This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

Usage guidelines

Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

+ *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.
+ *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.
+ *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.
+ *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

About Google Book Search

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at `http://books.google.com/`

Slav 4345.101

HARVARD COLLEGE
LIBRARY

FROM THE FUND OF
CHARLES MINOT
CLASS OF 1828

СОЧИНЕНІЯ

А. С. ХОМЯКОВА.

V.

Anal.

ПОЛНОЕ СОБРАНІЕ

СОЧИНЕНІЙ

АЛЕКСѢЯ СТЕПАНОВИЧА

ХОМЯКОВА.

Khomyakov, Alexyei Stepanovitch.

Томъ пятый.

МОСКВА
Университетская типографія, на Страстномъ бульварѣ.
1900.

KHOMIAKOV
"SOCHINENIIA"
"5-6"

ЗАПИСКИ

295
46-Z

О ВСЕМІРНОЙ ИСТОРІИ.

ЧАСТЬ ПЕРВАЯ.

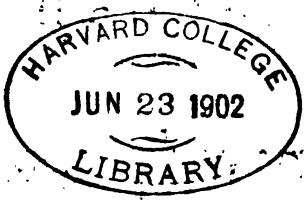
Хомяков, Алексѣй Степанович

ИЗДАНІЕ ТРЕТЬЕ.

Дополненное.

МОСКВА
Университетская типографія, на Страстномъ бульварѣ.
1900.

Slav 4345.101
~~Slav 4342.1~~



Minot fund.

1804—1860 гг.

ОГЛАВЛЕНІЕ

ПЯТАГО ТОМА.

Стр.

Предисловіе **А. Ѳ. Гильфердинга** V

Пространство земли.—Медленность развитія географическихъ свѣдѣній и причины ея 1

Географія и Исторія.—Разные методы Географіи. 4

Стройность вещественныхъ условій на земномъ шарѣ, независимость человѣка 5

Географія, разсматриваемая со внесеніемъ стихіи человѣческой; ея сложность и три главныхъ начала 7

Важность въ Географіи дѣленія по племенамъ.—Общій обзоръ племенъ человѣческихъ 8

Дѣленіе по государствамъ 16

Дѣленіе по вѣроисповѣданіямъ 17

Главные виды вѣроисповѣданій 18

Исторія, ея методы, какъ науки.—Связь въ ней прошедшаго съ настоящимъ и необходимость повѣрки перваго послѣднимъ 20

Съ какихъ поръ начинается Исторія у разныхъ племенъ. — Источники историческихъ свѣдѣній.—Степень ихъ древности.—Страны ими обнимаемыя 24

Истинный предметъ исторической науки и ея истинное значеніе 28

Новые источники, которые открываются Исторіи, отдѣленной отъ лѣтописи.—Условія необходимыя для того, чтобы пользоваться ими.—Важность поэтическаго инстинкта и общаго пониманія жизни для историка. 30

Историческая вѣрность многихъ древнихъ преданій и сказокъ, подтверждаемая новѣйшими открытіями науки.—Примѣры: преданія о Сарматахъ и Азахъ Скандинавскихъ 37

Предразсудки ученыхъ историковъ 42

Система автохтонства народовъ, ея ложность 44

Въ большей части земель наслоеніе племенъ.—Признакомъ его отношеніе сословій.—Примѣры 46

Вѣрность народной памяти.—Примѣры..... 47
Важность пониманія общественнаго духа для исторіи.—Логическія формулы недостаточны для пониманія жизни 49
Односторонность Германіи въ исторической наукѣ..... 51
Непониманіе Германскою наукою всего, касающагося до Славянскаго міра.—Разборъ нѣкоторыхъ вопросовъ о Славянскихъ древностяхъ.. 52
Въ древности, какъ и въ нынѣшнее время, мы почти не встрѣчаемъ народовъ одностихійныхъ.—Примѣры..... 61
Въ древности составныя стихіи племенъ менѣе сложны, оттого жизнь ея проще; проявленія ея одностороннѣе, но энергичнѣе и громаднѣе. Примѣры..... 67
Древность олицетворяетъ племя какъ единицу органическую въ имени одного человѣка; разборъ басни объ Иракле и др..... 71
Смѣшеніе племенныхъ стихій происходитъ органически и рождаетъ явленія, имѣющія самобытный характеръ.—Примѣры..... 73
Преобладаніе личности и прихотливой фантазіи у народовъ древнихъ.—Примѣры..... 76
Произволъ преобладаетъ въ дѣйствіяхъ народовъ древнихъ.—Онъ имѣетъ свои законы, но законы эти для насъ большею частію тайна..... 82
Миѳическія представленія древнихъ народовъ даютъ ключъ къ объясненію причинъ ихъ выселенія.—Примѣры..... 84
Ходъ сухопутныхъ переселеній древнимъ племенъ.—Первая эпоха: мирное разселеніе..... 88
Вторая эпоха: насильственныя переселенія.—Вліяніе такихъ переселеній на древнія Славянскія племена..... 90
Племена звѣроловов и пастуховъ склонны къ миграціямъ; земледѣльцы нелегко мѣняютъ мѣста жительства. — Примѣры: Кельты, Германцы и Славяне..... 94
Примѣненіе открываемыхъ въ Европѣ законовъ переселенія народовъ къ Китаю и Индіи 98
Характеръ переселенія въ степныхъ пространствахъ..... 101
Третья эпоха въ жизни древнихъ племенъ: эпоха внутренняго броженія. 104
Факты забываются, но страсти и инстинкты прошедшаго упорно хранятся народами..... 105
Народы-завоеватели упорно хранятъ въ своемъ характерѣ гордость и исключительность; народы земледѣльческіе чужды аристократическаго духа и воспріимчивы къ чужому, оттого способны къ перерожденію. Примѣръ Славянъ..... 106
Воздѣйствіе завоеванныхъ племенъ на завоевателей.—Примѣры..... 110
Стремленіе къ свободѣ побуждаетъ завоеванныхъ перерождаться въ народность завоевателей..... 112
Условія перерожденія народовъ..... —

Народы земледѣльческіе, имѣющіе крѣпкое, логическое устройство государственное, поглощаютъ своихъ завоевателей, особенно когда стихіи ихъ разнородныя.—Примѣры..... 118

Совокупность дѣйствія составныхъ стихій народа, взаимныя ихъ уступки и совоплощенія.—Франція.... 119

Народы живутъ, находясь подъ вліяніемъ разныхъ началъ поочередно.—Примѣры..... 125

Значеніе нравственныхъ законовъ въ судьбѣ народовъ.—Плоды господства и рабства..... 128

Значеніе вѣры въ исторіи народовъ..... 131

Степень ясности представленія о первыхъ людяхъ есть мѣрило древности отдѣльной жизни народа.—Системы и предубѣжденія искажаютъ оцѣнку древнѣйшихъ формъ вѣры..... 131

Древность поклоненія свѣтиламъ небеснымъ; оно не господствовало у всѣхъ народовъ.—При какихъ условіяхъ являлось звѣздопоклонство. 134

Оно не есть первоначальная религія человѣчества..... 135

Поклоненіе отдѣльнымъ планетамъ и звѣздамъ предшествовало поклоненію созвѣздіямъ.. 136

Звѣздопоклонству предшествовало поклоненіе солнцу; но оно тоже не есть первоначальная религія человѣчества. — Незначительность древняго солнцепоклонства..... 137

Двѣ эпохи въ солнцепоклонствѣ.—Изобрѣтеніе зодіакальныхъ знаковъ; восточные народы заимствовали ихъ у западныхъ..... 140

Солнцепоклонство и изобрѣтеніе зодіакальныхъ знаковъ не могли принадлежать Египту. — Ихъ родина Халдея. — Связь солнцепоклонства съ именемъ Ваала..... 143

Вѣроисповѣданія должны быть изучаемы въ связи съ цѣлымъ умственнымъ строемъ народовъ.—Памятники исторіи религій.—Значеніе характера памятниковъ зодчества.—Древнѣйшіе принадлежатъ Эѳіопіи; ихъ хронологическое отношеніе къ памятникамъ Египта и южной Индіи.. 148

Письменные источники исторіи религій. — Религія можетъ быть понята только взглядомъ на всю жизнь народа и его историческое развитіе. 152

Древнѣйшіе памятники Персіи, Израиля и Индіи представляютъ совмѣстное существованіе въ народѣ двухъ религій, высшей и низшей.—Въ древнѣйшую эпоху исторіи Азіатскихъ народовъ мы находимъ у нихъ высокое и чистое понятіе о божествѣ..... 154

Вторая эпоха въ исторіи религій: огрубѣніе первоначальныхъ чистыхъ началъ; господство вещественности.—Греція..... 156

Всѣ извѣстныя намъ религіи древности распредѣляются на три разряда: единобожіе, многобожіе и всебожіе. — Второстепенное значеніе дуализма.. 158

При самомъ началѣ Исторіи мы уже встрѣчаемъ религіи смѣшанныя... 160

Отсутствіе вѣрнаго пониманія въ показаніяхъ древнихъ о религіяхъ чужихъ народовъ.—Живой художественный смыслъ и здравый разумъ могутъ дать намъ понятіе о характерѣ древнихъ религій, не оставившихъ письменныхъ памятниковъ..... 162

Основные законы при изученіи древнихъ религій: 1) ихъ синкретизмъ; поводы къ нему..... 168

2) въ синкретизмѣ миѳологическомъ коренныя божества удерживаютъ первое мѣсто.—Примѣры..... 170

3) характеръ божества отражаетъ въ себѣ характеръ племени и сохраняется при переходѣ къ другому племени.—Примѣры..... 174

Иногда божество при переходѣ къ другому племени мѣняетъ свой характеръ вслѣдствіе обстоятельствъ, сопровождающихъ этотъ переходъ.. 187

Борьба религій отражается на характерѣ божествъ и понятіяхъ о нихъ. 190

Борьба противуположныхъ религій рождаетъ односторонность и фанатизмъ, кровожадность и страстность.—Борьба и сліяніе сѣверной духовной религіи Иранской съ южною, стихійною религіею Кушитскою. Результаты этой борьбы и сліяніе въ Индіи, въ юго-западной Азіи . 199

Борьба противоположныхъ религій доводитъ ихъ до крайнихъ логическихъ выводовъ, до которыхъ человѣкъ иначе боялся бы дойти..... 207

Гдѣ нѣтъ насильственной борьбы, жажда истины называетъ противодѣйствіе односторонности религіозной. — Оттого двѣ религіи, противоположныя другъ другу, но вышедшія изъ одного общаго начала, могутъ существовать совмѣстно въ странѣ. — Разборъ отношеній Буддаизма къ Шиваизму..... 209

Одностороннее развитіе отвлеченности въ религіи сопровождается въ низшихъ слояхъ народа грубымъ Фетишизмомъ..... 214

Основное дѣленіе древнихъ религій истекаетъ изъ началъ свободы и необходимости.—Свобода выражается идеею творчества, необходимость—идеею рожденія. Религіи Иранская, Кушитская и мѣшанная..... 217

Начало свободы есть существенное свойство религій Иранскихъ; начало необходимости — религій Кушитскихъ.—Первое—корень единобожія, второе—корень всебожія; переходъ къ многобожію—Эллинская религія..... 235

Религія свободы и необходимости переходитъ въ систему *эманацій*.—Одна религія Еврейская остается чуждою системы эманацій.—Смыслъ Еврейскаго преданія о паденіи человѣка. Сказаніе о Хамѣ..... 252

Религіозное развитіе древняго человѣчества сосредоточено въ юго-западной Азіи и сѣверо-восточной Африкѣ. — Скудость духовной жизни у другихъ народовъ.—Въ народахъ крайняго Сѣвера замѣтно коренное начало единобожія.—Племя Полинезійское представляетъ вліяніе Африки.—Характеристика древнихъ Американскихъ государствъ и народовъ. 267

Удаляясь отъ своихъ центровъ, религіозныя начала Иранское и Кушитское слабѣютъ.—Примѣры.—Средняя полоса народовъ между Ираномъ и племенами крайняго Сѣвера развиваетъ антропоморфизмъ. — Сущ-

ность его. — Значеніе въ Индіи Вишну. — Древніе Веды въ Азіи и Европѣ; антропоморфическій характеръ ихъ религіи; ихъ вліяніе на древній міръ..... 289

Начало вещественной необходимости постепенно вытѣсняетъ начало духовной свободы..... 321

Духовное начало возстановляется реформаторами, Шакіамуни, Зороастромъ и др.—Но реформаторъ не можетъ возстановить первобытную вѣру въ ея полнотѣ и жизни..... 327

Скудность слова религіознаго у древнихъ народовъ Европы. — Религіи Кушитскія не знаютъ молитвы—заклинаніе.—Религіозное слово у народовъ Иранскихъ.—Веды, Зендъ-Авеста..... 330

Книги Израиля. Израиль—представитель первобытнаго религіознаго преданія Иранскаго.—Возобновленіе Иранскаго начала въ міровую эпоху Римскаго владычества..... 341

Важность религіозныхъ преданій и миѳовъ.—Ихъ сходство у разныхъ народовъ не могло быть случайнымъ совпаденіемъ..... 345

Правила критики относительно разбора миѳовъ въ смыслѣ историческихъ указаній.—Ихъ измѣнчивость.—Вліяніе поэтической фантазіи.—Примѣры..... 346

Въ какихъ случаяхъ сходство символовъ, именъ и таинственныхъ чиселъ указываетъ на историческое сродство религій..... 351

Исторія застаетъ религіи уже смѣшанными и искаженными 354

Распространеніе религій не соотвѣтствуетъ племенамъ, но характеръ племенъ имѣетъ вліяніе на развитіе религій.—Характеристика племенъ и вліяніе племеннаго характера на развитіе Христіанства..... 358

Общій выводъ изъ предыдущаго изложенія: три главныхъ первоначальныхъ племени; два начала вѣрованія—въ первобытную необходимость и творческую свободу. Началамъ вѣрованія соотвѣтствуетъ общій характеръ просвѣщенія..... 363

Двѣ системы письменности; двоякое подраздѣленіе каждой изъ нихъ.—Ихъ характеристика..... 363

Главное письмо принадлежитъ Иранскому просвѣщенію, образное Кушитскому..... 365

Первоначальная гласовая азбука выражала гласныя, такъ же какъ и согласныя.—Отсутствіе гласныхъ въ азбукахъ Семитическихъ объясняется свойствомъ языка..... 365

Время и мѣсто происхожденія разныхъ письменныхъ системъ..... 366

Сравнительная новость слоговой азбуки Средне-азійской и письменъ Сиро-арамейскихъ (безъ гласныхъ)..... 369

Родина гласныхъ письменъ—Иранъ; клинообразное письмо; развитіе первоначальной азбуки Иранской.—Древность грамотности у Германцевъ и Славянъ.—Разборъ нѣкоторыхъ словъ, относящихся къ грамотѣ.... 369

Постепенное измѣненіе въ азбукахъ..... 377

Языкъ.—Его связь съ жизнью народовъ.—Педантическій взглядъ Нѣмецкихъ филологовъ.—Глаголъ и существительное—ровесники въ языкѣ. 378

Всѣ языки хранятъ остатки первобытной старины.—Могутъ ли всѣ корни считаться односложными?—Имя и глаголъ.—Семья Иранская до ея разселенія.—Связь ея вѣтвей..... 381

Необходимость чувства человѣческой правды для изученія языка и Исторіи.—Цѣль сравнительной филологіи.—Славянскій языкъ относительно Санскрита..... 394

Причины, вліяющія на искаженіе словъ и измѣненіе ихъ значенія..... 454

Синонимы и метафоры въ первобытныхъ языкахъ... 461

Должно различать простое сродство корней и совпаденіе полныхъ развитыхъ формъ.—Мѣсто языка Славянскаго въ семьѣ Индо-европейской. 466

Грамматическая организація языка; ея развитіе и причины ея оскудѣнія. 505

Приложеніе.

Сравненіе Русскихъ словъ съ Санскритскими.... 535

ПРЕДИСЛОВІЕ КЪ ПЕРВОМУ ИЗДАНІЮ.

Всѣ бывавшіе у А. С. Хомякова знали, что, кромѣ стихотвореній, которыя изрѣдка у него выливались, кромѣ журнальныхъ статей, за которыя заставляли его браться пріятели, кромѣ богословскихъ разсужденій, которыя онъ посылалъ печатать за границу, кромѣ механическихъ изобрѣтеній и лингвистическихъ изысканій, одинаково занимавшихъ его всесторонній умъ, онъ постоянно трудился надъ какимъ-то обширнымъ ученымъ сочиненіемъ. Но никому почти не было извѣстно, какая это работа.

Однажды Гоголь, заставъ его за письменнымъ столомъ и заглянувъ въ тетрадку почтовой бумаги, которую другъ его покрывалъ своимъ мельчайшимъ бисернымъ почеркомъ (не оставляя на цѣломъ листѣ ни малѣйшаго мѣстечка неисписаннымъ), Гоголь прочелъ тутъ имя Семирамиды. „Алексѣй Степановичъ Семирамиду пишетъ!“ сказалъ онъ кому-то, и съ того времени это названіе осталось за сочиненіемъ, занимавшимъ Хомякова. „Какъ подвигается Семирамида?“ спрашивали его пріятели.—„Я нынче все лѣто проработалъ въ деревнѣ надъ своей Семирамидой,“ такъ онъ однажды встрѣтилъ пишущаго эти строки, по возвращеніи въ Москву, и видно было, что онъ очень былъ доволенъ такимъ употребленіемъ лѣтняго времени. „Когда вы надѣетесь кончить Семирамиду?“—„Я ея никогда не кончу.“—„Приступите ли вы скоро къ печатанію вашей работы?“—„При жизни моей я и не думаю ее печатать; можетъ быть, послѣ моей смерти кто-нибудь издастъ“. Это говорилъ Хомяковъ тому же лицу, и такъ дѣйствительно случилось.

Въ настоящихъ двухъ *) томахъ читатель найдетъ эту „Семирамиду“, которую покойный писалъ болѣе двадцати лѣтъ. Заглавіе

---

*) Въ нынѣшнемъ изданіи „Записки о всемірной исторіи“ напечатаны, для удобства чтенія, не въ двухъ, а въ трехъ томахъ. *Изд.*

„Записки о всемірной исторіи“ не принадлежитъ автору. Подлинная рукопись не носитъ никакого заглавія. На верху первой страницы выставлены только, рукою автора, четыре буквы:

И. и. и. и.

Не знаемъ, что онъ этимъ хотѣлъ означить.

Рукопись автора осталась въ черновомъ видѣ и состоитъ изъ 21 тетрадки или 284 полулистовъ почтовой бумаги, мельчайшаго, какъ сказано, письма. Помарокъ весьма мало, и то лишь такія, которыя дѣлались непосредственно во время писанія; позднѣйшихъ исправленій и передѣлокъ нѣтъ вовсе. По мѣрѣ того какъ работа подвигалась, авторъ отдавалъ свои тетради переписывать съ оставленіемъ поля, такъ что можно предполагать въ немъ намѣреніе впослѣдствіи просмотрѣть имъ написанное и сдѣлать поправки, но онъ не успѣлъ этого исполнить. Смерть прервала его работу тамъ, гдѣ она начинала получать особенный интересъ—на половинѣ Среднихъ Вѣковъ.

Какъ произошло это сочиненіе? Какая была его цѣль? Какое оно имѣетъ значеніе въ ряду трудовъ этаго замѣчательнаго человѣка?

Одинъ изъ друзей Хомякова, видавшій его почти ежедневно именно въ то время, когда онъ начиналъ писать свою „Семирамиду“, А. Н. Поповъ, сообщилъ намъ слѣдующія свѣдѣнія объ ея происхожденіи.

„Сочиненіе свое о всемірной исторіи Хомяковъ началъ въ 1838 году или около того. Такимъ образомъ оно по началу предшествуетъ другимъ прозаическимъ сочиненіямъ Хомякова, который сталъ писать статьи для печати только въ сороковыхъ годахъ. До того времени онъ написалъ только, вынужденный случайными обстоятельствами, какъ помѣщикъ, статью о черезполосномъ владѣніи (1835 г.). Но еще будучи далекъ отъ мысли стать ученымъ писателемъ, онъ постоянно читалъ и очень много. Чтобы имѣть возможность изучать вопросы древней исторіи и исторіи религій въ самыхъ источникахъ, онъ выучился языку Греческому, а потомъ ознакомился и съ Санскритскимъ *). Ни одно сколько-нибудь важное въ ученомъ отношеніи сочиненіе, въ какой бы изъ Евро-

*) Латинскій языкъ и главные языки новѣйшіе были усвоены имъ съ раннихъ лѣтъ. *Изд.*

пейскихъ литературъ оно ни появилось, не ускользало отъ его вниманія. Изумительная память сохраняла до малѣйшей подробности все прочитанное, а сильный умъ, работая неутомимо, всю эту массу свѣдѣній превращалъ въ стройное, систематическое цѣлое. Но все это не ложилось на бумагу, а передавалось друзьямъ и знакомымъ въ ежедневныхъ разговорахъ, часто продолжавшихся далеко за полночь. Иногда бесѣда, длившаяся цѣлый вечеръ въ его кабинетѣ, выходила съ разъѣзжавшимися собесѣдниками въ прихожую и оканчивалась на подъѣздѣ дома. Кто былъ участникомъ этихъ бесѣдъ, тотъ никогда ихъ не забудетъ и пойметъ, почему всѣ его собесѣдники или, лучше сказать, слушатели, особенно же юные въ то время, неотступно надоѣдали ему просьбами, чтобы онъ писалъ, и упрекали его въ лѣни, въ тратѣ времени на разговоры со всѣми и каждымъ. Составился даже заговоръ между его молодыми друзьями, въ которомъ принимала очень дѣятельное участіе его жена, а главнымъ зачинщикомъ былъ Д. А. Валуевъ, его племянникъ по женѣ, въ то время молодой студентъ Московскаго университета, предававшійся ученымъ занятіямъ со всѣмъ жаромъ юнаго увлеченія, которое и свело его въ преждевременную могилу *). Долго Хомяковъ отдѣлывался отъ настояній

*) Нашъ почтенный оріенталистъ К. А. Коссовичъ, въ то время жившій въ Москвѣ и бывавшій у Хомякова какъ другъ дома, обязательно прочитавъ настоящую статью въ рукописи, доставилъ намъ слѣдующую замѣтку, которую мы помѣщаемъ здѣсь съ особеннымъ удовольствіемъ.

„Необыкновенно пріятно было мнѣ прочитать тѣ строки, въ которыхъ заключается столь сочувственный отзывъ о Д. А. Валуевѣ. Но по моему мнѣнію, сказано о немъ еще мало. Это былъ, если не самый первый въ хронологическомъ порядкѣ, то, за-одно разумѣется съ Хомяковымъ, рѣшительно первый подвижникъ и двигатель Славянскаго дѣла. Онъ былъ въ самыхъ близкихъ сношеніяхъ съ Шафарикомъ. Онъ началъ *Сборникъ историческихъ и статистическихъ свѣдѣній о Россіи и народахъ съ нею соплеменныхъ и единовѣрныхъ*, который предполагалъ сдѣлать періодическимъ изданіемъ. Уѣзжая за границу, онъ оставилъ второй томъ совершенно приготовленнымъ къ печати. Его широкій, любящій взглядъ единилъ всеславянство съ всеправославіемъ, о чемъ, кажется, теперь никто и не думаетъ. Никогда не забуду я, какъ ему хотѣлось утвердить меня въ постоянныхъ дружескихъ сношеніяхъ съ проживавшимъ тогда въ Москвѣ православнымъ Сирійскимъ митрополитомъ Неофитомъ. Онъ мечталъ объ Абиссинской церкви и оставилъ послѣ

молодыхъ друзей шутками, которыя бывали такъ остроумны и веселы, такъ потѣшали тогдашнее образованное общество Москвы. Но его *юнители* и *мучители*, какъ онъ ихъ называлъ, были слишкомъ юны, чтобы оцѣнить все достоинство этихъ шутокъ и ими удовлетвориться. Напротивъ, они съ негодованіемъ относились къ нимъ и только усиливали свои настоянія".

„Чтобы написать и даже начать писать такое сочиненіе, какое бы я желалъ, у меня еще не подготовлено матеріаловъ; нѣкоторыя части и отдѣльные вопросы готовы, но еще много другихъ остается впереди". Такъ говорилъ онъ между прочимъ одному изъ своихъ *юнителей* (именно тому, который обязательно сообщилъ намъ эти воспоминанія) и побѣдилъ его; но когда онъ передалъ эти слова Валуеву, послѣдній съ негодованіемъ отвѣчалъ: „„Кто же думаетъ заставлять его писать полное, систематическое сочиненіе объ исторіи? Пусть записываетъ то, что разсказываетъ; пусть пишетъ вмѣсто того, чтобы болтать"".

„Съ этого времени Валуевъ счелъ уже своею обязанностію приступить къ рѣшительнымъ мѣрамъ. Набравъ въ книжной лавкѣ кучу сочиненій, которыя, по его мнѣнію, были нужны Хомякову,

---

себя подготовительную по этому предмету статью въ первомъ томѣ „Сборника". Вдохновляя Хомякова и, разумѣется, въ тоже время получая отъ послѣдняго одобреніе во всѣхъ своихъ дѣйствіяхъ, онъ подвинулъ Панова къ изданію двухъ „Московскихъ Сборниковъ". Самъ кромѣ того онъ издалъ „Симбирскій Сборникъ", въ которомъ находится его прекрасная статья о *мѣстничествѣ*. Ни Киреевскимъ, ни Языкову, ни г-жѣ Зонтагъ, ни мнѣ, онъ не давалъ покоя, самъ постоянно работая и умѣя заставлять каждаго дѣлать свое дѣло. Когда онъ умеръ, помню, что очень мѣтко у Языкова выразился о немъ одинъ изъ его друзей *): „Не стало теперь у насъ нашего часовщика, который насъ, все равно что часы, постоянно приводилъ въ дѣйствіе". Кромѣ сказаннаго, онъ неусыпно пекся о воспитаніи Русскихъ дѣтей и съ этою цѣлію основалъ *Библіотеку для воспитанія*, выходившую потомъ подъ редакціею П. Г. Рѣдкина. А частная его жизнь? Она вся была предана добру; онъ только и дѣлалъ, что трудился да благодѣтельствовалъ, часто черезъ мои руки, бѣднымъ студентамъ и бѣднымъ чиновникамъ. И о такомъ человѣкѣ никто нынѣ не помнитъ и не вспоминаетъ! Это непростительно особенно Славистамъ, забывшимъ объ одномъ изъ своихъ, такъ-сказать, родоначальниковъ".

*) Д. Н. Свербеевъ. *Изд.*

онъ вынудилъ его дать честное слово, что одинъ часъ въ день будетъ записывать то, что̀ вчера говорилъ въ обществѣ о вопросахъ историческихъ или что̀ будетъ говорить въ этотъ вечеръ. Для приступа къ дѣлу онъ приготовилъ ему тетрадь, сшилъ ее, принесъ перья и въ шутку заперъ его на ключъ въ его кабинетѣ на условленное время, а ключъ унесъ съ собою. Не разъ потомъ случалось Валуеву, который жилъ въ это время въ верхнемъ этажѣ въ домѣ Хомякова, повторять надъ нимъ эту douce violence, и постоянно подготовлялъ онъ матеріалы для его работы. Условленный часъ превратился мало-по-малу въ два и болѣе. Такъ началась „Семирамида“ и продолжалась по самую кончину Хомякова. Честное слово, данное юношѣ-другу, память о преждевременной его кончинѣ и увлеченіе трудомъ, развивавшимся все болѣе и болѣе, заставили его постоянно (хотя по временамъ и съ перерывами) продолжать эту работу, которая шла у него параллельно со всѣми другими его сочиненіями“ *).

Таково свидѣтельство очевидца, присутствовавшаго при зарожденіи историческаго труда Хомякова. Оно показываетъ, что лица, заставлявшія его приняться за работу, и не требовали и не ожидали отъ него какого-либо систематическаго изложенія всемірной исторіи; они хотѣли только, чтобы Хомяковъ сохранилъ на бумагѣ тѣ блестящія мысли, сближенія, догадки, которыми онъ сыпалъ въ разговорѣ и которыя изумляли его слушателей одинаково и остротою его ума, и громадностью его познаній. Самъ Хомяковъ, какъ видно изъ словъ, которыя приводитъ А. Н. Поповъ, считалъ себя неприготовленнымъ къ сочиненію о всемірной исторіи полному и систематическому. Между тѣмъ, когда, запертый на ключъ своимъ племянникомъ, онъ взялъ приготовленную Валуевымъ тетрадь и принялся писать, съ первой же строки стало создаваться подъ перомъ его сочиненіе совершенно стройное и цѣльное, связанное съ начала до конца одною нитью и развѣ только черезчуръ систематическое.

Такимъ образомъ видно, что въ то время, когда Хомяковъ приступилъ къ своему труду, въ его умѣ уже выработана была цѣлая историческая система. Иначе было бы совершенно невообра-

*) Мы должны впрочемъ оговорить, что въ послѣднія пять-шесть лѣтъ своей жизни Хомяковъ вовсе или почти вовсе не занимался „Семирамидою“, хотя постоянно возилъ рукопись съ собою и не покидалъ намѣренія опять за нее приняться. *А. Г.*

зимо, чтобы эта огромная масса разнообразнѣйшихъ фактовъ, какую заключаетъ въ себѣ „Семирамида“, могла быть съ перваго разу сгруппирована съ такою послѣдовательностію въ сочиненіи, которое, какъ сказано, есть лишь черновой набросокъ, и которое притомъ не представляетъ ни приписокъ, ни поправокъ, ни перестановокъ, ни дѣленія на главы или какія бы то ни было рубрики *). Нужно прибавить къ этому, что Хомяковъ, усвоивая себѣ матеріалъ изъ сотень прочитанныхъ книгъ, никогда никакихъ выписокъ и замѣтокъ не дѣлалъ и писалъ, полагаясь исключительно на свою память, которая въ самомъ дѣлѣ ему почти никогда не измѣняла, даже въ мельчайшихъ подробностяхъ. При такомъ способѣ писанія, историческія записки Хомякова могутъ быть по истинѣ названы чудомъ человѣческой памяти; но такое чудо памяти произвело бы только безобразную груду фактовъ, если бы авторъ не обладалъ въ тоже время необыкновеннымъ даромъ систематизаціи и если бы его историческая система не была уже, какъ мы замѣтили, готова, когда онъ приступалъ къ работѣ.

Не имѣвъ никогда терпѣнія дѣлать выписки (Хомяковъ часто выражалъ объ этомъ сожалѣніе), онъ не былъ въ состояніи обставить свое сочиненіе цитатами, а также повѣрять справками, во время письма, точность того, что у него хранилось въ памяти. Это составляетъ, разумѣется, капитальный недостатокъ его книги, какъ ученаго сочиненія. При ея изданіи первоначально имѣлось въ виду восполнить по возможности этотъ недостатокъ, снабдивъ книгу необходимыми ссылками и примѣчаніями; но при громадномъ количествѣ сочиненій, историческихъ, философскихъ, богословскихъ и др., послужившихъ Хомякову источниками, такая

*) Подлинная рукопись Хомякова отъ начала до конца писана сплошь, безо всякихъ подраздѣленій, такъ что даже переходъ отъ общихъ, теоретическихъ положеній къ спеціальному, хронологическому обзору и объясненію событій (заставившій насъ разбить это сочиненіе на двѣ части) въ подлинникѣ вовсе не отмѣченъ. При такомъ способѣ изложенія было бы весьма трудно внести въ книгу Хомякова дѣленіе на главы; потому мы и не рѣшились этого сдѣлать, а обозначивъ въ печати бѣлою страницею только самые крупные раздѣлы, снабдили затѣмъ поля книги указаніемъ содержанія каждаго параграфа, чтобы дать читателю общую нить изложенія. *А. Г.* Въ настоящемъ изданіи содержаніе или заголовки переведены въ самый текстъ. *Изд.*

провѣрка потребовала бы работы, которой лицо, имѣвшее отъ наслѣдниковъ покойнаго порученіе печатать настоящіе томы, не было въ состояніи взять на себя; потому оно ограничилось только небольшимъ числомъ примѣчаній въ нѣкоторыхъ случаяхъ, гдѣ они казались необходимыми.

Другая особенность, которою отличается „Семирамида", прямо истекаетъ изъ самаго характера работы Хомякова и обусловливается его цѣлью. Онъ говорилъ (мы сами это слышали), что пишетъ не всемірную исторію въ полномъ разсказѣ, а только набрасываетъ систему, въ которой всемірная исторія должна быть изложена. Всѣ книги о всемірной исторіи, говорилъ онъ, кажутся ему совершенно неудовлетворительными: онѣ грѣшатъ тѣмъ, что исторія разсматривается въ нихъ съ чисто - внѣшней стороны и притомъ крайне-односторонне. Односторонность въ нихъ, вопервыхъ, та, что исторія, хотя и называется всемірною, сосредоточивается почти исключительно въ народахъ Европейскихъ, великая же и тысячелѣтняя историческая жизнь другихъ племенъ земнаго шара отодвигается на задній планъ и притомъ не приводится ни въ какую органическую связь съ судьбами привилегированныхъ, такъ-сказать, народовъ Европы. Во-вторыхъ, между народами Европы выводятся на сцену лишь народы классической древности и западнаго міра, громадное же племя Славянское оставляется въ тѣни, и роль его также не связывается съ общимъ ходомъ міровой жизни. Внѣшній же, механическій характеръ имѣютъ книги о всемірной исторіи главнѣйшимъ образомъ потому, что онѣ слишкомъ мало понимаютъ и цѣнятъ то начало, которое существеннѣйшимъ образомъ обусловливаетъ строй человѣческаго общества и его внутреннія стремленія, именно религію.

Итакъ Хомяковъ поставилъ себѣ задачею изложить схему, какимъ образомъ всемірная исторія должна быть написана, чтобы, во-первыхъ, жизнь всѣхъ племенъ земнаго шара была поставлена въ надлежащее соотношеніе; чтобы, во-вторыхъ, Славянскому племени возвращено было подобающее ему мѣсто, и чтобы, въ-третьихъ, видно было дѣйствіе тѣхъ внутреннихъ силъ, которыми обусловливался ходъ историческаго развитія разныхъ народовъ, и въ особенности главнѣйшей изъ этихъ силъ—религіи. Въ этомъ послѣднемъ отношеніи Хомяковъ составилъ себѣ то убѣжденіе, что какъ внутреннее начало, около котораго, тѣмъ или другимъ способомъ, сосредоточиваются всѣ мысли человѣка, заклю-

чается въ категоріяхъ воли—свободѣ и необходимости (въ смыслѣ necessitas, Nothwendigkeit), такъ всѣ религіи заключаютъ въ себѣ, въ той или другой формѣ, либо принципъ свободы, либо принципъ необходимости, или же разныя степени случайнаго, неорганическаго смѣшенія (синкретизма) этихъ двухъ принциповъ, и что, смотря по своему коренному принципу, т.-е. господству или преобладанію начала свободы, либо необходимости, религія давала тотъ или другой складъ народному уму и народной жизни.

Таково общее значеніе книги Хомякова. Повторяемъ, это не есть всемірная исторія въ разсказѣ, а схема того, какъ всемірная исторія должна быть разсказана. Хотя онъ не совсѣмъ отвергалъ мысль, что его „Семирамида" можетъ быть издана когда-нибудь послѣ его смерти, но онъ писалъ, положительно не имѣя въ виду печати, а только для себя. Когда Хомяковъ составлялъ какую-нибудь статью, назначенную для печати, онъ тотчасъ спѣшилъ прочитывать ее своимъ друзьямъ, вызывая замѣчанія, и очень охотно сообщалъ ея списки; „Семирамиду" же онъ ревниво охранялъ отъ чужаго взгляда, такъ что были весьма немногіе и притомъ только самые близкіе къ нему люди, которымъ онъ при жизни своей, и то послѣ усиленныхъ просьбъ, дозволялъ читать нѣкоторыя тетради. То были въ полномъ смыслѣ *ученые мемуары*, въ которыхъ Хомяковъ записывалъ для себя, въ систематическомъ порядкѣ, свои соображенія, мысли и выводы объ исторіи человѣчества. Такимъ образомъ тутъ можно найти въ зачаткѣ или въ сыромъ видѣ большую часть того, что онъ потомъ развивалъ въ своихъ статьяхъ по отдѣльнымъ предметамъ; но все это составляетъ лишь незначительную долю того богатства свѣдѣній и наблюденій, какія Хомяковымъ внесены въ эти записки.

Внѣшній видъ „Историческихъ Записокъ" соотвѣтствуетъ ихъ характеру. Книга эта представляетъ систематическій рядъ положеній, и послѣ каждаго положенія слѣдуетъ его доказательство или развитіе въ подробностяхъ. Хомяковъ строго отличалъ на письмѣ самыя положенія отъ пояснительныхъ къ нимъ статей; въ изданіи, положенія напечатаны *крупнымъ*, пояснительныя статьи *мелкимъ* шрифтомъ.

Просимъ читателей держать въ памяти эту особенность въ способѣ изложенія. Кто ее упуститъ изъ виду, тотъ въ книгѣ Хомякова не найдется. Въ пояснительныхъ своихъ статьяхъ авторъ не держался никакой системы, а излагалъ въ нихъ всѣ тѣ данныя

и сравненія, которыя привели его къ тому или другому положенію, или мысли, которыя по этому поводу ему приходили въ голову, увлекаясь иногда совершенно въ сторону отъ исходной точки; потому, если бы читатель сталъ смѣшивать эти поясненія съ главнымъ текстомъ, то увидѣлъ бы передъ собою только хаосъ. Напротивъ того, главный текстъ, т.-е. то что̀ мы назвали положеніями (и что̀ напечатано крупно), излагается въ совершенно послѣдовательномъ порядкѣ.

Положенія эти заключаютъ въ себѣ частію общія начала историческихъ явленій, какъ ихъ понималъ Хомяковъ, его, такъ-сказать, теорію исторіи, частью характеристику историческихъ эпохъ и главныхъ событій въ жизни народовъ, въ хронологической последовательности. Общія положенія занимаютъ первый томъ настоящаго изданія; послѣдовательная характеристика эпохъ и событій,—доведенная, какъ сказано, до половины Среднихъ Вѣковъ,—занимаетъ второй томъ.

Этихъ немногихъ страницъ достаточно, чтобы уяснить читателю, какаго рода книгу онъ беретъ въ руки. Критическая ея оцѣнка была бы здѣсь неумѣстна; но для, того, чтобы критика справедливо отнеслась къ сочиненію Хомякова, необходимо, чтобы она не только помнила, что имѣетъ дѣло съ черновыми записками, авторомъ даже не просмотрѣнными, но и то, въ какое время записки эти писаны и какими источниками Хомяковъ пользовался.

„Семирамида“ начата въ концѣ 1830-хъ, и большая ея часть написана въ 1840-хъ годахъ, когда сравнительное языкознаніе только-что сдѣлало первые шаги, а сравнительная миѳологія вовсе не существовала какъ наука, когда замѣчательнѣйшіе памятники древней религіозной мысли, Веды и Зендавеста, были извѣстны лишь въ искаженномъ видѣ, когда не были сдѣланы замѣчательныя открытія, отодвигающія первобытную жизнь человѣчества въ глубь отдаленныхъ геологическихъ періодовъ. Очевидно, что сочиненіе, въ то время писанное на такую тему, какую задалъ себѣ Хомяковъ, уже во многомъ не можетъ соотвѣтствовать современному уровню науки.

При этомъ Хомяковъ былъ поставленъ въ особенно невыгодныя условія по отношенію къ тому именно предмету, къ которому онъ обращался съ наибольшею любовью,—къ древностямъ міра Славянскаго. Научная разработка этой области знанія только-что начиналась, и рядомъ съ строго-критическими изслѣдова-

ніями Шафарика пользовались довѣріемъ ученыхъ фантазіи людей, какъ Венелинъ, Чертковъ, Лелевель, Колларъ, которые, при великихъ своихъ заслугахъ, были въ наукѣ болѣе мечтатели чѣмъ критики, и которые, руководствуясь случайными созвучіями или чертами сходства, щедрою рукою разсыпали Славянъ по всѣмъ угламъ древняго міра. Хомяковъ, который не имѣлъ да и не могъ имѣть критическаго метода ученаго изслѣдователя, всего менѣе былъ приготовленъ къ отпору такимъ теоріямъ, и самая исходная точка его воззрѣній, весьма впрочемъ вѣрная мысль, что въ современной западно-европейской наукѣ несправедливо умалялось историческое значеніе и призваніе Славянъ,—эта мысль невольно располагала его не только принимать на вѣру всѣ подобные выводы, но даже идти далѣе писателей, у которыхъ онъ ихъ находилъ.

Такъ объясняется то, что составляетъ одну изъ самыхъ слабыхъ сторонъ книги Хомякова,—чрезмѣрныя преувеличенія предѣловъ и роли Славянскаго міра, особенно въ древнія эпохи.

Въ заключеніе, пишущій эти строки считалъ бы своею обязанностію прибавить нѣсколько словъ въ личное себѣ извиненіе, что, принявъ на себя еще въ 1862 году редакцію Историческихъ Записокъ Хомякова, онъ выпускаетъ ихъ въ свѣтъ лишь черезъ десять лѣтъ. Такая медленность имѣла причиною какъ частыя и продолжительныя его отлучки, такъ и затрудненія, проистекавшія отъ способа печатанія въ одной изъ Московскихъ типографій. Но, сознаваясь въ своей винѣ, нижеподписавшійся смѣетъ думать, что она, быть можетъ, даже послужила къ лучшему для этой книги. Если бы „Семирамида“ появилась вскорѣ послѣ кончины автора, когда еще жива была борьба извѣстныхъ литературныхъ партій съ славянофильствомъ, сочиненіе Хомякова едва ли было бы оцѣнено безпристрастно, и заключающіеся въ немъ промахи и преувеличенія вѣроятно были бы подхвачены какъ оружіе для полемики. Въ настоящее время, когда основныя мысли славянофильства сдѣлались общимъ достояніемъ мыслящихъ Русскихъ людей, а разныя ихъ преувеличенія отпали,—эти черновыя тетради Хомякова будутъ лучше поняты и вѣрнѣе оцѣнены. Теперь никто не станетъ останавливаться на частныхъ ошибкахъ, и скорѣе обращено будетъ вниманіе на тѣ блестящія и поразительно-мѣткія мысли и замѣчанія, которыя разсыпаны въ изобиліи въ этомъ сочиненіи, на замѣчательныя по своей правдѣ и своему художе-

ственному достоинству характеристики многихъ историческихъ эпохъ.

Книга эта не покажется безпристрастному читателю нынѣшняго времени устарѣлою при всемъ томъ, что она принадлежитъ уровню науки 30-хъ и 40-хъ годовъ; ибо въ ней онъ увидитъ нѣчто такое, что навсегда остается поучительнымъ: попытку великаго ума обнять не только внѣшній ходъ, но и внутренній смыслъ развитія всего человѣчества въ его совокупности.

А. Гильфердингъ *).

1-го Марта 1872 г.

---

*) Предисловіе, составленное А. Ѳ. Гильфердингомъ къ Историческимъ Запискамъ А. С. Хомякова, цѣнно во многихъ отношеніяхъ: Гильфердингъ былъ въ послѣдніе годы жизни Хомякова его ближайшимъ собесѣдникомъ по вопросамъ исторіи и филологіи и потому лучше чѣмъ кто либо знакомъ былъ съ воззрѣніями А. С—ча по этимъ спеціальностямъ. Изъ разговоровъ съ авторомъ, молодому ученому были извѣстны условія, при которыхъ эти Записки составлялись и ихъ, такъ сказать, *генезисъ*. Лучше чѣмъ кто либо могъ онъ также объяснить читателямъ настоящее значеніе этого многолѣтняго, но все-таки не оконченнаго и даже не просмотрѣннаго, труда. Мы перепечатываемъ это предисловіе въ настоящемъ изданіи также и въ знакъ глубокаго уваженія къ памяти А. Ѳ. Гильфердинга, и какъ дань почтенія и признательности къ его серіознымъ заботамъ по изданію Записокъ (первый томъ которыхъ напечатанъ былъ уже два раза).

Но, при всемъ уваженіи къ авторитету А. Ѳ. Гильфердинга, мы не можемъ не оговорить нѣкоторыхъ высказанныхъ имъ сужденій. Онъ находитъ, что это сочиненіе, во-первыхъ, „развѣ только слишкомъ систематическое“; во-вторыхъ, что авторъ, стоя на уровнѣ науки 40-хъ годовъ, не имѣлъ и не могъ имѣть критическаго метода ученаго изслѣдователя; „и, наконецъ, что онъ чрезмѣрно преувеличивалъ предѣлы и роль Славянскаго міра, особенно въ древнія эпохи, увлекаясь фантазіями писателей въ родѣ Венелина и иныхъ“. Если бы авторъ предисловія взглянулъ на трудъ Хомякова не какъ на чисто-историческій, а больше какъ на историко-философскій, то онъ вѣроятно перемѣнилъ бы свое мнѣніе объ его излишней систематичности.

Явно, что А. С. Хомяковъ, въ сущности, искалъ вовсе не схемы для написанія исторіи вообще (хотя, можетъ быть онъ и употреблялъ въ разговорѣ это выраженіе и даже посвятилъ первыя страницы своихъ Записокъ разсужденію на эту тему); онъ видимо шелъ въ своемъ историческомъ трудѣ путемъ обратнымъ, т.-е. отъ современности къ прошедшему и въ этомъ про-

шедшемъ прослѣживалъ основныя нити тѣхъ духовныхъ явленій, которыя его занимали въ современномъ человѣчествѣ. Кушитство и Иранство (Арійство) современныя должны были, по его убѣжденію, имѣть свои корни въ исконной исторіи человѣчества; этихъ-то корней онъ и доискивался.

Такова, по нашему мнѣнію, причина той крайней систематичности, которую отмѣтилъ Гильфердингъ и которая была бы значительнымъ недостаткомъ, если бы авторъ преслѣдовалъ чисто-историческую цѣль. Гладстонъ говорилъ: „Въ теченіе всей исторіи человѣчества невидимое и неразлучное съ нимъ сознаніе будущей жизни было въ постоянномъ состязаніи съ вещами видимаго міра“ *). Это-то именно мысль, пришедшую на умъ Хомякову гораздо раньше чѣмъ Гладстону, съ олицетвореніемъ борющихся началъ въ двухъ культурныхъ типахъ, которые зарождались съ самыхъ первыхъ историческихъ шаговъ человѣчества — Кушитства и Иранства (Арійства), хотѣлъ провести А. С. Хомяковъ чрезъ всю ему извѣстную исторію; и эту работу (какъ вѣрно говоритъ Гильфердингъ) онъ предпринялъ собственно „для себя“, для самоубѣжденія. При такой постановкѣ дѣла недостаточная систематичность была бы совершеннымъ упраздненіемъ искомой цѣли; тогда какъ при взглядѣ Гильфердинга на этотъ трудъ она является какъ бы Ахиллесовой пятой онаго. Располагалъ ли А. С. Хомяковъ въ достаточной степени научно-критическимъ методомъ при переработкѣ „доступнаго“ ему матеріала—это вопросъ, разрѣшеніе котораго зависитъ отъ самаго понятія о научности. Намъ кажется, что его очень основательно разсмотрѣлъ г. В. Завитневичъ въ своемъ изслѣдованіи о Хомяковѣ, которое печатается въ Трудахъ Кіевской Духовной Академіи; но, кромѣ всего сказаннаго тамъ, нельзя не обратить вниманія на то обстоятельство, что самое пріуроченье основныхъ культурныхъ типовъ къ двумъ началамъ Арійскому и Кушитскому и связанная съ этимъ мысль о разложеніи Семитства на тѣ же Арійско-Кушитскія начала—свидѣтельствуетъ именно о томъ, что онъ располагалъ очень выработаннымъ критическимъ аппаратомъ: ибо вся позднѣйшая наука Запада не только не уничтожаетъ этихъ основныхъ чисто-историческихъ положеній, но скорѣе даетъ много новаго для разработки именно этихъ высказанныхъ Хомяковымъ положеній, хотя конечно по настоящему состоянію знанія нельзя утверждать, что онъ ихъ достаточно доказалъ „доступными“ ему доводами.

Особенно многозначительно замѣчаніе такого Слависта, какъ покойный Гильфердингъ, о неумѣренной роли, отведенной Хомяковымъ Славянству. Если бы онъ болѣе точно указалъ тѣ границы, за которыя въ своемъ увлеченіи зашелъ Хомяковъ, то этимъ бы вѣроятно предупредилъ возможность если не возраженій себѣ,

*) Московскій Сборникъ, изд. К. Побѣдоносцева.

то во крайней мѣрѣ недоумѣнія по поводу того, что́ онъ собственно хотѣлъ сказать. Очень можетъ быть, что въ отдѣльныхъ случаяхъ ославяненія тѣхъ или другихъ мелкихъ народовъ авторъ Историческихъ Записокъ и ошибался; но намъ думается, что въ немъ вовсе не было желанія раздвигать предѣлы Славянства ради возвышенія этаго племени: это было бы вовсе не согласно съ понятіями его о томъ, въ чемъ заключается многозначительность исторической роли такаго или инаго народа. Для опредѣленія сего онъ имѣлъ совершенно иной критерій, и если можно видѣть увлеченіе во взглядахъ Хомякова на Славянство и современное, и исконное, то скорѣе его можно усмотрѣть не въ оцѣнкѣ внѣшняго распространенія и разселенія племенъ, а въ оцѣнкѣ его отличительныхъ духовныхъ и культурныхъ свойствъ. Но именно въ этомъ отношеніи Гильфердингъ и Хомяковъ были вполнѣ единомысленны, единомысленны до того, что вѣроятно Гильфердингъ, боясь собственнаго увлеченія значеніемъ Славянства вообще, счёлъ нужнымъ хоть въ чемъ-нибудь да обрѣзать своего единомышленника и до нѣкоторой степени учителя. Вѣрно ли опредѣлилъ въ подробностяхъ распространеніе Славянъ Хомяковъ, конечно подлежитъ сужденію; но если онъ находилъ слѣды ихъ тамъ, гдѣ ихъ въ позднѣйшія времена замѣнили другіе народы, то въ этомъ едва ли можно видѣть крайнее увлеченіе, равно какъ въ самомъ смѣломъ изъ его предположеній въ этой области—о вліяніи Славянской стихіи на образованіе Римскаго народа. Эта послѣдняя его догадка замѣчательна именно тѣмъ, что она никакъ не можетъ быть объяснена желаніемъ ввести Славянскій элементъ повсюду. Извѣстно воззрѣніе Хомякова на Латинство вообще: оно на столько отрицательное, что едва ли онъ захотѣлъ бы вводить Славянскую стихію въ исконное Латинство, если бы не былъ побуждаемъ къ тому чисто-научными, хотя можетъ быть и неосновательными, соображеніями. *Изд.*

ЗАПИСКИ О ВСЕМІРНОЙ ИСТОРІИ.

Пространство земли. — Медленность развитія географическихъ свѣдѣній и причины ея.

Окружность земного шара подъ экваторомъ равняется почти 37 тысячамъ верстъ, или 600 коннымъ днямъ пути. Не велика обитель, назначенная человѣку Провидѣніемъ; а послѣ столькихъ вѣковъ жизни человѣчества, какъ много еще неизвѣстныхъ частей земного шара! Давно уже моря не служатъ преградою; три тысячи лѣтъ протекло съ тѣхъ поръ, какъ корабли пошли плавать около береговъ и по направленію періодическихъ вѣтровъ; слишкомъ четыреста лѣтъ тому назадъ магнитная стрѣлка сдѣлала человѣка независимымъ отъ путеводительныхъ звѣздъ: а знаніе земли еще въ дѣтствѣ! Нельзя обвинять людей въ недостаткѣ любопытства. Ихъ трудами раскрыты тайны природы, исчисленъ ходъ свѣтилъ, отдаленное сближено, невидимое разсмотрѣно; неужели они остались разнодушными только къ самому близкому предмету, къ своей родинѣ, къ своему временному жилищу? Отъ глубочайшей древности до нашего вѣка, во всѣхъ земляхъ нѣсколько просвѣщенныхъ, проявлялось сильное желаніе узнать міръ земной, познакомиться съ народами самыми отдаленными; путешественники пускались въ пути неизвѣстные, подвергались опасностямъ, погибали на моряхъ или въ пустыняхъ, а въ XIX-мъ столѣтіи по Р. Х. еще говорится объ открытіяхъ географическихъ! Такая тѣсная область, столько времени, столько усилій, и дѣло еще не кончено! Мнѣ казалась бы эта загадка смѣшною, если бы ея разгадка не была жалкою. Люди

побѣдили прихотливость вѣтра и воды, преграды пустынь и горъ; одно осталось непобѣжденнымъ: вражда взаимная людей, и въ ней-то настоящая препона къ довершенію такъ давно начатаго.

Темные рыбаки, собравшіеся въ бѣдной хижинѣ, чтобы раздѣлить между собою пути дѣятельности всемірной, люди, сказавшіе другъ другу: «прости, мнѣ дорòга къ Скиѳамъ», «мнѣ въ Римъ», «мнѣ въ Аравію», съ тѣмъ, чтобы другіе люди узнали наконецъ тайну своего братства,—вотъ тѣ, которымъ географія, еще болѣе всѣхъ другихъ наукъ, обязана своими успѣхами. Отъ нихъ начинается безпрерывный рядъ сношеній между отдаленнѣйшими краями, потому что отъ нихъ начинается единство чувства, связующее на вѣкъ родъ человѣческій. Отъ того-то, когда палъ Римскій колоссъ, когда разноначальныя и разноплеменныя тучи дикарей нахлынули на просвѣщенную Европу съ Сѣвера, и Востока, и Юга, когда всѣ лучи знанія исчезали въ общей тьмѣ невѣжества, сохранилось и даже распространилось одно—знаніе земли и ея жителей. Это фактъ и фактъ неоспоримый, котораго причины такъ ясны, что намъ не нужно болѣе объ нихъ говорить. Часто повторялось, хотя не такъ обширно и блистательно, какъ сначала, первое явленіе, ознаменовавшее дѣятельность любви христіанской; но трудно вспомнить безъ умиленія прекрасное торжество этого чувства на Западѣ, когда безсмертный Генуэзецъ поплылъ съ крестомъ за новыми землями, которые онъ хотѣлъ просвѣтить.

Странно, что самое имя этого человѣка было *Христоносецъ* (Христофоръ). Когда вспоминаешь объ его предпріятіи, о святой цѣли, къ которой онъ стремился, объ ужасахъ, которыми Испанія осквернила послѣдствіе его открытій, сердце невольно наполняется злостью и желчью. Въ этомъ золотѣ, которое развратило землю Фердинанда, въ ея постыдномъ упадкѣ, въ ея невѣжествѣ, въ ея болѣзненной и глупо-страдальческой жизни, въ ея ничтожествѣ передъ остальною Европою, кажется, видишь карающую руку Провидѣнія и радуешься казни, потому что она справедлива. Долго мучилась и долго будетъ еще мучиться уничтоженная Испанія, встарь

могучая для зла и теперь безсильная для добра. Соборы Телед-скіе*) и ужасы Пизарро, разрывъ христіанскаго ученія и оскверненіе христіанскаго подвига, вотъ за что она наказывается, и очищеніе ея еще не кончено.

Послѣ Колумба, путешественники, расширявшіе кругъ знанія земли, стремились къ открытіямъ уже не съ крестомъ, а съ мечомъ или съ товаромъ, почти всегда равно готовые на тайный обманъ или на явный разбой. Потомъ мало-по-малу наглое насиліе стало стыдиться возрастающаго просвѣщенія; на Европейскихъ корабляхъ начали чаще появляться смиренныя лица ученыхъ, оживленныхъ страстію въ наукѣ и не враждебнымъ къ людямъ; между ними, изрѣдка, мелькали проповѣдники Христіанства, согрѣтые любовью къ человѣчеству; торговцы узнали цѣну мира и нѣкоторой честности. И теперь, быстрѣе чѣмъ въ старые годы, имена народовъ, городовъ, рѣкъ и горъ стали наполнять прежніе печальные пробѣлы атласовъ, изображающихъ землю. Надъ странами неизвѣстными еще бодрствуетъ на стражѣ старая вражда и подозрѣніе. Когда-то смѣнятъ этихъ сторожей?

Мы, счастливые Европейцы, смотримъ съ негодованіемъ на препоны, противопоставленныя нашему любознанію свирѣпостью дикарей или невѣжествомъ полупросвѣщенныхъ племенъ. Мы правы, безспорно правы; но будемте нѣсколько снисходительными въ сужденіяхъ, будемте сострадательны къ тупоумію. Кочевые народы Сѣверной Америки говорятъ просвѣщеннымъ Американцамъ: „Мы вашего посѣщенія не желаемъ, потому что вы уже насъ ограбили и хотите отнять послѣдній клокъ земли, на которой мы живемъ“. Африканцы отталкиваютъ отъ береговъ своихъ корабли купцовъ Европейскихъ подъ предлогомъ, что вездѣ, гдѣ появился корабль, тутъ строится торговый домъ; гдѣ торговый домъ, тутъ растетъ крѣпость, тутъ завоеваніе, насиліе и пр. и пр. Китайцы не понимаютъ обязанности своей позволять Англичанамъ ихъ обманы-

*) Подавшіе первый поводъ къ своевольному измѣненію Западомъ вселенскаго символа вѣры и тѣмъ самымъ къ отпаденію Западной церкви. *Изд.*

вать, обсчитывать и одурять опіумомъ. Все это смѣшно и безразсудно; но намъ не должно быть черезъ-чуръ строгими, и право, можно-бъ было довольствоваться благороднымъ презрѣніемъ къ ихъ безумію и не употреблять насилія въ доказательство яснаго и безсомнѣннаго права, которое имѣетъ всякій человѣкъ высокопросвѣщенный—разорять и развращать всякаго дикаго или полупросвѣщеннаго сына земли.

Географія и исторія.—Разные методы географіи.

Знаніе земли и ея жителей, знаніе измѣненій, происшедшихъ въ ея видѣ и въ ихъ судьбахъ, приняты въ науку подъ именами географіи и исторіи. Въ исторіи преобладаетъ человѣкъ, потому что, свободные отъ вещественныхъ силъ прошедшаго времени, мы отыскиваемъ въ немъ только то, въ чемъ состояли смыслъ и разумъ міра земнаго, а это — судьба человѣчества. Въ географіи земля и человѣкъ оспариваютъ первенство другъ у друга, потому что жизнь и судьба каждаго зависитъ столько же отъ вещественной природы, сколько и отъ людей. Иногда, чувствуя высокое наше значеніе, наука описываетъ современныя намъ племена и народы, разсматривая пространство земли, ими занятое, какъ предметъ второстепенный, какъ почти случайное ихъ жилище; иногда описываетъ она одни вещественные очерки самой земли и, помѣщая людей въ общій итогъ всего живущаго и движущагося, предоставляетъ исторіи расписывать на этомъ грунтѣ, почти неизмѣнномъ, свои разнообразныя картины. Въ обоихъ случаяхъ наука права, но въ каждомъ изъ нихъ она получаетъ свой особый характеръ.

Ни въ древности, ни въ новыя времена, географы не придерживались строго одной какой нибудь системы; однакоже, вообще у нихъ замѣтно преобладаніе стихіи человѣческой. Въ нашъ вѣкъ появилась впервыя географія правильная и методическая. Германскіе ученые основали ее на видимомъ и опредѣленномъ раздѣленіи земли по ея возвышенностямъ и углубленіямъ, по ея материковымъ твердынямъ и береговымъ скатамъ. Такой выборъ могъ бы показаться страннымъ и неожиданнымъ въ народѣ, котораго жизнь и умъ исключительно

обращены къ духовному развитію человѣчества; но съ другой стороны мы найдемъ его весьма естественнымъ при сравненіи твердыхъ и неизмѣнныхъ законовъ природы вещественной съ разнообразнымъ и прихотливымъ проявленіемъ воли человѣческой и со всѣми случайностями разселенія народовъ. Нѣмцы избрали самый простой и легкій путь, и мы должны отдать справедливую дань уваженія къ ихъ прекраснымъ трудамъ.

Стройность вещественныхъ условій на земномъ шарѣ; независимость человѣка.

Превосходство новой системы передъ прежними обнаруживается уже и въ глубокой занимательности, которую получила наука. Сухость, произвольность, случайность и неопредѣленность старыхъ книгъ географическихъ были явными признаками дурной методы; чтеніе ихъ было трудно, изученіе утомительно. Стройное и увлекательное цѣлое, представляемое новыми произведеніями, служитъ лучшимъ доказательствомъ того, что землеописаніе приняло форму истинно-ученую и разумную.

Не въ однихъ описаніяхъ, но въ строгихъ наблюденіяхъ надъ барометромъ и годовыми измѣненіями термометра, въ сравнительныхъ трудахъ ботаниковъ и зоологовъ, во всемъ дышетъ полнота и гармонія живаго организма. Сперва отлогіе берега Сѣвера, вѣчный туманъ, враждебное море, лѣнивое теченіе огромныхъ рѣкъ скудный грунтъ, покрытый мхомъ и нетающимъ снѣгомъ; потомъ теплые скаты умѣренныхъ поясовъ, разнообразная растительность, тихая и веселая стройность жизни, гостепріимное море, благодатная земля, ласковое небо; потомъ знойный Югъ, степи, въ которыхъ ни одна былинка не зеленѣла и долины, въ которыхъ подъ тѣнію громадныхъ растеній земля никогда не видала солнца, тишины намъ непонятныя, и бури, которыя намъ кажутся сказками, раскаленное небо, прихотливое море, природа, дышащая необузданными страстями: вотъ берега океановъ. Потомъ отъ нихъ вы поднимаетесь на среднія ступени материковъ и, перешедши черезъ дружескія области умѣренныхъ климатовъ, вы снова на крайнихъ высотахъ земного шара встрѣчаете вѣчные, враждебные льды и мерт-

вую природу. Съ вершины горъ дикій и неизмѣнный Сѣверъ грозно смотритъ на роскошь и богатую жизнь Полудня.

Въ наукѣ есть уже поэзія, потому что наука сдружилась съ истиною.

Но какъ ни велики эти успѣхи, они не выходятъ изъ предѣловъ самой матеріальной части географіи. Человѣчество еще не проявляется, или проявляется въ раздорѣ съ системою избранною. Человѣкъ свободенъ, онъ не связанъ законами почвы, климата, возвышенностей или углубленій шара.

Взгляните на землеописаніе. Все въ гармоніи, и только племена людей составляютъ какую-то рѣзкую противоположность съ окружающею ихъ природою. Бѣлый медвѣдь передвигаетъ свою неуклюжую силу только по льдинамъ полюса, и прыжокъ полосатаго тигра заключенъ въ границахъ тропическихъ странъ,—но человѣкъ этихъ законовъ не знаетъ. Передъ вами шумятъ холодные прибои Сѣвера, воздухъ полонъ тумановъ и вьюгъ; а промышленникъ, который сквозь мятель и бурю пробивется за оленемъ или чернобурою лисицею, представляетъ вамъ правильный окладъ лица, русые волосы и разумные глаза Европейскаго племени. Подъ жгучимъ солнцемъ Индіи, подъ ея стройными пальмами, силы и роскошь и жизнь страны принадлежатъ тому же Европейцу, который перенесъ въ Индію спокойные черты, видъ размышленія и просвѣщенную физіономію, отличающіе его отъ всѣхъ другихъ племенъ. А между тѣмъ въ самой Европѣ, на крайней ея западной оконечности, изумрудный островъ (земля поэзіи и страданій) населенъ народомъ, котораго черные волосы, живая физіономія и огненный, непостоянный характеръ напоминаютъ намъ южный поясъ, и котораго языкъ свидѣтельствуютъ о родствѣ съ племенами Семитическими или Арамейскими *). Мягкіе и текущіе звуки Финской Калевалы не внушены враждебною природою Сѣвера, и странно слышать шипѣніе и свистъ

*) Въ то время, когда Хомяковъ писалъ эти строки, родство Кельтскихъ нарѣчій съ языками Индо-Европейскими не было еще признано даже спеціалистами-филологами, и нарѣчія эти обыкновенно причислялись къ семьѣ Семитической. Далѣе читатель увидитъ, что авторъ, воспользовавшись первыми открытіями основанной Боппомъ раціональной лингвистики въ области Кельтскихъ нарѣчій, измѣнилъ свое первоначальное мнѣніе. *Изд*

Англійскаго языка на величественныхъ берегахъ Мешасебе или Сусквеганны. Человѣкъ очевидно не даетъ заключать себя въ разряды и графы, на которыхъ основано раздѣленіе новой физической географіи.

Географія, разсматриваемая со внесеніемъ стихіи человѣческой; ея сложность и три главныхъ начала.

Для него нужна наука иная, основанная на другихъ понятіяхъ, на другой системѣ и раздѣленная по примѣтамъ внутренней вольной жизни человѣческой, а не рабски-постоянныхъ законовъ земнаго вещества. Но самое разнообразіе и богатство стихій, соединенныхъ въ существѣ разумномъ, затрудняютъ выборъ одного какого-нибудь начала и, убѣдившись въ невозможности найти всеобъемлющую форму, мы должны искать полноты науки въ соединеніи нѣсколькихъ формъ, изъ которыхъ каждая болѣе или менѣе одностороння и не удовлетворительна, но въ тоже время необходима для полнаго обозрѣнія современнаго человѣчества.

Во-первыхъ, человѣкъ по своему вещественному составу, подчиненъ общимъ уставамъ земной природы, и черты, неизмѣнно передаваемыя отъ поколѣнія поколѣнію, служатъ основаніемъ раздѣленія всего человѣчества на нѣсколько племенъ, отличныхъ одно отъ другого. Трудно сказать, была ли какая нибудь гармонія между наружными признаками этихъ племенъ и климатами, въ которыхъ развились они; но теперь, разселенныя по лицу земли собственною волею или силою обстоятельствъ, они сохраняютъ навсегда формы, полученныя ими въ наслѣдство отъ родоначальниковъ, на зло климатамъ и землямъ, въ которыхъ они теперь живутъ.

Во-вторыхъ, человѣкъ приближается къ жизни болѣе истинной и достойной его опредѣленія, вступая произвольно въ общество другихъ людей. Начинается размѣнъ силъ и взаимныхъ пособій, поставляются условія, возникаютъ законы, рождаются государства. Этотъ новый союзъ людей, подчинившихъ свой произволъ и прихоти понятіямъ о выгодахъ и благѣ, представляетъ уже воплощенную мысль въ органическомъ тѣлѣ. Каковы бы ни были первоначальныя понятія, какую бы

ни представляли они смѣсь лжи съ правдою, правильныя общества облагороживаютъ человѣчество и составляютъ для науки предметъ важный, опредѣленный и достойный ея.

Наконецъ, человѣкъ, царь и рабъ земной природы, признаётъ въ себѣ высшую, духовную жизнь. Онъ сочувствуетъ съ міромъ, стремится къ источнику всякаго событія и всякой правды, возвышается до мысли о божествѣ и въ ней находитъ вѣнецъ всего своего существованія. Темно ли, ясно ли его понятіе, вѣчной ли истинѣ, или мимолетному призраку приноситъ онъ свое поклоненіе, во всякомъ случаѣ вѣра составляетъ предѣлъ его внутреннему развитію. Изъ ея круга онъ выйти уже не можетъ, потому что вѣра есть высшая точка всѣхъ его помысловъ, тайное условіе его желаній и дѣйствій, крайняя черта его знаній. Въ ней его будущность личная и общественная, въ ней окончательный выводъ всей полноты его существованія разумнаго и всемірнаго.

Такимъ образомъ представляются намъ три необходимыя дѣленія науки географической (принявшей человѣка за главный предметъ):

1-е. По племенамъ,

2-е. По государствамъ,

3-е. По вѣрамъ *).

Важность въ географіи дѣленія по племенамъ.—Общій обзоръ племенъ человѣческихъ.

Изъ нихъ только второе обращало до сихъ поръ на себя вниманіе ученыхъ; но и оно не служило никогда единственною основою системы. Къ нему всегда примѣшивались другіе разряды, принадлежащіе географіи физической и чуждые землеописанію, избравшему государства главнымъ предметомъ своимъ. Англія и Канада или Іонійскіе острова, Россія и ея Американскія владѣнія никогда не входили въ одинъ отдѣлъ; не было строгихъ началъ и опредѣленной системы. О племенахъ

*) Заключенныя въ скобкахъ слова были написаны авторомъ, но вычеркнуты имъ; намъ показалось необходимымъ возстановить ихъ для ясности его мысли. *Изд.*

или вѣрахъ никто еще не подумалъ. За исключеніемъ нѣсколькихъ монографій какихъ нибудь отдѣльныхъ племенъ или религій, самые простые, опредѣленные и постоянные признаки вещественные обратили на себя также мало вниманія, какъ и самое высшее проявленіе умственной жизни человѣка.

Дѣленіе географіи по племенамъ человѣческимъ представляетъ много выгодъ передъ другими; главныя же выгоды его состоятъ въ его постоянствѣ, почти неизмѣнномъ, и въ его простотѣ. Кончились переселенія народовъ, на вѣки основаны жилища людей. Кое-гдѣ, въ дальнихъ предѣлахъ, въ пустыняхъ Австраліи или въ степяхъ Африки возникаютъ еще колоніи, и промышленность Европейцевъ строитъ новые города; но движенія большихъ массъ уже ожидать нельзя. Вѣроятно черезъ десятки вѣковъ золотисто-каштановые волосы (auburn hair) будутъ еще отличать житей Англіи, и Сенегальскіе Негры сохранятъ свой черный цвѣтъ, толстыя губы и курчавые волосы; а сколько разъ до того времени успѣютъ передвинуться границы государствъ, сколько успѣютъ упасть и возникнуть? Спросите объ этомъ у исторіи послѣднихъ сорока лѣтъ или поглядите на атласы, сдѣланные до 1812 года, которые уже ни на что негодны. Дѣленіе по условнымъ границамъ обществъ измѣняется безпрестанно, и дѣленіе по вѣрамъ исчезнетъ совершенно; дѣленіе по племенамъ вѣроятно останется на вѣкъ.

Несмотря на вещественность признаковъ, на которыхъ тогда основалась бы наука, обвиненіе въ излишней матеріальности было бы несправедливо. Вліяніе племени на развитіе и направленіе умственныхъ способностей народовъ несомнѣнно и точно также важно, какъ вліяніе организма каждаго отдѣльнаго человѣка на его духовную жизнь. Сверхъ того, главный признакъ, отъ котораго отправлялись бы всѣ розысканія, уже составляетъ самъ по себѣ переходъ отъ міра вещественнаго къ міру мысли: это языкъ. Коренной характеръ каждаго языка былъ вѣроятно въ согласіи съ прочими родовыми признаками одной изъ первыхъ человѣческихъ семей; измѣненіе его шло равнымъ шагомъ съ ея исторіей; современная его форма есть выводъ всей прошедшей жизни ея. Безпрестанно пересо-

зидаемый новыми поколѣніями, онъ безпрестанно дѣйствуетъ на нихъ и держитъ ихъ мысли подъ своею незамѣтною опекою. Въ немъ есть тайная сила, до сихъ поръ необъяснимая, какъ все, что̀ касается области духа.

Во всякомъ случаѣ, какъ бы ни смотрѣли на языкъ,—какъ на силу, управляющую отчасти самою мыслію, или на самое вѣрное проявленіе мысли,—мы должны признаться, что дѣленіе по племенамъ также важно въ отношеніи міра духовнаго, какъ оно просто и вѣрно въ отношеніи вещественнаго описанія человѣчества, и потому вполнѣ можетъ служить началомъ новой наукѣ географической.

Можно замѣтить нѣкоторую гармонію между дѣленіемъ человѣчества на племена и физическимъ дѣленіемъ земли по материкамъ. Азіи, Африкѣ, Америкѣ, Европѣ и Австраліи соотвѣтствуютъ племена: желтое, черное, красное, бѣлое и оливковое. Но эта гаронія почти ничтожна въ сравненіи съ безконечными разногласіями между землею и ея жителями. Прошедшее принадлежитъ исторіи, географія смотритъ только на современное, и для нея Санъ-Доминго (или Гаити), получившее названіе отъ Европейцевъ, а населеніе свое изъ Африки, не входитъ уже въ область племени краснаго, точно также какъ и Соединенные Штаты. Земля, раздѣленная по семействамъ человѣческимъ, представитъ картину любопытную, новую и исполненную живой занимательности. Едва ли въ этомъ отношеніи самое раздѣленіе по профили материковъ можетъ съ нею сравниться. Между тѣмъ какъ Европа уступаетъ всѣмъ частямъ свѣта, кромѣ Австраліи, во всѣхъ физическихъ отношеніяхъ, въ пространствѣ, въ огромности рѣкъ, озеръ и горныхъ хребтовъ, въ богатствахъ ископаемыхъ, въ роскоши растеній, въ силѣ и разнообразіи животныхъ,—племя, которое ей соотвѣтствуетъ и въ ней получило свое величайшее развитіе, племя бѣлое превосходитъ всѣ другія во всѣхъ отношеніяхъ. Ему принадлежатъ часть южной и вся юго-западная Азія, сѣверные берега Африки и часть восточныхъ, вся Европа, кромѣ ея сѣверной оконечности, и большая часть Америки. Въ его рукахъ судьба человѣчества; въ его мысляхъ вся прелесть искусства, все богатство науки. Первое послѣ него числомъ, обширностью области и историческою важностью—

племя желтое; но и того съ нимъ сравнивать нельзя. Двѣ отрасли великаго корня, которымъ довольно произвольно даны имена Семитической и Кавказской или Индо-Германской, заключаютъ въ себѣ всѣ породы бѣлолицыхъ людей. Первая выросла въ знойныхъ пустыняхъ юго-западной Азіи и, покрывая Аравію и приморскіе скаты Ливана, обняла Африку съ Сѣвера и Востока и кинула свои отпрыски на западныя оконечности Европы, въ Испанію и Ирландію, если можно вѣрить преданіямъ и упрямству народной памяти. Вторая развѣтвилась богато отъ южныхъ предѣловъ Индіи черезъ всю Европу и бросила свои безчисленные побѣги черезъ Атлантическій и Южный Океанъ въ новооткрытыя Америку и Австралію. Неровные въ силахъ и современной дѣятельности, они уравнены историческимъ величіемъ Семитическихъ народовъ: безводный Неджд[1]), также какъ бѣдная Палестина, вѣчно памятны зломъ и добромъ всему міру земному. Раздѣленіе отрасли Семитической на три вѣтви, собственно такъ называемыхъ Семитовъ, Кушитовъ[2]) и Арамейцевъ, подвержено сомнѣнію. Во всякомъ случаѣ первые почти стерты съ лица земли бурею войны или живутъ разметанные и вкрапленные въ массахъ другихъ народовъ; послѣдніе еще сохраняютъ свою старинную независимость, свои обширныя жилища и кочевую жизнь. Подъ разными названіями, съ нарѣчіями, нѣсколько отклонившимися отъ первоначальной формы, они не утратили силы и характера. По прежнему, рука ихъ противъ всѣхъ, и руки всѣхъ противъ нихъ. Разнообразнѣе и счастливѣе развѣтвленіе Индо-Германской отрасли. Важность ея начинается съ самымъ раннимъ началомъ исторіи, и время упадка для нея не наступало. Въ нашъ вѣкъ она все еще растетъ и крѣпнетъ. Народы, принадлежащіе къ ней, занимали поочередно первое мѣсто въ лѣтописяхъ человѣчества; но ни одинъ не достигалъ того развитія, того огромнаго размѣра и того всемірнаго значенія, которыми отличается Германская семья. Владѣніе ея распространилось во всѣ климаты и во всѣ части земнаго шара. Сохраняясь съ чи-

---

[1]) Центръ Аравіи, колыбель Магометанства. *Изд.*

[2]) Т. е. вѣтвь Вавилоно-Ассирійская, по Нимвроду, сыну Куша (Бытія, X, 8—10), а не по происхожденію самаго народа. *Изд.*

стотою, почти безпримѣсною, въ коренныхъ своихъ жилищахъ, охваченныхъ морями Сѣвернымъ и Балтійскимъ, Одеромъ, Исполинскими горами, Альпами и Рейномъ, и занимая колоніями своими часть Финскаго поморья и Славянскихъ береговъ Дуная, она перешла свою южную и западную границу и подъ именемъ Лонгобардовъ перемѣнила судьбу и составъ народовъ Италіи, подъ именемъ Франковъ, Батавцевъ и Бургундцевъ наполнила страны между Рейномъ, Атлантическимъ океаномъ, Пиренеями и Средиземнымъ моремъ, подъ именемъ Вестъ-Готеовъ и Свевовъ населила полуостровъ за Пиренеями, а подъ именемъ Саксонцевъ, Англовъ и Нордмановъ утвердила свою державу въ островахъ Британскихъ. Подвигаясь на Западъ съ силою неудержимою и перешагнувъ черезъ морскую преграду, она же подъ названіемъ Англичанъ и Французовъ, Гишпанцевъ и Португальцевъ *) сдѣлалась единственною владѣтельницею Новаго Свѣта и покрыла сѣтью государствъ всю Америку, оставляя красному пламени только сѣверную и южную оконечности ея, страну холодную и негостепріимную, да нѣсколько лѣсовъ непроходимыхъ въ тропическомъ поясѣ. Наконецъ, въ нашъ вѣкъ она же становится твердою ногою на сѣверныхъ, западныхъ и южныхъ берегахъ Африки, на богатыхъ островахъ Индѣйскаго моря, созидаетъ новые города и новыя державы въ Гангесскомъ полуостровѣ и основываетъ на материкѣ Австраліи новую Европу, пространствомъ своимъ почти равную старой. Такимъ образомъ, заключая въ себѣ почти всѣ сильныя державы и всѣ просвѣщенные народы міра, управляя его судьбами въ отношеніи развитія государственнаго и умственнаго, посредствомъ отвлеченнаго мышленія Нѣмецкаго, политическаго электричества Франціи и колоссальнаго соединенія энергической воли, наблюдательнаго разума и практическаго воображенія въ Англіи, Германская семья беретъ неоспоримое первенство передъ всѣми другими. Такова она для философа. Такова она и для географа, который находитъ въ ея области те-

---

*) Авторъ разумѣетъ очевидно подъ именемъ Германской семьи не одни только народы Нѣмецкаго племени, но всю семью западно-Европейскихъ народовъ, образовавшихся изъ Кельто-Романскаго міра подъ вліяніемъ Германской стихіи. *Изд.*

ченіе Рейна и Мешасебе [1]), Тага и Орелланы [2]), вершины Альповъ и Андовъ, берега всѣхъ океановъ и разнообразіе всѣхъ материковъ, виноградники умѣренныхъ поясовъ и мангустаны тропическихъ странъ, дубъ Швеціи и казоарину Новой Голландіи.

Рядомъ съ Германцами, сходные съ ними по всѣмъ наружнымъ признакамъ, почти равные силами и важностью, Славянскіе народы покрываютъ своими вѣтвями и колоніями всю восточную Европу и сѣверную Азію отъ Архипелага, горъ древней Өессаліи, Кавказа и Алтая до Ледовитаго моря, отъ Одера до Тихаго океана. Имъ безспорно принадлежитъ второе мѣсто. Отдавая полную справедливость обоимъ великимъ представителямъ племени бѣлолицаго, наука должна замѣтить въ пользу семьи Славянской то, что она сохранила въ гораздо большей чистотѣ родовые свои признаки, чѣмъ Германцы. За Рейномъ и Альпами поколѣнія Нѣмецкія такъ сильно уже смѣшались съ Кельтическимъ и Эллино-Римскимъ, что родство народовъ сдѣлалось почти незамѣтнымъ. Между Гишпанцемъ и Англичаниномъ нѣтъ никакого сходства; а Русскій, Чехъ, Далматинецъ и Болгаръ узнаютъ другъ въ другѣ братьевъ при первомъ взглядѣ, при первомъ словѣ. Это преимущество великое, и оно не можетъ остаться безъ послѣдствій. Но даже тотъ, кто въ будущее заглядывать не хочетъ, признается, что столько милліоновъ людей, населяющихъ почти безконечное пространство земли, соединенныхъ подъ различными общественными формами и въ тоже время говорящихъ однимъ и тѣмъ же языкомъ, представляютъ зрѣлище величественное и единственное.

Отъ прежней силы Эллино-Римлянъ, отъ ихъ воинственной и художнической славы мало осталось для географіи современной. Южная Греція и Италія съ принадлежащими къ нимъ островами составляютъ всю область этой малочисленной семьи.

Еще несчастнѣе ея Кельты. Отодвинутые на крайній Западъ Европы, они утратили свое политическое существованіе и не могли сохранить ни одного угла земли, свободнаго отъ власти Германской. Такова судьба этого побѣдоноснаго племени, бывшаго грозою Ев-

---

[1]) Миссисипи. *Изд.*

[2]) Иначе Мараньона или Амазонская рѣка. *Изд.*

ропы, а теперь почти уничтоженнаго. Заключенное въ тѣсныхъ предѣлахъ Бретаньи, Пиринейскихъ долинъ, Валлійскихъ и Шотландскихъ горъ, оно не имѣетъ уже никакого вліянія на ходъ человѣчества и въ одной Ирландіи еще сохраняетъ возможность и надежду воскресенія политическаго. Впрочемъ, какое бы ни было предопредѣленіе Кельтійской семьи въ будущемъ, происхожденіе ея составляетъ еще спорный вопросъ между учеными, которые причисляютъ ее то къ Семитической, то къ Индо-Германской, отрасли. Разрѣшеніе его предоставлено усовершенствованной филологіи и вѣроятно пояснитъ многія темныя мѣста въ исторіи древности *).

Полное описаніе Индо-Германскихъ народовъ обнимаетъ большую часть Кавказа и цѣпь Арарата, почти всю Персію, Индію по обѣ стороны Гангеса и западныя долины Гиммалая, Инду-Куга и Памира, гдѣ они составляютъ большую часть народонаселенія подъ именемъ Кяфировъ, Таджиковъ и Сартовъ; но тутъ ихъ крайніе предѣлы. Далѣе на Востокъ, Сѣверо-востокъ и Сѣверъ мы находимъ жилища желтаго племени, раздѣленнаго на двѣ могущія вѣтви. Одна изъ нихъ, подъ именемъ Финновъ и Чуди, разселяясь по теченію сѣверныхъ рѣкъ и морей, бросила случайно смѣлую колонію Венгровъ къ Славянскому Дунаю и проникла до береговъ Балтики, до оконечности Европы къ Нордъ-Капу и до устьевъ Енисея и Лены; она же, перебираясь по цѣпи острововъ отъ Азіатскаго материка въ Америку, докочевала подъ именемъ Эскимосовъ до холодныхъ тундръ Гренландіи, за которыми уже кончается жизнь органическая, и мертвый ледъ покрываетъ безконечность полярныхъ морей. Чудь въ племени желтомъ представляетъ нѣкоторое сходство съ Семитическою вѣтвію племени бѣлаго. Она также была въ старину грозна оружіемъ и славна богатствомъ, и также упала, сохранивъ только огромность пустынныхъ жилищъ, любовь къ свободѣ и кочевую жизнь. Другая вѣтвь желтаго племени (которая не имѣетъ общаго названія, но которую можно соединить подъ фирму Тибетянъ) разселились подъ разными именами — Японцевъ, Китайцевъ, Монголовъ, Турокъ и проч. по всей Средней Азіи, по роскошнымъ берегамъ

---

*) Въ настоящее время этотъ вопросъ разрѣшенъ окончательно признаніемъ Кельтовъ за отрасль Индо-Европейскаго поколѣнія. *Изд.*

рѣкъ, текущихъ отъ Гиммалая къ Восточному океану, и по великолѣпнымъ островамъ его. Тутъ образовала она колоссальныя державы, богатыя всѣмъ кромѣ истиннаго просвѣщенія; а между тѣмъ, ея смѣлыя колоніи, разрывая сѣть народовъ Индо-Германскихъ и Семитическихъ, смѣшались съ Индійскими племенами за Гангесомъ, заняли Каспій, ворвались въ гористую Персію, гдѣ они до сихъ поръ живутъ подъ разными названіями Туркменцевъ, Брагуйцевъ и другихъ, покрыли низовья Волги и Дона, втѣснились въ ущелія Кавказа, сдѣлались почти единственными жителями Малой Азіи и основали одну изъ сильнѣйшихъ имперій міра въ земляхъ, раздѣляющихъ Славянъ отъ Эллиновъ, на прекрасныхъ берегахъ Архипелага и Мраморнаго моря. Было время, когда сила желтаго племени грозила не только первенству, но даже свободѣ и существованію Европейцевъ. Потопомъ текли полчища Чингисовъ, Тимуровъ и Сулеймановъ, сокрушая всѣ царства, потрясая все зданіе западной гражданственности. Потомъ отхлынули волны, улеглись народы Востока въ предѣлахъ Азіи. Западъ развилъ исполинскія силы въ обществахъ стройныхъ и мыслящихъ, и наша эпоха, представляя намъ торжество бѣлаго племени, представляетъ намъ въ тоже время упадокъ и изнеможеніе державъ чисто-Азіатскаго начала. Такова картина современная. Но 400 милліоновъ людей, имѣющихъ исторію и старую славу побѣдъ и изобрѣтеній *), не могутъ погибнуть навсегда. Дарданеллы и скаты Тавра будутъ опять въ области Индо-Германскихъ народовъ; но Средняя Азія, колоссальныя твердыни Гиммалайскаго хребта, берега Кіянга и острова Японіи еще представятъ будущимъ поколѣніямъ развитіе народовъ въ размѣрахъ огромныхъ и великолѣпныхъ.

Племена красное, оливковое и черное представляютъ географу хаосъ, еще мало освѣщенный свѣтомъ ученыхъ розысканій; но невѣжество наше почти также совершенно насчетъ обитаемыхъ ими земель, какъ и насчетъ развѣтвленія ихъ поколѣній. Вообще однакоже можно замѣтить нѣкоторый параллелизмъ въ дѣленіи всѣхъ племенъ, бѣлаго на Семитическое и Индо-Германское, желтаго на Чудьи Тибетянъ, чернаго на Негровъ и Кафровъ, оливковаго на Австралій-

*) Про Китайцевъ нельзя сказать, чтобы они не изобрѣли пороху.

ца и Полинезійца, краснаго—можетъ быть на Канадца и Патагонца. Время пополнитъ и пояснитъ многое; но уже намъ извѣстно столько, сколько нужно для основанія богатаго и новаго отдѣленія науки. Безъ сомнѣнія, оно потребуетъ трудовъ, и трудовъ великихъ. Легче съ барометромъ и менсулой разсмотрѣть и измѣрить неровности земной поверхности, легче прослѣдить побѣги и отпрыски горныхъ хребтовъ, чѣмъ отыскать съ помощію языковнанія и исторіи мелкія вѣтви народовъ, разбросанныхъ волею или неволею по всѣмъ частямъ свѣта между другими чуждыми имъ народами. Все еще не разработано, пустынно и дико; но за то всякій трудъ будетъ плодоносенъ и достоинъ благодарности. Земля, царства и люди представятся въ иномъ свѣтѣ, и наблюдательный взоръ откроетъ неожиданно слабость въ величіи и силу въ явленіяхъ мелкихъ и незамѣчаемыхъ до сей поры. Аравія будетъ еще имѣть исторію, когда кончится разсказъ о случайной власти Оттомановъ; а съ другой стороны, Славянскіе Чехи живутъ отъ Исполинскихъ горъ до Дуная, Славянскіе Ляхи покрываютъ сѣверный скатъ Карпатской цѣпи, Словаки и Русняки наполняютъ ея долины; Финны-Мадьяры—хозяева береговъ Тиссы и Дуная. Альпы Стиріи, Крайны, Хорваціи и Далмаціи—старая обитель Славянъ-Иллирійцевъ. Венеція и Ломбардія не понимаютъ Нѣмецкаго языка:—скажите, гдѣ же Австрія?

Дѣленіе по государствамъ.

Почти не нужно бы было говорить о второмъ видѣ землеописанія, т. е. по обществамъ политическимъ или государствамъ. Онъ давно всѣмъ извѣстенъ и служитъ основаніемъ почти всѣмъ географическимъ курсамъ. Шаткость его опредѣленій и случайность, отъ которой онъ зависитъ, таковы, что онъ не заслуживаетъ предпочтенія передъ другими; но въ тоже время такова важность его въ жизненной практикѣ и въ исторіи міра, что мы не можемъ оставить его вовсе безъ вниманія. Дѣленія его просты и легки, границы опредѣленны, выводы ясны, приложеніе ежедневно; но истинную пользу отъ него мы получимъ только тогда, когда явятся географическія книги, не принимающія никакихъ другихъ раздѣловъ земли, кромѣ раздѣла по государствамъ.

До сихъ поръ во всѣхъ курсахъ встрѣчается нелѣпая смѣсь географіи физической и политической. Во-первыхъ, является раздѣлъ по материкамъ, потомъ по поясамъ. Какая-нибудь произвольная линія, прочерченная прихотью ученаго по Уральскому хребту и потомъ проведенная на удачу до Каспійскаго моря, разрѣзываетъ пополамъ Россію, и читатель, узнавши кое-какъ Европейскую часть ея, долженъ терпѣливо ожидать минуты, когда автору угодно будетъ опять приняться за Россію Азіатскую. Объ Англіи нечего и говорить: она вездѣ и нигдѣ, въ числѣ сѣверныхъ и южныхъ державъ, въ числѣ государствъ Европейскихъ, Американскихъ, въ Африкѣ, Азіи и Австраліи. Спрашиваю: кто найдетъ въ этихъ разбросанныхъ членахъ могущее тѣло, движимое желѣзною волею и великимъ разумомъ? Гдѣ же система, и что это за географія? Какъ великолѣпна и поучительна была бы картина стройныхъ обществъ человѣческихъ, предполагающая физическое землеописаніе, какъ данную уже всѣмъ извѣстную, и не принимающая никакихъ началъ, чуждыхъ ея основнымъ законамъ! Но такой книги мы еще ожидаемъ, и ученые, слѣдуя дурному обычаю, принятому издавна, вѣчно движутся по одной колеѣ и забываютъ, что безпорядокъ часто бываетъ вреднѣе ошибки.

Дѣленіе по вѣроисповѣданіямъ.

Наконецъ, представляется третій видъ описанія земли и ея жителей, раздѣленныхъ по господствующимъ формамъ вѣры. До сихъ поръ никто не чувствовалъ его важности и не обращалъ на него вниманія. Изрѣдка являлись приблизительныя исчисленія людей, принадлежащихъ къ различнымъ вѣроисповѣданіямъ; но эти исчисленія, плодъ огорченнаго чувства религіознаго, или враждебной насмѣшливости, или простого любопытства, не вели ни къ чему. Никому, кажется, въ голову не приходило, что, сведя въ одно цѣлое и въ одну систему всю картину человѣчества, раздѣленнаго по высшему признаку его духовнаго развитія, можно представить результаты новые и поучительные и достойно довершить зданіе географическихъ наукъ. Климаты, характеры земель, наружный образъ людей, ихъ образованность, ихъ гражданственность, ихъ движеніе торговое и политическое, подчиненныя одному

великому началу и обратно дѣйствующія на него: вотъ что слѣдуетъ представить; вотъ трудъ, который долженъ быть исполненъ.

Знаю, что географія такого рода не можетъ имѣть прямаго приложенія такъ, какъ географія физическая или описаніе государствъ; знаю и то, что она потребуетъ многихъ розысканій и изслѣдованій; но знаю также, что она будетъ богата плодами и выводами для умовъ размышляющихъ. Мореплаватель не отыщетъ по ней гавани, или купецъ сбыта своимъ товарамъ, или деревенскій читатель спорнаго городка, о которомъ хлопочетъ какой-нибудь царь съ какою-нибудь республикою; но философъ увидитъ въ ней самое полное и многозначительное изображеніе нашего земнаго жилища. Что же касается до трудности въ исполненіи, то она будетъ побѣждена, когда приложатъ къ представленнымъ мною формамъ географіи тоже самое терпѣніе, съ которымъ ученые Нѣмцы сличаютъ и свѣряютъ всѣ углубленія и неровности долинъ Абиссиніи или Тибета, вымѣренныхъ Европейскими путешественниками. Мы будемъ близки къ рѣшенію этихъ задачъ, когда вѣчно-движущіеся Англичане обратятъ столько же вниманія на людей, какъ и на природу. Но должно признаться, что по сіе время они берегутъ все свое уваженіе для горъ; водопадовъ, звѣрей и прочихъ предметовъ, съ которыми они не могутъ имѣть соперничества, и мало его уділяютъ человѣчеству, котораго лучшимъ цвѣтомъ они считаютъ себя, не совсѣмъ безъ причины.

Главные виды вѣроисповѣданій.

Многобожіе (политеизмъ), единобожіе (монотеизмъ) и всебожіе (пантеизмъ) заключаютъ въ себѣ всѣ виды вѣрованія. Въ нихъ содержится и дуализмъ, который есть или скрытый монотеизмъ (какъ у древнихъ Персовъ), или политеизмъ (какъ у нѣкоторыхъ Гностиковъ), и нигилизмъ, въ которомъ не видимъ ничего кромѣ *измѣненнаго пантеизма*. Считая монотеистами Христіанъ, Евреевъ, Магометанъ и Гвебровъ, пантеистами почти всѣхъ жителей огромнаго Китая, Тибета, Японіи, Загангесской Индіи, Цейлона, наконецъ политеистами всѣ прочіе народы, у которыхъ находимъ поклоненіе многимъ богамъ или одному богу родовому или мѣстному, не исключаю-

щему возможности другихъ,—мы найдемъ, что всѣ три вида вѣры почти равны между собою числомъ своихъ послѣдователей, но что нѣкоторое первенство принадлежитъ пантеизму. Далѣе мы замѣчаемъ, что самая высшая форма единобожія, Христіанство, уступаетъ въ числительномъ отношеніи грубому многобожію Индіи и еще грубѣйшему фетишизму Африки и Полинезіи. Этотъ обзоръ неутѣшителенъ.

Придетъ время, когда человѣчество, мужая разумомъ и образованностію, признаетъ одни начала высшей истины; но теперь мы видимъ, что формы религіи до нѣкоторой степени соотвѣтствуютъ раздѣленію племенъ. Христіанство озаряетъ только народы Индо-Германскіе и весьма слабо проникло въ отрасль Семитическую. Распространеніе его въ племенахъ черномъ, оливковомъ, красномъ и желтомъ такъ незначительно, что объ немъ еще нечего упоминать. Магометанство принадлежитъ единственно народамъ происхожденія Семитическаго и Турецкаго; Индо-Германцы мало къ нему обращались и болѣе повиновались насилію, чѣмъ внутреннему влеченію. Пантеизмъ есть неоспоримая собственность племени желтаго. Наконецъ, многобожіе доходитъ въ черныхъ народахъ Африки до самой крайней нелѣпости.

Разнообразіе формъ гражданственности, просвѣщенія и дѣятельности умственной, также какъ величайшее развитіе силъ государственныхъ, принадлежатъ Христіанству; но послѣ него первое мѣсто принадлежитъ пантеистическому Буддаизму. Магометанскія Персія и Турція далеко не заслуживаютъ такаго глубокаго изученія, какъ Китайская держава. Ея огромное пространство, величественныя формы ея природы, богатство ея произведеній, многочисленность народонаселенія, твердость учрежденій, утонченная искусственность гражданской жизни, колоссальность мирныхъ трудовъ, высоко-человѣческое достоинство самобытныхъ постановленій и мыслей должны не только обратить на себя вниманіе Европейца, но внушить уваженіе безпристрастному наблюдателю.

Для насъ Китаецъ нѣсколько смѣшонъ. Когда объ немъ думаешь, тотчасъ представляется острая шапка съ кисточками, широкіе рукава сумасшедшаго, странная кофточка, узенькіе глазки, выдавшіяся скулы и проч. и проч. Но другое чувство родится въ душѣ того, что окинетъ взглядомъ всю эту имперію. Самыя высокія и живописныя горы всего міра, эта огромная твердыня снѣжнаго Гиммалая, теченіе рѣкъ, передъ которыми мала наша Волга, роскошь природы, соединяющая въ себѣ произведенія всѣхъ климатовъ, каналы больше нашихъ рѣкъ, города больше Лондона, населеніе далеко превышающее всю нашу Европу, древность, передъ которою всѣ державы—выскочки вчерашняго дня: есть чѣмъ гордиться Китайцу, есть надъ чѣмъ задуматься Европейцу. Какъ бы высоко мы себя ни ставили надъ нашими юго-восточными сосѣдями, мы должны признаться, что логическая стройность и строгая послѣдовательность отличаютъ ихъ политическую организацію передъ всѣми другими, и что уваженіе къ уму человѣческому и къ просвѣщенію не доходило нигдѣ до той степени, до которой оно доведено въ Китаѣ. Наконецъ, до тѣхъ поръ, покуда наслѣдство всѣхъ великихъ мыслителей древняго Востока поступитъ въ область Христіанства, мы должны признаться, что Буддаизмъ есть самый достойный изъ всѣхъ его соперниковъ; а про него-то мы еще ничего и не знаемъ.

Исторія: ея методы, какъ науки.—Связь въ ней прошедшаго съ настоящимъ и необходимость повѣрки перваго послѣднимъ.

Обозрѣвъ весь кругъ науки географической, мы можемъ судить о томъ, какъ много еще остается совершить, чтобы она сколько-нибудь достигла необходимой полноты. Впрочемъ, ожидая великихъ успѣховъ въ будущемъ, мы должны отдать справедливость трудамъ современниковъ и предшествовавшихъ намъ ученыхъ. Много собрано и много собирается матеріаловъ для систематическаго землеописанія, но они остаются безплодными отъ ложнаго или односторонняго направленія умовъ. Мы должны желать, чтобы умножилось число монографій племенъ и вѣроисповѣданій. Онѣ однѣ могутъ насъ приблизить къ предполагаемой цѣли.

Геологи отыскиваютъ въ нѣдрахъ земли лѣтопись ея измѣненій, и труды ихъ вознаграждены блистательными открытіями. Не имѣя памятниковъ писанныхъ (ибо письмена новы, а земля стара), не имѣя почти никакихъ вспомогательныхъ средствъ, кромѣ темныхъ преданій, они раскрываютъ тайны прошедшаго времени добросовѣстнымъ изученіемъ современнаго состоянія земныхъ пластовъ. Никто еще, кажется, не подалъ на весьма простую мысль приложить къ исторіи человѣчества ходъ геологическій. Вглядитесь въ наслоеніе племенъ, въ ихъ разрывы, въ ихъ вкрапленіе другъ въ другѣ, скопленіе или ограническое срощеніе, и вѣроятно вы разрѣшите неожиданно большую часть историческихъ загадокъ.

Справедливо говорятъ, что тотъ не понимаетъ настоящаго, кто не знаетъ прошедшаго; но неужели же можно узнать невидимое прошедшее, нисколько не зная видимаго настоящаго? Развѣ они не въ самой тѣсной, въ самой непрерывной связи? Изучаютъ мертвые памятники, это дѣло: да развѣ живыхъ памятниковъ нѣтъ? Когда за нихъ примутся, тогда поймутъ важность географіи, и она займетъ достойное мѣсто въ кругѣ человѣческихъ знаній.

Хотите узнать то, что́ было,—сперва узнайте то, что́ есть.

Возвратный ходъ, т. е. отъ современнаго къ старому, отъ стараго къ древнему, не можетъ создать исторіи; но онъ, и онъ одинъ, можетъ служить ея повѣркою.

Такимъ образомъ, какъ бы ни были темны разсказы о войнѣ, послѣдовавшій за нею миръ будетъ для нихъ комментаріемъ. Часто послѣ пораженія служатъ благодарственный молебенъ, но рѣдко отступаютъ послѣ побѣды.

Впрочемъ, точно также, какъ люди строили правильные силлогизмы гораздо прежде, чѣмъ написаны были правила силлогизмовъ, исторія приняла въ себя возвратный ходъ критическій безъ вѣдома читателей и писателей. Всякій историкъ начинаетъ ab ovo; но исправленіе исторіи начинается всегда съ времени ближайшаго къ самимъ писателямъ.

Давно ли Западъ узналъ свои древности? Не начался ли свѣтъ съ царствованія Бурбоновъ и Ганноверцевъ? Потомъ распростра-

нился онъ на Стюартовъ и Валуа, на Тюдоровъ и Капетовъ; и все далѣе и далѣе противъ теченія времени. Я знаю землю, гдѣ пишутъ исторію государства, исторію народа и прочія тому подобныя исторіи, никогда не доводя розысканій до XVIII-го столѣтія. За то и „темна вода во облацѣхъ“ [1]).

Я желалъ бы, чтобъ всякій, принимаясь писать *о еже быша*, дѣлалъ съ сознаніемъ то, что дѣлалось всѣми безъ сознанія, т. е. чтобы онъ мысленно сводилъ свой разсказъ до своего или, по крайней мѣрѣ, до совершенно извѣстнаго времени и кончалъ возвратною повѣркою; я увѣренъ, что тогда наука подвинулась бы впередъ исполинскими шагами и что мракъ древности отодвинулся бы назадъ на нѣсколько вѣковъ.

Тогда бы перестали писать исторію по одной аналогіи, или описывать, какъ пришелъ народъ изъ дальнихъ сторонъ и завоевалъ землю и поселился въ ней, не справившись, точно ли такой народъ былъ въ такой землѣ и оставилъ въ ней свои жилые слѣды до нашихъ временъ. Ищите corpus delicti и не поступайте, какъ тотъ судъ, который судилъ барина, и тотъ баринъ, который оправдывался въ убіеніи разнощика, уличенный убійца, уже собирался совершить поѣздку въ восточные предѣлы, какъ вдругъ, къ удивленію всего уѣзднаго міра, явился самъ разнощикъ живой и здоровый, шесть лѣтъ послѣ своей смерти. Ищите же праха усопшихъ народовъ, учрежденій и законовъ. Прослѣдите Нигеръ до устья или Заиръ [2]) до истока, и вы этихъ рѣкъ не смѣшаете...

Все настоящее имѣетъ свои корни въ старинѣ; даже самое неожиданное и странное явленіе, будучи хорошо изслѣдовано, приводитъ васъ или къ своему зародышу, который есть не что иное какъ плодъ прошедшаго времени, или къ своей прививкѣ, или къ явленію древнѣйшему, которое въ немъ погло-

---

[1]) Читатели должны помнить, что это было писано въ концѣ 30-тыхъ или, самое позднее, около 1840 года. *Изд.*

[2]) По всей вѣроятности, здѣсь вкралась ошибка, и вмѣсто Заиръ слѣдуетъ читать: *Нилъ*. Дѣйствительно, старинные географы смѣшивали эти двѣ рѣки, принимая Нигеръ за притокъ или верховье Нила, не смотря на то, что онѣ текутъ въ діаметрально-противоположномъ направленіи. *Изд.*

тилось. Такъ отъ новаго постановленія общественнаго, отъ новой границы, отъ новаго племени, отъ новой вѣры къ прежнимъ постановленіямъ, границамъ, племенамъ и вѣрамъ можно идти шагомъ твердымъ и вѣрнымъ, потому что отправляешься отъ извѣстнаго къ неизвѣстному, а не сцѣпляешь рядъ гипотетическихъ догадокъ.

Я сказалъ уже, что по этому пути слѣдуютъ давно безъ сознанія; но приведеніе такого умственнаго дѣйствія въ систему дастъ прочность, крѣпость и разумное достоинство шаткому инстинкту, управлявшему прежними успѣхами исторіи. Какъ скоро человѣкъ провидѣлъ ясно законы, по которымъ онъ открывалъ истину, силы его вмигъ десятерятся, годы сокращаются въ мѣсяцы, и въ десятилѣтіе поспѣютъ плоды, которымъ до тѣхъ поръ нужны были вѣка.

Но иногда дальнее намъ лучше извѣстно, чѣмъ ближнее..... Пустое! Оно можетъ быть болѣе описано и изслѣдовано, но оно всегда менѣе извѣстно. Тому назадъ сорокъ лѣтъ всякій думалъ знать исторію древности, а объ Среднихъ Вѣкахъ никто и понятія не имѣлъ. Что же теперь? Малѣйшіе труды и нѣсколько ясныхъ поэтическихъ умовъ познакомили насъ съ Средними Вѣками такъ, что мы какъ будто въ нихъ жили, а древность сдѣлалась загадочнѣе чѣмъ когда нибудь. Причина этому то, что мы душою (если хотите инстинктами) знали Средніе Вѣка,—хотя происшествія ихъ не были намъ разсказаны, а отъ древности оставалась лѣтопись, но духъ улетѣлъ. Другая причина та, что Средними Вѣками занялись не историки, а романисты, т. е. люди которые добродушно угадывали прошедшее по современному и не считали себя въ необходимости нанизывать въ своихъ розысканіяхъ годъ за годъ по хронологическому порядку. Повторяю еще: ближнее всегда намъ болѣе извѣстно дальняго. Еслибы можно найти исключеніе этому общему правилу, еслибы отыскалась эпоха менѣе извѣстная чѣмъ предшествовавшая, то и тогда пробѣлъ исторіи должно бы пополнить выводами отъ позднѣйшихъ ясныхъ временъ, а не отъ прошедшихъ. Съ этимъ долженъ согласиться всякій, кромѣ того, кто вздумалъ бы утверждать, что есть

какая нибудь эпоха древняя болѣе намъ знакомая, чѣмъ всѣ послѣдующія. Такой парадоксъ не требуетъ отвѣта.

Повторяя нѣсколько разъ и объясняя эти правила, я надѣюсь убѣдить мыслящаго читателя въ томъ, что важность географіи для исторіи еще не оцѣнена вполнѣ, что знаніе современнаго міра есть лучшая основа для знанія минувшаго и что критика историческая еще не получила систематическаго направленія; но я нисколько не предлагаю писать исторію, какъ встарину колдуны читали молитвы: задомъ напередъ.

Съ какихъ поръ начинается исторія у разныхъ племенъ?—Источники историческихъ свѣдѣній.—Степень ихъ древности.—Страны или обнимаемыя.

Человѣчеству не суждено разгадать все прошедшее и прослѣдить всю жизнь свою обратно до колыбели: многое останется неизвѣстнымъ навсегда. Человѣкъ пополняетъ воспоминаніе о своемъ младенчествѣ разсказами старшихъ; но кто былъ свидѣтелемъ первыхъ шаговъ новорожденнаго человѣчества? До сихъ поръ есть прозябающія племена, для которыхъ не наступило время самопознанія, люди которые поутру не помнятъ вчерашняго вечера, а къ вечеру уже забываютъ про минувшее утро. Въ нихъ нѣтъ еще возможности самобытной исторіи, и смѣшно бы было предположить, что они когда нибудь вспомнятъ то, о чемъ теперь уже забыли. Къ счастію, мало остается такихъ племенъ на земномъ шарѣ, и эти населенія должны въ скоромъ времени или погибнуть, или перейти на высшую степень развитія.

Достойно замѣчанія, что они всѣ принадлежатъ черной, красной или оливковой семьѣ, и всѣ живутъ въ южномъ полушаріи, а именно на оконечностяхъ Африки и Америки или на островахъ Австралійскихъ. Бѣлыя и желтыя племена, также какъ и сѣверное полушаріе, не представляютъ ничего подобнаго.

Но кромѣ этихъ жалкихъ выродковъ человѣчества, есть милліоны людей, которые, какъ дѣти, помнятъ только нѣкоторыя недавнія происшествія; милліоны, которые, какъ старики, пережившіе разсудокъ свой, сохраняютъ только темную память объ какихъ-то дѣлахъ или явленіяхъ природы, случив-

нихся въ извѣстную древнюю эпоху, и забыли всѣ послѣдовавшія измѣненія жизни своей. Для нихъ всѣхъ исторія невозможна: объ иныхъ только можно сказать, что они существовали уже тому пятьдесятъ, сто или полтораста лѣтъ, объ другихъ, что они когда-то, гдѣ-то были моложе, сильнѣе и умнѣе, чѣмъ теперь. Во всякомъ случаѣ, не они сами, а другіе народы, поставленные выше ихъ на лѣстницѣ просвѣщенія, откроютъ то, что еще можно открыть объ ихъ прошедшей судьбѣ. Такова теперь четвертая часть человѣчества, таково въ древнія времена было оно почти все.

Итакъ, самобытная лѣтопись большей части народовъ и племенъ невозможна *съ древнихъ временъ* [1]); напримѣръ, исторія Славянъ или Турокъ до девятаго вѣка. Возможна только исторія нѣсколькихъ центровъ просвѣщенія и нѣсколькихъ близкихъ къ нимъ земель, озаренныхъ ихъ отблескомъ. Кругъ этотъ тѣсенъ и тѣмъ тѣснѣе, чѣмъ болѣе мы проникаемъ въ древность.

Письменность составляетъ главную основу исторіи; поэтому народы просвѣщенные, но незнавшіе письменъ, впали въ забвеніе наравнѣ съ дикарями. (Такова участь Кельтовъ, можетъ быть, за исключеніемъ Ирландіи). Число грамотныхъ народовъ, до великой эры Христіанства, уже весьма ограниченное, еще уменьшилось для науки уничтоженіемъ памятниковъ словесности. Такъ отъ древней Ассиріи и богатаго Вавилона, отъ предпріимчивой Финикіи и отъ Кареагена, въ которомъ соединялась торговля Азіи, Африки и Европы, осталось только нѣсколько темныхъ разсказовъ, вѣроятно искаженныхъ Греками и Римлянами. Египетъ оставилъ намъ гранитныя доски, на которыхъ, можетъ быть, удастся со временемъ разобрать отрывочныя извѣстія о старыхъ войнахъ Фараонскихъ; а Персія и Мидія завѣщали нѣсколько надписей, свидѣтельствующихъ о томъ, что жили и умерли цари имярекъ, и только [2]).

---

[1]) Слова, напечатанныя *курсивомъ*, вставлены при изданіи, какъ очевидно пропущенныя авторомъ. *Изд.*

[2]) Открытія, сдѣланныя послѣ того, какъ написаны были эти строки, придали бо́льшее историческое значеніе памятникамъ древнихъ Египтянъ, Ассирійцевъ и Персовъ. *Изд.*

Памятники таинственной Этруріи почти безглагольны; исписанныя ущелья сѣверной Аравіи, доказывая стародавнее просвѣщеніе Азіатскихъ народовъ, не откроютъ намъ ничего, кромѣ нѣсколькихъ именъ боговъ, которымъ они поклонялись, или сосѣдей, которыхъ грабили. Наконецъ, до-Гангесская Индія, обѣтованная земля суевѣрныхъ надеждъ для изслѣдователей судебъ человѣчества, Индія, которая считаетъ десятками вѣка своей гражданственной и умственной жизни и тысячами произведенія своей глубокомысленной поэзіи, не можетъ сказать намъ ни слова о своемъ и нашемъ прошедшемъ.

И такъ, хотя письменность есть главная основа исторіи, мы видимъ, что часто и при ней исторія невозможна.

Свѣтлыя точки, отъ которыхъ можетъ отправиться наука, то-есть народы, оставившіе намъ сказанія болѣе или менѣе достовѣрныя, какъ мы уже видѣли, очень немногочисленны. Римъ, Греція, Цейлонъ, Китай, Израиль — вотъ единственные представители древности всѣхъ племенъ, всѣхъ царствъ, всего пространства земнаго. Быть можетъ, еще откроются какія-нибудь лѣтописи въ Кашемирѣ или въ Загангесскомъ полуостровѣ или въ Тибетѣ; но многаго ждать мы не можемъ и не должны.

Лѣтописи Рима и Греціи не восходятъ далѣе IX-го вѣка до Р. Х.; отъ эпохи предшествовавшей IX-му вѣку остались только поэтическія и безсвязныя преданія. Лѣтописи Сингалезскія начинаются введеніемъ Буддаизма въ Цейлонъ, т.-е. около VI-го столѣтія до Р. Х. Китай хвалится сорока-вѣковою исторіею, но критика уже оцѣнила ея достовѣрность и нашла въ ней безпорядочный сборъ сказокъ, связанныхъ на живую нитку шарлатанствомъ ученыхъ. Хаосъ преданій и выдумокъ проясняется только за 8, много за 10 вѣковъ до Р. Х. Объ вѣкахъ предшествовавшихъ мы знаемъ, что Китай существовалъ прежде Ву-ванга, такъ же какъ Египетъ прежде Озиртазена, и болѣе ничего *).

---

*) Озиртазенъ, извѣстнѣе подъ именемъ Сесортозиса I-го изъ 12-й династіи Египетской, при которой Египетъ соединился въ одну державу съ столицею

Полнѣе, богаче, послѣдовательнѣе лѣтопись Израиля. Въ ней, послѣ введенія, обнимающаго первоначальную картину человѣчества, является одна семья патріархальная, которой судьбы и дѣянія описаны въ непрерывномъ порядкѣ до образованія изъ нея сперва народа, потомъ государства. Отъ первыхъ странствованій Авраама до паденія Іерусалима при Веспасіанѣ вся жизнь Евреевъ представлена намъ съ ихъ борьбами, съ ихъ побѣдами и страданіями, съ ихъ поэзіею, вѣрою, обрядами и законами. Ни одинъ народъ не имѣетъ такой лѣтописи, и ни одинъ народъ не имѣетъ даже преданій, доходящихъ до его перваго семейнаго начала. Въ этомъ состоитъ важное, но кажется никѣмъ не замѣченное, отличіе исторіи Евреевъ. Отъ этого она одна носитъ на себѣ глубокій отпечатокъ истины человѣческой, не смотря на сверхъестественный характеръ многихъ происшествій, и будетъ всегда служить первымъ путеводительнымъ свѣтиломъ для добросовѣстнаго розыскателя древности.

Признавая вполнѣ важность повѣсти о судьбахъ дома Израилева, мы въ тоже время должны замѣтить, что кругъ его дѣйствія весьма ограниченъ, что онъ чуждался всѣхъ другихъ племенъ и не обращалъ на нихъ никакаго вниманія, и наконецъ, что онъ, по собственному признанію, весьма молодъ въ великой семьѣ народовъ: ибо Авраамъ еще скитался съ своими стадами въ степяхъ Палестины и Аравіи, когда на престолѣ Египта уже царствовали гордыя династіи Фараоновъ.

Подробная лѣтопись въ продолженіе 13 вѣковъ до Р. Х., безпрерывная цѣпь сказаній до XVIII-го вѣка и подробныя связныя преданія до XXII-го, можетъ быть XXIII-го вѣка,— вотъ исторія Евреевъ. Далѣе этого исторіи уже нѣтъ, а только намеки на исторію рода человѣческаго. Но отъ сѣверной колыбели маленькаго народа выходцевъ Халдейскихъ до ко-

---

Ѳамиц. Это событіе относятъ къ XXIV вѣку до Р. Х. Ву-вангъ былъ основатель династіи Чеу, царствовавшей въ Китаѣ съ 1100 по 255 годъ до Р. Х. и съ которой начинается болѣе достовѣрная исторія этой страны. *Изд.*

гибели самаго человѣчества еще очень далеко, и нѣтъ уже болѣе ни лѣтописей, ни преданій писанныхъ, ни свидѣтельствъ даже сомнительныхъ, ни даже сказокъ сколько нибудь стройныхъ: пустыня.

Письменность историческая проявляется, какъ мы видѣли, у Евреевъ около XVIII-го вѣка до Р. Х. и распространяетъ свѣтъ свой на Египетъ, на сѣверъ Аравіи, на Сирію и на Месопотамію, бросая отблески на минувшіе пять вѣковъ до XXIV-го. Въ VIII-мъ вѣкѣ начинается историческая дѣятельность Китая, бросающая слабое мерцаніе на три или четыре минувшіе вѣка. Въ ея свѣтовомъ кругѣ заключена Индія по обѣ стороны Гангеса, средняя твердыня Азіи съ ея воинственными Юе-тами, Іонг-ну и Турками до границъ Сибири и до береговъ Арала и Каспійскаго моря. Греція дѣлается историческимъ центромъ почти въ одно время съ Китаемъ. Пространство времени, ею освѣщенное, также велико; но свѣтъ ея ярче и опредѣлительнѣе. Онъ распространяется на Египетъ, Сирію, Персію, Малую Азію и пригорье Кавказское, на сѣверо-восточную часть Европы, Италію и сѣверные берега Африки. Римъ выходитъ на поприще двумя вѣками позже. Его лѣтописи вмѣстѣ со всѣми преданіями доводятъ насъ до VIII-го, много до IX-го вѣка, но обнимаютъ весь Западъ и середину Европы, съ южными берегами Средиземнаго моря. Около того же времени, на оконечности Индіи начинается лѣтопись Цейлона и захватываетъ въ свѣтовой кругъ свой южную Индію и близъ-лежащіе острова.

Внѣ обозначеннаго нами пространства мракъ совершенный, и исторія въ тѣсномъ смыслѣ не существуетъ.

Истинный предметъ исторической науки и ея истинное значеніе.

Таковы границы, въ которыхъ должна бы заключаться вся древняя исторія, если мы подъ этимъ именемъ разумѣли бы послѣдовательный разсказъ о происшествіяхъ минувшаго времени и объ дѣяніяхъ прежнихъ народовъ и ихъ вождей. Но поистинѣ, такой разсказъ совершенно безполезенъ и служитъ только какимъ-то лакомствомъ для празднаго любопытства грамотныхъ людей.

Fuere ante Agamemnona multi *). Если бы отыскались имена этихъ многихъ и повѣсть объ ихъ дѣлахъ, что бы мы пріобрѣли? Ровно ничего. Для науки политической исторія Греціи уже почти безполезна, для науки нравственной вся древность не представляетъ ни одного добраго урока намъ, людямъ высшаго просвѣщенія. Носилъ ли Сезострисъ имя Рамезеса Великаго или Второго, и былъ ли у него флотъ въ 440 галеръ, ходила ли Семирамида съ своею *vieille garde* на слонахъ и на колесницахъ въ Индійскія страны? Это, право, вопросы не важные. Даже равнодушіе къ существованію первой монархіи Ассирійской кажется мнѣ весьма простительнымъ, и я готовъ поставить изобрѣтателя супа изъ костей выше того, кто нашелъ бы весь рядъ царей Скиѳскихъ, начиная отъ перваго Гога или Магога до паденія царства Скиѳскаго.

Есть какая-то поэтическая потребность въ нашей душѣ отрывать прахъ протекшихъ вѣковъ и отыскивать слѣды прежней жизни въ ея личныхъ и общественныхъ проявленіяхъ; но удовольствіе, какъ бы оно ни было благородно, не можетъ служить цѣлію науки и не стоитъ огромныхъ трудовъ, сопряженныхъ съ розысканіемъ глубокой древности. Можно похвалить чувство справедливости и любви, чувство не терпящее, чтобы дѣла умершихъ и имена великихъ двигателей міра пропадали въ забвеніи и оставались чуждыми памяти ихъ потомковъ; такая любовь (*pietas erga mortuos*) достойна человѣка образованнаго; но излишней важности приписывать ей не должно.

Есть другая, высшая точка зрѣнія, съ которой историческія изслѣдованія представляются въ иномъ видѣ.

Не дѣла лицъ, не судьбы народовъ, но общее дѣло, судьба, жизнь всего человѣчества составляютъ истинный предметъ исторіи. Говоря отвлеченно, мы скажемъ, что мы, мелкая ча-

---

*) Авторъ имѣлъ въ виду слѣдующіе стихи Горація (Od. IV. 9): „Vixere fortes ante Agamemnona multi; sed omnes illacrimabiles urgentur ignotique longa nocte, carent quia vate sacro“. (Жили многіе храбрые и прежде Агамемнона; но всѣ, неоплаканные и безвѣстные, томятся во власти долгой ночи, потому что нѣтъ у нихъ вѣщаго пѣвца). *Изд.*

стица рода человѣческаго, видимъ развитіе своей души, своей внутренней жизни во внѣшней жизни милліоновъ людей на всемъ пространствѣ земного шара. Тутъ уже имена дѣлаются случайностями, и только духовный смыслъ общихъ движеній и проявленій получаетъ истинную важность. Говоря практически, мы скажемъ, что въ исторіи мы ищемъ самаго начала человѣческаго рода, въ надеждѣ найти ясное слово объ его первоначальномъ братствѣ и общемъ источникѣ. Тайная мысль религіозная управляетъ трудомъ и ведетъ его далѣе и далѣе.

Если разсмотримъ ходъ науки въ прошедшее и нынѣшнее столѣтія, мы убѣдимся, что она получила движеніе и развитіе именно отъ споровъ, касающихся вѣры. Физическая исторія земли, такъ блистательно изслѣдованная безсмертнымъ Кювье, такъ же какъ и исторія племенъ человѣческихъ, началась отъ одного вопроса—о древности земного шара и его обитателей. Въ раковинахъ морскихъ и въ черепахъ человѣческихъ искали оружія противъ Библіи, и жаръ скрытыхъ страстей, соединившись съ врожденнымъ каждому изъ насъ любопытствомъ, дошелъ въ нѣсколько десятковъ лѣтъ до результатовъ, которыхъ можно было ожидать только отъ труда нѣсколькихъ столѣтій. Теперь забыты или утаены первоначальныя побужденія; но сила пробуждена, движеніе дано, и современные ученые продолжаютъ безсознательно битву, начатую ихъ предшественниками.

Въ этомъ смыслѣ исторія уже не есть простая лѣтопись; но она также и не отвлеченное созерцаніе внутренней жизни личной, проявленной во внѣшности племенъ и народовъ. Духовный характеръ сохраняется вполнѣ, но вещественность получаетъ новую важность. Имя и судьба каждаго народа дѣлаются предметомъ достойнымъ изслѣдованія до самаго его семейнаго источника; имена людей остаются случайностями, занимательными только потому, что они служатъ точками опоры для дальнѣйшихъ розысканій.

Новые источники, которые открываются исторіи, отдѣленной отъ лѣтописи.— Условія, необходимыя для того, чтобы пользоваться ими.—Важность поэтическаго инстинкта и общаго пониманія жизни для историка.

Какъ скоро мы отдѣлили исторію отъ лѣтописи, мы получили возможность ее создавать тамъ, гдѣ лѣтописей нѣтъ и

не было. Всякое произведеніе письменное, всякое твореніе ученое, всякій поэтическій отголосокъ, всякій памятникъ мертвый, какъ напр. зданіе, или живой, какъ языкъ или физіономія, дѣлаются пособіями, точками отправленія или данными для разрѣшенія нашей задачи. Исторія государствъ, народовъ, племенъ можетъ возникнуть изъ мрака древности, свѣжая и исполненная занимательности, хотя намъ не суждено никогда узнать имена ихъ вождей и подробности объ ихъ дѣяніяхъ.

Исполинскіе шаги, сдѣланные наукою въ наше время, подаютъ намъ много надеждъ на будущее; но должно признаться, что самая величина пройденнаго поприща указываетъ на неизмѣримость того, которое намъ еще должно пройти, прежде чѣмъ сомкнется кругъ исторіи. Число разрѣшенныхъ загадокъ, исправленныхъ ошибокъ и открытыхъ истинъ еще весьма малозначительно въ сравненіи съ неразгаданнымъ и неисправленнымъ. Лучшее же пріобрѣтеніе наше до сихъ поръ — это добросовѣстность въ изложеніи фактовъ, качество очень рѣдкое тому лѣтъ 50, теперь довольно обыкновенное.

Не знаю, чему приписать такое приращеніе добродѣтелей человѣческихъ; тому ли, что страсти прежнія утихли, или тому, что обманъ сдѣлался почти невозможнымъ при распространившейся учености.

Дѣло историка было всегда весьма труднымъ; но оно стало гораздо труднѣе съ тѣхъ поръ, какъ лѣтописи уже не считаются единственнымъ источникомъ истины. Званіе историка требуетъ рѣдкаго соединенія качествъ разнородныхъ: учености, безпристрастія, многообъемлющаго взгляда, Лейбницевой способности сближать самые далекіе предметы и происшествія, Гриммова терпѣнія въ разборѣ самыхъ мелкихъ подробностей и проч. и проч. Объ этомъ всемъ уже писано много и многими; мы прибавимъ только свое мнѣніе. Выше и полезнѣе всѣхъ этихъ достоинствъ — чувство поэта и художника. Ученость можетъ обмануть, остроуміе склоняетъ къ парадоксамъ: чувство художника есть внутреннее чутье истины человѣческой, которое ни обмануть, ни обмануться не можетъ.

Никогда писатели, одаренные этимъ инстинктомъ истины, этимъ чувствомъ гармоніи, не впали бы въ ошибки, весьма обыкновенныя у большей части историковъ и изслѣдователей. Не могли бы принимать черноволосыхъ, стройныхъ, красивыхъ и веселыхъ Ирландцевъ за чистую породу бѣлокурыхъ, широкоплечихъ и приземистыхъ Кельтовъ. Любой скульпторъ, или живописецъ, или поэтъ сказалъ бы ученому: гдѣ же твои глаза? Да художники обыкновенно не вмѣшивались въ книжную премудрость. Не стали бы считать Индѣйцевъ по-Гангесскихъ за первобытное племя, тогда какъ высшія касты носятъ на себѣ ясную печать народовъ Иранскихъ, а нижнія представляютъ смѣшанную физіономію Африки и Тибета, т. е. желтаго и чернаго племени. Не вздумали бы ставить первыя жилища Славянъ въ при-Дунайскихъ горахъ, тогда какъ вся ихъ народная пѣснь (безъ исключенія) имѣетъ характеръ степной; и не вздумали бы отыскивать хвостъ Германскаго переселенія въ горахъ Гиммалайскихъ, тогда какъ сжатый, жесткій, сдавленный, такъ сказать корявый звукъ Нѣмецкаго языка дико разногласитъ съ плавнымъ, полнозвучнымъ и волнообразнымъ нарѣчіемъ сѣвернаго Индустана. Всѣ эти ошибки очень похожи на богатое открытіе какого-то зоолога, напечатавшаго (кажется въ Энциклопедическомъ Лексиконѣ), что густо-псовая борзая есть смѣсь *хорта* и *шарло* или *water-spaniel* *). Бѣдный ученый не понимаетъ,

*) Авторъ намекаетъ, очевидно, на слѣдующее мѣсто статьи: „Борзая собака“, напечатанной въ Энциклопедическомъ Лексиконѣ Плюшара, т. V. (Спб. 1836) стр. 335, и подписанной Н. П. Ф.: „Порода борзыхъ собакъ подраздѣляется на три главные вида: большихъ, среднихъ и малыхъ. Всѣ онѣ вообще поджары и худощавы... шерсть на нихъ обыкновенно бываетъ гладкая; но есть *мохнатыя* борзыя собаки, *происшедшія отъ помѣси настоящихъ борзыхъ съ эспаньольками крупной породы*“. Приведенное въ текстѣ сужденіе автора выказываетъ въ немъ того страстнаго псоваго охотника, того знатока всѣхъ статей борзыхъ собакъ, какимъ помнятъ Хомякова его деревенскіе сосѣди и даже городскіе знакомые. Мы обращаемъ вниманіе на это мѣсто въ особенности еще потому, что оно служитъ къ приблизительному опредѣленію времени, въ которое писано начало его Историческихъ Записокъ, — о чемъ мы, къ сожалѣнію, не имѣемъ никакихъ вѣрныхъ свѣдѣній. Дѣло въ томъ, что Хомяковъ получалъ и просматривалъ томы Плюшаровскаго Энциклопедическаго Лексикона, безъ всякаго сомнѣнія, вскорѣ или по крайней мѣрѣ не слишкомъ долго спустя послѣ выхода каждаго изъ нихъ;

что отъ смѣси двухъ породъ съ висящими ушами, какъ крымокъ и *шарлд*, или породы вислоухой съ породою, который уши опрокинуты назадъ, какъ у борзыхъ Западной Европы, никакъ не можетъ выродиться порода прямоухихъ собакъ, какова густо-псовая.

Въ лицахъ людей сходство проявляется не чертами, разсмотрѣнными порознь, но общимъ характеромъ, такъ сказать, духомъ физіономіи: не похожи ни глаза, ни носъ, ни ротъ, а сходство разительно. Такъ и въ народахъ, и въ нарѣчіяхъ. Не нужно считать слова, разбирать грамматику и вообще вдаваться въ мелочной анализъ, чтобы сказать, что Нѣмецкій и Славянскій языки далѣе отъ Греческаго, чѣмъ Латинскій. Есть осанка, движенія, обличающія братство народовъ, какъ братство людей; но часто это родство, ясное для художника и вообще для человѣка живущаго въ простотѣ истины человѣческой, ускользаетъ отъ кропотливаго ученаго, натрудившаго глаза и чувство надъ мелочнымъ трудомъ сравнительной критики.

Такимъ образомъ разумъ неиспорченный не можетъ выводить отъ одного корня Брахму и Рутрена *); вѣрное ухо не станетъ отыскивать характера Славянскихъ нарѣчій въ словахъ *смерть*, *страдъ*, *дщеръ*, *хрящъ* и проч., а невольно остановится на звукахъ: *желаю*, *страданье*, *любо*, *братина* и проч.; вѣрный глазъ пойметъ, что широкоскулыя лица Славянскихъ народовъ и круглыя головы Кельтовъ болѣе имѣютъ сходства съ внутреннею Азіею, чѣмъ узкія и продолговатыя лица Германца и Эллина.—Изъ однихъ и тѣхъ же звуковъ составлены *Requiem* и плясовая. Разбейте ихъ на составныя части, и вы можете ихъ смѣшать; вслушивайтесь просто, и вы поймете разницу ихъ строя и лада, ихъ

и, принимая даже въ соображеніе громадную память автора, никогда не дѣлавшаго замѣтокъ и выписокъ, мы едва ли повѣримъ, чтобы случай о борзыхъ собакахъ, заимствованный, какъ примѣръ смѣшной ошибки книжника, изъ ничтожной статейки лексикона, могъ прійти ему въ голову много лѣтъ позднѣе прочтенія самой статьи. Статья же эта, какъ упомянуто, относится къ 1836 году. *Изд.*

*) См. нѣсколько ниже въ текстѣ. *Изд.*

внутренняго смысла и духа.—Въ синкретизмѣ Индустантскихъ религій, въ этомъ чудномъ смѣшеніи дѣтской фантазіи и старческой мудрости, глубокомыслія и нелѣпости, поэтическаго своеволія и строгой обрядности, трудно полагать границы, отыскивать начальныя стихіи и каждую отдѣльную часть слѣдить до истока; но для всякаго наблюдателя безпристрастнаго разумный характеръ Брахмы, его безтѣлесное поклоненіе, его высоконравстсенный образъ свидѣтельствуютъ ясно о пришествіи съ Сѣверо-востока, отъ высокихъ равнинъ Бактріи, точно также какъ въ изображеніи Шивы-Рутрена, въ его неистовой религіи дышатъ все бѣшеное сладострастіе и кровожадность Африки, и все буйство восторженнаго наслажденія вещественною жизнію, переходящаго иногда въ одурѣніе созерцательной смерти: ибо іогизма жизнію назвать нельзя *).—Много можно спорить о томъ, который изъ языковъ Европейскихъ содержитъ въ себѣ большее количество корней Санскритскихъ; иныя слова находятся въ Германскихъ нарѣчіяхъ, а не встрѣчаются въ Славянскихъ и Греческихъ, другія находятся въ одномъ Эллинскомъ, и такъ далѣе. Мудрецы и книжники во вѣки не рѣшатъ вопроса, а вѣрный слухъ и добросовѣстный разумъ не задумаются нимало. Геній языковъ Славянскаго и Санскритскаго, *доминанты* въ звукахъ, такъ ясно сходны между собою, или, лучше сказать, такъ явно одни и тѣже, что братство ихъ такъ же мало подвержено сомнѣнію, какъ братство Эллинскаго и Римскаго языковъ. Ихъ можно скорѣе назвать нарѣчіями, чѣмъ языками. Для разрѣшенія этаго вопроса пословица: *людская молва — морская волна*, болѣе значитъ, чѣмъ десятки томовъ для человѣка, которому не чужды звуки старо-Индійскихъ языковъ. Волнообразный ходъ, металлическій звукъ, преобладающее *а*, все въ нихъ общее; для Русскаго Санскритскія слова звучатъ знакомо, и онъ удивляется не тому, что такъ много встрѣчаетъ словъ понятныхъ, а тому, что такъ много словъ ему неизвѣстныхъ въ языкѣ, столь родномъ по характеру. *Мысль*, *умъ*, *знаніе*, *вѣдѣніе*, *азъ*, *есмь*, всѣ слова коренныя, всѣ

*) Противъ этихъ словъ сдѣлана въ подлинникѣ замѣтка: „объ Астартѣ и св. Пахоміи“. Вѣроятно эти имена должны были напомнить автору примѣры, которыми онъ хотѣлъ подкрѣпить свою мысль. *Изд.*

звуки, въ которые облеклось внутреннее сознаніе человѣка, одинаковы въ Санскритѣ и Славянскомъ. Тутъ не нужно изслѣдованій, толкованій, учености: глядите на предметъ глазомъ простымъ, разумомъ непредубѣжденнымъ, и для внутренняго вашего чувства развѣтвленіе Сѣверно-Индійскаго и Славянскаго племени въ одномъ и томъ же возрастѣ, на одной и той же высотѣ общечеловѣческаго корня, представится ясно какъ фактъ современный, убѣдительно какъ математическая истина.—Тоже самое повторяется въ развѣтвленіи племенъ Мидо-Зендскаго и Германскаго. Въ обоихъ сжатіе звуковъ, отсутствіе полныхъ тоновъ, оскудѣніе въ гармоніи, преобладаніе звуковъ *е*, *у*, *р*. Гласныя *а*, *о* исчезаютъ, роскошь и мягкость утрачены; но крѣпкій, строгій и, такъ сказать, воздержный языкъ просится выражать выводы логическіе, думы глубокія и религіозныя, душу Зердушта и Канта. Полногласіе считаю я чертою оригинальною и отличительною Славянскихъ нарѣчій потому, что оно въ нихъ не можетъ быть качествомъ заимствованнымъ отъ другихъ: ни отъ Финновъ, которыхъ мягкіе діалекты не имѣютъ съ ними ничего общаго, ни отъ Турокъ, которыхъ жесткое и гортанное произношеніе не имѣетъ ничего музыкальнаго или пѣвучаго, ни отъ Эллиновъ, которыхъ языкъ, исполненный чудной прелести и разнообразія, далеко не представляетъ, даже у Доріянъ, такаго соединенія металлическаго звона и полноты, основанной на преобладаніи гласныхъ *а* и *о*. Поэтому самому изо всѣхъ Славянскихъ нарѣчій самымъ Славянскимъ считаю я Русское. И въ томъ сознаются всѣ тѣ, которые съ знаніемъ дѣла и добросовѣстностію займутся сличеніемъ діалектовъ. Звуки Кельтскіе, жесткость Германская исказили языки Чеховъ и Ляховъ, нарѣчіе Иллирійское получило чуждую ему мягкость отъ сосѣдства Италіи; глухіе тоны Турецкіе вкрались въ діалектъ Болгарскій и удалили его отъ первоначальной нормы, увѣковѣченной трудомъ святаго Меѳодія: такъ небо сдѣлалось *ныбъ* и проч. *).

*) Этотъ примѣръ невѣренъ, ибо *небо* по болгарски—*небе*. Тѣмъ не менѣе, вліяніе звуковъ Турецкихъ на языкъ Болгарскій, дѣйствительно отличающійся отъ всѣхъ Славянскихъ нарѣчій преобладаніемъ глухихъ тоновъ, не подлежитъ сомнѣнію и можетъ быть подтверждено любою Болгарскою фразою.

Изд.

Русскій же языкъ принялъ много словъ отъ Финновъ и Татаръ, какъ *лошадь* или *(собака)*, *тундра* и проч. [1]); но онъ сохранилъ неприкосновеннымъ, неизмѣннымъ свой характеръ полнозвучности и величія, который свидѣтельствуетъ объ его далекой восточной колыбели и которымъ особенно отличалось древне-Болгарское нарѣчіе, самое восточное изъ всѣхъ намъ извѣстныхъ нарѣчій Славянскихъ. Наука должна бы быть чужда всѣмъ страстямъ, всѣмъ племеннымъ самолюбіямъ; но я прибавлю нѣсколько словъ для нашей братьи Чешской, Сербской и Польской. Если имъ не достаточны внутреннія доказательства, взятыя изъ сличенія діалектовъ, если ихъ не убѣдятъ доводы *a priori*, почерпнутые изъ самой исторіи племенъ, то пусть они откроютъ Скимноса Хіосскаго, периплы Адріатическаго моря, Плинія и всѣхъ древнихъ, и формы *Озеро*, *Озерьятъ* (*Долане*), *Бережане*, (*ключъ*) [2]) и проч. приведутъ ихъ къ заключенію, совершенно согласному съ моимъ. Даже въ горахъ Славянская пѣснь сохраняетъ свои степные переливы и протяжныя, дрожащія ноты; даже въ смѣси съ другими нарѣчіями Славянское нарѣчіе сохраняетъ свою физіономію, свои преобладающіе звуки. Даже на дальнемъ Западѣ, на оконечностяхъ Галліи и Британіи, Кельтское племя сохраняетъ свою Средне-Азійскую наружность, свои большія круглыя головы, приземистый складъ и безмѣрно-широкія плеча, по которымъ Англійскіе офицеры замѣчаютъ, что Валліецъ беретъ въ строю больше мѣста, чѣмъ всякій другой солдатъ.

---

[1]) Мы заключили въ скобки приведенное авторомъ для примѣра слово *собака*, потому что слово это несомнѣнно Индо-Европейскаго корня, какъ доказываетъ сравненіе съ Санскритскимъ *савака* и древне-Персидскимъ *спака*: первое значитъ щенокъ, второе—собака. *Изд.*

[2]) Заключенныя нами въ скобки слова должны бы быть устранены изъ этихъ примѣровъ, потому что ихъ форма столько же Русская, сколько Сербская или Польская; но авторъ могъ бы подтвердить свою мысль многими другими доказательствами. Такъ напримѣръ, теперешнія спеціально-Русскія формы *порогъ*, *порогъ*, *пере-,солома* и т. под., гораздо древнѣе въ этимологическомъ отношеніи и ближе къ Санскритскимъ формамъ: *пардга* (пыль), *парига* (дверь, засовъ), *пари-* (предлогъ, съ тѣмъ же значеніемъ, какъ *пере*—), *калама* (стебель), нежели формы всѣхъ прочихъ Славянскихъ нарѣчій: *прахъ*, или *прохъ*, *прагъ*, *пре-,слама* и т. под. *Изд.*

Вотъ великіе намеки, вотъ путеводные признаки, которые частнымъ фактамъ даютъ силу математическихъ доказательствъ и безъ которыхъ отдѣльныя замѣчанія не имѣютъ никакого значенія.

Историческая вѣрность многихъ древнихъ преданій и сказокъ, подтверждаемая новѣйшими открытіями науки. — Причины этаго и нѣкоторые примѣры, въ особенности преданія о Сарматахъ и Азахъ Скандинавскихъ.

Когда мы сравниваемъ современный критическій духъ съ наивностью историковъ древнихъ и лѣтописцевъ Среднихъ Вѣковъ, намъ они кажутся жалкими невѣждами, или по крайней мѣрѣ легковѣрными дѣтьми. За всѣмъ тѣмъ, чѣмъ далѣе мы подвигаемся въ наукѣ, тѣмъ чаще намъ приходится соглашаться съ ихъ мнѣніями, находить смыслъ въ ихъ сказкахъ и удивляться вѣрности ихъ заключеній. Безхитростные, простодушные, чуждые нашей учености книжной и словесной, они не надѣялись слишкомъ много на свою догадку, на тонкость своихъ изслѣдованій, но были доступны впечатлѣніямъ большихъ массъ и гармоніи большихъ горизонтовъ, готовы были вѣрить чужой мудрости, но не презирали чужаго невѣжества и охотно вѣрили тому, что другіе народы сами про себя говорили и объ себѣ помнили.

Такъ въ Среднихъ Вѣкахъ Скандинавовъ считаютъ выходцами съ Кавказа; такъ Тацитъ Силуровъ выводитъ изъ Гишпаніи, а Каледонцевъ (вѣроятно Беолговъ), Фиръ-Болговъ изъ Германіи *); такъ древнія географіи свидѣтельствуютъ объ Иранскомъ происхожденіи Сарматовъ; такъ Геродотъ намъ пересказываетъ мнѣніе Венетовъ о томъ, что они нѣкогда жили въ Мидіи, т. е. на Востокѣ. Всѣ эти преданія были въ послѣдствіи времени болѣе или менѣе предметомъ насмѣшекъ. Намъ предоставлено было опять, съ помощію усовершенствованной филологіи, прослѣдить Азовъ Скандинавскихъ до Кавказскихъ горъ и тѣсныхъ долинъ Осетіи и соединить Шведскій полуостровъ съ Мидіею миграціями Сарматовъ, найти въ языкѣ горной Шотландіи множество корней, не принадлежащихъ языку Гаэлей или Кельтовъ, а нарѣчіямъ Германскимъ, и признать Славянъ-Венетовъ за выходцевъ Азіи. Время покажетъ

*) *Фиръ-Болги*—названіе Белговъ въ Ирландскихъ хроникахъ. *Изд.*

истину многихъ преданій, въ которыхъ мы еще сомнѣваемся, какъ напр. колонизація Эллады изъ Финикіи и Египта, и ученые перестанутъ смѣяться надъ выраженіями „Эѳіопія Восточная и Западная“, которыя такъ часто встрѣчаются у древнихъ.—Хотя вопросъ о переселеніи Азовъ-Сарматовъ въ Скандинавію уже довольно ясно разрѣшенъ, я прибавлю здѣсь нѣсколько словъ для тѣхъ, которые еще держатся слишкомъ упорно системы объ автохтонствѣ Европейскихъ народовъ. Первые историческіе лучи, восходящіе изъ Греческаго центра, показываютъ намъ въ междурѣчіи Волги и Дона какое-то племя, называющееся Сарматами и приписывающее себѣ Мидійское начало. Какъ давно уже тогда эта колонія оставила свою родину, трудно сказать: при бѣгствѣ Киммерійцевъ и при движеніи Скиѳовъ черезъ Кавказъ прежде Кіаксара объ нихъ еще нѣтъ извѣстій. Можно предположить, что они проникли до береговъ Волги, преслѣдуя уже бѣгущихъ Скиѳовъ, при Кіаксарѣ; но это только догадка. Къ какому же племени принадлежали они? Не къ Скиѳскому, котораго описаніе съ ними не имѣетъ никакого сходства, и не къ Тибетскому, котораго физіономія отъ нихъ отличается еще рѣзче. Стройные, высокіе, бѣлокурые, голубоглазые, красивые, они безспорно принадлежатъ къ Индо-Германцамъ, можетъ быть къ Мидянамъ, также красивымъ и бѣлокурымъ по свидѣтельству древнихъ. Имя Сарматовъ, Савроматовъ, Сирматовъ, вѣроятно Сырматовъ, было разными народами толковано на разные лады. Между прочимъ, Страбонъ говоритъ объ нихъ, что они одѣвались въ панцыри изъ *сыромятныхъ* кожъ *). Человѣку знающему, какъ Славяне любятъ давать свой смыслъ именамъ чужимъ, свидѣтельство Страбона показываетъ, что онъ о Сарматахъ слышалъ отъ Славянъ, и болѣе ничего. Названія же, подъ которыми они являются въ исторіи, Сирматы, Яксаматы, Тиссаматы и пр. тому подобныя, явно заключаютъ въ себѣ слово древне-Мидійское *матъ* (тоже что *мартъ* или *мардъ* или *мэдъ*), человѣкъ, и имя рѣки, при кото-

*) Здѣсь вкралась ошибка. Вмѣсто Страбона слѣдовало назвать Вегетія, который дѣйствительно упоминаетъ (IV, 9) о Сарматскихъ „cruda coria ad cataphractas.“ Сравни также Тацита (Histor. I, 79): „tegumen praeduro corio consertum“. *Изд.*

рой жили отдѣльныя племена, Сыръ или Сура на Кавказѣ, по Плинію, Аксай и такъ далѣе. Туже форму находимъ мы въ имени Сарматовъ-Роксалановъ, отъ Волги (Araxes по Геродоту [1]), позже Рахъ, Раха, Раа). Другія названія ихъ у Птоломея находятъ свое объясненіе за Балтикою, какъ Азіоты, Азміяне (въ словѣ Азы) или опять за Кавказомъ, какъ Еримы (въ сл. Еріема). Отъ языка ихъ не осталось ничего кромѣ собственныхъ именъ, которыя безспорно принадлежатъ къ Мидійскому нарѣчію, кромѣ немногихъ занятыхъ ими у сосѣдей [2]). Наконецъ, прямые потомки ихъ, Кавказскіе Осетинцы, племя, до сихъ поръ, по злой, хладнокровной храбрости достойное славы своихъ великихъ предковъ, называетъ себя Иранійцами, землю свою Ираномъ [3]) и говоритъ Мидійскимъ діалектомъ. Ихъ же сосѣди называютъ Осетами, Яланами, Язами, Азами, явно доказывая намъ совершенно одинаковое значеніе всѣхъ этихъ словъ, къ которымъ принадлежитъ и Языгъ. Итакъ, живые памятники ихъ въ наше время—Азы, Осеты Кавказскіе, и ясно дознанный характеръ народа и его языка вполнѣ подтверждаетъ преданіе, разсказанное историкомъ за 400 слишкомъ лѣтъ до Р. Х.

Но неужели вся эта сила, эта многочисленность великихъ Сарматовъ сжалась въ тѣсныя долины сѣверной Грузіи и нигдѣ другихъ слѣдовъ не оставила? Всѣ историки согласны въ разсказахъ о судьбѣ Аланъ-Азовъ. Долгія борьбы съ Скиѳами, увѣнчанныя окончательною побѣдою, когда Скиѳское царство погибло подъ соединенными ударами Сарматовъ съ Востока и Гетовъ съ Запада, завоеваніе береговъ моря Чернаго и Гнилаго, гдѣ они оставили памятники о себѣ въ городѣ *Азовѣ* и въ имени моря, распространеніе власти своей на Сѣверъ, гдѣ они владѣли всѣмъ Приволжь-

---

[1]) Herod. IV, 2. *Изд.*

[2]) Arsaces, Ataces, Vadapaces, Badaces, Pharnaces, Medosaces, Iaphagos, Macagos, Dadagos, Cunagos, Argunagos, Usapher, Saetapharnes, Muliurgos, Beurgos, Banadaspus, Rausimod, Alanouvamuth, Bages и проч. Въ битвѣ народовъ на Каталаунскихъ поляхъ, имя Аланскаго короля—Сангибанъ или Самвида. Первое принадлежитъ къ формамъ Мидійскимъ, другое заимствовано отъ Славянъ. *Примѣч. автора.*

[3]) Должно поправить это мѣсто такъ: „Осетинцы называютъ себя Иронъ, землю свою Иронистанъ". *Изд.*

ємъ, давали во второмъ вѣкѣ имя Сарматскаго моря прежнему Блату-Венедскому (нынѣшней Бальтикѣ) и оставили имя свое сердцевинѣ Русской земли, Алаунской возвышенности,—вотъ исторія торжествующихъ Аланъ-Азовъ. Долгая и не совсѣмъ счастливая борьба съ усилившимися Готѳами, которые отъ Сѣверо-запада подвигались на Юго-востокъ (т. е. отъ южныхъ береговъ Бальтики къ Черному морю, Дунаю и Крыму), стѣсняя сильныхъ Сарматовъ и покоряя Даковъ и Гетовъ, бѣгство передъ непобѣдимыми полками восточныхъ Гунновъ, невольное вторженіе въ земли Римской имперіи, по которымъ они шли, сражаясь и смѣшивась съ другими народами, на Юго-западъ до Пиренейскаго полуострова, основаніе въ Гишпаніи слабаго царства, погибнувшаго наконецъ подъ ударами Вестъ-Готовъ,—вотъ исторія паденія великихъ Аланъ-Азовъ. Время ихъ несомнѣннаго существованія и дѣятельности—10 столѣтій, отъ VI-го вѣка прежде до V-го послѣ Р. Х. Время ихъ величайшей силы 3 вѣка, отъ II-го до Р. Х. до II-го послѣ Р. Х. Мѣсто ихъ истинной державы простиралось отъ Кавказа до Бальтики, между Волгою и Дономъ, захватывая системы Волхова и Западной Двины. Движеніе ихъ до нашествія Гуннскаго было на Сѣверъ, Сѣверо-западъ и Западъ. На прежнемъ поприщѣ ихъ славы живыхъ слѣдовъ отъ нихъ мы не открыли; но на южной оконечности встрѣчаемъ еще слабые остатки ихъ. Слѣдя ихъ распространеніе на Сѣверо-западъ, мы останавливаемся у моря, которому они давали свое названіе въ первомъ вѣкѣ прежде и въ первомъ вѣкѣ послѣ нашей эры. Остались ли они на берегахъ его или переплывали его, мы не знаемъ; но знаемъ, что велико и славно имя Азовъ, высшихъ боговъ Скандинавіи, и что преданія Скандинавіи указываютъ на приходъ ихъ съ Юго-востока.—Не всѣ боги Эдды рода Азовъ,—это извѣстно; многіе изъ нихъ Ваны, многіе Іётуны; даже самъ Одинъ происхожденія сомнительнаго, и въ нѣкоторыхъ сагахъ есть слѣды религіозныхъ раздоровъ между поклонниками Одина и великаго Аза-Ѳора или Тора. Іётуны постоянно въ этой миѳологіи представляютъ лишь побѣжденныхъ, принятыхъ изъ снисхожденія въ общество побѣдителей; Ваны—лица соперниковъ, поневолѣ принятыхъ въ союзъ гордыми Азами. Характеръ Іётуновъ—мудрость и художественность, Вановъ—доброта и домострои-

тельство, Азовъ—сила и мужество. Представитель племени Азовъ есть очевидно не праотецъ Одинъ, а Ѳоръ (Торъ), который всегда носитъ опредѣлительное прозвище *Азъ* (Аза-Ѳоръ). Имя Одина встрѣчается почти вездѣ, гдѣ были Германцы, выходцы Сѣвера:— у Саксонцевъ, Готѳовъ и пр. Имя Тора остается въ одной Скандинавіи (Нѣмецкаго Доннаръ мы не имѣемъ никакого права съ нимъ смѣшивать) и встрѣчается внѣ Скандинавіи только у однихъ Чувашей въ землѣ нѣкогда Сарматской (ихъ главный богъ—Торе). Вооруженіе Ѳора не Германское, это безспорно; оно чисто-восточное, именно Мидійское: это молотъ, молотъ такъ часто встрѣчаемый на изваяніяхъ Персидскихъ, молотъ Миѳры, которымъ онъ бьетъ враждебныхъ Дивовъ, какъ Торъ бьетъ исполиновъ,—таинственный молотъ, воспѣтый Зендавестою. Аза-Ѳоръ, какъ Миѳра, не творецъ, не источникъ міра, но хранитель міра и защитникъ, вѣчный врагъ злаго начала, вѣчный путешественникъ вселенной. Аза-Ѳоръ есть одичавшій Миѳра (великій Ѳра, *Миѳъ-Фра*, или великій господинъ, *Миѳъ-Геръ*, *Меѳъ-Геръ*). Онъ же и олицетвореніе племени Аланъ-Сарматовъ. Въ поэзіи, Инглинга-Сага представляетъ явное прославленіе прекрасной юго-восточной родины; въ символахъ религіозныхъ, имя Гангглера, разсказывающаго таинства вѣры, значитъ путешественникъ; въ обычаяхъ, почетнѣйшая, святѣйшая пища,—конское мясо, чего конечно не выдумала бы малоконная Скандинавія. Наконецъ, въ миѳахъ козлы, упряжъ колесницы Аза-Тора посвящены Осетами (Аланами) святому Илье. Въ день, въ который церковь празднуетъ память великаго пророка, Осеты приносятъ ему въ жертву козловъ; на могилѣ людей убитыхъ громомъ вѣшаютъ кожу чернаго козла. Этотъ странный обычай, засвидѣтельствованный Олеаріемъ, ничѣмъ инымъ не объясняется, кромѣ миѳологіи Скандинавіи.

Послѣ этихъ доказательствъ, такихъ ясныхъ, многочисленныхъ, основанныхъ на фактахъ неоспоримыхъ, на критикѣ просвѣщенной, я спрашиваю: имѣемъ ли мы право, и болѣе, имѣемъ ли еще возможность не только отрицать приходъ Азовъ-Алановъ въ Швецію около I-го вѣка до Р. Х., но даже сомнѣваться въ этомъ происшествіи и въ тоже время хвалиться добросовѣстностію?

Представивъ вкратцѣ выводъ изъ всего извѣстнаго намъ объ Осетахъ, Азахъ, Сарматахъ и Скандинавахъ, считаю полезнымъ въ примѣръ дурной критики привесть ошибки двухъ провосходныхъ историковъ, составившихъ себѣ великое имя въ мірѣ ученомъ. Одинъ изъ нихъ принимаетъ Сарматовъ за Славянъ и думаетъ, что названіе *Языгъ* равносильно слову *языкъ* и слову *Славянинъ*. Другой хочетъ непремѣнно слова *языкъ* и *Языгъ* постоянно различать даже въ лѣтописяхъ и разсказахъ народныхъ, а имя Сарматъ производитъ отъ *сара*—пустыня. О первомъ скажу, что онъ явно не знаетъ Славянскаго языка, ибо слово *языкъ* для Славянъ было равносильно слову *иноязычникъ* (это доказано переводомъ Св. Писанія); о другомъ, что сму, ученому, живущему между письменными памятниками старины, мало извѣстенъ нашъ народный обычай искажать названія иностранныя, чтобы находить въ нихъ свой Славянскій смыслъ, и что, находя имена рѣкъ въ словахъ Яксаматы, Хораматы, Роксаланы (отъ Аксая, Хорола, Аракса), явно слѣдуетъ и въ звукѣ *сар*, *сур* или *сыр* скорѣе подозрѣвать рѣку, чѣмъ пустыню.

Предразсудки ученыхъ историковъ.

Познанія человѣка увеличились, книжная мудрость распространилась, съ ними возрасла самоувѣренность ученыхъ. Они начали презирать мысли, преданія, догадки невѣждъ; они стали вѣрить безусловно своимъ догадкамъ, своимъ мыслямъ, своимъ знаніямъ. Въ безконечномъ множествѣ подробностей пропало всякое единство. Глазъ, привыкшій всматриваться во всѣ мелочи, утратилъ чувство общей гармоніи. Картину разложили на линіи и краски, симфонію на такты и ноты. Инстинкты глубоко-человѣческіе, поэтическая способность угадывать истину исчезли подъ тяжестью учености односторонней и сухой. Изъ-подъ вольнаго неба, отъ жизни на Божьемъ мірѣ, среди волненія братьевъ-людей, книжники гордо ушли въ душное одиночество своихъ библіотекъ, окружая себя видѣніями собственнаго самолюбія и заграждая доступъ великимъ урокамъ существенности и правды. Отъ этаго вообще, чѣмъ историкъ и лѣтописецъ древнѣе и менѣе ученъ, тѣмъ его показанія вѣрнѣе и многозначительнѣе; отъ этаго много-

ученость Александріи и Византіи затемнила исторію древнюю, и книжничество Германское наводнило міръ ложными системами. Въ наше время факты собираются со тщаніемъ и добросовѣстностью, системы падаютъ отъ прикосновенія анализа. Но вѣрить существованію антиподовъ или отвергать древность книгъ ветхозавѣтныхъ, вѣрить разсказамъ о Франкѣ и Бритѣ или тому, что всѣ десятки милліоновъ Славянъ вышли изъ одного уголка Придунайской земли,—равно смѣшно. Противъ усопшихъ мнѣній воевать безполезно; но многое еще уцѣлѣло отъ прежнихъ заблужденій и принимается современниками на слово и на вѣру. Таковы положенія, что вся Галлія древняя была населена Галлами-Кельтами, и что вершины Гиммалаи были колыбелью рода человѣческаго или по крайней мѣрѣ племенъ Индо-Германскаго и Семитическаго.

О первомъ достаточно напомнить, что Кесарь дѣлитъ Галлію на три части и опредѣлительно говоритъ, что въ каждой изъ нихъ свой языкъ, свой обычай и нравъ. А Кесарю, кажется, про это дѣло можно было знать довольно вѣрно послѣ десятилѣтней войны и уничтоженія около двухъ милліоновъ людей, убитыхъ мечомъ, уморенныхъ съ голода или проданныхъ съ публичнаго торга. О второмъ мнѣніи, т. е., что Индо-Германцы пришли отъ Гиммалаи, трудно понять, какъ оно родилось, на чемъ основано и чѣмъ плѣнило ученыхъ. Разсказъ въ Вендидадѣ такъ теменъ и наполненъ такими несообразностями, что на немъ ничего основать нельзя; а слова „была-де въ первоначальной землѣ пріятная соразмѣрность лѣта и зимы, но дѣйствіемъ Агримана сократилось лѣто до двухъ мѣсяцевъ и растянулась зима до десяти“, эти слова считать повѣстью о времени минувшемъ и возводить ясныя преданія человѣческія до эпохи, предшествовавшей первому подъему Гиммалайской твердыни, есть мысль такая, что она никому въ голову придти не могла, кромѣ весьма ученаго человѣка. Оставивъ же въ сторонѣ святыню словъ, внушенныхъ Зердушту великимъ Агура-Маздао (иначе Ормуздомъ), скажите, ради здраваго смысла, на чемъ основалось это мнѣніе? На томъ, что Чамулари и его снѣжная братья выше всѣхъ горъ земнаго шара? Дѣло: такъ сведите съ нихъ и

тигра, и бѣлаго медвѣдя, и гагача, и кавуара, и бизона, и гиппопотама, и песца, и ламу. Въ этомъ, по крайней мѣрѣ, была бы послѣдовательность и логика.

Система автохтонства народовъ: ея ложность.

Прослѣдивъ безъ пользы движенія племенъ по старымъ, односторонним системамъ, отъ утомленія, отъ обманутыхъ надеждъ, многіе ученые приняли мнѣніе простое и покойное именно: автохтонство почти всѣхъ народовъ. Это опять система, и система односторонняя, не разрѣшающая ни одной исторической загадки и носящая въ себѣ зародышъ скорой смерти. Въ пользу ея можно только сказать, что она содержитъ какую-то тѣнь художественной истины и до нѣкоторой степени согласна съ тѣмъ характеромъ мѣстности, который мы находимъ въ развитіи каждаго племени, чистаго или мѣшаннаго, послѣ осѣдлости нѣсколько продолжительной. Но ложность ея ясна въ томъ, что она не представляетъ никакой аналогіи съ судьбою большей части народовъ, явившихся на поприще міровой дѣятельности во времена уже историческія, въ томъ, что она не можетъ объяснить и почти всегда должна отвергнуть преданія, сохранившіяся въ религіи и поэзіи племенъ, и въ томъ, что она безпрестанно должна называть случайностями самыя разительныя сходства въ языкахъ, физіономіяхъ, обычаяхъ, вѣрахъ и преданіяхъ народовъ отдаленныхъ, или прибѣгать для объясненія ихъ къ мнимымъ вліяніямъ климата и обстоятельствъ. Въ ней также нѣтъ человѣческой истины.

Приверженцы ея вообще не стараются себѣ объяснить самую возможность предполагаемаго ими мнѣніи, точно также, какъ они не умѣютъ оцѣнивать важность подробностей характеристическихъ. Они исторію строятъ синтетически, ограничиваясь всегда малымъ пространствомъ земли и умалчивая о разногласіи или гармоніи его съ ближними и дальними землями. Отъ этаго самыя явныя противорѣчія ускользаютъ отъ ихъ вниманія, точно также какъ и самые важные признаки вліянія чужеземнаго. Достаточно росписать Европу древнюю или новую по языкамъ и діалектамъ, чтобы убѣдиться въ

томъ, что языки эти не вышли правильными лучами изъ какого-нибудь Европейскаго центра и не образовались органически и стройно въ народахъ, медленно развивающихся на своей родной почвѣ, но пришли уже возросшіе и образованные изъ другаго дальняго центра и неправильными массами легли на чуждый грунтъ безъ порядка и связи. Съ другой стороны, мы видимъ, что конское мясо, какъ я уже сказалъ, считается самою почетною пищею въ Скандинавіи, что жертва коня признается въ Индіи таинственною жертвою, которую никто не достоинъ принести, кромѣ человѣка достигнувшаго высочайшей святости, и что въ самыхъ древнихъ преданіяхъ Греціи хранится память объ осушеніи болотъ, проложеніи каналовъ и искуственномъ измѣненіи теченія рѣкъ. Между тѣмъ, намъ извѣстно, что Скандинавія лошадьми бѣдна, что въ Индіи лучшія породы конскія иноземныя и весьма скоро перераживаются, и что Греція въ самое цвѣтущее время своей исторіи, въ эпоху славы, художествъ и просвѣщенія, никогда не предпринимала значительныхъ работъ гидравлическихъ. Вліяніе и колонизація иноземныя очевидны; источники же вѣроятно отыщутся, если мы догадаемся, гдѣ именно подобаетъ ихъ искать.

Сверхъ того, самая система объ автохтонствѣ народовъ допускаетъ по неволѣ многія миграціи, о которыхъ память свѣжа или свидѣтельства весьма ясны. Такъ, напримѣръ, никто не отвергаетъ переходовъ племени Эллинскаго внутри самой Эллады и по островамъ и берегамъ Средиземнаго моря, или завоеванія большей части Пелопонеза воинственными Гераклидами. На это ученые согласны, только бъ не былъ путь слишкомъ длиненъ и объемъ миграцій слишкомъ великъ. Весь барышъ ихъ состоитъ въ томъ, что они заключили истину въ микроскопическіе размѣры.

Впрочемъ эта система ничего не основываетъ и даже ничего не отрицаетъ: она сомнѣвается. Ея главные доводы состоятъ въ словахъ: „странно, невѣроятно, едва ли возможно“. Преданія говорятъ, что племена шли, переплывали моря, писали лѣтописи или законы. Система скажетъ: „Они вѣроятно не знали письменъ: гдѣ имъ писать! Они конечно не знали географіи: куда имъ идти? Они вѣрно

не умѣли строить кораблей: какъ имъ черезъ моря переправляться?". Система наткнется на Хеопсову пирамиду: это миѳъ: на Эллорскія порфировыя катакомбы: это подлогъ.

Въ большой части земель наслоеніе племенъ. Признакомъ его являются потомъ отношенія сословій. Примѣръ: отношенія сословій въ древней Индіи сравнительно съ ихъ отношеніями въ Персіи.

Самое выраженіе *автохтоны* очень двусмысленно. Если подъ нимъ мы понимаемъ племя родившееся и жившее всегда на томъ пространствѣ земли, на которомъ мы его теперь встрѣчаемъ, то такаго племени вѣроятно не найдемъ на всемъ земномъ шарѣ. Если же автохтонъ значитъ только первопришлецъ, заставшій край еще пустынею и взявшій его по праву перваго владѣльца, то мы найдемъ довольно много такихъ племенъ, хотя вѣроятно менѣе, чѣмъ думаемъ. Правиломъ же почти всеобщимъ можно полагать, что вездѣ, гдѣ мы видимъ смѣсь или наслоеніе народовъ, автохтоновъ искать должно въ низшемъ слоѣ, въ состояніи угнетенія. Военноплѣнные служатъ исключеніемъ, но они обличаются постоянно своею малочисленностію. Случаи же, въ которыхъ побѣжденные сдѣлались снова побѣдителями и пришельцы упали въ рабство (какъ напр. Каготы въ Пиренеяхъ) такъ рѣдки, что объ нихъ почти нечего и упоминать. Обратное правило также вѣрно: вездѣ, гдѣ есть классъ угнетенный и униженный передъ другимъ, смѣло можно предположить наслоеніе или смѣшеніе племенъ.

Постановленіе о неравенствѣ сословій и раздѣленіе кастъ на Востокѣ не представляетъ еще состоянія униженія и поэтому не можетъ служить вѣрнымъ признакомъ древняго завоеванія. Въ иныхъ земляхъ были касты высокія, но не было кастъ низкихъ. Такова древняя Персія. Маги, воины, купцы, землепашцы имѣли неравное значеніе въ государствѣ; но никто не былъ въ презрѣніи, никто не былъ заклейменъ печатью подлости и отверженія. Кожаный передникъ кузнеца шелъ передъ войскомъ царя царей, передъ его золотоубранною дружиною. Касты въ Персіи представляютъ развитіе органическое, истекающее изъ быта патріархаль-

наго. Это просто раздѣленіе государственныхъ работъ по первоначальнымъ понятіямъ младенчествующаго человѣчества. Перейдите Инду-кху, и вы найдете опять тоже устройство, но уже искаженнымъ. Послѣднія двѣ касты неестественно сжаты въ одну, а на мѣстѣ выбывшей четвертой касты, можетъ-быть для сохраненія того же таинственнаго числа, являются чернолицые, презрѣнные *судры*: наслоеніе явно. Мнѣ даже извѣстна земля, гдѣ рабство (весьма недавно введенное государственною властью) не внушило владѣльцамъ презрѣнія къ своимъ невольникамъ-землепашцамъ; земля, въ которой выслужившійся крестьянинъ уравнивается не только закономъ, но и обычаемъ, и святынею всеобщаго мнѣнія, съ потомками основателя самаго государства. Въ той же землѣ невольники-не землепашцы, а слуги, внушаютъ чувство иное. Этихъ различій нѣтъ въ законѣ; они никогда не были высказаны, признаны, освящены, но они существуютъ для вѣрнаго наблюдателя. Земледѣлецъ былъ искони помѣщику роднымъ, кровнымъ братомъ; а предокъ слуги—военно-плѣнный; отъ того земледѣлецъ называется крестьяниномъ, слуга колопомъ. Въ этомъ государствѣ нѣтъ слѣдовъ завоеванія; а въ другой странѣ, тому пятьдесятъ лѣтъ, гордый Франкъ еще называлъ порабощеннаго vilain, roturier и пр. Не было случая, не было добродѣтели, не было заслугъ, которые бы уравняли выслужившагося разночинца съ аристократомъ. Не было рабства, не было даже угнетенія законнаго; но въ обычаяхъ, въ мнѣніяхъ, въ чувствахъ были глубокая ненависть и неизгладимое презрѣніе. Слѣдъ завоеванія былъ явенъ и горячъ. Что жъ? Сѣяли вражду, пожали кровь.—Такъ какъ это тонкости, такъ какъ этаго всего нѣтъ ни въ грамматикахъ, ни въ лексиконахъ, ни въ статистикахъ, такъ какъ это мелочи незамѣтныя глазу вооруженному, а только ясныя для простаго зрѣнія, такъ какъ онѣ не подходятъ подъ правильныя графы, а только изрѣдка перемѣняютъ видъ и судьбу міра, — ученымъ про нихъ и знать нельзя.

Вѣрность народной памяти: примѣръ отношенія Ирландіи къ Испаніи и Востоку.

Повторяю еще: важнѣе всякихъ матеріальныхъ признаковъ, всякаго политическаго устройства, всякихъ отношеній гражданъ между собою, преданія и повѣрья самаго народа. Си-

луры во время Тацита признаютъ себя выходцами изъ Гишпаніи. Это показаніе многіе находили сомнительнымъ и, дѣйствительно, преданіе о такомъ переселеніи утратилось въ Валлійскомъ герцогствѣ; но критика здоровая не имѣетъ никакаго права его отвергать: оно живо до сихъ поръ въ Ирландіи, странѣ тѣсно связанной съ Валлисомъ и вообще съ западнымъ берегомъ Англіи. Римскіе легіоны опустошили древнюю Британію; Саксонское насиліе наполнило Валлійскія горы бѣглецами, измѣнившими всѣ преданія, обычаи и черты народонаселенія, изгладившими всѣ слѣды древнихъ Силуровъ. По этому не въ Валлисѣ, но въ Эринѣ должны мы отыскивать старину Валлійскую. Тутъ поэзія, преданія, тутъ складъ жителей, ихъ черные волосы, ихъ высокій ростъ, ловкость, склонность къ веселой музыкѣ и граціознымъ танцамъ, все свидѣтельствуетъ о вліяніи Юга. Самое имя Hyberniа или Iernia напоминаетъ Гишпанію *). Но если эти доказательства недостаточны, или разсказъ о переселеніи есть выдумка позднѣйшаго времени, чѣмъ же объяснится упрямство памяти народной? Чѣмъ объяснится, что, въ продолженіе столькихъ вѣковъ, Востокъ и Гишпанія такъ сильно дѣйствовали на Ирландію? Письменные памятники молчатъ, имена просвѣтителей этой дальней страны такъ же мало извѣстны, какъ имена смѣлыхъ мореходцевъ, давшихъ ей въ глубокой древности физіономію совершенно чуждую остальнымъ Кельтскимъ землямъ; между тѣмъ церковь Ирландская носитъ на себѣ отпечатокъ характера Востока. Ея духовенство, епископы, *кульди*, сохраненіе въ чистотѣ древнихъ обычаевъ, какъ напр. причащеніе дѣтей медомъ и молокомъ (о которомъ свидѣтельствуетъ Тертулліянъ какъ о всеобщемъ), борьба противъ Рима, симпатія съ ученіемъ Греціи, направленіе внѣшней дѣятельности на Англію, Францію и даже Германію и совершенное отсутствіе слѣдовъ вліянія Франціи и Италіи на нее, чѣмъ это объяснится? Однимъ: старые инстинкты народа жили и живутъ. Корабли ходили изъ полу-Финикійской Гишпаніи къ берегамъ

*) Которая въ древнѣйшее время называлась Иберіей. *Изд.*

Ирландіи и на этихъ смѣлыхъ судахъ, не боявшихся океанской волны, приходили и тѣ святые мужи новоявленнаго Христіанства, которые только одного боялись — умереть не сдѣлавъ ничего для славы Божіей и блага людей. Такой путь выдуманъ не Римскимъ міромъ, смѣлымъ на сушѣ и робкимъ на моряхъ: это старозавѣтный путь парусовъ Семитическихъ.

Хотя преданіе, которому охотно вѣрю, и приписываетъ обращеніе Ирландіи ученику святаго Иринея, епископа земли Галлійской, но вопервыхъ, должно вспомнить, что онъ былъ уроженецъ Востока и могъ обратиться къ путямъ мало извѣстнымъ міру Римскому; вовторыхъ, весьма важно поэтическое преданіе, сохранившееся въ исторіи цикла Артурова о прямомъ прибытіи учителей изъ Палестины въ Ирландію. Сильное же распространеніе Христіанства въ неизвѣстной Римлянамъ странѣ, тогда когда ихъ Галлія еще весьма мало проникнута была новымъ ученіемъ, а Британія почти ничего объ немъ не знала, подтверждаетъ мое мнѣніе и даетъ важность исторіи остаткамъ Валлійской поэзіи. Впрочемъ, изъ сказаннаго мною не слѣдуетъ заключать, чтобы населеніе Ирландіи приписывалъ я колоніямъ Семитическимъ или даже Иберскимъ. Это мнѣніе было бы также нелѣпо, какъ и то, что Ирландцы чистые Галлы. Противъ послѣдняго протестуютъ всѣ воспоминанія, и физіономія умственная, и физическая народа; противъ перваго—языкъ, въ которомъ Кельтійское начало преобладаетъ. Ясно смѣшеніе двухъ племенъ, изъ которыхъ южное, просвѣщеннѣйшее, заняло высшее мѣсто въ общественномъ устройствѣ. Это доказывается уже и вѣковою гордостью Милезійцевъ.

Важность пониманія общественнаго духа для историка; его трудно формулировать, а можно чувствовать и сознавать. Логическія формулы недостаточны для пониманія жизни.

Еще важнѣе самихъ повѣрій и преданій, но къ несчастію неуловимъ для изслѣдователя самый духъ жизни цѣлой семьи человѣческой. Его можно чувствовать, угадывать, глубоко сознавать: но нельзя заключить въ опредѣленія, нельзя доказать тому, кто не сочувствуетъ. Въ немъ можно иногда отыскать признаки отрицательные и даже назвать ихъ; признаковъ положительныхъ отыскать нельзя.

Назовете ли характеръ народа патріархальнымъ: вамъ скажутъ, что сначала всѣ народы таковы. Землепашескимъ: таковы многіе народы. Созерцательнымъ? видно, былъ досугъ и пр. и пр. Отрицательные же признаки болѣе опредѣленны. Человѣкъ съ умомъ здравымъ не приметъ Русь за племя Татарское, зная, какъ мало Татары склонны бороться съ волною и вѣтромъ и какъ долго сами Турки-Оттоманы говорили: Аллахъ далъ землю намъ, а море— христіанамъ. Такихъ примѣровъ довольно много. Прибавлю, что иногда встрѣчаются случаи, когда можно утвердительно вывести заключеніе о прошедшей жизни народа по свойствамъ или привычкамъ, съ которыми онъ является на сцену исторіи. Императоръ Маврикій и другіе приписываютъ Славянамъ (Вендамъ и Антамъ) необыкновенное искусство въ плаваніи, въ ныряніи, въ устройствѣ переправъ и пр. Это явно народъ, не обитавшій въ горахъ, не выросшій въ безводной степи. Гдѣ бы ни жилъ онъ въ прошедшіе вѣка, но смѣло можно сказать, что въ его землѣ текли большія рѣки, или разстилались озёра, или море призывало его къ борьбѣ и смѣлому плаванію. Довольно замѣчательно и то, что изо всѣхъ племенъ сѣверныхъ, наводнившихъ имперію Римскую, только одно презрѣло преграду Средиземнаго моря и перенесло свою бурную силу на берега другого материка. Это Вандалы, которыхъ имя звучитъ полу-Славянами. Но такіе примѣры суть только исключеніе въ общей исторіи народовъ.

Не слѣдуетъ однакоже заключать, что наука не можетъ принять въ свою область общую характеристику племенъ потому, что она ускользаетъ отъ математическаго циркуля и отъ анатомическаго рѣзца. Когда передъ живымъ лицомъ или портретомъ неизвѣстнаго мы говоримъ: «эта физіономія выражаетъ умъ или глупость, доброту или злость», возмемся ли мы доказать истину своего чувства тому, кто съ нами несогласенъ? Конечно нѣтъ. Не чувствуемъ ли мы разницу между типомъ Нѣмецкимъ и Англійскимъ, между Русскимъ и Шведскимъ, Французскимъ и Гишпанскимъ? И въ тоже время всѣ мы убѣждены, что различія этихъ типовъ описать невозможно. Многія истины и, можетъ быть, самыя важныя истины, какія только дано пожать человѣку, передаются отъ од-

наго другому безъ логическихъ доводовъ, однимъ намёкомъ, пробуждающимъ въ душѣ скрытыя ея силы. Мертва была бы наука, которая стала бы отвергать правду потому только, что она не явилась въ формѣ силлогизма.

Нѣтъ сомнѣнія, что доказательство, основанное на строгой формулѣ, менѣе другихъ встрѣчаетъ противорѣчій и скорѣе даетъ истинѣ право гражданства въ области знаній; но держаться единственно формулъ, не вѣрить ничему кромѣ формулъ есть односторонность, въ которую впадать непростительно. Сильное и глубокое убѣжденіе можетъ быть слѣдствіемъ простаго воззрѣнія на предметъ, и вѣрная картина быта народнаго, его жизни страдательной или дѣятельной также ясно представитъ черты типа Славянскаго или Германскаго, какъ портретъ, при видѣ котораго мы говоримъ невольно: «это Англичанинъ или Грекъ». Надобно только чтобы рука живописца была вѣрна и чтобы внутреннее чувство зрителя было просвѣщенно, и въ тоже время не испорчено просвѣщеніемъ. Къ несчастію, пристрастіе нашего вѣка къ сухимъ логическимъ формамъ лишаетъ его способности сочувствовать простымъ человѣческимъ истинамъ; но всякая односторонность должна исчезнуть при дальнѣйшемъ развитіи разума, и новыя убѣжденія въ исторической наукѣ, убѣжденія, основанныя на гармоніи и объемѣ мысли, вытѣснятъ духъ тѣсныхъ системъ и мелочной критики.

Односторонность Германіи въ исторической наукѣ.

Запасъ фактовъ увеличивается безпрестанно; безпристрастіе и правдивость сдѣлались качествами довольно обыкновенными въ ученомъ мірѣ. Эта слава особенно принадлежитъ трудолюбивой и прямодушной Германіи, которая безспорно даетъ движеніе и направленіе всѣмъ другимъ народамъ. До сихъ поръ ей послѣдуютъ или противодѣйствуютъ, но во всякомъ случаѣ отъ нея почерпаютъ духъ философическій, связующій науки, и духъ жизни, оплодотворяющій всякій отдѣльный трудъ. Чуждая политическимъ страстямъ, предпочитая все человѣческое всему національному *), Германія заслужила

*) Это было писано около 1840 года. *Изд.*

благодарность будущихъ поколѣній; но въ тоже время она дала просвѣщенію склонность къ формальности, замедляющую развитіе разума, и безмѣрную страсть къ отвлеченностямъ, передъ которой все сущее, все живое теряетъ значеніе и важность и мало по малу изсушается до мертваго логическаго закона.

Замѣчательно, что сущность тогда только удостоилась милостиваго вниманія Нѣмцевъ, когда она прикинулась закономъ. Videas Hegel.

Невниманіе Германскою наукою всего, касающагося до Славянскаго міра. Разборъ нѣкоторыхъ вопросовъ въ Славянскихъ древностяхъ.

Нѣтъ такого далекаго племени, нѣтъ такого маловажнаго факта, который не сдѣлался бы болѣе или менѣе предметомъ изученія многихъ Германскихъ ученыхъ. За настоящими Нѣмцами тянулись съ большею или меньшею ревностью ихъ колоніи, Франція и Англія. Одна только семья человѣческая мало и весьма мало обращала на себя ихъ вниманіе, а эта семья, кажется, не за морями, не утаилась въ какомъ-нибудь темномъ уголкѣ земли, а пограничная Германцамъ, даже черезполосная съ ними, сильная числомъ, населяющая пространство почти безпредѣльное, семья Славянская. Какъ скоро было доходить до Славянъ, ошибки критиковъ Нѣмецкихъ такъ явны, промахи такъ смѣшны, слѣпота такъ велика, что не знаешь, чему приписать это странное явленіе, совершенному ли развитію духа вѣтвей Германской и Славянской, которое дѣлаетъ факты Славянскаго міра непонятными для Нѣмца, или скрытой зависти, пробужденной самымъ сосѣдствомъ.

Первое толкованіе, болѣе лестное для ихъ нравственнаго достоинства и обидное для ихъ понятливости, трудно принять. Мы видимъ, что Русскіе понимаютъ Нѣмцевъ лучше, чѣмъ всѣ другіе, даже полунѣмецкіе народы. Второму же повѣрить бы не хотѣлось, но что же дѣлать? Въ народахъ, какъ въ людяхъ, есть страсти, и страсти не совсѣмъ благородныя. Быть можетъ, въ инстинктахъ Германскихъ таится вражда, непризнанная ими самими, вражда, основанная на страхѣ будущаго или на воспоминаніяхъ прошедшаго, на обидахъ нанесенныхъ или претерпѣнныхъ въ старые, незапамятные годы. Какъ бы то ни было, почти невозможно объ-

ясить упорное молчаніе Запада обо всемъ томъ, что носитъ на себѣ печать Славянства. Объ Киммрахъ, такъ произвольно причисленныхъ къ Германскому корню, Гетахъ и Ѳракійцахъ, Нѣмецкіе ученые писали и пишутъ несмѣтные томы; а Венды, которые встрѣчаются въ географіи Европы на каждомъ шагу, въ исторіи Европы въ каждомъ вѣкѣ, Венды какъ будто не бывали. Венды уже при Геродотѣ населяютъ прекрасные берега Адріатики (вѣроятно Ядранскаго моря, т. е. способнаго къ плаванію [1]); Венды вскорѣ послѣ него уже встрѣчаются Грекамъ на холодныхъ берегахъ Балтики (можетъ быть Вендскато *блата*); Венды (Генеты) занимаютъ живописные скаты Лигурійскихъ Альповъ; Венды борются съ Кесаремъ на бурныхъ волнахъ Атлантики,—и такой странный фактъ не обращаетъ на себя ничьяго вниманія! Я говорю: *Венды*, не имя Вендовъ, имя, бытъ, нравы, однимъ словомъ все. Гдѣ Венды (люди водные), тутъ корабли, тутъ дерзость мореходца, тутъ предпріимчивая торговля, тутъ морской разбой, тутъ суда не каботажныя, не береговыя, а крутобокія, гордо высящіяся надъ водою, удивляющія Римлянъ, готовыя на борьбу съ океаномъ. И это не разсѣянныя племена, безъ связи и сношеній между собою, а цѣпь неразрывная, обхватывающая половину Европы. Между моморьемъ Балтійскихъ Вендовъ и Вендами Иллирійскими Венды Великіе (*Венды-Вильки*). Saxo Grammaticus [2]) говоритъ, что Вильки въ другомъ діалектѣ Васци (Krantzius: Weletabi [3]): явно *великій* и *вящшій*, большой, *величавый*. Потомъ Вудины Русскіе, потомъ Венды Австрійскіе (Vindobona). Между Вендами Иллирійскими и Лигуріею Вендскою *Вендильки*, тоже что Венды *Вельки*, Ретійцы (въ чьей землѣ до сихъ поръ Windischgau), Веннопы, Веннонеты, озеро Венетское [4]) и пр. Между Лигуріей и Вендіею Галлійскою связи кажется, менѣе, но по Родану находимъ мы городъ Vienna и на-

---

[1]) *Ядро* у южныхъ Славянъ значитъ *парусъ*. *Изд.*

[2]) Hist. Dan. L. IV, стр. 281 (ed. Müller).

[3]) Вмѣсто Кранція, поздняго компилятора, можно было сослаться на Эйнгарда: Annal. sub a 789: „natio quaedam Sclavenorum est in Germania, sedens super litus oceani, quae propria lingua Weletabi, Francica autem Wiltzi vocatur". *Изд.*

[4]) Древнее имя Констанцскаго озера. *Изд.*

роды Нантуаты и Верагры, по Лигеру (помни Лигурію) опять народъ Верагры и городъ Vannes и Nantes [1]) (племена Анты и Венды), а подлѣ Венетовъ на Югъ землю Aquitania (я надѣюсь, что этого слова не примутъ за Кельтійское: оно есть явный переводъ слова *Вендъ* отъ *вода, венда*). Объ Аквитанцахъ, которыхъ Кесарь нисколько не отдѣляетъ отъ Венетовъ, онъ свидѣтельствуетъ, что они языкомъ, обычаями и всѣмъ отличаются отъ прочихъ Галловъ. Главнѣйшія же племена ихъ суть: въ горахъ сѣверныхъ *Бигерроны* (нынѣ Bigorre, *погорье*, тутъ же и Perigord, *пригорье*), Гариты, и городъ Calogorris (*кологорье*), прославленный въ войнахъ Серторія; въ горахъ южныхъ Ореставы и Карпетаны (вспомнимъ Горушанъ и Карповъ Далматскихъ), у нихъ два города Calagurris и городъ Sigurris (*загорье*) и Bellogarium, нынѣ Balaguer, *бѣлогорье*, иначе Bergusia (*пращуша*); въ долинахъ при-Пиринейскихъ Елузаты и Толузаты (Лужаты) и городъ Елуза, рѣки Гаруньа и Сава. Прибавлю еще, что слово Вандея, городъ Виндана (Vannes, иначе Venetae), островъ Виндились явно свидѣтельствуютъ о томъ, что Венеты есть только испорченные Венды. Неужели это все случайно? Или такъ мелко, что не стоитъ вниманія? Или такъ темно, что не можетъ быть понятно? Неужели и то случаемъ назовемъ, что другіе два народа того же племени, Морины и Менапіи, находятся опять въ болотахъ Галландіи, окруженные Бельгами и Германцами, но совершенно чуждые обоимъ; что въ землѣ Вендовъ рѣки и города носятъ имена Себра, Севра, Сава и пр.; что тамъ, гдѣ жили они, Кельты сохранили слово *горъ* въ смыслѣ *высокій*,—слово чуждое другимъ Кельтскимъ нарѣчіямъ; что тамъ еще пятнадцать городовъ и деревень носятъ имя *Bellegarde*, котораго нѣтъ въ остальной Франціи и которое переведено словомъ *Albi* и *Montauban*; что отъ ихъ языка древніе намъ сохранили два слова, *моръ* и *белена* [2]), оба Сла-

---

[1]) Въ древности Venetae. Къ этому можно бы было прибавить еще островъ Vindilis (теперь Belle-Isle) близъ устья Луары. *Изд.*

[2]) Авторъ имѣетъ въ виду слово βιλινουντια, bellinuntia (первая форма у Діоскорида, вторая у Апулея), Гальское названіе растенія hyoscyamus, бѣлены, и выраженіе morimarusa, которое, по свидѣтельству, приводимому Плиніемъ (Hist. Nat. IV, 13), на языкѣ Кимвровъ значило мертвое море „mare mortuum“. *Изд.*

вянскія? Все это случай, все мелко или темно? Да что же не случай? Что̀ значительно въ этнографіи древней? Что̀ ясно въ наукѣ? Что̀ это за народъ, который у моря называется Вендомъ и Моривомъ, въ горахъ Горитомъ и Карпетаномъ, въ долинахъ Лузатомъ? Спросите у Маврикія, у Прокопія, у всѣхъ древнихъ: они вамъ скажутъ, что̀ Венды и Анты.

Впрочемъ какія бы ни были тайныя причины, помрачающія до сихъ поръ ясность взгляда критиковъ, то неоспоримо, что они впадаютъ въ постоянное противорѣчіе сами съ собою, въ одно время представляя Славянъ какъ самую многочисленную изо всѣхъ Индо-Германскихъ семей, и отнимая у нихъ поочередно всѣхъ предковъ, такъ что они представляютъ нелѣпый видъ огромнаго дерева безъ корней, что-то похожее на болѣзненное сновидѣнье.

Такимъ образомъ иные отрицаютъ Славянство древней Иллиріи, забывая старыхъ Геродотовскихъ [1]) Вендовъ (Генетовъ), имена острововъ, городовъ, рѣкъ, обычаи, сохранившіеся въ чистотѣ (такъ напримѣръ, до сихъ поръ на одномъ изъ прибрежныхъ острововъ весь народъ, женщины и мужчины, ходятъ въ черномъ, а древній писатель свидѣтельствуетъ, что они искони носятъ черное одѣяніе, оплакивая какаго-то погибшаго героя своего), забывая преданія народныя и пѣсни (напр. о царицѣ Тетѣ), которыя одни во всей Европѣ восходятъ до временъ Римскихъ. Другіе Паннонію берутъ подъ Кельтовъ или Германцевъ, не помня ни надписей Римскихъ, ни имени Вѣны (Vindobona), ни имени Карніи, до сихъ поръ такъ явно сохранившагося въ Крайнѣ Австрійской, ни рѣкъ Савы и Дравы, о которыхъ до сихъ поръ идетъ характеристическая пословица: „Сава суе, Драва дере“ [2]). Другіе въ Гетахъ и Дакійцахъ хотятъ видѣть Нѣмцевъ, на зло барельефамъ, въ которыхъ

---

[1]) Herod. I, кн. 196, V, 9. *Изд.*

[2]) Мы не могли отыскать этой поговорки въ находящихся у насъ подъ рукою Славянскихъ источникахъ. Быть можетъ, авторъ слышалъ ее изустно во время путешествія своего въ западныхъ Славянскихъ земляхъ. Судя по слову *суе*, поговорка эта принадлежитъ Альпійскимъ Словенцамъ: у нихъ *суати*, *язъ суемъ*, *онъ суе* значитъ *сыпать* Нарѣчію Сербскому эта форма чужда. *Изд.*

такъ чисто выглядываетъ типъ Славянскій; другіе поморіе Прусское покрываютъ Германцами Бургундами (горожанами, а слыхалъ ли кто про Германцевъ градостроителей во время оно?) или Кельтами, забывая Питеаса и Венетовъ Балтійскихъ. Наконецъ, выключивъ, весьма справедливо, изъ числа вѣроятныхъ Славянъ, Скиѳовъ, которыхъ нельзя не признать по всему описанію ихъ быта, судьбы и наружности за Финно-Тибетское племя, выключивъ Сарматовъ, которыхъ имена историческія и современные намъ остатки явно не-Славянскіе, и которые подъ названіемъ Алановъ и Ятвяговъ всегда враждовали съ Славянами, мы должны придти къ простому заключенію: „Не было-де въ старину Славянъ нигдѣ, а какъ они явились и размножились, это великое таинство историческое;— впрочемъ, можетъ быть, ихъ и теперь совсѣмъ нѣтъ на свѣтѣ".

Критики болѣе милостивые оставляютъ Славянамъ какихъ-то предковъ, но эти предки должны быть бездомники и безземельники; ни одно имя въ мѣстностяхъ, населенныхъ теперешними Славянами, не должно имѣть Славянскаго значенія; всѣ лексиконы Европы и Азіи должны представить на лицо корни самые невѣроятные, чтобы ими затемнить простой смыслъ простаго слова. Не удалось уничтожить народы: стараются землю вынуть у нихъ изъ-подъ ногъ.

Такъ у насъ отнимаютъ нашъ тихій, коренной, Славянскій Донъ, корень почти всѣхъ рѣчныхъ названій въ Россіи, *Днѣпра*, *Днѣстра*, *Двины*, *Дсны* *), *Дуная*, десяти или болѣе *Дунайцевъ*, многихъ *Донцевъ*. Во-первыхъ, замѣчу, что въ самой внутренности Россіи, именно въ Рязанской губерніи, нѣсколько Дунаевъ; во-вторыхъ, что Донъ самъ былъ вѣроятно въ старину Дунаемъ (иначе форма *Танаисъ* непонятна); въ-третьихъ, что форма Дунай есть вѣроятно уже нѣсколько измѣненная, а первоначальная была Донай (съ *о* краткимъ). Это замѣтно изъ Нѣмецкаго *Donau* и сходнѣе съ Латинскимъ *Danubius*, въ которомъ скрывается еще какое нибудь забытое прилагательное, и съ Греческимъ *Танаисъ*. (Можетъ быть, *Донай* есть сокращенное *Донаій* или *Донавій*, въ которомъ соединились бы корни всѣхъ этихъ словъ). Значеніе слова *Донъ* со-

*) Цны.

мительно; быть можетъ, оно совсѣмъ утрачено, быть можетъ оно было синонимомъ водѣ (это можно заключить изъ выраженія *днище*); но какъ бы то ни было, оно должно быть Славянскимъ [1]). Говорятъ, *don* значитъ рѣку по-кельтски: вѣрю. Гдѣ же *Доны* и составныя изъ нихъ имена въ земляхъ безспорно Кельтскихъ? Гдѣ во Франціи, гдѣ въ Англіи, Шотландіи или Эринѣ? Есть какой-то ручеекъ этого имени во Франціи, да такая же рѣчка въ Шотландіи. Кажется, такого мелкаго случая нельзя принять за возраженіе сколько нибудь дѣльное. Гдѣ этотъ рядъ рѣчныхъ именъ, въ которыхъ явно соединено существительное съ прилагательнымъ: *Донъ-вепрь*, *Донъ-истръ?* (имена рѣкъ *истръ*, *остръ*, *вепрь* весьма обыкновенны у насъ). Но у Сарматовъ, т.-е. Осетовъ, *Донъ* значитъ рѣка; дѣло. Въ Зендскомъ, въ Пехлеви, въ Парси, мы не находимъ такой формы; она можетъ быть заносная отъ Славянъ и утрачена Славянами. Но я прибавлю, что это слово не было кореннымъ, священнымъ у Сарматовъ: иначе главная рѣка ихъ, Волга, носила бы имя Дона, а этого не было; она называлась Араксомъ, именно Араксомъ, а не иначе. Отъ того-то Геродотъ принимаетъ ее за одну изъ большихъ рѣкъ, текущихъ на Востокѣ моря Каспійскаго [2]). Очевидно, что онъ не по сходству рѣкъ смѣшиваетъ имена (это было бы просто безсмыслица), а по сходству именъ смѣшиваетъ рѣки. Наконецъ, форма Донъ не есть Сарматская потому, что она вездѣ, кромѣ Вандеи Галльской, сопровождаетъ Венетовъ. *Еридань* (Висла) у Прибалтійцевъ, и у нихъ же *Танаисъ* (Дунай, Дуна) по Питеасу; *Данубій* у Черноморцевъ и Винделиковъ, *Еридань* у Истрійцевъ и Вендовъ при-Адріатическихъ, *Родань* у Вендовъ Лигурійскихъ, которыхъ главные города были Antium (Генуа) и Vendium (Vince) прежде и гораздо прежде движенія Кельтовъ на Югъ и Юго-востокъ. И послѣ того еще Донъ не Вендская форма, а Сарматская или Кельтская.

Замѣчу при теперешнемъ случаѣ, что была въ сѣверномъ углѣ Адріатическаго залива рѣка Истеръ, отъ которой происходитъ имя

---

[1]) Это подтверждается и тѣмъ, что слово *Дунай* сохраняетъ до сихъ поръ у Поляковъ смыслъ нарицательнаго имени, напр. въ поговоркѣ: w jakim kraju i dunaju. *Изд.*

[2]) Herod. IV, 40.

Истрія, и что Рона носила имя Еридина, а не Родана. Отъ того-то Аргонавты *) и Геродотъ говорятъ: Истеръ впадаетъ однимъ устьемъ въ Черное, а другимъ въ Адріатическое море; а Ериданъ (Ярый Донъ) впадаетъ однимъ устьемъ въ Адріатическое, а другимъ въ Средиземное море. Это фактъ ясный для всѣхъ глазъ, не заболѣвшихъ отъ книжнаго чтенія, и содержалъ бы даже доказательство, что жители устьевъ Дуная, Тимока, По и Роны были одноплеменники, еслибъ такая истина еще требовала новыхъ доказательствъ.

Наконецъ, многіе ученые, догадавшись, что необходимо найти средство примирить многочисленность наличныхъ Славянъ съ теоріями, по которымъ у нихъ предковъ быть не должно, рѣшили, что дѣйствительно первоначальныхъ Славянъ было весьма мало, но что въ Славянствѣ есть какая-то тайная сила ассимиляціи, что-то очень похожее на заразу. На эту бѣдную попытку примирить современную истину съ искаженнымъ понятіемъ о старинѣ отвѣчать нечего: она падаетъ съ теоріями, о которыхъ я уже говорилъ. Прибавлю только, что сила ассимиляціи приписана Славянамъ весьма произвольно: нигдѣ не укажутъ намъ яснаго примѣра ославяненія не-Славянскаго племени, а все поморіе Балтики и зéмли между Эльбою и Одеромъ представляютъ намъ явленіе совершенно противное. Чуваши, Черемисы, Корелы и прочіе, окруженные Русскими, подвластные Русскимъ, подсудные Русскимъ, до сихъ поръ сохраняютъ свою національность почти въ неизмѣнной чистотѣ. Гдѣ же Славянская зараза?

Въ защиту теоріи о перерожденіи народовъ обыкновенно приводятъ Болгаръ и утверждаютъ: Болгары теперь говорятъ по-славянски, глядятъ Славянами, словомъ, они совершенные Славяне, а въ старину Болгары принадлежали къ Турецкому или Тибетскому или вообще желтому племени. Они переродились. Вникнемъ въ основаніе этого заключенія. Являются какіе-то Болгары въ Европѣ на границахъ имперіи Византійской, которую потрясаетъ ихъ бур-

*) Apoll. Rhod. Agronautica, кн. IV, стр. 282—293, 632.

ное мужество. Они какъ-то кажутся сродни Аварамъ и Гуннамъ съ которыми ихъ смѣшиваютъ, но они не Авары и не настоящіе Гунны; они тоже имѣютъ какое-то сродство съ Славянами, но они не старожилы Славяніи при-Дунайской. Ихъ физіономія не опредѣлилась. Далѣе и далѣе очеркъ ихъ быта и извѣстія объ ихъ языкѣ становятся яснѣе. Въ VII-мъ вѣкѣ Христіанство начинаетъ озарять мракъ народный. Въ VIII-мъ Священное Писаніе проповѣдуется у нихъ въ силѣ и величіи. Переводъ Библіи и Евангелія по всѣмъ вѣроятностямъ отъ нихъ уже переходитъ ко всѣмъ Славянскимъ племенамъ въ нарѣчіи, котораго просвѣщенная критика не смѣетъ еще назвать иначе какъ Болгарскимъ. Еще нѣсколько позже отъ нихъ уже начинаются ереси, которыхъ имя (Богумилы) чисто Славянское. Народъ уже носитъ всѣ признаки самые явные, самые несомнѣнные Славянства. И теперь неученый человѣкъ, вступая простодушно въ многолюдныя деревни Болгаръ Задунайскихъ или Забалканскихъ, смѣло и безостановочно говоритъ: это Славяне. Но взглядъ, уясненный многимъ чтеніемъ, видитъ совсѣмъ не то. Болгары пришли съ Волги: это дѣло ясное. На Волгѣ Несторъ знаетъ сильное царство Болгарское и въ немъ народъ одноплеменный жителямъ сѣверной Азіи. И такъ Болгары Дунайскіе, выходцы съ береговъ Волги, также были сродни Туркамъ. Но Несторъ писалъ не прежде одиннадцатаго вѣка, а Болгары являются на Дунаѣ со всѣми несомнѣнными признаками Славянства еще въ IV-мъ. Не могли ли Болгары Приволжскіе переродиться подъ гнетомъ иноземнымъ въ теченіе четырехъ и болѣе вѣковъ, истекшихъ отъ перваго перехода Болгаръ Византійскихъ до XI-го вѣка? Ясно, что побѣжденнымъ на Волгѣ Славянамъ по крайней мѣрѣ также легко отуречиться, какъ побѣдителямъ Туркамъ на Дунаѣ ославяниться. Выводъ ученыхъ основанъ на произволѣ, и Несторъ дѣла не рѣшаетъ. Разсмотримъ бытъ народовъ и свидѣтельства другихъ современниковъ. Въ Болгарахъ Дунайскихъ есть ли какія нибудь черты противныя характеру Славянскому? Рѣшительно нѣтъ ни одной. Таковы же ли отношенія Великихъ Болгаръ къ характеру Турецкому? Нисколько. Во-первыхъ, они народъ по преимуществу торговый: черта не Турецкая; во-вторыхъ, они горожане и живутъ въ городахъ большихъ и богатыхъ. Турокъ завоеватель городовъ,—поня-

тенъ; Турокъ, основатель городовъ: въ такую далекую эпоху, былъ бы исключеніемъ, а исключеній безъ нужды допускать не должно. Наконецъ, даже имя земли Болгарской, которое вѣроятно не выдумано лѣтописцемъ, чуждымъ всякой системы, кажется, измѣнено Турками въ форму Буляръ или Белиръ. Чувство человѣческой истины приводитъ къ слѣдующему заключенію: Турки—пришлецы въ землѣ Болгарской, трутни чужого улья, позднѣйшее наслоеніе на старой подпочвѣ. Но чьи же были города и земля до ихъ пришествія? Или Финскія, или Славянскія. Обѣ семьи склонны къ торговлѣ и не чужды градостроительства. Въ пользу Финновъ можно найти сильныя доказательства въ теперешнемъ полу-Финскомъ населеніи старой Болгаріи и въ общемъ предубѣжденіи противъ существованія Заволжскихъ Славянъ. Но мы должны вспомнить, во-первыхъ, что всякое предубѣжденіе—произволъ искажающій истину; во-вторыхъ, какіе потопы народовъ, какія дикія силы, какія опустошительныя и безщадныя орды прошли по Болгарскому пепелищу. Старое населеніе, уже почти лишенное своего первобытнаго характера, могло сгибнуть безъ слѣдовъ Противъ Финновъ доказательствъ мало, но они весьма сильны. Во первыхъ, бани были въ общемъ употребленіи у Болгаръ, а Финны до сихъ поръ не могутъ къ нимъ нигдѣ привыкнуть; вовторыхъ, нѣтъ никакаго племени Финскаго, носящаго имя похожее на *Болгары*; въ-третьихъ, многія слова и многіе обычаи Приволжскихъ Болгаръ, сохраненные намъ въ разсказахъ Ибн-Фоцлана и другихъ восточныхъ писателей, всѣ до однаго чисто Славянскіе. Наконецъ, титулъ царя Болгарскаго былъ царь Саклабовъ (такъ называли они *) Славянъ). Выводъ ясенъ. Болгарія была земля Славянская, завоеванная Турками, вѣроятно послѣ миграціи большей части народа, искавшей лучшихъ жилищъ на берегахъ Дуная.

Славянскіе ученые, приведенные въ совершенное отчаяніе писателями западными, ополчились въ пользу своихъ предковъ; но увлеченные сперва необходимостью собственной защиты, а потомъ страстью и мщеніемъ, они переступили всѣ границы здравой критики и стали дѣйствовать по законамъ возмездія,

*) Т.-е. Арабскіе писатели. *Изд.*

отнимая у Германцевъ ихъ предковъ до одного человѣка и ихъ землю до малѣйшаго клочка.

Писатель, впрочемъ геніальный *), объявилъ даже Франковъ Славянами. Такъ-то всякая страсть увлекаетъ въ ошибки совершенно дѣтскія и помрачаетъ самый ясный взглядъ!

Впрочемъ большая часть отдѣльныхъ ошибокъ происходитъ отъ ложнаго мнѣнія, никѣмъ необъявленнаго и не выставленнаго за правило, но тайно руководствующаго до сихъ поръ всѣхъ изыскателей древности. Это мнѣніе: что каждый древній народъ составленъ изъ одной какой нибудь стихіи и принадлежитъ къ одной семьѣ человѣческой.

Отправляясь отъ положенія ложнаго, самый безпристрастный критикъ дѣлается невольно рабомъ какой нибудь скрытой страсти или системы, произвольно принятой его дѣтскимъ легковѣріемъ. Имъ будетъ управлять или самолюбіе народное или инстинктъ вражды, такъ легко развивающейся изъ соперничества племенъ, или уваженіе къ старому мнѣнію, давно получившему право ученаго гражданства, или даже тайное стремленіе къ какой нибудь дальней, непризнанной цѣли, связанной съ его религіозными убѣжденіями; и критикъ, повинуясь внушенію скрытой страсти, сохранитъ спокойствіе совѣсти и вѣру въ свое совершенное безпристрастіе.

Въ древности, какъ и въ нынѣшніе времена, мы почти не встрѣчаемъ народовъ одностихійныхъ, безпримѣсныхъ. Примѣръ: Вандалы, народонаселеніе Индіи и др.

Основнымъ правиломъ мы примемъ мнѣніе совершенно противоположное мнѣнію общему, именно: что одностихійныхъ народовъ въ исторіи почти не встрѣчается, и тогда ошибки историковъ покажутся весьма естественными. Вандалы, Готы, Кельты также мало имѣютъ право считаться представителями чистыхъ, безпримѣсныхъ семей, какъ Французы, Итальянцы и Англичане современные намъ. Мы можемъ отыскивать ихъ составныя стихіи; мы можемъ замѣчать преобладаніе одного или другаго начала; но мы не можемъ и не должны безъ

*) Венелинъ. *Изд.*

ясныхъ доказательствъ вносить народныя имена подъ графы, составленныя для племенъ и семей. Было время, когда стихіи еще мало смѣшивались, когда на пустыняхъ земли рѣзко и самобытно образовались характеры разсѣянныхъ племенъ. Всѣмъ было приволье, всѣмъ былъ просторъ. За предѣлами горъ и морей, рѣкъ и лѣсовъ непроходимыхъ, свободно и гармонически развивались отличительныя черты семей, облекаясь для глаза въ типическія физіономіи, для слуха въ коренныя нарѣчія, для ума въ опредѣленное направленіе жизни и мысли; но знаетъ ли исторія про это время, про тѣ давніе вѣка? Первыя слова бытописаній уже свидѣтельствуетъ о движеніяхъ народовъ, о завоеваніяхъ, о бѣгствахъ: нигдѣ нѣтъ пустынь и земель ненаселенныхъ. Семьи человѣческія уже разбились и перемѣшались.

Имена начальниковъ народа Вандальскаго звучатъ какъ имена Германскія. Нѣмецъ присвоиваетъ Вандаловъ себѣ. Имя народа составлено изъ корня безспорно Славянскаго; остатки языка ихъ въ Германіи содержатъ въ себѣ гораздо большую половину словъ Славянскихъ. Чехъ и Русскій берутъ Вандаловъ на свою долю (Kanzow)*). Совѣсть у каждаго спокойна, а самолюбіе народное удовлетворено. Между тѣмъ самая простая разгадка задачи оставлена безъ вниманія. Имена вождей, это аристократія; устройство дружинъ, это аристократія; завоевательный порывъ, это направленіе, данное аристократіей. Она ясно и безспорно принадлежитъ типу Германскому. Но имя народа, но почти весь языкъ народа, но смѣлая переправа чрезъ волны Средиземнаго моря, остановившаго всѣ другіе народы, все это принадлежитъ Венду-Славянину, принявшему волею или неволею нѣсколько стихій Германскихъ. Наслоеніе явно, а неорганическій составъ народа ручался за его скорое паденіе. Съ бо́льшимъ правомъ приписываютъ Готѳовъ къ Германіи. Все

*) Померанскій лѣтописецъ Канцовъ, жившій въ XVI столѣтіи, признавалъ Вандала за перваго царя Руси, Польши, Чехіи и всѣхъ прочихъ Славянскихъ народовъ, которые раздѣлились между его сыновьями. Впрочемъ, мнѣніе о Славянствѣ древнихъ Вандаловъ было общимъ въ Средніе вѣка и встрѣчается уже у Адама Бременскаго, писавшаго въ XI-мъ столѣтіи: Slavanja..., a Winutis incolitur, qui olim dicti sunt Wandali. Ad. II, (10). *Изд.*

въ нихъ Нѣмецкое: родовая гордость, чуждая труженику и купцу-Славянину, языкъ, въ которомъ всѣ корни Нѣмецкіе, завоевательный духъ, стремленіе къ угнетенію и презрѣніе къ угнетеннымъ, отсутствіе семейнаго быта, названіе племени, въ которомъ встрѣчаемъ звукъ th, чуждый Славянству, имена вождей, съ которыми они врывались въ области Римскія, и имена боговъ, отъ которыхъ отрекались при вступленіи въ христіанское братство, словомъ все. Къ этому прибавить должно еще постоянную вражду Готѳовъ съ Славянскими народами, вражду, которая навлекла гибель царству старца Эрманарика, когда Гунны, защитники угнетеннаго Славянства, стерли съ лица земли все величіе Готѳовъ, заставивъ Остготѳовъ покориться и быть подручниками великаго мстителя, Аттилы, а Вестготѳовъ бѣжать на край Европы за спасительную преграду Луары и Пиринейскихъ горъ. Давно отгремѣли эти войны, имя Готѳовъ исчезло; но злопамятныя преданія народовъ свидѣтельствуютъ еще о старой ихъ враждѣ. Такъ во всѣхъ земляхъ Вендовъ Приодерскихъ, на которыхъ тяготѣло иго Готѳовъ, не смотря на безчисленные перевороты въ ихъ страдальческой судьбѣ, до сихъ поръ еще Дитрихъ [1]) летаетъ по бурнымъ ночамъ съ своею дикою охотою (das wilde Heer, Dietrich der wilde Jäger), и это преданіе совершенно мѣстное; ибо въ остальной Германіи дикій охотникъ не извѣстенъ подъ именемъ Дитриха. Такъ въ Новгородѣ, однокровномъ всѣмъ Вендамъ, лѣтописецъ, разсказывающій о взятіи Царя-града крестоносцами, въ числѣ вождей называетъ Маркоса (вѣроятно Marchese) отъ Рима „въ градѣ Бырнѣ, идѣже бѣ жилъ поганый злый Дедрикъ“ [2]). Но при всемъ томъ мягкость окончаній словъ, чуждое генію чисто Германскому преобладаніе открытыхъ гласныхъ и множество словъ, принадлежащихъ Славянскимъ нарѣчіямъ, какъ *тика* мечъ, *drut*, другъ, *schedut* свѣтъ, *malthata* молвлю [3]), свидѣтельствуютъ, что Готѳы не даромъ жили и вла-

---

[1]) Въ этомъ Дитрихѣ нельзя не узнать имени Готѳскаго царя Теодорика. *Изд.*

[2]) Новгородск. Перв. Лѣтоп. подъ 1204 г. (П. С. Р. Л. III, 29). *Изд.*

[3]) Какъ видно изъ четырехъ, приведенныхъ здѣсь словъ, Хомяковъ зналъ въ то время о Готскомъ языкѣ лишь по скуднымъ, искаженнымъ рѣченіямъ записаннымъ путешественникомъ Бусбекомъ, который въ 1563 году встрѣтилъ въ Константинополѣ двухъ человѣкъ, принадлежавшихъ къ остаткамъ

ствовали на землѣ Славянской въ продолженіе трехъ и болѣе вѣковъ.—Кельтская семья еще менѣе другихъ можетъ считать себя безпримѣсною и чистою. Ирландецъ не понимаетъ горнаго Шотландца; этотъ въ свою очередь не можетъ говорить съ Французскимъ Британцемъ, и всѣ они почти совершенно чужды Баску [1]). Языки ихъ различны и словами, и грамматическимъ измѣненіемъ, и синтаксическимъ сочетаніемъ словъ. Безспорно, что во всѣхъ этихъ нарѣчіяхъ (за исключеніемъ, можетъ быть, Басскаго) царствуетъ одинъ и тотъ же духъ, дающій намъ право соединить ихъ подъ формы Гаэлическаго или Эрсо-Гаэлическаго. Но мы точно также говоримъ: Эллино-Римское нарѣчіе, Германское нарѣчіе (которое заключаетъ въ себѣ и Англійское и Тирольское), и такъ далѣе. Что же сказали бы мы о критикѣ, который счелъ бы Тирольцевъ и Англичанъ за семьи немѣшанныя и доказывалъ бы первообразность языка Нѣмецкаго тѣмъ, что въ немъ (т. е. въ соединеніи всѣхъ его нарѣчій) находятся корни Итальянскіе, Кельтскіе, Славянскіе и такъ далѣе? И вотъ какъ поступаютъ съ Кельтскимъ языкомъ и съ Кельтскимъ племенемъ. Стройный, черноволосый Кельтъ-Милезіецъ Ирландіи также похожъ на широколечаго Шотландца, на круглоголоваго Бретанца, какъ Корела на Черкеса. Языки ихъ содержатъ въ себѣ стихіи совершенно различныя; одинъ исполненъ формъ и корней Семитическихъ [2]), другой отзывается Германскимъ, третій обличаетъ сосѣдство Венедовъ (въ словахъ *брата, зорь, дерзъ,* и проч.), и всѣ наполнены словъ Латинскихъ,— а племя прослываетъ въ исторіи однимъ цѣлымъ, чистымъ и нераздѣльнымъ. Такое мнѣніе идетъ наперекоръ преданіямъ народнымъ, живущимъ въ людяхъ современныхъ и въ писателяхъ про-

---

племени Готскаго въ Крыму и внесъ нѣсколько словъ ихъ нарѣчія въ своей „Itinerarium Constantinopolitanum". Если бы автору были извѣстны богатства чистаго Готскаго языка, восходящаго къ IV вѣку нашей эры и сохраненнаго Улфилою въ его переводѣ Священнаго Писанія, то онъ могъ бы гораздо убѣдительнѣе доказать особенное вліяніе Славянской стихіи на этотъ языкъ. Но первое критическое изданіе Улфилы вышло только въ 1842 году, а эти строки Хомякова писаны были едва ли не прежде того времени. *Изд.*

[1]) Басковъ слѣдуетъ вовсе отдѣлить отъ Кельтскаго племени. *Изд.*

[2]) Фактъ сомнительный. *Изд.*

шедшаго времени, на зло исторіи и здравому разуму.—Безчисленны примѣры злоупотребленія названій земельныхъ или народныхъ, принятыхъ за имена племенъ или семей; но самое смѣшное и самое явное злоупотребленіе представляется словами Индія и Индѣйское. Есть земля Индія, огражденная снѣговымъ оплотомъ непроходимыхъ горъ и окаймленная южнымъ океаномъ; есть народъ, населяющій эту землю, народъ соединенный встарину единствомъ религіи [1]), внутреннею торговлею и судьбами историческими, а въ наше время связанный разумною и просвѣщенною властью Англіи [2]), но племени или семьи Индѣйской не было и нѣтъ. Нѣтъ ни общей физіономіи мысли, ни общаго языка, ни общей наружности. Дикій приземистый Бгиль, стройный и красивый Раджпутъ, атлетическій горецъ въ Нила-гири, черносмуглый и слабый Сингалезецъ-другъ на друга не похожи; нарѣчія Магахъ, Санскритъ, Пали, Тамули, Телинга рознятся другъ отъ друга въ коренныхъ началахъ; отвлеченное и духовное направленіе мыслей сѣвернаго Брахмина и вещественный фанатизмъ южнаго Сиваита обличаютъ глубокое разногласіе ихъ душъ. Гдѣ же племя или семья Индѣйская? Мы говоримъ объ лицахъ: лицо Нѣмецкое, Армянское, Монгольское, и эти слова представляютъ смыслъ ясный и опредѣленный. Но лицо Индѣйское ничего не значитъ, потому что бѣлолицый Брахминъ и Судра почти чернокожій-оба равно Индѣйцы. Наслоеніе племени на племя и даже тройное наслоеніе есть фактъ ясно выходящій изъ простаго взгляда на современную Индію и совершенно безспорный при малѣйшемъ сравненіи памятниковъ и при изученіи литературы до-Гангесскаго полуострова. Сѣверная Индія отъ подошвы горъ Гиммалайскихъ до устья Инда и Ганга представляетъ намъ всѣ типы Иранской возвышенности; южная и особенно юго-западная напоминаетъ противулежащіе ей берега Африки; дикіе верхи Гаутовъ принадлежатъ системѣ Средне-Азіатской. И такой многообразный міръ долженъ быть колыбелью чистой семьи человѣ-

---

[1]) И то не совсѣмъ: Брахманизмъ, религія Арійскихъ Индусовъ, остался чуждъ многимъ первобытнымъ племенамъ Индіи, завоеваннымъ или оттѣсненнымъ Арійцами. *Изд.*

[2]) Писано около 1840 года. *Изд.*

ческой! Если бы это могло быть, то намъ бы осталось только одно: бросить всѣ розысканія и отказаться отъ всякихъ надеждъ на истину историческую. Просвѣщеніе Индіи, философія ея, поэзія ея родились на Сѣверѣ; владычествующая каста ведетъ свое начало отъ Гиммалайскихъ предгорій; языкъ Санскрита родной братъ Зенду и всѣмъ нарѣчіямъ, распространившимся отъ Инду-Кху и Памира до Атлантическаго океана. Гдѣ же каменные памятники величественной и поэтической древности? Нѣтъ ни одного, ни малѣйшаго, которому бы можно приписать двадцати-вѣковое существованіе. Колыбель древней архитектуры Индостанской на югозападномъ берегѣ, величайшее ея развитіе на Югѣ. Зародышъ ея—пещера, окончательный подвигъ—пирамида. Куполъ, глава дагоба, стрѣлка принадлежатъ эпохѣ позднѣйшей. Храмы пещерные понятны въ землѣ троглодитовъ, напр., въ Эѳіопіи и въ Египтѣ; но въ такой землѣ, гдѣ, какъ въ Индіи, нѣтъ ни малѣйшихъ слѣдовъ троглодитизма, тѣже священныя пещеры должны быть или памятниками вѣры чуждой, или такимъ чуднымъ проявленіемъ духа религіознаго, что оно выходило бы изъ всѣхъ вѣроятностей критики исторической. Но хронологическій порядокъ самыхъ памятниковъ разрѣшаетъ всѣ сомнѣнія: Элефанта, Сальсетта, Мхаръ, Карли, Эллора. Самыя древнія пещеры (Сальсетта и Элефанта) на островахъ Малабарскаго берега; онѣ просты и величественны; онѣ привѣтствуютъ мореплавателя Африканскаго, онѣ свидѣтельствуютъ объ его первомъ шагѣ на землѣ Индостанской, какъ храмъ Геркулеса-Мелькарта свидѣтельствовалъ о вступленіи Финикіянъ на берега Иберіи. Чѣмъ далѣе пещеры отходятъ отъ моря, тѣмъ огромнѣе размѣры, тѣмъ смѣлѣе лики, тѣмъ роскошнѣе украшенія. Колонія растетъ и крѣпнетъ. Мхаръ и особенно Карли содержатъ повѣсть объ ея процвѣтаніи. Туземцы бѣгутъ въ горы, скрываются въ неприступныя ущелія Гаутовъ; но пришлецы западные врываются за ними въ ихъ убѣжища и распространяютъ свое безспорное владычество отъ мыса Коморинскаго до Нербудды и Годавери, а можетъ быть и до Маганнади. Это уже не колонія; это царство новое, сильное. Но въ немъ живетъ мрачная фантазія Африканскаго пришельца, и Эллора, недоконченный міръ гигантскихъ монолитовъ, обелисковъ и безконечныхъ пещеръ, высѣченныхъ въ

вѣдрамъ порфира или гранитъ, свидѣтельствуетъ о державномъ могуществѣ древнихъ Кушитовъ. Такова южная Индія: взгляните на сѣверную и вѣрьте, если можете, что это одинъ и тотъ же народъ.

Отвергая слово *Индійское*, какъ названіе чистой семьи, я сохраняю главной вѣтви племени бѣлолицыхъ людей имя *Индо-Германскаго* по двумъ причинамъ. Вопервыхъ, по моему мнѣнію, умственныя силы человѣка нигдѣ въ цѣлой Азіи не развились такъ богато и разнообразно, какъ въ Индіи, и нигдѣ его дѣятельность не оставила по себѣ такого множества безсмертныхъ памятниковъ, точно также, какъ въ Европѣ ни одна страна не имѣла такаго плодотворнаго вліянія на ходъ человѣчества, какъ Германія. Этими двумя странами достойно обозначается царствующая вѣтвь великаго корня. Во-вторыхъ, права мысленныхъ Колумбовъ неприкосновенны, и Нѣмцы, сознавшіе глубоко и ученымъ образомъ истину первоначальнаго родства Иранцевъ, Славянъ, Германцевъ и Эллино-Римлянъ, могли дать имъ всѣмъ имя по своему произволу, имя, которое мы должны сохранять до тѣхъ поръ, покуда не найдемъ другаго, уже основаннаго не на произволѣ, но на сущности самой вещи.

Въ древности составныя стихіи племенъ менѣе сложны, отъ того жизнь проще, проявленія ея односторонѣе, но энергичнѣе и громаднѣе. — Примѣръ: Финикія, Египетъ, Ассирія, Китай.

Нѣтъ уже, какъ я сказалъ, ни одного народа, представляющаго собою остатки совершенно чистой семьи: нѣтъ ни Кельтовъ, которые смѣшаны болѣе или менѣе съ Славянами, Финикійцами и прочими; ни Германцевъ, которые приняли много стихій отъ Славянъ и Кельтовъ; ни Славянъ, на которыхъ такъ часто тяготѣло иго Германцевъ, Эллино-Римлянъ и народовъ Средне-Азіатскихъ; ни Аравійцевъ, въ Аравіи, принявшей столько Кушитскихъ колоній и признававшей не разъ власть Персіи и Ассиріи, и такъ далѣе. Даже въ исторіи нѣтъ почти уже дѣвственныхъ народовъ; но такова была сила первоначальнаго развитія тѣлеснаго или направленія умственнаго, что всякій народъ еще въ наше время сохраняетъ преобладающія черты, отличавшія его главныхъ предковъ.

Исчезла первоначальная рѣзкость и свѣжесть; но въ лицахъ, въ правахъ, въ языкѣ, въ ходѣ мысли и жизни глубоко и разительно впечатлѣлись родовые признаки, которыхъ вѣка не изгладили и не изгладятъ. Отъ того-то мы имѣемъ право причислять каждый народъ къ тому народу и къ той семьѣ, которыхъ ладъ и строй отзываются въ немъ до нашего времени.

Чѣмъ далѣе мы проникаемъ въ глубину древности, тѣмъ болѣе упрощаются и отдѣляются стихіи, и тѣмъ яснѣе каждая страна представляетъ намъ свои первоначальные типы. Хотя первый лучъ историческаго свѣта падаетъ уже на семьи смѣшанныя, хотя имена Египта, *Мизраимъ* или *Мизръ* (смѣшеніе [1]) и Ассиріи, *Ассуръ*, *Ейс-соръ* (многонародіе) уже показываютъ мнѣніе древнихъ лѣтописцевъ о своихъ современникахъ [2]); но Иранъ, но младенчествующій Китай и другія страны еще сохраняютъ чистоту почти безпримѣсную; даже народы смѣшанные составлены изъ малаго числа стихій. Отъ того-то всѣ образы древняго міра такъ разительны. Нѣтъ многообъемлющей жизни позднѣйшихъ вѣковъ; нѣтъ того дробленія въ понятіяхъ и чувствахъ, которое слѣдуетъ за размѣномъ просвѣщеній и за столкновеніемъ народовъ. Все просто и опредѣленно. Силы сосредоточены, направленія ясны, явленія жизни обнаруживаютъ глубокую энергію одностороннихъ мыслей. Полнѣе и лучше живутъ позднѣйшія поколѣнія, каждый человѣкъ выражаетъ въ себѣ общность всего человѣчества; но навсегда утрачены могущественная личность людей и страстная физіономія народовъ. Отъ того-то разумъ, предпочитая современное прошедшему, все еще обращаетъ взглядъ грустной зависти на эти древніе вѣка, исполненные величественной прелести и творческой простоты.

---

[1]) Авторъ сближаетъ Семитическое и ветхозавѣтное имя Египта, Мисръ, Мисраимъ, съ Санскритскимъ глаголомъ *миср*—мѣшать; но этимологія сомнительна, тѣмъ болѣе, что самый глаголъ *миср* въ Санскритѣ второобразный. Также сомнительна приведенная въ текстѣ этимологія слова Ассуръ; но фактъ, что населеніе древняго Египта и Ассиріи было смѣшанное, кажется вѣрнымъ. *Изд.*

[2]) Такъ въ подлинникѣ: вѣроятно въ этомъ мѣстѣ какая-нибудь ошибка. *Изд.*

Мы безпрестанно слышимъ: какъ могла младенчествующая механика поднять громады камней, предъ которыми усовершенствованная наука признаетъ свое безсиліе? Какъ могли слабые суда древней торговли переплыть бурныя моря и покорять волны океана безъ компаса, безъ знанія географіи, почти безъ астрономіи? Какъ могло такое чудное развитіе философской мысли ознаменовать первые шаги человѣческаго ума? Критика не даетъ отвѣта и, увлеченная духомъ мелкаго сомнѣнія, предпочитаетъ свои бѣдныя умствованія самымъ яснымъ свидѣтельствамъ дѣйствительнаго міра. Отъ того-то всякій разсказъ о дальнемъ странствованіи или смѣломъ мореплаваніи долженъ быть сказкою; всякій писанный памятникъ, дышащій свѣжестью глубокой мысли и полнотой поэтическаго чувства, долженъ быть подлогомъ. Дѣтство, и жалкое дѣтство! Спросите у мореходца и у механика: что̀ легче, на бѣдной ли ладьѣ достигнуть изъ Финикіи береговъ Ирландіи и отъ Гибральтарскаго пролива переплыть Атлантическій океанъ до Антильскихъ острововъ, или поднять массы гранита въ десять тысячъ пудовъ вѣса на высоту пирамиды съ помощію каната и рычага? Спросите у внутренняго чувства человѣка, что̀ вѣроятнѣе: писанныя ли поэмы, оставленныя намъ древнимъ міромъ, или архитектурныя поэмы, передъ которыми Европеецъ преклоняется съ благоговѣйнымъ удивленіемъ на пустынныхъ берегахъ Нила и въ глубинѣ вѣковыхъ лѣсовъ Мексики и Индустана? Мы не должны и не можемъ измѣрять по себѣ вѣка глубокой древности. Семья человѣческая, развившаяся отдѣльно отъ всѣхъ другихъ, чуждая ихъ знаніямъ и страстямъ, ограничивала всю свою дѣятельность какою-нибудь одною цѣлію, опредѣленною характеромъ мѣстности, нуждою, первоначальною прихотью, вѣрованіемъ или внутреннимъ строемъ ума. Какъ ребенокъ поощренный неожиданною удачей случайнаго опыта, народъ стремился всѣми силами своего воображенія по начатому пути. Самолюбіе разгоралось отъ успѣха, и холодный разумъ наполнялся всѣмъ жаромъ, всею энергіею страсти. Тогда еще жили народы жизнью общею: не писанными законами, не мертвымъ обычаемъ, не хитростью политическаго устройства связаны были между собою лица составлявшія общество, но единствомъ мысли, воли и быта. Слово *семья человѣческая* было не слово, а дѣло. Кровное родство связывало людей, родство физіономіи, внутренней организаціи, жизни

тѣлесной и духовной. Гдѣ же теперь можемъ мы найти мѣрило для могучихъ явленій этой эпохи? Намъ одно остается: не вмѣшивать своихъ дѣтскихъ сомнѣній въ исторію древности и судить по колоссальнымъ остаткамъ о колоссальномъ цѣломъ, котораго время не пощадило. Мы должны понять, что теперь строятъ Левъ X-й или Людовикъ XIV-й, что теперь путешествуютъ Кукъ или Лапейрузъ; а что тогда пирамида строилась всѣмъ Египтомъ, путешествіе предпринималось всей Финикіей, задача философіи разрѣшалась всѣмъ Индустаномъ (сѣвернымъ), задача правленія была помысломъ всего Китая. Каждый народъ имѣлъ свою исключительную страсть, и для достиженія своей цѣли (будь она физическая или умственная) народъ возставалъ какъ мужъ единъ. Вся поэзія, весь разгулъ, всѣ радости Кушита были въ томъ, что онъ землю разрѣзывалъ рѣками, выкапывалъ моря, поднималъ горы на воздухъ и покорялъ рѣзцу упрямую твердость порфировъ и базальтовъ. За то старый Вавилонъ, котораго стѣны были выше теперешнихъ башенъ, а башни остались сказочнымъ преданіемъ всего человѣчества, Вавилонъ помнилъ, что онъ построенъ Нимвродомъ Кушитомъ. За то южный Индустанъ, страна, въ которой пещеры роскошнѣе самыхъ богатыхъ храмовъ и дворцовъ, и въ которой цѣлые города (Мавалипурамъ или Магалипуръ) высѣчены въ камнѣ безумной фантазіей забытаго народа, южный Индустанъ напоминаетъ намъ въ имени Мизоръ градостроительнаго Мизра, брата Кушева. За то вездѣ, гдѣ храмъ, или обелискъ, или пещера ужасаютъ васъ какимъ-то буйствомъ исполинскихъ размѣровъ, вы говорите: это слѣдъ Кушита, вдавившійся въ камень, это рука Кушита, разсѣкшая горы.—Жизнь, счастіе, любовь, все для Финикійца было въ борьбѣ съ волнами. Напрасно бы мы стали спрашивать, какой цѣли онъ ищетъ за моремъ, какихъ богатствъ ожидаетъ въ награду за труды, зачѣмъ онъ цѣлые четыре года своей жизни посвящаетъ на обходъ горящихъ береговъ Африки? Онъ переплываетъ моря потому, что онъ не можетъ жить не переплывши ихъ, и Эринъ населяется его колоніями, бури мыса Доброй Надежды щадятъ корабли его, и монеты Финикійскія зарываются въ глубину пустынь Американскихъ, чтобы изумить несмѣлое воображеніе людей XIX-го вѣка. Китай въ отношеніи науки государственной тоже, что Фини-

кія въ мореходствѣ и Египетъ въ зодчествѣ. Раскройте его лѣтопись, взгляните на духъ его древнихъ философовъ, на характеръ его литературы, и вы поймете тридцативѣковое существованіе имперіи. Нужна поэзія, чтобы узнать исторію; нужно чувство художественной, т. е. чисто-человѣческой истины, чтобы угадать могущество односторонней энергіи, одушевлявшей милліоны людей. Одностихійность народовъ—вотъ разгадка древности и ея чудесъ.

Древность олицетворяетъ племя, какъ органическую единицу, въ имени одного человѣка.—Разборъ басень объ Иракле и др.

Органическій составъ, замѣчаемый каждымъ племенемъ во всякомъ другомъ племени, объясняетъ намъ всеобщую привычку олицетворять народы. Для древнихъ не было Скиѳовъ, или Европейцевъ, или Эѳіоповъ; но былъ Гогъ, или Туръ, или Яванъ, или Мешегъ, или Тубалъ (Иверецъ), или Кушъ. Въ простой и поэтической формѣ соединялось темное преданіе о семейномъ началѣ съ опредѣленіемъ физіономическаго единства семей. И теперь, послѣ столькихъ вѣковъ, измѣнившихъ родъ людской, послѣ дробленія и смѣшенія повсемѣстнаго, наше воображеніе невольно предпочитаетъ живость и силу древняго олицетворенія вялости множественнаго числа въ названіи народовъ или географической сухости, замѣняющей имена людей именами земель.

До сихъ поръ еще слишкомъ мало обратили вниманія на эту миѳическую форму древнихъ преданій. Еслибы ее изучили тщательнѣе, многое бы объяснилось и приняло смыслъ историческій въ самыхъ баснословныхъ сказаніяхъ о жизни героевъ-народовъ. Ираклъ Финикійскій (Мелькартъ), царь морей, долженъ былъ непремѣнно сражаться съ богатырями, сынами земли. Представитель просвѣщенія высшаго, онъ долженъ былъ поражать дикую силу прибрежныхъ жителей усовершенствованнымъ оружіемъ—стрѣлами; и отъ этого въ синкретической Греціи можно отличить Иракла, стрѣльца-Семита, отъ Алькида, борца и па́личника Пеласгическаго. Въ лабиринтѣ сказокъ, которыми Эллины опутали эти два лица совершенно разнородныя, весьма замѣчателенъ разсказъ о битвѣ Иракла на берегахъ Галліи, на каменномъ полѣ, противъ двухъ братьевъ-исполиновъ Лигура и Альбина. Юпитеръ, какъ извѣстно, спасъ утомленнаго героя и замѣнилъ его истощенный колчанъ цѣлымъ гра-

домъ огромныхъ камней, подъ которыми погибли великаны. Этотъ миѳъ подаетъ поводъ къ двумъ замѣчаніямъ. Во-первыхъ, Ираклъ, поработитель морей, долженъ быть въ постоянной враждѣ съ Посейдономъ, и враги его должны быть подъ покровительствомъ олицетвореннаго моря; сверхъ того, онъ мореплаватель,—и автохтоны береговъ могутъ быть также, въ сравненіи съ нимъ, сынами земли. Обѣ формы находятся постоянно въ разсказахъ объ Ираклѣ-Мелькартѣ, стрѣльцѣ. Во-вторыхъ, имена его противниковъ на землѣ Галлійской не имѣютъ ничего сходнаго въ именами Кельтовъ. Одно изъ нихъ, *Альбинъ*, постоянно сопровождаетъ Иберское племя: на Кавказѣ Иберія и Альбанія, на Адріатикѣ Эпиръ и Альбанія, на островахъ Британскихъ, колонизированныхъ выходцами изъ Иберской Гишпаніи, названія Альбинъ, Альбіонъ, Альбанія встрѣчаются безпрестанно. Другое имя, Лигуръ, также замѣчательно. Подъ нимъ были извѣстны Венеды Генуэзскіе; оно перенесено Венедами Аквитанскими на ихъ главную рѣку; оно же отзывается въ именахъ древнихъ Лигіевъ, потомъ Ляховъ, Заляховъ, Подляховъ и пр. Не находится ли въ двухъ великанахъ *Лигуръ* и *Альбинъ* доказательство, что Иберцы и Венеды были единственными жителями южной Галліи въ то далекое время, когда она въ первый разъ увидѣла паруса Финикійскіе? Безспорно, въ позднѣйшую эпоху Венеды отодвинули на Западъ черноволосыхъ Иберцевъ: объ этомъ свидѣтельствуютъ всѣ имена мѣстностей въ южной Франціи и преданіе о томъ, какъ *Сру*, *Срѣ* (Сербъ) съ своими дружинами опустошилъ И-беръ и заставилъ жителей бѣжать за море за океанъ; но тогда они еще жили дружно, добрыми сосѣдями, и противъ пришельцевъ возставали общими силами. Такое толкованіе миѳа совершенно согласно съ разсказами отца Греческой исторіи, многовѣдущаго старца Геродота*). При немъ (слѣдственно лѣтъ за 500 до Р. Х.), нога Кельта еще не топтала береговъ Средиземнаго моря.—Впрочемъ характеры героевъ-народовъ еще болѣе заслуживаютъ изученія, чѣмъ самыя имена. Кровожадный Зогакъ, или Дзогакъ или Догакъ поражаетъ Иранцевъ волшебствомъ; онъ отличается болѣе хитростью, чѣмъ силою: между нимъ и простотою Афразіаба-Туранца нѣтъ ничего общаго. Ежедневныя

*) Если авторъ имѣлъ въ виду Геродота (Кліо, 163), то не легко объяснить, какъ онъ ему далъ такое толкованіе. Другихъ подходящихъ мѣстъ у него повидимому нѣтъ. *Изд.*

жертвы человѣческія пріобрѣтаютъ для него покровительство адскихъ силъ; лукавый змѣй ему совѣтникъ и защитникъ. Онъ весь окруженъ мракомъ, блескомъ и силою магическихъ чаръ. Узнали ли вы кровавые алтари Арамеи, просвѣщеніе гордаго Вавилона и мистическую змѣю, которой никогда не забывала земля Ханаанская?

Время, въ которое народы являлись еще съ опредѣленною и страстною личностью, вотъ истинное героическое время. Позднѣйшія поколѣнія, не понимая мысли своихъ предковъ и не видя древняго единства, дѣйствительно принимали имена героевъ-народовъ за исполиновъ-людей и украшали прихотливою поэзіею простоту первоначальныхъ сказаній. Такъ создались миѳы объ Ираклѣ, Кадмѣ, Египтѣ, Данаѣ, Джемшидѣ, Афразіабѣ, Раванѣ, Догакѣ, Манко-капакѣ, Діонизіи, Белѣ, Ассурѣ и прочихъ. Вскорѣ перемѣшались правдивыя преданія съ пустымъ вымысломъ, и въ хаосѣ древнихъ басень трудно различить другъ отъ друга выдуманныя имена людей отъ именъ вождей, сохранившихся въ памяти народовъ, отъ боговъ и олицетворенныхъ вѣрованій, отъ героевъ и олицетворенныхъ семей. Впрочемъ тутъ, какъ вездѣ, одно чувство истины человѣческой служитъ и судьею, и мѣриломъ.

Смѣшеніе племенныхъ стихій происходитъ органически и рождаетъ явленія, имѣющія самобытный характеръ.—Примѣръ: древняя Греція, Англія и Франція.

Устранивъ общую и великую ошибку критиковъ, отыскивающихъ чистыя племена въ позднее время, когда уже составлялись лѣтописи историческія, мы должны обратить вниманіе на другой источникъ заблужденій. Когда въ народѣ нашли два начала или болѣе, критика требуетъ, чтобы каждое явленіе въ этомъ народѣ, каждая черта его физіономіи, каждый обычай или повѣріе отвѣчали прямо и несомнѣнно которому нибудь изъ предположенныхъ началъ. Какъ скоро является черта новая или оригинальная, которая не представляетъ своей ясной родословной, тотчасъ родится предположеніе о другомъ, неизвѣстномъ и самобытномъ началѣ. Это одно изъ основаній системы автохтонства. Самое простое разсужденіе приводитъ насъ къ заключенію совершенно иному.

Семьи людей не соединяются одна съ другою какъ мерт-

вы вещества природы неорганической. Смѣшеніе ихъ не похоже на каменные агломераты или на рѣзкія наслоенія горныхъ породъ. Стихіи человѣческія не вкрапляются другъ въ друга, не срастаются какимъ нибудь механическимъ соприкосновеніемъ. Это начала огненныя и творческія: это жизнь и духъ. Новая личность является въ мірѣ,—младенецъ, котораго физіономія представляетъ безспорное свидѣтельство своего начала въ оттискѣ родовыхъ типовъ, но который въ тоже время носитъ признаки собственной самобытной, мыслящей и вольной души.

Такъ отъ стихій Африканской и Иранской долженъ былъ произойти въ Индіи оригинальный и новый строй жизни, равно чуждый обѣимъ странамъ; такъ смѣшеніе Кельто-Галла, Франко-Германца и Эллино-Римлянина произвело народъ, который сходенъ съ своими праотцами и въ тоже время замѣчателенъ рѣзкою оригинальностью характера. Такъ древняя Эллада, сліяніе началъ Египетскаго и Финикійскаго съ Индо-Германскимъ пелазгизмомъ, напоминаетъ намъ Финикію по смѣлости мореплаванія, не доходящей однако до героическаго порыва Тира или Сидона; напоминаетъ намъ типъ Кушитскій по любви къ зодчеству, высказанной уже въ самыхъ раннихъ миѳахъ, но далеко уступающей исполинскому разгулу фантазіи Египетской; наконецъ, духомъ воинственной свободы принадлежитъ вполнѣ къ семьямъ Европейскимъ. Но она ни отъ кого не заимствовала своей чистой любви къ красотѣ, философіи прямо-человѣческой, и вѣры по преимуществу человѣкообразной: это ея исключительная и неотъемлемая собственность. Должны ли мы признать эту оригинальную характеристику за доказательство самобытности свободной отъ всякаго чужеземнаго вліянія? Такое заключеніе было бы приговоромъ неразумнаго произвола. Чувство человѣческаго достоинства и его свободы, чувство принадлежащее по преимуществу землѣ Европейской, соединяясь съ практическимъ направленіемъ ума и съ духомъ религіозности восточной, облеченной въ таинственное величіе формъ, не должно ли было представить намъ въ результатѣ своемъ человѣкообразность въ вѣрѣ, логическое развитіе философіи и безграничное поклоненіе стройности и красотѣ? Замѣтимъ, что въ Элладѣ самой, не смотря на общую

гармонію ея духа, стихіи силы и воинственности отличаютъ народы происхожденія сѣвернаго, а духъ зодчества и искусства, миѳы исполненные таинственности и герои-странствователи обозначаютъ слѣдъ Египтянъ и Финикіянъ. Спарта создана потомками Иракла Пелазгическаго, не мореходца-стрѣльца, но дикаго борца Ѳессалійскихъ горъ. Тотъ же Сѣверъ посылаетъ на Троянское побоище быстроногаго, свѣтловласаго Ахилла, совершеннѣйшій идеалъ красоты въ силѣ и силы въ красотѣ. Тотъ же Сѣверъ сокрушаетъ наконецъ, мечомъ Александра, всю эту прелестную, но разъединенную жизнь Эллады. Между тѣмъ племена, высылавшія колоніи свои на отдаленные берега Галліи и Африки, болѣе или менѣе хранятъ память о древнихъ сношеніяхъ съ Финикіею. Миѳъ Персея и его крылатаго коня, посѣтившаго края земли, мѣста, гдѣ Атлантъ подпираетъ небо, принадлежитъ безспорно Сирійскому Востоку. Зодчество развилось съ особеннымъ блескомъ тамъ, гдѣ пріютились Египетскіе бѣглецы, и никогда искусства не проникали во внутренность земли Эллинской; а Ѳивы, старый центръ мирнаго синкретизма Греціи и ея политическаго союза (Дельфы и съѣздъ Амфиктіоновъ), Ѳивы, основанныя Семитомъ Кадмомъ и носящія имя древней царицы Нильскихъ береговъ, воскрешаютъ въ себѣ Иракла-горца, облекаютъ его характеромъ Мелькарта и рождаютъ Вакха-Діониза, представителя движенія Кушитовъ отъ краевъ Африки до страны при-Гангеской. Такъ въ самобытной Элладѣ еще выдаются черты составныхъ ея стихій и въ тоже время сливаются въ новый общій и оригинальный строй. Прекрасна Эллада; но воображеніе менѣе изумляется ея гармонической дѣятельности, чѣмъ страстной односторонности древнихъ народовъ, развившихъ свои дѣвственныя силы въ уединеніи.

Жизненная сила свободна въ своихъ проявленіяхъ. Соединеніе нѣсколькихъ началъ не есть, какъ я уже сказалъ, ни агломерація механическая, ни ариѳметическій итогъ. Данныя служатъ основою и точками отправленія для умственныхъ трудовъ человѣка, но они не сковываютъ его творческой личности, а подчиняются ея законамъ. Связь между предшествующимъ и послѣдующимъ въ мірѣ духовномъ не похожа на мертвую зависимость дѣйствія отъ причины въ мірѣ физи-

ческомъ. Отъ этого мы видимъ, что въ разныхъ странахъ соединеніе однѣхъ и тѣхъ же стихій производитъ явленія совершенно различныя: напр., Англія и Франція представляютъ намъ одинъ и тотъ же племенной составъ изъ Германца, Кельта-Кумри и Римлянина, а между тѣмъ физіономіи народовъ совершенно отличны одна отъ другой во всѣхъ отрасляхъ быта политическаго, религіознаго или словеснаго. Этотъ ясный примѣръ долженъ быть памятенъ при изслѣдованіяхъ историческихъ, и мы не должны требовать отъ міра древняго математической строгости, которую рѣшительно отвергаетъ міръ современный.

Такъ подпочва Славянская, соединенная съ наслоеніемъ Германскимъ, дала совершенно разные результаты въ горахъ Альпійскихъ и на приморьяхъ Балтики; такъ смѣшеніе началъ Финскихъ и Средне-Азійскихъ произвело народы, повидимому совершенно разнородные,—Венгра и Чуваша.

Преобладаніе личности и прихотливой фантазіи у народовъ древнихъ. — Примѣръ: характеръ Скиѳовъ и Татаръ и др. Характеръ Рима противоположенъ характеру всѣхъ народовъ древности: общество безъ предковъ, служащее одной идеѣ пользы.

Вообще, думая о вѣкахъ отдаленныхъ, о вѣкахъ безъискусственнаго быта, мы склонны ожидать отъ нихъ простоты и однообразія. Это, по моему мнѣнію, великая ошибка. Разумъ просвѣщенный повинуется логическому закону и его строгой послѣдовательности. Младенческій умъ менѣе покоренъ; онъ дружнѣе съ воображеніемъ, онъ затѣйливѣе и разнообразнѣе. Въ немъ преобладаетъ личность, т.-е. страсть и произволъ. Менѣе прикованный къ пользѣ вещественной или къ идеѣ добра, которую мы грубо облекли въ бѣдную форму выгоды частной и общей, онъ охотно повинуется соблазну всякой блестящей мысли, всякой мечты, внушенной потребностью вѣрованія, всякаго призрака, рожденнаго славолюбивою гордостью. Простота древности не есть простота логики, свойственная холодному разуму книжныхъ отшельниковъ, но простота поэзіи, доступная суду художника, сроднившагося съ разнообразіемъ творенья Божьяго и быта людскаго.

Древнія свидѣтельства о Скиѳахъ служатъ разительнымъ примѣромъ прихотливости дѣтскаго чувства, перенесеннаго на широкое поприще міровыхъ событій. „Не для добычи и не для власти стремятся они къ завоеваніямъ“*). Не требуютъ они ни золота, ни земли, ни рабовъ. Власть ихъ кротка, оброки легки. Они ищутъ побѣды не для плодовъ ея, а для того, чтобы побѣжденные признали ихъ превосходство въ бояхъ. И эту жажду славы, рыцарскую, безкорыстную встрѣчаемъ мы при самыхъ первыхъ началахъ исторіи въ племени, котораго грубые нравы не озарялись еще ни слабѣйшимъ лучомъ просвѣщенія. И за этимъ-то призракомъ стремился народъ отъ береговъ Оби и Иртыша черезъ Приволжскія и Донскія степи, отодвигая Славянъ-Гетовъ, Вудиновъ и Гелоновъ въ Заднѣпровскія топи и лѣса, унося своимъ бурнымъ потокомъ слѣды древняго владычества Киммерійскаго, прорывая Кавказскую снѣжную преграду, затопляя всѣ страны Ирана, Иверіи, Ассиріи и Финикіи, попирая силу, и просвѣщеніе, и роскошь Востока и унижая гордость Египта, въ которомъ путешественники XIX-го вѣка находятъ еще муміи обвернутыя въ бересту,—быть можетъ старый слѣдъ сѣвернаго нашествія. И послѣ столькихъ подвиговъ и столькихъ побѣдъ, Скиѳъ-побѣдитель, не соблазненный ни роскошью, ни блескомъ, довольный гордымъ сознаніемъ своего мужества, продолжаетъ свою бѣдную кочевую жизнь въ виду баснословныхъ сокровищъ Вавилона и Экбатана и требуетъ отъ Ассиріянина и Индѣйца только смиренія и поклона. Коварство Мидянина Кіяксара прекратило этотъ поэтическій порывъ воинственнаго славолюбія; но осмилѣтнее владычество Скиѳовъ во всей югозападной Азіи должно служить урокомъ для критика, требующаго разумной цѣли во всѣхъ явленіяхъ древней исторіи. Семнадцатью вѣками позже проснулась опять буйная душа Скиѳскихъ племенъ и ужаснула міръ завоеваніями, предъ которыми мелки всѣ подвиги Александра, Кесаря и проповѣдниковъ Корана. Россіи памятна эта баня крови, изъ которой она вышла, можетъ быть, съ началами духовнаго искаженія, но безспорно съ сознаніемъ своей вещественной силы. Не даромъ примѣшались къ Скиѳамъ чуждыя стихіи. Воины Темуджина и Тимуръ-Аксака не

*) Откуда взята эта цитата? По смыслу своему она напоминаетъ отзывъ Страбона о Скиѳахъ (VII, с. 4). Геродотъ говоритъ наоборотъ, что изгнаніе ихъ Кіаксаромъ было вызвано ихъ грабительствомъ. *Изд*

представляютъ чистаго и рѣзкаго характера древнихъ завоевателей Ирана: они уже жадны къ корысти и прибыльной власти. Но зародышъ ихъ колоссальнаго могущества находится въ славолюбіи воинственномъ, развившемся еще во времена до-историческія. Величественное лицо Чингиса, презирающаго всякую роскошь и живущаго для одного сознанія своей непобѣдимости, стоитъ изученія художниковъ, сочувствующихъ величію человѣческому даже въ его заблужденіяхъ. Изъ него и изъ сличенія исторіи Монголовъ съ исторіей Скиѳовъ мы поймемъ, что Скиѳскому племени искони принадлежало безуміе славы воинской, какъ Египту безуміе зодчества, Финикіи безуміе мореплаванія, а Китаю безуміе логическаго построенія государственнаго [1]).

Въ наше время уже почти безполезно доказывать, что Скиѳы были вѣтвью Тибетскаго или Финно-Татарскаго корня. Незнаніе этой истины принадлежитъ отсталой учености Англіи и Франціи. Малѣйшее вниманіе при чтеніи Геродота или Гиппократа достаточно бы было для убѣжденія человѣка безпристрастнаго, но я прибавлю къ розысканіямъ Германскихъ критиковъ только слѣдующее примѣчаніе. Скиѳы жили нѣсколько времени на берегахъ Азовскаго моря (*мори маруса* [2]), слово съ корнями Славянскими и принадлежащее въ языку Славянскому, также какъ *Донъ*, *Дунай*, *ярый Донъ*, *Берестенъ* [3]) и проч.). Имя Скиѳское этого моря было Тамеринда, т.-е., говорятъ древніе, какъ будто начало воды; имя земли ихъ осталось въ безчисленныхъ свидѣтельствахъ—*Тамар-така* и *Таматарка*, наша *Тмутороканъ*; имя родоначальника ихъ—*Тарги-таосъ* или *Турги-таосъ*. Въ діалектахъ Татаръ при-Обскихъ эти имена значатъ: корень волны, т.-е. море (*Тамеръ-индъ*), корень хлѣба, т.-е. земля (*Тамеръ-турхенъ*, въ которомъ соединяются и Греческая и Славянская форма); и громъ, съ которымъ, какъ извѣстно, Татарскія, орды приписывали себѣ особое сродство (*Тенгри-таушъ* отъ словъ: небо и голосъ).

---

[1]) Слово „безуміе" явно употреблено въ смыслѣ страсти, которая есть въ сущности нѣчто, не поддающееся уму. *Изд.*

[2]) Вѣроятно ошибка автора.

[3]) Т.-е. Борисѳенъ. *Изд.*

Всѣ частныя явленія во всякую эпоху человѣчества тогда только дѣлаются понятными, когда мы поняли уже характеръ самой эпохи. Точно также всякій фактъ въ исторіи народа тогда только ясенъ, когда мы внутренно сочувствуемъ духу народа. Такъ, въ древности одно государство и, какъ мнѣ кажется, только одно, представляетъ намъ олицетворенную идею пользы, которая болѣе или менѣе управляетъ всѣми народами современными намъ. Это государство—суровый, желѣзный Римъ, для котораго высшій законъ, высшая необходимость, высшая святыня сосредоточивалась въ одно слово *Respublica*.

Не должно смѣшивать понятія о *Respublica*, понятія холоднаго и сухаго, съ дѣтскимъ, но теплымъ чувствомъ, заставлявшимъ Китайца искать рѣшенія высокой задачи—государства нравственнаго, развитаго разумно. Тупыя головы искали Рима въ Россіи. Сущая нелѣпость. Послѣ Христіанства нѣтъ уже возможнаго Рима; но онъ, безспорно, отзывается въ жизни Англіи болѣе, чѣмъ во всѣхъ другихъ странахъ Европы. Совершенная односторонность направленія Римскаго дала ему не только чудесную крѣпость, побѣдившую всѣхъ его соперниковъ, но и поэтическое величіе, передъ которымъ меркнетъ вся слава державъ древнихъ и новыхъ... Трудно сказать, отъ чего Римляне получили этотъ исключительный типъ, чуждый другимъ древнимъ народамъ; но я замѣчу, что всѣ миѳы его и полумиѳическія лѣтописи въ одномъ согласны: Римъ былъ созданіемъ бѣглецовъ Лаціума и принятъ въ союзъ Латинскій невольнымъ согласіемъ другихъ городовъ. Его стѣны служили убѣжищемъ для воинственныхъ выходцевъ земли Сабинской и для просвѣщенныхъ изгнанниковъ аристократіи Этрусской. Такимъ образомъ возросъ городъ безъ предковъ, слѣдовательно безъ святыни: вещественная польза и самохраненіе стали его богами, и Юпитеръ отступилъ передъ Терминомъ. Замѣчательно, что Англія (не какъ народъ, а какъ государство) есть также земля безъ предковъ. Франція и Гишпанія подобно Англіи основаны завоевателями. Но эти завоеватели, Франки и Готѳы, были народы въ дружинномъ устройствѣ, одни, Норманы Вильгельмовы, были дружина безродная.

Римъ, какъ замѣчено выше, былъ исключеніемъ. Начало всѣхъ его дѣйствій былъ разсчетъ выгодъ государственныхъ. Это былъ мужъ зрѣлый, безродный эгоистъ, въ толпѣ племенъ-младенцевъ. Такова тайна его торжествъ. Но именно потому, что онъ былъ исключеніемъ, мы не должны вносить въ сужденіе о другихъ народахъ того логическаго правила, которое служитъ закономъ исторіи Римской. Разумъ неизмѣнно слѣдуетъ по избранной стезѣ къ опредѣленной цѣли; въ инстинктивномъ эгоизмѣ, стремящемся къ своей личной выгодѣ, есть непогрѣшимая логика, которая вѣрнѣе всякаго разсчета; но прихотливость страстей и воображенія не знаетъ ни разсчетовъ, ни постоянства въ путяхъ своихъ: для нея равно завлекательны плоды Юга или долгіе дни Сѣвера, вольный разгулъ степнаго кочевья или глубина лѣсовъ, приволье звѣролова.

Такъ между дикарями Сѣверной Америки иныя племена отказывались отъ всѣхъ правъ свободы и самосохраненія, чтобы пользоваться миромъ и тишиною; другія бросали свои исконныя жилища и приносили въ жертву всѣ выгоды жизни и самую жизнь, чтобы не потерпѣть на себѣ ниже тѣни чуждой власти. Такъ Славянскіе народы, безъ сомнѣнія, соглашались носить имена Германскихъ, Сарматскихъ и Кельтскихъ властителей, а Аланская гордость не боялась самой кровопролитной войны, чтобы только заставить другое племя носить названіе Алановъ. Этотъ фактъ, не подверженный никакому сомнѣнію и доказанный многочисленными свидѣльствами, подаетъ поводъ предположить, что Ятвяги, иначе Ятвинги, или Языги-Метанасты (вѣроятно Метатанаисты т.-е. Придунайскіе) нисколько не принадлежали къ корню Сарматскому. Я знаю, что многіе критики сомнѣваются въ единствѣ Языговъ и Ятвяговъ; да въ чемъ не сомнѣваются? Оба имени совершенно согласны между собою, ибо мы имѣемъ весь переходъ отъ слова *Языгъ* черезъ *Ядвингъ* и *Ятвингъ* въ *Ятвягъ*. Жилища ихъ послѣ перехода изъ ихъ восточной родины тѣже: именно на Югъ отъ Сарматскихъ (Аланскихъ, Алаунскихъ) горъ, не доходя до Карпатовъ. Прозвище Языговъ-Метанастовъ можетъ относиться къ Западной Двинѣ, въ Средніе вѣка Дуна, у Питеаса Танаисъ (т.-е. Дунай),

точно также какъ и къ Дону. Наконецъ, нѣтъ ни малѣйшей причины, и ниже тѣни какой нибудь дѣльной причины, предполагать, что Ятвяги и Языги не одно и тоже. Первое же мѣсто жительства Языговъ и древнихъ Зиговъ совершенно одно и тоже, именно предгорье Кавказское и прибрежье Эвксина. Теперь оно принадлежитъ Кабардинскимъ *Адиге* (заключающимъ въ себѣ Кабарду, Абазеховъ, Шадусовъ, Шапсуговъ и др.). Конечно, одно сходство именъ не достаточно для утвержденія, что *Адиге*, старые *Языги* и древніе *Зиги* одно и тоже; но нельзя не замѣтить, что ближайшіе ихъ сосѣди на Кавказѣ и, кажется, одноплеменники были Самогои (*Самиги*) и что земля Ятвяговъ окружена со всѣхъ сторонъ областями, носящими имена Самогитіи, Жмуди и тому подобными, также и то, что Самоѣдія сѣверная по происхожденію жителей отъ племени Лаговъ и по главной своей рѣкѣ Печорѣ напоминаетъ Самогею Кавказскую, которой главная рѣка была также Питсора. Языкъ теперешнихъ *Адиге* имѣетъ всѣ примѣты и корни Финскихъ нарѣчій и въ тоже время самобытность, показывающую, что онъ развился и получилъ окончательную форму вдали отъ другихъ нарѣчій одноначальныхъ съ нимъ. Но такъ какъ въ продолженіе многихъ вѣковъ онъ подвергся вліянію сосѣднихъ народовъ, совершенно чуждыхъ ему по происхожденію, можно предположить съ вѣроятностью, что во время движенія Языговъ къ Двинѣ онъ былъ ближе къ общей Финской нормѣ, чѣмъ теперь, и этимъ самымъ объяснить примѣсь Финскихъ словъ къ словамъ Славянскимъ и Готскимъ въ языкахъ Жмуди, Летголы и Самогитіи. Очевидно, изученіе всѣхъ этихъ нарѣчій не довольно совершенно, чтобы можно на немъ основать теорію нѣсколько твердую; но по крайней мѣрѣ сходство цѣлой группы именъ Кавказскихъ съ именами племенъ сѣверной и сѣверо-западной Россіи весьма замѣчательно. Движеніе этихъ народовъ объясняется легко силою потока Сарматскаго, увлекшаго ихъ за собою, также какъ онъ увлекъ Вановъ-Славянъ въ Скандинавію. Прозвище Сарматовъ и даже Алановъ, которое древними приписывается къ названію Языговъ, совершенно удовлетворительно оправдывается тщеславнымъ обычаемъ Сарматовъ, навязывавшихъ свое имя побѣжденнымъ сосѣдямъ. Мысль же, что Ятвяги не могли быть Языгами Задонскими потому, что эти Языги

бросались на Дунай,—не стоитъ опроверженія. Сподвижники Ѳеодорика Великаго не могли бы быть Готѳами, потому что Испанія завоевана также Готѳами! Во всякомъ случаѣ знаніе наше о характерѣ Сарматовъ дало бы намъ средство объяснить соединеніе имени ихъ съ примѣтами народа, совершенно чуждаго Иранскому корню.

Впрочемъ я предлагаю мнѣніе свое объ Языгахъ Литовскихъ только какъ догадку не совсѣмъ невѣроятную и объясняющую многіе историческіе вопросы.

Произволъ преобладаетъ въ дѣйствіяхъ народовъ древности (особенно въ ихъ переселеніяхъ); онъ имѣетъ свои законы, но законы эти для насъ большею частію тайна.— Миграціямъ древнихъ народовъ способствовало незнаніе отдаленныхъ странъ и басни объ нихъ.

Общій характеръ произвола, свойственный всѣмъ младенчествующимъ народамъ, содержитъ въ себѣ отвѣтъ на вопросъ самый обыкновенный, предлагаемый пытливою критикою простодушной старинѣ: «съ какою цѣлью и для чего сдѣлано то-то; какое намѣреніе управляло такимъ-то дѣйствіемъ или переходомъ племени?» Безспорно, самый произволъ имѣетъ свои законы, которыми могутъ объясниться явленія, повидимому, самыя неразумныя; но какова бы ни была гордость нашего ума, мы должны признаться, что многіе факты древности останутся вѣчными загадками для насъ. Оно было: мы это знаемъ. Отчего оно могло быть: намъ никогда не дастся узнать. Довольно для насъ и того, что, сжившись мыслью съ вѣками отдаленными, мы поймемъ возможность историческихъ происшествій, доказанныхъ преданіемъ или памятниками, или живыми обломками разбросанныхъ народовъ. Болѣе требовать мы не должны.

Это въ особенности относится къ первоначальнымъ разселеніямъ. Невозможно отыскать имъ сколько нибудь дѣльныхъ причинъ. Думать, что они начались отъ тѣсноты колыбельныхъ жилищъ, значило бы допустить въ исторіи явную нелѣпость, противную фактамъ самымъ очевиднымъ. Приписывать ихъ взаимному нажиму племенъ было бы и произвольно, и невѣроятно. До сихъ поръ пустыни Африки еще представляютъ лишній просторъ ея жителямъ,

и конечно Патагонецъ могъ бы свободно бродить по безконечнымъ лѣсамъ тропической Америки и не чувствовать необходимости переселенія къ Магелланову проливу и на мертвую почву Огненной земли. Автохтонства же, какъ я уже сказалъ, допустить нельзя по той простой причинѣ, что мы постоянно замѣчаемъ явныя разногласія между народами сами близкими по мѣсту жительства и явное родство между племенами самыми отдаленными. Во всемъ замѣтна какая-то неугомонная потребность движенія, какая-то страстная жажда человѣка завладѣть какъ можно скорѣе всѣмъ пространствомъ міра земнаго, назначеннаго быть его обителью и поприщемъ его многообразной дѣятельности.

Какія бы ни были мечты и надежды первыхъ странствователей, нельзя сомнѣваться, что ими управляло счастливое незнаніе формы земли и ея климатическихъ раздѣленій. Умный Геродотъ и многіе изъ его современниковъ еще вѣрили, что солнце переходитъ отъ Сѣвера къ Югу, или отъ Юга къ Сѣверу, чтобы избѣгнуть излишныхъ жаровъ или удалиться отъ непріятнаго вліянія холодныхъ вѣтровъ. По ихъ мнѣнію, на далекомъ Сѣверѣ могла быть страна блаженства и теплоты умѣренной и неизмѣнной, страна любимая богами, одаряющими ея жителей вѣчной тишиною, долгожизненностью, счастіемъ и зрѣніемъ безсмертной славы небожителей. Гомеръ думалъ тоже самое объ Эѳіопахъ, и даже многими вѣками позже Геродота, въ просвѣщенномъ Римѣ, великій бытописатель его Тацитъ разсказываетъ такую же басню о льдистой землѣ, лежащей на Сѣверъ за Скандинавіею и Квенландіею. Такое глубокое невѣжество въ такую позднюю эпоху объясняетъ произвольное разселеніе племенъ, удалившихся на дальній Сѣверъ или къ южнымъ оконечностямъ Африки и Америки во времена до-историческія.

Далекое и неизвѣстное представляется въ одинаковомъ видѣ младенчествующимъ народамъ и лицамъ. Вдали можетъ быть рай земной или пустыня, населенная чудовищами, но ни въ какомъ случаѣ не можетъ быть тоже самое, что вблизи. Такой простой истинѣ не повѣритъ ни одинъ ребенокъ: она слишкомъ вѣроятна для фантазіи, требующей невѣроятнаго и

сказочнаго. Трудно угадать, въ какой образъ воображеніе каждаго народа облекало неизвѣстную земную даль, въ сіяніе или въ ужасъ; но почти навѣрное можно утвердить, что если эта даль была страшна и въ тоже время лежала на продолженіи пути народнаго, самое движеніе народа было невольное; напротивъ того, путь, который кончается сіяніемъ жилищъ божественныхъ, вѣроятно былъ избранъ выборомъ вольнымъ.

Прибавлю для объясненія своей мысли, что неволя проявляется не только у племени побѣжденнаго и бѣгущаго, но она же даетъ свой характеръ миѳамъ племени мирнаго, завоевывающаго не по страсти къ завоеваніямъ, но по необходимости собственной обороны.

Миѳическія представленія древнихъ народовъ объ ихъ колыбели даютъ ключъ къ объясненію причинъ ихъ выселенія. — Примѣръ: миѳы Зендавесты о первоначальной родинѣ людей.

Можно сказать утвердительно, что колыбель народа, имъ покинутая, или часть пути, имъ пройденнаго исподоволь, никогда не представится въ его памяти какъ земля чудовищъ и страха. Это было бы противно поэтической логикѣ человѣческой души. Если переселеніе было вольное, первоначальная родина представляется землею людей и судебъ обыкновенныхъ; если переселеніе было слѣдствіемъ тяжкой необходимости, старая родина обращается въ землю обѣтованную, въ землю любимую богами и свѣтилами небесными.

Приложеніе этаго простаго правила къ миѳологіи Индіи и Персіи даетъ результаты совершенно согласные со всѣми другими выводами здравой критики. Для учениковъ Зердушта земля первоначальная святая, Арьянем-Ваэджо (Aryanem-vaêjo); въ ней начало блага и свѣта, въ ней поднимается до небесъ голова *Аль-борджа*, на которомъ живутъ лучезарные *Изеды* и вѣчно сіяетъ солнце, эмблема Ормузда. *Аль-борджъ*, на землѣ, которая поддерживается его корнями, есть изображеніе самаго высшаго неба, жилища перворожденнаго Ормузда (Агура-Маздао) и всемогущихъ Амшаспантовъ. Въ горахъ же Гиммалаи и Инду-кху, по словамъ Ктезія, передающаго намъ Персидскія сказки, живетъ *Мартихора* (человѣ-

коубійца), явный символъ злыхъ духовъ, и всѣ враждебныя человѣку силы, и всѣ чудовища, какія только могла придумать испуганная фантазія Иранцевъ. Для поклонниковъ Брахмы, Гиммалай и Инду-кху есть жилище вѣчныхъ боговъ. Тамъ и перворожденный вѣчности Брахманъ (старая форма *Брахма* напоминаетъ Изеда Бахрамъ, а *Брахманъ* Амшаспанта *Бахмана* *), и Индра, начальникъ духовъ небесныхъ, и праотецъ Касьяна и праведники Якшасы. Югъ Индіи наполненъ силами, враждующими противъ боговъ. Тамъ Бали, гордый градостроитель Баалъ (Кушитъ Вавилонскій) и Ракшасы съ ихъ начальникомъ *Раваною*, поработившимъ небесныхъ боговъ и принудившихъ самого *Сиву* все разрушающаго (не Тифонъ ли?) быть покорнымъ привратникомъ въ его волшебномъ дворцѣ. За горами Инду-кху Индѣйцы полагаютъ варваровъ Млечховъ, Яванов и прочихъ; но это только народы чуждые имъ по вѣрѣ, а не по человѣческому характеру. Въ нихъ нѣтъ ничего сверхъ-естественнаго и фантастическаго. Это, очевидно, жители земли извѣстной и перешедшіе уже изъ богатаго міра басни въ

---

*) Хомяковъ относительно Зендскаго языка и Зендской религіи пользовался только, какъ видно, трудомъ Анкетиля-дю-Перона, который первый открылъ Европѣ Зендавесту и издалъ переводъ ея, основанный на преданіяхъ и толкованіяхъ Парсовъ. Дальнѣйшая критическая разработка памятниковъ религіи Зороастровой, начавшаяся съ 1833 года изданіемъ книги Бюрнуфа „Commentaire sur le Yaçna“, ускользнула отъ вниманія автора, да и по большей части относится къ времени, когда эти страницы были уже написаны. Вслѣдствіе того, чтеніе нѣкоторыхъ Зендскихъ именъ, заимствованное Хомяковымъ у Анкетиля, и основанныя имъ на такомъ чтеніи этимологіи, въ настоящее время оказываются неточными. Такъ, напримѣръ, дѣйствительная Зендская форма имени *Бахрамъ* была *Вередтражоч*, имени *Бахманъ—Вохумана*; возстановленныя въ своемъ первоначальномъ видѣ, оба эти имени, разумѣется, уже не могутъ допустить сближеніе съ Индійскимъ *Брахмою*. Приводимыя авторомъ, нѣсколько ниже, имена земель Иранскихъ, о сотвореніи которыхъ говорится въ Вендидадѣ, читаются въ подлинномъ текстѣ слѣдующимъ образомъ (Vendidad Sade, по изданію Брокгауза, стр. 50): Airyanem vaijô; Cugdhô, Môurem, Bâchdim, Niçâim (мы ихъ приводимъ здѣсь какъ въ текстѣ, въ формѣ винительнаго падежа); объясненіе этихъ именъ, предлагаемое новѣйшими изслѣдователями, разнится отъ объясненія Хомякова и указываетъ скорѣе на восточную часть Иранской страны. Что касается, наконецъ, до горы, называемой Парсами *Альбордзъ*, то древнее Зендское имя ея было: Гара-березайти, что значитъ слово-въ-слово: „гора высокая“. *Изд.*

простой міръ географіи. Вся поэзія Индіи служитъ доказательствомъ этого факта, и достаточно прочесть поэму о смерти Кала-Яваны, чтобы въ немъ убѣдиться. Выводъ изъ всѣхъ нашихъ данныхъ очень ясенъ. Всѣ слова, напоминающія первоначальную страну Мидійскаго племени (Арьяна), находятся около западной горной твердыни. Таковы *Аріяна*, *Ейранъ* (нынѣ Гиланъ), *Ма-зенд-иранъ*, *Иранъ* (Осетинскій) и проч.; тутъ же земля святого огня, *Адербиджанъ* (отъ *атаръ*, первоначальный огонь); тутъ же цѣлый рядъ горъ носящихъ имя *Аль-борджъ*: отъ *Эльбруса* Кавказскаго до Демавенда считается не менѣе пяти отдѣльныхъ главъ того же названія и, кажется, оно принадлежало хребту Кавказа и его Дагестанскому и Мазендеранскому продолженіямъ. Разсказъ Вендидада о порядкѣ сотворенія земель Иранскихъ слишкомъ поздно сложенъ, слишкомъ запутанъ и нелѣпъ, чтобы можно было основать на немъ какое бы то ни было мнѣніе; сверхъ того онъ писанъ уже (даже предполагая, что это разсказъ самого Зердушта) Вактрійцемъ или Согдіанцемъ. За всѣмъ тѣмъ онъ все еще болѣе указываетъ на Западъ, чѣмъ на Востокъ, за исключеніемъ слова Согдо, вставленнаго мѣстнымъ самолюбіемъ писателя (*Эріене*, *Муръ*, Муганскій округъ, *Бакди*, Баку, *Низа*, оконечности Мидійскаго хребта). Самый Альборджъ въ этомъ позднемъ сборникѣ уже потерялъ свое настоящее значеніе и обратился изъ горы опредѣленной въ идеалъ горы, на которой солнце восходитъ и садится. Упрямая память народовъ вѣрнѣе полу-ученыхъ рукописей. Она намъ указываетъ на настоящій Аль-борджъ въ Эльбрусахъ Дагестанскихъ и Кавказскихъ, хотя уже давно забытъ смыслъ имени (*высокій святой*) и давно измѣнились всѣ нарѣчія пригорныхъ жителей. Въ тоже время Ктезій ясно показываетъ намъ, что Востокъ и Юго-востокъ Персидскаго царства былъ для Персіянъ землею неизвѣстною и грозною Движеніе съ Запада на Востокъ явно; но еще яснѣе продолжается оно въ миѳахъ Индіи, по которымъ, очевидно, первоначальное отечество владычествующихъ кастъ (Брахмановъ и Кшатрій) было въ Пенджабѣ, а еще древнѣе въ горахъ сѣверныхъ и сѣверо-западныхъ. Движеніе всего племени было не произвольное. Великъ былъ натискъ Туранцевъ и жестока власть Эвфратскихъ Семитовъ: грустно было Иранцу бросать свою родину и искать убѣжища въ странахъ

неизвѣстныхъ. Отъ того-то устрашенное воображеніе всегда представляло ему впереди борьбу съ чудовищами и злыми духами, а память окружала колыбель, невольно покинутую, всѣмъ сіяніемъ богоизбраннаго рая. Это совершенно согласно съ сравненіемъ учрежденій Ирана и Индустана.

Въ изслѣдованіяхъ историческихъ чаще встрѣчаются преданія, показывающія переселенія невольныя, чѣмъ другія. Причина весьма проста. Намъ мало сохранилось разсказовъ отъ глубокой древности, отъ эпохи веселаго движенія племенъ, устремившихся по призыву внутренняго голоса во всѣ края земли, еще ненаселенной. Къ этому времени относится, вѣроятно, большая часть миѳовъ объ Атлантидахъ и о блаженныхъ островахъ, которыхъ бы мы напрасно стали искать въ одной какой-нибудь мѣстности. Вѣроятно, басни такого рода сохранялись долѣе въ народахъ предпріимчивыхъ и мало склонныхъ къ осѣдлой жизни. Онѣ почти неизвѣстны Римлянамъ, совсѣмъ не существуютъ у Иранцевъ (Мидо-Персидскихъ) и по всѣмъ примѣтамъ переданы Эллинамъ смѣлыми мореходцами Финикійскими.

У новѣйшихъ народовъ Европы нѣтъ ничего подобнаго. Сказка объ Эльдорадо, давно забытое наслѣдство первоначальныхъ племенъ, ожила было на нѣсколько времени въ Средніе Вѣка послѣ великаго подвига Христофора Колумба; но въ воскресеніи старой сказки была какая-то искусственность и неискренность. Древнія же преданія Германцевъ болѣе или менѣе указываютъ на Востокъ и заставляютъ думать, что переселеніе этой вѣтви Иранцевъ было невольное. Для Славянъ нѣтъ никакихъ данныхъ. Нашимъ сказкамъ Востокъ знакомъ, но онъ является безъ опредѣленной физіономіи. Наши чудеса за моремъ, за океаномъ; въ нихъ говоритъ старый завѣтъ Вендскаго мореходца. Было однакоже въ Россіи одно происшествіе, о которомъ считаю нужнымъ упомянуть. Въ 1822 году прошла въ простомъ народѣ молва, что за границею Оренбургской губерніи, гдѣ-то далеко, есть сырная земля и въ ней рѣка Дарья, кисельные берега, молочная струя. Нельзя не узнать Сыръ-Дарьи, Кизиль-Дарьи и Молокъ-Дарьи. Народъ въ губерніяхъ Орловской,

Пензенской, Симбирской и другихъ такъ искренно повѣрилъ этой сказкѣ, что цѣлыя селенія поднялись въ далекій путь и нахлынули на Оренбургскую губернію. Правительство было принуждено употребить мѣры строгости противъ этого чуднаго пробужденія духа старины. Трудно сказать, какъ могла такая сказка подѣйствовать такъ сильно на воображеніе Русскаго крестьянина-домосѣда? Живетъ ли еще въ хатахъ какое-нибудь старое преданіе? Такое предположеніе кажется не невѣроятнымъ, и до сихъ поръ я не могъ подмѣтить ни одного взгляда сожалѣнія, брошеннаго Славяниномъ на страну восточную. Первоначальное переселеніе было, кажется, совершенно произвольно.

Ходъ сухопутныхъ переселеній древнихъ племенъ. — Первая эпоха: мирное разселеніе.

Побудительныя причины первыхъ миграцій неизвѣстны, но понятны. Возможность этихъ миграцій сухимъ путемъ точно также понятна. Земля была обширною пустынею, богатою лѣсами и пажитями. Народы - переселенцы были звѣроловами или пастухами. Движеніе было быстро, разселеніе безпорядочно, семьи немногочисленны. Составились людскіе оазисы въ безлюдномъ пространствѣ. Отъ этого одно и тоже племя могло мало-по-малу раздѣлиться на многія нарѣчія, довольно ярко отличающіяся другъ отъ друга. Отъ этого, безъ всякаго сопротивленія и безъ всякаго насилія, другое племя могло втѣсниться въ пустыни, раздѣляющія первые оазисы, и представить намъ черезполосность народностей, которую мы такъ часто замѣчаемъ въ древности. Напримѣръ, семьи Германцовъ, Volcae (Volk) Tectosages, Arecomici и Cavares, издревле встрѣчаются между Славянъ, Кельтовъ и Пелазговъ.

Такимъ образомъ Германецъ-звѣроловъ могъ жить рядомъ съ Славяниномъ-хлѣбопашцемъ и торговцемъ, и жить съ нимъ ладно и мирно. Одному нужны были степь, или морской берегъ, или луговое приволье; другому лѣсъ и горныя вершины. Тогда-то вѣроятно составилась большая часть мѣшаныхъ семей и, по закону свободнаго развитія, свойственнаго природѣ человѣческой, возникло множество народовъ двустихійныхъ, которыхъ цѣль въ жизни человѣчества примирять слишкомъ рѣзкія разногласія чистыхъ пле-

мень а въ наукѣ — приводить въ отчаяніе кропотливыхъ критиковъ. Таковы въ Европѣ Вандалы, Фризы, Герулы, Бои и другіе. Таковы въ Азіи почти всѣ отдѣльныя отрасли вѣтвей Финно-Турецкой и Тибетской.

Простое размышленіе о вѣроятномъ ходѣ колонизацій сухопутныхъ объясняетъ намъ, какъ по землѣ уже населенной могли странствовать новые переселенцы и не оставить ни въ сказкахъ, ни въ исторіи памяти о войнахъ съ старожилами. Этимъ же самымъ объясняются и тѣ случаи, когда мы замѣчаемъ, что послѣ переселенія цѣлаго народа, жители, остающіеся въ покинутой странѣ, представляютъ характеръ совершенно чуждый выходцамъ: фактъ безпрестанно повторяющійся въ исторіи пяти столѣтій послѣ Р. Х.

Если бы теперь могли повториться старыя миграціи племенъ, и если бы Русскія селенія въ 1822 году дѣйствительно перекочевали изъ Тамбовской и Пензенской губерній на берега Сыръ Дарьи, какъ они было собрались: оставленныя ими земли представили бы намъ самый ясный типъ Финской семьи, и ученымъ пришлось бы, въ силу системъ, теперь существующихъ, розыскать, какъ это чудо совершилось. Родились бы непремѣнно три системы: 1-я, Финны выгнали Руссовъ изъ Тамбовской и Пензенской губерній; 2-я, Финны пришли въ опустѣлую страну; 3-я, Руссы Тамбовской и Пензенской губерній были дѣйствительно Финнами, но они ославянились во время перехода на берега Сыръ-Дарьи. Не тѣже ли выводы всечасно повторяются на счетъ Бургундцевъ, вышедшихъ дѣйствительно изъ Славянскаго поморья, и на счетъ Чеховъ, покрывшихъ всю Богемію послѣ выхода Квадовъ и Маркманновъ (Германскихъ Краинцевъ). Въ настоящемъ понимать должно прошедшее.

Допустивъ возможность мирной черезполосности, которой мы находимъ множество примѣровъ въ Германіи и Галліи (Венеды, Морины и Менапіи между Кельтовъ въ Вандеѣ, тѣже Морины и Менапіи въ Бельгіи между Бэолговъ, Тевтоны между Разенъ въ Этруріи *) и другіе, и возможность мирнаго стран-

*) Авторъ имѣетъ въ виду Тевтоновъ или Тевтановъ, которые, по свидѣтельству Плинія (Hist. Nat. III, 8) и другихъ древнихъ писателей, были основателями Пизы въ Этруріи. *Изд.*

ствованія племенъ Кельтскихъ и Германскихъ по старымъ жильямъ Славянскимъ, я долженъ прибавить, что всѣ эти примѣры относятся ко временамъ самымъ отдаленнымъ, о которыхъ мало осталось свѣдѣній достовѣрныхъ.

„Пропустите насъ мирно“, говоритъ Израиль, ведомый Моисеемъ и Іисусомъ Навиномъ, жителямъ границъ Палестинскихъ; но тѣ уже не соглашаются. Есть еще нѣсколько подобныхъ преданій даже въ Европѣ, и они заслуживаютъ вниманія, какъ послѣдніе отзывы древняго простодушнаго быта. По нашимъ понятіямъ, отказъ Филистимлянъ очень разсудителенъ, но въ тоже время просьба Израильтянъ очень естественна. Они помнили, какъ предки ихъ, Израиль и сыны его, свободно кочевали по землѣ Ханаанской.

Вторая эпоха: мирное разселеніе замѣняется насильственными переселеніями. — Признаки этой эпохи въ миграціяхъ древнихъ племенъ. — Вліяніе такихъ переселеній на древнія Славянскія племена.

Вскорѣ измѣнились отношенія народовъ. Люди множились и требовали все бо̀льшаго и бо̀льшаго простора. Отношенія сосѣдей приняли характеръ враждебный. Завоевательный духъ далъ смѣшенію племенъ форму наслоенія, въ которой одно сдѣлалось лицомъ подчиненнымъ, а другое властительнымъ, какъ мы это замѣчаемъ у Вандаловъ и у Болгаръ Приволжскихъ: слабыя семьи, несогласныя на повиновеніе или рабство, были выгнаны изъ своихъ прежнихъ жилищъ.

Такъ старые Китайскіе памятники свидѣтельствуютъ, что по случаю раздоровъ и ослабленія *Великихъ Юети (Массагеты*, ихъ же очевидно Китайцы называютъ и *Великими Ванами)* между ними поселились чуждые имъ Као-та и Тухо-ло и взяли надъ ними власть и силу. Это объясняетъ всѣ загадки исторіи Гуннской. Такъ, съ другой стороны, мы видимъ, что Бэолги, долго терпѣвъ внутри страны, ими занятой, Менапіевъ и Мориновъ, наконецъ вытѣснили ихъ и заставили удалиться вверхъ по теченію Рейна, гдѣ они мало-по-малу были уничтожены или поглощены массою Кельтскихъ и Германскихъ народовъ; но, вѣроятно, отъ нихъ (если не отъ Вариновъ) остались по Рейну названія урочищъ и рѣчекъ: Вышница, Рейница, Сырница и тому подобныя.

Въ эту вторую эпоху начали составляться союзы или, лучше сказать, скопленія семей близкихъ другъ къ другу по внутреннему родству духа и наружному родству языка и физіономіи. Германецъ нажималъ на Славянина болѣе, чѣмъ на брата своего Германца. Финнъ-Туранецъ налегалъ своею силою скорѣе на чуждый ему Иранъ, чѣмъ на своихъ единоплеменниковъ. Побѣжденныя малочисленныя семьи, встрѣчая сперва случайно, или отыскавъ съ намѣреніемъ другія семьи, съ которыми можно было имъ говорить и думать заодно, становились твердою ногою на новыхъ густонаселенныхъ жилищахъ. Стихіи раздѣлились бо́льшими массами, и борьба приняла бо́льшіе размѣры. Но семьи, отрѣзанныя случайностью первоначальныхъ жилищъ отъ своей родни, погибли или покорились.

Очевидно, что для побѣжденныхъ и бѣгущихъ выборъ новаго жилища не былъ свободнымъ. Они должны были довольствоваться всѣмъ, что̀ только оставалось отъ трапезы побѣдителя; но опытъ вѣковъ доказалъ намъ, какъ мало человѣкъ склоненъ полагать добровольный предѣлъ своимъ завоеваніямъ и какъ жажда стяжанія растетъ съ каждымъ успѣхомъ; наученные исторіею и знаніемъ міра современнаго, мы можемъ смѣло утвердить, что и въ старину побѣдитель только того не бралъ, чего взять не могъ, или въ чемъ не находилъ никакой пользы для себя. Отъ этого, видя племя, живущее въ непроходимыхъ топяхъ или на неприступныхъ скалахъ, между тѣмъ какъ у него передъ глазами разстилаются широкія равнины съ богатствомъ луговъ, лѣсовъ и полей, мы говоримъ: это народъ побѣжденный, искавшій спасенія, а не приволья.

Нашествіе Финно-Турецкихъ Венгровъ-Мадьяровъ на Славянскія земли представляетъ намъ самое ясное приложеніе сказаннаго правила. Венгры не уничтожили и не поработили Славянъ. Они выдавили ихъ изо всей прекрасной равнины Придунайской въ ущелія Карпатовъ, гдѣ и теперь живутъ Хорваты, Русняки, Горалы и Словаки. То, что̀ совершилось въ позднія времена и на маломъ пространствѣ Венгріи, было повтореніемъ происшествій, случившихся въ

доисторическія времена на всемъ пространствѣ средней Европы и Сѣверной Италіи. Простой взглядъ на карту древняго міра послужитъ достаточнымъ доказательствомъ этой истины. На самомъ крайнемъ Западѣ, отличаясь отъ Кельтовъ обычаями, языкомъ и характеромъ, живутъ Вендскія племена (*Венды, Анты, Унилы, Менапіи, Морины, Нантуаты, Верагры, Сербы*). Тутъ была земля болотъ, лѣсовъ и рѣкъ, земля нерадостная и незаманчивая для Кельтовъ; но войны революціи и борьба Вандеи со всѣми силами вскипѣвшей Франціи, доказали, какъ надежно было убѣжище старыхъ Славянъ. На Югѣ тѣже племена (Гориты Лузаты, Руссы и пр.) въ своемъ Пригорьѣ (Perigord), Погорьѣ (Bigorre), Когорьѣ (Cahors), Кологорьѣ (Calagorris) и Загорьѣ (Sigurris), въ своихъ дикихъ твердыняхъ Пиринейскихъ, нашли спасеніе отъ натиска Кельтскаго, между тѣмъ какъ отступающіе Иверцы охотно отдавали имъ безплодныя скалы и присоединялись къ главной массѣ Иверскаго народа, населяющаго весь просторъ Гишпанскаго полуострова. Ближе къ Востоку, болота Ронскаго устья съ островами Piplas и Blascon или Leucate (Поплесье и Блескунъ) и снѣжныя Альпы Савои и Пьемонта долго охраняли свободу Венетовъ Лигурійскихъ, Лузіевъ (Lysii), Залузіевъ (Silysii), Залѣсія (Salasii), Нантуатовъ, Верагровъ и другихъ, отъ насилія воинственныхъ сосѣдей. Долго Антіумъ (городъ Антовъ, нынѣшняя Генуя) цвѣлъ торговлею и своебытностью народною, между тѣмъ какъ бо́льшая часть береговъ Родана (Эридана) и беззащитная сторона западная уже перешли во власть Галловъ, оставивъ намъ только въ старомъ имени города Арль (Thelina, *долина*), въ Виндаліумѣ и Віеннѣ Аллоброговъ, въ рѣкахъ Ериданъ, Скорасъ или Прыгунъ (Isère) и пр. память о прежнихъ жителяхъ. Точно тоже скажу я обо всемъ хребтѣ Альпійскомъ, на которомъ Славяне — *Венды Великіе* (Vindelici), *Краинцы* (Carni) и прочіе противились нажиму Германіи, упираясь на южную свою братью и связывая безпрерывною цѣпью Венетовъ Лигуріи и Адріатики. Въ горы Боіогемскія, на скаты Альповъ Баварскихъ и Паннонскихъ удалились и Боіи (кажется, семья мѣшаная), вытѣсненные изъ Галліи чистыми Галлами. Еще далѣе, черезъ всю Хорватію и Венгрію, черезъ все прибережье Днѣпра (Бористенъ, *Березина* или лучше *Берестьнъ*), по Эридану (Вислѣ), по Танаису (Двинѣ),

Вудины, Ляхи, Залиги, Венды Великіе (иначе *Васци* или *Велетабы*, вящшіе или величавые) и Венды Поморскіе держались бодро и вольно противъ нападенія западныхъ Германцевъ и восточныхъ Скиѳовъ, находя защиту и спасеніе въ крутизнѣ горъ или въ непроходимости болотъ, какъ въ нашъ вѣкъ Симинолы Флоридскіе, безполезно осаждаемые оружіемъ, золотомъ, просвѣщеніемъ и собаками Американцевъ. Южные берега Вендскаго Блата, которые недавно еще были перерѣзаны цѣпью озеръ, связанныхъ между собою глубокими топями, представляютъ намъ опять цѣлый рядъ именъ урочищъ, городовъ, рѣкъ и земель Славянскихъ до самыхъ Менапіевъ и Мориновъ, которыхъ мы видѣли въ союзѣ Вендовъ Прилуарскихъ и которыхъ опять находимъ въ болотахъ Рейнскаго устья между враждебными Бэолгами. Взгляните пристально на этотъ рядъ земель, которыя какъ будто не созданы для человѣческаго жилья, вспомните Венгрію и поймите судьбу всего племени.

Тѣже самыя правила, простыя и согласныя съ логикою человѣческихъ инстинктовъ, помогаютъ намъ въ объясненіи темнаго вопроса историческаго: кто были Этруски? Давно уже всѣ убѣждены въ томъ, что не одна стихія входила въ составъ Этрурскаго народа и что Тиррены Мало-Азійскіе, принесшіе въ Италію зародышъ просвѣщенія художественнаго, не были одно и тоже съ Тусками, пришедшими съ Сѣвера, вѣроятно тѣми же Тевтанами или Тевтонами, которыхъ мы находимъ около теперешняго Ливорна и которыхъ древніе писатели по ошибкѣ называли Греческою колоніею. Признавая Этрусковъ за смѣшанное племя, мы не находимъ ни въ Тирренскомъ, ни въ Тусскомъ началѣ объясненія имени Разена и многихъ особенностей въ развитіи народа. Остатковъ языка Этрусскаго у насъ слишкомъ мало, чтобы намъ положиться на ихъ совершенно произвольное толкованіе и дѣлать изъ него шаткіе выводы; но нельзя не признаться, что большая часть названій мѣстныхъ и городскихъ приводитъ насъ къ догадкѣ о третьей и главной стихіи, вошедшей въ составъ Этруріи, именно о стихіи Славянской. Города: Антіумъ, въ которомъ отзывается имя Антовъ, Клузіумъ (*ключъ*, напоминающій Ключъ Иллирійскій), Кортона или Гортина, Перузія (Порушіе), Ангара (Угарье), Кластидіумъ иначе Кластиціумъ (Клястицы), Спина (нынѣ *Dorso di Spina*); рѣки

Арнусъ (Ярный), Цецина (Течень), озеро Клузина (Ключино) и многія другія имена чисто Славянскія. Но очевидно этихъ примѣтъ слишкомъ мало. Обратимъ вниманіе на другія два обстоятельства, которыя гораздо важнѣе: 1-е) никогда въ самое цвѣтущее время своего величія, во время своей предпріимчивости военной, Разены не нападали на Венетовъ; 2-е) когда Кельты и Римляне разрушили нѣкогда сильный и богатый союзъ городовъ Этрурскихъ, тѣ изъ Разенъ, которые предпочли свободу въ странѣ бѣдной рабству въ приволіи Этрурскомъ, пробились сквозь землю Галловъ Цизальпинскихъ и нашли убѣжище у Вендовъ Великихъ (Vindelici). Тутъ, въ ущеліяхъ неприступныхъ, выстроили они новый городъ Ретсунъ *) *(Разенъ* или *Ражень* отъ *ражій)* и долго еще боролись противъ исполинскаго могущества Рима, составляя съ Венетами гордый союзъ. Трудно повѣрить, чтобы непобѣдимые Венды имъ уступили землю поневолѣ; еще труднѣе, чтобы Разены, пробивась сквозь всю силу Кельтовъ, искали новой войны, а не гостепріимства племени родного. Этимъ вопросъ едва ли не разрѣшается удовлетворительно.

Племена звѣроловов и пастуховъ склонны къ миграціямъ; землевладѣльцы не легко мѣняютъ жилища. — Примѣръ: противоположность Кельтовъ и Германцевъ съ Славянами въ древности.

Мы видѣли, какія жилища предоставляются отъ побѣдителей изгнаннымъ народамъ: намъ также легко понять, какіе народы охотнѣе удаляются отъ насилія чужеземнаго. Пастухъ и звѣроловъ не дорожатъ своей родиною. Почва не улучшена ихъ трудами, лѣсныя чищобы не созданы ихъ неутомимой борьбою съ природою. Нѣтъ у нихъ ни селъ, ни городовъ торговыхъ; нѣтъ, наконецъ, никакихъ цѣпей, связующихъ человѣка съ землею, на которой онъ родился и жилъ. Когда наступаютъ враждебныя племена, пастухъ и звѣроловъ сражаются, и въ случаѣ пораженія охотно бѣгутъ въ другіе края.

---

*) Здѣсь авторъ, который, какъ было замѣчено, писалъ все по памяти, впалъ повидимому въ ошибку: города, носящаго такое названіе, мы не могли отыскать въ древнихъ источникахъ. Сравни однако O. Müller, die Etrusc., 163. *Изд.*

Имъ вездѣ хорошо, гдѣ только есть просторъ, да лугъ для пастбища, да лѣсъ для добычи. Если нѣтъ у нихъ въ сосѣдствѣ пустыни готовой, они сами сдѣлаются завоевателями и создадутъ пустыню.

Такъ передъ Скиѳами бѣгутъ Кимвры, иные на Югъ, черезъ приморье Эвксинское и низкіе уступы западнаго Кавказа, Имеретію, Гуріель и Лазику, въ Малую Азію, которую они опустошаютъ; другіе на Западъ, черезъ теперешнюю Польшу, сѣверную Германію, гдѣ Кимврическій полуостровъ свидѣтельствуетъ о ихъ странствованіи, и черезъ сѣверную Галлію въ острова Британскіе, на которыхъ имя Кумри до сихъ поръ обозначаетъ до-Римскаго старожила. Точно также передъ натискомъ Чингисовыхъ Монголовъ поднимаются всѣ волны Финскія и Турецкія и затопляютъ на время страну, которой Богъ судилъ быть царствомъ Русскимъ.

Участь народа земледѣльческаго совсѣмъ иная. Приходитъ время, когда просвѣщеніе общественное соединяетъ его въ массу крѣпкую и ненарушимую. Объ него разбивается завоевательный натискъ дикаря кочевого, и удачный отпоръ мало по-малу расширяетъ вѣчно угрожаемыя границы. Такова судьба Россіи и Китая, которые мирною сохой побѣдили мечи сосѣднихъ племенъ. Но эта сила проявляется не рано. Въ началѣ обществъ, землепашцы - домостроители, сохраняя еще простоту быта патріархальнаго и не слившись въ формы сильныхъ и вѣковыхъ государствъ, легко дѣлаются добычею воинственныхъ звѣролововъ или пастуховъ. Утомленные борьбою съ племенами, вѣчно готовыми къ разбою и войнѣ, и въ тоже время привязанные къ землѣ своей неразрывными узами привычки и труда, они мѣняютъ прежнюю свободу на смиренную подчиненность или на безусловное рабство. Побѣдители дорожатъ ими какъ слугами кроткими и трудолюбивыми, какъ чѣмъ-то среднимъ между человѣкомъ и полезнымъ животнымъ. Имъ препоручаетъ воинъ соху, которую онъ презираетъ, и домашнюю работу, къ которой онъ неспособенъ. Побѣжденнаго же воина, если онъ не убѣжалъ отъ побоища, предаютъ смерти, какъ недостойнаго свободы и неспособнаго къ рабству.

Когда мы вспомнимъ, что всѣ слова, касающіяся домохозяйства и земледѣльчества, приняты Германцами отъ Славянъ, и что Вендскія Иллирія и Паннонія кормили Грецію хлѣбами своими въ голодное время гораздо прежде Р. Х., намъ понятенъ будетъ стародавній характеръ Славянъ. Когда мы вспомнимъ распространеніе племени Вендовъ по всей средней Европѣ до Атлантическаго моря, мы не станемъ удивляться тому, что имя Серба или Славянина сдѣлалось во всѣхъ нарѣчіяхъ Европы однозначительнымъ съ именемъ раба (servus, sclavus и т. д.), или имя Венда—съ названіемъ приписнаго къ землѣ Вандала. Это можно уже угадать a priori, и въ подтвержденіе моего мнѣнія, самый древній портретъ Славянина встрѣчается въ группѣ Ніобы, въ дядькѣ-рабѣ.

Но, какъ я уже сказалъ, не всѣ согласны промѣнять свободу, купленную кровью, на спокойное уничиженіе рабства: многіе оставляютъ поля, дома и родину и бѣгутъ въ горы и болота, гдѣ они являются ожесточенными, почти непобѣдимыми бойцами. Это люди избранные, это лучшій цвѣтъ побѣжденнаго племени. Оттого-то горные народы Лигуріи, Винделикіи и Иллиріи такъ долго утомляли упрямство завоевательнаго Рима, между тѣмъ какъ ихъ же братья, Славяне, давно продавались на всѣхъ торгахъ Европы, или пахали землю для Кельта, Германца или Эллино-Римлянина. Точно также Кумри нѣсколько вѣковъ защищали свою независимость въ Корнваллисѣ и Кумберландѣ (земля Кумри) противъ Саксонцевъ и Норманцевъ и сохранили свою народность въ Валлисѣ и Шотландскомъ загорьѣ.—Нѣтъ сомнѣнія, что бывали случаи, когда побѣдители, побѣжденные въ свою очередь возстаніемъ старожиловъ или новымъ нашествіемъ, были также принуждены искать убѣжища въ неприступности горныхъ ущелій, какъ, напримѣръ, Ногаи въ Кавказѣ; но эти случаи гораздо рѣже встрѣчаются въ исторіи и никогда не могутъ объяснить населеніе длиннаго хребта или длинной полосы болотъ.

Я увѣренъ, что, сообразивъ все сказанное мною и повѣривъ оное при свѣтѣ простаго человѣческаго разума, никому не придетъ

въ голову вообразить, что Вендъ-Славянинъ пришелъ въ Европу послѣ Германца и Кельта, и что онъ перепрыгивалъ съ горки на горку, отъ Иллирія до Пиренеевъ, какъ сайга Альпійская, или какъ чибисъ перелеталъ съ болотца на болотце, отъ Прусскаго поморья до низовья устья Луарскаго. Я знаю, что мнѣніе, что Славяне, коренные старожилы всей Европы, градостроители и землепашцы, вытѣснены были или порабощены Кельтами и Германцами-завоевателями, покажется слишкомъ новымъ и поэтому очень страннымъ. Я знаю и то, что наше Русское смиреніе не легко повѣритъ системѣ Русской и что ученость Запада не охотно приметъ ученіе, выдуманное не имъ самимъ. Но что дѣлать? Придется повѣрить и принять не нынче, такъ завтра. Нельзя же долго вѣрить, что послѣдніе переселенцы изъ Азіи, Венды, пробирались между народами чуждыми по мхамъ горнымъ и топямъ низовымъ изъ безкорыстной любви къ камнямъ и болотамъ. Нельзя и тому вѣрить, что Венды не Славяне, что Антаибъ и Вантаибъ Нѣмцевъ не земля Славянская, что Анты и Венды Маврикія не Славяне, что Венды Иллирійскіе не Славяне и что вся эта цѣпь городовъ, областей, рѣкъ и озеръ, носящая имя Вендовъ и начинающаяся изъ безспорно-Славянской Венетіи, не доказываетъ Славянскаго населенія. Можно бы было противъ моего мнѣнія предложить другую догадку, довольно вѣроятную на первый взглядъ: это то, что Венеды-мореходцы забросили свои колоніи далеко на Западъ отъ восточной родины своей. Но эта догадка не выдержитъ строгаго разбора. Ею не объясняется ни жительство Вендовъ по всему хребту Альпійскому, ни присутствіе слѣдовъ Славянства въ средиземіяхъ Кельтскомъ и Германскомъ, ни показанія древнихъ писателей о томъ, что Венеты суть *gens omnium longe antiquissima* *), ни общее употребленіе словъ Сербъ, Склабъ и Вандалъ въ смыслѣ приписнаго къ землѣ или раба. Одно мнѣніе уцѣлѣетъ, потому что одно согласно съ истиною человѣческою и съ обычнымъ ходомъ народныхъ судебъ.

*) Авторъ, какъ кажется, имѣлъ тутъ въ виду свидѣтельство Полибія (II, 17) о древности происхожденія Италійскихъ Венетовъ и своеобразности ихъ языка: γένος... πάνυ παλαιόν... τοῖς μὲν ἔθεσι καὶ τῷ κόσμῳ βραχὺ διαφέροντες Κελτῶν γλώττῃ δ'ἀλλοίᾳ χρώμενοι. *Изд:*

Примѣненіе открываемыхъ въ Европѣ законовъ переселенія народовъ къ Китаю и Индіи.

Приложеніе тѣхъ же критическихъ правилъ, съ помощію которыхъ мы могли привесть въ ясную и простую систему стародавнюю исторію средней Европы, поможетъ другимъ изыскателямъ открыть истину касательно древней Индіи, Китая, Тибета и земель, по которымъ кочуютъ Эскимосы или Чукчи. Большая часть старыхъ системъ, созданныхъ книжными отшельниками и мелочною кропотливостью, исчезнутъ и забудутся.

Такимъ образомъ старожиловъ Китайскихъ придется искать не въ Китайцахъ, а въ дикаряхъ Міао-се. Это очень ясно видно изъ самыхъ древнихъ преданій, гдѣ уже Міао представлены какъ непокорные и варварскіе жители горныхъ хребтовъ, отвергающіе благодѣяніе просвѣщенія. Такъ въ Индіи признать надобно будетъ за автохтоновъ не то племя, которое принесло съ собою сокровища мысли и зародыши богатой литературы Санскритской, но этотъ рядъ изгнанниковъ, которые населяютъ вершину Гаутовъ отъ самыхъ равнинъ Сѣвернаго Индустана до мыса Коморинскаго и отличаются языкомъ, нравами и наружностью отъ обитателей долинъ. Гонды, Канды, Колы, Суры, Бгиндервары, Бгилы, Пугары, Пулинды, Барбары, Савары, Ерулары, Тудасы—народы малочисленные, почти неизвѣстные западнымъ колонистамъ, но безспорно принадлежащіе къ одной и той же семьѣ и поэтому составляющіе значительную массу людей, кои не могли проникнуть такъ глубоко на Югъ по дикому хребту горъ, довольствуясь безводными вершинами и не распространяя своей власти на роскошное приволье береговыхъ скатовъ. Очевидно, въ нихъ находимъ мы старожиловъ до-Гангесскаго полуострова. Иные путешественники думали видѣть въ нихъ признаки Тибетскаго происхожденія, другіе замѣчаютъ сходство съ народами племени чернаго, вѣроятно Африканскаго. Судя по преданіямъ, сохранившимся въ поэмахъ героическаго вѣка Индіи, можно предположить, что завоеватели сѣверные, въ продолженіи борьбы своей съ южными Шивантами (Кушитами), находили союзниковъ въ коренныхъ туземцахъ, и что поэтому горные жители должны имѣть бо́льшее сродство съ племенемъ желтымъ, чѣмъ съ черными

пришельцами [1]). Если же курчавые и чернолицые народы встрѣчаются между ними, то это исключеніе легко объясняется позднѣйшимъ бѣгствомъ побѣжденныхъ Кушитовъ, искавшихъ также убѣжища въ ущельяхъ, слабо занятыхъ остатками утѣсненнаго желтаго племени. Много еще нужно изслѣдованій, чтобы привести въ ясность всѣ темныя части древности Индустанской; но теперь уже можно убѣдиться въ слѣдующихъ истинахъ. Народъ сѣверный, принадлежащій къ вѣтви Иранской, не оставилъ никакихъ памятниковъ зодчества. Это въ характерѣ Иранцевъ. Они не могли сдѣлаться строителями на Югѣ, если бы не встрѣтили народа, у котораго зодчество было уже совершенствовано. Троглодитство храмовъ несогласно съ характеромъ явнаго свѣтопоклоненія, изъ котораго возникъ Брахманизмъ. Деспотизмъ священнаго класса не можетъ объяснить существованія громадныхъ храмовъ и пещеръ, во-первыхъ потому, что онъ не восходитъ въ глубокую древность, ибо его начало означено позднимъ миѳомъ о Парасу-Рамѣ, 8-мъ аватарѣ [2]) Вишну; во-вторыхъ потому, что деспотизмъ Брахмановъ не могъ принять направленія, противнаго духу древней вѣры; въ-третьихъ потому, что Брахманы до сихъ поръ гнушаются этими остатками забытой старины. Народъ, принесшій съ собою зародышъ Брахманизма, шелъ съ Сѣверо-запада, отъ Пенджаба; народъ, принесшій съ собою зодчество не въ младенческомъ возрастѣ, но въ высокомъ развитіи, пришелъ съ Запада и обозначилъ свои первые шаги подземными храмами на островахъ. Между двумя племенами происходила долгая и упрямая борьба, кончившаяся побѣдою сѣверныхъ пришельцевъ и воспѣтая въ поэмахъ о Чандра-Рамѣ. Побѣда имѣла послѣдствіемъ преобладаніе Брахмановъ, смѣшеніе стихій просвѣщенія Иранскаго и Кушитскаго и смѣшеніе племенъ, отъ котораго жители Индіи приняли наружность совершенно сходную

---

[1]) Это самое мнѣніе о сродствѣ коренныхъ жителей Индійскаго полуострова съ желтымъ или Туранскимъ племенемъ въ послѣдніе года появилось и въ западной наукѣ и начинаетъ въ ней приниматься, благодаря въ особенности трудамъ извѣстнаго Оксфордскаго профессора Макса Миллера, который основалъ его на сходствѣ строенія языковъ у этихъ народовъ. *Изд.*

[2]) Т.-е. воплощенія. *Изд.*

съ Мулатомъ, и именно съ Мулатомъ при смѣшеніи двухъ бѣлолицыхъ поколѣній съ однимъ чернымъ. Такова средняя мѣра Индіи; но въ сѣверной части ея преобладаніе бѣлой стихіи сильнѣе, а въ южной является физіономія Мулата при равномъ смѣшеніи поколѣній чернаго и бѣлаго. Горные же жители Гаутовъ, за исключеніемъ небольшого остатка чернаго племени, заброшеннаго въ Гауты или даже отогнаннаго случайностями войны въ за-Гангесскій хребетъ, не принадлежатъ ни къ Иранцамъ, съ которыми они не сочувствуютъ, ни къ Кушитамъ, которыхъ святилища имъ чужды. Они суть явный остатокъ первоначальныхъ туземцевъ желтаго племени, загнанный въ горы колоніею Кушитскою и поэтому вступившій въ союзъ съ Иранцами противъ своихъ притѣснителей, т.-е. владѣльцевъ южной Индіи, въ героическую эпоху Рамы-завоевателя. Данныя, которыя уже извѣстны всему ученому міру, должны были давно привести къ этимъ простымъ заключеніямъ; но несчастная страсть къ системамъ апріористическимъ и дѣтскій вопросъ: „какъ могла Африка заѣхать въ Индію?“ заставляли до сихъ поръ строить цѣлый рядъ нелѣпыхъ гипотезъ на зло всѣмъ фактамъ и всѣмъ законамъ критики исторической. Скоро придетъ время, когда надъ этими учеными и мертвыми системами будутъ смѣяться, какъ мы смѣемся теперь надъ полуучеными догадками, любимымъ грѣхомъ писателей Среднихъ Вѣковъ, и тогда даже книжники не будутъ стыдиться признавать за правду то, что такъ ярко бросается въ глаза безпристрастному искателю правды человѣческой, не считающему за обязанность быть исключительно грамматикомъ или миѳологомъ, но позволяющему себѣ смотрѣть на людей, какъ ихъ Богъ создалъ, т.-е. въ общности ихъ физіономіи умственной и физической.

Можетъ быть, найдутся люди, которые, признавъ первоначальное желтое населеніе Индіи и развитіе двухъ просвѣщеній разностороннихъ, захотятъ, для избѣжанія заморскихъ Кушитовъ, привязать двѣ системы религіознаго и умственнаго развитія къ двумъ системамъ рѣкъ, именно Брахманизмъ мыслящій — къ Гангесу, и Шиваизмъ строительный—къ Индусу, такъ какъ дѣйствительно Кашмиръ представляетъ довольно много пещеръ; то для устраненія искушенія прибавлю нѣсколько словъ. И эта догадка неудовлетворительна. Пенджабъ на Индусѣ считается родиною Брахманизма въ

преданіяхъ. Кашмирскіе храмы, кажется, не принадлежатъ къ глубокой древности. Между Кашмиромъ и Бомбеемъ нѣтъ памятниковъ, обозначающихъ движеніе народа строительнаго. Индія древняя дѣлилась по своему характеру не на западную и восточную, а на сѣверную и южную, которыхъ примѣрными границами были Нербудда и Маганадди. Это ясно изъ всѣхъ преданій и древнихъ поэмъ. Наконецъ (и это всего важнѣе) движеніе къ Индусу не объясняетъ ни островнаго положенія древнѣйшихъ храмовъ, ни Мулатской наружности Индѣйцевъ; ибо бѣлое племя, смѣшавшись съ бѣлымъ или даже съ желтымъ, производитъ черное только изрѣдка въ кабинетахъ ученыхъ, а никогда на Божьемъ свѣтѣ. Если бы однакоже пещеры при-Индусскія и оказались древнѣе, чѣмъ намъ кажутся, то гидравлическія работы, о которыхъ хранится память въ долинѣ Кашмирской, преданія о западномъ происхожденіи Афгановъ и имя Куша-двина (земля Куша *), должны будутъ навести на мысль, что смѣлая колонія Кушитовъ, поднявшись по Индусу на Сѣверо-востокъ, составляла нѣсколько времени полуАфриканскій оазисъ въ землѣ, по которой Иранцы шли съ Сѣверо-запада на Югъ и Юго-востокъ.

Характеръ переселенія народовъ въ степныхъ пространствахъ.

Легко отыскивать первоначальныхъ жителей земель, въ которыхъ природа приготовила для побѣжденныхъ надежныя убѣжища; но по этому самому трудно воскрешать лѣтописи беззащитныхъ степей, а въ особенности степей неудобныхъ для земленашества. На нихъ, какъ на морѣ, нѣтъ слѣдовъ человѣческихъ. Завоеватель кочуетъ по нимъ свободно, старожилъ отходитъ въ даль; вешнею травою заростаетъ осеннее побоище, и всѣ признаки старины пропадаютъ безвозвратно. Исторію степей, какъ исторію морей, приходится угадывать по виду и населенію окраинъ и береговъ.

Оттого-то смѣшно допрашивать Киргизскую землю или наше междурѣчіе Волги и Днѣпра объ ихъ коренныхъ населенцахъ. Вѣ-

*) Куша или Куша-двина была одной изъ семи великихъ странъ, изъ которыхъ, по представленію древнихъ Индусовъ, началась земля. *Изд.*

роятно, Киргизы не имѣютъ ничего общаго съ Массагетами (*Геты Великіе*, иначе *Ваны Великіе*, или *Юей-ти Великіе*, *Та-юей-ти*, по Китайцамъ, сосѣди и родня Азамъ южнымъ и Азамъ сѣвернымъ) и, безъ всякаго спора, между Днѣпромъ и Волгою нельзя подсмотрѣть ни малѣйшаго слѣда кочевыхъ Скиѳовъ Геродотовыхъ или древнѣйшихъ Киммерійцевъ. Точно также, почти все пространство Сибири, за исключеніемъ горныхъ областей, нѣсколько разъ перемѣняло владѣльцевъ своихъ, хотя можно утвердительно сказать, что они всегда принадлежали къ желтому племени, до Русскаго завоеванія.

Поэтому нужна величайшая осторожность при изслѣдованіи старины степной. Почти за общія правила можно принять: 1-е, что во время движенія народовъ жители степей чаще перемѣнялись, чѣмъ жители странъ лѣсистыхъ или разрѣзанныхъ горными цѣпями; 2-е, что измѣненіе это было полнѣе. Весьма подозрительно постоянство въ названіи большихъ равнинъ и ихъ кочевого населенія. Оно едва ли не всегда указываетъ на ошибочное мнѣніе писателей, переносившихъ на новыхъ пришельцевъ имена знакомыя имъ изъ преданій прежняго времени, или на полуученость, безмысленно повторявшую слова географовъ древнѣйшихъ съ намѣреніемъ похвастаться знаніемъ источниковъ письменныхъ, или на неизвѣстность названій многихъ рѣкъ и урочищъ, заставлявшую вѣрить неизмѣнности самихъ народовъ.

Когда Скиѳы исчезаютъ изъ списка племенъ Европейскихъ, историки сами признаются, что ихъ уже давно не было и что они были вытѣснены восточными Аланами и западными Гетами и Даками. Точно также имя Гетовъ Великихъ на Востокѣ очевидно переживаетъ ихъ существованіе и обозначаетъ новыхъ населенцевъ стараго Массагетскаго гнѣзда. Впрочемъ, кажется, не все племя откочевало, а часть его еще продолжала жить подъ именемъ Саковъ (Да-hia) около двухъ главныхъ притоковъ Арала. Еще бо́льшимъ ошибкамъ можно подвергнуться, слѣдуя указаніямъ восточныхъ писателей, въ особенности Китайцевъ. Вѣковая твердость учрежденій имперіи и привычка къ неизмѣннымъ постановленіямъ, пріобрѣтен-

ная народомъ, часто мѣшаетъ ученымъ Китайцамъ вѣрить переворотамъ, случавшимся въ странахъ менѣе образованныхъ, и отъ этого они охотно называютъ перемѣною именъ то, что́ было дѣйствительно перемѣною цѣлыхъ племенъ. Напримѣръ, показаніе о поочередномъ преобладаніи и Славянъ, и Сарматовъ выражается у нихъ слѣдующимъ образомъ: „За царствомъ А-манъ (Арменія) живутъ Сипинъ, которыхъ земля въ позднѣйшее время приняла имя Лай-вей-куе (Лазика? или Малая Азія, отъ имени города Лаодикея?). На Сѣверъ отъ нихъ область великихъ *Азовъ* (Сарматовъ, нынѣ Осетовъ), ограниченная съ западной стороны болотами непроходимыми (Заднѣпровья?), а съ сѣверной моремъ Сѣвернымъ. Въ старину назывались они *Ан-тсаи* (Анты). Во время второй династіи Ханъ они себя назвали *А-лан-на* (Аланы), при вторыхъ Веи—*Ѳе-су* (Ѳир-си? Ага-Ѳирси?), и также *Вен-на-ша* (безспорно Венеты)". Должно однакоже замѣтить и то, что Китайцы, по особенному уваженію къ ученымъ заслугамъ, почти никогда не признаютъ ошибокъ въ писателяхъ древнихъ и что, узнавъ настоящее имя народа, искаженное въ первоначальныхъ описаніяхъ, они выдумываютъ перерожденіе племени, чтобы оправдать старое свое правописаніе. Такъ, напр., они говорятъ: „Іе-ѳа происходитъ отъ Юей-ти", когда это очевидно одно и тоже имя, т.-е. то самое, которое Грекамъ извѣстно въ формѣ Геты. Вей-тси самъ говорилъ съ людьми этого поколѣнія и слышалъ отъ нихъ, что они себя называютъ Іеѳіанъ. *Аны*, *ане*, *анненъ*, *аніе*—весьма обыкновенное окончаніе множественнаго у народовъ Индо-Германскихъ, къ которымъ, безъ всякаго сомнѣнія, принадлежали *Геты*, *Да-ціа*, *Саки* и *Массагеты* восточные, точно также какъ *Геты*, *Даки и Саки* Придунайскіе. Тѣ, которымъ покажется мнѣніе мое насчетъ Европейскихъ Гетовъ и Даковъ сомнительнымъ, могутъ съѣздить въ Римъ и посмотрѣть на Траяновъ столбъ.

Съ другой стороны, степныя области, мало сохраняющія слѣды старины глубокой, представляютъ изслѣдователю ту выгоду, что кочевой характеръ ихъ жителей спасалъ побѣжденныхъ отъ смѣси съ завоевателями и побѣдителей отъ смѣси съ рабами. Племя еще чистое, вступивъ въ просторъ степей, могло сохранять свою чистоту на многіе вѣка. Въ этомъ

отношеніи есть сходство между вліяніемъ крутыхъ хребтовъ и огромныхъ равнинъ.

Таковыя общія правила, выведенныя изъ характера мѣстностей и дѣйствія ихъ на характеры народовъ; они такъ ясны, что примѣровъ не нужно для доказательства. Но въ тоже время не должно забывать, что исключенія возможны и что продолжительныя войны и частые переходы народовъ могутъ ввести стихіи мѣшанныя въ населеніе степей, точно также какъ и въ населеніе горъ.

Очевидно, междурѣчіе Евфрата и Тигра и цѣпь Альпійская отъ самаго ската Генуэзскаго до границъ Стиріи и Крайны не представляютъ уже надежныхъ указаній для древности. Тоже самое скажемъ объ южной Россіи и о цѣпяхъ, разсѣкающихъ Малую Азію; но обыкновенно, что когда наступаетъ время смѣшенія, то горцы болѣе сохраняютъ въ нравахъ и языкѣ остатковъ старины, чѣмъ жители степные. Одни подвижнѣе и легче уходятъ отъ иноземцевъ, другіе упорнѣе и крѣпче сохраняютъ свою личность.

Третья эпоха въ жизни древнихъ племенъ: эпоха внутренняго броженія. — Разнообразіе его стихій и законовъ.

Послѣ двухъ эпохъ, разселенія черезполоснаго и мирнаго, и переселенія воинственнаго, перемѣшавшаго стихіи или сплотившаго ихъ въ крѣпкія массы, эпохъ, представившихъ намъ сперва смѣшеніе иныхъ семей, а потомъ почти всеобщій фактъ наслоенія, наступаетъ время безпрестанныхъ броженій и новыхъ органическихъ явленій въ жизни народовъ. Прежніе законы продолжаютъ дѣйствовать, но къ нимъ присоединяются новые законы и новыя силы, живыя и многосторонніе, которыхъ дѣйствія a priori оцѣнять и разсчитывать почти невозможно. Умственныя способности, упрямство племеннаго характера, вдохновеніе славы, теплая вѣра, привычка къ общественному быту и государственному устройству, всѣ страсти, словомъ все то, въ чемъ состоитъ личность человѣка и народа, перемѣшивается и сливается въ неуловимомъ волненіи, котораго не можетъ прослѣдить исторія, но котораго резуль-

таты перемѣняютъ видъ міра и весьма часто разногласятъ съ выводами изъ началъ чисто-вещественныхъ.

Критика никогда не принимаетъ въ соображеніе разнообразія человѣческихъ данныхъ. Ученому, привыкшему къ труду надъ мертвою буквою, надъ грубымъ фактомъ, записаннымъ у какого-нибудь лѣтописца или вырѣзаннымъ на какомъ-нибудь памятникѣ, недоступны всѣ эти тайны внутренней жизни духовной. Въ общемъ мнѣніи историковъ-изслѣдователей преобладаетъ какой-то матеріализмъ, принимающій въ расчетъ силу, число, власть и больше ничего. Впрочемъ всякій народъ для нихъ одно и тоже, что̀ и другой народъ, т.-е. безхарактерное скопленіе людей-цифръ, подлежащее вѣчному ариѳметическому закону, или масса, повинующаяся вѣчнымъ правиламъ механики. Такъ и должно быть для книжныхъ отшельниковъ; но для людей, безпристрастно изучающихъ современное человѣчество, такъ быть не должно. Новыя точки зрѣнія, утвержденныя въ предшествующихъ замѣчаніяхъ, и безпристрастный взглядъ на быть людской дадутъ наукѣ новое направленіе и ясный смыслъ.

Факты забываются, но страсти и инстинкты прошедшаго упорно хранятся народами.

Люди скоро забываютъ прошедшее, т.-е. факты и ихъ подробности, но упорно и долго держатъ въ памяти главные очерки старины, облекая ихъ иногда въ миѳическій покровъ, а еще долѣе и еще упорнѣе держатъ они въ душѣ своей слѣды страстей, волновавшихъ предковъ ихъ въ вѣка прожитые и забытые. Не умираютъ ни хорошіе, ни дурные зародыши, закинутые прошлою жизнью. Французскій дворянинъ, еле знающій грамотѣ и конечно чуждый всякому историческому знанію, называлъ простолюдина vilain, презиралъ roturier, какъ твореніе низшее. Злое сѣмя, брошенное завоевательнымъ характеромъ Франковъ, давало злые плоды еще черезъ тысячу двѣсти лѣтъ.

Мнѣ случилось разговарить въ Швейцаріи съ образованнымъ Шотландцемъ, Пуританиномъ, весьма равнодушнымъ ко всѣмъ фор-

мамъ вѣроисповѣданія. Разговоръ коснулся возможнаго сближенія Реформатства и Восточной церкви. Послѣ долгаго спора, въ которомъ я доказывалъ, что такое сближеніе не было бы противно характеру церкви Греческой, Шотландецъ всплеснулъ руками и вскрикнулъ: „Ахъ, если бы это было, Папа лопнулъ бы со злости!“ Вотъ народная память старины. Впрочемъ, всѣ тѣ, которые знаютъ Англичанъ-старообрядцевъ, могли сдѣлать такія замѣчанія на счетъ ихъ глубокой ненависти къ Ирландіи.

Народы завоевательные сохраняютъ въ своемъ характерѣ гордость и исключительность; народы земледѣльческіе чужды аристократическаго духа и воспріимчивы къ чужому, оттого способны къ перерожденію. Примѣръ: Славяне сравнительно съ нѣкоторыми другими народами. — Значеніе этого закона для объясненія исторіи Славянъ.

Народы завоевательные, по первоначальному своему характеру, сохраняютъ навсегда чувство гордости личной и презрѣніе не только ко всему побѣжденному, но и ко всему чуждому. Таковъ Монголецъ, таковъ былъ Кельтъ, таковъ Турокъ. Это чувство презрѣнія къ чужому долго сохраняетъ народность ихъ. Побѣдители, они угнетаютъ порабощенныхъ и не смѣшиваются съ ними; побѣжденные, они упорно противятся вліянію побѣдителей и хранятъ въ душѣ инстинкты, зарожденные въ нихъ вѣками старинной славы.

Можетъ быть, этимъ объясняется сила народности въ племенахъ Скиѳскихъ, т.-е. Финно-Тибетскихъ. Впрочемъ просторъ степей и кочевая жизнь также способствуетъ къ сохраненію ихъ родового характера.

Народы земледѣльческіе ближе къ общечеловѣческимъ началамъ. На нихъ не дѣйствовало гордое волшебство побѣды; они не видали у ногъ своихъ поверженныхъ враговъ, обращенныхъ въ рабство закономъ меча, и не привыкли считать себя выше своихъ братьевъ, другихъ людей. Отъ этого они воспріимчивѣе ко всему чуждому. Имъ недоступно чувство аристократическаго призрѣнія къ другимъ племенамъ, но все человѣческое находитъ въ нихъ созвучіе и сочувствіе.

Германецъ во всѣхъ странахъ свѣта сохраняетъ мечту своего благороднаго происхожденія и живетъ между иноземцами въ гор-

домъ одиночествѣ; но этотъ характеръ еще болѣе развился въ Германцѣ за-Рейнскомъ. Готъ-Гишпанецъ и Норманъ-Англичанинъ могутъ считаться совершенными представителями родоваго тщеславія. Ни одинъ Англичанинъ не знаетъ нарѣчій Кельтическихъ, а Англія (съ Шотландіею и Ирландіею) считаетъ почти равное число Кельтовъ-Кумріевъ и Саксо-Норманцевъ. Ни одинъ Американецъ въ Соединенныхъ Штатахъ или въ южныхъ старо-Гишпанскихъ владѣніяхъ не говоритъ языкомъ краснокожихъ; а между тѣмъ они вездѣ, а особенно на Югѣ, находятся въ безпрерывномъ соприкосновеніи. Мадьяръ и Нѣмецъ Венгерскій почти никогда не говорятъ языкомъ своихъ угнетенныхъ одноземцевъ, Словаковъ, и даже флегматическій толстякъ болотъ Голландіи смотритъ въ своихъ колоніяхъ на туземцевъ, какъ на племя созданное Богомъ для служенія и рабства, какъ человѣкообразнаго скота, а не человѣка.

Для насъ, старыхъ Славянъ, мирныхъ тружениковъ земли, такая гордость непонятна. Словакъ почти всегда говоритъ свободно по-мадьярски и по-нѣмецки. Русскій смотритъ на всѣ народы, замежеванные въ безконечныя границы Сѣвернаго царства, какъ на братьевъ своихъ, и даже Сибиряки на своихъ вечернихъ бесѣдахъ часто употребляютъ языкъ кочевыхъ сосѣдей своихъ, Якутовъ и Бурятъ. Лихой казакъ Кавказа беретъ жену изъ аула Чеченскаго крестьянинъ женится на Татаркѣ или Мордовкѣ, и Россія называетъ своею славою и радостію правнука Негра Ганнибала, тогда какъ свободолюбивые проповѣдники равенства въ Америкѣ отказали бы ему въ правѣ гражданства и даже брака на бѣлоликой дочери прачки Нѣмецкой или Англійскаго мясника. Я знаю, что нашимъ западнымъ сосѣдямъ смиреніе наше кажется униженіемъ; я знаю, что даже многіе изъ моихъ соотественниковъ желали бы видѣть въ насъ начала аристократическія и родовую гордость Германскую, надѣясь найти въ нихъ защиту отъ вліянія иноземнаго и будущее развитіе гражданской свободы (на манеръ Англійскій) и проч. и проч. Но чуждая стихія не страстется съ духовнымъ складомъ Славянскимъ. Мы будемъ, какъ всегда и были, демократами между прочихъ семей Европы; мы будемъ представителями чисто-человѣческаго начала, благословляющаго всякое племя на жизнь вольную и развитіе самобытное. Законы могутъ создать у насъ на время родо-

вое дворянство, можетъ быть и родовое боярство, могутъ учредить у насъ маіоратства и право семейнаго первородства; ложное направленіе народности въ литературѣ можетъ раздувать въ насъ слабую искру гордости и вселять безумную мечту первенства нашего передъ нашею братіею, сыновьями той же великой семьи. Все это возможно. Но невозможно въ насъ вселить то чувство, тотъ ладъ и строй души, изъ котораго развиваются маіоратство и аристократія, и родовое чванство, и презрѣніе къ людямъ и народамъ. Это невозможно, этого не будетъ. Грядущее покажетъ, кому предоставлено стать впереди всеобщаго движенія; но если есть какая нибудь истина въ братствѣ человѣческомъ, если чувство любви и правды и добра не призракъ, а сила живая и неумирающая: зародышъ будущей жизни міровой—не Германецъ, аристократъ и завоеватель, а Славянинъ, труженникъ и разночинецъ, призывается къ плодотворному подвигу и великому служенію.

Но самая способность сочувствовать всѣмъ видамъ человѣческаго развитія, принимать впечатлѣнія внѣшнія и сживаться съ жизнью иноплеменниковъ лишаетъ земледѣльца упорнаго характера личности, неизмѣнно сохраняющей свои первоначальныя черты. Борьба ихъ противъ стихіи менѣе уступчивой и менѣе гибкой кончается почти всегда уступкою врожденныхъ, коренныхъ стихій. Тотъ, кто охотно говоритъ на языкѣ чужомъ, охотно забываетъ свой собственный языкъ. Тотъ, кто принялъ языкъ чужой, принялъ въ себя волшебную силу чужой мысли, воплотившейся въ звуки: онъ отдалъ душу свою подъ вѣчную опеку; онъ заковалъ ее въ невидимую, но нерасторгаемую цѣпь; онъ схоронилъ всю свою старую жизнь, нравственную, умственную и бытовую.

Изъ этого можно заключить о нелѣпости системы, заставляющей теперешнее Славянство возникнуть изъ перерожденія Германца, Финна или Турка въ Славянина. Я уже упомянулъ объ ней, какъ противной всѣмъ извѣстнымъ фактамъ и всѣму свидѣтельству современнаго міра: ясно, что она точно также противна апріористическимъ выводамъ здравой критики исторической. Еще разъ долженъ я напомнить, что весь Сѣверовостокъ Германіи до Эльбы

былъ Славянскій на памяти человѣческой, что завоеваніе Германское не могло быть и, какъ извѣстно, не было истребленіемъ народа, но порабщеніемъ его; а между тѣмъ гдѣ же слѣды Славянства? Ихъ почти нѣтъ. Не прошло еще ста лѣтъ тому, какъ въ землѣ Староградской (Altenburg) складывали пѣсни Славянскія, а теперь и ученые тамошніе не въ состояніи ихъ понять. Все народонаселеніе переродилось, и теперь не вѣрилось бы Славянству всего края, если бы память объ немъ не была такъ свѣжа. А этотъ край цѣлая треть Германіи и болѣе. Гдѣ слѣды Славянства въ землѣ Венетской на Западъ Адріатическаго моря? Урочища хранятъ старыя имена. Трупъ гордой Венеціи своимъ именемъ свидѣтельствуетъ о Славянскомъ грунтѣ, на которомъ она выросла; но живыхъ остатковъ старожиловъ не ищите. Государство Чеховъ, оспоривавшее первенство у Австріи и долго сохранявшее свое правленіе по волѣ, старинѣ и обычаю, до половины онѣмечилось и спасается теперь только случайнымъ пробужденіемъ Славянскаго духа. Босняцкіе родичи или бояре хвалятся тѣмъ, что они-то и есть настоящіе Турки. Молдавія и Валахія говорятъ какимъ-то нарѣчіемъ, похожимъ на Романскія, между тѣмъ какъ всѣ имена мѣстныя и особенно церковно-служебный языкъ показываютъ древнее преобладаніе Славянской стихіи. Между тѣмъ, Финнъ, Татаринъ и Нѣмецъ на землѣ Русской хранятъ свой бытъ, свою физіономію и свой языкъ. Вотъ факты ясные и согласные съ теоріею.

Отнынѣ впередъ смѣшно и нелѣпо будетъ говорить о переливѣ чужаго племени въ Славянскую форму; и когда будущій критикъ найдетъ слѣды Славянства ясные въ именахъ урочищъ, рѣкъ, городовъ и прочемъ, въ странахъ, не представляющихъ другихъ Славянскихъ примѣтъ, онъ не позволитъ себѣ пустаго вопроса; „Какъ могли они переродиться?“ Они переродились въ Вандеѣ, какъ въ восточной Ломбардіи; они переродились въ Этруріи, какъ въ Альтенбургѣ, въ Провансѣ, какъ въ Саксоніи и Брауншвейгѣ. Они переродились потому, что таковъ ихъ характеръ плебейскій, труженическій, чисто-человѣческій, готовый ко всякому развитію, способный воспріять всякую форму, но не охваченный еще рѣзкою чертою личности неизмѣнной.

Племя земледѣльческое, отказавшись отъ своей народности для народности племени завоевательнаго, имѣетъ со своей стороны на него вліяніе. Примѣръ: онѣмеченные Славяне и др.

Изъ того, что народъ земледѣльческій легко принимаетъ весь образъ своихъ завоевателей и уступаетъ имъ отличительныя черты собственнаго быта, не должно думать, чтобы духъ народный погибалъ безъ слѣда. Этотъ слѣдъ теменъ и неусмотримъ въ подробностяхъ. Нѣтъ фактовъ отдѣльныхъ, изъ которыхъ бы можно воскресить старину; но дѣйствительно не все изчезло безъ пользы для міра. Человѣкъ, увлеченный силою мысли чужой или энергіей чужого направленія, не вполнѣ еще теряетъ свою собственную дѣятельность. Чужая мысль, имъ воспринятая и передѣланная, получаетъ новые оттѣнки, зависящіе отъ его личности. Ладъ мысли собственной сливается съ пріобрѣтенною; строй души сообщаетъ новому употребленію силъ ея особенное направленіе, въ которомъ примиряются склонности врожденныя и страсти привитыя. Для человѣчества проявляется лицо новое, котораго дѣятельность часто приноситъ богатые и здоровые плоды.

Таковъ былъ Египетъ послѣ эллинизаціи: онъ обогатилъ науку Неоплатонизмомъ, явленіемъ полезнымъ во многихъ отношеніяхъ. Таково смѣшеніе Голландскихъ поселеній съ массою Англійскихъ колоній за Атлантическимъ океаномъ: отъ него многіе штаты получили особенный характеръ, который до сихъ поръ составляетъ едва ли не лучшую сторону Сѣверо-Американской республики. Такова, наконецъ, вся сѣверо-восточная Германія, именно та часть Германіи, на которую Нѣмцы глядятъ съ благодарностью за прошедшіе подвиги, съ надеждою на будущіе. Вглядитесь въ Пруссію, въ Поморье Балтики, во всю страну до-Эльбскую. Узнаете ли вы направленіе аристократическое Германцевъ въ демократизмѣ Прусскомъ? Узнаете ли вы Германское рыцарство въ торговой Ганзѣ, которой вольные города владѣли морями и правили судьбой Даніи и Швеціи, также какъ въ старину Славянскія племена этаго берега нѣсколько времени держали подъ своею строгою опекою воинственныхъ Скандинавовъ (по признанію древнихъ хроникъ и между прочимъ компилатора Саксона)? Узнаете ли вы характеръ

Германскій въ республиканскомъ устройствѣ союзниковъ древняго нашего Новгорода? Въ собственной Германіи есть ли хоть что нибудь похожаго на это торжество мирныхъ началъ? За то и теперь, когда Поморяне забыли, что они были отраслью семьи Славянской, у нихъ еще живетъ Вендскій духъ труда и торговли. У нихъ еще Нѣмецъ южный учится тайнамъ просвѣщеннаго земледѣлія, также какъ въ старину Германецъ занималъ отъ Славянъ всѣ слова, касающіяся земледѣлія, и многія слова, принадлежащія къ домохозяйству. Вглядитесь въ нынѣшнюю жизнь людей, и вы поймете, почему Ганза была въ дружбѣ съ Псковомъ и Новгородомъ, почему пословица о Новгородскомъ могуществѣ гордо повторялась въ городахъ Нѣмецкихъ, почему Любчане были милыми гостями въ нашихъ торговыхъ столицахъ, а наши купцы были приняты въ Любекѣ (Любичѣ), какъ братья родные. Вглядитесь въ старину, и вамъ ясны будутъ прекрасные результаты Славянскаго, чисто-человѣческаго начала, воспринятаго завоевательнымъ духомъ Германцевъ и согрѣтаго ихъ дѣятельною энергіей.

Возвратъ отъ современнаго къ прошедшему представляетъ еще слѣдующій выводъ. Чистыхъ Германцевъ въ Германіи, за вычетомъ Славянской части, и Германцевъ внѣ Германіи, по вѣроятному исчисленію дружинъ Франкскихъ, Готескихъ, Бургундскихъ и пр., перешедшихъ за Рейнъ, за Альпы и за море, невозможно насчитать болѣе 75 милліоновъ. Чистыхъ Славянъ въ наше время болѣе этого числа. Примемъ въ соображеніе несчастное положеніе племенъ Славянскихъ, выдержавшихъ безпрестанные напоры Азіи и купившихъ своею кровію спасеніе Европы отъ натиска Турокъ, Монголовъ и народовъ Скиескихъ. Вспомнимъ всю эту трагическую судьбу, эту страдальческую жизнь въ Россіи, Венгріи, Сербіи и Иллиріи, наконецъ вездѣ, гдѣ только есть Славяне современные; прибавимъ къ расчету нашему земли безспорно-Славянскія, сдѣлавшіяся Нѣмецкими или Итальянскими, и намъ представится ясно и несомнѣнно огромное числительное превосходство семьи Славянской надъ Германскою и Кельтическою въ вѣка глубокой древности. Всѣ эти выводы, согласуясь съ безконечными слѣдами Славянства на самыхъ дальнихъ краяхъ Западной Европы, сливаются въ одинъ окончательный выводъ, уже нѣсколько разъ повторен-

ный мною. — Да отчего же древніе не говорятъ о старожилахъ Запада? Древніе, говоря о народѣ, всегда подразумѣваютъ правящую и державную касту. Кто станетъ говорить о рабахъ? Или лучше, древніе безпрестанно говорятъ объ нихъ; но мы принимаемъ имя народа угнетеннаго за имя состоянія, до котораго онъ былъ униженъ.

Стремленіе къ свободѣ побуждаетъ завоеванныхъ перерождаться въ народность побѣдителей.

Есть въ душѣ человѣческой неизгладимое чувство гордости,—гордости, которая призываетъ человѣка подниматься выше состоянія даннаго ему судьбою. Оно не равносильно во всѣхъ людяхъ и во всѣхъ народахъ, но оно присутствуетъ въ каждомъ народѣ. Много надобно страданій и уничиженія, чтобы усыпить надолго эту страсть въ цѣломъ многочисленномъ сословіи. Къ счастію человѣчества, примѣры людей, которые, подобно Индійскимъ Паріямъ, безропотно носятъ тяжелое иго презрѣнія и рабства, весьма рѣдки, и даже можно предположить, что кромѣ ложнаго направленія чувства вѣры ничто не можетъ дать такого ужаснаго результата. Народы же нѣсколько образованные, принявъ надъ собою власть чужую, насильственную, стараются или свергнуть ее, или сравняться съ побѣдителями посредствомъ сдѣлокъ мирныхъ и постепенныхъ. Къ первому средству склоннѣе племена, имѣющія рѣзкую и неуклончивую личность, ко второму — племена, сохранившія первоначальную способность принимать всякую форму развитія и всякое умственное направленіе.

Такъ Славяне Прусскіе онѣмечились, а все полу-Финское крестьянство Остзейскихъ нашихъ губерній сохранило свою физіономію, нравы и языкъ по неспособности къ принятію чужаго образа или по предпочтенію своебытной народности въ рабствѣ — свободѣ, купленной подражаніемъ угнетателямъ-врагамъ.

Условія перерожденія народовъ: 1-е) нравственное обаяніе, а не числительный перевѣсъ побѣдителей; 2-е) возможность сближенія, обусловленная сродствомъ народностей и степенью общественнаго равенства побѣжденныхъ съ побѣдителями. Нѣкоторые примѣры, между прочимъ изъ исторіи Англіи.

Очевидно, что, при перерожденіи народа или при поглощеніи его личности, числительное отношеніе побѣдителей къ по-

бѣжденнымъ ничего не значитъ. Милліоны могутъ уступить тысячамъ свою умственную и нравственную жизнь, такъ же какъ они уступаютъ имъ свою политическую и гражданскую свободу. Законамъ вещественнымъ излишней важности приписывать не должно.

Горсть Римлянъ завоевала Галлію и Иберію (Гишпанію), и скоро не осталось почти ни малѣйшаго слѣда чисто-Кельтскаго или Иберскаго, особенно въ Югѣ Галліи и въ Востокѣ Гишпаніи. Блескъ просвѣщенія, слава имени Римскаго, величіе государственнаго устройства, однимъ словомъ все, чѣмъ могъ гордиться Римлянинъ, соединилось, чтобы заманить коренныхъ жителей къ подражанію своимъ новымъ властелинамъ. Полнѣйшее перерожденіе нѣкоторыхъ частей западныхъ областей имперіи можно приписать съ вѣроятностью характеру ихъ населенія. Иберецъ, какъ старожилъ мирный, вѣроятно представлялъ туже способность подражанія, какъ и Вендъ-Славянинъ, котораго мы прослѣдили отъ Альповъ Лигурійскихъ до Пиринеевъ и Океана. Этимъ гораздо лучше объясняется высокая степень просвѣщенія, до котораго достигли восточная Гишпанія и южная Галлія, чѣмъ всѣми догадками извѣстныхъ мнѣ писателей. Стихія Кельтская была весьма слаба на Югѣ отъ горъ Оверни. Большая часть народа, т.-е. весь классъ тружениковъ, завоеванныхъ Кельтами, говорилъ языкомъ близкимъ къ языку Италіи, принадлежалъ къ одной и той же отрасли человѣческой семьи, сочувствовалъ съ ладомъ Эллино-Римскаго ума и не дорожилъ народностью своею. Можетъ быть, Кельтъ въ самой Галліи былъ болѣе чуждъ землѣ, на которой онъ жилъ, чѣмъ легіоны Кесаря; безспорно онъ былъ болѣе ихъ чуждъ народной почвѣ, на которой легло Кельтическое наслоеніе. Ни одинъ наблюдатель, даже пристрастный, даже враждебный моему мнѣнію, не отвергнетъ этого яснаго факта: сѣверная Галлія никогда не теряла вполнѣ своей народности, южная сдѣлалась совершеннымъ продолженіемъ Италіи. Но этотъ фактъ совершенно согласенъ съ прочими нашими историческими данными и съ ихъ общимъ выводомъ. Горная же Гишпанія уцѣлѣла по свойству всѣхъ горныхъ странъ служить убѣжищемъ гонимымъ племенамъ.

Перерожденіе тѣмъ легче и тѣмъ полнѣе, чѣмъ ближе другъ другу характеры побѣдителей и побѣжденныхъ. Пруссія и Поморье Славянское приняли всѣ формы жизни Нѣмецкой, а полу-Финское населеніе Остзейскихъ губерній борется упорно и безъ уступокъ противъ вліянія Германіи, поочередно представленной рыцарями, Даніею и Швеціею. Стихіи Германскія и Эллино-Римскія легче сплавлялись другъ съ другомъ чѣмъ съ Кельтическимъ или вообще Азіатскимъ началомъ. Такихъ истинъ доказывать не нужно: объ нихъ споръ невозможенъ.

Но должно вспомнить, что власть и сила недостаточны для перерожденія племени побѣжденнаго. Благородная гордость человѣка тогда только мирится съ его повелителемъ, когда видитъ въ немъ существо достойное власти. Побѣдители просвѣщенные всегда находятъ подданныхъ покорныхъ и готовыхъ промѣнять преданіе своей грубой старины на новые примѣры лучшей жизни. Такъ Западъ Европы принимаетъ весь бытъ Римскій, между тѣмъ какъ Эллада и Востокъ, болѣе просвѣщенные, чѣмъ самые Римляне, налагаютъ свою умственную печать на своихъ завоевателей.

Впрочемъ власть Римская была легка: она уничтожала самобытность государствъ и враждовала противъ политической свободы, но оставляла людямъ ихъ свободу личную. Народъ подчиненный, но не лишенный правъ личныхъ, охотнѣе переходитъ къ нравамъ и обычаямъ преобладающаго племени, чѣмъ тотъ, который обращенъ въ состояніе непосредственнаго вассальства; вассалъ—охотнѣе, чѣмъ приписной къ землѣ; приписной къ землѣ—охотнѣе, чѣмъ рабъ. Чѣмъ разстояніе между подручникомъ и властителемъ меньше, тѣмъ возможнѣе соперничество и соревнованіе, которое служитъ тайнымъ двигателемъ подражанія. Рабъ не можетъ ни подражать, ни усовершенствоваться, ни даже желать усовершенствованія: онъ можетъ только ненавидѣть и мстить за свою обиду, за свои страданія и за нарушеніе всякой человѣческой правды въ его лицѣ.

Если бы въ С. Доминго Негры были вольные, они приняли бы языкъ и обычай и весь бытъ Французовъ. Это доказывается ихъ

теперешнимъ обезьяничествомъ. Вырвавшись изъ рабства, они перерѣзали тѣхъ, которымъ стали бы поклоняться, если бы не носили такъ долго ярма, наложеннаго наглымъ насиліемъ на беззащитную слабость. Всякая революція въ себѣ предполагаетъ предшествовавшее беззаконіе. Взрывъ страсти тѣмъ сильнѣе, чѣмъ ужаснѣе было иго, противъ котораго она возстаетъ. Преступленіе ея и жестокость необходимо обусловлены преступленіемъ и жестокостью власти, и нисколько не зависятъ отъ трудностей и опасности самой борьбы. Кровь лилась во всѣхъ концахъ Англіи во время войны Карла I-го и Длиннаго Парламента; плахи свидѣтельствовали о мщеніи народномъ. Революція воцарилась во Франціи безъ боя и безъ сопротивленія, кромѣ Вандеи; а между тѣмъ убійства Сентябрскія, Ліонскія разстрѣливанія, Нантскія утопленія и всякая подробность, всякій день, почти всякій часъ несчастныхъ годовъ отъ 92-го до 94-го будутъ храниться въ лѣтописяхъ человѣчества, какъ воспоминанія ненавистныя и отвратительныя, и сама Франція будетъ еще долго носить клеймо стыда за все то, что́ она сдѣлала, и за все то, что́ она терпѣла. Я знаю, что законы до-революціонные далеко не объясняютъ ужасовъ ея; но законъ — буква и слово мертвое, а разгадка въ жизненномъ обычаѣ страны. Гордость презирающая угнетала, гордость униженная мстила, и не должно забывать, что оплеуха тяжелѣе сабельнаго удара. Преступленіе противу гражданственности объясняется предшествовавшимъ преступленіемъ противу человѣчества. Le vilain имѣлъ право мстить. Онъ могъ бы простить, да зачѣмъ? Его этому не учили.

При смѣшеніи разнородныхъ началъ и появленіи новыхъ сложныхъ народовъ дѣйствуютъ тѣже самые законы, какъ и при поглощеніи одной личности другою. Преобладаніе котораго нибудь начала весьма часто не опредѣляется числительнымъ отношеніемъ пришельцевъ къ старожиламъ. Такъ, напр., вліяніе Норманновъ на общій составъ Англійскаго языка и государства весьма значительно, между тѣмъ какъ количество Норманновъ было ничтожно. Сами же Норманны были уже племя смѣшанное, не имѣвшее самобытности истинной. Но историки завоеванія, кажется, изъ вида упустили несомнѣнное присутствіе полу-Римскаго населенія въ Англійскихъ го-

родахъ и сочувствіе его съ товарищами Вильгельма, говорившими нарѣчіемъ Романскимъ.—Власть и энергія, данныя побѣдою, также недостаточны для объясненія подобныхъ явленій; ибо все Германское совершенно исчезло въ смѣшеніи Франковъ съ полу-Римскимъ населеніемъ Галліи, кромѣ гордости и крутаго нрава, свойственнаго завоевателямъ. Точно также характеръ Туранцевъ, наводнившихъ Иранъ, мало-по-малу исчезаетъ передъ силою просвѣщенія, издревле принадлежавшаго старожиламъ Мидійскаго племени. Кажется, почти во всѣхъ случаяхъ дѣятельность умственная есть главнѣйшее условіе, опредѣляющее относительное вліяніе племенныхъ началъ при ихъ сліяніи въ форму народа или государства.

Тайная борьба мысли и жизни внутренней въ обществахъ, составленныхъ изъ двухъ или болѣе разнородныхъ стихій, часто уходитъ отъ самаго наблюдательнаго взора; но въ тоже время она представляетъ факты поучительные и открывающіе намъ законы, еще неизвѣстные, гармоніи звуковъ, мысли, быта и стремленій человѣческихъ. До сихъ поръ никто не изслѣдовалъ въ этомъ отношеніи исторію Англіи, Англіи не политической, но литературной, не мыслящей, но Англіи въ полнотѣ всѣхъ ея силъ. Разверните Шекспира и его современниковъ, потомъ Мильтона и Попа; сочтите слова, раздѣленныя по ихъ этимологіямъ, обороты по ихъ коренному началу синтаксическому и мысли по ихъ характеристическимъ источникамъ, и сравните обѣ эпохи. Тотъ же ли это языкъ, таже ли эта жизнь умственная, таже ли эта земля? Куда дѣвались смѣлые германизмы, самобытность сѣвернаго нарѣчія, самобытность свободной мысли, живой разгулъ фантазіи? Куда слова Саксонскаго языка, жесткія, крутыя, краткія, энергическія, не окованныя цѣпью мертваго риторства, не заклейменныя вялою словоохотностью умирающаго Рима, не выбитыя книжными отшельниками въ ихъ педантскихъ лабораторіяхъ? Все это исчезло. Изо ста словъ языка Спенсера или Шекспира едва ли не 75 древне-Саксонскихъ; изо ста словъ въ Мильтонѣ и Попѣ едва ли не 75 Латинскихъ и Романскихъ. Такое поочередное преобладаніе одной стихіи нельзя объяснить хронологическимъ порядкомъ писателей; ибо позднѣйшая литература, именно богатая эпоха нашихъ Англійскихъ современ-

никовъ, гораздо ближе къ своимъ древнимъ предшественникамъ, чѣмъ вѣкъ Карла II-го и Анны. Можно замѣтить, что всегда презрѣніе къ формамъ мысли романтической (въ этомъ случаѣ—Германскаго Христіанства) проявляется въ одной мѣрѣ съ презрѣніемъ къ Саксонскому архаизму и съ стремленіемъ къ подражательному лжеклассицизму въ смыслѣ и словѣ. Если сравнить бытъ политическій этихъ временъ, то сличеніе дастъ тѣже самые результаты. Славное правленіе Елисаветы обличаетъ стремленіе болѣе согласное съ духомъ государствъ новѣйшихъ, чѣмъ царствованія Карла и Анны; а въ нашъ вѣкъ замѣтенъ опять возвратъ къ преданіямъ или, лучше сказать, инстинктамъ самобытной старины Англо-Саксонской. Но кромѣ этого поочереднаго преобладанія двухъ началъ въ развитіи историческомъ, можно еще замѣтить ихъ вліяніе на лица современныя и правильное соотношеніе между формами языка и формою мысли у Мура, Скотта, Байрона, Кольриджа и другихъ, смотря по ихъ духовному ладу. Способъ критическій, предлагаемый мною для гармоническаго изображенія всѣхъ явленій жизни великаго народа Англійскаго, наведетъ на заключенія новыя и поможетъ намъ всмотрѣться глубже во внутреннюю дѣятельность человѣческихъ обществъ. Мало государствъ представляютъ столько данныхъ для такой анатоміи, сколько Англія; но знаніе, пріобрѣтенное сличеніемъ этихъ данныхъ въ одномъ случаѣ, поможетъ намъ понять и тѣ явленія въ другихъ государствахъ, которыя остаются неразгаданными по недостатку литературныхъ, историческихъ и бытовыхъ памятниковъ.

Можетъ быть, сильное дѣйствіе малообразованныхъ Норманновъ на Саксонское населеніе, которое, по мнѣнію многихъ, было просвѣщеннѣе своихъ завоевателей, покажется противнымъ правиламъ, выше изложеннымъ мною; но, во-первыхъ, это превосходство Саксонцевъ весьма сомнительно; во-вторыхъ, Норманны, основывая государство отдѣльное, не отторгались отъ мысленнаго Романскаго союза и, слѣдственно, дѣйствовали не собственною силою, а силою всей системы западной, между тѣмъ какъ старые Англы были совершенно оторваны отъ своей Германской семьи; и наконецъ, вліяніе Норманновъ было подкрѣплено всѣмъ могуществомъ церкви западной, имѣвшей устройство болѣе политическое, чѣмъ духовное,

и порядокъ болѣе боевой, чѣмъ соборный. Стремленіе Саксонцевъ къ независимости отъ іерархіи Римской и благосклонность Римскаго престола къ беззаконію Вильгельма и его преемниковъ извѣстны и не требуютъ доказательствъ.

Съ другой стороны, народы земледѣльческіе, имѣющіе крѣпкое логическое устройство государственное, поглощаютъ своихъ завоевателей, особенно когда стихіи ихъ разнородныя. — Примѣръ: Китай въ отношеніи къ Монголамъ и Манжурамъ.

Народы земледѣльческіе, какъ выше сказано, болѣе подвержены завоеванію внѣшнему, порабощенію и перерожденію; по тому самому, что въ нихъ болѣе общечеловѣческаго начала, чѣмъ рѣзкой личности племенъ воинственныхъ. Исключенія изъ этого общаго правила встрѣчаются во многихъ случаяхъ и требуютъ особенныхъ поясненій. Во-первыхъ, говоря о народѣ побѣжденномъ, еще не принимали мы въ соображеніе государства, развитаго логически изъ коренныхъ стремленій самаго племени и, слѣдственно, получающаго отъ нихъ и дающаго имъ вѣковѣчную твердость; во-вторыхъ, говоря о побѣдителяхъ, мы не различали между движеніемъ одной завоевательной семьи, которой энергія непреодолима, и потопомъ разноначальныхъ народовъ, увлеченныхъ внѣшнею силою. Дѣйствіе ихъ разрушительно и обширно, но непродолжительно.

Такъ держава Чингиса, сокрушившая всю Азію, сама весьма скоро распалась на части; а Китай земледѣльческій, но устроенный государственно и логически на высокихъ и самобытныхъ началахъ, пересоздалъ своихъ завоевателей, далъ дикому Монголу духъ и направленіе чисто-Китайскіе. Этому служатъ великолѣпнымъ свидѣтельствомъ гидравлическія и общеполезныя работы Монгольской династіи. Хотя наводненіе Монгольскихъ полчищъ захватило почти всю Азію, но видно изъ его осадковъ, что число Монголовъ настоящихъ было весьма незначительно. Сорокавѣковой Китай, исполинское зданіе политической односторонней страсти, произвелъ на Монгола, Манжура и на всѣхъ своихъ завоевателей тоже самое впечатлѣніе, которымъ проникнутъ путешественникъ Европейскій, вступившій въ безконечную глубину гранитныхъ храмовъ древняго строителя—Кушита. Странны линіи строенія, уродливы украшенія,

нелѣпо божество, царствующее во храмѣ; но трепетъ невольный уничтожаетъ зрителя и даетъ ему чувствовать всю ничтожность его бѣдной личности. Таково волшебство твореній односторонней силы племени первобытнаго. Таковъ Китай и его дѣйствіе на кочевыя толпы верхне-Азійскія. Государственность стройная есть уже просвѣщеніе, и просвѣщеніе высокое: оно должно было уничтожить нестройную дѣятельность всякой воинственной орды. Государственность строгая есть слава, и слава достойная значенія человѣческой природы: она должна была дать побѣжденному твердость въ борьбѣ духовной и доставить ему окончательное торжество. Но Славянскія племена долго сохраняли привязанность къ простотѣ быта семейнаго и какое-то отвращеніе отъ соединенія въ большія благоустроенныя массы; просвѣщеніе ихъ, хотя безспорно высшее, чѣмъ грубое невѣжество Германца и Кельта, не имѣло истинной энергіи, а общественное устройство было безсвязно и непрочно; они должны были слиться съ пришельцами или совершенно переродиться по ихъ образцу.

Мы видѣли при столкновеніи Китайскаго и верхне-Азійскаго начала всю силу Китайской государственности; она покорила себѣ характеръ новаго правленія, но упрямое сопротивленіе воинственнаго духа сохранило неприкосновенною личность народовъ Монгольскаго и Манжурскаго. Монголы изгнаны и покорены. Манжуры изгонятся или уничтожатся; но во всякомъ случаѣ должно отдать справедливость могуществу ихъ кореннаго направленія, не смотря на его измѣненіе новою религіозною стихіею.

Совокупность дѣйствія составныхъ стихій народа, взаимныя ихъ уступки и совлощеніе.—Примѣръ: характеръ Французскаго народа.

Въ эпоху внутренняго боренія народовъ смѣшанныхъ, всѣ стороны жизни духовной дѣйствуютъ въ совокупности, единовременно или поочередно. Результаты боренія должны быть разнообразны и непредвидимы. Одно племя, поглощая другое почти безъ слѣда, въ тоже время можетъ утратить часть своего характера и принять многія черты отъ уничтоженной личности. Это тайная сдѣлка, которой примѣры не рѣдки; смѣшеніе народовъ есть не что иное, какъ произведеніе взаимныхъ уступокъ и взаимныхъ пріобрѣтеній. Но хотя всѣ эти

явленія кажутся опредѣленными и доступными наблюдательному взору, хотя они повинуются какимъ-то законамъ яснымъ и формальнымъ,—духъ жизни проникаетъ всѣ части великаго цѣлаго, духъ свободы человѣческой присутствуетъ при каждомъ внутреннемъ движеніи общества, и потому трудъ критика, который бы вздумалъ разложить существующее на составныя части, взятыя цѣликомъ изъ прошедшаго, былъ бы безполезенъ и смѣшонъ. Мелочная кропотливость, гоняющаяся за всѣми подробностями, теряетъ изъ виду общій объемъ народныхъ физіономій и затемняетъ всякую истину историческую.

Вѣтреная самоувѣренность Кельта, гордое аристократство Германца и бытовая сухость Римскаго характера слились въ одно въ составѣ Француза; но кто возмется отдѣлить каждое начало и прослѣдить его въ сложныхъ явленіяхъ общественной жизни Франціи? Врагъ всякой власти формальной и постоянной, Французъ не можетъ жить безъ самоизбранной власти, которая управляла бы его мыслями и напередъ опредѣляла, какъ ему думать и дѣйствовать [1]). Ему нуженъ авторитетъ (autorité), кумиръ, которому онъ могъ бы поклоняться, или оракулъ, который избавилъ бы отъ умственнаго труда. Не трогайте Аристотелева ученія, не то студенты Парижскаго университета [2]) сожгутъ васъ. Послѣ того не касайтесь имени Наполеона, не то васъ закидаетъ каменьями тотъ самый народъ, который отрекся отъ него въ 14-мъ году и бросилъ почти безъ боя въ 15-мъ. И теперь не признавайте никакого положительнаго правила, никакого глубокаго чувства, никакой святой истины: вы для Француза будете un homme très-fort. Но попробуйте возстать противъ лицъ, не признавайте величія того имени, которое написано на знамени какой-нибудь партіи, Французъ взглянетъ на васъ косо и отойдетъ: вы для него непонятны. Отсутствіе всякой художественности, всякаго поэтическаго начала отличаетъ Француза отъ всѣхъ Европейцевъ; сухость мысли, мертвая условность, поглотившая всѣ лучшія стремленія души, скудость

---

[1]) Писано за много лѣтъ до Февральской республики и Наполеона III. *Изд.*

[2]) Авторъ говоритъ, разумѣется, о временахъ старой Сорбонны. *Изд.*

фантазіи, безчувственность къ стройному и прекрасному, ясно свидѣтельствуютъ о вліяніи древняго Рима, совершеннѣйшаго представителя вещественной силы, холоднаго расчета и положительной выгоды, Между тѣмъ, способность къ увлеченію, безразсудный порывъ за всякимъ блескомъ, истиннымъ или ложнымъ, отнимаютъ у Франціи характеръ постоянства и величія, которымъ Римъ запечатлѣлъ всѣ свои дѣла и лѣтописи своей славы. Много-страдавшая, часто побѣжденная, долго рабствовавшая у пришельцевъ южныхъ и восточныхъ, Франція пріобрѣла благородное сочувствіе къ страданіямъ другихъ народовъ; но въ тоже время гордость завоевателя Германца и самодовольное чванство Кельта не позволяютъ ей ни изучить, ни понять ничего чужаго. Отъ этого ея сочувствіе безсмысленно, непродолжительно и безплодно. При всѣхъ недостаткахъ, полученныхъ въ наслѣдство отъ Галла, Римлянина и безнравственнаго Франка, сила такихъ стихій не могла произвести цѣлаго ничтожнаго или незначительнаго для исторіи человѣчества. Франція занимаетъ въ ней мѣсто почетное и превосходитъ почти всѣ другія страны міра разнообразіемъ и многосторонностію своихъ стремленій. Поэтому самому невозможно ее разложить на составныя начáла; ибо, какъ я уже сказалъ, наслоеніе человѣческихъ породъ не повинуется законамъ механики, но производитъ личность новую и, слѣдственно, новое свободное развитіе духовной жизни. За всѣмъ тѣмъ, нельзя не замѣтить разительной разницы между составными частями Франціи. Югъ и Западъ ея отличаются своимъ характеромъ отъ Востока и Сѣвера. Бытъ дикаря Франка, бытъ зáмковъ и укрѣпленныхъ гнѣздъ насилія постоянно преобладаетъ во всѣхъ областяхъ по сю сторону Луары и Овернскихъ горъ, кромѣ самобытной Бретани. Сподвижники Хлодовига (Clovis) были безспорно самые отвратительные выходцы изъ лѣсовъ Германіи: грабители, клятвопреступники, люди безъ души и безъ сердца, люди заклейменные всею мерзостью разврата, люди со всѣми пороками и почти безъ всякихъ добродѣтелей. Но желѣзная воля Германца, воспитанная и закаленная въ постоянной борьбѣ съ легіонами Рима, не являлась ни въ одномъ племени съ такою энергіею, какъ во Франкахъ. Можетъ быть, если бы царь Вестготеовъ во время Хлодовига былъ не изнѣженный сибаритъ, а мужъ силы и доблести,

какъ Ѳеодорикъ Великій (Дитрихъ), иная бы была участь провинцій Галлійскихъ. Готѳы были борцы равносильные Франкамъ; но послѣ паденія до-Пиренейскаго царства Вестотѳовъ, сѣверныя области должны были надолго управлять судьбою Франціи и налагать на нее печать своего характера. Такъ и было. Тотъ, кто прочелъ исторію первой династіи, свидѣтельства ея лѣтописцевъ и показанія современныхъ чужеземцевъ, признаетъ истину характера, приписаннаго нами Меровингамъ и ихъ дружинамъ. Тотъ, кто сколько нибудь вглядѣлся въ первые законы и первое устройство Франціи, не могъ не замѣтить преобладанія дикой личности, враждебной общежительности и городовому устройству. Въ это время нѣтъ никакихъ данныхъ, чтобы прослѣдить внутреннюю жизнь западныхъ областей между Луарою и Гаронною; для насъ довольно современнаго наблюденія и свидѣтельствъ, разбросанныхъ въ запискахъ разныхъ эпохъ, чтобы понять, какъ кроткій и человѣческій характеръ Венедовъ, Антовъ и другихъ народовъ Славянскихъ смягчилъ свирѣпую власть Франка и ввелъ тотъ патріархальный бытъ, въ которомъ владѣлецъ-тиранъ сдѣлался покровителемъ, рабъ сдѣлался труженникомъ добровольнымъ, и цѣпь любви связала правителей и подвластныхъ. Вотъ объясненіе Вандеи и характера, съ которымъ она явилась во время революціи. Но вліяніе западныхъ областей на судьбу Франціи было почти ничтожно. Югъ, т. е. берега Роны и Средиземнаго моря и предгоріе Пиренейское за Гаронною, одинъ соперничествовалъ и противодѣйствовалъ сѣверному Франку.

Кромѣ Готѳа тутъ является Бургундецъ, племя, на которое мало обращали вниманія писатели ученаго Запада. Самое имя Бургундцевъ требуетъ поясненій и можетъ навести на заключенія новыя. Это Германецъ-горожанинъ, сочетаніе словъ непонятное въ такое время, когда Германцевъ-горожанъ мы нигдѣ не встрѣчаемъ. Дѣйствительно, Турокъ или Германецъ или Монголъ-горожанинъ въ древности точно такая же безсмыслица, какъ въ наше время Готтентотъ или краснокожій-градостроитель. Это фактъ безспорный, если есть хотя малѣйшій смыслъ въ исторіи, хотя искра правды въ сказаніяхъ Римлянъ и Грековъ объ Европѣ, Иранцевъ и Китайцевъ объ Азіи. Между тѣмъ, мы уже видѣли примѣръ Турка, живущаго въ городахъ, и городахъ богатыхъ и торговыхъ, т. е.

Булгара-властелина въ землѣ Волжскихъ Саклабовъ (Славянъ), и разгадали эту простую загадку. Объясненіе Бургундскаго имени точно также просто. Племя это, какъ извѣстно, составлено изъ двухъ началъ: изъ колонизированныхъ Германцевъ, которые во время общаго волненія народовъ бросили свои невольныя жилища и ворвались въ южныя области, и изъ отдѣльнаго поколѣнія Бургундцевъ, т. е. горожанъ, жившихъ около Одера въ Славянскомъ поморьѣ. Первые были плѣнники Римскихъ укрѣпленныхъ лагерей при Рейнѣ, другіе были хозяева чужихъ, Вендскихъ городовъ на Балтійскомъ берегѣ, въ землѣ, ими завоеванной, но землѣ искони Славянской и торговой. Такимъ образомъ исчезаетъ мнимое противорѣчіе между именемъ Бургундцевъ и извѣстными нравами Германскаго племени. Стародавнее существованіе городовъ въ поморьѣ Прусскомъ доказано многими древними свидѣтельствами и въ особенности Птоломеемъ. Критики Нѣмецкіе признали это существованіе; но, во-первыхъ, не связали съ нимъ имени Бургундцевъ, хотя находятъ первобытное жилище ихъ при устьяхъ Одера; во-вторыхъ, напали на несчастную мысль приписать строеніе торговыхъ мѣстъ выселенцамъ изъ Галліи, Кельтамъ при-Вислянскимъ. Я не спорю, что Кельты были при Вислѣ; думаю даже, что примѣсь Кельтовъ дала отчасти Ляхамъ не-Славянскій характеръ теперешнихъ Поляковъ, ихъ родовое чванство и неспособность къ сочувствію съ великою семьею ихъ братьевъ, западныхъ Чеховъ и восточныхъ Руссовъ. Я думаю, что если бы Поляки были чистые Славяне, или по крайней мѣрѣ безъ большой примѣси Кельтовъ, никогда бы Болеславы и ихъ преемники не стали вымаливать у Германскихъ императоровъ позволенія губить и уничтожать своихъ единоплеменниковъ Лютичей, Ободритовъ и Поморянъ; никогда Польша не стала бы противъ общаго Славянскаго дѣла и измѣною своею не рѣшила въ пользу Германцевъ борьбы ихъ съ Славянами въ то время, когда уже болѣе половины Германіи было завоевано и когда Генрихъ II-й (прозванный Святымъ) умиралъ съ горести, видя неизбѣжное паденіе имперіи передъ возставшею силою Славянства. И такъ, я признаю присутствіе Кельтовъ въ землѣ Польской и приписываю ему многія особенности характера и нарѣчія Польскаго (напр. легкомысліе и носовое произношеніе бук-

вы *и*); но во-первыхъ, я не вѣрю тому, чтобы эти Кельты были выходцами Галліи, а полагаю, кажется, съ бо́льшею вѣроятностью, что они были осталыми семьями Кимвровъ (Кумри или Киммеріянъ), одноплеменниковъ Кельтамъ, жившимъ въ мирной черезполосности съ Славянами; во-вторыхъ, не могу предположить безъ ясныхъ доказательствъ градостроителя-Кельта, точно также какъ и Германца. Мы знаемъ, что вездѣ, гдѣ онъ жилъ безъ примѣси, тамъ онъ не заводился городами и совсѣмъ не думалъ о торговлѣ. Это ясно видно изъ описанія сѣверной Галліи и Британіи при Кесарѣ и послѣ него. Всѣ слѣды Кельтовъ и всѣ примѣты ихъ жительства на землѣ Польской далеко отъ моря; а города, по которымъ Германцы назвались Бургундцами, были въ самомъ поморьѣ, гдѣ все отзывается чистымъ Славянствомъ и гдѣ всегда жилъ духъ промышленности и торговли, отъ старины до нашихъ дней. Болѣе объясненій не нужно.—Второе начало Бургундскаго народа было составлено изъ Германцевъ, завоевавшихъ городà Прусскаго, т. е. Славянскаго поморья, и увлеченныхъ въ свою очередь общимъ движеніемъ сѣверныхъ дикарей, или изгнанныхъ местью Славянскою въ годину потока Гунскаго. Какъ бы то ни было, они вышли изъ своихъ временныхъ жилищъ измѣненными въ жизни и въ нравахъ. Въ ихъ языкѣ, на которомъ король назывался *Гендиносъ* и первосвященникъ *Синистъ* (едва ли не thanist, тоже, что́ thane *) видны слѣды Финнскаго и Кельтскаго сосѣдства, въ ихъ нравахъ и обычаяхъ слѣды Славянскаго быта. Искушеніе городской жизни подѣйствовало на грубаго Германца; онъ пришелъ уже къ берегамъ Рейна и Роны, готовый ко всему Римскому и просвѣщенному. Общія же привычки и нѣкоторое согласіе въ обычаяхъ, почерпнутыхъ отъ житья въ лучшихъ общественныхъ формахъ, слили въ одно цѣлое выходцевъ изъ Римскихъ колоній и изъ торговаго поморья Прусскаго. Такимъ образомъ на Югѣ Франціи составилось

---

*) См. Марцеллина: hendinus, sinistus. Первое изъ этихъ названій соотвѣтствуетъ Готскому *kindins* начальникъ (такъ переводится въ Новомъ Завѣтѣ слово *игемонъ*), второе—Готскому *sinista* старшій (πρεσβύτερος, Grimm, deutsche Rechtsalterthümer, 2-ое изд., стр. 229, 267. Съ Англійскимъ *thane* (Англо-Саксон. *thagen*) это слово не имѣетъ сродства. *Изд.*

противодѣйствіе Сѣверу: городъ вступилъ въ борьбу съ замкомъ. Долго сила и могущество воли, отличавшія Франковъ, противились мирному завоеванію просвѣщенія и общежительности, которое медленно двигалось на Сѣверъ изъ земель Бургундскихъ и Готскихъ, отъ Средиземнаго моря, Роны и Пиренеевъ. Между тѣмъ преданія Римской старины, вліяніе мѣстныхъ выгодъ, а можетъ быть и остатки древней торговли Мориновъ и Менапіевъ окружили уже устья Рейна богатыми торговыми городами. Наконецъ, мракъ невѣжества, дикій аристократизмъ и бытъ феодальный уступили началамъ просвѣщенія и человѣчества, — Франція преобразовалась, стихіи перемѣшались и слились въ одну общую дѣятельность. Любопытно было бы слѣдить за такимъ движеніемъ устройства и духа южнаго, распространяющагося по всему царству, за взаимными уступками стихій, до окончательной побѣды просвѣщенія; но замѣчательно, что она искажена безнравственностью первыхъ завоевателей и что въ тоже время неоспоримая энергія ихъ души отзывается въ преобладаніи сѣверныхъ областей надъ южными, въ политическомъ и правительственномъ смыслѣ.

Представляя такимъ образомъ почти неизбѣжное развитіе общества, я въ тоже время упомянулъ о случайности, поставившей на престолъ Франковъ свирѣпую силу Хлодовига и его дѣтей и вручившей судьбу Готѳовъ не рукамъ Ѳеодорика Великаго, но изнѣженнымъ и развратнымъ сибаритамъ. Тутъ нѣтъ противорѣчія. Геніальная душа Картезія (Descartes) была случайность; но развитіе его мысли, перешедшей въ идеализмъ школъ Германскихъ и въ сенсуализмъ философіи Французской, не есть уже случайность, а строгій выводъ изъ противоположнаго характера двухъ сосѣднихъ странъ. Такъ мирится свобода съ логическою послѣдовательностію, всякая же исключительность есть односторонность и ложь.

Народы живутъ, находясь подъ преобладаніемъ разныхъ началъ поочередно. — Примѣры: изъ исторіи Франціи, Китая, Персіи и въ особенности Германіи, также изъ современнаго развитія Россіи.

Вообще, гармоническаго развитія искать въ исторіи не должно. Народъ растетъ какъ человѣкъ, подвигаясь не вдругъ по всѣмъ направленіямъ духа, но находясь всегда подъ преобладаніемъ однаго какаго-нибудь начала, одной какой-нибудь

мысли. Однакоже преобладаніе одной стороны не есть ни смерть, ни даже совершенное усыпленіе всѣхъ другихъ. Всѣ силы продолжаютъ дѣйствовать незамѣтно на бытъ общества, измѣняя мало-по-малу самое направленіе силы первенствующей временно. Отъ этаго-то и происходитъ весьма обыкновенное явленіе поочередности въ умственномъ или политическомъ стремленіи народовъ и внезапное пробужденіе такихъ началъ, которыя казались совершенно подавленными.

Мы видѣли въ Англіи намеки на это очередное дѣйствіе силъ; мы могли замѣтить тоже самое въ борьбѣ южной и сѣверной Франціи. Прибавимъ еще, что прежде революціи, когда сосредоточенная власть государства уравнивала или скрывала тайное дѣйствіе народныхъ стихій, никто не могъ угадать продолжающуюся борьбу Галло-Готѳовъ и Бургундцевъ противъ сильнѣйшихъ Франковъ. Пришла революція: власть прежняя, вѣковая исчезла; открылось поле страстямъ и энергіямъ забытымъ, и опять Сѣверъ Франкскій наступилъ ногою на Бургундскій и Готѳскій Югъ, нагло сосредоточивая всѣ права, уничтожая и воздвигая престолъ, измѣняя во благо или во зло правительственныя формы, рѣшая наконецъ судьбу государства не какъ сотрудникъ своихъ южныхъ братій въ дѣлѣ общемъ, но какъ ихъ безспорный владыка. Парижъ есть истинный представитель областей на сѣверѣ Луары и Оверни и своевольный опекунъ всей государственной жизни.—Точно также, не смотря на упорную борьбу, южный Китай напрасно отстаивалъ свою самобытность и всегда былъ принужденъ уступить дѣятельной силѣ Сѣвера, принявшаго на себя большую смѣсь завоевательныхъ народовъ; но за то направленіе нравственное и отвлеченное въ общежитіи государственномъ, кажется, происходило изъ областей на Югъ отъ Гоанго и своимъ благодѣтельнымъ вліяніемъ по временамъ обновляло духомъ истинно-человѣческимъ государство, каменѣвшее въ грубой формальности вещественной власти. Колебаніе Индіи между Иранскимъ стремленіемъ къ умственному совершенствованію и Кушитскимъ развитіемъ жизни тѣлесной болѣе можетъ быть угадано, чѣмъ выказано опредѣлительно. Въ Персіи поочередное преобладаніе чисто-Иранскаго начала и Туранской примѣси въ Арсакидахъ, Сассанидахъ, Турецкихъ династіяхъ и южномъ

просвѣщенномъ характерѣ слишкомъ явно и не требуетъ объясненія. Но самый разительный примѣръ пробудившихся силъ встрѣчается намъ въ Германіи. Земля строгаго и завоевательнаго Католицизма покоряетъ себѣ полудикія племена Славянъ при-Эльбскихъ и при-Одерскихъ. Языкъ народный забытъ, свобода побѣжденныхъ уничтожена, самобытность пропала безъ слѣда, и что же? Едва въ странѣ полу-католической (ибо никогда Славяне не принимали въ себя духа Римской церкви *), едва въ Богеміи раздался голосъ Гусса, великаго мученика за мысль, совѣсть и свободу вѣры, — сѣверо-восточная Германія отзывается на призывъ духа человѣческаго и вырывается изъ оковъ мысленной неволи. Я не вхожу въ разсмотрѣніе сравнительнаго достоинства вѣроисповѣданій, не разсматриваю вопроса о томъ, вѣренъ ли былъ путь, избранный новыми учителями или, увлеченный въ борьбу и сдѣлавшись реформаторомъ, не впалъ ли Лютеръ въ односторонность враждебную истинѣ; но обращаю особенное вниманіе только на то обстоятельство, что христіане, которыхъ Католицизмъ не пріобрѣлъ словомъ, а завоевалъ мечемъ, возстали противъ него и оторвали у него цѣлую, едва ли не лучшую половину его владѣній. Пробужденіе умственной жизни произошло довольно поздно, но народы воспитываются медленно; и нужно было Германіи достигнуть высокаго просвѣщенія прежде, чѣмъ чисто-человѣческое начало Славянское могло найти отзывъ въ племени, которое было богато одарено всѣми способностями души, но приняло характеръ односторонности отъ судьбы воинственной и завоевательной.—Исторія Протестантства во Франціи довольно любопытна. Оно было принято съ жаромъ въ народѣ, который готовъ все новое принимать за прекрасное и истинное; оно было забыто скоро потому, что Франція требуетъ умственной опеки, а въ реформатствѣ не у кого спросить: „что̀ истина и что̀ ложь?“ Нѣтъ въ немъ живаго, всегда наличнаго авторитета, и ночь Св. Варѳоломея, вѣчно памятная въ спискѣ великихъ человѣческихъ преступленій, рѣшила споръ въ пользу Католицизма, между тѣмъ какъ во всякой другой странѣ ужасы ея могли бы обратить все народонаселеніе къ Женевскому ученію. Мы должны замѣтить вообще, что

*) Это не можетъ быть сказано безъ ограниченія (Польша). *Изд.*

всякое общество, принимающее свое просвѣщеніе извнѣ, поддается началу чужому и почти никогда не можетъ въ тоже время развивать свою мысль собственную, коренную; но когда оно возмужаетъ въ области ума, тогда оно возвращается къ познанію своихъ внутреннихъ богатствъ и начинаетъ жизнь новую, самобытную, важную не только для него, но и для всего человѣчества. Такъ Россія, увлеченная бурнымъ движеніемъ дикихъ вѣковъ и соблазномъ западной науки, давно живетъ жизнію чуждою и несогласною съ ея настоящимъ характеромъ. Она утратила свое мирное братолюбіе въ раздорахъ удѣльныхъ, свое устройство гражданское въ возрастающей силѣ князей и особенно великокняжескихъ престоловъ, свою областную жизнь въ потопѣ Монгольскомъ, свой чисто-демократическій ладъ въ борьбѣ съ аристократическою Польшею, свой семейный бытъ и самостоятельную, хотя ограниченную, образованность въ развитіи мыслей, чувствъ и учрежденій, перенесенныхъ съ почвы Германской и Латинской. Наконецъ, при всемъ вещественномъ могуществѣ и наружномъ блескѣ, она представлялась глазамъ наблюдателя глубоко, вполнѣ, безъ возврата искаженною. Пришло ей время узнать себя, и отовсюду, нежданно-негаданно, пробиваются ростки старыхъ корней, которые считались погибшими, и народная жизнь является со всѣми признаками личности самобытной. Я знаю, что до сихъ поръ все ограничивается формою наружною и не знаю, въ какихъ предѣлахъ остановится новое развитіе, но явленіе частное и неполное уже весьма важно: оно свидѣтельствуетъ объ живомъ источникѣ, текущемъ подъ вѣковыми льдами.

Значеніе нравственныхъ законовъ въ судьбѣ народовъ. — Плоды господства и рабства. — Нравственное искаженіе господствующихъ глубже, чѣмъ нравственное искаженіе порабощенныхъ.—Нѣсколько примѣровъ.

Я сказалъ, что въ изслѣдованіяхъ объ эпохѣ внутренняго броженія, послѣдовавшаго за наслоеніемъ племенъ, невозможно принять въ соображеніе всѣ способности ума и всѣ качества души человѣческой. Но то, что невозможно въ общемъ, теоретическомъ обзорѣ исторической науки, дѣлается необходимымъ въ разсказѣ о судьбахъ какого-нибудь народа отдѣльнаго, или даже въ повѣствованіи о жизни всего человѣчества. Нравственное усовершенствованіе или искаженіе такъ же важно, какъ

измѣненіе законовъ общественныхъ, какъ расширеніе или стѣсненіе круга знаній положительныхъ, какъ увеличеніе или упадокъ силъ физическихъ. Все связано, все находится въ условіяхъ взаимнаго дѣйствія и боренія. Первое оскорбленіе, нанесенное человѣкомъ человѣку или племенемъ племени, закидываетъ въ душу злое начало вражды и вызываетъ наружу тайные зародыши порока. По чудному закону нравственнаго міра, обидчикъ болѣе ненавидитъ обиженнаго, чѣмъ обиженный своего притѣснителя. Обѣ стороны подвергаются нравственной порчѣ; но сѣмя зла сильнѣе развивается въ самомъ сѣятелѣ, чѣмъ въ почвѣ, невольно подвергающейся его вредному вліянію. Таковъ уставъ вѣчной правды.

Я знаю, что много писано и разсказано объ ужасахъ, сопровождавшихъ возмущеніе народовъ противъ власти чужой; но я вызываю всякаго безпристрастнаго судью, всякаго читателя, у котораго понятія не спутаны ложною системою, пусть они скажутъ, равнялись ли когда-нибудь преступленія племени освобождающаго себя съ злодѣйствами племени завоевывающаго. Сицилійскія вечерни, Санъ-Домингскій бунтъ невольниковъ, возстаніе Сербіи или Греціи противъ Турокъ, Швеціи противъ власти Датской, Ирландіи противъ Англо-Нордманскаго ига, Россіи противъ Монголовъ могутъ ли сколько-нибудь сравниться съ горами изъ человѣческихъ головъ, насыпанныхъ передъ престолами Тимуровъ и Чингисовъ, съ грудами вырванныхъ глазъ, съ опьяненіемъ злости Турецкой при Магометѣ II-мъ и всѣхъ первыхъ Оттоманахъ, съ неистовствомъ рыцарей въ земляхъ Прусскихъ и Летскихъ, съ преданіемъ дѣтей на съѣденіе псамъ Крестоносцами въ южныхъ Славянскихъ земляхъ, съ рѣзнею Индѣйцевъ въ Мексикѣ и Перу, съ варварствомъ Норманновъ въ Англіи и Англо-Нормандцевъ въ Ирландіи? Я скажу болѣе: не только первые утѣснители, но и потомки ихъ въ дальнѣйшемъ колѣнѣ носятъ это клеймо первоначальной злобы. Такъ Польша и Литва ненавидѣли Россію, когда Россія еще была передъ ними чиста и неповинна (смотрите всѣ сказанія о времени Самозванцевъ); такъ Англичанинъ враждебнѣе къ Ирландцу, чѣмъ Ирландецъ къ Англичанину; такъ Славянинъ протягиваетъ дружески руку Германцу, а Германецъ радъ бы опять на него замахнуться ме-

чемъ, — да поздно: старый плебей Европы выросъ не подъ мочь сосѣду.

Народъ порабощенный впитываетъ въ себя много злыхъ началъ: душа падаетъ подъ тяжестью оковъ, связывающихъ тѣло, и не можетъ уже развивать мысли истинно-человѣческой. Но господство—еще худшій наставникъ, чѣмъ рабство, и глубокій развратъ побѣдителей мститъ за несчастіе побѣжденныхъ. Этотъ законъ важенъ для исторіи, но его проявленія не вездѣ равно ясны. Зараза нравственной порчи тѣмъ сильнѣе, чѣмъ тѣснѣе злое начало соединено съ жизнію лицъ, составляющихъ общество, и поэтому подчиненность цѣлаго племени другому племени менѣе гибельна, чѣмъ раздѣлъ покоренныхъ, отданныхъ въ полную власть завоевателямъ. Въ первомъ случаѣ рабство и господство представляются каждому отдѣльному лицу, какъ понятія отвлеченныя, связанныя съ общимъ государственнымъ устройствомъ; во второмъ — они входятъ въ самый бытъ людей, присутствуютъ при каждомъ шагѣ въ развитіи умственномъ и физическомъ, отравляютъ каждое чувство отъ младенчества до старости и не оставляютъ человѣку ни одного убѣжища, гдѣ бы онъ могъ сохранить святыню внутренняго чувства отъ оскверняющаго прикосновенія факта, противнаго человѣческой природѣ. Таково вліяніе учрежденій, основанныхъ на грубомъ правѣ силы, и чѣмъ долѣе они продолжаютъ дѣйствовать, тѣмъ глубже корни разврата вростаютъ въ душу человѣческую.

Отношеніе рабства государственнаго къ рабству частному можно замѣтить изъ сравненія Брахмана Остъ-индскаго и Креола Антильскаго. Оба развращены, оба утратили способность понимать вполнѣ истину человѣческую; но Брахманъ еще спасъ много святыхъ чувствъ въ душѣ своей, а западный торгашъ человѣческимъ мясомъ весь деспотъ и палачъ. Разница между началомъ законовъ, повидимому сходныхъ между собою, очень ясно обозначается самыхъ вліяніемъ ихъ на характеры народные. Тому лѣтъ двадцать, крѣпостное право имѣло одинаковую силу въ губерніяхъ собственно-Русскихъ и Остзейскихъ; теперь крестьяне Остзейскіе свободны, а право крѣпостное еще продолжаетъ дѣйствовать въ Россіи. Казалось бы, что по-

мѣщикъ Русскій далѣе отъ своихъ крестьянъ, чѣмъ Курляндецъ или Лифляндецъ отъ своихъ вольныхъ хлѣбопашцевъ; между тѣмъ дочь выслужившагося солдата вступаетъ въ семейство княжеское, и сынъ идетъ наравнѣ съ потомками Рюрика. Спрашивается: какія услуги, какіе подвиги доблести и величія душевнаго могутъ дать сыну Латыша или Эста право просить руки высокорожденной дворянки чисто-баронской крови? На этотъ вопросъ даже отвѣчать нельзя, ибо такая мысль не можетъ войти въ голову ни потомку Нѣмецкаго рыцаря, ни потомку многострадавшаго Лета. А отчего? Оттого, что въ Россіи крѣпостное право есть не что иное, какъ грубая полицейская мѣра, выдуманная нуждою государственною, но не уничтожившая братства человѣческаго, а въ Германскомъ поморьѣ оно было кореннымъ зломъ, связаннымъ съ завоеваніемъ и насиліемъ племеннымъ. Въ Россіи оно плодъ невѣжества, а тамъ—преступленія.

Значеніе вѣры въ исторіи народовъ; вѣра опредѣляетъ характеръ ихъ просвѣщенія и развитія.

Первый и главный предметъ, на который должно обратиться вниманіе историческаго критика, есть народная вѣра. Выньте Христіанство изъ исторіи Европы и Буддаизмъ изъ Азіи, и вы уже не поймете ничего ни въ Европѣ, ни въ Азіи. Этотъ неоспоримый фактъ повторялся съ большею или меньшею силою на цѣломъ земномъ шарѣ въ продолженіе всѣхъ вѣковъ. Мѣра просвѣщенія, характеръ просвѣщенія и источники его опредѣляются мѣрою, характеромъ и источникомъ вѣры. Въ миѳахъ ея живетъ преданіе о стародавнихъ движеніяхъ племенъ, въ легендахъ—самая картина ихъ нравственнаго и общественнаго быта, въ таинствахъ—полный міръ ихъ умственнаго развитія. Вѣра первобытныхъ народовъ опредѣляла ихъ историческую судьбу; исторія обратилась въ религіозный миѳъ и только въ немъ сохранилась для насъ. Таково общее правило, отъ котораго должны отправляться всѣ изслѣдователи древности.

Степень ясности представленія о первыхъ людяхъ есть мѣрило относительной древности отдѣльной жизни народа. Примѣръ: Эдда.

Чѣмъ яснѣе выказывается память о началахъ человѣчества, въ какой бы формѣ она ни являлась, тѣмъ древнѣе преданіе и от-

дѣльная жизнь народа. Такъ Скандинавская Эдда уже потому принадлежитъ ко времени довольно новому, что миѳъ о первыхъ людяхъ въ ней совершенно теменъ и безсмысленъ. Дѣйствительно въ Эддѣ остались только такія преданія, которыхъ древность не восходитъ далѣе двухъ-трехъ вѣковъ до Р. Х.; но отъ этого-то она особенно поучительна для насъ, точно также, какъ въ языкознаніи всего любопытнѣе именно тѣ языки, которые менѣе всѣхъ обращали на себя вниманіе ученыхъ, языки грубой смѣси (lingua franca). Такъ какъ всѣ ихъ составныя части намъ совершенно извѣстны и весь процессъ составленія происходилъ на нашу память и почти на нашихъ глазахъ, мы можемъ уловить на самомъ дѣлѣ трудъ умственный, посредствомъ котораго создаются новыя нарѣчія и потомъ понять его даже тамъ, гдѣ у насъ недостаетъ вѣрныхъ первоначальныхъ данныхъ. Миѳологія Эдды идетъ уже объ руку съ положительною исторіею другихъ народовъ, и ясное познаніе отношеній ея къ происшествіямъ намъ извѣстнымъ даетъ намъ ключъ къ символическому языку и къ синкретизму религій во времена самыя отдаленныя.

Системы и предубѣжденія искажаютъ оцѣнку древнѣйшихъ формъ вѣры. Примѣръ такой ошибки въ сужденіи о началахъ религіи Индѣйской.

Ни въ какой части науки такъ ярко не выказывался духъ системъ и апріоризма, какъ въ разысканіяхъ о древнѣйшихъ формахъ вѣры. Всякій видѣлъ въ нихъ именно то, что ему хотѣлось найти, отъ самаго грубаго фетишизма до самой возвышенной философіи и до истинъ христіанскаго откровенія. Страсть такъ легко обманываетъ людей, что невозможно означить предѣлъ, на которомъ ошибка систематика перестаетъ быть невольною; но тотъ, кто слѣдилъ со вниманіемъ и безпристрастіемъ разысканія западныхъ ученыхъ, едва ли повѣритъ, чтобы всѣ заблужденія ихъ не были совершенно чужды тайныхъ побужденій, не совсѣмъ похвальныхъ.

Надобно было много хитрости, чтобы дорыться до простаго поклоненія стихіямъ въ остаткахъ древнихъ Ведъ; надобно было еще болѣе легковѣрія, чтобы принять такое открытіе безъ смѣха. Я знаю, что глубокая древность этихъ книгъ недавно подверглась сомнѣніямъ и что критика успѣла доказать въ нихъ множество

вставокъ и измѣненій, принадлежащихъ къ временамъ весьма позднимъ. Позволительно не видать старой основы, въ которую врѣзаны миѳы новаго издѣлія, позволительно отвергать ея важность и не признавать въ ней одинъ изъ самыхъ древнихъ письменныхъ памятниковъ умственной жизни народовъ, позволительно также (хотя не совсѣмъ согласно съ строгими изслѣдованіями филологіи) приписывать ей древность такую глубокую, что объ ней и подумать страшно и, если угодно, считать Веды (какъ нѣкоторые Мослемы— Коранъ) одновѣчными міру; но непозволительно видѣть въ Ведахъ, какъ иные ученые, священныя книги народа погруженнаго въ грубое поклоненіе стихіямъ. Даже въ тѣхъ немногихъ отрывкахъ, которые переведены или напечатаны въ Европѣ, характеръ Ведъ выказывается такъ ясно въ видѣ пантеизма, соединеннаго съ самосознаніемъ божественной или всемірной мысли, что невозможно добросовѣстному критику принять первоначальный Брахманизмъ за религію стихійную. Сухая ограниченность многоученаго книжничества не достаточна для объясненія этой ошибки; она объясняется только страстною вѣрою въ систему о первобытномъ невѣжествѣ человѣческаго рода, а еще лучше страхомъ, съ которымъ систематики глядятъ на всякій признакъ древняго монотеистическаго преданія. Опроверженіе почти не нужно противъ мнѣнія, котораго защищать невозможно и которое само по себѣ должно упасть передъ чувствомъ истины человѣческой. Если стихійное поклоненіе дошло уже до высокаго понятія о самосознаніи божественнаго духа въ Брахмѣ, тотъ же самый ходъ ума не могъ произвести въ результатѣ своемъ уродливое смѣшеніе многобожія и пантеизма, которое въ позднѣйше время составляетъ религію Индіи. Но если первоначальное единобожіе допустило въ себѣ почтеніе или поклоненіе силамъ видимаго міра, какъ иконамъ (образамъ) невидимаго духа (а такова религія Ведъ), тоже самое умственное паденіе должно было довести до безумія многобожія Индѣйскаго, въ которомъ проявляется постоянная борьба между грубою вещественностью и пантеистическимъ символизмомъ. Такимъ образомъ мы находимъ въ одно время характеръ первой вѣры въ Индіи, причину ея искаженія и причину той упорной строгости, съ которою Мозаисмъ преслѣдуетъ всякое символическое поклоненіе Единому Богу: ему ясна

была слабость младенчествующаго разума человѣческаго и падкость его ко всему вещественному. Духовное же направленіе основнаго Брахманизма понятно изъ самаго имени *Брахмъ*, въ которомъ коренную мысль составляетъ движеніе или жизнь. Впрочемъ тутъ же мы видимъ, что это великое имя уже искажено перестановкою буквъ. *Абхрамъ*, неподвижный, есть соединеніе *а* отрицательнаго и кореннаго *Бхрамъ*, а не *Брахмъ*. Въ коренномъ *Бхрамъ* находится Зендское *Бехрамъ* (Ицедъ, отраженіе Амшаспанта Бахмана), а по отсѣченіи окончанія на *амъ—Бхръ*, основа Славянскаго *Бхъ* или *Бгъ* [1]). Такимъ образомъ понятіе о движеніи, т.-е. видимомъ проявленіи жизни внутренней, искони представляется намъ какъ символъ высшаго существа, у трехъ отраслей Индо-Германской семьи, у за-Индскаго Иранца, у Иранца Зендскаго и у Славянина.

Въ тоже самое время другая данная не позволяетъ намъ принять это слово за выводъ изъ грубыхъ формъ стихійнаго поклоненія. Таинственное названіе самого Брахмы, несказанное имя, которое въ себѣ содержитъ всю мудрость міра, всю глубину созерцанія и всѣ творческія силы, есть слово *Омъ* или *Умъ*, тоже самое, которое до сихъ поръ въ Славянскихъ нарѣчіяхъ обозначаетъ всю полноту духовнаго міра [2]). Бхрамъ (позже Брахмъ), движеніе, міровая жизнь видимая, есть уже символъ невидимой жизни духа, *ума;* потомъ онъ переходитъ въ образы силъ частныхъ и, наконецъ, въ олицетворенія политеистическія. Такимъ образомъ критическое изслѣдованіе доводитъ насъ опять до разультата, найденнаго простотою чувства въ общемъ характерѣ Ведъ. Впрочемъ мы уже можемъ понять изъ предыдущаго, что окончательное искаженіе первоначальной мысли чистой происходило не изъ Иранскаго источника, а принадлежало другому началу просвѣщенія, принесен-

---

[1]) Дѣлаемое авторомъ производство имени *Брахма* отъ корня означающаго движеніе и жизнь (корень этотъ Санскритское *врх*, въ Ведахъ *брх*, расти и взращать), кажется не подлежащимъ никакому сомнѣнію; но предположеніе о перестановкѣ звуковъ въ этомъ корнѣ не подтверждается дальнѣйшими изслѣдованіями. Что же касается до Славянскаго слова *Богъ*, то самъ авторъ, какъ читатели увидятъ ниже, отказался отъ предлагаемой здѣсь этимологіи и нашелъ другое производство, повторяемое имъ также въ его „Сравненіи Русскихъ словъ съ Санскритскими". О настоящей Зендской формѣ имени *Бехрамъ* мы уже упомянули въ примѣч. къ стр. 85-й. *Изд.*

[2]) Впослѣдствіе авторъ нашелъ такое сопоставленіе неосновательнымъ, ибо не внесъ его въ свое „Сравненіе Русскихъ Словъ съ Санскритскими" 1855 г. *Изд.*

ному Кушитскимъ населеніемъ южной Индіи. Его представитель не духовный Брахмъ, а Сива или Мага-дэва, котораго имя „Великій Дэвъ“, уже заключаетъ въ себѣ характеръ многобожія.

Древность поклоненія свѣтиламъ небеснымъ; но оно не господствовало у всѣхъ народовъ.—При какихъ условіяхъ являлось звѣздопоклонство.

Нѣтъ сомнѣнія, что съ самаго ранняго времени сіяніе тѣлъ небесныхъ было предметомъ поклоненія для человѣческаго невѣжества. Живое воображеніе первыхъ жителей земли было поражено великолѣпнымъ зрѣлищемъ звѣзднаго неба, постоянствомъ его явленій, въ сравненіи съ измѣнчивостью всего земнаго, и стройнымъ движеніемъ негаснущихъ и нестарѣющихъ свѣтилъ. Суевѣріе народовъ назвало ихъ правителями міра и свѣтлыми царями и воями небесными. Но это чувство обожанія не развивалось съ равною силою во всѣхъ племенахъ и во всѣхъ мѣстностяхъ. Цабеизмъ принадлежитъ въ особенности Семитамъ и безводнымъ странамъ юго-западной Азіи. Отъ этого онъ не входитъ, какъ главная составная часть, въ синкретизмъ Индіи, Греціи и Рима; но выдается какъ одно изъ составныхъ началъ религій Аравійской, Финикійской, Халдейской и Мидійской, болѣе или менѣе преобладая или подчиняясь другимъ разрядамъ мысли, именно вещественности и стихійности въ Финикіи и въ Вавилонѣ, нравственному единобожію въ Аравіи и настоящемъ Иранѣ.

Вообще должно предположить, что поклоненіе звѣздамъ могло родиться или распространиться только въ такихъ странахъ, въ которыхъ сухой воздухъ и ясныя ночи позволяютъ звѣздамъ свѣтить и глазамъ любоваться на ихъ сіяніе. Когда племя переходитъ въ другой край, подъ навѣсъ сѣверныхъ тумановъ или въ густоту тропическихъ паровъ, оно скоро забываетъ свою прежнюю религію и замѣняетъ холодный свѣтъ ночныхъ созвѣздій предметами живыми, близкими и дѣйствующими прямо на бытовую пользу или на наслажденіе вещественное. Ни въ Скандинавіи, ни у Кельтовъ, ни у Турецкихъ и Монгольскихъ народовъ не находимъ почти никакихъ слѣдовъ Цабеизма. Въ Египтѣ онъ составляетъ часть миѳологіи, и часть важную, но, кажется, привитую къ религіи чисто-сти-

хійной и принесенную изъ сухой степи Аравійской и изъ земли Семитовъ Финикійскихъ. Въ Индустанѣ тотъ же самый Цабеизмъ составляетъ весьма малую примѣсь въ разнообразномъ и нестройномъ синкретизмѣ, созданномъ смѣсью племенъ Иранскаго, Кушитскаго и средне-Авійскаго. Въ Ведахъ, древнѣйшемъ памятникѣ Индустанскаго вѣрованія, встрѣчаемъ мы самый слабый отзвукъ или самый блѣдный оттѣнокъ отжившаго или еще не возросшаго звѣздопоклонства. Наконецъ, смѣло можно сказать, что кромѣ настоящаго Ирана и Аравіи нигдѣ оно не составляло главной основы вѣры.

Звѣздопоклонство не могло быть первоначальною религіею человѣчества.

Простое разсужденіе показываетъ, что, какое бы ни было начало древнихъ религій, духовное ли единобожіе, или отвлеченный пантеизмъ, или грубая стихійность, ни въ какомъ случаѣ тихое сіяніе звѣздъ, равнодушныхъ и неприкосновенныхъ къ дѣламъ человѣческимъ, не могло быть первою точкою отправленія для теплоты чувства нравственнаго или для глубины мысли, стремящейся къ знанію, или для вещественной любви и дѣтскаго страха. Цабеизмъ относится по всѣхъ преданіямъ къ одной изъ самыхъ раннихъ эпохъ, но далеко не восходитъ до перваго возраста человѣческаго рода. Имена созвѣздій, плодъ прихотливаго воображенія, безсвязное отраженіе предметовъ земныхъ и жизни суетливой, явно свидѣтельствуютъ объ истинѣ этого мнѣнія. Отрицать ее значитъ отрицать истину здраваго разума и неиспорченнаго чувства.

Трудно повѣрить, чтобы семь звѣздъ около сѣвернаго полюса представляли немудрствующему глазу дикаря разительное сходство съ медвѣдицей, а другія семь звѣздъ съ медвѣженкомъ; трудно, даже съ помощію небесныхъ картъ, разсмотрѣть черты собачьей физіономіи въ Сиріусѣ или Прокіонѣ, и нужно большое усиліе воображенія, чтобы узнать въ звѣздѣ бараній носъ или бычачій глазъ или колокъ древняго гудка (лиры). Всѣ эти разряды безспорно новы, но начало ихъ весьма сомнительно. Они могли быть слѣдствіемъ миѳологіи, уже полной и развитой, и эмблемами боговъ, признанныхъ людскимъ суевѣріемъ. Каждому изъ могущихъ существъ, которымъ человѣкъ поклонялся, отводилъ онъ область или

жилище въ безмятежномъ небѣ и давалъ этимъ областямъ имя тѣхъ животныхъ, или даже мертвыхъ предметовъ, которые въ особенности посвящены новопризнанному хозяину небеснаго удѣла. Это мнѣніе довольно вѣроятно, и если оно согласно съ истиною, Индія и Египетъ должны отказаться отъ всякаго права на древнюю уранографію, въ которой нѣтъ ни крокодиловъ, ни кинокефаловъ, ни слоновъ, ни павлиновъ, ни скарабеевъ, ни фениксовъ, словомъ никакихъ признаковъ Нильскаго или Гангесскаго происхожденія. Такимъ образомъ невозможность кореннаго звѣздопоклонства въ странахъ, соединяющихъ жаръ и сырость, подтверждается наблюденіемъ надъ именами созвѣздій. Но въ тоже время самый раздѣлъ неба на божественныя области дѣлается невѣроятнымъ, потому что эмблемы уранографіи не совпадаютъ ни съ какою извѣстною миѳологіею въ ея главныхъ, характеристическихъ чертахъ. Тамъ мы не находимъ ни голубя Вавилонскаго, ни Греческаго орла, ни столбовъ Мелькарта, ни серпа въ его міровомъ значеніи и должны отказаться отъ мнѣнія, казавшагося вѣроятнымъ на первый взглядъ, тѣмъ болѣе, что небознаніе процвѣтало наиболѣе въ тѣхъ земляхъ, въ которыхъ многобожіе весьма сомнительно, именно на берегахъ Каспія, на скатахъ Демавенда и въ Зендскомъ Иранѣ.

Поклоненіе отдѣльнымъ планетамъ и звѣздамъ предшествовало поклоненію созвѣздіямъ. Вѣроятное происхожденіе распредѣленія и наименованія созвѣздій.

Можно смѣло утвердить, что отдѣльныя звѣзды были предметомъ поклоненія прежде созвѣздій, а нѣкоторыя планеты, по своей особенной яркости, прежде всѣхъ звѣздъ. Но для того, чтобы отдѣлить самыя блестящія свѣтила отъ другихъ меньшихъ, надобно было привести въ ясность всю систему неба; надобно было ввести порядокъ и строй въ разнообразную безконечность свѣтилъ. Вотъ вѣроятное начало уранографіи. Религія обнимала все Небо (Ураносъ и, вѣроятно, Ваалъ первоначальный) въ своемъ поклоненіи; дѣтское чувство любви привязывалось къ самымъ свѣтлымъ точкамъ въ пространствѣ, а рождающаяся ученость распредѣляла ихъ въ произвольномъ и затѣйливомъ сцѣпленіи. Не миѳы религіозные перешли въ карту небесную, но самая карта небесная перешла въ религіозный миѳъ: система полуученая искажала вѣру, вѣра освя-

щала произвольность первоначальной системы, и понятія людей наполнялись нестройною смѣсью знанія, основаннаго на наблюденіи, и сказокъ, происшедшихъ отъ недоразумѣнія.

Прибавимъ еще, что въ такое время, когда грамотность не существовала или начиналась, невозможно было передать небознаніе иначе, какъ въ сказочномъ видѣ. Всѣ, болѣе или менѣе удачные, опыты для облегченія труда въ передачѣ наукъ и для усовершенствованія памяти, основывались на необходимости знаковъ условныхъ, связанныхъ въ одно цѣлое произвольное, но имѣющее полноту отдѣльнаго смысла. Мысль человѣка живетъ, и отъ этого она принимаетъ все живое и отвергаетъ все мертвое. Описаніе есть вещество и смерть, разсказъ есть духъ и жизнь. Отъ того мысль человѣка принимаетъ и помнитъ разсказъ; отъ того мудрость стародавнихъ временъ передавала описаніе въ видѣ повѣсти. Конечно, много заблужденій введено въ міръ этою методою; но какъ обвинять людей, у которыхъ не было ни граверовъ, ни литографическихъ станковъ?

Звѣздопоклонству предшествовало поклоненіе солнцу; но оно тоже не есть первоначальная религія человѣчества. — Незначительность древняго солнцепоклонства.

Прежде звѣздопоклонства должно было уже существовать поклоненіе двумъ великимъ свѣтиламъ, Солнцу и Лунѣ: таковъ естественный ходъ мысли. Характеръ божественный былъ имъ приписанъ, вѣроятно, въ одно время; но солнцу принадлежало неоспоримое первенство, и тѣ религіи, въ которыхъ оба свѣтила являются равными, уже вышли изъ эпохи простоты и очевидно носятъ на себѣ слѣды умствованія. Блѣдный свѣтъ мѣсяца, его непостоянный видъ, его безсиліе въ отношеніи всѣхъ явленій жизни земной, не давали ему никакого права на равенство съ солнцемъ; и дѣйствительно, онъ пользовался этимъ равенствомъ только тамъ, гдѣ уже не поклонялись ни Солнцу, ни Лунѣ, а божествамъ, изображеннымъ въ лунѣ и солнцѣ. Но тамъ Венера и Юпитеръ, или Канопъ, или Сиріусъ были одинаково предметомъ обожанія по прихоти народнаго воображенія, а не по видимой важности ихъ въ міровомъ порядкѣ. Легко можно бы было предположить, что

служеніе солнцу, какъ высшему богу, было первоначальною религіею народовъ: гдѣ тотъ предметъ въ природѣ, который бы съ нимъ равнялся блескомъ и величіемъ? Утромъ, или въ полдень, или на закатѣ, оно ходитъ по небесамъ, какъ царь всѣхъ небесъ, оно глядитъ на землю какъ владыка всей земли. Гдѣ, кромѣ солнца, такое соединеніе силы вѣчно-дѣятельной и неизмѣнности вѣчно-спокойной? Во всѣ времена года и во всѣ года, то оживляя, то уничтожая жизнь, оно представляется творцомъ и разрушителемъ, но всегда полнымъ хозяиномъ міра и вѣковъ. За всѣмъ тѣмъ, безъ натяжекъ, и большихъ натяжекъ, невозможно возводить всѣ вѣры къ солнцепоклонству, и не только не всѣ, но даже весьма немногія носятъ на себѣ слѣдъ этой мнимой первоначальной формы.

Въ Греціи и Римѣ солнце ничего не значитъ въ общей миѳологической системѣ; въ Скандинавіи его главное занятіе уходить отъ волчка (или волченка, въ сравненіи съ Фенриромъ), который собирается его проглотить; въ остаткахъ Славянскихъ суевѣрій о немъ совсѣмъ не говорится, ибо даже Свѣтовидъ, по Латышской формѣ Swantovit т.-е. Святовитъ (—ый) не представляетъ *) ничего общаго съ идеею солнца. Въ отзывахъ древне-Китайскихъ и средне-Азійскихъ вѣръ тоже равнодушіе къ нему. Въ Индіи, Веды объ немъ упоминаютъ только наравнѣ съ другими силами, и Сурья всегда является божествомъ служебнымъ; даже воплощеніе Вишну-Солнца или Кришна (если это дѣйствительно солнце) показываетъ по мѣсту своему въ аватарахъ (онъ осьмой) эпоху довольно позднюю. Въ Магизмѣ нельзя ему назначить ни важнаго, ни даже опредѣленнаго значенія. Остается кинуться на Финикію, Египетъ и Вавилонъ, благо тутъ темно, и систематикамъ разгулъ; всякій признакъ сколько-нибудь близкій къ идеѣ свѣта и силы пойдетъ за доказательство ясное: пирамиды,—это огонь, слѣд. солнце; алтарь на высокомъ мѣстѣ близокъ къ небу, слѣд. къ солнцу; имя *свѣтлый* значитъ солнце, потому что оно свѣтло; *господинъ* значитъ солнце, потому что оно божество; *сильный* значитъ солнце, по-

*) Авторъ предполагаетъ, что имя это было простое прилагательное *святовитый*, произведенное отъ слова *святой*. *Изд.*

тому что оно сильно, и такъ далѣе, до совершеннаго окончанія системы астрономической со всѣми ея подробностями, въ которой только не достаетъ досрочія равноденствій. Такимъ образомъ, Ваалъ солнце, Озирисъ—солнце, Мелькартъ — солнце; иной лѣтнее, иной осеннее, иной вешнее. Все очень ясно и удовлетворительно. Одного не достаетъ, имени самого солнца, котораго нигдѣ не встрѣчаемъ, какъ будто оно недостойно такого божества или такого свѣтила. Это одно обстоятельство должно бы навести на великія сомнѣнія; но ученые вообще берегутъ сомнѣніе для событій, а вѣру—для своихъ мнѣній. Какъ бы то ни было, нигдѣ нельзя показать ни у одного народа, кромѣ Перувіанцевъ, безспорнаго тождества между собственнымъ именемъ великаго свѣтила и именемъ главнаго божества.

Двѣ эпохи въ солнцепоклонствѣ.—Изобрѣтеніе зодіакальныхъ знаковъ. — Китай, Индія и Средняя Азія заимствовали ихъ, съ нѣкоторыми другими отраслями знанія, у Западныхъ народовъ.

Солнцепоклонство имѣло двѣ эпохи: эпоху совершеннаго невѣжества, когда люди замѣчали только самыя прямыя дѣйствія жара и свѣта на всю природу, и эпоху полуучености, когда годовое движеніе божества вошло въ кругъ человѣческаго знанія. Вторая эпоха уже предполагаетъ описаніе неба и зодіакальныхъ знаковъ. Въ соприкосновеніи солнца и звѣзднаго неба именно должна была появиться необходимость расписать звѣзды и раздѣлить созвѣздія.

Величественная неподвижность Полярной звѣзды не обращала на себя особеннаго вниманія древности, и сказочный міръ тѣмъ богаче, чѣмъ ближе къ солнечному пути.

Раздѣлъ созвѣздій былъ необходимъ для наблюденія надъ годовымъ ходомъ солнца; но количество частей и названіе знаковъ было совершенно произвольно. А такъ какъ дѣйствительно нѣтъ ни малѣйшаго соотношенія между извѣстными отдѣлами неба и ихъ именами, мы можемъ сказать не обинуясь, что всѣ названія одинакія (или символы одинакіе) у народовъ розныхъ должно признать самобытными только въ одномъ какомъ-либо мѣстѣ и пришлыми во всѣхъ другихъ. Но даже, при различіи именъ, остается одинакое число знаковъ; а такъ

какъ оно тоже произвольно, мы должны принять за безспорную истину, что первоначальное наблюденіе надъ зодіакомъ было сдѣлано однимъ какимъ-нибудь племенемъ, а отъ него уже сообщено другимъ. Данныхъ у насъ нѣтъ, чтобы опредѣлить, какому именно племени принадлежитъ честь этого перваго шага въ небознаніи; но съ достовѣрностью можно сказать, что она не могла принадлежать большей части народовъ, которымъ ее поочередно приписывали, напримѣръ, ни Китаю, ни Индіи, ни Средне-Азійскимъ ордамъ.

Китай, по собственнымъ преданіямъ, занялъ астрономическія знанія изъ Индіи и безспорно взялъ отъ Запада правильную эру, эру Набонассара, съ которою начинаются всѣ наблюденія нѣсколько порядочныя какъ надъ ходомъ свѣтилъ, такъ и надъ затмѣніями. Индія имѣетъ также мало правъ на изобрѣтеніе зодіака, какъ и Китай. Его нельзя, безъ явнаго безсмыслія, приписать такой странѣ, въ который лунный годъ постоянно оспаривалъ первенство у солнечнаго, въ которой большая часть праздниковъ основана на годосчисленіи лунномъ и въ которой явные признаки показываютъ, что наблюденія надъ ходомъ луны древнѣе наблюденій надъ ходомъ солнца. Что касается Средней Азіи, то новѣйшія изслѣдованія уже доказали всѣмъ людямъ просвѣщеннымъ и безпристрастнымъ, что возвышенная твердыня Гиммалая мало обогатила свѣтъ учеными открытіями. Все, что похоже на образованность, какъ-то грамотность, начала астрономіи и даже вѣра, взято Тибетцами отъ своихъ южныхъ или западныхъ сосѣдей. Можно сказать утвердительно, что вліяніе Ирана и Ассиріи на восточную Азію еще слишкомъ мало оцѣнено. Сказанія Китайцевъ, преданія о путешествіяхъ мудраго Лао-тсеу за нѣсколько вѣковъ до Р. Х. по западнымъ странамъ, безспорные слѣды эры Ассирійской въ Китаѣ, все это наводитъ насъ на путь, по которому должно идти далѣе, чтобы представить себѣ сколько-нибудь вѣрно первоначальное развитіе образованности и жизни умственной (отчасти политической) въ самой глубокой древности. И теперь, видя, что первая правильная эра въ Индіи, эра Викрамадитьи, послѣдовала за борьбою за Индскаго царства съ Эллинскимъ и Эллино-Скиѳскимъ царствомъ, иначе съ Яванами, Саками и Ванадами, мы можемъ уже подозрѣ-

вить сильное участіе Эллинской образованности въ развитіи нѣкоторыхъ наукъ въ Индустанѣ.

Пустынная Аравія, по кочевому быту жителей и по бѣдности просвѣщенія, едва ли можетъ войти въ соперничество съ Ираномъ, Халдеею и Египтомъ даже въ области открытій астрономическихъ, не смотря на выгоды сухого климата и яснаго неба. Египетъ многими учеными считается вѣроятною родиною зодіака и годосчисленія ученаго. Памятники и вѣковые іероглифы дѣйствительно свидѣтельствуютъ о древности знаній астрономическихъ на берегахъ Нила; но Египетъ (Мизраимъ, т. е. земля смѣшенія) столько разъ былъ завоеванъ Кушитами Эѳіопскими, Гиксосами Аравійскими и другими сосѣдними народами, что нѣтъ причинъ признавать за самобытную всякую науку, которой слѣды встрѣчаются на пирамидахъ или обелискахъ. Нѣтъ ни признаковъ, ни преданій объ астрономическихъ свѣдѣніяхъ племени Эѳіопскаго; нѣтъ въ зодіакѣ никакихъ примѣтъ, связывающихъ символическій языкъ зодіака съ верховьями Нила, и поэтому можно въ изслѣдованіяхъ о началахъ небознанія отстранить народы Абиссинскіе и Эѳіопскіе. На землѣ Египетской Озирисъ во многихъ миѳахъ представляется съ яснымъ характеромъ солнца; но въ религіи мѣшанной, какъ и самое племя, исповѣдывавшее ее, это ничего не значитъ. Климатъ же Египта, безъ всякаго сомнѣнія, не даетъ повода къ дѣленію года на 12 знаковъ или мѣсяцевъ, дѣленію, проистекшему изъ первоначальнаго познанія четырехъ временъ года, которое служитъ основаніемъ самымъ древнимъ лѣтоисчисленіямъ и безконечному числу миѳовъ. Въ Египтѣ это дѣленіе неестественно, хотя оно и засвидѣтельствовано зодіаками.

Замѣтимъ, что въ Индіи оно издревле совсѣмъ не существовало. Это ясно изъ того, что знаки или мѣсяцы были соединены въ парныя группы (т. е. въ 60-дневные большіе мѣсяцы), также какъ и въ Китаѣ; а такое дѣленіе противно идеѣ о четырехъ временахъ года, ибо на каждое пришлось бы по полутору двумѣсячью.

Солнцепоклонство и изобрѣтеніе зодіака не могли также принадлежать Египту.— Ихъ родина—Халдея.—Связь солнцепоклонства съ именемъ Баала; значеніе этого имени.

Но сверхъ того невозможно признать солнцепоклонство первобытною вѣрою Египтянъ уже и потому, что нѣтъ никакой, видимой связи между теченіемъ солнца и ходомъ земного, т. е. хлѣбопашественнаго года. Египетъ, какъ замѣчено даже древними, есть твореніе Нила. Его періодическій разливъ и благодатные осадки покрываютъ ежегодно слоями плодороднаго ила песчаные и безплодные берега; но гдѣ же зависимость разлива отъ движенія солнца по эклиптикѣ? Нашъ просвѣщенный вѣкъ не открылъ ея, древность объ ней не знала, и поэтому, безъ нарушенія истины человѣческой, нельзя предполагать, чтобы младенчествующій народъ принялъ за всемогущее божество свѣтило, которое не было полнымъ царемъ природы. Сверхъ того, зима, т. е. царство влажной и холодной стихіи, начало жизни и растительности въ землѣ Египта, не могла бы являться, какъ она является въ древнихъ миѳахъ, эпохою горести и страданія. Такой взглядъ на природу переноситъ насъ безспорно въ тѣ страны, въ которыхъ зима не только безплодна сама по себѣ, но и не приготовляетъ видимо будущаго плодородія полей. Это Иранъ, т. е. вся полоса отъ Арменіи и верхней Халдеи до высотъ Кандагара.

Не нужно приводить доказательствъ тому, что плачъ всеобщій сопровождалъ время поворота солнечнаго къ зимѣ, время солнечнаго умаленія, время побѣды злыхъ началъ: про это и спорить никто не станетъ. Не нужно также входить въ подробныя розысканія и сравненія праздниковъ Финикійскаго берега, именно Адонизіаковъ, съ празднествами и миѳами объ Озирисѣ, объ ящикѣ, въ который онъ былъ заключенъ Тифономъ и который отысканъ Изидою при западномъ устьѣ Нила. Мы знаемъ, что перенесеніе Финикійскихъ символическихъ сказокъ ни почву Египетскую безспорно и что критика фактическая подтверждаетъ вполнѣ простой апріористическій выводъ, основанный на простомъ сравненіи временъ года съ поочередностью плача и радости приличною климату сѣверной Сиріи, но несогласною съ природою Египта.

Зодіакъ и описаніе солнечнаго пути принадлежатъ, по всѣмъ вѣроятностямъ, той самой странѣ, которая въ древности славилась своими астрономическими открытіями, и упорные труды ученой Германіи не подвергли еще ни малѣйшему сомнѣнію правъ Халдеи на первоначальное знаніе звѣздной системы. Жить подъ открытымъ небомъ, любоваться на его красоту, видѣть подъ собою безконечный просторъ земли и надъ собою безконечный просторъ воздуха, вотъ въ чемъ было счастіе и радость Иранца. Не ему ли слѣдовало замѣтить ходъ свѣтилъ, которыхъ движеніе онъ слѣдилъ съ такою любовію? Да и самая эта любовь была уже живымъ поклоненіемъ духа величію надземныхъ явленій или тайнымъ инстинктомъ ничтожности земного передъ небеснымъ. Въ этой чертѣ, которой намъ не представляетъ ни Египетъ, ни Индія, мы видимъ причину солнцепоклонства первоначальнаго. Солнцепоклонству ученому нужно было болѣе, именно положительное, т. е. вещественное, просвѣщеніе. Оно явилось при встрѣчахъ Кушита и Иранца въ климатѣ сухомъ, въ странѣ, которая по своему характеру призывала людей болѣе къ созерцанію и размышленію, чѣмъ къ жизни роскошной и сладострастію.

Таковы свидѣтельства древности. Сынъ Куша строитъ Вавилонъ на равнинахъ Евфратскихъ. Безумный*) каменосѣчецъ Африки складываетъ груду кирпичей, передъ которою исчезаютъ даже размѣры зданій Индіи и Египта, и сѣверный Халдей на высотѣ рукозданной горы слѣдитъ за движеніемъ божественныхъ свѣтилъ. Ассирія, т. е. Ниневія и Вавилонъ, учатъ всю землю таинственному знанію астрономіи, которой начало, можетъ быть, принадлежитъ области, лежащей далѣе отъ Южнаго и Средиземнаго моря, — Мидіи или Бактріи.

Произвольность названій, данныхъ знакамъ эклиптики приводитъ невольно къ той мысли, что въ нихъ заключается іероглифы, выдуманные для облегченія памяти и для опредѣленія отношеній годового движенія солнца къ явленіямъ земнымъ. По этимъ отношеніямъ можно было бы отыскать съ нѣкоторою достовѣрностью самое мѣсто, въ которомъ началась уранографія. Но для такого изслѣдованія у насъ не достаетъ

*) Въ смыслѣ „страстный“. *Изд.*

полнаго званія быта и жизни древнихъ народовъ; а еще болѣе недостаетъ знанія самыхъ первоначальныхъ названій зодіака. Наука перешла въ миѳы; но миѳъ создалъ новый міръ, который вкрался въ науку и измѣнилъ ея простоту. Кирпичи Вавилона для насъ молчатъ и вѣроятно не выскажутъ своей тайны нашимъ потомкамъ *). Намъ остаются для разрѣшенія вопроса единогласныя сказанія древнихъ о глубокихъ астрономическихъ знаніяхъ Халдеи и о сословіяхъ Ассирійскихъ звѣздочетовъ, распространеніе Мидо-Вавилонскаго года по всей Азіи, важная, можно сказать, рѣшительная эра Набонассара, которой вліяніе явно до самой глубины Китайскаго Востока, и вѣрное понятіе о характерѣ климатовъ, народовъ и религій Иранскихъ въ сравненіи съ южными: этого довольно. Вопросъ разрѣшенъ въ глазахъ всякаго безпристрастнаго критика столько, сколько нужно для науки исторической, плодотворной и живой, а не мертвой и кропотливой.

То самое, что́ сказано было выше о звѣздномъ небѣ, должны мы сказать и объ зодіакѣ. Описаніе, по общему свойству ума человѣческаго и потребностямъ памяти, должно было принять видъ разсказа. Можно еще прослѣдить нѣкоторыя названія знаковъ и замѣтить ихъ разительное сходство съ жизнію климатовъ при-Каспійскаго и Месопотамскаго, сходство гораздо бо́льшее, чѣмъ съ природою Африки или Индіи; можно также понять немудрствующимъ умомъ, что названія эти были даны народомъ соединяющимъ жизнь земледѣльца въ равной степени съ жизнью пастуха и звѣролова; но невозможно разрѣшить всѣ подробности вопроса. Зодіакъ служилъ основаніемъ небесной сказкѣ, т. е. небесному описанію; но живая сила сказочной формы должна была измѣнить, и безъ сомнѣнія измѣнила, нѣкоторыя названія, прибавляя или убавляя символы для красоты формы поэтической и живописной. Знанія переходили отъ народа къ народу: всякій прибавлялъ свою крупицу и въ тоже время измѣнялъ полученное имъ достояніе согласно съ своею мѣстностью; а первый изобрѣтатель, пользуясь усовершенствованіемъ науки въ землѣ сосѣдней,

*) Чтеніе клинообразныхъ надписей началось основательно съ 50-хъ годовъ XIX вѣка. *Изд.*

принималъ измѣненія безполезныя вмѣстѣ съ улучшеніями истинными.

Имена владыкъ въ миѳологіи Зендской не совпадаютъ съ именами самаго солнца въ языкѣ народномъ, и поэтому можно усомниться въ тождествѣ солнца съ Миѳрою или Ормуздомъ. Самыя формы, въ которыя облечены эти духовныя божества, не представляютъ явнаго сношенія съ вещественнымъ свѣтиломъ. Мы не можемъ безъ излишней смѣлости приписать землѣ Зендской солнцепоклонство исключительное или даже опредѣленное; но Халдея въ этомъ отношеніи представляетъ гораздо болѣе вѣроятностей. Хотя имя *Ваалъ-Велъ* или *Баалъ-Белъ*, не есть собственное названіе солнца, но значеніе его *великій*, *свѣтлый* и *благой*, также какъ и *Элъ* (господинъ), можетъ легко быть принято за священное прозвище. Въ тоже время всѣ показанія древнихъ согласно утверждаютъ мнѣніе о важности солнца, какъ главнѣйшаго предмета поклоненія Ассирійцевъ.

Слово Балъ или Белъ, также какъ Валъ и Велъ, принадлежитъ Индо-Германской отрасли языковъ, а Элъ съ придыхательною относится къ Семитической, между которою и Индо-Германскою Ассирійскія нарѣчія вмѣстѣ съ Пехлеви и Парси составляютъ переходъ, такимъ образомъ, что Ассирійскія ближе къ Семитству, а Пехлеви и Парси къ Иранству. Въ самой Халдеѣ обѣ формы, Белъ и Элла почти однозначительныя, показываютъ родство со всѣми окружными племенами. Замѣтимъ также, что Гелъ, Элъ, Іолъ, Юлъ проходятъ почти весь міръ отъ Кельтской Галліи до береговъ Амура, до острововъ Тихаго океана и Мексики, сохраняя свое таинственное значеніе, какъ добро у Венгровъ, какъ годъ у Татаръ, какъ солнце на островахъ Дружества (Элаа), какъ духъ у Мексиканцевъ (Іолъистъ). Въ тоже время другая форма Велъ или Белъ и Балъ звучитъ въ Индіи не только въ языкѣ народномъ, но и въ миѳологическихъ названіяхъ Бали и Бали-Рама, въ Германскомъ Welt, walten, Gewalt, въ Греческомъ βελτιων, можетъ быть въ Латинскомъ velox, но особенно въ богатомъ развитіи Славянскаго *велій* съ его безконечными выводами, и *бѣлый* какъ свѣтлый и благой.

Просвѣщеніе раннихъ вѣковъ передавалось не книгами и не журналами, но живою рѣчью и живыми сношеніями народовъ. Молодое человѣчество жадно впитывало въ себя всякую новую мысль и всякое новое знаніе. Сказочная наука переходила по всей землѣ, привязываясь къ главному своему лицу Ваалу, котораго имя было понятно всѣмъ племенамъ, по свойству слова кореннаго, звучащаго таинственно во всѣхъ нарѣчіяхъ. Касты ученыя или высшія принимали знаніе со всѣми его символами, потому что символы, соединившіеся въ цѣлый и полный миѳъ, даютъ мысли прочность и неизмѣнность; они говоренное письмо, имѣющее жизненную силу, чуждую самой мысли, но вспомогательную для нея; они замѣна грамотѣ писанной. Касты темныя принимали ложныя понятія религіозныя и, мало-по-малу, смѣшивая идею солнца съ идеею своего мѣстнаго божества, окружали свою прежнюю вѣру обрядами, получающими смыслъ только отъ солнцепоклонства.

Русскимъ можно лучше другихъ народовъ Европы понять переходъ сагъ (сказаній) въ миѳы. Мы еще недавно вышли изъ эпохи легковѣрной простоты и затѣйливой сказочности. Это время далеко для всѣхъ другихъ. Чуть-чуть не на нашу память слово *сорока* (птица и женская рубашка) дало поводъ къ сказкамъ, связаннымъ съ лицами историческими и даже святыми, сказкамъ, которыя еще теперь повторяются въ Москвѣ. Одна изъ нихъ объясняется щеголеватостью иностранки-лжецарицы; другая — особеннымъ уставомъ одного изъ древнѣйшихъ нашихъ монастырей.

Кстати прибавлю, что самое названіе птицы не есть собственное, а метафорическое: *сорока* въ смыслѣ пестрой или нарядной. Дѣйствительно, отъ птицы-*сороки* нѣтъ (сколько мнѣ извѣстно) Славянскихъ выводныхъ названій, а слово *пѣій* наводитъ на весьма простое заключеніе, что коренное имя самой птицы было *пѣа*, общее многимъ Индо-Германскимъ нарѣчіямъ. *Сорока* же въ смыслѣ женской рубашки такъ древне и общепринято, что оно передано отъ насъ сосѣдямъ нашимъ Шведамъ въ формѣ саркъ, хотя коренное Славянское начало ясно высказано въ *оторока*, *узорочный* и пр. *Сорока* значило рубашка нарядная.

Какъ скоро мы признали возможнымъ распространеніе истиннаго солнцепоклонства или его видимыхъ, т. е. обрядныхъ, признаковъ, мы уже не имѣемъ права по однимъ обрядамъ, окружающимъ таинства народной вѣры, судить объ ея первоначальномъ смыслѣ и, безъ всякихъ другихъ данныхъ, приводить къ одному началу всѣ миѳологіи отъ Мексики и Перу до Египта и Скандинавіи. Систематическій апріоризмъ, принимающій грубую чувственность и дикое невѣжество за первобытное состояніе человѣческаго рода и выводящій всякое чувство религіозное изъ однихъ ощущеній холода и тепла, темноты и свѣта, уже неприличенъ просвѣщенію нашего вѣка: онъ много-много былъ годенъ для XVIII-го столѣтія и его полуученыхъ проповѣдниковъ. Мы требуемъ не мнѣнія, а фактовъ, и не мертвыхъ фактовъ, а духа жизни и мысли, проявлявшагося въ нихъ. Очеркъ религій входитъ какъ составная часть въ физіологію народовъ, и каждая отдѣльная черта получаетъ свой смыслъ только въ совокупности всѣхъ другихъ.

Такъ поклоненіе змѣямъ идетъ отъ самой Палестины или Египта до глубины Китая; но, очевидно, нѣтъ никакаго сходства между змѣею Семитическою, эмблемою мудрости, вѣчно измѣняющейся жизни и силы движенія отвлеченной (т. е безъ особенныхъ органовъ движенія) и змѣею Индостанскою или Гималайскою *(нага)*, которая, кажется, вышла изъ непонятнаго слова *нада* рѣка *), тоже что Бахаръ въ Абиссиніи. Впрочемъ нельзя также не замѣтить, что впослѣдствіи времени понятія Семитическое и Тибетское были соединены или, лучше сказать, смѣшаны.

Вѣроисповѣданія должны быть изучаемы въ связи съ цѣлымъ умственнымъ строемъ народовъ.

Вѣроисповѣданія слѣдуетъ, также какъ и племена, отыскивать по ихъ живымъ остаткамъ; но тутъ критикѣ предста-

---

*) Хотя поклоненіе змѣямъ распространено было по всему Индостану, но главное его средоточіе — Тибетъ и его горный хребетъ. Вспомнимъ, что вся жизнь народовъ горныхъ сжимается въ узкихъ долинахъ, а всякая долина есть ложе или созданіе рѣки. Вотъ объясненіе слова *нага* и мнимаго змѣепоклонства.

вляется трудъ еще огромнѣйшій. Племена смѣшались, но по большей части сохранились. Религіи старыя по большей части исчезли безъ слѣдовъ передъ новыми сильными и многообъемлющими вѣрами. Хотя слѣдовъ видимыхъ не осталось, но осталась та жизнь или, лучше сказать, тотъ строй умственной жизни, который въ старину опредѣлялъ мѣстную вѣру, а теперь даетъ особенный характеръ каждому отдѣлу большихъ круговъ религіозныхъ.

Памятники исторіи религій. — Значеніе характера памятниковъ зодчества. — Древнѣйшіе принадлежатъ Эѳіопіи (библейскому Кушу). Ихъ хронологическое отношеніе къ памятникамъ Египта и южной Индіи.

Магометанизмъ Ирана не есть Исламъ Египта и Турціи; Буддаизмъ Китая не похожъ на ученіе Санкритскаго Шакья-Муни, и даже Христіанство, при всей его чистотѣ, при его возвышенности надъ всякою человѣческою личностью, принимаетъ разные виды у Славянина, у Романца, или Тевтона. Новая вѣра не измѣнена старою, но индивидуальность народовъ не теряетъ своихъ правъ, точно такъ же какъ и индивидуальность людей.

Для исторіи религій мы имѣемъ болѣе основъ, чѣмъ для исторіи государствъ. Кромѣ тѣхъ письменныхъ памятниковъ, о которыхъ было говорено, т. е. лѣтописей Еврейскихъ, Китайскихъ, Греческихъ, Цейлонскихъ и Римскихъ, мы имѣемъ отрывки поэзіи и законоположеній, остатки зодчества и обломки ваянія, которые, можетъ быть, древнѣе всѣхъ лѣтописей. Почти безполезные для исторіи, они раскрываютъ цѣлый міръ религіозныхъ и философскихъ мыслей, который важнѣе разсказа о бывшихъ государствахъ. Ниневія исчезла безъ слѣдовъ, и отъ всей славы Ассура осталось только поле покрытое кирпичами съ непонятными знаками: поэтому, какія бы ни были права югозападной Азіи на древность въ зодчествѣ, мы должны оставить ихъ безъ вниманія. Между Египтомъ, Эѳіопіей и Индіей остается сомнительный споръ; но всякій, кто прослѣдилъ безпристрастно ходъ подземныхъ памятниковъ Индіи, основное ихъ начало, усовершенствованіе по мѣрѣ отдаленія отъ морскаго берега и разногласіе копанныхъ храмовъ съ жизнію народа не-троглодитскаго, всякій, кто замѣ-

тилъ, что эти храмы связаны съ системою религіи чувственной и жестокой и съ системою племени почти чернаго, уже призналъ новость памятниковъ зодчества Индустанскаго въ сравненіи съ храмами и обелисками Куша и Мисраима. Точно такое же разсужденіе ведетъ насъ къ подобному заключенію въ спорѣ Египта и Эѳіопіи. Чѣмъ далѣе зданіе къ истоку Нила, тѣмъ оно простѣе и ближе къ стилю пещерному, тѣмъ сходнѣе храмъ (жилище Божіе) съ человѣческимъ жилищемъ, и тѣмъ первобытнѣе и одностройнѣе форма. Чѣмъ болѣе проникаемъ на Сѣверъ, въ долину Египетскую, тѣмъ смѣлѣе строеніе выростаетъ изъ земли. Пещера уже не вырывается, а складывается изъ каменныхъ массъ, и таинственный монолитъ, уходя въ глубину святилища, свидѣтельствуетъ и о древнѣйшей формѣ храма, и о новыхъ усовершенствованіяхъ зодчества. Эѳіопія есть безспорная колыбель Египта политическаго и религіознаго.

Постепенность, съ которой столицы сперва возникаютъ на Югѣ и подаются мало-по-малу къ среднему и потомъ къ нижнему Египту, приводитъ насъ къ такому же заключенію; а заключеніе это снова подтверждается южнымъ происхожденіемъ Озириса и сѣвернымъ началомъ враждебнаго Тифона, бога чуждаго, которому пріятны люди бѣлокурые и рыжеволосые. Очевидно, что знойный Египетъ не могъ бояться вѣтровъ, дующихъ отъ Средиземнаго моря и приносящихъ съ собою отрадную прохладу: онъ боялся людей чуждыхъ, сѣверныхъ, племени рыжеволосаго.

Такимъ образомъ признавъ Эѳіопію, страну библейскаго Куша, хранительницею древнѣйшихъ памятниковъ зодчества, мы должны бы отыскать эпоху, къ которой можно отнести ея храмы, обелиски и пирамиды. Они очевидно принадлежатъ разнымъ вѣкамъ. Большая часть изъ нихъ относится ко временамъ довольно позднимъ; но нѣкоторые храмы должны предшествовать строенію стовратыхъ Ѳивъ, а пещеры еще древнѣе зданій. Самые Ѳивы, по приблизительному исчисленію слоевъ ила, служащаго основаніемъ ихъ стройнымъ громадамъ *), принадлежатъ къ 27 или 29-му столѣтію до Р. Х., т. е.

*) Вѣроятно авторъ не точно выразился. Исчисленіе слоевъ для опредѣленія времени построенія должно вестись обратнымъ порядкомъ. Древнѣйшій храмъ въ Ѳивахъ относится къ концу третьяго тысячелѣтія до Р. Х. *Изд.*

къ пятому, а можетъ быть седьмому вѣку до Авраама, нашедшаго уже роскошь и силу Фараоновъ на Египетскомъ престолѣ. У насъ нѣтъ данныхъ для опредѣленія древности Эѳіопскихъ памятниковъ. Мероэ не представляетъ для хронологіи той теологической лѣтописи, которую находимъ въ Діосполисѣ.

Если Ѳивы значили *Діосполисъ*, т. е. градъ Юпитера или, по идеямъ Грека, вышняго Бога, мы невольно должны предположить, что этотъ Богъ не носилъ имени Озириса, и тогда замѣчаемъ сходство его названія съ формою главнаго божества пещерныхъ храмовъ въ Кушитскомъ Индустанѣ, великаго Дэва Шивы—разрушителя (*шива* или *шибъ*, или *сива сибъ*—*ѳиве* или *ѳивъ*).

Хотя остатки искусства Кушитовъ Эѳіопскихъ восходятъ, можетъ быть, до 35-го вѣка прежде Р. Х., т. е. до 17-го прежде Библіи, первой письменной лѣтописи человѣческой, они не могутъ, по отсутствію всякихъ объяснительныхъ преданій и разсказовъ, также какъ и по бѣдности въ изваяніяхъ и іероглифахъ, представить намъ значительныхъ пособій при изученіи современной имъ религіи. Древнѣйшими каменными письменами религіи должны мы признать памятники Ѳивъ и ихъ неисчетные іероглифы, твореніе вѣковъ до-Авраамовскихъ, т. е. 10-го или 11-го столѣтія до-библейскаго *).

Элефанта, Эллора и проч. по своей формѣ пещерной должны бы принадлежать ко времени, предшествовавшему строенію Ѳивъ, но не предшествовавшему первоначальнымъ храмамъ Египта, обратившимся впослѣдствіи въ некрополисы. Однакоже ихъ огромные размѣры, стройный и часто богатый стиль (я говорю о линіяхъ, а не объ украшеніяхъ, которыя могли быть произведеніемъ позднѣйшаго вѣка) заставляютъ отнести ихъ къ эпохѣ позднѣйшей, можетъ быть къ вѣку Авраама, или къ переселенію Израиля въ Египетъ. Если, какъ и должно предполагать, Кушиты Индустанскіе были выходцами изъ Эѳіопіи, а не Египта, то весьма понятно, почему они держались чистой пещерной формы, когда братья ихъ уже созидали ве-

*) Вѣроятно описка. *Изд.*

ликолѣпные подземные памятники въ странѣ смѣшенія, въ Мисраимѣ Фараоновъ.

Письменные источники исторіи религіи; но они не могутъ дать полнаго понятія о вѣрѣ народа.—Религію народа можно понять только взглядомъ на всю его жизнь и историческое его развитіе.

Трудно или лучше сказать невозможно прослѣдить всѣ остатки зодчества и ваянія древнихъ; но смѣло можно утвердить, что каменныя изображенія мысли религіозной далеко предшествуютъ всѣмъ отрывкамъ мысли, облеченной въ слово, на которыхъ можно намъ основать изслѣдованіе о вѣкахъ доисторическихъ. Поэзія Индіи, ея глубокомысленныя Веды, ея законы, приписанные древнѣйшему изъ людей—*Ману* (*Manu*, *Mensch мужъ*, и т. д.) и ея поэмы, прославляющія подвиги раннихъ героевъ, прослывшихъ аватарами Вишну, принадлежатъ эпохѣ поздней въ сравненіи съ храмами сѣверо-восточной Африки и южнаго Индустана. Даже тѣ произведенія, которыя, какъ Веды, восходятъ по своему содержанію къ самой глубокой древности, измѣнились въ формахъ языка и изложенія. Камень не истлѣваетъ и не перемѣняетъ своей наружности; слово человѣческое, переходя отъ поколѣнія къ поколѣнію, принимаетъ въ себя новые образы и новыя мысли. Такова судьба всѣхъ произведеній не писанныхъ, а ввѣренныхъ памяти людской; такова въ особенности судьба всѣхъ ученій, заключенныхъ въ формахъ отрывчатыхъ и несвязныхъ.

Произведенія, имѣющія въ себѣ послѣдовательность и связь, гораздо менѣе подвержены искаженію: писанныя еще менѣе. Однако по мѣрѣ того, какъ языкъ измѣняется, какъ народъ удаляется отъ своихъ древнихъ понятій, и происшествія разсказанныя теряются въ глубинѣ времени прошедшаго, преданія словесныя или писанныя принимаютъ въ себя новыя слова, которыя служатъ часто невѣрнымъ переводомъ для словъ устарѣвшихъ: новыя толкованія для мыслей, которыя перестали быть понятными, новыя, часто произвольныя, объясненія для происшествій, темно сохранившихся въ народной молвѣ. Примѣчанія съ полей переходятъ въ текстъ, и дополнительныя вставки разрушаютъ простоту первоначальной повѣсти. Даже весьма нерѣдко два-три разсказа однаго и того же происшествія, изъ которыхъ каждый приноровленъ къ разному времени и разной мѣстности, соединяются въ одно цѣлое совѣстли-

вымъ собирателемъ, предпочитающимъ излишество и даже противорѣчіе потерѣ свѣдѣнія, которое можетъ находиться въ текстѣ искаженномъ и не находиться въ другихъ исправнѣйшихъ. Замѣтимъ, что чѣмъ древнѣе и темнѣе произведеніе исторіи или поэзіи, тѣмъ болѣе оно требуетъ поясненій, и что поясненія дѣлаются языкомъ современнымъ и безъ архаизмовъ; такимъ образомъ, когда комментаріи вкрадутся въ текстъ, произведеніе десятивѣковое не представитъ поверхностному критику даже примѣтъ двухвѣковаго существованія, и безъ парадокса можно предположить, что чѣмъ новѣе твореніе, тѣмъ менѣе въ немъ найдется формъ совершенно новыхъ.

Источники для исторіи вѣръ богаче и древнѣе, чѣмъ для исторіи племенъ и народовъ. Но, за всѣмъ тѣмъ, изслѣдованія о религіяхъ труднѣе всѣхъ другихъ изслѣдованій. Памятники каменные получаютъ смыслъ только отъ памятниковъ словесныхъ; памятники же словесные представляютъ обыкновенно только одну часть религіозной жизни, мнѣніе одной касты и умственное развитіе въ одномъ слоѣ общества.

До плѣненія Вавилонскаго много ли Евреевъ понимало Ветхій Завѣтъ? Не была ли Іудея полна алтарями Ваалов, и Набо, и Астарты, и всѣми идолопоклонствами сосѣднихъ народовъ? Грубая вѣра, засвидѣтельствованная уродливыми изваяніями, животною жизнію и неистовствомъ разврата у подданныхъ Фараоновъ, или Птоломеевъ, не могла быть вѣрою просвѣщеннаго сословія жрецовъ; и свѣтлый Магизмъ Зендавесты, въ которомъ слышенъ какой-то отзвукъ Библіи и какое-то предчувствіе Новаго Завѣта, конечно не заключалъ въ себѣ всѣхъ суевѣрій и всей религіи Мидянъ или Персіянъ. Смѣшно бы было судить по сектѣ Лао-тсеу или по ученикамъ *Фо* въ Китаѣ о настоящемъ ученіи Будды и Лао-тсеу, или по Ведамъ о современной имъ вѣрѣ Индустана.

Приложенный къ Ведамъ календарь указываетъ, кажется, на 14-й вѣкъ до Р. Х., если этотъ календарь не поддѣлка позднѣйшаго времени, также какъ затмѣнія въ хроникахъ Китая восходятъ до 7-го вѣка. Веды безспорно старше законовъ Ману и всѣхъ прочихъ произведеній Индѣйской словесности: это уже доказывается всѣми формами языка и отсутствіемъ *a*, усиливающаго

въ началѣ большей части словъ; но во всякомъ случаѣ, такъ какъ Веды не должны считаться твореніемъ одного человѣка, то приложенный къ нимъ календарь могъ бы только обозначать годъ, въ которомъ ихъ первый списокъ составленъ или торжественно освященъ. 32 вѣковая древность переноситъ насъ въ эпоху близкую основанія царства Израильскаго и, кажется, невозможно отнести ихъ къ ближайшему времени, по сличенію начала Буддаизма съ полнымъ развитіемъ Брахманства. Но тогда, когда Веды были закономъ для лучшихъ душъ, кто скажетъ, передъ какими чудовищами поклонялся народъ?

Такимъ образомъ, все писанное еще не даетъ яснаго понятія о состояніи вѣры въ древнія времена; изваянія же и произведенія зодчества не представляютъ полнаго смысла потому, что идолъ и символъ другъ на друга совершенно похожи по наружности и совершенно разнятся въ ихъ внутреннемъ характерѣ. Религію можно понять единственно по взгляду на всю жизнь народа и на полное его историческое развитіе.

Ко всѣмъ трудностямъ изслѣдованій о вѣроисповѣданіяхъ и о смыслѣ памятниковъ должно прибавить и то обстоятельство, что весьма часто изображенія на стѣнахъ храма не относятся къ вѣку самаго строенія, а содержатъ въ себѣ миѳы совершенно чуждые поколѣніямъ, воздвигнувшимъ храмъ. Въ Египтѣ это доказано безчисленными примѣрами, въ Индіи также и, по всей вѣроятности, даже многія изваянія, которыя почитаются древнѣйшими и современными зданіямъ, не выдержатъ строгой критики. Барельефы, живопись и всѣ украшенія—тѣже напольныя толкованія, вкравшіяся въ рукопись, но совершенно враждебныя ея простотѣ и истинѣ.

Древнѣйшіе памятники Персіи, Израиля и Индіи представляютъ совмѣстное существованіе въ народѣ двухъ религій, высшей и низшей.

Зенд-авеста признаётъ уже въ Иранѣ другую религію, религію поклоняющуюся Дэвамъ. Мозаисмъ возстаетъ противъ современнаго ему идолопоклонства. Древнѣйшая редакція Ведъ безспорно не древнѣе храмовъ многобожія. Одинъ Китай не представляетъ въ своихъ преданіяхъ никакаго яснаго показанія о вѣрѣ грубой и унизительной для достоинства человѣческаго. Тіанъ (небо) представляется въ нихъ единственнымъ

предметомъ обожанія. Если бы колоссъ Восточной Азіи не имѣлъ никакаго другаго достоинства, онъ уже поэтому заслужилъ бы свою сорокавѣковую древность.

Въ первую, древнѣйшую эпоху исторіи Азіатскихъ народовъ, мы находимъ у нихъ высокое и чистое понятіе о божествѣ: Индія, Персія, Израиль и Китай.

Невозможно рѣшительно утвердить, какая форма вѣрованія прежде всѣхъ появилась на землѣ; но смѣло можно сказать, что предположеніе о первоначальномъ служеніи стихіямъ совершенно ни на чемъ не основано и менѣе всѣхъ вѣроятно. Оно выдумано не добросовѣстнымъ и безпристрастнымъ разумомъ, а невѣжествомъ и страстію; оно поддерживается слѣпою вѣрою въ старыя системы, на зло всѣмъ отзывамъ глубокой старины, на зло новооткрытымъ памятникамъ и духу просвѣщенной критики. Апріоризмъ въ исторіи, апріоризмъ безъ всякихъ основаній дѣльныхъ, безъ всякой гармоніи съ извѣстнымъ намъ ходомъ развитія человѣческаго, казался бы невозможнымъ въ наше время; а онъ все еще живетъ и сохраняетъ почетное мѣсто въ наукѣ, которую искажаетъ. Кто объяснитъ эту загадку?

Какъ бы ни началось изслѣдованіе, отъ нашего ли времени (мимо вліянія Христіанства), или ab ovo, т. е. отъ остатковъ стародавнихъ вѣковъ, нѣтъ ни малѣйшаго повода предполагать, чтобы понятія о вѣрѣ шли совершенствуясь постоянно; и слѣдовательно, нѣтъ ни малѣйшаго права предполагать, что древнѣйшія формы были въ тоже время самыми грубыми. Являлись изрѣдка на землѣ люди, освѣщенные свыше вдохновеніемъ прямымъ или благодатью высокаго разума, раздавались голоса, призывающіе къ лучшей жизни, проповѣдывались ученія, полныя глубокаго смысла и истины; но теченіе вѣковъ всегда помрачало новооткрытую правду, и человѣчество не подавалось впередъ по стезѣ духовнаго просвѣщенія. Гдѣ же доказательства первоначальнаго варварства?

Слово человѣческое весьма недостаточно, чтобы выразить мысль: духовность непремѣнно является въ образѣ вещественномъ. Послѣ столькихъ трудовъ надъ языкомъ и столькихъ усилій, чтобы отдѣлить сущность мысли отъ ея грубой оболочки, мы еще не сдѣлали ни шага впередъ. Всѣ слова, вы-

ражающія идею духа, содержать въ себѣ корни, относящіеся къ природѣ видимой и осязаемой. Поэтому, когда мы изслѣдованія свои возводимъ въ глубокую древность, мы не имѣемъ никакаго права требовать отъ нея точности выраженій, которой она напрасно бы стала требовать отъ насъ. Эта мысль должна бы представиться систематическимъ защитникамъ служенія стихійнаго и удержать ихъ въ заключеніяхъ, выведенныхъ изъ словъ, оборотовъ и даже опредѣленій, которыя встрѣчаются въ остаткахъ письменности древней; но, къ несчастію, люди, которые посвятили себя изученію всего стараго, считаютъ себя въ правѣ не обращать вниманія ни на что современное.

Можно допустить, что опредѣленіе высшаго Бога въ Ведахъ часто похоже на опредѣленіе вещественнаго атома; но этого уже достаточно, чтобы понять чисто-духовный характеръ идеи: ибо сила божественная не могла быть представлена въ видѣ безконечно малаго пространства человѣкомъ не признающимъ духовнаго начала нашего вещественнаго. Брахмъ, или Бхрамъ, А-бхрамъ (вѣчно-подвижный—вѣчно-покойный) есть одно изъ самыхъ чистыхъ, самыхъ высокихъ выраженій духа или лучше сказать самосознанія. Зеруана-Акерене, не представляющее опредѣленной личности, переходитъ и у Зендскаго племени въ Агура-Маздао (Господинъ, Богъ великій), и потомъ уже созидаетъ низшія формы міра видимаго. Изъ этаго самаго понятно, что первая степень при переходѣ изъ состоянія отвлеченности безличной въ многообразіе вселенной (т. е. въ Агура-Маздао) представляла ученикамъ Зердушта самую высокую идею духовности, какую только могли вмѣстить въ себѣ ихъ понятія. Слово Тіангъ или небо, какъ сила параллельная силѣ земли, менѣе ясно выказываетъ внутреннее убѣжденіе древняго Китайца до появленія ученія Лао-тсеу или поклоненія чистому разуму (Тао). Но смыслъ Тіангъ (неба) опредѣляется нравственнымъ направленіемъ всѣхъ его предполагаемыхъ дѣйствій, постоянною подчиненностію земли, святостью высоко-человѣческаго служенія и, особенно, легкостью перехода отъ Тіанга къ Тао, который болѣе носитъ характеръ поясненія старой идеи Тіангъ, чѣмъ нововведеннаго понятія. — О Мозаизмѣ я считаю излишнимъ говорить: объ

нѣмъ уже довольно говорено учеными всей Европы. Я скажу только, что тотъ, кто прочелъ первыя строки книги Бытія и принялъ Бога Моисеева за вещественнаго, или мѣстнаго, или человѣкообразнаго Бога, тотъ вообще долженъ отказаться отъ всякаго чтенія: онъ можетъ разбирать и даже кое-какъ понимать отдѣльныя слова, но, конечно, не можетъ понять двухъ словъ сряду.

Вторая эпоха въ исторіи религій: огрубѣніе первоначальныхъ чистыхъ понятій, господство вещественности. Памятники Греціи представляютъ характеръ этой эпохи и сохранили только слабые слѣды первоначальныхъ религіозныхъ понятій.

Обзоръ всѣхъ древнѣйшихъ ученій представляетъ намъ человѣчество на высокой степени религіознаго образованія. Таковы ли ученія позднѣйшія? Вторая эпоха есть эпоха униженія, огрубѣнія понятій, одичанія жизни. Поклоненіе Небу, до реформы Лао-тсеу, принимаетъ уже въ себя начала растлѣнія. Мозаизмъ почти гибнетъ въ борьбѣ съ идолопоклонствомъ, ученіе Зердушта переходитъ въ поклоненіе огню видимому и Митрѣ плотскому; наконецъ Веды, искаженныя учеными и забытыя народомъ, являются въ исторіи Индустанскихъ религій, какъ обломокъ лучшаго міра умственнаго, совершенно чуждаго безумію позднѣйшаго многобожія, какъ укоризненное слово, оставленное великими предками въ обличеніе развратному потомству. Если бы была позволительна какая-нибудь система, основанная на фактахъ отдѣльныхъ и не принимающая въ соображеніе всего развитія человѣческаго, мы могли бы уже теперь признать единобожіе или всебожіе съ самосознаніемъ за первоначальную вѣру всѣхъ народовъ, по крайней мѣрѣ въ Азіи.

Поэмы Гомера и Гезіода не даютъ намъ такаго выгоднаго понятія о религіяхъ южной Европы или племени Эллинскаго. Человѣкообразное представленіе божества, грубая вещественность въ служеніи, отсутствіе почти всякаго нравственнаго начала въ сказкахъ миѳическихъ, торжество силы и красоты тѣлесной, и наконецъ почти совершенная безчувственность поэтовъ къ идеѣ правды и добра, вотъ характеръ поэзіи Эллинской. Изрѣдка просвѣчивается сквозь духовный мракъ и нестройный хаосъ какой-то лучъ стародавней вѣры забытой; но этотъ слабый признакъ недостаточенъ

для разрѣшенія задачи о первоначальномъ ученіи въ Элладѣ. Сомнительные гимны также мало удовлетворяютъ любопытство, какъ и поэмы, и Греція была бы совершенно безплодна для изслѣдованій о древнихъ ученіяхъ, если бы восточные миѳы не проглядывали въ Гезіодѣ и не подтверждали выводовъ, основанныхъ на памятникахъ другихъ народовъ. Какъ бы то ни было, можно утвердительно сказать, что первая религія въ Элладѣ, также какъ въ Китаѣ, признавала два божества или два божественныхъ полюса— небо и землю. Было ли это служеніе нравственное и духовное, или грубое и вещественное, мы не знаемъ; было ли оно даже Эллинское, или чуждое, мы не можемъ сказать; но нельзя не замѣтить, что три цикла, Ураносъ, Кроносъ и Зевсъ, наводятъ невольно на религію свѣта, стихій и человѣческаго образа.

Всѣ извѣстныя намъ религіи древности распредѣляются на три разряда. Единобожіе, многобожіе.—Второстепенное значеніе дуализма.

Добросовѣстное сличеніе всего извѣстнаго намъ даетъ слѣдующій выводъ: Всѣ религіи древности при первомъ мерцаніи историческаго свѣта представляются раздѣленными на три всеобъемлющіе разряда. Греція, Италія, Египетъ, Сирія и южная Индія преданы идолопоклонству и многобожію; сѣверная Индія признаетъ всебожіе, но съ личностью всеобщаго самосознанія (пантеизмъ теистическій); Израиль, Иранъ Зендскій и Китай поклоняются одному началу и источнику всего сущаго. Вѣры другихъ племенъ для насъ загадка, которая объясняется только изъ свидѣтельствъ позднѣйшихъ и изъ догадокъ болѣе или менѣе вѣроятныхъ.

Дуализмъ мною исключенъ изъ этихъ главныхъ разрядовъ по слѣдующей причинѣ. Онъ дѣлится на два направленія: дуализмъ, заключающій въ себѣ идею полярности мирной и производящей, и дуализмъ, содержащій въ себѣ борьбу началъ противоположныхъ по ихъ нравственному характеру. Представителю зла никогда не поклонялись, и поэтому религіи, въ которыхъ развито коренное понятіе о зломъ началѣ, носятъ печать двойственности (дуализма), а не двубожія (дуоѳеизмъ). Иранецъ признаетъ Ангро-Манью и Агура-Маздао, но поклоняется только послѣднему и надѣется на его окончательную побѣду: онъ единобожникъ *). Въ Египтѣ Тифонъ не от-

*) К. А. Коссовичъ отвергаетъ исконный дуализмъ у Иранцевъ, ср. Inscriptiones Pale-Persicae. *Изд.*

нимаетъ ни одного поклонника у свѣтлаго Озириса, хотя изрѣдка страхъ народный приносилъ ему жертвы умилостивляющія; вообще же имя Тифона преслѣдовалось проклятіями и поруганіемъ, и многобожіе Египтянъ опредѣляется не антагонизмомъ Тифона, а развитіемъ вѣры Озирисовой. Итакъ, мы видимъ, что единственныя двѣ страны, въ которыхъ мы встрѣчаемъ двойственность началъ враждебныхъ, Иранъ и Мизраимъ, принадлежатъ къ двумъ религіямъ совершенно различнымъ, именно къ единобожію и многобожію, не смотря на общій ихъ дуализмъ. Есть критики, которые къ вѣрамъ дуалистическимъ приписывали Грецію и Израиль. Явное смѣшеніе понятій. Тифонъ — начало и владыка равный Озирису; Агриманъ часто побѣждаетъ Ормузда, хотя долженъ пасть въ концѣ вѣковъ. Оба, т. е. Тифонъ и Агриманъ, братья своимъ противникамъ, дѣти-близнецы безличнаго начала Зеруана-Акерене или Кнефа. Сатана (см. всю Библію и особенно книгу Іова) есть злой рабъ, котораго дѣйствія подчинены законамъ, предписаннымъ отъ высшаго Бога. Онъ что-то въ отношеніи къ человѣку; онъ ничего въ отношеніи къ Богу. Греція помнитъ какую-то борьбу, какаго-то Тифона, какихъ-то Титановъ, но это пѣсня старины. Былъ ли въ Элладѣ когда-нибудь дуализмъ Иранскій, или простая борьба разныхъ вѣръ, изображенная въ поэтическомъ миѳѣ, или символическіе разсказы о силахъ природы, мы сказать не можемъ; но въ религіи уже развитой по собственно-Эллинскому духу, нѣтъ и тѣни нравственной двойственности. Дуализмъ полярный въ Китаѣ есть только дуализмъ мнимый. Земля передъ Небомъ совершенно ничтожна, и это доказывается безспорно тѣмъ, что издревле императоръ одному себѣ предоставляетъ право жертвоприношенія Небу. Владыка всѣхъ людей, онъ одинъ достоинъ поклоняться владыкѣ міра. Китаецъ—древній однобожникъ, такъ же какъ Иранецъ. А въ тѣхъ странахъ, въ которыхъ полярность бросила корни глубокіе и составляетъ начало основное, мы находимъ уже не дуализмъ, а многобожіе. Третье начало—Горусъ или цѣлый рядъ боговъ, какъ въ Греціи дѣти Хроноса и Земли,—непремѣнно дополняетъ, такъ сказать, семейную картину двухъ первобытныхъ мирныхъ началъ, и цѣлая система боговъ мгновенно наполняетъ пространство вселенной. Такъ оно было, такъ оно должно было

быть; и отъ этого дуоѳеизмъ полярный, также какъ и дуализмъ антагонистическій, можетъ считаться подраздѣленіемъ, но не долженъ занимать мѣста въ общихъ разрядахъ.

При самомъ началѣ исторіи мы встрѣчаемъ уже религіи смѣшанныя. Примѣры.

Вообще мы должны начать изслѣдованіе объ вѣрахъ тѣмъ самымъ замѣчаніемъ, съ котораго начали изслѣдованіе о племенахъ. Самый первый лучъ исторіи падаетъ уже на народы мѣшанные; самый первый лучъ ея освѣщаетъ также и религіи составныя. Но мы признаемъ еще болѣе. Сліяніе понятій религіозныхъ должно было явиться ранѣе, чѣмъ смѣшеніе племенъ. Началамъ вещественнымъ нужны сосѣдство и соприкосновеніе вещественное; начала духовныя не знаютъ разстояній.

Тогда, когда народы еще не вступили въ борьбу и не попали на счастливую мысль, что всѣмъ людямъ на землѣ тѣсно, избранники судьбы могли уже переходить отъ племени къ племени, влекомые похвальнымъ любопытствомъ или старою памятью о братствѣ человѣческомъ. Народъ принималъ безпаспортнаго гостя изъ далекой страны радушно и ласково, и пришелецъ возвращался въ свою родину, обогатившись новыми понятіями и оплодотворивъ понятія гостепріимныхъ своихъ хозяевъ. Сѣмя мысленное переносилось въ словѣ изъ края въ край земли, и синкретизмъ религіозный возникалъ изъ духовнаго размѣна. Вѣроятно, много было доисторическихъ Пиѳагоровъ, Лао-тсеу и Анахарсисовъ. Имена ихъ неизвѣстны, и дѣйствія на умъ согражданъ и иноплеменниковъ останутся вѣчною тайною; но сходство между ученіемъ разума (Тао) и Пиѳагорействомъ, распространеніе Буддаизма за нѣсколько вѣковъ до Р. Х., согласіе между всѣми астрономическими символами въ земляхъ отдаленныхъ, а особенно, преданія о путешествіяхъ боговъ подкрѣпляютъ мнѣніе о древнемъ синкретизмѣ религій и философій; ибо въ вѣка молодости человѣческой неизвѣстенъ еще былъ раздоръ между мудростію и вѣнцомъ ея—вѣрою.

Кромѣ грубаго сращенія разныхъ миѳологій и обрядовъ, должно было происходить взаимное проникновеніе смысла и символа между разнородными ученіями о высшемъ началѣ. Такъ единобожіе принимало въ себя поклоненіе духамъ служебнымъ, всебожіе давало рѣзкую личность отвлеченному по-

нятію міровой души, и многобожіе приписывало свойство всеобщей сущности начальнику своего Олимпа.

„Все, что ты видишь, въ чемъ движешься и живешь—это Зевсъ“, говоритъ Эллино-Римлянинъ; а между тѣмъ Китаецъ мало-по-малу начинаетъ строить алтари духамъ воздушнымъ, Иранецъ забываетъ Амшаспантовъ и приноситъ свои поклоненія служебнымъ Изедамъ*), а Брахманъ въ Ведахъ уже упоминаетъ о Сивѣ и Вишну. Эти имена, не получившія своего настоящаго значенія, являются какъ злые призраки, грозящіе первоначальной чистотѣ ученія, какъ формы опредѣленныя, вводящія многобожіе въ систему пантеистическую и долженствующія обратить чистое самопознаніе Брахмы въ отдѣльную, человѣкообразную и тревожную личность. Когда дѣйствіе развитія синкретистическаго исполнилось, когда миѳологія многобожеская овладѣла всѣмъ Индустаномъ, неудовлетворенная потребность глубоко-философской вѣры создала новое начало, Пара-Брахму, свидѣтельствуя тѣмъ самымъ и первобытность Брахманизма, и его упадокъ, и жизненное его вліяніе на умственный ладъ Индѣйца.

Мы уже замѣтили разительное сходство Южной Индіи и Кушитской Африки въ направленіи зодчества и художествъ; видѣли, что Сиваизмъ былъ религіею простою и одноначальною, а не сектою Брахманизма (иначе бы Сиваизмъ перевелъ съ собою Брахманское начало въ Мероэ и Ѳивы), и должны были придти къ заключенію, что Шивъ или Сивъ, царствующій на божественномъ *Меру*, есть тотъ самый богъ, который пришелъ изъ Эѳіопскаго *Мероэ* и далъ имя свое *Ѳивы* Діосполису, граду Мизраимскаго Зевса. Наконецъ, по всѣмъ законамъ критики безпристрастной и здравой, принимающей факты доказанные и отвергающей умствованія произвольныя, мы сочли себя въ правѣ признать Сиву, какъ божество южное, принятое послѣ долгой борьбы въ Брахманизмъ Иранскихъ переселенцевъ на берегахъ Гангеса и Индуса. Параллельное проявленіе въ Ведахъ этого имени съ именемъ Вишну можетъ навести на мысль, что въ тоже самое время, когда южные сосѣди Брахмановъ изъ-за Нербудды вводили къ нимъ зародышъ новаго служенія,

*) Древніе „Язата“, духи низшаго разряда. *Изд.*

охотно принятаго добродушіемъ младенческаго синкретизма, другое ученіе проникло въ Индустанъ съ Сѣвера. Я выдаю догадку только за догадку. Прибавлю даже, что многое въ миѳахъ о Вишну указываетъ на Сѣверо-востокъ и на море; но съ другой стороны постоянно—сѣверная колыбель дѣятельности аватаровъ Вишну и коренное происхожденіе слова отъ *высь, вышній* (Вишну) указываютъ отчасти на тотъ узелъ, въ которомъ раздѣлилась вѣтвь Санскритская отъ Вендской, т. е. на встрѣчу Инду-кху и Гиммалая. Быть можетъ, племя Сѣверо-Индустанское, не проснувшееся къ чувству вражды и хранящее свое чистое и самобытное служеніе, готово было признать божественныя права Сивы Кушитскаго и Вышняго Славянскаго, и не подозрѣвало еще всеобъемлющихъ требованій новыхъ стихій и новыхъ ученій. Повторяю, что это одна догадка; но она не покажется слишкомъ смѣлою, когда мы разсмотримъ всѣ слѣды прежняго сношенія между двумя племенами, которыя вѣка откинули на противоположные концы земли.

Отсутствіе вѣрнаго пониманія въ показаніяхъ древнихъ о религіяхъ чужихъ народовъ. Живой художественный смыслъ и здравый разумъ, при сочувствіи ко всѣмъ проявленіямъ человѣческаго духа, могутъ дать намъ понятіе о характерѣ древнихъ религій, не оставившихъ по себѣ письменныхъ памятниковъ. Открывается сродство религій народовъ отдаленныхъ. Примѣры: Славяне и Индія, Евреи и Ассирія, Иранъ и т. д.

Безъ всякаго сомнѣнія, исторія разнообразныхъ и богатыхъ миѳологій Сиріи, Финикіи, Египта и Вавилона раскрыла бы намъ многія тайны, которыхъ разрѣшеніе останется только предположеніемъ болѣе или менѣе вѣроятнымъ; но трудно узнать истину отъ Грека, безчувственнаго къ глубокому смыслу миѳологій Восточныхъ, и невозможно изъяснить что-либо по краткимъ выраженіямъ пророковъ Еврейскихъ, для которыхъ всякое поклоненіе было мерзостью, кромѣ служенія единому Господу—*Элогимъ Адонаи*. Вѣра просвѣщенныхъ Этрусковъ еще меньше можетъ быть предметомъ изслѣдованій. Вещественный Римъ, тупой ко всему духовному, чуждый всякому чувству вѣры, понималъ въ мышленіи только приложеніе практическое, а въ богословіи только наружный обрядъ, связующій гражданъ въ единство служенія *(religio)*, точно также какъ законъ связывалъ ихъ въ единство государства. Онъ не умѣлъ ничего сказать намъ ни о древнихъ миѳологіяхъ Ита-

ни, ни о Галлахъ, съ которыми его борьба продолжалась безъ малаго четыре вѣка, ни о Германцахъ, которыхъ пята должна была его сокрушить. Только самый народъ можетъ говорить дѣльно о своей вѣрѣ, какъ человѣкъ о своихъ мысляхъ и чувствахъ. Сторонній разсказчикъ всегда впадаетъ въ ошибки вольныя или невольныя.

Посмотрите на нашъ вѣкъ критическій и просвѣщенный, послушайте толкованія Западныхъ христіанъ объ ихъ Восточныхъ братьяхъ, и вы посмѣетесь или пожалѣете о человѣческой ограниченности.

Народы, отъ которыхъ не осталось памятниковъ письменныхъ, были бы совершенно мертвы для исторіи духовной человѣчества, если бы опытъ вѣковъ не училъ насъ всеобщей логикѣ души. Съ помощію аналогій, памятниковъ художественныхъ, свидѣтельствъ разныхъ вѣковъ и племенъ, мы можемъ часто возсоздавать, если не миѳологіи подробныя, объ утратѣ которыхъ нечего и жалѣть, то духъ ученій, который необходимъ для вѣрнаго понятія о жизни древней. Но въ этомъ трудѣ болѣе чѣмъ во всякомъ другомъ нужна чистота истины художественной или человѣческой, сочувствіе со всякими проявленіями жизни умственной и вѣрный взглядъ на физіономіи народовъ въ сложности ихъ быта и дѣятельности. Языкознаніе, этимологія и вся копотливость учености только приготовляютъ данныя и пестрятъ науку безконечными подробностями; стройная сила здраваго разума слагаетъ распавшіеся кирпичи въ зданіи и разсѣянныя кости въ полные остовы; живая сила здраваго чувства возвращаетъ зданію смыслъ, а остову жизнь.

Мы должны замѣтить, что общій обзоръ миѳологій приводитъ къ любопытнымъ сближеніямъ, на которыя еще мало обращено вниманія. Система Эллино-Римская представляетъ одну разительную черту, отдѣляющую ее отъ всѣхъ другихъ: это художественное человѣкообразіе, котораго мы нигдѣ не встрѣчаемъ, не смотря на любовь другихъ народовъ къ художествамъ (напр. Египтянъ, Индѣйцевъ и др.). Иранъ и Египетъ развиваютъ, въ формахъ совершенно противоположныхъ, идею враждебной двойственности. Всѣ

дикія племена Сѣверной Азіи склонны къ неясному всебожію. Все племя черное ограничиваетъ свои понятія нелѣпостью фетишизма. Австралія и Южная Америка живутъ въ какомъ-то тупомъ равнодушіи ко всякой вѣрѣ. Это же равнодушіе отзывается въ Сѣверной Америкѣ, но смѣшивается съ слабымъ отзывомъ о духовности высшаго начала. Сиро-Финикійскіе народы развиваютъ полную систему звѣздопоклонства, соединенную со всѣмъ неистовствомъ разврата и съ безуміемъ кровожадности. Къ ней привязывается миѳологія Средней Америки, представляющая точно тѣже черты, кромѣ нравственнаго растлѣнія, и невольно наводитъ на мысль о какихъ-то древнихъ сношеніяхъ. Южная Галлія своими кровавыми жертвами свидѣтельствуетъ о вліяніи понятій Семитическихъ, которыхъ отзвуки слабѣютъ по мѣрѣ удаленія къ Сѣверу. Міръ Германскій, кромѣ Скандинавіи, безличностью своихъ боговъ напоминаетъ Иранъ, и въ Скандинавіи развиваетъ даже начало двойственности, измѣненное внѣшнимъ смѣшеніемъ отъ Юго-востока. Наконецъ, Индія и земли Славянскія представляютъ разительное сходство въ изображеніи боговъ. Было ли при томъ сродство духовное, мы не можемъ сказать; но безъ всякаго сомнѣнія, только міръ Славянскій и Индѣйскій поражаютъ насъ уродливымъ соединеніемъ образа человѣческаго съ чисто-символическимъ множествомъ головъ, рукъ и ногъ. Египетъ не знаетъ этого страннаго типа. Тамъ головы и оконечности птицъ и животныхъ сливаются съ формами человѣческими; но головы и руки не множатся, какъ въ Арконѣ и Бенаресѣ. Вѣроятно, что самое соединеніе разнородныхъ формъ произошло въ Египтѣ отъ простаго обращенія символическихъ украшеній въ тѣ части тѣла, которыя ими украшались: шлемъ сдѣлался головою и обувь ногою. Китай въ своихъ преданіяхъ сохранилъ память о миѳологіи, похожей на Египетскую, точно также какъ Египетское начало письменъ іероглифическихъ сдѣлалось основою грамоты Китайской. Греція въ Бріареѣ и его сторукой братьѣ не признавала боговъ и едва ли признавала что нибудь, кромѣ поэтическаго образа волнъ или непокорныхъ силъ міровыхъ. Только Славянамъ и Индустанцамъ пришла мысль ставить на свои алтари трехъ-четырехъ и пяти-главыхъ боговъ. Такое сходство не можетъ быть приписано случаю: оно подтверждаетъ выводы, основанные

на сродствѣ языковъ, на ихъ общемъ строѣ и ладѣ, и не должно быть поставлено въ одинъ разрядъ съ случайнымъ однозвучіемъ именъ, напримѣръ: Сивы Индустанскаго и Сивы Славянскаго. Сива, богъ сѣва или сѣянія, встрѣчается также у Саксонцевъ вмѣстѣ съ Чернобогомъ, и также, какъ Чернобогъ, безъ всякаго сомнѣнія, доказываетъ сильное вліяніе племени Славянскаго на характеръ Саксонцевъ, который совершенно отличается отъ другихъ Германскихъ народовъ. Я надѣюсь, что самый упорный Германофилъ не посперить въ происхожденіи словъ Сива отъ *сѣять*, *сѣвъ*, и Чернобога отъ *черный богъ*. Можетъ быть, ученые, признавши наконецъ изъ этихъ примѣровъ вліяніе Славянства на духовное развитіе Германіи, поймутъ примѣсь обычаевъ Славянскихъ въ жизни Саксонцевъ и, находя въ исторіи древней *гептархіи* слово *виттага* (Русское *вѣче* отъ *вѣщать*) и въ застольныхъ обрядахъ слово *васгейль* изъ *вашъ* Славянскаго и Германскаго *гейль*, перестанутъ говорить о вліяніи дикихъ Германцевъ на просвѣщеніе осѣдлыхъ Славянъ и примутся за объясненіе истинное, т. е. діаметрально противоположное прежнимъ системамъ. Какъ бы ни рѣшился этотъ вопросъ,—постоянное созвучіе Индіи съ міромъ Славянскимъ отзывается, кромѣ языка, въ миѳологіи, и позднѣе, въ формѣ храмостроительства съ главами. Эта форма, которая въ Европѣ принадлежитъ только Россіи, въ Азіи принадлежитъ собственно Индіи, и изъ Индіи уже перешла въ Иранъ, вслѣдствіе нападенія Мухаммеданъ, вѣроятно Газневидовъ, на за-Индусскій край. До сихъ поръ, кажется, неизвѣстно въ Иранѣ или земляхъ Мухаммеданскихъ ни одно строеніе съ главами, которому можно бы было приписать болѣе осьмивѣковой давности, а обычай завоевателей похищать изъ Индіи каменосѣчцевъ и строителей доказывается всѣми разсказами о войнахъ Газневидовъ, Гуридовъ и позднѣйшихъ Тимуридовъ. Глава же въ самой Индіи, хотя и принадлежитъ безъ различія всѣмъ исповѣданіямъ, но происходитъ, по моему мнѣнію, отъ символическаго водянаго пузыря учениковъ Будды. Таковъ, мнѣ кажется, смыслъ лѣтописей Сингалезскихъ, когда онѣ говорятъ: „такой-то царь выстроилъ столько-то храмовъ съ таинственнымъ пузыремъ“. Это мнѣніе подтверждается и тѣмъ, что на нашихъ старыхъ церквахъ обыкновенно крестъ поддерживается фигурою по-

лумѣсяца на кубѣ: ☾□, а иногда полумѣсяца на шарѣ и кубѣ: ☾⊙□, которая совершенно соотвѣтствуетъ буддаистической эмблемѣ пяти стихій, т. е. полумѣсяцу съ огонькомъ на треугольникѣ, шарѣ и кубѣ: ☾△⊙□, встрѣчаемой на всѣхъ *ступахъ* или *дагобахъ*. Глава нашихъ храмовъ не должна быть объяснена отдѣльно отъ полумѣсяца, ни полумѣсяцъ отдѣльно отъ главы. Они взаимно служатъ другъ другу толкованіемъ и въ тоже время объясняютъ существованіе множества старинныхъ сказокъ Русскихъ, которыхъ безспорный источникъ въ Индіи, и вмѣстѣ съ характеристическимъ многоголовіемъ уродливыхъ идоловъ и съ кореннымъ сродствомъ всѣхъ звуковъ и формъ языковъ (а не грамматикъ) Славянскихъ и Санскритскихъ, должны убѣдить насъ въ истинѣ, которую я уже высказалъ: именно въ томъ, что племена Славянское и Санскритское не только вѣтви одного корня, но отдѣлились изъ одного узла, въ одномъ и томъ же возрастѣ великаго дерева. Впрочемъ, такъ какъ всякая односторонность сама въ себѣ уже заключаетъ ложь, надобно принимать племенное, первоначальное сродство за единственную причину всѣхъ параллельныхъ явленій; многое можно приписать синкретизму позднѣйшему, мыслямъ привитымъ, сношеніямъ торговымъ, или происхожденію самихъ художниковъ, которые приходили невольно къ намъ отъ Гангеса, переходя черезъ руки Турецкихъ и Финскихъ племенъ; но самая способность принимать одну форму и отвергать другую основана на коренномъ сходствѣ духовнаго строя.—Въ сводѣ религій мы не упомянули о Ветхомъ Завѣтѣ народа Израильскаго. Онъ стоитъ отдѣленъ и чистъ, полонъ самостоятельной простоты и вѣры глубокой, основанный не на умствованіи, а на духѣ жизни и преданія. Нельзя однако не замѣтить, что народъ Еврейскій (т. е. его избранники), чуждый всѣмъ другимъ народамъ и всѣмъ другимъ вѣрамъ, показываетъ иногда сочувствіе и даже какую-то любовь къ племенамъ, о которыхъ мы имѣемъ неполныя свидѣтельства. Много государствъ гибло въ безпрестанныхъ борьбахъ Ирана и Куша, Финикіи и Египта; много городовъ исчезало съ лица земли, и надъ ними гремѣла гроза пророческихъ проклятій; но когда гнѣвъ Божій готовилъ гибель Ниневіи,

проснулись въ душѣ святаго Израильтянина жалость и горе; пророкъ пришелъ въ городъ Ассирійцевъ-завоевателей проповѣдывать слово покаянія и слово примиренія. На это ученые не обратили вниманія, а фактъ стоилъ изслѣдованія и изслѣдованія не грамматическаго, не Французско-скептическаго, а безстрастнаго и ученаго. Какъ бы ни стали смотрѣть на повѣствованіе объ Іонѣ-пророкѣ, какъ на происшествіе истинное или на поэтическую сагу, выводъ остается одинъ и тотъ же въ главной чертѣ. Египту не проповѣдывали покаянія, слуга вышняго Бога не приходилъ учить народъ Тира и Сидона, пророкъ не плакалъ о паденіи Вавилона. Отчего же такая нѣжность къ Ниневіи? Отъ союзовъ политическихъ? Цари дружились со всѣми сосѣдними народами, и съ Египтомъ, котораго союзъ не спасъ Израиля, и съ Финикіей, которая на корабляхъ своихъ возила купцовъ Еврейскихъ; но избранники Божіи не благословляли этихъ союзовъ. Одно только духовное сродство, связь племенная и религіозная, могли внушить мысль или сагу о проповѣди. Очевидно, что, не смотря на частыя войны и на грозу Санхериба, какой-то тайный союзъ соединялъ Израиля съ верховьями Ефрата и Тигра. Много свидѣтельствъ осталось намъ о томъ, что Ассирійцы уничтожали храмы и идолы другихъ народовъ, рубили священные лѣса и враждовали не только противъ народовъ, но и противъ религій чужихъ. Этотъ характеръ связываетъ исторію Ассиріи съ исторіею Ирана и наводитъ на предположеніе, что Ниневія болѣе принадлежала системѣ вѣрованій Зендскихъ, чѣмъ къ Сиро-Финикійской. Имя бога Низраха *), которому поклонялся Санхерибъ, ничего не доказываетъ; это частность, которой смыслъ не можетъ быть объясненъ нами, но частности исчезаютъ передъ общими физіономіями. Сочувствіе Персіи въ лицѣ Кира и Дарія съ остатками страдавшаго Израиля, вражда Камбиза противъ кумировъ Египта и, особенно, благородная и чисто-человѣческая черта сына Гистаспова, требовавшаго отъ Кареагена отмѣны человѣческихъ жертвоприношеній, черта достойная души христіанской, не болѣе ли поясняютъ намъ духъ вѣры Иранской, чѣмъ темные разсказы Геродота и Ктезія? И точно такъ, какъ благосклонность

*) 2 Царствъ 19, 37. *Изд.*

владѣтелей Персіи къ Іудеѣ свидѣтельствуетъ о чистотѣ вѣры Зендской, такъ точно нѣжность пророка Израильскаго къ Ниневіи показываетъ, что Ассирія менѣе всѣхъ другихъ сосѣднихъ странъ погружена была въ идолопоклонство, или, по крайней мѣрѣ, болѣе другихъ сохраняла еще память о старинѣ и о святости духовнаго начала. Даже въ самомъ Вавилонѣ слышится какой-то отзывъ горной Халдеи; но южное вліяніе уже помрачило преданія, принесенныя съ Сѣвера, и многосложный синкретизмъ возникъ изъ сліянія разнородныхъ понятій. Во всякомъ случаѣ, праздникъ скиній, который сезъ сомнѣнія древнѣе Кира и Кіаксаровъ Мидійскихъ, и который педантствомъ ученыхъ стараго времени былъ нелѣпо объясняемъ изъ случайнаго сходства имени скиніи и народа Саковъ, принадлежалъ всѣмъ племенамъ, ведущимъ начало свое отъ береговъ Каспійскаго моря и отъ цѣпи Арарата или Демавенда. Много разврата вмѣшалось въ нравы народовъ Халдейскихъ, много мерзости помрачило общее празднество Иранцевъ, Ассирійцевъ, Вавилонянъ и Евреевъ; но самое празднество Саковъ было все-таки торжественнымъ воспоминаніемъ той эпохи, когда кочующіе пастыри пришли еще чистые и боголюбивые въ страну, населенную уже Кушитами градостроителями и рабами вещественнаго служенія.

Основные законы при изученіи древнихъ религій: 1) ихъ синкретизмъ; поводы къ нему.

Вѣра, какъ мы сказали, есть совершеннѣйшій плодъ народнаго образованія, крайній и высшій предѣлъ его развитія. Ложная или истинная, она въ себѣ заключаетъ весь міръ помысловъ и чувствъ человѣческихъ. Поэтому всѣ понятія, всѣ страсти, вся жизнь получаютъ отъ нея особенный характеръ; поэтому и они въ свою очередь напечатлѣваютъ на ней неизгладимые слѣды свои.—Синкретизмъ религіозный принимаетъ въ себѣ всѣ оттѣнки быта и мысли. Въ немъ отзываются вражда и страхъ, любовь и надежда: Олимпъ древній открывается для одного божества, потому что оно божество дружелюбнаго сосѣда, а для другого, потому, что оно покровительствуетъ грознымъ полчищамъ воинственныхъ дикарей. Перваго надобно угостить за добро и ласку, а второго подкупить, чтобы онъ не дѣлалъ вреда. Такъ напр. Римляне вы-

зывали жертвами боговъ, владыкъ непріятельской земли или города. Иной символъ принимался потому, что онъ представлялъ глубокое призваніе души къ благу нравственному; другой потому, что онъ изображалъ непреодолимое влеченіе къ чувственному наслажденію. Наконецъ, все величіе и красота вселенной, все высокое спокойствіе и чистота неба мало-помалу принимаютъ въ себѣ отраженіе нестройнаго хаоса и бурныхъ волненій души, увлекаемой въ противоположныя направленія разумомъ и страстями.

Нѣтъ никакихъ причинъ предполагать, чтобы Саксонцы были когда-нибудь принуждены насиліемъ Славянскимъ поклоняться Чернобогу. Этотъ кумиръ былъ ими занятъ отъ мирныхъ сосѣдей, а можетъ быть отъ завоеваннаго племени; ибо нѣтъ сомнѣнія, что Саксонцы долго хозяйничали въ землѣ Славянской, и едва ли Варины, которыхъ они поработили на берегахъ Рейна, не были Славянскою семьею, проникнувшею далеко на Западъ. Имъ, если не древнѣйшимъ Моринамъ и Менапіямъ, должно, кажется, приписать множество урочищъ въ Рейнской долинѣ съ Славянскими именами, о которыхъ мы говорили. Точно также Римляне брали себѣ боговъ отовсюду и, въ тоже время, распространяли поклоненіе своему Юпитеру, или Нептуну, или Фавну и такъ далѣе. Точно тоже, вѣроятно, происходило и въ земляхъ менѣе извѣстныхъ во времена отдаленныя; и во многихъ отношеніяхъ безконечное число боговъ Индѣйскихъ напоминаетъ ту эпоху, когда Римъ давалъ въ своихъ храмахъ право гражданства всей миѳологіи всѣхъ извѣстныхъ ему народовъ, и когда Греки ставили алтарь неизвѣстному богу для того, чтобы всякій неизвѣстный богъ могъ принять этотъ алтарь за свой. Христіанство положило предѣлъ безумію Рима и Греціи; но при другихъ обстоятельствахъ синкретизмъ могъ бы у нихъ представить такую же связь и послѣдовательность, какъ и въ Индустанѣ. Въ Брахманизмѣ трудно, хотя и не совсѣмъ невозможно, отдѣлить его составныя стихіи; но въ Буддаизмѣ, не смотря на строгость и логическое развитіе системы, очень легко отыскать множество священныхъ именъ и преданій, совершенно чуждыхъ основной вѣрѣ и принятыхъ въ довольно позднія времена. Такъ имя Хормузда, какъ высшаго служебнаго

духа, принадлежитъ Ирану и эпохѣ, въ которой уже утрачена была первоначальная форма Зендская; такъ, въ другихъ мѣстностяхъ, Брахма, которому Буддаисты поручаютъ туже должность, т. е. міроправителя, свидѣтельствуетъ о вліяніи Брахманизма, между тѣмъ какъ въ довольно древней рукописи на нарѣчіи Магахъ, отысканной Англичанами въ Сѣверномъ Индустанѣ, замѣтно соединеніе евангельскаго разсказа о Срѣтеніи и повѣсти о томъ, какъ Чандра-Рама натянулъ въ первый разъ свой побѣдоносный лукъ. Но оба разсказа о святомъ старцѣ Симеонѣ и о богатырѣ Рамѣ вставлены въ исторію Шакья-муни, древнѣйшаго основателя или реформатора Буддаизма. Въ лѣтописяхъ народа Израильскаго, которому было предназначено хранить чистую идею о единомъ Богѣ и котораго склонности безпрестанно влекли къ самому грубому многобожію, особенно видно стремленіе присвоивать себѣ всѣ кумиры народовъ сосѣднихъ. Онъ воюетъ противъ Аммонитовъ и Моабитовъ и ставитъ алтари Молоху и Камосу; онъ заключаетъ дружескіе союзы съ Финикіею и наполняетъ храмы свои идолами Ваала и Астарты. А съ другой стороны, Индѣецъ-пантеистъ не находитъ въ себѣ ни одного инстинкта плотскаго и ни одного призыва духовнаго, котораго бы онъ не призналъ за высшее, внѣшнее ему, начало. Желаніе мудрости и просвѣщенія олицетворяется для него въ Буддѣ, дикая страсть къ наслажденію и къ убійству дѣлается предметомъ поклоненія въ образѣ Дурги или Кали.

2) Въ синкретизмѣ миѳологическомъ коренныя божества народа удерживаютъ первое мѣсто, принятыя извнѣ являются служебными.—Примѣры и разборъ нѣкоторыхъ фактовъ миѳологіи Германской.

Для того, чтобы самый важный завѣтъ вѣковъ древнихъ вѣкамъ позднѣйшимъ,—религія помогла намъ раскрыть историческое развитіе народовъ, надобно отстранять всякую исключительную систему и отыскивать простые законы синкретизма. Однимъ изъ первыхъ правилъ можно принять то, что главное божество народа незавоеваннаго и необращеннаго въ чужую вѣру, есть божество, признанное самобытною мыслію народа, или остатокъ его первоначальныхъ преданій. Боги чуждые вводятся въ старую систему; но никогда племенное самолюбіе не отдаетъ имъ перваго мѣста въ миѳологическомъ мірѣ. Таково требованіе простаго разума.

Евреи поклонялись многимъ идоламъ, но никогда не вытѣсняли Адонаи-Іегову и не отдавали передъ нимъ первенства Молоху или Дагону или Камосу. Пророки, какъ служители высшаго Бога, были бы всегда въ уваженіи у самыхъ развратныхъ царей, если бы согласились на совмѣстничество другихъ религій съ поклоненіемъ древнему вождю народа Израильскаго. Тѣ, которые читали Библію и не поняли этого простаго смысла всѣхъ ея разсказовъ, не возмужали еще для исторической критики. Чувство, не испорченное филогическими тонкостями и излишнимъ потребленіемъ книжной пищи, не можетъ ни на минуту усомниться въ первобытности Еврейскаго преданія о верховномъ духѣ, котораго имя, можетъ быть, измѣнялось въ теченіи вѣковъ, или лучше сказать, не измѣнялось, но облекалось въ покровы болѣе или менѣе прозрачные. Имя же въ религіяхъ коренныхъ не важно потому, что оно обыкновенно содержитъ въ себѣ только смыслъ власти, или свѣта, или чистоты: таковы Агура-Маздао, или Бхрамъ, или Брахмъ, или Ваалъ (свѣтлый) или Молохъ (господинъ) или Саръ (владыка) и такъ далѣе. Оно получаетъ важность только при передачѣ отъ народа къ народу. Такимъ образомъ находимъ мы, что Велесъ у Литовцовъ, второклассный богъ тѣней, есть заемъ, сдѣланный Литовцами у Сѣверно-Русскихъ Славянъ, и что Чернобогъ и Сива, взятые Саксонцами у Славянъ поморскихъ или при-Рейнскихъ, никогда не равнялись важностью съ кореннымъ Вотаномъ и не входили въ родословныя росписи царей. У Римлянъ или Грековъ божества, принятыя въ Олимпъ синкретизмомъ позднѣйшимъ, всегда являлись силами второстепенными въ сравненіи съ первоначальнымъ Зевесомъ или Юпитеромъ (отецъ Ю, который напоминаетъ Финскаго Ю-*майлу*, отъ кореннаго *ю* и *майль*, лучъ и свѣтъ въ нѣкоторыхъ при-Волжскихъ нарѣчіяхъ). Хормузда вошелъ также въ систему Буддаизма, какъ мы сказали, лицемъ служебнымъ. По этому правилу мы можемъ смѣло утверждать, что Брахма, Ваалъ и Вотанъ были первобытными и коренными божествами племенъ Индустанскаго, Ассирійскаго и Скандинавскаго. Брахма, мало-по-малу стѣсненный чуждыми богами Вишну и Шива, удерживаетъ свои права подъ новою формою Пара-Брахма, который въ смыслѣ миѳологическомъ представляется источникомъ Брахмы, но для мыслящаго критика

есть существо новое, выдуманное приверженцами Брахманизма, чтобы сохранить первенство стараго имени. Точно также двойственность Ваала, который въ послѣдній вѣкъ Ассиріи является въ одно время Вааломъ служебнымъ, такъ сказать бытовымъ, и Вааломъ отвлеченнымъ, почти безличнымъ, предшествующимъ системѣ тріадъ, доказываетъ, что въ миѳологію Вавилонскую вкрались уже начала чуждыя и что жрецы, хранители самобытности народной, искали для стараго утѣсненнаго бога убѣжища въ неопредѣленности до-міроваго существованія *). Отъ этого и прозвище Вотана или Одена, Альфатеръ, ясно показываетъ, что божество обще-Скандинавское устояло противъ напора Азовъ и Вановъ, хотя и оно, можетъ быть не принадлежало племени Германскому. Отсутствіе всѣхъ другихъ боговъ Скандинавіи въ народахъ, вышедшихъ изъ-за Балтійскаго полуострова на поприще дѣятельности Европейской, Готѳовъ, Лонгобардовъ, Саксовъ и другихъ, общее ихъ поклоненіе Водену, Одину, Вотану или Вуотану, исключаетъ это верховное божество изъ синкретическаго Олимпа Азовъ, Вановъ и Іотуновъ, представляемыхъ Тгоромъ, Ніордромъ и Тиромъ, и возводитъ его къ тѣмъ древнимъ вѣкамъ, когда Азъ-завоеватель и его союзникъ Вендъ не ступили еще на землю Готѳскую. Гораздо труднѣе опредѣлить, принадлежалъ ли Воданъ собственно Готѳской миѳологіи. Звукъ имени Отанъ заставилъ бы его отнести къ религіи Азовъ и искать въ немъ обще-Мидійской формы Отанесъ; но это предположеніе отстраняется замѣчаніемъ нашимъ о присутствіи Вотана во всѣхъ Готѳскихъ миѳологіяхъ, которымъ Азы совсѣмъ неизвѣстны. Ближе и положительнѣе можно бы было отслѣдить его происхожденіе по родословной, которая находится въ хаосѣ Эдды. Нѣтъ сомнѣнія, что многосложный Асгардъ и его исторія представляютъ нестройную смѣсь разнородныхъ стихій, въ которыхъ трудно добиться толка; но одно безспорно: связь Одена съ Азами весьма слаба даже по

*) Можно даже съ достовѣрностью опредѣлить, откуда приходили чуждыя стихіи, противъ которыхъ боролся первоначальный Ваализмъ. Имена Тауѳа, Даха и Аоса указываютъ на системы Египто-Финикійскую, Ханаанитскую и Сѣверно-Финикійскую въ лицахъ Таута, Дагона и Іао. Переходъ Таута въ мать боговъ и богини Дагонъ въ мужеское начало Дахосъ не долженъ удивлять просвѣщеннаго критика миѳологіи. *Изд.*

разсказамъ Эдды, хотя онъ и называется ихъ отцомъ, и мѣсто Одена, въ общей космогоніи и въ отношеніяхъ его въ первоявленному Имеру, весьма неопредѣленно. Онъ принадлежитъ, по всѣмъ примѣтамъ, къ павшей системѣ религіозной. Однакоже не должно терять изъ виду, что въ Эддѣ Оденъ—братъ Велія и Вея и сынъ Бури. Три послѣднія имени исчезаютъ потомъ безъ слѣда и не обращали, кажется, на себя ничьего вниманія. Германцы въ нихъ толка не нашли; но всякій Славянинъ или всякій знающій Славянскіе языки пойметъ простое иносказаніе. У Бури было трое сыновей: Воденъ, Велій и Вей (вѣющій). Не ясно ли, что эти дѣти—просто качества Бури? Вода, вѣтеръ и сила. Я знаю, какъ обманчивы чисто-этимологическіе выводы; но ими пренебрегать не должно, когда они сходятся съ простотою истины, основанной на знаніи племенныхъ характеровъ. Примѣръ Саксонцевъ доказалъ намъ духовное вліяніе Славянъ на Германцевъ. Родовая черта Германцевъ, склонность къ безформенности въ религіи, засвидѣтельствованная Римлянами и недавно еще отозвавшаяся въ направленіи Реформы, даетъ поводъ думать, чтоони такъ же мало опредѣляли имя божества, какъ и образъ его. Вотъ почему они могли дать верховному божеству имя иноязычное, занятое изъ понятій племени склоннаго къ образамъ опредѣленнымъ (къ морфизму), сохраняя между тѣмъ высокую идею объ общемъ началѣ—Альфатерѣ. Эта догадка подтверждается взглядомъ на религію Германцевъ Тацитовыхъ. Основатель рода ихъ Манъ, лицо божественное, сынъ бога Туискона. Невозможно не узнать въ Туисконѣ слова Теутискъ, которое сдѣлалось общимъ именемъ всего племени Германскаго. Такъ какъ ему нѣтъ корня, сколько нибудь извѣстнаго, въ языкахъ Нѣмецкихъ, то мы поневолѣ должны допустить начало миѳическое и принять за основаніе слово Теутъ, изъ котораго легко выводятся формы Теутиско (Tuisco) и Teutsch, имя древнихъ Теутоновъ. Между тѣмъ мы находимъ, что Кельтскій или Галлійскій богъ, которому приносились кровавыя человѣческія жертвы, назывался Теут-атесъ. изъ *Теудъ* и *ата*, звука коренного въ смыслѣ *Отецъ* почти на всѣхъ нарѣчіяхъ. Слово же *Теудъ*, въ разныхъ вѣтвяхъ Финскаго языка на Сѣверѣ значитъ тоже самое, что Манъ на Нѣмецкомъ, т.-е. человѣкъ, и соотвѣтствуетъ Бретанской формѣ *тудъ*, люди.

Вотъ несомнѣнный корень названія Тіудъ для Финновъ, изъ котораго замысловатость Славянская сдѣлала Чудь (также какъ *Нѣмецъ* изъ Неметовъ восточнаго Германскаго племени и *Языгъ* изъ Зиговъ или Адиге), чтобы дать смыслъ понятный непонятному имени сосѣда-иноплеменца. Точно также Славяне разсказывали Страбону или купцамъ, отъ которыхъ онъ получилъ это извѣстіе, что *Сарматы* одѣвались въ *сыромятныя* кожи. Трудно послѣ такого сближенія, основаннаго на безхитростномъ и, такъ сказать, невольномъ показаніи Славянъ, не признать, что слово Тіудъ или Теутъ въ нарѣчіяхъ Германскихъ занято ими отъ Кельтовъ, ихъ старинныхъ насильниковъ по свидѣтельству Цезаря, и обращено ими въ названіе верховнаго божества или человѣка-первообраза. Тогда бы мы пришли къ простому заключенію, что Германцы, дикіе жители лѣсовъ, воинственные звѣроловы, склонные къ аморфизму въ религіи, приняли на Сѣверѣ, отъ Славянъ, Водена (брата Велія и Вея и сына Бури), а на Югѣ, отъ Кельтовъ, Теуда (отца людей, *мановъ*), какъ названіе для божества, дотолѣ безыменнаго. Во всякомъ случаѣ, я прибавлю, что въ такомъ толкованіи для Германцевъ болѣе чести, чѣмъ безчестія, хотя критика историческая и не должна заботиться о дѣтскомъ самолюбіи народовъ. Примѣръ Скандинавовъ, давшихъ иноязычное имя безыменному богу, не противно первому правилу, изложенному нами; какъ скоро же имя Водена укоренилось и сдѣлалось народнымъ, оно уже никогда не уступало первенства нововводимымъ богамъ *).

3) Характеръ божества отражаетъ въ себѣ характеръ племени и сохраняется при переходѣ къ другому племени. Примѣры. Слѣды племенныхъ отношеній въ миѳологіи Скандинавской и разборъ ея.

Характеръ божества болѣе или менѣе согласуется съ характеромъ народа, который ему поклоняется. Иначе быть не можетъ. Покуда люди не поставятся выше самихъ себя благодѣяніемъ духовнаго просвѣщенія, они въ богѣ будутъ воображать только себя въ большихъ размѣрахъ. Общечеловѣ-

*) Поэтому, когда въ двухъ миѳологіяхъ встрѣчается одно и тоже имя, въ одной какъ первостепенное, въ другой какъ подчиненное, мы можемъ сказать почти утвердительно, что у первой оно самобытное, а у второй заемное. *Изд.*

ческое, чистый образъ Бога, для нихъ недосягаемо, и невѣжественное желаніе быть богоподобными заставляетъ ихъ дѣлать божество человѣкоподобнымъ со всѣми примѣтами несовершеннаго, т.-е. племенного, человѣческаго развитія.

Поучителенъ въ этомъ отношеніи даже ходъ мысли современной, въ землѣ, которой безспорно принадлежитъ до сихъ поръ первое мѣсто въ лѣстницѣ просвѣщенія. Углубившись въ умственный трудъ и ограничивъ почти всю дѣятельность свою наукою всеиспытующаго разума, она обращаетъ самое божество во всемірный субъектъ, во всевѣдѣніе: быть—это мыслить (положеніе справедливое, когда всякое духовное дѣйствіе называется мыслію) приняло ограниченный, смыслъ: быть—это знать.

Когда на идею разъ наложена печать мѣстности, а на лицо миѳическое печать племени, переходъ идеи или лица въ другую систему не измѣняетъ образа, принятаго первоначально, и въ многосложныхъ синкретизмахъ древности можно иногда очень легко отыскать отечество божества по отношеніямъ характера его къ характеру извѣстныхъ племенъ. Чѣмъ мирнѣе и легче составлялось сліяніе народовъ или религій, тѣмъ чище и неизмѣннѣе сохранялись черты, наложенныя воображеніемъ изобрѣтателей какого-нибудь миѳа; но даже при сліяніи, послѣдовавшемъ за борьбою, и борьбою упорною, родовые признаки не теряютъ своего значенія и своей опредѣлительности.

Вакхъ въ Элладѣ сохраняетъ характеръ чисто-южный. Я говорю впрочемъ о Діонизѣ, а не Вакхѣ Ѳракійскомъ; ибо миѳъ Вакха Ѳракійскаго, т.-е. пришедшаго или изъ Ѳракіи, или черезъ Ѳракію, ограничивается весьма немногимъ, и пополненъ, какъ кажется, сказками изъ Арамейскихъ или, лучше сказать, полу-Кушитскихъ религій. Чисто-символическое рожденіе Аѳины должно поразить всякаго художника, какъ совершенно чуждое характеру Эллинскому; но дальнѣйшее развитіе его принадлежитъ безспорно Элладѣ. Говоря объ Аѳинѣ, я считаю необходимымъ замѣтить, что ея происхожденіе представляетъ величайшія затрудненія. Сходство съ Нейѳъ указываетъ на Египетъ; прозвище сѣроглазой или бѣлоликой (ибо оба толкованія можно найти въ *глаукописъ*) напоминаетъ племена

сѣверныя. Простота и многозначительность символа чисто-духовнаго указываютъ на Иранскій Востокъ, котораго древніе жители были также бѣлокуры и сѣроглазы (Мидяне). Весь же разсказъ объ ней заставляетъ предполагать, что миѳъ объ Аѳинѣ, такъ же какъ миѳы объ Вакхѣ и Прозерпинѣ, былъ первоначально тѣмъ, что я назвалъ говореннымъ іероглифомъ, принятымъ въ смыслѣ буквальномъ матеріальною грубостью низшихъ классовъ и позднѣйшихъ временъ. Соотвѣтствующая Аѳинѣ Минерва явно обозначаетъ свой символическій характеръ Индо-Германскимъ корнемъ (*ман* Санскритскимъ, meinen Нѣмецкимъ и *мню* Славянскимъ). Во всякомъ случаѣ, первоначальной Аѳины должно искать не въ стихійныхъ религіяхъ, а Вакха смѣшно бы было искать въ мыслящемъ Иранѣ.— Впрочемъ, нѣтъ сомнѣнія, что Скандинавскій синкретизмъ представляетъ самые ясные и поучительные примѣры боговъ, сохранившихъ первоначальные и ясные отпечатки племенъ. Асгардъ представляетъ въ себѣ три стихіи, совершенно отличныя другъ отъ друга: Азы, Ваны и Іотуны соединены въ одну миѳологическую систему. Объ Азахъ и ихъ характерѣ, выраженномъ въ Ѳорѣ, мы уже говорили. Іотуны представлены Тиромъ, сыномъ Тіасса. Въ его лицѣ соединена простота добродушнаго Финна съ безстрашіемъ не Германца, а Кельта, который шелъ на бой голый и почти безоружный (таковы свидѣтельства Римлянъ о Галлахъ вообще и объ ихъ удалыхъ *гезатахъ*). Доблесть высокая могла ввести въ Олимпъ воинственныхъ Аланъ-Азовъ, представителей народа чуждаго; но рука Тира, откушенная Фенриромъ, носитъ на себѣ клеймо народа побѣжденнаго. Впрочемъ, можно предположить не безъ вѣроятности, что Тиръ есть тотъ же Ѳоръ, перешедшій въ вѣру Финновъ отъ Алановъ и снова возвратившійся къ Аланамъ, не узнавшимъ своего стараго владыку. Тиру соотвѣтствуетъ Фрейръ, благородный, прекрасный, но лишенный своего побѣдоноснаго меча за гордое желаніе раздѣлить престолъ Одина. Въ немъ тоже виденъ побѣжденный народъ, народъ нѣкогда свободный (frei), подавленный непреодолимою силою Азовъ и принятый подъ кроткое покровительство ихъ союзниковъ Вановъ. Не вытерпѣло благородное племя подчиненности и униженія. Утѣсненное на Сѣверѣ, оно вылило въ Европу потокъ своихъ избранныхъ храбрецовъ. Готѳы и Саксы и Лонго-

барды переплыли „Вендское блато“ и пошли искать на Югѣ свободы и славы, въ которой отказывало имъ прежное отечество. Тамъ нашли они и славу, и власть, оставивъ своихъ единоплеменцевъ подъ щитомъ сильныхъ Вановъ. Въ Ванахъ видно и могущество, и кротость. Отношенія ихъ къ Азамъ—отношенія равнаго къ равному. Долго сражались они и, утомленные, заключили союзъ на честномъ условіи. Азъ Генеръ отданъ въ залогъ Ванамъ въ замѣнъ Вана Ніордра. Нѣтъ ни малѣйшаго слѣда побѣды ни съ одной, ни съ другой стороны. Равны были бойцы, но характеры ихъ совершенно различны. Добродушіе и богатство, любовь къ промысламъ и къ тишинѣ быта семейнаго, вотъ отличительныя черты племени Ванскаго. Если вы его еще не узнали, оно само себя выскажетъ: оно любитъ приволье морей и влагу прибрежнаго раздолья, оно не терпитъ (тамъ, гдѣ свободно) горныхъ вершинъ и дикости лѣсовъ, враждебныхъ хлѣбопашеству. Ніордръ не можетъ жить въ горныхъ чертогахъ своей жены Скади и удаляется отъ нея къ своимъ любимымъ волнамъ. Если вы и теперь его не узнали, онъ скажетъ вамъ, что родина его не Асгардъ, а Ванагеймъ или, еще опредѣлительнѣе, Нео-тунъ (изъ *neu* и *tun*, *Zaun* Германскій, *тынъ* Славянскій, *тунъ* Кельтскій, ограда), Новоградъ, тотъ самый древній Новый-городъ, который платилъ дань Эрманарику, а потомъ великому вождю Гунновъ и о которомъ упоминаетъ Іорнандъ подъ именемъ Navego *). Небо Вановъ, Ванагеймъ, выше земли людской, Манагейма, и ниже неба Аланскаго, Азагейма. Азы въ Скандинавіи били племенемъ царствующимъ, и вліяніе Вановъ было только достаточно, чтобы охранять своею всечеловѣческою любовью побѣжденнаго Фрейра, обезоруженнаго Готеа. Небо Вановъ бѣдно, но только въ Скандинавіи. Самая немногочисленность этого племени боговъ показываетъ, что у нихъ другая родина, гдѣ силы ихъ достаточны для борьбы съ Азами. Впрочемъ, кромѣ Ніордра есть другое важное лицо, которое здравая критика должна причислить къ Ванамъ. Это царь пировъ, другъ пѣсенъ, мудрости и правды (in vino veritas), Браги. Его чаша первая въ застольной бесѣдѣ. Хотя его и называютъ сыномъ Одина, но я уже сказалъ, что отношеніе

*) Iornand, гл. XXIII. *Изд.*

Одина къ Асгарду и Ванагейму слишкомъ неясно, чтобы изъ этого вывесть какую нибудь твердую родословную. Характеръ Браги такъ ясно сходится съ описаніемъ Вановъ вообще, онъ такъ далекъ отъ всякой воинственной дѣятельности, что мы никакъ не можемъ его отнести къ Азамъ. Чаша его, давно забытая въ Скандинавіи, все еще веселитъ сердце Русскаго простолюдина, и имя стараго Браги (коренное Славянское отъ *брожу, броженіе)* до сихъ поръ означаетъ нашу пьяную радость и нашъ привилегированный развратъ. Фрейръ, какъ я уже сказалъ, есть дѣйствительно не сынъ, а пріемышъ Вановъ. Имя его, которое мы находимъ въ смыслѣ любовника у Чеховъ, вкралось къ нимъ отъ сосѣднихъ Германцевъ, и, по этимологіи своей, совершенно чуждо Славянскимъ нарѣчіямъ. Но это нисколько не относится къ его подругѣ, красѣ Асгарда, богинѣ вещественной красоты. Она безспорно принадлежитъ Ванамъ. Венеты Иллирійскіе служили ей подъ названіемъ Фригіи, Римляне приняли ее подъ названіемъ Вендской (Vener, иначе Venus), наконецъ ей же поклонялись Скандинавы, называя ее Фрея и Ванадисъ (Венусъ, богиня Вановъ). Фрею можно считать представительницею Вендской миѳологіи болѣе, чѣмъ Ніордра. Она стоитъ наравнѣ съ Одиномъ и беретъ на свою долю половину убитыхъ въ сраженіяхъ,—воспоминаніе старыхъ битвъ, когда поровну падало Азовъ и Вановъ: ибо очевидно, что хотя первоначальный царь Азовъ есть Аза-Ѳоръ, но въ послѣдствіи времени они усвоили себѣ и приписали къ своему племени общаго владыку Скандинавіи, Водена. Впрочемъ, должно замѣтить, что самая подруга Одина, Фригга, почти исчезаетъ передъ подругою Фрейра, и можно предположить, что онѣ первоначально составляли одно и тоже лице и раздѣлились въ разныя эпохи миѳологическаго и народнаго наслоенія. Общее же ихъ начало—Златая Жена (Золотая Баба, Златовласая Венера, у Грековъ Афродита), можетъ быть, принятая Славянами отъ Закавказцевъ, можетъ быть принесенная ими изъ ихъ Закаспійскаго отечества, но во всякомъ случаѣ введенная именно ими въ Римскую и Сѣверную миѳологію и сохранившая имя богини Вановъ, Венусъ, Ванадисъ. Такое поклоненіе прилично было народу хлѣбопашному и торговому, кроткому и склонному болѣе къ беззаботности вещественной, чѣмъ къ напряженію умственнаго труда.

Другіе изслѣдователи, можетъ быть, покажутъ, было ли какое нибудь сношеніе между Золотою Бабою и Бабою-Ягою, между именемъ Яга-баба (жена-Яга) и Фриггою (Фру-Игга, Игтъ—имя Одина), и рѣшатъ споръ между этою этимологіею и другими (какъ-то Яга-баба, лѣсная женщина, отъ Финскаго Заволжскаго *яг*, боръ, или Акъ-баба, бѣлая женщина, отъ Финно-Турецкаго *акъ* бѣлый); можетъ быть, удастся изслѣдователямъ рѣшить вопросъ о томъ, произошла ли Золотая Баба отъ Диды Финикійской, и не ее ли поютъ наши пѣсни подъ названіемъ Дидо Лада (Дидолюбовная), или не пришла ли Яга-баба съ своею нелѣпою ступою отъ границъ Кашемира, гдѣ ей кланялись подъ именемъ Ситы и Лакшми, жены Вишну, и гдѣ ея храмы назывались *ступа* (теперешнее имя храма Буддаистическаго въ Кабулѣ; въ другихъ мѣстахъ они зовутся дагобами)? Такія изслѣдованія требуютъ многихъ данныхъ, которыя для насъ еще недоступны; но главный вопросъ о миѳологіи Скандинавской рѣшенъ характерами Вановъ, Азовъ и Іотуновъ, соотвѣтствующими вполнѣ личностямъ Финской, Славянской въ ея чистой Вендской формѣ, и Аланъ-Азской*). Глаза открытые для истины обнимутъ однимъ взглядомъ простоту и историческую стройность этой системы. Вся прошедшая жизнь Скандинавіи въ ней отпечатлѣлась; борьба съ Финнами, свобода Готская, принятіе Готѳами имени собственнаго для бога безъименнаго отъ Славянъ-Вендовъ Прибалтійскихъ, наконецъ нашествіе великихъ Аланъ-Азовъ и ихъ непобѣжденныхъ враговъ, а потомъ союзниковъ—Вановъ. Мирно и согласно воцарились эти племена на Скандинавскомъ небѣ; мирно и дружно жили они нѣсколько времени на землѣ; но ихъ союзъ—утомленіе равныхъ борцевъ, а не дружба единокровныхъ. Они опять разойдутся, но не вступятъ уже въ прежній гибельный бой. Когда настанутъ сумерки боговъ, когда міръ сгоритъ въ огнѣ Суртура, и новый лучезарный міръ воскреснетъ изъ пепла, заложники союза, Генеръ и Ніордръ, возвратятся къ своимъ единокровнымъ; и мудрый Ванъ, и непобѣдимый Азъ заживутъ опять блаженно и весело въ разныхъ небесахъ подъ покровомъ вѣчнаго Отца-Альфатера. Миѳологія облекла въ прозрачную одежду сказки

*) Пропущено заключительное слово. *Изд.*

историческую повѣсть, смѣшавъ ее съ духовными и вещественными символами прежнихъ глубокомысленныхъ религій.

Въ нашъ вѣкъ, послѣ столькихъ розысканій, смѣшно еще видѣть въ Азахъ и Ванахъ чистыя идеи о божественныхъ силахъ, что-то въ родѣ Титанидовъ и Хронидовъ. Но бѣглый обзоръ всей системы представляетъ намъ неожиданно рѣзкій выводъ. Скандинавія по справедливости должна называться *Аза-Вина-геймъ*, а на другомъ концѣ свѣта, подъ другимъ небомъ, земля Кабульская называется у племени Санскритскаго Аза-Ванна-двипа, и эти двѣ страны связываются непрерывною цѣпью одноименныхъ народовъ. Принимать Азовъ и Вановъ за созданіе воображенія Скандинавскаго также разумно, какъ считать Вавилонъ, или Ниневію, или Спарту чистыми миѳами. Это народы, но какіе? Вѣтви какого корня? Мы уже знаемъ путь Аланъ-Азовъ отъ Кавказа до Скандинавіи; возвращаясь по немъ, мы находимъ около верховьевъ Волги Аланскія горы, теперешнюю Алаунскую плоскую возвышенность, и подлѣ нихъ на берегахъ Западной Двины (Дуная, Дуны), подручниковъ Сарматскихъ, Азъ-Зиговъ (Кавказцевъ Адиге, смѣшанныхъ съ Азами, Язами Аланскими); далѣе, спускаясь по теченію царственной Волги, встрѣчаемъ мы Птоломеевыхъ Азіотовъ, Азміянъ и Еримовъ (Азы и Эріене) подъ общимъ именемъ Алановъ, о которыхъ Китайцы говорятъ, что они назывались Великими Азами, а при династіи Ханъ приняли названіе А-лан-на и владѣли безконечнымъ пространствомъ земли, ограниченнымъ съ Сѣвера великимъ моремъ (Ледовитымъ), а съ Запада большими болотами (вѣроятно, *блатомъ* Азовъ, болотами за-Днѣпровскими и *Блатомъ* Вендскимъ). Въ Кавказѣ живые и воинственные остатки этого Восточно-Мидійскаго племени извѣстны нашимъ лѣтописцамъ подъ именемъ Ясовъ, а намъ подъ именемъ Осетовъ. За Кавказомъ Арабскіе путешественники знаютъ храбрыхъ Алановъ, которыхъ земля цвѣтетъ какъ садъ, орошаемая искусственными потоками (черта Иранская); въ Мазендеранѣ онѣ извѣстны Персіянамъ какъ храбрые горцы, которыхъ городъ Аспрусъ (Азбургъ) долго противостоялъ усиліямъ Кай-Кавуса и защищенъ былъ Дивъ-Афидомъ (Бѣлый Дивъ, побѣжденный Рустемомъ и заключенный имъ въ пещеру горы Демавендъ по преданіямъ Ирана, воспѣтымъ въ Шахъ-Намахъ-Несръ). Далѣе на Востокъ и Юго-востокъ встрѣчаютъ они насъ въ лѣтописяхъ

Китайскихъ подъ именемъ Азовъ Южныхъ, которыхъ столица Аланъ-ми, городъ Алановъ (не отъ слова ли *мих*—великій, какъ въ Мнера—Великій Өра?); и наконецъ, поэтическая словесность Индіи показываетъ намъ крайній ихъ слѣдъ на Юго-востокѣ въ теперешнемъ Кабулѣ, иначе землѣ Азовъ и Вановъ (Аза-Вана-двипа). Не миѳъ ли все это, у Русскихъ лѣтописцевъ, у Грековъ, Римлянъ, у Персіянъ, у Китайцевъ, которые съ ними воевали, мирились и вели торговлю? Не миѳъ ли всѣ народы міра?—Не менѣе ясно можемъ мы отслѣдить и другое племя, Вановъ. На Сѣверѣ, землю ихъ знаютъ Финны Карелы подъ именемъ Вэнэ-ма: это наша Россія. Скандинавцы называютъ ее Неотунъ (отчизна Ніордра и Фригги, Новгородъ). Далѣе на Югъ, Греки и Римляне сражаются съ Вендами (Славянами, искусными плавать, сражаться на водахъ, нырять и переправляться черезъ рѣки, см. Маврикія и Прокопія); на Юго-востокъ, между Днѣпромъ и Волгою, Китайскіе лѣтописцы знаютъ, что они поочередно съ Азами давали названіе свое всей землѣ, которая сперва называлась страна Та-Азовъ (Азовъ Великихъ), потомъ Ан-тсаи или Ан-цаи (Анты), потомъ А-лан-на, потомъ Өе-су или Вен-на-ша. Эта страна связывается посредствомъ сѣвернаго берега Каспія и Арала, на которомъ живутъ Птоломеевы Сербы и Валы (Хвалисы нашихъ лѣтописцевъ, одноплеменники Булгарамъ, давшіе названіе Хвалисскому морю) и Карпы,—съ землею восточною, Великихъ Вановъ, о которыхъ Китайцы оставили намъ безчисленныя свидѣтельства. Замѣтимъ, что въ миѳахъ Скандинавіи славится имя Вала (сына Одина и Ринды, княжны изъ земли Вендской), мстителя за смерть Бальдера. Хвалисы не были ли племенемъ мѣшаннымъ? Великіе Ваны, Китайскіе *Та-ванъ* столько же извѣстны Индустанцамъ, сколько Ваны Сѣверные Финнамъ. Книги Санскритскія, саги ихъ и поэмы наполнены именемъ этихъ Вановъ. Земля ихъ, Вахни-станъ, лежитъ на Сѣверъ отъ Кушъ-двипы (Кашмира), около скатовъ Памира, также какъ и въ показаніяхъ Китайцевъ; и Ваны, нѣсколько разъ врывавшіеся въ Индустанъ, покорили его при царѣ своемъ Кала-Явана, котораго Кришна побѣдилъ только хитростью. И эти Ваны, извѣстные Грекамъ подъ именемъ Венедовъ, Китайцамъ подъ именемъ Вен-наша и Та-ванъ, называются въ Санскритскихъ поэмахъ Ванады.

Кажется, и это не миѳъ, а народъ.

И такъ мы прослѣдили эти два племени, которыя имѣли такое сильное вліяніе на всю жизнь Ирана и Индіи, а на Сѣверѣ создали новыя государства, богатыя славою и историческимъ развитіемъ. Но представляя такъ ясно и неоспоримо фактъ ихъ движенія, я нимало не думаю утверждать, чтобы вся миѳологія Скандинавіи ограничивалась иносказательною повѣстью о движеніи народовъ съ Юга на Сѣверъ. Такія одностороннія системы не достойны современной науки. Широкій объемъ религіи синкретической принялъ въ себя исторію и сохранилъ ее намъ въ видѣ миѳа; но онъ окружилъ ее прелестями поэзіи, символами науки астрономической, глубокомысленными думами философическаго умозрѣнія и старыми преданіями, завѣщанными дѣтствомъ рода человѣческаго временамъ позднѣйшимъ. Народы сдѣлались богами, но не одни народы. Строгость мысли и разгулъ воображенія наполнили сѣверное небо чудными существами, которыя питаются „силой земною, моремъ прохладнымъ, медомъ пѣвцевъ“ (Пѣснь Гиндлу)*). Мы только отыскали историческую стихію племенъ, съ которою тѣсно связана вся духовная жизнь составнаго народа. Характеръ самыхъ миѳовъ находится въ совершенной гармоніи, какъ я уже сказалъ, съ духомъ народовъ и носитъ всегда отпечатокъ своей первоначальной родины. Азы, въ которыхъ мы уже знаемъ Осетовъ и Алановъ и въ которыхъ лѣтописи Китайскія намъ ясно представляютъ Пареянъ по мѣсту жительства, по исторіи и по обычаямъ, Азы являются всегда и вездѣ съ одною и тою же личностью рѣзкою и опредѣленною: это воинъ гордый, славолюбивый, жадный къ власти и завоеваніямъ, воинъ нѣкогда просвѣщенный и достигшій высокаго развитія духовнаго, потомъ одичалый, но сохранившій даже на Сѣверѣ благородныя черты Иранской физіономіи. Китайцы знаютъ ихъ на Югѣ, какъ племя стрѣлковъ, воинственныхъ и безпокойныхъ; Персіяне, въ своихъ поэтическихъ преданіяхъ, спасаются отъ нихъ только непобѣдимою силою Рустема; Аравитяне, наши лѣтописцы и мы видимъ ихъ бодрыми и смѣлыми жителями ущелій Кавказскихъ; Греки и Римляне говорятъ о гордыхъ и непобѣдимыхъ полкахъ Алановъ Сарматскихъ (Азовъ) и объ ихъ красотѣ. Наконецъ, Азы миѳологіи Скандинавской суть высочайшій идеалъ

*) Ссылка на эту пѣснь Эдды относится не къ записаннымъ, какъ могло бы казаться, изъ нея словамъ, а къ перечисленію „небожителей“. *Изд.*

неутомимаго воина, которому небо представляется въ видѣ никогда не перестающей битвы. Мы знаемъ характеръ ихъ, ихъ исторію и ихъ колыбель, именно Мазендеранъ и юго-восточный берегъ Каспія. Къ Индустану (когда бы здравая критика даже и не доказывала, что оттуда никогда никто на Сѣверо-востокъ не выходилъ) они принадлежать не могутъ, ибо въ Кабулѣ они уже являются какъ племя мѣшанное *(Аза-Вана)* и не выходящее изъ Индіи, а врывающееся въ нее, вѣроятно во время великаго нашествія Ванадовъ, воспѣтаго въ поэмѣ о смерти Кала-Явана. Сверхъ того, имена вождей ихъ (т. е. Сарматскихъ) чисто-Иранскія во всѣхъ историкахъ Запада; божество ихъ—*Ѳоръ* (Тхоръ) есть Ѳра Великій, Мих-ѳра; и всякій безпристрастный читатель признаетъ эту истину при сравненіи Эдды съ Зендавестою, при сличеніи обязанностей и дѣйствій Миѳры и Аза-Ѳора, ихъ таинственнаго вооруженія молотомъ и ихъ постояннаго сраженія противъ змѣи Агримановой или Мисгардской. Наконецъ, можно бы найти въ имени сына Ѳора, Магни или Могни, котораго младенческая сила освобождаетъ отца отъ тяжести великана,—магизмъ, окончательное развитіе Миѳраизма. Соображая нашествіе Киммерійцевъ на Малую Азію и Скиѳовъ, ихъ побѣдителей, на Иранъ, съ появленіемъ Сарматовъ (Азовъ) на низовьяхъ Волги, мы можемъ опредѣлить почти съ математическою точностью время, когда племя Азовъ перешло Кавказъ: оно относится къ VII-му вѣку до Р. Х. Долгія и упорныя битвы должны были до того времени происходить въ ущеліяхъ Кавказскихъ, около Желѣзныхъ и Каспійскихъ воротъ, между Иранскими и сѣверными удальцами. Память объ этой Кавказской стѣнѣ, о которой столько преданій осталось на Востокѣ, перенесена была на Сѣверъ, на крайнюю границу царства Сарматовъ, границу, которой они достигли вѣроятно лѣтъ за сто до Р. Х. Эта эпоха опредѣляется тоже съ совершенною достовѣрностью посредствомъ сравненія свидѣтельствъ Плинія, Птоломея и другихъ съ переходомъ въ Германію утѣсненныхъ Готѳовъ и Лангобардовъ; не поклонявшихся Тору (хотя, можетъ быть, и прежде того были уже Готѳскія поселенія на Балтійскомъ поморьѣ).—Но миѳъ о стѣнѣ Каспійской помогаетъ намъ опредѣлить съ ясностью другое племя. Борьба происходитъ въ миѳологіи между Азами и Іотунами, которыхъ имя находимъ мы до сихъ поръ въ Ютландѣ или Іот-

ландѣ. Борьба историческая должна была происходить между Киммерійцами (Кимри, Кумри) и Аланами на Кавказѣ, ибо позднѣйшіе Скиѳы не удержали Иранскаго напора. Ютландія же или Іотландъ называлась еще у древнихъ (также какъ Крымъ) полуостровомъ Кимврическимъ. Вотъ ясное свидѣтельство, что Іотуны суть не что иное, какъ безстрашные Кимри или Киммерійцы, соперники Азовъ у Каспійскихъ воротъ, изгнанные Скиѳами и бѣжавшіе на Западъ по сѣверной Германіи и Вендскому поморію до края Европы; тѣже самые Кимри, передъ которыми трепеталъ Римъ, но которые уступили побѣду сильнѣйшимъ Аза-Ванамъ и представляются въ Асгардѣ въ лицѣ безрукаго Тира. Такъ какъ, очевидно, Кельто-Кумрійцы не были поглощены племенами Азовъ, Вановъ или Готѳовъ, остается еще вопросъ: отношеніе Тира къ Іотунамъ не представляетъ ли единоплеменности Финновъ и Кимри и не указываетъ ли оно въ тоже время на Кимрическій корень Кавказскихъ *Адше* (Зиги), отъ которыхъ составилось имя *Язъ-Зиговъ*, какъ имя Кельтъ-Иберовъ или Аза-Вановъ и другихъ?

Ваны, въ которыхъ мы уже узнали Славянъ, представляютъ намъ также самую ясную характеристику. Сильные Азы, богатые Ваны, говоритъ Эдда постоянно. Не нужно мнѣ повторять уже давно извѣстныя свидѣтельства о Вендской торговлѣ; но прибавлю, что Индѣйскія преданія, представляя намъ доказательства временнаго духа завоеванія у Ванадовъ, въ тоже время описываютъ и Кала-Явану и его подданныхъ (Вановъ), какъ людей кроткихъ и просвѣщенныхъ. Китайцы свидѣтельствуютъ иногда объ великомъ пространствѣ царства Ванскаго (*Та-Вановъ*, Вендовъ Великихъ), иногда о томъ, какъ вся земля Ванская составлена изъ безконечнаго числа малыхъ общинъ; но всегда повторяютъ одну и туже черту: народъ недикій и сильно торговый. Наконецъ, даже въ нашъ вѣкъ, послѣ столькихъ переворотовъ и столькихъ бѣдствій, послѣ утраты языка и жизни народной, труженикъ старо-Ванской земли, Сартъ, вассалъ Турецкаго завоевателя, еще сохранилъ свою любовь къ мирному прибытку и помнитъ свой путь на Сѣверо-востокъ. Должно ли прибавить другую черту Ванской физіономіи, любовь къ круговой чашѣ? Китайцамъ она была извѣстна; ибо нарочно для торговцевъ Ванскихъ сѣяли Китайцы какое-то растеніе *по-тао*, изъ

котораго Ваны дѣлали крѣпкій напитокъ. Видно, они изъ своей родины принесли на Сѣверъ кубокъ Браги, радость сѣверныхъ пировъ.

Труднѣе опредѣлить время движенія Вановъ на Западъ. Было ли оно современно съ движеніемъ Азовъ? Въ такомъ случаѣ мы бы должны признать двѣ миграціи Вендовъ: первую, предшествовавшую всѣмъ другимъ переходамъ изъ Азіи въ среднюю Европу и которую мы такъ безспорно прослѣдили до Атлантическаго океана, и вторую, единовременную со вступленіемъ Алановъ-Сарматовъ въ Приволжскую степь. Этимъ объяснилось бы раздѣленіе языка Славянскаго на два нарѣчія и большее сходство Санскритскаго языка съ восточно, чѣмъ съ западно-Славянскимъ. Впрочемъ, такъ какъ путь Вановъ разнится отъ пути Аланскаго, ибо одни шли сѣвернымъ берегомъ Каспія и степью Киргизскою, а другіе (Сарматы) южнымъ берегомъ Каспія и долинами Кавказскими: мы не имѣемъ права утверждать единовременность ихъ движенія, и даже по разселенію Вендскому можно полагать съ достовѣрностью, что вступленіе Вендовъ (восточныхъ Иранцевъ) въ Европу предшествовало миграціи Азовъ и что земля ихъ была разрѣзана воинственнымъ народомъ средне-Иранскихъ выходцевъ. Когда общими ихъ силами Скиѳы (вытѣснившіе Кимровъ) были въ свою очередь откинуты за Уральскій хребетъ или за Волгу, оба племени снова пришли въ безпрестанныя столкновенія, также какъ и на первоначальной своей родинѣ. Тогда начались долгія и упорныя битвы, въ которыхъ ни тотъ, ни другой народъ не одолѣлъ и которыя кончились союзомъ политическимъ и религіознымъ. Тогда возобновилось явленіе древнихъ вѣковъ, и Азы съ Ванами вступили ровнымъ шагомъ въ Скандинавію, такъ какъ они встарину уже вступили въ Кабулъ подъ именемъ Ааа-вана (не тоже ли что Яз-ванъ или Яваны, которыхъ едва ли можно принимать за Грековъ? Впрочемъ, это этимологія сомнительная). Безъ всякаго сомнѣнія, многочисленность Ванскаго племени могла бы легко восторжествовать надъ Аланами; но мы не должны забывать, что Венды, предпріимчивые и разсчетливые торговцы, были мало способны соединяться въ плотную массу и сосредоточивать свои силы въ государственныхъ формахъ. Какъ бы то ни было, мы можемъ понять, что Азы, по внутренней гармоніи характеровъ, легко срослись съ Готѳами-

Германцами на Сѣверѣ, также, какъ и на Югѣ въ Гишпанскомъ полуостровѣ, и вытѣснили мало-по-малу стихію Славянскую; но послѣдній ударъ, нанесенный вліянію Гардарика (Россіи) на Свеонію, есть безспорно битва при Бравалдѣ, въ которой Сигурдъ Рингъ одержалъ побѣду надъ Гаральдомъ Гильдетандомъ и силами восточными. Данія гораздо долѣе оставалась въ зависимости отъ поморья Славянскаго (это ясно изъ Саксона и изъ притязаній Ганзы въ началѣ Вургомистрской войны), и долго, долго еще Скандинавы то платили дань Поморянамъ, то воевали съ ними, то учились морскому удальству въ Славянскомъ Юлинѣ, центрѣ поморскаго козачества и родинѣ Пальна-Токи, первообраза Толля Швейцарскаго. Не Германская и не Скандинавская сила сокрушила могущество западныхъ Славянъ; послѣ Оттоновъ (при Генрихѣ Святомъ) они брали дань съ сѣвернаго полуострова, грозили уничтоженіемъ имперіи Германской, владѣли Балтійскимъ моремъ. Ихъ сокрушили ихъ же братья, полу-Кельтскіе Ляхи, и безчувственное властолюбіе Болеславовъ *).

Такова трагическая судьба Славянскихъ племенъ, таково передъ ними преступленіе Польши!

Простой и безпристрастный разборъ миѳовъ и печати, наложенной на нихъ характеромъ племенъ, навели насъ на путь, по которому разрѣшились всѣ вопросы, касающіеся до древняго Сѣвера, и развилась стройно и ясно исторія двухъ могучихъ племенъ, которыхъ лѣтописи и сказанія до насъ не доходили. Одно изъ нихъ дало Скандинавіи духъ силы военной и связности государственной съ религіей Миѳры и дуализмомъ Иранскимъ. Другое бросило въ народахъ Германскихъ сѣмена торговли и предпріимчивости, которою Норманны прославились на моряхъ, вмѣстѣ съ поклоненіемъ богинѣ красоты, которую Римляне узнали подъ именемъ Фригга-

*) Что древняя Польша отдала въ руки Германіи своихъ сосѣдей и ближайшихъ соплеменниковъ, Славянъ Прибалтійскихъ, и не только не поддержала ихъ въ отчаянной борьбѣ, которую они вели за свою независимость, но сама даже содѣйствовала ихъ гибели, это фактъ историческій; но предположеніе о Кельтской примѣси въ Ляхахъ, принадлежащее автору вмѣстѣ съ нѣкоторыми другими современными ему писателями, едва ли оправдывается при болѣе подробномъ знакомствѣ съ свидѣтельствами о Польской старинѣ. *Изд.*

Вѣнусъ, а Скандинавы подъ именемъ Фрія-Ванадисъ. Системы, основанныя на апріоризмѣ, односторонности и этимологическихъ сплетняхъ, падутъ; но истина нашлась легко и свободно въ добросовѣстномъ сводѣ фактовъ и показаній разныхъ народовъ, а особенно въ человѣческомъ изученіи людскихъ племенъ съ ихъ физіономіею бытовою и религіозною.

Иногда божество, переходя къ другому племени, мѣняетъ свой характеръ вслѣдствіе обстоятельствъ, сопровождающихъ этотъ переходъ. — Примѣры: Ваны у Семи-рамидъ и др.

Впрочемъ, лице миѳическое не всегда представляетъ собою характеръ того народа, котораго воображеніемъ оно создано. Переходя въ другой миѳологическій міръ, оно къ прежнему своему значенію присоединяетъ еще новый характеръ, зависящій отъ отношеній народа изобрѣтателя и народа, принявшаго чуждое божество. Когда племя шло на брань, нося на знаменахъ своихъ изображеніе своего невидимаго покровителя, устрашенный непріятель принималъ въ свой Олимпъ грозное божество и старался не только умилостивить, но и переманить его на свою сторону. Мы говорили уже объ этомъ явленіи, весьма обыкновенномъ въ древности; но легко понять, что чувство страха, внушеннаго первоначально оружіемъ завоевателей, оставалось навсегда въ памяти побѣжденныхъ, и мысль о грозѣ военной неразрывно связывалась съ понятіемъ о богѣ, новопринятомъ въ старую систему.

Этого обстоятельства не должно терять изъ виду при изслѣдованіяхъ миѳологическихъ въ ихъ историческомъ смыслѣ. Начало зла не должны мы всегда принимать собственно за начало зла, но за изображеніе вражды. Божество благое, покровительствующее племени непріятельскому, казалось неразборчивому взгляду древняго народа божествомъ грознымъ и уничтожающимъ. Такова логика непросвѣщеннаго чувства; но его проявленіе не всегда одинаково. Иногда, и даже очень часто, чуждый богъ дѣлался символомъ всего враждебнаго; иногда онъ сохранялъ аттрибуты добраго духа и только принималъ эмблемы воинственныя, чуждыя его первоначальному характеру.

„Страшенъ мечъ голубицы и разрушительна сила ея“, говоритъ пророкъ народа Еврейскаго. Давно уже всѣмъ извѣстно, что эти

слова относятся къ Вавилону, и что голубица есть символъ таинственной покровительницы южно-Ассирійскаго царства, Семирамиды, изъ которой время позднѣйшее, привыкшее къ антропоморфизму и къ поклоненію героямъ, сдѣлало какую-то древнюю небывалую царицу. Невозможно сказать утвердительно, чтобы никогда не было въ Ассиріи великой правительницы съ колоссальнымъ геніемъ и непреклонною волею, смѣлой въ предпріятіяхъ и счастливой въ войнѣ; невозможно сказать, чтобы, по обычаю, которому мы знаемъ много примѣровъ, она не приняла имени народнаго божества и не утратила своего собственнаго названія въ новомъ прозвищѣ. Все это могло быть, и даже вѣроятно было; но принимать Семирамиду за чисто-историческое лицо и не узнавать въ ней божества Ассирійскаго, вкравшагося въ исторію по общему ходу мыслей на Востокѣ, а не перешедшаго изъ исторіи въ миѳъ по обычаю Запада, уже не позволительно при теперешнемъ состояніи критики. Странное сочетаніе меча и голубицы есть фактъ весьма разительный и объясняющій многое въ развитіи миѳологій. Израиль, уже принявшій въ себя идею чистаго единобожія, не приносилъ жертвъ богинѣ Ассирійской, хотя онъ нѣсколько времени поклонялся ея матери *Деркето*; но другой народъ, болѣе склонный къ синкретизму религіозному, принялъ бы ее, безспорно, съ аттрибутомъ меча. Самое простое разсужденіе и взглядъ на символъ голубицы, который вездѣ принадлежалъ богинѣ любви, приводятъ къ тому заключенію, что Семирамида была именно въ древности представительницею любви и красоты. Это ясно изъ ея изображеній, найденныхъ на обломкахъ памятниковъ Вавилонскихъ, и еще болѣе изъ всего разсказа, который древніе выдаютъ намъ за ея исторію. Трудно предположить, чтобы ей былъ первоначально приписанъ воинственный характеръ; трудно повѣрить, чтобы голубь былъ избранъ символомъ для богини вооруженной. Такое смѣшеніе несогласно съ простымъ развитіемъ человѣческихъ понятій; но такъ какъ Ассирія не высылала мирныхъ колоній, какъ Финикія, а мечемъ распространяла свои владѣнія, изображеніе ея покровительницы являлось съ оружіемъ у другихъ народовъ. Скажемъ болѣе: свидѣтельства древнихъ почти единогласны въ томъ, что сначала Халдеи (а Семирамида-Астарта есть богиня Халдейская, это ясно

изъ ея отношеній къ Нину) не имѣли у себя кумировъ, но приняли ихъ вѣроятно отъ западныхъ и юго-западныхъ сосѣдей. Поэтому легко понять, что они свое собственное божество стали изображать такъ, какъ оно представлялось сначала испуганному воображенію племенъ Сиро-Финикійскихъ. Астарта Халдейская, принятая въ систему, въ которой Деркето Ханаанская была лицемъ первенствующимъ, поставлена была на степень низшую, въ отношеніяхъ подчиненности дочери къ матери; но потомъ, съ распространеніемъ власти Ассирійской, торжество ея было представлено въ символахъ, противорѣчащихъ сагѣ, выдуманной самолюбіемъ Ханаанитовъ, и составилось странное сліяніе понятій и изображеній. Мирная богиня, богиня-голубица, явилась съ копьемъ въ рукѣ, и нога дочери попирала кумиръ своей мнимой матери. Вотъ, какъ мнѣ кажется, самое естественное толкованіе Астарты-Семирамиды или Венеры въ ея Пафосскомъ изображеніи и вооруженной Венеры въ Лакедемонѣ, гдѣ она была, безспорно, божествомъ не народнымъ, а принятымъ извнѣ. Такимъ же образомъ, вѣроятно, должно объяснять вооруженіе сѣверной богини, пришедшей въ Элладу изъ земли Славянской, богини, которая, по родословной своей и характеристикѣ, кажется совершенно отличною отъ Афродиты, но которую можно узнать, по рожденію на островѣ, по символу молодаго мѣсяца и особенно по имени, за туже Венеру: Венусъ, Вана-дисъ, Дисъ-вана, Діана. Впрочемъ, я знаю, какъ шатко всякое мнѣніе, основанное на одной этимологіи, и долженъ признаться, что имя Діаны можетъ быть объяснено или формою Дисъ-вана, или корнемъ Дѣва, что совершенно согласно съ словомъ Парѳеносъ, или словомъ Сіяна, съ переходомъ *с* въ *д*, какъ Даки и Саки. Во всякомъ случаѣ, трудно отрицать ея Славянское происхожденіе и не замѣтить сходства съ Венерою Дунайскою (Дунай, какъ мы видѣли, тотъ же Донъ), Венусъ-Танаитисъ. Кажется, можно утверждать безъ ошибки, что эта за-Евксинская Діана смѣшана съ Малоазійскою Артемидою, вслѣдствіе позднѣйшаго срощенія разныхъ миѳологій. По тому самому правилу, по которому мы видимъ, что Сиро-Финикійскіе народы дали копье Астартѣ Ассирійской, по которому Греки дали лукъ и стрѣлы богинѣ Славянъ Задунайскихъ, а Скандинавы отдѣлили Винадасъ-Фреѣ половину убитыхъ въ сраженіи,—

мы можемъ судить, что Римляне вооружили бы божество Венетовъ-Венетовъ, Венусъ, если бы первоначальныя отношенія ихъ къ Славянскому племени не были совершенно дружественными. Безоружность Венеры-Фриги указываетъ намъ на старую связь Рима и Иллиріи, подтвержденную общею сказкою о Троянскомъ происхожденіи и принятіемъ Венетовъ въ число гражданъ и сенаторовъ Римскихъ, едва ли не прежде всѣхъ другихъ племенъ. Впрочемъ, вражда такъ рано началась между народами, что мало найдется боговъ, которые бы не взялись за оружіе, или для нападенія, или для собственной защиты. Даже кроткое и глубокомысленное лице Брахмы искажено цѣлымъ арсеналомъ стрѣлъ, и копій, и мечей, хотя онъ рѣдко ими самъ владѣетъ, а только даетъ ихъ на прокатъ своимъ любимцамъ.

Борьба религій навечатлѣвается на характерѣ божествъ и понятіяхъ о нихъ.— Примѣры: сказаніе о поклоненіи Евреевъ Тифону; отношенія Тифона къ Озирису и другіе миѳы, свидѣтельствующіе о борьбѣ духовной религіи народовъ сѣверныхъ, Иранскихъ, и стихійной религіи народовъ южныхъ, Нушитовъ.

Двѣ религіи, основанныя на противоположныхъ началахъ, не могутъ слиться въ мирное единство безъ упорной борьбы; но, во время борьбы, оба враждующія начала искажаются, то излишнею напряженностью, то взаимными уступками. Понятно, что чисто-духовная вѣра должна смотрѣть на вещественность какъ на корень всякаго зла; но таково достоинство души человѣческой, что поклонникъ стихій едва ли можетъ принять бога духовнаго за представителя злаго начала. Вѣроятно, такое мнѣніе и не могло бы родиться при здравомъ развитіи понятій; но разумъ дѣйствуетъ свободно только въ удаленіи отъ страстей, а вражда живетъ на землѣ искони. Чистый образъ божества, который нашелъ бы созвучіе въ душѣ всѣхъ людей, внушалъ отвращеніе и страхъ, потому что онъ казался покровителемъ племени враждебнаго, и ненависть къ людямъ переходила въ ненависть къ предмету ихъ поклоненія. Отъ этого, когда мы видимъ дуализмъ развитый или въ зародышѣ у какого-нибудь народа, мы должны разсмотрѣть начало божества благаго и по его характеру узнать, какая именно сторона жизни и духа выражается въ мнимомъ божествѣ зла; вѣрить же на слово доказаніямъ древнихъ писа-

телей, ослѣпленныхъ односторонним направленіемъ мысли, безразсудно и непростительно; а къ несчастію, почти всѣ критики впадаютъ въ эту ошибку, и наука, вѣчно перебирая хаосъ фактовъ, разсказанныхъ кое-какъ, не можетъ никакъ ихъ привести въ стройное и органическое цѣлое.

Гностики, какъ всѣмъ извѣстно, признававшіе ветхозавѣтнаго Саваоѳа за духа зла, очевидно почерпнули свое странное ученіе изъ Египетскаго (можетъ быть и Ханаанскаго) источника. Поклоненіе Евреевъ Тифону засвидѣтельствовано писателями древности, слѣдовавшими показанію Египтянъ Вообще такое мнѣніе считается ошибкою, плодомъ недостаточной критики и обивчиваго понятія, а можетъ быть и выдумкою злой клеветы. Но, прежде чѣмъ мы произнесемъ приговоръ, надобно еще узнать, какая мысль первоначально выражена была Тифономъ, и не совпала ли она съ идеею божества, которому поклонялись Евреи. Критики начинаютъ съ того, что, признаютъ Тифона за олицетвореніе зла, и потомъ отвергаютъ всякое сходство между нимъ и Іеговою. Гораздо естественнѣе и разумнѣе бы было сперва признать сходство и посмотрѣть, не выводится ли изъ него настоящій характеръ Озирисова брата и врага. Мы видѣли, что памятники Египта были произведеніемъ духа, развившагося около верховьевъ Нила, въ землѣ Кушитской; что просвѣщеніе Египта шло съ Юга и мало-по-малу подвигалось на Сѣверъ, составляя новыя царства и приходя въ соприкосновеніе съ стихіями чуждыми; что самые таинственные образы религіи были почерпнуты изъ природы южной, и самыя таинственныя святилища, монолиты, которые были скрыты отъ непосвященныхъ взоровъ, вырывались изъ скалъ родной Эѳіопіи. Самое имя Ѳивъ (Діосполисъ) открыло намъ единство Зевса, т. е. высшаго бога Египетскаго, съ Сивою, сыномъ или владѣтелемъ горной области Мероэ. Это сходство подтверждается древнимъ именемъ Мероэ, Саба или Шева, и опровергаетъ безсмысленное показаніе, будто бы имя Мероэ дано Шевѣ завоевателемъ Камбизомъ. Духъ страсти вещественной, духъ стихійнаго служенія проявляется во всѣхъ очеркахъ религіи Египетской. Знойное солнце экватора, свѣтило надъ колыбелью Озирисовой миѳологіи (Шиваизма), роскошная растительность экватора осѣняла ее. Подвигаясь къ Сѣверу, она встрѣтила

другія мысли и чувства, рожденныя другимъ небомъ и другою духовною жизнью; она ихъ встрѣтила не дружественно, а враждебно, потому что они принесены были племенами кочевыми и воинственными, народами открывавшими себѣ путь мечемъ на далекій Югъ. Къ несчастію, высокое направленіе мысли сѣверной было соединено съ безпокойною гордостью, требующею повиновенія отъ всѣхъ другихъ народовъ, а благородное племя не принимаетъ вооруженнаго апостольства. Эта истина доказана легкимъ введеніемъ Христіанства въ Россію и кровавою борьбою Поморья Славянскаго противъ Германскихъ проповѣдниковъ-меченосцевъ. Тифонизмъ былъ преобладающею религіею при Гиксосахъ и сопровождался человѣческими жертвоприношеніями. Гиксосовъ же, кто бы они ни были, нельзя не признавать за пришельцевъ сѣверо-восточныхъ. Тифону посвящены были постоянно въ Египтѣ люди бѣлокурые и рыжіе, между тѣмъ какъ животныя рыжія были эмблемами божественныхъ силъ Озирисовыхъ. Наконецъ, Сѣверъ былъ для Египтянъ областью ненавистною, Тифоническою, море сѣверное было моремъ проклятымъ, Тифоническимъ, между тѣмъ какъ сотни Египетскихъ кораблей бороздили южный Океанъ и его заливы. Конечно не холодъ Сѣвера, не благодатная свѣжесть вѣтра морскаго были такъ ненавистны жителямъ знойной долины Нильской, не рѣдкость бѣлокурыхъ и рыжихъ людей внушала Египтянамъ отвращеніе отъ нихъ, отвращеніе, соединенное со страхомъ (ибо мы знаемъ, что во всѣхъ земляхъ, гдѣ большинство черноволосыхъ, рыжіе въ почетѣ). Память старыхъ обидъ, стараго угнетенія, нашествія изъ сѣверныхъ странъ выговаривается во всемъ, что только касается Тифона. Съ этимъ сопряжена вражда противъ быта кочеваго и пастушескаго, которой древность засвидѣтельствована Моисеемъ. Я знаю, что самая матеріальная потребность хлѣбопашества должна была удалять пастуховъ изъ узкаго пространства, оплодотворяемаго Ниломъ, и не обратилъ бы вниманія на ненависть Египтянъ къ пастухамъ, если бы она не соединилась съ миѳическими указаніями на нашествіе сѣверныхъ Тифонидовъ, рыжевласыхъ и кочевыхъ. Легко было прослѣдить Сиваизмъ въ Индіи отъ берега юго-западнаго, т. е. обращеннаго къ Африкѣ, до внутренности земли: этотъ слѣдъ живетъ въ памятникахъ, въ подземныхъ

храмахъ, въ миѳахъ, въ сказкахъ и въ отношеніяхъ Брахманизма къ Раванѣ, Шиваитскому храмостроителю по преданію самихъ Индѣйцевъ. Легко было отыскать колыбель Сивы въ Мероэ (Меру) или Шева и слѣдить за его ходомъ на Сѣверъ до его столицы Ѳивъ въ верхнемъ Египтѣ, узнать характеръ его ученія, наконецъ, составить себѣ полное и ясное понятіе о движеніи народа Кушитскаго и мысли Кушитской и объ его огромномъ вліяніи на всю древнію жизнь. Но тутъ мы имѣли много данныхъ положительныхъ, особенно же самое имя, сохранившееся неизмѣннымъ въ продолженіе сорока вѣковъ. Имя же Тифона исчезаетъ за границами Египта, или является въ религіяхъ синкретическихъ лицемъ второстепеннымъ, безъ опредѣленной жизни и, еще хуже, съ такими явными признаками Египетскаго вліянія, что наши понятія объ немъ нимало не уясняются.

Представляется другой путь для достиженія цѣли: мы должны его прослѣдить. Показанія древнихъ о вѣрѣ Евреевъ трояки: Евреи покланяются Ираклу, Хроносу, Тифону. Первое очень важно; оно относится ко времени довольно отдаленному, ибо на немъ должно быть основано предположеніе Спартанцевъ объ общемъ ихъ происхожденіи и предположенный союзъ Спарты и Израиля, уваженіе Александра къ Іерусалиму и благосклонность его къ Евреямъ; наконецъ, самое имя Иракла, которое представляется однозначащимъ съ именемъ Израиля и содержитъ въ себѣ смыслъ силы Божіей: Гер-кулъ или Гер-алке. Но очевидно, сходство съ Иракломъ принадлежитъ не богу, а родоначальнику народа, и поэтому понятія язычниковъ объ Еврейской религіи должно искать не въ имени Иракла, а въ Хроносѣ и Тифонѣ. Между Иракломъ и Тифономъ находимъ мы только одну точку соприкосновенія: это ихъ происхожденіе изъ Сѣвера, ибо какъ объ Тифонѣ свидѣтельствуютъ Египетскіе миѳы, такъ Финикійскіе представляютъ намъ сѣвернаго Иракла, негодующаго на изнѣженность и развратъ религіи Адонической. Между Хроносомъ и Тифономъ находится одна только общая черта, именно вооруженіе ихъ таинственнымъ серпомъ. Такъ какъ не нашлось еще ничего сходнаго между Іеговою и изображеніями Хроноса или Тифона, намъ остается обратить вниманіе не на самые символы, а на внутренній ихъ смыслъ. Серпъ Хроноса и Тифона

представляетъ вражду противу силы производительной въ природѣ вещественной, вражду, которая многообразно высказывается во всѣхъ миѳахъ о Хроносѣ. Я знаю, что этотъ характеръ былъ до сихъ поръ объясняемъ, какъ иносказаніе о разрушительной силѣ времени; но такое объясненіе не содержитъ въ себѣ тождества двухъ лицъ совершенно различныхъ, именно Хроноса и Тифона, и основано на произволѣ толкователей. Тифонъ, какъ видно изъ всего, что намъ сообщено объ немъ древними, считался врагомъ не одного какого нибудь бога, но всего языческаго Олимпа; нашествіе же его было отъ Сѣвера, и поэтому бѣгство боговъ перенесло ихъ всѣхъ въ Египетъ, гдѣ они кое-какъ попрятались отъ него до окончательной побѣды Зевса. Торжество Тифона вездѣ, какъ въ Египтѣ, такъ и въ Греціи, которая по своему пересказывала сказки Египта, выражается однимъ и тѣмъ же: уничтоженіемъ силы плодотворной въ природѣ, его пораженіе—возвратомъ утраченныхъ силъ. Чего не видали въ Тифонѣ? И хаосъ, и буйство стихій, и Сѣверъ, и пустынный вѣтеръ, и море, и песокъ, словомъ все. Всѣ эти толкованія отчасти справедливы, но только отчасти. Безспорно, Тифонъ есть олицетвореніе Сѣвера, но не въ смыслѣ холода, а въ смыслѣ нашествія бѣлокурыхъ, Тифонидовъ, иновѣрцевъ, не-Шиваитовъ; онъ же олицетвореніе знойной пустыни, но только въ смыслѣ разрушенія и опустошенія. Вообще же имя его есть только символъ другой вѣры, враждебной размноженію жизни вещественной и роскоши чувственнаго развитія. Человѣкъ осужденъ на смерть и долженъ быть выкупленъ, чтобы имѣть право на жизнь,—но только въ смыслѣ животной жизни, а не духовной. Таково понятіе Евреевъ: оно ясно изъ всего Ветхаго Завѣта для тѣхъ, которымъ доступна истина художественная; а для тѣхъ, которые не вдругъ понимаютъ смыслъ цѣлаго ученія и требуютъ непремѣнно факта и доказательства юридическаго, оно выводится изъ того, что, кромѣ человѣка, выкупается изъ животныхъ только одинъ оселъ, символъ вещественнаго разврата. Козелъ, который представляетъ тоже буйство наклонностей чувственныхъ, подвергается также весьма часто смертному приговору въ законѣ Евреевъ. Такимъ образомъ опредѣляется строго и несомнѣнно духъ завѣта Моисеевскаго—вражда противъ видимаго міра. Вотъ сходство Іеговы и Тифона, и отъ

этаго всякій параллелизмъ между Израилемъ и Мизраимомъ есть уже прямая и явная нелѣпость, и какія ни были сношенія между государствами, внутренній духъ ихъ былъ въ постоянной и непримиримой борьбѣ, выраженной гнѣвнымъ словомъ пророковъ и благосклонностью ихъ къ врагамъ Египта. Я знаю, что оселъ считался иногда и на берегахъ Нила животнымъ ненавистнымъ; но истины должно искать въ вѣрахъ одноначальныхъ и опредѣленныхъ, а не въ смутномъ хаосѣ синкретизма и не въ такой землѣ, въ которой Тифонизмъ былъ нѣсколько времени преобладающею вѣрою. Слабый слѣдъ прежней завоевательной религіи могъ уцѣлѣть въ торжествѣ древнѣйшаго мѣстнаго Шиваизма, но нисколько не даетъ намъ права сомнѣваться въ истинѣ характеровъ, выведенныхъ не изъ частныхъ и случайныхъ данныхъ, а изъ общаго объема двухъ разноначальныхъ ученій и изъ самаго показанія древнихъ. Было время, не оставившее о себѣ прямыхъ свидѣтельствъ, когда въ землѣ Мизраима, въ странѣ смѣшенія, мирно стояли алтари бога сѣвернаго, духовнаго и южнаго, вещественнаго. Это представлено братствомъ Озириса и Тифона; но когда восторжествовала стихія южная, народная, и вытѣснила завоевателей (если Гиксосы были дѣйствительно завоевателями, что весьма сомнительно) или, по крайней мѣрѣ, иноземцевъ, враждебныхъ народности Египетской,— Шива-Озирисъ и Іегова-Тифонъ стали другъ противъ друга въ рѣзкой противоположности и непримиримой враждѣ, одинъ окруженный цѣлымъ міромъ боговъ и роскошью силы плодотворной, другой въ строгомъ уединеніи, гнѣвный и не благословляющій явленій земной природы. Между Тифономъ, Агриманомъ и Локи, тремя представителями злаго начала въ трехъ дуалистическихъ религіяхъ древности, замѣтна великая разность и въ тоже время одно разительное сходство, именно братство ихъ съ представителями добра: Озирисомъ, Оромаздомъ и Воденомъ. О Тифонѣ и Агриманѣ это уже извѣстно; прибавимъ, что и объ Локи точно также ясны показанія Скандинавской миѳологіи, хотя онѣ содержатся въ немногихъ отрывчатыхъ мѣстахъ древнихъ религіозныхъ пѣсень. Впрочемъ, дуализмъ Персидскій, развившійся изъ глубокаго самобытнаго воззрѣнія на міръ, основанъ весь на нравственной идеѣ добра и зла и не представляетъ ни малѣйшаго слѣда срощенія двухъ ученій, нѣ-

когда царствовавшихъ мирно и дружественно. Искони Агриманъ врагъ брату своему Оромазду; но Тифонъ былъ когда-то другомъ Озириса, съ которымъ они вмѣстѣ пиры пировали. А объ Локи сказано: „не поминай тѣхъ дней, когда Локи былъ братомъ Одина, и тѣхъ дѣлъ, которыя они вмѣстѣ совершили". Впрочемъ, этимъ ограничивается все общее между Локи и Тифономъ, и если позволительно какое-нибудь предположеніе, основанное на простой этимологической догадкѣ, Локи былъ бы скорѣе представителемъ вещественности, чѣмъ духовности (отъ *лока* Санкритскаго — міръ въ смыслѣ пространства, области существованія). Но не должно полагать слишкомъ много важности въ однозвучіи словъ, можетъ быть, случайномъ, тѣмъ болѣе, что Локи содержитъ въ себѣ корень *лоѣ* и *лукъ*, представляющій смыслъ обмана въ нарѣчіяхъ Германскихъ и Славянскихъ. Впрочемъ, дуализмъ, явный въ Египтѣ, оставилъ слѣды весьма замѣтные во всѣхъ юго-западныхъ религіяхъ Азіи. Мы можемъ признать главными представителями двухъ враждебныхъ началъ: Иракла, соотвѣтствующаго Хроносу-Тифону, и Адониса, соотвѣтствующаго Озирису-Шивѣ. Но обѣ религіи слились въ одно цѣлое, и синкретизмъ поглотилъ въ себѣ всѣ отличительныя черты враждебныхъ боговъ. Геркулесъ или Ираклъ представлялъ въ первой эпохѣ жизни религіозной таинственное олицетвореніе строгой духовности, осуждающей развратъ и упоеніе чувственною жизнію. Его первыя борьбы противъ Кентавровъ, служителей Вакха, противъ Омфалы-Милитты и Діаны-Артемиды и противъ религіи Адонической, опредѣляютъ первоначальный характеръ его служенія. Съ Сѣвера шла эта вѣра, подвигаясь вмѣстѣ съ воинственными выходцами Кавказско-Араратской твердыни, принося съ собою начала нравственности и символъ чистаго небеснаго огня. Встрѣча ея съ другими народами, поклонниками вѣры стихійной, и смѣшеніе племенъ и вѣръ, составили весь этотъ многообразный хаосъ ученій, который извѣстенъ намъ изъ свидѣтельствъ и памятниковъ древнихъ и который изъ Ассиріи и Сиро-Финикійской земли распространился на Западъ до концевъ Европы и береговъ Атлантики. Имя Геръ (господинъ) тоже, что имя Элъ или Велъ, перешедшее въ Мел-ехъ, было общимъ знакомъ огнепоклоненія духовнаго, которое исказилось на Юго-западѣ сліяніемъ съ Кушитскимъ началомъ, но

сохранилось чистымъ и неизмѣннымъ въ своемъ восточно-Иранскомъ развитіи. Халдеи помнили свое сѣверное отечество; Евреи сохранили въ чистотѣ и духъ своего ученія, и разсказъ о своемъ переходѣ въ южную страну; наконецъ Финикіяне представляютъ ясное и несомнѣнное доказательство своего происхожденія, въ имени своего первоначальнаго божества *Мел-кареъ*. Невозможно человѣку, нѣсколько знакомому съ ходомъ мыслей, религій и языковъ, считать окончаніе этого слово *ареъ* за простое пополненіе звука *Мелкъ;* невозможно также считать его за прилагательное. Камни и надписи, разобранныя ученою догадливостью Германцевъ, показываютъ намъ, какъ коренное имя божества Финикійскаго, звукъ Велъ (тоже, что̀ Мелъ); имя же главной колоніи Финикійской, *Кареаго*, и толкованіе Августина „село Сатурна", также какъ рожденіе Кареаго отъ Тирскаго Иракла, представляютъ намъ слово *Кареъ* какъ самостоятельное и отдѣльное отъ всякаго другаго. Принимать же въ переводѣ Августина слово *Кареъ* за городъ, а *аго* за имя бога, противно здравому разуму и аналогіямъ. Конечно, не въ Финикіи и не на границахъ Аравіи должны мы искать объясненія этого слова, до сихъ поръ непонятнаго; но простой взглядъ на географію, гдѣ Карталиніей до сихъ поръ называется южная область Грузинская, сличеніе названія областнаго съ мнѣніемъ Грузинцевъ, которые считаютъ слово *Кареъ* или *Картхъ* древнѣйшимъ именемъ своего отечества, сходство этого показанія съ несомнѣннымъ движеніемъ Кавказско-Араратскаго племени на Югъ, все убѣждаетъ насъ въ томъ, что *Мел-Кареъ* есть не что иное, какъ Велъ Иверскій или Карталинскій, тоже что̀ Геркулесъ. Трудно не допустить этого вывода, въ которомъ доводы этимологическіе составляютъ только вспомогательную и дополнительную часть доводовъ, основанныхъ на характерѣ племенъ и религій. Источникъ служенія чистаго вышнему, духовному Богу открытъ нами и поставленъ внѣ всякаго спора. Мы поняли дѣятельность западно-Иранскаго центра (съ которымъ безспорно связывается происхожденіе племенъ Германскихъ съ ихъ воинственными склонностями и отвлеченнымъ мышленіемъ); мы поняли движеніе выходцевъ, переселившихся въ землю Ханаанскую; намъ легко усмотрѣть и то, какъ скоро и какъ глубоко исказилось первоначальное ученіе подъ вліяніемъ южнаго стихійнаго начала. Соблазнъ роскошной, веще-

ственной жизни увлекъ племена, воспитанныя въ строгой простотѣ гористаго края и сравнительно бѣдной земли. Ираклъ не долго противился искушенію чувственныхъ наслажденій. Внутренняя борьба выражалась въ ожесточеніи религій, но не могла спасти душевной святыни. Шиваизмъ, побѣжденный силою меча, плѣнилъ своихъ побѣдителей силой соблазновъ. Ираклъ палъ, но духъ негодованія и раскаянія возсталъ противъ собственнаго уничиженія и зажегъ очистительный костеръ, на которомъ сынъ Зевса искупилъ свою слабость.

Такое воззрѣніе на движенія народовъ объясняетъ намъ слова Еврейскаго законодателя: „въ то время землю сію населяли Ханааниты“ *). Критики принимали этотъ текстъ или за вставку, или за доказательство позднѣйшей редакціи Пятикнижія, или за недомолвку, въ которой недостаетъ нарѣчія *уже*. Смыслъ очень простъ: тогда еще не начинались сѣверныя миграціи. Палестина была населена чистыми Хамидами или родомъ Ханаанскимъ; но Евреи, возвращающіеся изъ Египта, нашли уже смѣшеніе народовъ, и племя первожителей было измѣнено приливомъ отъ Арарата и Кавказа. Въ томъ же историческомъ развитіи судебъ юго-западной Азіи находимъ мы разгадку черезполоснаго преобладанія огнепоклоненія и служенія стихійнаго въ Малой Азіи и Финикіи; въ немъ же и источникъ разнообразія въ характерѣ племенъ и городовъ, которыми уже въ древности покрыты были восточные берега Средиземнаго моря и цѣпь Ливанская съ ея отрогами. Такъ, наприм., Тиръ Геркулесовъ представляетъ намъ воинственную предпріимчивость, а Сидонъ, который помнитъ свое южное происхожденіе, представляетъ роскошную чувственность. Въ этомъ же и объясненіе постояннаго совпаденія Тирскаго мореплаванія и его торговли съ именами странъ напоминающихъ Иверію Кавказскую: Гишпанія (Иберія) и Ирландія (Ибернія, Іерна). Но, со временемъ, племя смѣшанное приняло характеръ самостоятельный и, сильное своимъ морскимъ владычествомъ, боролось съ равнымъ успѣхомъ противъ Юга и Сѣвера. *Тамирасъ*, отецъ *Мелькарѳа* (явное олицетвореніе Сѣвера: вспомнимъ корень Скиѳскій *Тамеръ*, имена Ѳамаръ, Ѳамирисъ и прочія), побѣжденъ Понтусомъ, а Діонисъ Кушитскій или Аравійскій уступаетъ побѣду Посейдону Беритскому. Истина про-

*) Бытія 12, 6. *Изд.*

свѣчиваетъ сквозь покровъ сказки и сквозь нескладные разсказы Эллиновъ и Римлянъ.

Вражда народовъ исказила первобытную природу ихъ и бросила сѣмена, принесшія слишкомъ богатые плоды по всей землѣ. Религія, совершеннѣйшее отраженіе внутренняго строя или разстройства души, должна была подвергнуться всѣмъ вліяніямъ быта политическаго и жизни нравственной. Мысль развивается мирно и кротко, переходя изъ внутренняго созерцанія во внѣшніе образы и обряды; но при встрѣчѣ мысли чуждой она прекращаетъ свое творческое движеніе и вступаетъ въ борьбу наступательную или оборонительную, въ которой исчезаетъ мгновенно вся красота и гармонія ея первобытной, свободной дѣятельности. Она увлекается за разумные предѣлы своего законнаго развитія и впадаетъ въ невольную, неизбѣжную односторонность.

Такъ на Западѣ упорная битва Церкви противъ Аріанства положила начало ученію Римско-Католическому, и постановленія Толедскихъ соборовъ разорвали мирное единство христіанскаго ученія.

Борьба противоположныхъ религій рождаетъ односторонность и фанатизмъ, кровожадность, страстность.—Борьба и сліяніе сѣверной, духовной религіи Иранской съ южною, стихійною религіею Кушитскою; результаты этой борьбы и сліянія въ Индіи, въ юго-западной Азіи.

Но когда чуждая мысль представлена народомъ враждебнымъ, когда кровавыя распри заклеймили всю жизнь и всѣ помыслы людей печатью взаимной ненависти, тогда уже мысли обращаются въ страсти, и одностороннее развитіе души доходитъ до изступленія кровожаднаго фанатизма. Вѣра истинная и глубокая не измѣняется подъ вліяніемъ внѣшнихъ обстоятельствъ. Но гдѣ же вѣра? Душа человѣческая вѣчно колебалась между суевѣріемъ, выходящимъ изъ необходимости вѣрованія, и невѣріемъ, рожденнымъ строгими и законными требованіями разума. Всѣ религіи носили этотъ двоякій характеръ, и чѣмъ болѣе въ нихъ входило внѣшнихъ и случайныхъ измѣненій, чѣмъ болѣе онѣ отрывались отъ простоты и исторической твердости преданія, тѣмъ болѣе онѣ становились шаткими и ненадежными. Большая часть религій есть нечто иное, какъ мнѣніе, прикидывающееся вѣрою. Но чѣмъ слабѣе

религія, чѣмъ менѣе она связана съ внутреннимъ святилищемъ души, тѣмъ легче она переходитъ въ область страсти. Тотъ, кто своей вѣрѣ плохо вѣритъ, обыкновенно отстаиваетъ ее съ неистовствомъ.

Востокъ Греческій, живо принявшій въ глубину разума ученіе соборовъ, защищалъ его словомъ философскимъ и проповѣдью христіанскою; Западъ, одѣвшій жизнь свою въ Христіанство, но не проникнувшій въ него душею и чувствомъ, сражался противъ ученій чуждыхъ кострами и желѣзомъ. Вѣра, знающая свою силу, терпѣлива и кротка. Шаткое полувѣрованіе чувствуетъ свою слабость и ищетъ спасенія въ опьянѣніи гнѣва. Равнодушіе совершенное приходитъ въ эпоху позднѣйшую.

Легко можно замѣтить, что вездѣ, гдѣ религіи удалены отъ борьбы, онѣ сохраняютъ характеръ человѣколюбія или, по крайней мѣрѣ, незлобія. Разгаръ всѣхъ злыхъ страстей, кровожадность, человѣческія жертвы и вся мерзость фанатизма владычествуютъ въ тѣхъ странахъ, гдѣ было столкновеніе племенъ и вѣръ разнородныхъ. Небо всякой миѳологіи есть, какъ мы уже сказали, отраженіе земли, и злость людей выражается злостью боговъ. Отъ этого, если мы видимъ свирѣпую религію и не видимъ мѣстной борьбы, то мы должны предположить колоніальное начало народа, и искать его колыбели въ странѣ, гдѣ свирѣпствовали религіозныя войны. Такъ, Карѳагенскіе обряды явно указываютъ на другую родину, и мы могли бы признать Карѳагенъ за колонію по этому одному признаку, когда бы мы не имѣли другихъ положительныхъ свидѣтельствъ.

Такъ самый Шиваизмъ, который въ своемъ развитіи перешелъ всѣ границы нравственныя и разумныя, представляется намъ въ колыбели своей, Эѳіопіи, кроткимъ и безстрастнымъ. Гомеръ называетъ Эѳіопцевъ праведными; Санхоніатонъ говоритъ, что братъ *Мизора* (тоже, что̀ *Мизраимъ*, Египетъ) былъ *Садикъ* (праведникъ). Мы, по самому родству, не можемъ не узнать въ Садикѣ Библейскаго Куша, брата Мизраимова. Сверхъ того, свидѣтельства древнихъ согласны на счетъ незлобиваго характера Эѳіопцевъ, не смотря на ихъ войны съ Египтомъ; можетъ быть, этимъ свой-

ствамъ народа и преданіямъ Еврейскимъ должно приписать скорое обращеніе Эѳіопіи въ Христіанство. Этотъ же Шиваизмъ въ Индустанѣ окруженъ всѣми ужасами безумной свирѣпости и бѣснующагося сладострастія. Если бы мы еще не знали съ достовѣрностью колыбели Шиваизма, если бы имя Шева или Себа, сохранившееся въ столькихъ мѣстностяхъ, не могло намъ служить вѣрнымъ признакомъ распространенія Шиваизма отъ самаго Эѳіопскаго Мероэ до береговъ Гангеса и до поэтической Эллады, въ которой Вакхъ или Діонисъ назывался Сабейскимъ, то уже одно отсутствіе Брахманизма во всѣхъ внѣ-Индѣйскихъ религіяхъ и присутствіе въ нихъ Вишнуизма и Шиваизма представили бы намъ несомнѣнное доказательство истины, уже высказанной нами, именно того, что Брахма, и одинъ только Брахма, принадлежитъ первому развитію Индустана; Шива и Вишну пришельцы отъ юга Кушитскаго и сѣвера Ванскаго. Отъ этого-то и произошла напряженная и страстная восторженность двухъ ученій, привившихся къ Брахманизму послѣ кровопролитной и долгой вражды. Миѳы древней Индіи исполнены указаній на времена или, лучше сказать, на вѣка прошедшихъ распрей. Онѣ выражены въ сказкахъ о стотысящелѣтней борьбѣ Брахмы съ Шивою, въ которой дѣло рѣшается Пара-Брахмой, и съ Вишну, въ которой судьею дѣлается Шива. Впрочемъ, это только указанія для читателей, понимающихъ общій характеръ историческихъ происшествій, а не доказательства для искателей свидѣтельствъ законныхъ и записанныхъ по указной формѣ въ архивы присутственныхъ мѣстъ; ибо я знаю, что борьба между тремя лицами Индѣйской Тримурти разсказывается разными образами, смотря по сектамъ, къ которымъ принадлежали сочинители легендъ. Одно обстоятельство остается несомнѣннымъ: то, что Шива съ сердцовъ отрубилъ одну изъ головъ стараго Брахмы. Памятники писанные и памятники ваянія въ этомъ согласны. Смыслъ самаго миѳа очень простъ. Шива есть огонь, разумѣется не духовный, а стихійный. Брахма пятью головами своими представляетъ пять стихій (землю, воду, воздухъ, огонь и эѳиръ); введеніе Шиваизма похищало у него стихію огня и оставляло его при четырехъ. Разсказъ понятенъ. Но Шиваизмъ, какъ всякая религія полная, не могъ довольствоваться второстепеннымъ и частнымъ значеніемъ: онъ потребовалъ власти

нераздѣльной или, по крайней мѣрѣ, первенства. Кровь лилась и лилась долго; окончательное же примиреніе, спасшее Брахманизмъ отъ погибели, было произведено новымъ началомъ Вишнуизма, чуждымъ первоначальной духовной простотѣ вѣры, но еще болѣе чуждымъ грубому Шиваизму. Впрочемъ, лицо Брахмы уже потеряло навсегда свое высокое, человѣческое значеніе, а Шива (Магадева, великій Дивъ) развилъ въ логической строгости все безуміе, скрытно присущее въ поклоненіи стихіямъ, весь разгулъ сладострастія и злости, котораго устыдилась бы природа человѣческая, если бы она уже не опьянѣла отъ пролитой крови. То самое, что происходило въ Индіи, повторилось при столкновеніи Геракла-Хроноса-Тифона, духовнаго бога, съ Озиридомъ-Шевою-Діонисомъ, стихійнымъ владыкою. Но упорство сѣвернаго племени, воинственный его духъ и вещественная сила, дали Гераклу почти совершенную побѣду надъ Вакхомъ. Лица Адониса, Камоса и прочіе представители однаго и того же начала, скрытаго подъ разными прилагательными, сдѣлались ничтожными передъ преобладающимъ началомъ, которое скрывалось подъ прилагательнымъ *Вела Ассирійскаго*, *Вела Иверскаго* (*Мель-Карѳъ* и просто *Карѳъ*, Иверецъ) или *Молоха*. Позднѣйшіе вѣка и Греческіе писатели приняли всѣ прилагательныя за собственныя имена, всѣ имена за разнообразныя лица божественныя и оставили намъ цѣлый хаосъ безтолковыхъ показаній. Сказочная и человѣкообразная Эллада не имѣла жизни духовной, т.-е. религіозной, кромѣ той, которая уцѣлѣла въ таинствахъ. Ей непонятна была духовная жизнь Востока. Римъ, бытовой, вещественный, выдумавшій слово *религія* (связь) вмѣсто вѣры, еще менѣе могъ разогнать мракъ, накинутый огрубѣвшими вѣками на глубокомысленныя сказанія древнихъ временъ. Къ счастію, уцѣлѣли священныя книги народа Израильскаго; но если бы ихъ не было, кто бы составилъ себѣ хотя малѣйшее понятіе о законѣ Моисеевомъ по разсказу о поклоненіи Евреевъ Ираклу, Хроносу или Тифону? По безпонятливости Эллиновъ и Римлянъ въ этомъ случаѣ мы можемъ судить о невѣрности ихъ показаній во всѣхъ другихъ. Впрочемъ, я уже сказалъ, что, не смотря на свою безтолковость, этотъ взглядъ на религію Евреевъ довольно вѣренъ; но, признавая его вѣрность, мы въ тоже время должны догадаться,

какъ неясно было понятіе Европейскихъ писателей о вѣрахъ Азіатскихъ. Эллины и Римляне застали уже религіозную мысль въ ея паденіи, въ ея чернонародномъ искаженіи, и никогда не возвышались до высоты, на которой она стояла въ глубокой древности. Отъ того самаго и стремленіе религіозное никогда не развивалось у нихъ въ большомъ размѣрѣ или съ большою напряженностью. Но тѣ страны, въ которыхъ прозошла первая жаркая схватка Кушитизма стихійнаго съ духовностью западно-Иранскою, Вавилонія, Финикія и Аравія съ одной стороны, Индустанъ съ другой, сдѣлались гнѣздомъ вѣчнаго волненія религіознаго, колыбелью всей истины и всей лжи для цѣлаго міра. Стоитъ только заглянуть въ любую географію, чтобы съ этимъ согласиться. Самое поверхностное разсужденіе показываетъ, что одна стихія Еврейская, брошенная въ хаосѣ вещественныхъ служеній, достаточна была, чтобы произвести сильное броженіе во всей массѣ народовъ: тотъ, кто вздумалъ бы это отрицать, призналъ бы себя неспособнымъ судить о дѣйствіи великихъ человѣческихъ мыслей. Но мы не имѣемъ никакаго права отрицать сходство Евраизма съ другими ученіями, вышедшими изъ того же Кавказско-Араратскаго центра, тогда какъ намъ сохранились на этотъ счетъ слова многихъ древнихъ писателей и внутреннее свидѣтельство, извлекаемое изъ отвращенія Ассирійской вѣры отъ идоловъ, изъ сочувствія пророковъ къ судьбѣ Ниневіи и изъ вражды Тифона и Хроноса противъ вещественной производительности. Хроносъ же и Ираклъ, или, лучше сказать, тѣ Финикійскіе боги, которые у Грековъ обозначены этими именами, очевидно одно и тоже. Таковъ выводъ изъ Карѳагенскаго богослуженія. Можно понять, какъ горячо подъ небомъ Палестины и Сиріи разгорѣлась распря религіозная, соединенная съ распрею народною, какъ неистово сражались два начала духовныя, перешедшія изъ мысли въ страсть, и въ страсть, которой наша Европа не знаетъ, которой нашъ Сѣверъ понять не можетъ. Шиваизмъ палъ, но только по имени своихъ представителей; по духу же, погибло поклоненіе Ираклу. Презрѣніе къ вещественной природѣ, высокое чувство души, просящей возврата въ лучшую и чистѣйшую область, или гордое требованіе воли, стремящейся въ міръ воображаемый, въ міръ покорный человѣку, а не повелѣвающій ему, это

презрѣніе приняло символъ грубый и вещественный. Презрѣніе отстраняло отъ себя власть земной природы; въ упоеніи борьбы, оно сдѣлалось враждою и стало уничтожать самую природу въ ея производительныхъ силахъ. Отъ обрѣзанія перешли къ скопленію, отъ скопленія къ убійству. Хроносъ и Тифонъ вооружились таинственнымъ серпомъ противъ Ураноса и Зевса; Хроносъ пожиралъ дѣтей своихъ, Ираклъ-Молохъ, въ раскаленныхъ рукахъ, сжигалъ сотни младенцевъ. Но природа тѣлесная непобѣдима для носящихъ образъ тѣлесный: чѣмъ неистовѣе было нападеніе, тѣмъ невозможнѣе было торжество. Гордый духъ, презиравшій грязь земную, погружался въ туже грязь, вымоченную кровью. Такъ было; да иначе и быть не могло. Костеръ мученика—торжество вѣры, крестовый походъ — ея могила. Миѳъ духовный утратилъ свою духовность, и кровожадный Ираклъ заступилъ мѣсто чувственнаго Шивы-Діониса. Но кровь пролитая заражаетъ душу не однимъ какимъ-нибудь порокомъ; она ее развращаетъ всю и во всемъ ея объемѣ. Любовь плотская ходитъ объ руку съ плотскою ненавистью: растлѣніе народовъ всегда сопровождаетъ свирѣпость. Посмотрите на Іоанна IV, на Гейнриха VIII, на Магомета II, на Тиверія, на Крестоносцевъ, на Гишпанцевъ въ Америкѣ, на Карѳагенянъ и на Ассирію. Мимо побѣжденнаго Шивы, мимо побѣдителя Иракла вкрадывалось мало-по-малу божество стихійное, представленное въ образѣ женскомъ. Изида вступала на престолъ, съ котораго свергнутъ былъ Озирисъ. Соблазнъ разврата смягчалъ вражду племенъ сѣверныхъ, и въ Деркето, въ Милиттѣ, въ Наамѣ, въ Саламбо, въ Танитѣ, въ Тиргатѣ побѣдители Шивы поклонялись тому же Шивѣ, только подъ другимъ именемъ, подъ которымъ они его не узнавали. Но въ самой родинѣ поклоненія духовнаго бой возобновился. Женское изображеніе вещественныхъ силъ природы встрѣчено на твердыняхъ Арарата и Тавра упорною враждою племенъ, сохранившихъ остатки первобытной чистоты. Омфала, Амазонки, Артемида поочередно сражались противъ Иракла, и опять полилась кровь, и опять исказились всѣ понятія человѣческія на новой сценѣ, пока не положили мирнаго договора на томъ условіи, что Омфала будетъ царствовать съ Иракломъ, съ тѣмъ только, чтобы она отъ него взяла свирѣпость для поправленія своей нравственности, а онъ принялъ отъ

ея развратъ для смягченія своей жестокости. Конечно, это не было дѣломъ договора, но безмолвнаго согласія, тайной сдѣлки между худшими страстями души, что-то похожее на постановленія западныхъ соборовъ во время Крестовыхъ походовъ противъ Альбигойцевъ, Сарацинъ, Славянскихъ идолопоклонниковъ на Сѣверѣ или Славянскихъ восточныхъ церквей въ Иллиріи и Далматіи. Новая исторія учитъ, какъ понимать древнюю; новые ужасы должны намъ внушать снисходительность къ преступленіямъ старины, и безуміе христіанъ служитъ оправданіемъ для развратнаго служенія Милиттѣ или Сандуну, для кроваваго служенія Молоху или Кивелѣ.

Общія же выводы изъ сличенія религій слѣдущіе. Религіи достигаютъ крайняго своего искаженія при враждебной встрѣчѣ двухъ племенъ и двухъ религіозныхъ началъ, и отъ этого Сирія и Индустанъ, гдѣ борьба была особенно продолжительна, представляютъ намъ примѣръ самыхъ отвратительныхъ ученій, которыхъ не знаетъ ни Эѳіопія, колыбель Шиваизма, ни даже Египетъ, гдѣ онъ торжествовалъ вполнѣ. Начало стихійное, служеніе чисто- вещественное, пришло съ Юга съ племенами Шиваитскими, которыхъ родина Эѳіопія, Шева-Мероэ; путь его обозначенъ именемъ Ѳивэ (Сива), Діосполисъ въ Египтѣ, Ѳивэ въ Греціи, прозвищемъ Вакха Сабейскаго, безпрестаннымъ повтореніемъ слова Саба или Шева, какъ имени мѣстностей по всѣмъ берегамъ Аравіи, и повтореніемъ того же слова въ племени Куша, сына Хамова - Сева, Сабтахъ, Себтека и Шеба;—названіемъ бога Сива въ Индіи и именемъ Целебскихъ острововъ, которые самые жители зовутъ Сабу или Ссбу. Эта религія была одноначальная, но олицетворенная въ органической полярности, и не содержала въ себѣ чуждой примѣси Брахманизма или духовности, которыя болѣе или менѣе привились къ ней въ Индіи и Сиро-Финикіи. Представителями ея были Діонисосъ (Деванаши), Шива, Озирисъ и проч., какъ мужское начало, и Бгавани, Изида, Милитта и другія, какъ женское начало. Первобытный ея характеръ—кроткое, но безстыдное повиновеніе всѣмъ вещественнымъ склонностямъ, впрочемъ не чуждое того нравственнаго доброжелательства къ другимъ, которое прельщало Европейцевъ на Отагейте и которое, вѣроятно, заслужило Эѳіоплянамъ прозвище праведныхъ. Развитіе религіи было художественное, т.-е. строительное.

Колыбель ея есть колыбель зодчества пещернаго, перенесеннаго изъ троглодитской Эѳіопіи въ Египетъ и Индію, не видавшіе его младенчества. Даже въ отдаленной Америкѣ, всѣ памятники зодчества напоминаютъ или Африканскую колыбель по формамъ или Шиваизмъ по эмблемамъ. Начало духовное, служеніе мысли отвлеченной (не философской, но нравственной) шло изъ сѣверо-восточнаго Ирана, котораго центръ Кавказско-Араратская твердыня. Путь этого ученія обозначается на Востокъ разсказами Зендавесты, которыхъ источникъ мы уже нашли на скатахъ Мазендеранской цѣпи, т.-е. Арарата и Демавенда: на Югъ—живымъ и опредѣленнымъ свидѣтельствомъ Евреевъ, отношеніемъ нѣсколькихъ Иверій къ Финикіи и имени бога Финикійскаго къ Иверской Карталиніи; на Юго-востокъ—торжествами Ассирійскаго меча, опустошившаго берега Индуса; наконецъ, на Западъ—путешествіями Геракла, котораго имя вмѣшивается во всѣ родословныя царей Малой Азіи. Эта религія была также одноначальною и не содержала въ себѣ никакой примѣси стихійности или полярности органической, которая позднѣе привилась къ ней вездѣ, куда она ни проникла, кромѣ центральнаго и западнаго Ирана, Палестины Еврейской и, можетъ быть, слишкомъ мало извѣстной Германіи. Впрочемъ, въ служеніи нравственно-духовному божеству лежалъ зародышъ дуализма антагонистическаго, который проглядываетъ въ Ветхомъ Завѣтѣ, скрывается подъ разными сказками о гибели Иракла отъ измѣны и развивается богато въ самобытномъ ученіи Зердушта или Зороастра. Представителями этой религіи были Эль и Велъ или Ваалъ, Гераклъ, Хроносъ или Тифонъ, и богъ добра въ Зендавестѣ, котораго первоначальное имя едва ли не было Миг-геръ. Всѣ же эти имена суть не что иное, какъ прилагательныя, выражающія одно и тоже понятіе.—Характеръ религіи духовной есть строгое и гордое отчужденіе отъ вещественности, легко переходящее въ фанатизмъ, но возвышающее и очищающее душу отъ чувственныхъ склонностей. Развитіе ея философское и поэтическое, но не художественное. Страны, гдѣ она процвѣтала, не оставили намъ ни одного древняго памятника, и зодчество процвѣтало только при встрѣчѣ стихій Иранской и Кушитской; но оно принимало харак-

теръ новый и чуждый своему южному началу. На твердыхъ основахъ, врытыхъ въ землю искусствомъ каменосѣчца Кушита, мысль Иранская воздвигала гордую башню, напоминающую ея стремленія къ высшей жизни духовной. Этихъ направленій не должно принимать за любовь къ символу. Инстинкты души высказываются безсознательно, и племя Германское вдвигало въ небесную глубину смѣлую рѣзьбу своихъ стрѣльчатыхъ колоколень, не думая о согласіи зодчества среднихъ вѣковъ съ будущами развитіями мысли въ Шеллингахъ и Шиллерахъ; а все-таки это согласіе существуетъ. Иранизмъ оставилъ намъ Зендавесту и пѣсни Еврейскихъ пророковъ и даже Ведъ, хотя никогда въ Индіи начало нравственно-духовное не развивалось вполнѣ. Но вездѣ, гдѣ онъ освобождался отъ примѣси и близкаго вліянія Кушитскаго, онъ освобождался отъ страсти къ рукозданнымъ памятникамъ и очищался мало-по-малу отъ пороковъ зарожденныхъ борьбою; Гишпанія и Ирландія не представляютъ намъ въ своихъ преданіяхъ никакихъ воспоминаній, возмущающихъ душу человѣческую. Въ Мексикѣ можно угадать бо́льшее вліяніе южной Азіи, чѣмъ западной Европы; это будетъ со временемъ неоспоримымъ фактомъ, когда вникнутъ въ сходство памятниковъ и особенно изображеній на памятникахъ Мексиканскихъ съ духомъ и эмблемами Шиваитскими. Тогда замѣтятъ, что развратъ и кровожадность, которыми взаимно другъ друга заразили начала Кушитское и Иранское, сильнѣе прививались къ религіи южной и легче изгонялись изъ сѣверной, врожденнымъ стремленіемъ человѣка къ нравственному добру. Источникъ же искаженія религіознаго, какъ и искаженія отношеній человѣка къ человѣку или сословія къ сословію—враждебное столкновеніе племенъ.

Борьба противоположныхъ религій доводитъ ихъ до крайнихъ логическихъ выводовъ, до которыхъ человѣкъ иначе боялся бы дойти.

Мы уже сказали, что мысль, при встрѣчѣ съ мыслью чуждою, получаетъ характеръ страсти, разстроивающій стройность ея первобытной жизни. Всякое религіозное начало древности было одностороннее; но душа человѣческая, во время быта мирнаго и разумнаго, одарена тайнымъ ясновидѣніемъ,

которое не позволяетъ ей увлекаться строгостью логическаго вывода за предѣлы здраваго смысла. Ходъ мысли, развитіе принятыхъ данныхъ, требуютъ еще однаго шага; но этотъ шагъ приводитъ къ нелѣпости: человѣкъ останавливается и нагоняетъ на себя произвольную слѣпоту; онъ не видитъ требованій своего ученія, чтобы не признать ложности его основаній, или не нарушить добраго согласія между своимъ личнымъ разумомъ и своимъ обще-человѣческимъ чувствомъ. Но возмутите жизнь горячею распрею, волненіемъ страсти,—и роковой шагъ будетъ сдѣланъ поневолѣ, или собственною недогадливостью, или догадливостью противника. Поэтому, равная опасность угрожала религіямъ, основаннымъ на рабскомъ повиновеніи требованіямъ вещества и на гордомъ самодовольствѣ духа.

Впрочемъ, опасность тѣмъ болѣе, чѣмъ болѣе религіозное начало имѣетъ притязанія на умственную послѣдовательность и на всемірную полноту. Поклонники факта (а таково ученіе стихійное) требуютъ и имѣютъ право требовать отъ поклонниковъ разума неумолимой строгости въ выводахъ и удовлетворительнаго отвѣта на всѣ задачи жизни. Тотъ, кто отнимаетъ у меня видимое и замѣняетъ его невидимымъ, долженъ представить мнѣ новозданный міръ, такой же полный и органически-стройный, какъ тотъ вещественный міръ, которому я служу; иначе онъ не правъ. Эту тайную силу матеріализма можно прослѣдить во всей умственной жизни человѣчества; но замѣчательнѣйшій примѣръ его требованій встрѣчается въ Индустанѣ. Шиваиты обвиняютъ Брахманизмъ въ матеріальности. Брахма, чистый, духовный, прельщается дочерью своею Маіею (*мая*—обманъ, призракъ) и производитъ видимый міръ. Не насмѣшка ли это надъ здравымъ смысломъ? Не униженіе ли божества? и проч. и проч. Шиваизмъ торжествуетъ въ своей фактической истинѣ, ибо Шива имѣетъ характеръ необходимости, а Брахма представляетъ разумную свободу. Какіе бы, впрочемъ, ни были ошибки и преступленія, въ которыя вовлеченъ былъ родъ человѣческій этою горячею борьбою мнѣній религіозныхъ и началъ философическихъ, мы не можемъ роптать на неумолимыя требованія ума, уничтожающаго всякое притязаніе лжи или частной

истины, — которая есть тоже ложь, — на права, принадлежащія толькой полной и совершенной истинѣ. Страхъ испытанія принадлежитъ сомнѣнію; нападающіе же на ложь служатъ правдѣ. Доводящіе одностороннюю систему до крайней нелѣпости ея логическаго развитія служатъ человѣчеству.

Гдѣ нѣтъ насильственной борьбы, жажда истины вызываетъ противодѣйствіе односторонности религіозной. Оттого двѣ религіи, противоположныя другъ другу, но вышедшія изъ одного общаго начала, могутъ существовать совмѣстно въ странѣ. Разборъ отношеній Буддаизма къ Шиваизму, ихъ внутреннее сродство.

Не должно смѣшивать борьбу мыслей, происшедшую изъ случайнаго и внѣшняго столкновенія, съ противодѣйствіемъ, вызваннымъ неудовлетворенною жаждою истины. Между ними коренное различіе и только мнимое сходство. Когда созрѣетъ ложь и потребуетъ своего обличенія, оно является тихое и кроткое, призванное убѣжденіемъ людей и привѣтствуемое ихъ одобреніемъ. Такое противодѣйствіе неизбѣжно и обыкновенно не сопровождается печальными явленіями, которыя мы видѣли при встрѣчѣ Иранской и Кушитской стихій. Столкновеніе внѣшнее раздражаетъ потому, что оно не имѣетъ въ себѣ характера необходимости; противодѣйствіе, рожденное внутреннею дѣятельностью духа въ человѣкѣ или народѣ, кажется ему самому пріобрѣтеніемъ и шагомъ впередъ, хотя бы оно раздвоило душу или общество.

Впрочемъ, я говорю только о противодѣйствіи противъ мнѣнія и вѣры, а не противъ выгодъ вещественныхъ. Выгоды не знаютъ терпимости. Буддаизмъ изгнанъ изъ Индіи не вѣрою, а расчетомъ Брахмановъ, у которыхъ онъ отнималъ богатство и власть.

Чѣмъ сильнѣе развилось какое нибудь начало одностороннее, тѣмъ неизбѣжнѣе является его отрицаніе. Вотъ объясненіе факта, весьма обыкновеннаго въ исторіи рода человѣческаго: соединенія и мирнаго соединенія въ одной мѣстности двухъ религіозныхъ убѣжденій, совершенно противуположныхъ другъ другу.

Отъ этого, самый строгій аскетизмъ является въ земляхъ, которыя болѣе другихъ заклеймены развратомъ нравовъ; отъ этого Финикія, Палестина и Египетъ были родиною пустынниковъ, удив-

лявшихъ міръ строгостью своего отшельничества. Безбожіе самое наглое въ Европѣ принадлежитъ системѣ Романской, отличающейся своимъ суевѣрнымъ характеромъ, и Шиваитскіе Іоги превосходятъ самихъ Брахмановъ изступленіемъ своихъ произвольныхъ мученій. Какое-то параллельное движеніе въ Индустанѣ двухъ религій, повидимому враждебныхъ между собою (Буддаизма и Шиваизма), поражаетъ даже поверхностнаго наблюдателя. Такъ, напримѣръ, Цейланъ (или Сингала, или Ланка) принадлежитъ въ наше время міру Буддаистскому, а Равана, миѳическій герой Цейлана и Южной Индіи, представляетъ намъ древняго Шиваита-храмостроителя: въ этомъ согласны всѣ преданія мѣстныя (я не говорю о сѣверно-Санскритскихъ поэмахъ. Прослѣдивъ внимательно памятники, принадлежащіе къ системѣ Кушитской, т.-е. пещеры, монолиты и храмы вырѣзанные въ скалахъ, мы должны придти къ слѣдующему заключенію. Буддаизмъ шелъ съ Шиваизмомъ рука объ руку: одна пещера Буддѣ, другая Мага-Девѣ, одинъ храмъ Буддѣ, другой Шивѣ, и эти отношенія встрѣчаютъ насъ при самомъ первомъ шагѣ западныхъ колонистовъ на прибрежные острова Индіи и исчезаютъ только во всеобщемъ сліяніи Сѣвера и Юга за Нербуддою и Маганаддіемъ. Мирно и дружественно идутъ грубый символъ Шивы и дагоба Будды, часто обманывая путешественника своимъ сходствомъ и постоянно удивляя его своимъ нежданнымъ сосѣдствомъ. Всѣ тѣже фактическіе признаки, которые явно указываютъ на Африканское происхожденіе Шиваизма, относятся къ Буддаизму; таковы: пещерное служеніе, при отсутствіи троглодитскаго быта въ Индустанѣ; постепенное развитіе зодчества отъ береговъ внутрь земли, присутствіе на памятникахъ эмблемъ и изображеній чуждыхъ южному Индустану и принадлежащихъ по преимуществу Африкѣ (напр. льва съ его Африканскими примѣтами, которыя не похожи на льва Гузератскаго, Felis leo guzeratensis); совершенное разногласіе типа религіознаго, высказаннаго памятниками зодческими, съ типомъ, выраженнымъ памятниками словесности Санскритской, и наконецъ, коренное различіе между умственными и тѣлесными физіономіями двухъ племенъ, сѣвернаго и южнаго, изъ которыхъ одно увѣковѣчило свою страну трудомъ словеснымъ и письменнымъ, другое торжествомъ надъ твердостью гранита и порфира.

Съ одной стороны, мы должны однакоже прибавить, во первыхъ, что Буддаизмъ не представляетъ того чисто-Африканскаго характера, который такъ явенъ въ Шиваизмѣ и важнѣе для человѣка, понимающаго историческую истину, чѣмъ всѣ фактическія примѣты; и во-вторыхъ, что Буддаизмъ не связанъ съ Африкою, такъ какъ Шиваизмъ, безпрерывною цѣпью именъ племенъ, областей или городовъ. Съ другой стороны, въ современной намъ Эѳіопіи встрѣчаемъ мы несомнѣнное доказательство древняго служенія Буддѣ въ имени колдуновъ (*буда* на языкѣ Амгара) и особенно въ томъ же названіи, данномъ духамъ пещернымъ (явное сходство съ Буддаизмомъ Индѣйскимъ). Христіане признаютъ ихъ духами обмана и зла. Разсматривая физіономію изображеній Будды, мы находимъ нѣкоторый порядокъ въ ея измѣненіи. Въ за-Гангесскомъ полуостровѣ типъ ея чисто-Китайскій, въ Китаѣ средне-Азійскій, а въ средней Азіи Индустанскій, т.-е. всегда типъ той земли, изъ которой приходило ученіе Будды (и оно согласно съ самымъ движеніемъ Буддаизма). Таково указаніе почти всѣхъ памятниковъ, и оно согласно съ самымъ движеніемъ Буддаизма, обозначеннымъ въ мистическомъ поклоненіи слѣду Божества (*прабатъ*), точно также какъ съ постояннымъ смѣшеніемъ самаго бога и его проповѣдниковъ. Въ самомъ Индустанѣ, какъ ни трудятся ученые, чтобы запутать простой вопросъ и ясное дѣло, въ самомъ Индустанѣ вся наружность Буддаическихъ кумировъ, слегка приплюснутый носъ, толстыя губы и добродушный видъ, оттопыренныя и оттянутыя уши, курчавые и плотно къ головѣ прилегшіе волосы, однимъ словомъ, все напоминаетъ, а иногда живо представляетъ, типъ Негритянскій, не въ уродливой рѣзкости, но въ какой-то обще-человѣческой идеализаціи. Идолы Египетскіе, также какъ и историческіе барельефы, не представляютъ ничего подобнаго; но величественные и до сихъ поръ не объясненные сторожи Египетскихъ храмовъ, сфинксы, которые внушаютъ даже человѣку нашего времени невольное чувство почтенія и страха и въ которыхъ нельзя не угадывать любимцевъ божества и безмолвныхъ хранителей его вѣчной тайны, — сфинксы представляютъ тѣже черты, тотъ же окладъ лица, толстыя губы, приплюснутый носъ, какъ и Будда, а особенно тотъ же кротко-добродушный видъ и тоже неподражаемое выраженіе любви или,

по крайней мѣрѣ, благоволенія ко всѣмъ. Взглянувъ на Будду или Сфинкса, вспоминаешь праведныхъ Эѳіоповъ Гомера и Садика, праведнаго брата Мизраимова. Можетъ быть, ни одинъ Европейскій художникъ не могъ бы изобразить этотъ характеръ съ такою простотою и съ такимъ совершенствомъ. Причина весьма проста: она въ душѣ и въ физіономіи Негра, который отъ всѣхъ другихъ племенъ столько же отличается добродушіемъ, сколько и склонностью къ чувственности. Въ немъ положены природою зародыши и Шиваитскаго служенія стихіямъ, и Буддаистическаго первобытнаго ученія, въ которомъ главная черта—благоволеніе ко всему сущему. Трудно, я въ этомъ согласенъ, трудно предположить какое нибудь начало просвѣщенія, исходящее изъ чернаго племени. Но во первыхъ, Кушиты могли быть племенемъ мѣшаннымъ, Мулатскимъ; во-вторыхъ, способность Негра къ художническому образованію безспорна, хотя въ немъ нѣтъ никакаго стремленія къ умственному труду, въ смыслѣ мышленія отвлеченнаго. Буддаизмъ же могъ занять, и безспорно занялъ, свое философское развитіе отъ Брахманизма и окончательно образовался довольно постепеннымъ дѣйствіемъ реформаторовъ, Шакья-муни около 1000 лѣтъ до Р. Х., Гаутама лѣтъ за 600 до Р. Х., и наконецъ ученыхъ, жившихъ передъ самымъ появленіемъ Христіанства. Кромѣ того, онъ въ ученіи и въ миѳахъ носитъ безчисленные слѣды синкретизма или, лучше сказать, компиляціи изо всего, что попадалось подъ руку ревностнымъ проповѣдникамъ. Такъ, они втянули въ Буддаизмъ и Хормузда и Брахму, и Индру, и всѣхъ боговъ Индустана. Такъ, въ легендѣ, писанной на языкѣ Магахъ, о которой говоритъ Ремюза въ переводѣ путешествій Буддаистовъ Китайскихъ, соединенъ разсказъ о томъ, какъ Чандра-Рама натянулъ исполинскій лукъ, и Евангельскій разсказъ о Срѣтеніи, и оба приписаны Шакья-муни. Поэтому мы не должны стихію философскую почитать основною частью Буддаизма, а вводною и позднѣйшею; самое же ученіе есть только пантеизмъ, признавшій собственное свое ничтожество и погрузившійся въ эпикурейство лѣниваго, но добродушнаго созерцанія. Мы должны замѣтить, что Буддаизмъ связанъ съ пещернымъ поклоненіемъ еще тѣснѣе, чѣмъ самый Шиваизмъ. Во первыхъ, это ясно уже изъ того, что оно сопровождало его въ самое позд-

нее время и переходило съ нимъ повсюду, въ Кашмиръ, и оттуда въ Китай, гдѣ *дверь храма* называется *дверью холма*, и даже въ за-Гангесскій полуостровъ и, кажется, дошло до отдаленныхъ береговъ Японіи, хотя тамъ уже весьма мало слѣдовъ осталось отъ этаго первобытнаго троглодитизма. Во-вторыхъ, даже секты, отторгнувшіяся отъ Буддаизма, сохранили таинственность пещеръ. Таковы, напримѣръ, Яйны, которымъ принадлежатъ прекрасные памятники Панду-Ленскіе. Ни въ какомъ отношеніи не должны мы и не можемъ принимать Буддаизмъ за реформу древнѣйшаго Брахманства. Я не говорю уже о нелѣпомъ мнѣніи считавшихъ его за корень Брахманства; оно уже исчезло, какъ исчезнутъ почти всѣ системы современныя, взятыя не изъ фактовъ, а изъ произвола учёныхъ. Буддаизмъ есть плодъ Шиваизма, его изнанка, покой отъ его бурной жизни, неподвижное созерцаніе его безпорядочной и безсмысленной дѣятельности. Они издревле всегда шли вмѣстѣ безъ вражды и безъ столкновенія, потому что они родились въ одной и той же странѣ, отъ одного и того же строя души. Отъ этаго Будда въ Индустанѣ носитъ часто имя Нараяна, *заморскаго* или *морскаго*; отъ этого ихъ древніе храмы всегда стоятъ рядомъ (тутъ дѣло не объ аршинахъ), отъ этого въ легендѣ Матіяндра, иначе Локивара, Падмапати свидѣтельствуетъ о связи Шиво-Унгизма и Буддаизма; отъ этого же въ отечествѣ Шиваизма, въ царствѣ Шива-Мероэ, находится и самая область, давшая имя Саманству, земля Саманъ, которой смѣшно искать новаго производства, и давшая даже имя самому Буддѣ на южной оконечности Азіи, въ формѣ Самано-Кодомъ. Нельзя при этомъ случаѣ не вспомнить показанія древнихъ (едва ли не Страбона), что Кадмъ царствовалъ въ Эѳіопіи. Не смѣшеніе ли это понятій, происшедшее изъ непонятныхъ названій? Я знаю, что чѣмъ яснѣе и убѣдительнѣе становится эта связь Индіи съ восточной оконечностью Африки, тѣмъ упорнѣе старая система будетъ притягивать всѣ факты къ подтвержденію мнимой первобытности Индустанскаго образованія; поэтому прибавлю: когда въ одной землѣ мы видимъ два начала образованности при двухъ началахъ языка и племенныхъ примѣтъ, и видимъ каждое изъ этихъ началъ развившимся чисто и отдѣльно въ двухъ другихъ странахъ, то должно первую считать смѣсью, а дру-

гія двѣ коренными. Нельзя предположить, чтобы судьба раздѣлила Индустанъ слѣдующимъ образомъ: вы, курчавые черныши, идите въ Африку и несите туда Будду и Шиву, а Брахмы не трогайте; возьмите съ собой такія-то идеи художественныя и такіе-то корни словъ, а стремленіе мыслительное и литературное и такіе-то корни вы оставьте дома; они пойдутъ въ придачу къ Брахманизму, преобразованному и къ семьямъ бѣлоликимъ и длинноволосымъ, и я ихъ отправлю за Инду-Кху въ Иранъ и далѣе, далѣе до края земли. Этаго быть не могло; это возможно въ кабинетахъ ученыхъ, но не на Божьемъ свѣтѣ. Есть даже надежда, что критики Нѣмецкіе когда нибудь сознаются, что не Индія расплылась въ Африку и Иранъ, а что Иранъ и Африка сплылись въ Индіи *), составляя міръ сѣверный, собственно такъ называемый Индустанъ, и міръ южный, Декканъ, Дакшана двипа, Десная земля, такъ названная потому, что Югъ былъ на правой рукѣ у племени Санскритскаго, шедшаго съ Сѣверо-запада на Востокъ и Юго-востокъ.

Мы можемъ замѣтить, что отношенія Шивы и Будды совершенно различны отъ отношеній Шивы и Тифона. Колыбель поклоненія Ираклу-Тифону не имѣетъ ничего общаго съ землями, которымъ принадлежитъ Шиваизмъ; ходъ распространенія религіи совершенно противуположенъ; первыя встрѣчи враждебны, и характеръ религій въ самыхъ основныхъ чертахъ непримиримъ. Сѣверное начало не похоже на лѣниво-созерцательное ученіе Будды; оно исполнено дѣятельности, предпріимчивости и силы. Въ немъ стремленіе къ завоеванію и побѣдѣ. Великое же и могучее развитіе Буддаизма принадлежитъ не ему самому, но животворной примѣси Брахманизма, глубоко измѣнившей весь его составъ и давшей ему органическую цѣлость.

Одностороннее развитіе отвлеченности въ религіи сопровождается въ низшихъ слояхъ народа самымъ грубымъ матеріализмомъ, Фетишизмомъ. Примѣры: Египетъ, Китай, Индія и др.

Но кромѣ естественнаго противодѣйствія односторонней мысли, которое есть не что иное какъ таже мысль въ отрицаніи, должно вспомнить, что просвѣщеніе не можетъ въ рав-

*) Этотъ взглядъ на древнюю Индію нынѣ уже признанъ наукою за несомнѣнную истину. *Изд.*

ной степени проникать всѣ слои общества и что самыя отвлеченныя начала могутъ принадлежать религіямъ повидимому самымъ грубымъ; ибо писатели иноземные говорятъ о томъ, что̀ имъ бросается въ глаза въ народномъ бытѣ, и рѣдко (если даже когда нибудь) знаютъ тайну святыни, порученной въ храненіе избранникамъ общества. Чѣмъ болѣе ученіе религіозное получаетъ односторонее развитіе отвлеченности, неприлагаемой къ жизни, тѣмъ болѣе народъ можетъ и долженъ впадать въ самое грубое поклоненіе всему, что̀ связано съ его вещественной жизнію. Ему нужны предметы, къ которымъ бы привязалась неумирающая въ немъ потребность вѣрованія; а глубокомысленные выводы разсудка, создавшаго стройную систему пантеизма, уничтожили въ его глазахъ всякую разницу между предметами. Равнодушное равенство поглотило въ себѣ всѣ естественныя различія между великимъ и малымъ, уродливымъ и прекраснымъ, небеснымъ и земнымъ. Какое же должно быть послѣдствіе? Оно ясно. Высшіе въ обществѣ умы доходятъ, мало-по-малу, до поклоненія мысли, знанію, бытію безусловному и неопредѣленному, наконецъ до самоуничтоженія мысли, до Нигилизма, а въ тоже время—народъ доходитъ по другой лѣстницѣ до Фетишизма.

Недавно, въ землѣ, въ который просвѣщеніе достигало высочайшаго современнаго развитія, писатель изъ философской школы, считающейся представительницею этаго просвѣщенія, предлагалъ не смѣясь поклоненіе великимъ людямъ. Мысль очень не дурна, и жаль, что ее холодно принимаютъ: она моглабы бы вести къ презабавнымъ результатамъ; а вѣдь Французы рѣшили, что свѣтъ становится скучнымъ. Такъ и въ Египтѣ, народъ покланялся быкамъ, козламъ, котамъ и всякому гаду водяному и всякой травкѣ полевой, а мудрость Египетская славилась искони и до самаго уничтоженія царства. Такъ, родина Буддаизма, Эѳіопія есть въ тоже время вѣроятная колыбель Фетишизма, и теперь Китай представляетъ намъ, въ низшихъ слояхъ народа, наклонность къ тому же самому паденію умственному. Между тѣмъ какъ мандаринъ или ученый не находитъ Бога уже нигдѣ, работникъ и хлѣбопашецъ находятъ его вездѣ. Англичанинъ подарилъ Китайцу бюстъ Наполеона; этотъ бюстъ

былъ проданъ въ другія руки и сдѣлался наконецъ кумиромъ. Вотъ фактъ засвидѣтельствованный и почти не подверженный сомнѣнію. Дѣйствительно, самое грубое суевѣріе вездѣ сопровождаетъ Буддаизмъ, который въ своемъ крайнемъ развитіи представляетъ намъ разумную и самодовольную систему безвѣрія или вѣры въ Нигилизмъ. Впрочемъ, онъ самъ уже высказываетъ это двойное стремленіе въ законномъ раздѣленіи на ученіе малое и большее. Амулеты и талисманы вездѣ сопровождаютъ его, а амулетъ есть будущій фетишъ. Замѣтно тоже самое направленіе въ Шиваизмѣ, ибо весь характеръ Фетишизма въ Индустанѣ происходитъ отъ него. Разныя рудры, лингамы, четки, значки и весь нелѣпый сборъ талисмановъ, которыми такъ богата Индія, связаны не съ служеніемъ Брахмѣ и Вишну, а съ неяснымъ служеніемъ Мага-Девѣ, хотя и его сѣверные соперники приняли подъ свое покровительство часть этихъ бредней, чуждыхъ первобытному Брахманизму. Сфинскъ при храмѣ Египетскомъ и Будда, неразлучный товарищъ Шиваизма въ южномъ Индустанѣ, эти два лица, которыхъ сходство такъ разительно по чертамъ и особенно по характеру физіономій, параллельное движеніе двухъ религій, склонность Шиваизма переходить въ ученіе о таинственномъ ничтожествѣ (таковъ крайній предѣлъ Іогизма) и склонность Буддаизма переходить въ самую грубую вещественность, приводятъ къ предположенію, что Буддаизмъ былъ основаніемъ той тайной мудрости Египта и Эѳіопіи, о которой древніе такъ много говорили, между тѣмъ какъ Шиваизмъ былъ закономъ народа. Точно въ томъ же порядкѣ и съ тѣмъ же значеніемъ появились они въ Индустанѣ; но при встрѣчѣ съ Брахмаизмомъ вскипѣла война, послѣдствіемъ которой было привитіе Шиваизма къ Брахманизму и изгнаніе Буддаизма. Послѣ долгой борьбы вещественность и духовность могли слиться; но два ученія, равно отвлеченныя, равно гордыя своей отвлеченностью, равно принадлежащія высшимъ сословіямъ, но совершенно противоположныя по своимъ кореннымъ началамъ, не могли ужиться рядомъ: которое нибудь должно было пасть. Восторжествовали Брахманы, а изгнанные Шаманы или Саманейцы завоевали подміра.

Вообще о Буддаизмѣ должно замѣтить, что онъ постоянно соединяетъ въ себѣ самыя противоположныя крайности: Нигилизмъ,

освященный ученіемъ религіознымъ, и Фетишизмъ, основанный на понятіяхъ самыхъ отвлеченныхъ, уничтоженіе кастъ и составленіе цѣлаго народа жрецовъ; наконецъ, отчужденіе отъ міра и жизни практической и, въ тоже время, основаніе власти ѳеократической въ Ламаизмѣ Тибетскомъ и Японскомъ. Послѣдняя черта живо напоминаетъ Эѳіопію, и борьба царей свѣтскихъ и духовныхъ одинаково происходила въ этихъ двухъ странахъ, отдаленныхъ другъ отъ друга на полъ-окружности земли.

Основное дѣленіе древнихъ религій истекаетъ изъ началъ свободы и необходимости. Свобода выражается идеею творчества, необходимость идеею рожденія. Проявленія началъ свободы и необходимости въ религіяхъ Иранскихъ и Кушитскихъ; религіи смѣшанныя.

Безпристрастный разборъ древнихъ религій даетъ намъ новое правило для ихъ кореннаго раздѣленія: отстраняя случайности изложенія и формы, въ которыхъ онѣ дошли до насъ, мы находимъ, что главный ихъ характеръ опредѣляется не числомъ боговъ и не обрядами богослуженія и даже не категоріями ума (знающаго), но категоріями воли. Свобода и необходимость составляютъ то тайное начало, около котораго, въ разныхъ образахъ, сосредоточиваются всѣ мысли человѣка. Въ языкѣ религіи, переносящей въ невидимое небо законы, которыми управляется видимый міръ земли и его видимый владыка-человѣкъ, свобода выражается твореніемъ, а необходимость—рожденіемъ. Едва ли можно было найти какіе нибудь символы болѣе вѣрные для олицетворенія этихъ отвлеченныхъ идей. Рожденіе представляетъ самому грубому уму неотъемлемую присущность необходимости, неволи, точно таже какъ актъ творенія представляетъ самое живое и ясное свидѣтельство духовной свободы или, лучше сказать, воли (ибо свобода—понятіе отрицательное, а воля положительное). Признакъ наружный, и до сихъ поръ не обращавшій на себя вниманія ученыхъ, будетъ служить явной примѣтой первоначальнаго смысла въ ученіяхъ, искаженныхъ позднѣйшими прививками и опутанныхъ безсмысленною сѣтію поэтическихъ сказокъ и религіозныхъ легендъ.

Довольно этихъ немногихъ словъ, чтобы понять всю нелѣпость мнѣнія, выводящаго Еврейское служеніе всесотворшему Богу, т.-е.

великой идеѣ духа свободнаго, изъ служенія Египетскаго всеродшей Изидѣ, т.-е. идеѣ самосозидающагося вещества. Нельзя обвинять людей ученыхъ и посвятившихъ себя неблагодарному труду надъ мертвыми остатками древности въ ошибкахъ произвольныхъ; но дурныя привычки ума, ложныя системы и сухая копотливость, пріобрѣтенная въ книжномъ ученіи Запада, до того затемняютъ всѣ понятія, что безпристрастный судія могъ бы произнести строгій приговоръ въ явной недобросовѣстности, тогда какъ ошибка ученаго происходила отъ невольнаго, но и незлобнаго, ограниченія разумныхъ способностей, данныхъ человѣку. Такъ, Германскій критикъ книги Бытія, сравнивая слова ветхозавѣтныя „рекъ Господь: да будетъ свѣтъ, и былъ свѣтъ“ съ выпискою изъ книгъ Санскритскихъ „и подумалъ Тотъ (*Тадъ*—таинственное имя Творца, еще не выражавшагося въ твореніи): хочу чтобы были міры, и вотъ они были“—отдаетъ преимущество послѣднему тексту. Нѣтъ человѣка съ здравымъ смысломъ и съ неиспорченнымъ разумомъ, который бы не чувствовалъ огромную разницу между двумя выраженіями, изъ которыхъ одно носитъ на себѣ печать философскаго умствованія и искусственности въ выраженіи, а другое всѣ признаки вѣрованія глубокаго и неподражаемой простоты. Трудъ размышленія, жизнь въ мірѣ отвлеченностей, также явно высказываются въ Санскритскомъ писателѣ, какъ вѣра безусловная и безъискуственная живо выражается въ Моисеѣ. „Вотъ, какъ я понимаю Бога“, говоритъ одинъ; „вотъ, какъ явился міръ“, говоритъ другой. Тотъ хочетъ васъ удивить и поразить, другой не думаетъ ни объ васъ, ни о себѣ, ни даже о величіи Божіемъ. Онъ васъ не удивляетъ потому, что самъ не удивляется. Да и чему удивляться? Вѣдь это слово не его, а слово предковъ, взросшее съ самимъ Моисеемъ, сжившееся съ его жизнію и такое же простое, какъ разсказъ о вседневныхъ событіяхъ міра. Живость и свѣжесть преданія, благоуханіе весны человѣческой дышатъ въ словѣ ветхозавѣтномъ. Я говорю теперь не языкомъ того или другаго ученія, той или другой вѣры, но языкомъ простаго разума и здравой критики. Вообще, безполезенъ трудъ нападенія на ошибки мелкія и частныя; но я привелъ этотъ промахъ ученаго, прославленнаго своими трудами въ Германіи, для того, чтобы показать, какъ одно-

стороннее направленіе ума изсушаетъ и уродуетъ врожденныя способности. Слѣпота учености жалка и смѣшна.

Вражда между началомъ Еврейскимъ и Кушитскимъ выражалась, какъ мы видѣли, во всемъ развитіи жизни Израильской. И послѣ паденія самаго Израиля, много времени послѣ паденія Египта, она выразилась еще живѣе въ ученіи Гностиковъ и именно Гностиковъ Офитовъ, прямыхъ и безспорныхъ наслѣдниковъ Египетской и Финикійской мысли. Хотя они уже стыдились прежнихъ грубыхъ понятій, хотя они отчасти отвергли двойственность органическую, слишкомъ нагло оскорбляющую чувство человѣческое; но прежній владыка народа Израильскаго (Саваоѳъ) все-таки представляется имъ какъ начало злое, и злое именно потому, что оно творящее-свободное, и потому, что оно призываетъ свое твореніе къ свободной духовной жизни. Отъ того-то, для нихъ змѣй, призвавшій людей къ жизни вещественной, къ покорности законамъ міра необходимости, змѣй есть посланникъ высшаго, добраго начала. Гнозисъ есть знаніе, но не знаніе свободы; а знаніе необходимости. Происхожденія его изъ Египто-Финикійской системы доказывать не нужно: оно ясно и неоспоримо; но въ немъ особенно замѣчателенъ символъ змѣи. Во всѣхъ религіяхъ чисто-Иранскихъ змѣя представляетъ зло, въ Кушитскихъ — добро. Но въ Иранизмѣ этотъ символъ, кажется, просто вводный и принятъ или какъ олицетвореніе враждебнаго Кушитства, или какъ остатокъ древнѣйшаго преданія; въ Кушитствѣ же онъ первобытный и коренной. Кнефъ изображенъ змѣей, Сурмубель также; вся Финикія и Вавилонъ поклонялись змѣямъ, Мага-Дева держитъ въ рукахъ *корба ди капелло*, самую ядовитую изъ змѣй Индустанскихъ, весь Деканъ наполненъ миѳами о богоугодныхъ змѣяхъ (это принадлежитъ Шиваизму); змѣи служатъ Буддѣ и принимаютъ его ученіе съ радостію. Я знаю, что многоглавая змѣя вошла и въ миѳы объ Вишну; но тутъ ею изображается только вода. Я знаю, что змѣя была приписана и Тифону въ Египтѣ; но это путанница позднѣйшаго времени, которая по этому самому не заслуживаетъ никакого вниманія и совершенно исчезаетъ въ общемъ обычаѣ изображать доброе начало въ образѣ змѣи. Такова змѣя Кнефа, Изиды, Таута и прочія. Запутанность же понятій, вслѣдствіе которой Тифонъ получилъ туже эмблему,

какую имѣло и доброе начало, происходило отъ примиренія религій, вслѣдствіе котораго утратилась память объ ихъ первоначальномъ смыслѣ. Въ сосѣднемъ народѣ злое начало изображено символомъ змѣи; а мы переносимъ тотъ же символъ къ духу зла у себя, забывъ, что его начало злое было то, которое мы считали добрымъ. Отвлеченныя идеи о добрѣ и злѣ уцѣлѣли, но безпамятность вѣковъ отчасти изгладила коренное различіе въ характерѣ боговъ, которые у каждаго народа считались добрыми или злыми. Впрочемъ, Иранское начало упорнѣе сохранило вражду противъ змѣи, и Геркулесъ (съ Гидрою), Аполлонъ (съ Пиѳономъ), Миѳра (съ змѣею Агримана), Вишну-Кришна (съ дракономъ), Аза-Ѳоръ (съ змѣею Мисгардскою) всегда представляли глубокую вражду сѣвернаго духа противъ Кушитской эмблемы. Эта вражда менѣе ясно высказывается въ Индіи, потому что синкретизмъ Индіи былъ полнѣе и нравственно безсмысленнѣе, хотя стройнѣе логически. Трудно сказать, почему именно змѣя была признана изображеніемъ божества; но фактъ существуетъ и неоспоримъ. Онъ сопровождалъ Кушитское развитіе вездѣ, гдѣ оно сохранило нѣкоторую опредѣленность; онъ перешелъ въ почтеніе Негровъ къ змѣямъ и, вѣроятно, перенесся черезъ ширину океановъ съ тѣми мореплавателями древности, которыхъ смѣлыя путешествія для насъ непостижимы. Есть произволъ въ каждомъ заблужденіи, а произволъ трудно угадать; но можетъ быть, дѣтская поэзія первобытныхъ народовъ Юга находила въ движеніяхъ, быстрыхъ какъ стрѣла, безъ видимыхъ органовъ движенія, въ инстинктахъ хитрыхъ безъ всякаго замѣтнаго орудія инстинктовъ, въ тонкости ощущеній при слабости наружныхъ проводниковъ ощущенія, наконецъ въ прихотливомъ и веселомъ избыткѣ жизни змѣи какой-то образъ всей этой богатой міровой жизни, которая проявляется въ малѣйшихъ подробностяхъ органической природы, бьется въ самыхъ мелкихъ ея жилахъ и скрываетъ отъ насъ свое таинственное средоточіе и вседвижущее сердце. Такое понятіе и такое воззрѣніе можно допустить въ стихійномъ служеніи. Мысль же, довольно распространенная, о томъ, что змѣя Иранская была какимъ-то астрономическимъ знакомъ, какимъ-то изображеніемъ зимы, такъ ничтожна, что не стоитъ ее опровергать: она почти нигдѣ не прилагается и, слѣдственно, нигдѣ

не должна быть приложена; она не имѣетъ никакаго сношенія съ поклоненіемъ змѣѣ и съ ея значеніемъ въ мірѣ Кушитскомъ; наконецъ, она существуетъ въ наукѣ только потому, что какой-то систематикъ ее высказалъ, а ученымъ недостало досуга и терпѣнія ее порядочно прослѣдить. Такія мысли являются и принимаются нѣсколько времени за неоспоримыя, по какой-то мнимой ясности и совершенной простотѣ. Онѣ всегда напоминаютъ гипотезу Дегиня о тождествѣ Гунновъ и Гіонгъ-ну. Никто и сомнѣваться въ ней не смѣлъ. Что говорить! Свѣтлѣе солнца, тверже пирамидъ; кто-то невзначай на нее дунулъ,—и слѣдовъ ея не осталось. Впрочемъ, скажу мимоходомъ, что это не уменьшаетъ достоинства трудовъ Дегиня и не объясняетъ слѣпоты его преемниковъ, которіые до сихъ поръ не замѣчаютъ ни города Хунабъ на Волгѣ, гдѣ-то около Казани, подлѣ Аланской земли, ни разсказовъ Скандинавскихъ о томъ, что Гуннія была городомъ безконечно великимъ (это значитъ, что Гунны не совсѣмъ же были кочевымъ народомъ), ни опредѣлительнаго показанія Китайцевъ, которые знаютъ землю или народъ Уна-о на Юго-востокъ отъ Каспія и Арала, между Ванами Великими (Та-ванъ) и южными Азами (Анзи), т.-е. въ общемъ гнѣздѣ Вановъ (Вендовъ) и Азовъ (Сарматовъ). Кажется, изъ этаго можно бы кое-что понять.—Змѣя, какъ мы видѣли, принадлежала коренному характера Кушитскаго символизма и въ немъ получаетъ свое истинное значеніе, точно также, какъ она намъ объясняетъ и самую тайну его первобытнаго направленія и взаимныя отношенія между имъ и религіями Иранскими. Исключительный фактъ мѣднаго змія въ пустынѣ у Израильтянъ не долженъ былъ принятъ въ соображеніе, во-первыхъ, по его исключительности; во-вторыхъ, по возможности временнаго синкретизма двухъ религій, и въ-третьихъ, потому, что сами Евреи находили ему множество толкованій, и благочестивый царь Эзекія уничтожилъ его. Оставимъ мелочи въ сторонѣ! Онѣ вообще недостойны науки и не могутъ имѣть мѣста при изслѣдованія о предметѣ всеобщей важности, каковъ символъ змѣи въ большей части древнихъ религій. Микроскопомъ можно разсмотрѣть каплю воды, но не все теченіе Волги.—Змѣй или драконъ должны обратить особенное вниманіе наше въ религіозномъ развитіи Восточной Азіи, начиная отъ Индустанскихъ и Тибетскихъ горъ до Тихаго Океана.

Къ несчастію, мы не имѣемъ никакихъ данныхъ насчетъ вѣрованій у Міао или варваровъ, населяющихъ южный и юго-западный Китай; но, по крайней мѣрѣ, намъ уже извѣстно съ достовѣрностью, что у самихъ Китайцевъ драконъ есть эмблема высшей мудрости и силы. Миѳическіе ихъ герои и полу-боги весьма часто изображаются съ туловищемъ, переходящимъ въ форму змѣинаго хвоста, и даже съ человѣческими головами и змѣинымъ тѣломъ: очевидно, не Буддаизмъ ввелъ съ собою такой странный вымыселъ, Онъ въ Китаѣ гораздо древнѣе самаго ученія *Фо*; но позволительно думать, и даже довольно вѣроятно, что Буддаизмъ новый есть въ Китаѣ, а также въ Индіи, только реформа или возобновленіе старобытнаго, почти забытаго ученія. Во всякомъ случаѣ, уваженіе къ образу дракона связано съ преданіями о поклоненіи змѣямъ въ долинахъ Тибета и на всемъ протяженіи его горной твердыни. Отношеніе змѣистой формы рѣкъ въ ущеліяхъ къ миѳическимъ разсказамъ о змѣеобразныхъ духахъ, которыхъ жилище въ озерахъ и въ подводныхъ чертогахъ, уже было объяснено, также какъ и вѣроятно смѣшеніе слова *нагаръ* (*нахаръ* тоже что̀ Бахръ, въ Абиссиніи и Эѳіопіи) съ словомъ *нага* *); но нельзя не предположить, что возможное смѣшеніе понятій перешло въ самую миѳологію только при появленіи такой религіи, въ которой змѣя была дѣйствительнымъ предметомъ поклоненія. Этотъ фактъ тѣсно связанъ съ переселеніемъ въ горы Гималайскія племени чернаго и курчаваго, котораго слѣды и многочисленные остатки до нашего времени поражаютъ внимательнаго путешественника. Кажется, что почтеніе къ змѣѣ или дракону еще тѣснѣе связано съ Буддаизмомъ, чѣмъ съ самымъ Шиваизмомъ, хотя весьма трудно раздѣлить эти двѣ системы или эти двѣ стороны одной и той же системы; но многія вѣроятности ведутъ къ тому заключенію, что въ образованіи Кушитскомъ племя черное еще болѣе было склонно къ кроткому поклоненію Буддѣ, чѣмъ къ дикому служенію Шивѣ, между тѣмъ какъ пламенныя страсти Мулата (мѣшаннаго Арамейца) менѣе сочувствовали созерцательному, чѣмъ дѣятельному и буйному направленію религіи. Жалкая и слабая змѣя сѣверныхъ климатовъ не позволяетъ намъ предположить, чтобы она когда нибудь могла

*) По-санскритски змѣя. *Изд.*

самобытно возвыситься до того важнаго мѣста, которое она занимаетъ во всѣхъ миѳологіяхъ, или какъ предметъ ненависти, или какъ изображеніе высшаго божества. Самый Иранъ, отечество Азовъ и Скандинавской вѣры, Халдеевъ и Вавилонской религіи, Зендскаго племени и Миѳраизма, не представляетъ еще формы змѣи въ томъ огромномъ развитіи, въ которомъ она могла поразить воображеніе народовъ-младенцевъ. Африка и душный жаръ пригорій Абиссинскихъ, Индустанъ и роскошная растительность долинъ Гиммалайскихъ или Цейлонскихъ, съ огромными удавами и анакондами и съ безконечнымъ разнообразіемъ породъ, достигающихъ размѣровъ почти баснословныхъ, или блистающихъ всею прелестью металлическихъ отливовъ, или ужасающихъ неизбѣжною смертельностью яда, заключеннаго въ тѣлѣ ничтожномъ,—вотъ вѣроятное отечество змѣи миѳологической. Но мы уже видѣли, что Шиваизмъ и Буддаизмъ принадлежатъ безспорно Кушитскому началу и связаны съ змѣепоклоненіемъ; и такъ, въ Индіи смѣшно бы было искать его колыбели, тѣмъ болѣе, что оно не имѣетъ никакихъ сношеній съ Брахманизмомъ. Между тѣмъ, совершенная или почти совершенная безполезность змѣи для рода человѣческаго и ея злая дѣятельность внушаютъ невольное сомнѣніе, какъ могла родиться мысль представить доброе начало подъ видомъ враждебнаго животнаго? Отвѣтъ простъ: или мысль эта основана на преданіи, утратившемъ свой смыслъ, или божество Кушита не заключало въ себѣ нравственной идеи благости, но простое и грубое понятіе о силѣ. Иначе мы вопроса не можемъ разрѣшить, и это рѣшеніе вполнѣ отвѣчаетъ всѣмъ даннымъ науки фактической. Таковъ характеръ Кушитства. Со временемъ вещественность потеряла свои исключительныя права; человѣкъ, воспитанный силами собственнаго разума или сближеніемъ съ племенами достигшими высшей степени развитія, дошелъ до духовности, т.-е. до отвлеченности отъ вещества; но никогда уже не могъ онъ вырваться изъ тѣхъ цѣпей, которыми было оковано его младенческое направленіе, Первыя данныя его были вещественныя, первыя понятія его приняли форму согласную съ неизмѣнными дѣйствіями наружной природы, а не съ вольнымъ творчествомъ внутренняго духа. Этой печати, принятой его дѣтствомъ, онъ уже стереть не могъ. Шиваизмъ дошелъ до

тонкости Аристотелевой философіи, Шиваизмъ обвинилъ Брахму въ вещественности и въ любви его къ призраку (*Мая*), въ утратѣ собственнаго достоинства; все это было, но онъ не понялъ, и понять не могъ, свободной дѣятельности заключенной въ Брахманизмѣ. Брахма, униженный миѳами, любитъ и творитъ: это свобода; Шива, въ высшемъ своемъ развитіи, ненавидитъ и творитъ: это крайнее, это самое поэтическое и самое дерзкое выраженіе необходимости, перенесенной въ міръ отвлеченностей и умозрѣній *). Вотъ ключъ развитія Кушитскаго, вотъ коренное направленіе его, чисто-вещественное, воздвигнувшее столь гигантскихъ памятниковъ въ зодчествѣ и валяніи и не завѣщавшее намъ ни одного слова, вдохновеннаго поэзіею или проникнутаго животворною мыслію. Буддаизмъ достигаетъ, какъ мы сказали, высокой духовности, но только въ смыслѣ отвлеченности отъ вещества. Въ этой духовности нѣтъ самобытнаго и живаго двигателя; она есть ничто иное, какъ отрицаніе, возведенное до религіознаго значенія. Отъ этого, его высшее торжество выражается самоуничтоженіемъ; и, не смотря на всѣ хитрости западныхъ толкователей, на всѣ сомнѣнія, порожденныя высшимъ просвѣщеніемъ нашего ума, которому не вѣрится существованіе религіи, основанной на Нигилизмѣ, ученіе буддаистовъ было и есть служеніе небытію. Бытіе видимое съ его измѣнчивостью, съ его страстями, съ его неправдами, требовало противодѣйствія: оно явилось. Но потому самому, что оно было противодѣйствіе, оно, въ своей отрицательности, сохранило характеръ того положительнаго начала, которымъ оно было вызвано, характеръ неволи. Я знаю, что оно скрыло грубую вещественность, изъ которой оно родилось, и замѣнило призракомъ эманаціи ясную форму рожденія; но эти уловки ничего не значатъ въ глазахъ здраваго разума. Типъ первоначальный сохранился упорно и неизгладимо. Буддаизмъ точно также подчиненъ необходимости (я говорю о высшемъ ученіи), точно также лишенъ нравственнаго двигателя, какъ и Шиваизмъ; но то, что̀ являлось въ веществѣ подъ призракомъ жизни (ибо вещество есть дѣйствительная область необходимости), обличило свою безжизненность, когда перешло въ область духа

*) Шива, какъ предполагаетъ Benfey (ср. Indien въ лекс. Ersch und Gruber, стр. 179) означаетъ der Wachser, die durch Wachsthum sich entfaltende Natur. *Изд.*

творческаго и не приняло въ себя начала свободно-творящаго. Религія, какъ уже сказано, есть крайній предѣлъ всего мышленія человѣческаго: явно или тайно, разумно или инстинктивно, она въ себѣ всегда заключаетъ полный и окончательный выводъ изъ его духовной жизни. Отъ этаго, при всѣхъ случайностяхъ миѳа и легенды, выдумки и преданія, она всегда отражаетъ все сцѣпленіе его умственнаго развитія и облекаетъ въ таинственные образы строгіе законы его безсознательной діалектики. Тѣ самыя явленія, которыя встрѣтились намъ при изученіи Кушитскаго вещественнаго служенія, должны повториться, и дѣйствительно повторяются, во всѣхъ философіяхъ, исторически или логически возникшихъ изъ матеріализма или изъ воззрѣнія на неизмѣнную послѣдовательность видимой природы или познающаго ума, который есть не что иное, какъ зеркало познаваемаго міра. Тайное ученіе о необходимости проглядывало и пребывало во всѣхъ измѣненіяхъ философической формы, будь она скепсисомъ или догмою, анализомъ или синтезомъ. Система опровергаемая возникала снова въ системѣ опровергающей, по закону прямаго антагонизма; и послѣ безконечныхъ толковъ о сущности, бытіи, знаемомъ, знающемъ и знаніи, всѣ усилія самаго смѣлаго разума могли дойти только до вывода отрицательнаго, до самоуничтоженія необходимости въ сознаніи. Но такъ какъ отрицаніе не удовлетворяло всѣмъ требованіямъ ума, свобода отрицательная объявила мнимыя права на достоинство воли, и назвала себя свободнымъ сознаніемъ необходимости: бѣдная логическая увертка, выведенная упорнымъ трудомъ Германскаго мышленія изъ логическихъ, т.-е. необходимыхъ, законовъ вещественно-умственнаго міра. Правая или неправая, эта философія получила свое полное и законное развитіе; но самолюбивое умствованіе нашего времени не должно пренебрегать глубокимъ смысломъ обрядности вѣковъ доисторическихъ. Кушитство, въ своемъ отвлеченномъ направленіи, должно было уже издревле переходить въ совершенную безличность Верховнаго Существа, въ Пантеизмъ. Но самый Пантеизмъ получалъ непремѣнно два развитія противоположныя: онъ просто фактъ всеобщей жизненности (это окончательное развитіе Шиваизма) или идея, отражающая этотъ фактъ, благоволящая ко всему, и ко всему равно, слѣдственно лишенная всякаго нрав-

ственнаго значенія,—это собственно Буддаизмъ. Въ немъ есть благоволеніе, и весьма ясно выраженное; но въ немъ нѣтъ любви и быть не могло. Далѣе, таже самая идея, отвлекаясь болѣе и болѣе отъ всего сущаго, должна была или уничтожить совершенно всякое понятіе о божествѣ, или перенести его въ такую неопредѣленную область, что умъ и чувство человѣческое не могли находить въ немъ ни точки опоры, ни прямаго и положительнаго смысла. Съ другой стороны, врожденная склонность къ добру, предоставленная самой себѣ и воспитанная до нѣкоторой степени кроткимъ благоволеніемъ Буддаизма, наводила на идею стройности, гармоніи съ міромъ и строгой формальности логическаго устройства въ обществѣ и государствѣ. Всѣ эти эпохи дѣйствительно прожиты Китаемъ. Положительное и законами одобренное равнодушіе ко всему, что мы привыкли (впрочемъ довольно неопредѣленно) называть чувствомъ религіознымъ и ко всякому даже духовному представленію Высшаго Начала; желаніе осуществить въ себѣ и въ государствѣ полное и гармоническое изображеніе видимаго и разумнаго міра; наконецъ, строгая формальность, закованная въ логическіе законы и враждебная всякому произволу и даже всякой свободѣ,—все это находимъ мы въ атеистическимъ ученіи великаго Конг-фу-тсеу, въ правилѣ, что человѣкъ долженъ въ себѣ сосредоточивать гармонію земли и неба *), въ цѣли, предписанной законами государству, которое обязано изображать всю полноту вселенной, и во всей жизни умственной, семейной и политической Китая. Этимъ объясняются его матеріальный бытъ и неизмѣнное стремленіе къ положительнымъ выгодамъ гражданина; ибо въ нихъ спасалась врожденная святыня души человѣческой. Этимъ же объясняются и угнетеніе всякаго свободнаго порыва, холодная сухость формъ, упрямое почтеніе къ преданію, бѣдность поэзіи и мертвенность воображенія, изуродованіе души человѣческой и возвеличеніе общественной жизни, наконецъ, все величіе и слава, все дѣтство и духовная нищета Китая. Отличительныя черты его физіономіи зависятъ безспорно не отъ одного вліянія религіи, но и отъ свойствъ умнаго и мыслящаго племени, которымъ населенъ Востокъ Азіи. Впрочемъ, должно замѣтить, что полнаго и свободнаго развитія Буддаизма во всей его строгой послѣдовательности должно искать именно въ такихъ

*) Ср. Pauthier, Confucius. 67. § 5.

земляхъ, въ которыхъ онъ не встрѣчалъ другой равносильной стихіи религіозной и въ которую онъ перешелъ безъ примѣси Шиваизма. Общее мнѣніе ученаго міра и самихъ Китайцевъ предполагаетъ, что ученіе Фо было введено въ Китаѣ незадолго до Р. Х. и утвердилось въ немъ уже въ первомъ столѣтіи нашего лѣтосчисленія. Это фактъ, и фактъ неоспоримый; но онъ точно также малозначителенъ для историческихъ розысканій, какъ и мнимое рожденіе Буддаизма въ Индустанѣ при Гаутамѣ за 600 лѣтъ или при Шакья-Муни за 1000 лѣтъ до Р. Х. Отслѣдивъ Африканское происхожденіе Будды и параллельный ходъ его служенія съ Шиваизмомъ, убѣдясь въ томъ, что собственно не Индустанъ, а южный Деканъ былъ первымъ его жилищемъ на Востокѣ, и признавъ величественныя пещеры на Малабарскомъ берегѣ и въ Гаутскихъ ущеліяхъ за стародавнія его святилища, мы уже не можемъ вѣрить началу Буддаизма въ земляхъ, лежащихъ на Сѣверъ отъ Нербудды или въ при-Гангесскихъ областяхъ. Шакья-Муни и Гаутама (если они точно два разныя лица[1]) являются намъ только реформаторами и ревностными проповѣдниками древняго ученія полу-забытаго и возобновленнаго съ примѣсью новой стихіи, именно Брахмано-философской. Новый Индѣйскій Буддаизмъ долженъ былъ принять характеръ мѣстности, въ которой онъ родился, и во многомъ измѣнить свою первоначальную физіономію. Но намъ уже не позволительно считать Шакья-Муни основателемъ ученія Буддаическаго, точно также, какъ смѣшно бы было Иранскую религію связывать съ реформаторомъ, написавшимъ Зендавесту и извѣстнымъ подъ именами Зердушта, Зердохта или Зороастра, именами вѣроятно выдуманными. Самые миѳы о Буддахъ древнѣйшихъ и общее мнѣніе, что Шакья-Муни былъ не что иное какъ *аватаръ*[2]) Будды невидимаго явно указываютъ на Буддаизмъ, предшествовавшій его рожденію, точно также, какъ понятіе о Вишну должно было предшествовать его первому человѣческому аватару; ибо въ обоихъ божествахъ заключается не чисто философическая, но опредѣленно-религіозная мысль. Мертвые камни южной Индіи разсказываютъ намъ тайну, повѣренную имъ смѣлыми зодчими древности, и опровергаютъ

---

[1]) Неопредѣленность времени жизни Будды объясняетъ возможность сомнѣнія въ тождествѣ этихъ лицъ. Теперь въ немъ уже не сомнѣваются. *Изд.*

[2]) Воплощеніе. *Изд.*

показанія позднѣйшей письменности. Но въ Китаѣ памятниковъ было мало, и эти памятники были ничтожны, вѣроятно, отъ разсудительно-разсчетливаго характера племени, которое въ каждомъ дѣлѣ требуетъ только полезной цѣли. За всѣмъ тѣмъ, весьма многое указываетъ на сильное вліяніе Кушитскаго начала: преданіе о троглодитизмѣ и служеніи въ пещерахъ до времени Тсе-тше-чи, названіе дверей храма дверями холма, уваженіе къ формѣ змѣи, которая вмѣшана во всѣ первоначальные миѳы, величайшее сходство въ коренныхъ знакахъ мысли съ системою гіероглифическихъ письменъ и, можетъ быть даже, самое имя божественнаго духа, просвѣтителя человѣчества, Фо-ги, которое напоминаетъ позднѣйшую форму имени Будды, Фо, хотя послѣдняя безспорно возникла изъ сокращенія двусложнаго слова. Невозможно пропустить безъ замѣчанія нѣкоторое сходство въ миѳахъ о Фо-ги съ пѣснями Калевалы о Вейнемейненѣ и характеристическую важность, приписанную въ обоихъ случаяхъ гармоніи музыкальной и пяти-струнной арфѣ, изображающей вѣроятно таинственное согласіе человѣка пяти-чувственнаго и міра пяти-стихійнаго; но общій миѳъ, доказывающій происхожденіе изъ однаго и того же центра, т.-е. отъ Средне-Азійской твердыни, нимало не уничтожаетъ возможности вліянія чуждаго, юго-западнаго. Хотя извѣстное преданіе Индѣйцевъ о томъ, что Китай населенъ выходцами изъ Индіи, не заслуживаетъ вниманія и ничего не доказываетъ кромѣ хвастливости народа (точно также, какъ Гишпанская сказка о томъ, какъ Бернардъ Карпіо задушилъ Роланда); однакоже, по многимъ даннымъ, невозможно отвергать довольно древнее вліяніе Индустана на умственную жизнь Китая. Сверхъ того, хотя имя Фо-ги и напоминаетъ позднѣйшаго Фо-Будду, разсказъ объ немъ нисколько не согласуется съ остальными миѳами и системами Китайской религіи*). Кушитство могло принять въ себя и освятить старую символическую сказку, принадлежавшую другому ученію. Мы не должны ни пренебрегать этимъ согласіемъ сказаній Китая и Финской Карелы, ни приписывать ему излишней важности; но, основываясь на ясныхъ указаніяхъ, которыя намъ представлены первоначальною таинственностью троглодитизма, змѣепоклоненіемъ, гіероглифическимъ началомъ письменъ и чернымъ и курчавымъ населеніемъ южныхъ

*) Ср. т. VI, стр. 87 и сл. *Изд.*

горъ Китая, мы имѣемъ полное право утверждать, что отдаленнѣйшій Востокъ Азіи, въ эпоху доисторическую, получилъ таинственное ученіе Кушитскаго міра, логическую отвлеченность, которая въ позднѣйшихъ вѣкахъ извѣстна стала подъ названіемъ Буддаизма, но уже издревле, хотя безъименная, доставила Эѳіопіи славу праведности, а Египетскимъ жрецамъ славу мудрости. Жизнь новаго Буддаизма на Востокѣ явно показываетъ, какъ одна и таже система склонна переходить съ одной стороны въ ученіе о нигилизмѣ, а съ другой во всѣ нелѣпости поклоненія фетишамъ. То, что представляется намъ единовременно въ одной землѣ, развивалось въ двухъ странахъ, раздѣленныхъ безконечностью морей и твердынею материковъ, на берегахъ Янтсе-кіанга и Нигера. Безпечность Негра, его случайное одичаніе въ знойномъ просторѣ Африки, недостатокъ связи между отдѣльными поколѣніями и уничтоженіе жреческаго сословія оставили отъ Буддаизма только самый грубый и жалкій его осадокъ, Фетишизмъ. Внимательное изученіе этого служенія, которое представляетъ намъ человѣка на самой низкой степени умственной жизни, даетъ важные результаты. Фетишъ весьма часто не есть предметъ, взятый изъ природы и облеченный въ божественность дѣтскимъ страхомъ людей, но предметъ рукодѣланный, плодъ человѣческаго произвола, произвольно признанный за святыню. Фетишъ въ этомъ видѣ ясно представляетъ крайнее искаженіе амулета, а амулетъ получаетъ свой смыслъ только въ символическомъ языкѣ многообъемлющихъ миѳологій.—Мы видѣли, что стихійное служеніе развивалось въ двухъ видахъ, въ страстномъ и вещественномъ Шиваизмѣ, въ отвлеченномъ и созерцательномъ Буддаизмѣ, и переходило всю лѣстницу человѣческихъ заблужденій, отъ служенія рукодѣланному фетишу до торжественнаго поклоненія святынѣ небытія; но вездѣ и во всѣ эпохи сохранило оно одну и туже основную мысль: жизнь есть необходимость, и необходимость, такъ сказать, внѣшняя духу мыслящему. Но этотъ духъ въ ней закованъ, и ему остается или признать ее безпрекословно и служить ей, или уничтожить себя, чтобы получить свободу. Въ первомъ случаѣ добра нравственнаго нѣтъ, потому что идея добра несовмѣстна съ идеею рабства, а свобода невозможна; въ другомъ нѣтъ добра нравственнаго, потому что свобода духа возможна

только въ удаленіи отъ всякаго дѣйствія, ибо дѣйствіе завлекаетъ ее въ міръ необходимости, а свобода, не проявляясь, остается въ области небытія. Таковъ смыслъ Кушитскаго ученія во всемъ его развитіи; но мы видѣли изъ примѣра Китая, что добрыя чувства души умѣютъ себѣ выгородить частицу жизни, въ которой они еще высказываются, и можемъ быть увѣрены, что тоже самое повторялось вездѣ. Каковы бы ни были заблужденія ума, есть въ духѣ человѣческомъ сила, не повинующаяся ложнымъ выводамъ односторонняго ученія. Поэтому, во всякой религіи мы должны отдѣлять то, что составляетъ коренную ея особенность, ея логическую основу, отъ того что въ нее введено синкретизмомъ чувства, разсудка или воображенія. Въ Буддаизмѣ отъ самаго Буддаизма отличаются рѣзко миѳы, внесенные Брахманствомъ, Сабеизмомъ или Несторіанствомъ. Таковы сказки затѣйливой географіи міровъ, взятыя изъ Брахманскихъ ученій, и роскошь адскихъ мученій *), въ которой видно искаженіе христіанскихъ преданій. Нелѣпая смѣсь всѣхъ вѣрованій, привитыхъ къ коренному невѣрію, къ религіи небытія, представляетъ жалкій и смѣшной сборъ самыхъ противоложныхъ понятій, Ламаизма, Нигилизма и Фетишизма,—но не намъ смѣяться. Оглянемся на Европу.

Иранъ, какъ мы уже сказали, основалъ свое вѣрованіе на другомъ началѣ, на преданіи о свободѣ или на внутреннемъ сознаніи ея. Кушитовъ мы должны угадывать; Иранцы сами себя высказываютъ. Первое мѣсто между ихъ показаніями, по древности, опредѣленности и простотѣ, занимаютъ писанія народа Израильскаго; второе безспорно принадлежитъ Брахманизму, не смотря на безсмысленную примѣсь другихъ религій; наконецъ, третье ясно выраженное понятіе о свободѣ нравственной заключается въ книгахъ, приписанныхъ Зердушту. Области же, въ которыхъ оно утратилось въ безхарактерномъ синкретизмѣ, Вавилонъ, Ассирія, Финикія и Эллада, доставляютъ критикѣ только немногіе намеки на первоначальныя вѣрованія, но не содержатъ въ себѣ ничего истинно-органическаго.—Шиваизмъ стихійный былъ, какъ мы сказали, изображенъ дуализмомъ производящимъ, символомъ грубой необходимости; Буддаизмъ созерцательный принялъ форму эманаціи непроизвольной, слѣдственно необходимой. Ясно и рѣшительно отправ-

*) Чуждое чистому Буддаизму. Burnouf, Lotus. 1, 544.

ляясь отъ начала совершенно чуждаго системѣ Кушитской, Иранская религія возводитъ все видимое и частно-живущее къ вѣчносущему духу, давая ему разныя названія, смотря по мѣстности, характеру языковъ и направленію младенческой мысли человѣка. Богъ, въ значеніи Творца, есть основная характеристическая черта Иранства. Свобода положена началомъ, благо нравственное—высокою цѣлію всякаго дробнаго бытія. Двойство антагонистическое не могло не войти въ область вѣры Иранской: Сатана, Локи, Агриманъ, Асуры обозначаютъ борьбу зла противъ добра. Но двойство антагонистическое не имѣетъ того характера независимости и равенства, которое мы находимъ въ двойствѣ полярномъ и органическомъ. Даже тогда, когда представитель зла не является возмутившимся твореніемъ всемогущей благости, онъ все-таки лице второстепенное, опредѣленное на конечное разрушеніе. Представитель добра есть посланникъ и изображеніе первоначальной силы, дающей несомнѣнную побѣду добру надъ зломъ. Альфатеръ торжествуетъ, когда вселенная сгараетъ въ огнѣ Суртура, и изъ пепла возстаютъ его святые любимцы, непричастные злу и неправдѣ, чистый Балдуръ и младенецъ Могни и другія лица первоначальной миѳологіи, которыя не осквернены безнравственными миѳами позднѣйшаго синкретизма. Духовная истина не пощадила ни силы Аза-Тора, ни высоко-поэтическаго лица Водена, ни всего сказочнаго пантеона Скандинавскаго. Послѣ міра страстей и борьбы, погибшаго вмѣстѣ съ своими богами, возрожденъ міръ тишины и любви, и съ высотъ новаго неба кроткій взоръ Альфатера сіяетъ надъ новою лучшею землею. Менѣе опредѣленъ смыслъ Зеруана-Акерене *). Это слово отзывается умствованіемъ и отвлеченностью; оно не представляетъ лица миѳическаго и дѣйствующаго. Равенство Агримана и Оромазда кажется безспорнымъ; но, послѣ краткой побѣды, Агриманъ долженъ погибнуть или покориться (толкованія различны). Первоначальная мысль высказана ясно, и всесозидающее могущество добра признано безспорно, также какъ и основ-

*) Часто встрѣчающееся въ Зендавестѣ, въ формѣ винительнаго падежа (*зрванем-акаранем*), названіе первоначальнаго бытія. Оно значитъ *безпредѣльное* или *несозданное время*. *Изд.*

ный характеръ свободы. Еще духовнѣе и совершеннѣе Брахма, еще чище является въ немъ свободно-творящій духъ, еще ничтожнѣе враги его Асуры (часто носящіе образъ змѣи). Таково древнее ученіе, для всякаго безпристрастнаго критика; но Веды уже переходятъ въ область умствованія, и многіе не умѣли узнать идеи нравственнаго блага въ многословіи пантеистической философіи. Брахма есть все, что есть; въ немъ все возможное и все сущее: это правда, но всебожіе не уничтожаетъ его личнаго самосознанія и, заключая въ себѣ всю полноту бытія, онъ не перестаетъ быть живымъ и вольнымъ творцемъ и началомъ добра. Такое воззрѣніе на пантеизмъ Брахманскій (который, впрочемъ, впослѣдствіи совершенно измѣнился) помогаетъ намъ понять разницу его съ пантеизмомъ Кушитскимъ въ его высшемъ развитіи. Будда есть духъ сознающій, первоначальный, но невольный въ своихъ дѣйствіяхъ. Отъ него истекаетъ міръ въ своемъ дробномъ и вещественномъ проявленіи. Этотъ міръ есть всесущій Шива, страстный, дѣятельный, роскошествующій въ избыткѣ жизненныхъ силъ, который самъ сдѣлался предметомъ поклоненія во всѣхъ религіяхъ чисто-стихійныхъ. Будда же, предметъ служенія для посвященныхъ, высшее начало, скорбная и безсильная духовность, получаетъ свое самосознаніе безпрестанно въ человѣкѣ и, почувствовавъ свое рабство, безпрестанно уходитъ въ область небытія, спасающую его отъ ига необходимаго и тѣлеснаго. Вѣчное воплощеніе Будды въ человѣкѣ обратилось въ мнѣніе о постоянномъ воплощеніи его въ одномъ какомъ-нибудь человѣкѣ, въ жалкую глупость Ламаизма. Изъ этаго видно, что Пантеизмъ есть стихія вводная въ ученіи Брахмы, личнаго и свободнаго, и основная въ безличномъ Буддѣ и вещественномъ Шивѣ, живыхъ образахъ внѣшней необходимости. Буддаизмъ и Брахманизмъ многообразно сливались и измѣняли другъ друга; но внимательное наблюденіе ихъ характеристическаго различія показываетъ намъ, что они выросли на разныхъ почвахъ и первоначально ничего общаго между собою не имѣли. Общность же духа, также какъ и изученіе древнѣйшихъ памятниковъ, обличаетъ единство Буддаизма и Шиваизма, изъ которыхъ первый былъ реакціею противъ втораго, но по закону прямаго антагонизма не измѣнялъ коренныхъ началъ и оставался въ области необходимости, выра-

женной рожденіемъ въ Шивѣ и эманаціей въ Буддѣ. Важность и, такъ сказать, основность полярнаго двойства въ Кушитствѣ сохранилась даже въ хаотическомъ сплавѣ, который называется вѣрованіемъ Индустанскимъ. Сарасвати совершенно ничтожна; Лакшми, граціозно-нравственное лицо, принадлежитъ поэзіи, а не ученію религіозному; Бгавани же есть многочисленное понятіе, оспаривающее первенство у самого Шивы. Въ Египтѣ важность Изиды по крайней мѣрѣ равняется Озирису, и отсутствіе лица ей подобнаго въ Тифонизмѣ подтверждаетъ вполнѣ не-Кушитское происхожденіе Тифона. Органическая полярность называется въ системѣ Брахманской силою (Сакти) божества. Выраженіе это, по философическому своему значенію, явно принадлежитъ многомыслившему племени Санскритскому; но самое представленіе о силѣ, воплощенной въ образѣ женскомъ, совершенно чуждо и первоначальному Брахманству, и ученію Ведъ. Сарасвати, жена, сила Брахмы, есть не что иное, какъ подражаніе Дургѣ-Бгавани *), и вѣроятно даже простая передѣлка прозвища, эпитета религіознаго, въ которомъ можно разобрать Иранскіе корни *саръ*, *ссаръ*, *ссеръ*, *царъ*, и *сватъ*, *свѣтъ*, *святъ* (Саръ-Сватъ, Царь святъ). Въ Вишнуизмѣ же Лакшми есть уже не простое подражаніе, но синкретизмъ, принявшій органическую стройность, хотя лишенный всякаго философическаго смысла.

Въ системахъ мѣшанныхъ трудно отыскать первобытныя начала, тѣмъ болѣе, что о Финикійцахъ и Ассирійцахъ мы имѣемъ весьма неполныя свѣдѣнія. Отношенія Евреевъ къ сильному Ниневійскому царству заставляютъ насъ предполагать въ немъ преобладаніе Иранскаго начала, искаженнаго въ лицѣ Низраха или Нергаля. Вавилонъ представляетъ въ своихъ миѳахъ тоже срощеніе двухъ началъ, которое явно въ его памятникахъ и во всемъ его бытѣ. Такъ сказка о полурыбѣ Оаннесѣ, приплывшемъ съ моря учить людей всякой премудрости, указываетъ на колонизацію съ Юга Кушитскаго и совершенно согласна съ преданіемъ Ветхо-завѣтнымъ о Кушѣ, Вавилонскомъ строителѣ; между тѣмъ, разсказъ о потопѣ въ своихъ подробностяхъ согласенъ съ сѣвернымъ происхожденіемъ воинственныхъ Халдеевъ. Цѣлый рядъ эманацій или рожденій, ко-

*) *Дурга* и *Бгавани*—имена жены Шивы.

торый является въ видѣ тріадъ, совершенно принадлежитъ Кушитской системѣ; но первоначальный Велъ, въ своемъ уединенномъ величіи, тѣсно связанъ съ ученіемъ Иранскимъ. Кушитскій характеръ, кажется, еще болѣе преобладаетъ въ Финикіи, хотя имя верховнаго божества (Иракла-Кроноса) принадлежало Иранскому міру[1]). Въ поэтической же Элладѣ новое стремленіе человѣкообразной религіи, соединившись съ запутанностью многосложнаго синкретизма, уничтожило всѣ опредѣленныя черты первобытныхъ боговъ. Ихъ физіономіи неуловимы для критики; онѣ безпрестанно измѣняются, исчезаютъ и воскресаютъ снова по прихоти пластическаго воображенія художниковъ и отражаютъ въ себѣ безпокойный бытъ и безпрестанныя борьбы въ маломъ размѣрѣ, которыми полна исторія Эллиновъ. Такъ, напр., Зевсъ, сынъ и врагъ Кроноса, есть вѣроятно тотъ же Финикійскій Кроносъ, усвоенный Куретами и принявшій у нихъ болѣе человѣческій образъ, между тѣмъ какъ вражда его съ Кроносомъ обозначаетъ побѣду Куретовъ и Эллиновъ надъ Финикійцами. Можно въ Греческомъ Олимпѣ различить, хотя съ трудомъ, божества, представляющія Иранъ, отъ тѣхъ, въ которыхъ воплотился Кушъ; но отдѣлить самыя ученія одно отъ другого уже совершенно невозможно. Свобода утратила свой нравственный смыслъ и сдѣлалась произволомъ; необходимость утратила единство личнаго представленія и сдѣлалась простою и неясною отвлеченностью. Обыкновенное рожденіе боговъ принадлежитъ общей Шиваитской системѣ; рожденіе безъ отца или матери относится къ понятію объ эманаціяхъ. Съ другой стороны, характеръ свободы преобладаетъ въ поэмахъ Гомерическихъ и выражается всемогуществомъ Зевса и миѳомъ золотой цѣпи. Можно бы даже подумать, что Гомеру чуждо было ученіе о необходимости, если бы въ словахъ Ириды Посейдону не было видно, что власть Парки[2]), покровительствующей перворожденнымъ (странный доводъ въ пользу маіоратствъ) страшнѣе Посейдону, чѣмъ сила Зевса. Объ Римѣ говорить нечего. Тамъ не было никакой системы, никакаго ученія. Тамъ было не органическое соединеніе, а грубый сплавъ миѳологій. Тамъ не было вѣрованія, а государственная обрядность, гражданственная связь, *religio*, *church and state*.

---

[1]) Мелькарта?

[2]) У Гомера Μοῖραι. Ил. XV, 204. Ἐρινύες Preller, G. M. 330. 520. *Изд.*

Довольно замѣчательно, что всѣ ученія, сохранившія въ себѣ остатокъ свободнаго Иранскаго начала, также сохранили преданія о великомъ измѣненіи жизни земной, которое мы называемъ всемірнымъ потопомъ. У Индѣйцевъ въ Брахманизмѣ (и именно въ немъ) подробный разсказъ о томъ, какъ Ману (человѣкъ, т. е. человѣкъ праведный) былъ спасенъ самимъ Брахмою отъ бездны водъ, поглотившихъ землю; въ Вавилонѣ тотъ же разсказъ о Ксисуѳрѣ, спасенномъ помощію бога Хона (Кроноса, Еврейскаго Іеговы), у Израильтянъ тоже; тоже, хотя менѣе ясно, у Иранцевъ и Азовъ, выселенцевъ Ирана. Въ Вишнуизмѣ тоже самое повторяется въ миѳѣ о воплощеніи Вишну для спасенія земли и священныхъ книгъ, увлеченныхъ злымъ духомъ въ морскую глубину. Вишну обличаетъ во многомъ сѣверное свое происхожденіе. Впрочемъ изученіе этой части миѳологіи Индустанской дастъ любопытное указаніе на ходъ миѳовъ, на измѣненіе понятій посредствомъ дурно истолкованныхъ символовъ, и на выдумку новыхъ сказокъ для объясненія гіероглифовъ, которыхъ смыслъ былъ утраченъ; въ общемъ же движеніи человѣческой мысли, въ ея религіозномъ развитіи, практическій Вишнуизмъ далеко не имѣетъ важности коренныхъ ученій Брахманскихъ и Шиваитскихъ, въ которыхъ все практическое и обрядное имѣетъ основу логическую и отвлеченную.

Начало свободы есть существенное свойство религій Иранскихъ; начало необходимости—религій Кушитскихъ. Первое — корень единобожія, второе — всебожія. Пантеизмъ Иранскій, его отличіе отъ Кушитскаго, переходъ въ многобожіе. Характеристика религіи Зайнской.

Свобода и необходимость, проявленныя въ образахъ творенія и рожденія, составляютъ внутреннее зерно религій Иранской и Кушитской и служатъ началомъ, съ одной стороны, единобожію, съ другой всебожію (монѳеизмъ и панѳеизмъ). Но единобожіе, переходя въ положительныя формулы философіи, легко измѣнялось и сливалось съ понятіями пантеистическими. Все твореніе есть тотъ же творецъ; Зевсъ есть все то, что̀ ты видишь, все то, что̀ движется; Брахма есть все во всемъ, и такъ далѣе. Вотъ основа пантеизма Иранскаго, который сливается съ системою Кушитскою. Нѣтъ сомнѣнія, что логическое развитіе мысли влечетъ человѣка къ пантеизму; ибо логика есть собственно наука проявленій, а свобода (ко-

рень единобожія) не проявляется или, проявившись, теряетъ свой характеръ. Но внутреннее сознаніе или стародавнее, первобытное преданіе, на которомъ возрасталъ Иранизмъ, сохраняло права свободно-творящаго духа въ личности божества, и Брахма, творящій по любви, совершенно отличенъ отъ Шивы, творящаго по неволѣ. Обѣ системы переходили въ многобожіе, но каждая давала свое направленіе или свой смыслъ новоявившимся богамъ: отъ одной они получали характеръ силы физической, отъ другой—характеръ воли нравственной.

Но нужно распространять эту мысль и объяснять ее примѣрами. Діонисосъ Кушитскій и Аполлонъ Иранскій представляютъ въ себѣ такіе противоположные типы, что безпристрастный изслѣдователь не можетъ выводить ихъ изъ одной системы религіозной; но не должно забывать, что многобожіе и человѣкообразное представленіе боговъ уничтожаютъ большую часть первоначальныхъ примѣтъ и сливаютъ разныя ученія въ общій безсмысленный хаосъ.

Пантеизмъ коренной, религія необходимости, признаётъ поневолѣ частныя и временныя личности, ибо чувство самосознанія сильнѣе всякаго умствованія. Въ тоже время, онъ охотно отрицаетъ личность общаго міроваго чувствилища, личность всепознающаго духа (таковъ Буддаизмъ), и поэтому самому свободнѣе переходитъ въ многобожіе, чѣмъ коренной монотеизмъ. Можно даже предположить съ нѣкоторою вѣроятностью, что единобожіе никогда не переходило въ многобожіе иначе, какъ при встрѣчѣ и прививкѣ пантеистскихъ понятій. По крайней мѣрѣ въ Индустанѣ политеизмъ зависитъ по большей части отъ развитія ученія Шиваитскаго. Брахма и Вишну являются отдѣльно, одинъ въ своемъ творческомъ величіи, другой въ своей человѣческой дѣятельности, повторяя образъ свой въ символическихъ и историческихъ аватарахъ; Шива дробится и множится въ цѣломъ поколѣніи боговъ, часто оспаривающихъ первенство у своего родоначальника. Изъ нихъ главные, Ганеша, Картикея, имѣютъ своихъ приверженцевъ, которые считаютъ ихъ первоначальными силами и ставятъ выше самого Магадева. Въ Египтѣ всѣ боги (а ихъ было довольно) связаны съ Озирисомъ и Изидою, а Тифону (какъ

слѣдовало по его характеру Иранскаго представителя) не дано ни жены, ни племени, исключая миѳъ о томъ, какъ онъ соблазнилъ Изиду. Символъ необходимости, рожденія, велъ прямо къ многобожію, точно также, какъ онъ имѣлъ неизбѣжнымъ послѣдствіемъ поклоненіе производительной силѣ въ мірѣ вещественномъ.

Очевидно, что человѣкообразіе (антропоморфизмъ), также какъ и всѣ заблужденія религіозной потребности, легче прививаются къ пантеизму, чѣмъ къ единобожію. Въ самомъ символѣ необходимости, рожденіи, лежитъ уже будущее развитіе человѣкообразное, какъ скоро онъ усвоится народомъ чувствительнымъ къ пластической красотѣ. Такъ и было въ земляхъ Эллинскихъ. Съ другой стороны, самое благородство этой формы и уваженіе человѣка къ своему внутреннему достоинству не позволяли началу стихійному развиваться во всей своей грубой наглости. Поклоненіе божеству, изображенному стройнымъ кумиромъ Діаны или величественнымъ лицемъ Зевса Олимпійскаго, не могло сопровождаться варварскими обрядами, которые безчестили храмъ осьмирукаго или птицеголоваго бога. Жертвы человѣческія не были обыкновенными въ Элладѣ и рано исчезаютъ изъ ея религіозной исторіи, хотя слѣдъ ихъ и преданія долго сохранялись въ памяти народа. Такъ, напр., Вакху въ Беотіи приносили ежегодно въ жертву отрока, который въ позднѣйшее время былъ замѣненъ козленкомъ. Кажется, новое вліяніе Востока, послѣ паденія Эллинской самобытности, ввело въ Элладу забытый обычай человѣческихъ жертвоприношеній *), также какъ оно опять зажгло въ Африкѣ угасшій фанатизмъ Вааловыхъ поклонниковъ; но это было не надолго. Многобожіе вспыхнуло со всѣми своими отвратительными обрядами противъ всепоглощающей силы Христіанства и исчезло изъ Эллино-Римскаго міра. Впрочемъ, уже сказано, что жестокость не была кореннымъ порокомъ Кушитскаго служенія. Можетъ быть, она развивалась изъ ученія Иранскаго, враждебнаго всякой вещественно-органической жизни, и была связана съ его искаженіемъ; но она безспорно легко вкрадывалась и въ стихійную религію, совершенно чуждую положительнымъ нравственнымъ началамъ. Образъ человѣка, избранный въ Элладѣ ти-

*) Непонятно что имѣлъ авторъ въ виду въ этихъ словахъ. *Изд.*

помъ всего божественнаго, облагораживалъ всю религію. Внутреннее сознаніе свободы въ человѣкѣ отражалось въ свободномъ характерѣ самихъ боговъ; но свобода, исходящая изъ понятія о частной и мелкой личности, а не изъ высокаго и нравственнаго понятія о первоначальномъ творчествѣ, заклеймена была всею шаткостью личнаго произвола. Изъ самой неопредѣленности коренныхъ идей, перешедшихъ въ живые образы и утратившихъ свое значеніе отъ внутренней силы жизни, заключенной въ образахъ, избранныхъ Эллинскимъ воображеніемъ,—выводится легкость, съ какою всякое божество могло умѣститься въ человѣкообразномъ соборѣ Олимпа. Бѣдность основной мысли производила богатство видимыхъ формъ. Сверхъ того, не должно забывать, что Эллада, составленная изъ мелкихъ отдѣльныхъ племенъ, не имѣвшая сильнаго самобытнаго направленія, получила все свое просвѣщеніе и все свое умственное богатство извнѣ. Поздно появилась она на сценѣ дѣятельности міровой. Иранское племя, которое служило основаніемъ всему народонаселенію, успѣло одичать и огрубѣть прежде, чѣмъ оно пришло въ новое соприкосновеніе съ Востокомъ и Югомъ. Въ тѣсномъ и гористомъ полуостровѣ Эллинскомъ не встрѣчались сильныя волны племенъ, могучія начала первобытныхъ религій въ полномъ своемъ разливѣ; не было жаркой схватки и отчаянной борьбы, которыя произвели въ Индустанѣ и на берегахъ Евфрата столько величественныхъ явленій въ исторіи и многозначительныхъ измѣненій въ человѣческихъ думахъ. Тутъ не становились лицомъ къ лицу Кушитъ и Иранецъ во всей чистотѣ и опредѣленности коренныхъ своихъ характеровъ; мало по малу, безъ потрясеній и сильныхъ переворотовъ, почти не замѣтно, черезъ береговыя гавани и горныя долины, всачивались двѣ противоположныя стихіи просвѣщенія въ безцвѣтную среду, которая еще не сознавала своей живой и оригинальной личности. Пріобрѣтенное извнѣ перерабатывалось внутреннею дѣятельностью Эллинскаго духа и созидало новое цѣлое, полное красоты и прелести, но лишенное глубокомыслія и страсти. Религіозныхъ войнъ не знала Эллада. Въ самыхъ раннихъ эпохахъ ея развитія слышны какіе-то легкіе отголоски частныхъ стычекъ между поколѣніями, принявшими поклоненіе Вакха (Діонисоса Кушитскаго) и Аполлона (Иранскаго). Таковъ, вѣроятно, миѳъ объ убіеніи Орфея, который, сошествіемъ въ адъ, напоми-

наетъ Иракла—побѣдителя смерти, и Музагета; но эти слабые отзывы грозы, гремѣвшей на Востокѣ, не заслуживаютъ вниманія. Общая среда отнимала всю силу, такъ сказать, всю ѣдкость внѣшнихъ приливовъ: легкіе вскипы и пѣна знаменовали встрѣчу, ознаменованную въ Азіи бурями и волканами. Къ этому должно прибавить и то, что самыя стихіи религіозныя утратили свою первобытную рѣзкость прежде, чѣмъ онѣ коснулись Эллады. Смѣшеніе ученій въ Финикіи, Сиріи и Малой Азіи предшествовало распространенію просвѣщенія въ Европѣ. Между Иракломъ и Озирисомъ, или Діонисосомъ, или Астартою, не могло уже быть той вражды, которая существовала между ихъ первообразами. Равнодушіе и терпимость заступили мѣсто изступленнаго фанатизма. Племена смѣшивались, занимали другъ у друга устройство гражданское, часть быта домашняго и практическія знанія. Отовсюду возникали мелкіе центры общественности и складочныя мѣста для разнородныхъ святынь. Не нужно опровергать мнѣніе ученыхъ, пристрастныхъ къ системѣ автохтонства и присвоивающихъ Элладѣ славу самороднаго развитія. Эта система не выдерживаетъ никакаго разбора и содержитъ въ себѣ отрицаніе всякой исторической критики; заблужденіе минутное не заслуживаетъ дѣльнаго спора.—Вся поэзія древняя, всѣ первые памятники словесности полны показаній о колоніяхъ, приносившихъ на материкъ Греціи или на ея острова свою образованность и свои вещественныя силы. Разсказы о Данаѣ, братѣ Египта, о Кадмѣ, о Танталѣ, о Кекропсѣ, о потомствѣ Миноса (Эакидахъ) связаны со всѣми измѣненіями въ ранней судьбѣ областей и съ родословными домовъ, прославившихся въ позднѣйшіе вѣка. Геродотъ, котораго вѣрный взглядъ на земли, почти неизвѣстныя, оцѣненъ и оправданъ всѣми новѣйшими изслѣдователями, не обинуясь приписываетъ Финикійцамъ введеніе грамотности въ Элладу. Самый характеръ памятниковъ, принадлежащихъ баснословнымъ временамъ, указываетъ на умственное направленіе, чуждое послѣдовавшему развитію. Таковы гидравлическія работы, которыя встрѣчаются намъ въ младенчествѣ просвѣщенія Эллинскаго и вѣчно останутся загадкою для упрямыхъ приверженцевъ его туземнаго начала. Со всѣхъ сторонъ, какъ уже сказано, возникали мелкія общества съ многосложными и синкретическими религіями.

Вездѣ были свои пантеоны и свои мѣстные миѳы; но въ самомъ сердцѣ Эллады, въ области, охраняющей съ Сѣвера входъ Пелопонеса, на перепутіи всѣхъ движеній народовъ южныхъ и сѣверныхъ, невольно останавливается вниманіе наше общимъ Греческимъ пантеономъ, общею святынею, сборнымъ мѣстомъ всѣхъ боговъ и всѣхъ миѳовъ. Ѳивы, которыхъ имя уже одно такъ явно напоминаетъ Египетскую столицу, стовратную царицу Нильской долины, Ѳивы вмѣщаютъ въ себѣ всѣ стихіи, разнообразно развившіяся во всѣхъ прочихъ областяхъ. Таинственный сфинксъ Египта задаетъ Эдипу свои затѣйливыя загадки и открываетъ цѣлый рядъ трагическихъ происшествій, въ которыхъ царствуетъ строгая и неумолимая судьба; окрестности Копаиса удивляютъ насъ слѣдами канализаціи достойной Кушитскаго трудолюбія; Кадмъ Финикіецъ сѣетъ зубы дракона, и самъ въ глубокой старости принимаетъ видъ змѣи вмѣстѣ съ своею божественною подругою Гармоніею, которой имя принадлежитъ миѳологіи восточной. Пещера великаго прорицателя, всезнавшаго Трофонія, напоминаетъ пещерное служеніе Шивантовъ; глубокая таинственность, кровавая необходимость править судьбами этого города, менѣе всѣхъ Эллинскаго изъ всѣхъ Эллинскихъ городовъ. Въ Ѳивахъ все еще дышетъ Югомъ и Юго-Востокомъ. Душа не освободилась отъ тяжелаго ига вещественныхъ силъ. При чтеніи этихъ чудныхъ миѳовъ о Кадмѣ и Эдипѣ и Тирезіи, при вспоминаніи объ обрядахъ собственно-Ѳивской религіи, чувствуешь, что еще ходишь не подъ яснымъ небомъ, не по благодатной землѣ, внушившей столько чудно-свѣтлыхъ пѣсень, но подъ сводомъ пещеръ и по каменному помосту, въ мірѣ безмолвнаго каменосѣчца Кушита. Это доказательство началъ жизни Беотійской сильнѣе всякихъ сомнѣній, порожденныхъ избыткомъ буквенной учености. Выводъ, основанный на общей гармоніи древне-Ѳивской жизни, подтверждается всѣми подробностями. Такъ, въ числѣ седьми воротъ города, посвященныхъ разнымъ богамъ, находимъ мы ворота Огигеса и не можемъ уже считать его человѣкомъ по тому кругу, въ которомъ встрѣчаемъ имя его. Между тѣмъ, онъ очевидно чуждъ Эллинскому Олимпу, какъ божественному, такъ и героическому. Происхожденіе же его объясняется другимъ именемъ, Онки, которой посвящены были седьмые ворота Тира и которая извѣстна

намъ какъ богиня Финикійскаго берега, однозначительная съ Сигою. Кадмъ, изобрѣтатель письменъ, ясно представляетъ намъ преданіе древнее о прибытіи поселенцевъ Финикійскихъ въ Ѳивы, вѣроятно основанныя Египетскими колонистами. Кадмъ не утратилъ своей важности даже въ то время, когда Эллада утратила свою духовную жизнь. Кадмонъ встрѣчается намъ въ системахъ восточныхъ мистиковъ какъ таинственное прозвище Адама (Адамъ Кадмонъ [1]). Смѣшно бы было выводить это имя изъ Эллинскихъ сказокъ, но непозволительно Эллинскую сказку отрывать отъ первоначальнаго миѳа восточнаго. Кадмъ, по словамъ Страбона, жилъ также и въ Эѳіопіи (землѣ Куша библейскаго). Сидонъ и многіе другіе города Финикійскаго союза выводили свое начало отъ юго-восточныхъ пришельцевъ, жившихъ на берегахъ Персидскаго залива, и поэтому связывали свои преданія съ преданіемъ библейскимъ объ основаніи Вавилона Кушитами. Показаніе это подтверждается и тѣмъ, что восточной берегъ Средиземнаго моря, начиная отъ границъ Египта, также назывался Эѳіопіею, между тѣмъ какъ сѣверная часть Сиріи называлась Леуко-Сирія (Бѣлосирія). Различіе племенъ очевидно. Самое простое размышленіе приводитъ насъ къ тому выводу, что Кадмъ, Кадмосъ или Кадмонъ было священнымъ названіемъ племени, которое мы назвали Кушитскимъ, и принадлежало верховью Нила,—землѣ, которую признали мы колыбелью Буддаизма и Шиваизма, землѣ Саманской. Имя Будды, *Самано-Кодомъ*, и *Саманейцевъ* подтверждаетъ нашъ выводъ и объясняетъ имя Готамы [2]), которое далеко не имѣетъ личной опредѣленности историческаго Шакья-муни. Въ миѳѣ о Кадмѣ Греческомъ вниманіе наше должно остановиться на другомъ обстоятельствѣ, весьма важномъ. Жители Ѳивъ выросли изъ зубовъ змѣи, Кадмъ въ старости сдѣлался змѣею. Тутъ видны и уваженіе къ змѣѣ, и апоѳеозъ, чисто въ духѣ Кушитской религіи и совершенно внѣ позднѣйшаго Эллинства. Убіеніе змѣя Кадмомъ представляется или какъ искаженіе первоначальнаго разсказа, или какъ миѳъ восточный о самопожертвованіи божества. Послѣднее толкованіе вѣроятнѣе.—Темное

[1]) Кадмонъ, на языкахъ Семитическихъ, значитъ *первоначальный*, *древній*. *Изд.*

[2]) Самонокодомъ—Сіамское названіе Будды. Какъ это названіе, такъ и Готама не вполнѣ уясненнаго происхожденія. Саманейцы—Буддійскіе созерцатели. *Изд.*

и безсмысленное [1]) преданіе о Трофоніи связывается съ пещернымъ богопоклоненіемъ и, можетъ быть, болѣе относится къ Египетскому имени Ѳивъ, чѣмъ къ позднѣйшему Кадму; но въ сказкѣ о Беотійскомъ прорицателѣ Тирезіи видны опять слѣды змѣи, какъ символа мудрости, и какое-то соперничество Иры и Зевса [2]), напоминающее равенство Изиды и Озириса и борьбу ихъ поклоненія подъ Индустанскими формами Шивы и Бгавани, т.-е. ту органическую полярность, которую Эллины приняли за споръ о первенствѣ въ грубо-вещественной любви.—Послѣ свода фактовъ и миѳовъ, ясно опредѣляющихъ восточный источникъ просвѣщенія Беотійскаго, не позволительно сомнѣваться въ первоначальной колонизаціи; но синкретизмъ является позднѣе. Долго Ѳивы боролись, чтобы сохранить достоинство первостепенной области въ Элладѣ, и открывали ворота свои чуждымъ богамъ и чуждымъ понятіямъ. Такъ старались они себѣ усвоить Иранскаго Иракла, и это было не трудно поклонникамъ Иракла (Мель-Карѳа), введеннаго въ систему Финикійскую первенствомъ полу-Иверскаго города Тира [3]). Точно также слили они Вакха, котораго миѳъ обличаетъ вліяніе племенъ и языковъ сѣверныхъ, съ Діонизосомъ южнымъ, которому въ Потніи [4]) ежегодно приносился въ жертву отрокъ или младенецъ. Близость обще-Эллинскаго святилища (Дельфы въ Ѳокидѣ) указываетъ на центральную важность всей области и на то, какъ новые алтари новымъ богамъ вступали въ соперничество съ старыми. Тоже скажемъ и о судѣ Амфиктіоновъ, и тоже, наконецъ, объ общемъ Греческомъ ополченіи для рѣшенія вопросовъ частно-Беотійскихъ. Ѳивы пали. Трудно опредѣлить причину ихъ паденія; но, кажется она заключалась именно въ томъ, что упорство характера чуждаго не могло вполнѣ покориться развивающемуся эллинству. Отъ этого власть Ѳивъ перешла къ Аргосу, получившему также свое просвѣщеніе изъ земель Кушитскихъ (таковъ смыслъ миѳа о Данаѣ), но рано перешедшему подъ власть собственно-Эллинской стихіи. Съ Аргосомъ связаны вся повѣсть о ранней судьбѣ Эллады и начало Греческаго мореплаванія; ибо корабль Арго именемъ своимъ подтверждаетъ разсказъ о томъ, что первообразъ его былъ доставленъ

---

[1]) Этимъ словомъ выражается вѣроятно безсвязность преданій о Трофоніи, недостаточная осмысленность ихъ. *Изд.*

[2]) Авторъ почитаетъ Тиръ полу-Иверскимъ вслѣдствіе культа Мелькарта, котораго онъ считаетъ Иверскимъ Иракломъ. *Изд.*

[3]) Vollständiges Wörterbuch d. Myth. aller Nationen s. v. Teresias, Vollmer. 1839. Этой книгой не рѣдко пользовался авторъ. *Изд.*

[4]) Городъ Беотій между Ѳивами и Песареей, Павзаній, 9, 8, 1. *Изд.*

Даная, братомъ Египта, южнымъ пришельцемъ въ Аргосскую землю. Почти нѣтъ въ Элладѣ приморскаго города, который бы въ миѳахъ о своемъ младенчествѣ не сохранилъ доказательствъ, что начало просвѣщенія получено имъ извнѣ. Такъ напр. Аѳины въ имени своемъ и въ имени своей покровительницы представляютъ ясное указаніе на мирное вліяніе Египта, олицетвореннаго въ Аѳинѣ (Нейѳъ), Египетскомъ божествѣ. Но ни одинъ городъ, ни одна область, по полнотѣ, общности и ясному характеру своихъ миѳовъ, не можетъ оспаривать первенства у Беотіи. Всѣ прочіе миѳы принадлежатъ какой нибудь ограниченной мѣстности; Беотія въ своемъ всеобъемлющемъ синкретизмѣ воплощаетъ всю исторію первоначальной образованности Греческой и неоспоримо свидѣтельствуетъ объ ея Египто-Финикійскихъ источникахъ. Но другіе приливы позднѣйшіе уничтожили рѣзкость характера южнаго и наполнили весь полуостровъ новыми поселенцами Иранскаго происхожденія, съ ясною фантазіею, съ чувствомъ красоты въ мысли и словѣ, съ могуществомъ духа воинственнаго и съ склонностью къ поклоненію свободно-творящей волѣ. Критъ, принявшій свои религіозныя понятія изъ Кушитскаго начала и сохранившій объ немъ память въ разсказахъ о Зевсовой пещерѣ, о Лабиринтѣ, о мѣдномъ великанѣ (раскаленный истуканъ Молоха) [1]), первый освободился собственною силою изъ-подъ чужого ига и началъ борьбу противъ своихъ просвѣтителей. Борьба была успѣшна. Критъ освобожденный преслѣдовалъ южныхъ пришельцевъ на берегахъ Эллады и нѣсколько времени владѣлъ значительною частію ея приморья, какъ восточнаго, такъ и западнаго, въ Элладѣ и Этоліи. Изъ Крита началось, какъ сказано, возрожденіе Эллады. Торжественно и гордо поднялся полетъ благороднаго племени: Дедалъ вырвался изъ темнаго Лабиринта на просторъ вольнаго неба. Впрочемъ Дедалъ уже не есть эмблема умственой жизни Критской, но самобытной жизни самой Эллады, освобождающейся отъ преобладанія полу-Финикійскаго Крита. Окончательная эпоха свободы выражена побѣдою Тезея надъ Минотавромъ и надъ Ѳивами. Куреты [2]) замѣнили Зевсомъ древняго Кроноса, Куреты свергли съ себя оковы южныхъ насильниковъ; но никогда не могли они освободиться отъ клейма, наложеннаго на нихъ характеромъ южной религіи. Миѳы Куретовъ носятъ на себѣ отпечатокъ таинственной и кровожадной Финикіи.

---

[1]) Τάλως—одно изъ божествъ Крита. *Изд.*

[2]) Вмѣсто Критяне. Куреты, не Критяне, встрѣчаются въ миѳѣ о Мелеагрѣ. *Изд.*

Мѣдь звучитъ въ ихъ таинствахъ и напоминаетъ звонъ кимваловъ, покрывавшихъ плачъ младенцевъ, приносимыхъ въ жертву Молоху; мѣдь облекаетъ члены ихъ героевъ и полубоговъ и свидѣтельствуетъ о народѣ, занимавшемся разработкою рудниковъ. Минотавръ пожираетъ юношей и дѣвъ, присылаемыхъ въ дань владѣтелю Крита; Идоменей приноситъ сына въ жертву разгнѣванному морю, и баснословные вожди Куретовъ дѣлаются у Грековъ адскими судіями (таковы Миносъ, Радамантъ и даже Эакъ). Критъ составляетъ историческій переходъ отъ Финикіи къ Элладѣ. Въ немъ началъ развиваться антропоморфизмъ (человѣкообразіе); въ Элладѣ онъ получилъ совершенную самостоятельность и пластическую красоту. Необъяснимый законъ, дающій вездѣ побѣду Сѣверу надъ Югомъ, исполнился въ Греціи такъ же, какъ онъ исполнился въ борьбѣ Персіи съ Египтомъ, Рима съ Карагееномъ, Турка съ Аравитяномъ, Германца съ Римляниномъ. Звѣриная кожа, палица и мечъ Иранца вытѣсняли панцырь и стрѣлу Кушита. Изчезло поклоненіе змѣѣ, закрылись таинственныя пещеры, нѣкогда служившія святынею даже на приморьѣ Эпира и Иллиріи (пещера Кадма на Адріатическомъ берегу извѣстна до нашего времени). Ираклы и Аполлоны пошли войною противу драконовъ; на горныхъ вершинахъ поднялись алтари, и каменныя ограды, и легкіе храмы свѣтлыхъ Иранскихъ боговъ. Въ подробностямъ трудно прослѣдить этотъ переходъ, ибо синкретизмъ начался не въ Элладѣ, а въ земляхъ Азіатскихъ; но въ большихъ массахъ, въ религіозныхъ группахъ характеръ служенія ясенъ и не подверженъ сомнѣнію. Сцена борьбы между Зевсомъ и великанами переносилась съ мѣста на мѣсто по прихоти народовъ и пѣвцовъ; но никогда могилы побѣжденныхъ Титановъ и змѣеногихъ Гигантовъ не были помѣщены въ сѣверныхъ странахъ. Это указаніе весьма важно, между тѣмъ какъ имя Иранскаго Тифона, перенесенное на побѣжденныхъ Кушитовъ, показываетъ только запутанность понятій, уже сливщихся и смѣшавшихся при ихъ первоначальной встрѣчѣ въ земляхъ между Тигрисомъ и Средиземнымъ моремъ. Никогда не должно терять изъ виду, что одни и тѣже боги шли въ Грецію съ Сѣвера и Юга: тотъ же Ираклъ, таже Діана, таже Афродита; но при всемъ смѣшеніи и сплавленіи религій, Ираклъ сѣверный, Вакхъ и пр. совершенно отличны отъ Иракла-Мелькарта, Діонизоса Сабейскаго и другихъ

боговъ Кушитскихъ. Гордый Алкидъ, смѣло покрытый кожей убитаго льва, попирающій побѣжденнаго дракона, сражающійся съ Амазонками, пренебрегающій изнѣженнымъ служеніемъ Адониса, Алкидъ, вольный горецъ Өессаліи или даже Иверіи, конечно не одно лицо съ Иракломъ Діодора,закованнымъ въ мѣдный панцырь и покровительствующимъ волшебству и таинствамъ ночнымъ*). Источникъ служенія одинъ, первобытное лицо одно; но Тиръ наложилъ уже на своего бога клеймо южной мысли, а богъ Эллиновъ сохранилъ свою нравственную свободу, и побѣжденный соблазномъ вещественной жизни взошелъ на очистительный костеръ. Если бы мы еще могли сомнѣваться въ началѣ этого служенія, то имя отца Ираклова, Персея (ибо таковъ старинный миѳъ объ его происхожденіи) разрѣшило бы всѣ сомнѣнія. Не нужно доказывать, что послѣднее вторженіе народовъ, заселившихъ Элладу, было съ Сѣвера. Но съ нѣкоторою вѣроятностью можно сказать, что это племя (именно Эллины) пришло съ Сѣверо-Запада. Гористая преграда Өессаліи удерживала нѣсколько времени движеніе ихъ на Югъ. Въ Эпирѣ основали они власть свою и, тутъ окрѣпнувъ въ силахъ и составивъ подвижныя дружины, ворвались они въ землю первобытныхъ Пеласговъ и вытѣсняли ихъ мало-по-малу въ неприступную твердыню горъ, гдѣ долго оставались они непокоренными. Такова была Аркадія, часть Өессаліи (Пеласгіотисъ) и другія области, не заманивающія властолюбія завоевателя. Преданіе о пришествіи Өессалійцевъ изъ Эпира сохранилъ намъ Геродотъ. Нѣтъ сомнѣнія, что самые Эллины были одноплеменники прежнимъ Пеласгамъ, и невозможно опредѣлить ихъ настоящія отношенія. Быть можетъ, разница между ними была ничтожна; но кажется, что Эллины позднѣе оставили свой родной Иранъ и чище сохраняли коренной характеръ племени. Какъ бы то ни было, первоначальное святилище Эллиновъ, лѣсъ Додонскаго Діоса, имена Эллоновъ или Гелловъ и Селловъ, Эллады, Геллы и Эллопіи, мѣстностью своею, сохраненною намъ въ свидѣтельствахъ всѣхъ древнихъ писателей, опредѣляютъ страну, изъ которой вступили они въ первобытное жилище Пеласговъ. Безполезно бы было слѣдить всякій шагъ семьи, которой суждено было занять такое важное мѣсто въ

*) VII, 176.

исторіи человѣчества и развить столько богатствъ въ мірѣ мысли и искусства; но знаніе двухъ началъ, изъ которыхъ возникло Эллинское просвѣщеніе, объясняетъ всѣ послѣдующія явленія его. Элладѣ суждена была великая слава: Элладѣ суждено было представить міру величественное зрѣлище народа немногочисленнаго, но измѣнившаго всѣ отношенія между народами силою присущаго въ немъ духа. Но изученіе древней Эллады не приноситъ никакихъ плодовъ изслѣдователю первобытной исторіи просвѣщенія. Не въ ея тѣсныхъ долинахъ, не въ ея мелкихъ областяхъ, прорѣзанныхъ заливами моря и крутыми отрогами горъ, составились громады племенъ и массы религіозныхъ понятій, обнявшихъ весь шаръ земной своею могущею дѣятельностью. Для нихъ нуженъ былъ просторъ степей Азіи и Африки, прибережья ихъ безконечныхъ рѣкъ и скаты ихъ огромныхъ твердынь. Тутъ источникъ и начало, тутъ колыбель древняго міра. Элладѣ принадлежитъ окончательное сліяніе двухъ религій, уже проживших эпоху синкретизма; ей принадлежатъ вполнѣ безсмысленность и мелкость понятій религіозныхъ, служеніе красотѣ и образу человѣческому и величіе дѣятельности политической. Это ея собственность; но мысль отвлеченная, облекшаяся въ вѣрованія, шла съ Востока и Юга и, можетъ быть, обозначала свое происхожденіе въ именахъ Зевсъ (Шивъ Кушитскій) или Діосъ (Дивъ Иранскій), соединенныхъ Эллинами въ одномъ и томъ же лицѣ.

Вообще, не должно забывать, что земля Эллиновъ заключалась въ самыхъ тѣсныхъ границахъ. Ѳракія уже принадлежала другой системѣ, Иллирія также; даже Македонія была для Эллина полуварварскою страною. Отношенія Грековъ къ Ѳракіи, взаимная ихъ вражда, союзъ Ѳракійцевъ съ Троянами во время великой борьбы, воспѣтой Гомеромъ, отсутствіе всякаго воспоминанія, связывающаго младенчество Греціи съ областями на Сѣверъ отъ Македоніи, все доказываетъ, что племя Ѳракійское совершено чуждо Эллинамъ. Очевидно, что слѣды поселеній Греческихъ на берегахъ Гебра, на скатахъ Гема и Родопа, принадлежатъ тому времени, когда, стѣсненные въ маломъ пространствѣ Эллады, Греки вооруженною рукою стали расширять ея предѣлы и высылать колоніи на Сѣверъ и Югъ, за горы и за моря. Ѳракія же сама, и въ этомъ намъ порукою Геродотъ, принадлежала къ системи Иллирійской и при-Ду-

нійской; ибо онъ говоритъ [1]): „Ѳракійцы, послѣ Индѣйцевъ, самое многочисленное племя на землѣ; они бы были, по моему мнѣнію, сильнѣйшимъ народомъ въ мірѣ, если бъ соединились подъ однимъ начальникомъ; но это невозможно. У нихъ имена разныя, но законы и обычаи почти вездѣ тѣже“. Эти слова были бы необъяснимы, если бы сѣверные сосѣди Греціи принадлежали разнымъ племенамъ и не были подраздѣленіями одной великой семьи, бросившей свои колоніи за Геллеспонтъ подъ именемъ Фриговъ или Фригійцевъ и основавшей богато-торговые города, которыхъ главою была великая Троя. Безспорно, съ именемъ Фригійцевъ связано преданіе о Фриксосѣ, изгнанномъ изъ царства своего отца Аеамаса; преданіе же объясняется жительствомъ народа сѣвернаго, *Атамановъ*, на границахъ Эпира. Это была смѣлая колонія Иллирійцевъ, врѣзавшаяся въ Элладу, но снова выгнанная и удалившаяся частью въ горы западныя, частью за море въ Малую Азію, тѣмъ самымъ путемъ, по которому вступили Эллины въ Европу, т.-е. черезъ Геллеспонтъ. Въ послѣдствіи времени, миѳы о Фригахъ и Эллинахъ перепутались у рапсодовъ и въ памяти народной. Сѣверныя горы Македоніи были, очевидно, крайнимъ предѣломъ собственно-Эллинскихъ племенъ, и въ Малой Азіи южный берегъ Эвксина не принадлежалъ имъ, точно также какъ и сѣверо-западный уголъ земли, на которомъ основана была Троя.—Труднѣе опредѣлить границу и настоящее значеніе Пеласговъ. Смѣло можно утверждать, что нарѣчіе ихъ было главнымъ основаніемъ языка извѣстнаго подъ именемъ Эллинскаго; ибо сходство нарѣчій Италійскихъ съ обще-Греческимъ, т.-е. писаннымъ, зависѣло отъ первоначальнаго Пелаегическаго корня. Сходство это въ Римѣ могло бы быть объяснено примѣсью Этрурской стихіи, но такое объясненіе не касается другихъ поколѣній, Латинскаго, Сабинскаго и прочихъ. Вѣдные остатки южно-Италійскихъ нарѣчій, сохраненные въ древнихъ писателяхъ или на каменныхъ памятникахъ, указываютъ на великую разницу Пелаегическаго и Славянскаго начала въ языкѣ, хотя оба принадлежатъ къ системѣ Иранской. Такъ, форма окончанія въ спряженіяхъ на est или ust, преобладаніе буквы f и какая-то грубость коренныхъ звуковъ ставятъ Пелаегическое нарѣчіе ближе къ Западно-Иранскому или Германскому, чѣмъ къ

[1]) Herodoti Terpsichore, V, 3. *Изд.*

Восточно-Иранскому, т.-е. Славянскому. Мягкость и полнозвучіе Эллинскаго языка, также какъ жительство древнихъ Эллиновъ въ сосѣдствѣ Иллиріи, Пэоніи и Ѳракіи, наводятъ на предположеніе, что они были народомъ мѣшаннымъ и принявшимъ много Славянской стихіи въ свой Пеластическій составъ. Не это ли выражается любовью Эндиміона (кажется первообраза Эллиновъ) и Діаны? Артемида восточная, таинственная представительница силъ міровыхъ, не входитъ въ кругъ этого миѳа, перенесеннаго въ Малую Азію позднѣйшимъ невѣжествомъ или Фритійскою колоніею. Діана же первоначальная, стройная красавица, стрѣлометательница, царица горъ, вооруженная Венера, имѣетъ свое настоящее пребываніе на сѣверѣ Эллады, въ Иперборейской Истріи, гдѣ, по Пиндару, она останавливаетъ погоню Геракла за златорогою ланью, или въ Пэоніи на берегахъ Стримона (теперешній Струмень, отъ *струя, стремень*), или въ горахъ Гема и Родопа, гдѣ она носитъ весьма важное и опредѣлительное прозвище Вендисъ или Вендея (Вендская [1]). Очевидно, вся полоса отъ Адріатическаго (Ядранскаго) моря до Чернаго и до пролива Константинопольскаго и Пропонтиды (*Мраморское* [2]) входила въ одну, ничѣмъ непрерванную, систему, которой представители въ Малой Азіи были Фриги (отъ Фригіи Вендской) и Троя — *Пергамосъ*. Имя Ванадисъ, слѣдственно Венусъ, выводили изъ корня *ван, вено* (Индо-Германское *любезный*). Такое толкованіе имѣетъ за себя много вѣроятностей; но оно уничтожается отношеніемъ Фреи-Фригги къ Ніордру Вану и слѣдственно введеніемъ ея въ міръ Вендскій: ибо уже доказано, что имя Вановъ, также какъ и имя Азовъ, есть имя исторически-народное, а не религіозно-миѳическое. Заключеніе же о Фриггѣ Сѣверной разрѣшаетъ вопросъ о Фриггѣ Иллирійской (Венусъ, Вендская) и о Діанѣ Вендской (Ѳракійская *Вендисъ* или *Вендея*). Имя этой богини, союзъ Венеры и Діаны для защиты Пергама въ Иліадѣ, разсказъ бѣлокурыхъ Пэоніевъ объ ихъ Троянскомъ происхожденіи [3]), имя ихъ столицы *Доберъ*, обычаи, хлѣбопашественный бытъ, за

---

[1]) Ср. праздникъ Вендидей, распространившійся особенно въ Аттикѣ чрезъ Ѳракійскихъ рабовъ. *Изд.*

[2]) Авторъ, очевидно, намекаетъ на имя Пропонтиды—*Мармара*, изъ чего мы сдѣлали „Мраморное море". *Изд.*

[3]) Геродотъ V. 13.

который Аѳины поставили статую ихъ царю Аудалеону (*Удалый*) [1]), разсказъ Иллирійскихъ Венедовъ о томъ, что и они также пришли изъ Трои, созвучіе именъ городовыхъ, областныхъ и рѣчныхъ, наконецъ, современное намъ жительство безпримѣсныхъ Славянъ во всей этой странѣ, разрѣшаютъ вопросъ о древнемъ Славянствѣ Ѳракійцевъ и переходѣ Западно-Иранскаго (Пеласгическаго, полу-Германскаго) нарѣчія въ Эллинскій языкъ. Должно замѣтить, что въ синкретизмѣ миѳологіи Греческой, за исключеніемъ начала Кушитскаго, всѣ божества женскія принадлежатъ къ системѣ Вендской. Точно тоже видѣли мы и въ Скандинавіи, гдѣ, за весьма малыми исключеніями, всѣ богини носятъ отпечатокъ Славянства. Даже жена Аза-Ѳора *Сиѳъ* [2]), именемъ своимъ и значеніемъ миѳическимъ, также какъ и названіемъ дочери, *Труда* (трудъ), безспорно принадлежитъ къ кругу боговъ земледѣльческихъ, Ванскихъ. Ея характеръ повлекъ за собою нѣкоторое измѣненіе въ смыслѣ самого поклоненія Ѳору, который попался невзначай въ божество, покровительствующее земледѣлію: поучительный и ясный урокъ для изслѣдователей древней миѳологіи; онъ показываетъ всю прихотливость синкретизма.—Необъясненною и необъяснимою останется причина Вендскаго названія богинь какъ въ Скандинавіи, такъ и въ системѣ Эллино-Римской, за исключеніемъ тѣхъ, которыя приняты изъ миѳологіи южной. Это [3]) совершенно противно характеру чисто-Иранскому. Была ли въ Славянскихъ религіяхъ примѣсь Кушитскаго, вещественнаго служенія, принятая Ванами (Вендами) въ ихъ первобытныхъ жилищахъ на Сѣверѣ отъ Кашмира (Кушъ-двипа), и двойственность органическая, полярная, соблазнила ли нашихъ маломыслившихъ праотцевъ, болѣе склонныхъ къ простодушному развитію вещественнаго быта, чѣмъ къ жизни ума и духа? Предположеніе вѣроятное, но не довольно доказанное для принятія въ историческую систему. Во всякомъ случаѣ, фактъ, нами замѣченный, входитъ въ разрядъ тѣхъ фактовъ, въ которыхъ высказывается сочувствіе міра Славянскаго съ міромъ Индустанскимъ.

---

[1]) Добезосъ, иначе Домеросъ, между Амфинописомъ и Филиппами. Царь Аудалеонъ жилъ въ эпоху Діадоховъ. *Изд.*

[2]) Grimm, Deutsche M. 286. Труда—Thrudr. *Изд.*

[3]) Т.-е. существованіе женскихъ божествъ. *Изд.*

Религіи Эллино-Римскія, какъ выше сказано, представляютъ полное сліяніе Иранства и Кушитства, но съ утратою отличительнаго духа въ составныхъ частяхъ. Нѣтъ сомнѣнія, что южное начало имѣло болѣе вліянія на Эллиновъ, чѣмъ сѣверное; ибо основныя формы, органическая полярность, рожденіе боговъ и отсутствіе нравственнаго смысла въ миѳологіи важнѣе именъ, святыхъ изъ системы Иранской. Вѣроятно въ Ассиріи и Вавилоніи было тоже, что въ Греціи, съ тою разницею, что Ваалъ сохранилъ въ мысли Ассирійской величіе и силу, которыхъ не имѣлъ ни Зевсъ, ни Аполлонъ, ни Ираклъ, между тѣмъ какъ, съ другой стороны, чувство изящнаго и стройнаго спасало Грековъ отъ глубокаго униженія нравственнаго, которымъ былъ заклейменъ быть Халдеи и Вавилонія. Изученіе же Эллады, важное въ смыслѣ исторіи художества, философіи и гражданственности, ничтожное въ смыслѣ религіи и племенъ, представляетъ намъ ясный примѣръ жизни оригинальной и самостоятельной, развившейся изъ стихій чуждыхъ и вѣрованій прививныхъ. При столькихъ памятникахъ просвѣщенія, при столькихъ остаткахъ поэзіи, единственной въ мірѣ, и философіи, не уступающей ни Индустану, ни Германіи, замѣчательно въ Эллинской словесности отсутствіе книгъ религіозныхъ и даже молитвъ. Индія и Иранъ оставили намъ полныя собранія законовъ божественныхъ; Финикія, Египетъ и Ассирія имѣли свои таинственныя книги, о которыхъ свидѣтельствуютъ сами писатели Греческіе. Греція же и не чувствовала нужды знать, чему она вѣрила и чему нѣтъ, и даже, вѣрила ли чему нибудь. Поэты слагали праздничныя пѣсни и гимны во славу боговъ народныхъ, точно также, какъ стихи въ похвалу героевъ-побѣдителей на полѣ битвы, или кучеровъ да бойцевъ, торжествовавшихъ на играхъ Олимпійскихъ; но ни одно теплое слово, ни одно желаніе надземнаго блага, ни одна молитва сердечная, какъ у Евреевъ, или умственная, какъ у Брахмановъ, не вырвались изъ души Эллина. Въ значеніи религіозномъ Греція и Римъ ниже самого Китая. Такое противорѣчіе, такая бѣдность при столькихъ богатствахъ, были бы необъяснимы, еслибъ синкретизмъ, составившійся изъ самыхъ разнородныхъ частей и пришедшій въ эпоху утомленія послѣ бурь, волновавшихъ земли Иранскія и Кушитскія, не объяснялъ намъ всей этой загадки. Коегдѣ на границахъ Эллады, на прибрежьѣ ея морей и на островахъ,

къ которымъ приставали гости восточные, произносились шопотомъ слова таинственныя и совершались обряды недоступные праздному любопытству народа; но вся эта таинственность оставалась чуждою собственно-Эллинской жизни, свѣтлой, веселой, наслаждающейся міромъ, признающей его какъ фактъ и не заботящейся объ его идеѣ. Таинства вѣроятно дѣлились на нѣсколько ученій, и безспорно, на два главные разряда. Служеніе Вакху, Кабирамъ, Гекатѣ происходило отъ вліянія южнаго; но другая стихія преобладала въ служеніи Гераклу или Аполлону. Эсхилъ, который едва избѣжалъ смерти за разоблаченіе Элевзинской тайны, высказалъ намъ ее вполнѣ. Промиеей, прикованный къ скалѣ Кавказской (сѣверной) богами Кушитскими, богами строгой необходимости, Зевсомъ — судьбою, Меркуріемъ—мудростью вещественною и Вулканомъ—огнемъ земнымъ (Шива, Ѳаутъ и Ифестосъ-Феоаксъ), Промиеей есть символъ бѣдной человѣческой свободы, нравственнаго закона въ цѣпяхъ стихійнаго міра. Придетъ день, и сѣверное божество, нравственная свобода высшаго міра, Гераклъ, разорветъ эту цѣпь и дастъ волю и просторъ чувству духовнаго добра. Но про все это Греція не хотѣла знать. Не трогай нашихъ боговъ, потому именно, что они гнилы; не говори о невидимомъ, потому что оно потревожитъ тихую стройность видимаго міра: вотъ правило Эллады, вотъ законъ условный, который налилъ чашу смертную одному философу, изгонялъ другихъ и грозилъ каменьями богоизбраннымъ головамъ Эсхила и Софокла *). Равнодушіе религіозное очень далеко отъ терпимости. Политеизмъ (многобожіе) готовъ былъ принять всѣхъ боговъ, но онъ жестоко ополчался противъ Одного Бога: это понятно. Антропоморфизмъ (человѣкообразіе) имѣетъ всю наружность произвола, но смыслъ его есть необходимость. Система Эллино-Римская принадлежитъ Кушитскому разряду по своему духу, также какъ и по формѣ, хотя она приняла въ подробностяхъ столько же сѣверныхъ, сколько и южныхъ стихій.

Меньшее развитіе религіознаго характера въ Европѣ (кромѣ Кельтовъ), чѣмъ въ Азіи, связано также съ отсутствіемъ жреческой касты. Для человѣчества должно было придти время возмужалости и призванія къ познанію всѣхъ истинъ духа и божества: тогда

*) Софоклъ не былъ обвиненъ въ томъ, въ чемъ обвинялся Эсхилъ. Возбужденіе противъ него судебнаго преслѣдованія было чисто-семейнаго свойства. *Изд.*

касты должны были исчезнуть передъ освобожденіемъ мысли и свѣтомъ всепроникающаго просвѣщенія; но во время человѣческаго младенчества нужны были хранители преданія и служители умозрѣнія. Отъ дѣдовъ къ потомкамъ, отъ вѣковъ къ позднѣйшимъ вѣкамъ переходило неизмѣнное сокровище истины или заблужденія; но самое заблужденіе сохраняло важность и пріобрѣтало строгость глубокомыслія логическаго въ этой наслѣдственной передачѣ, въ этомъ посвященіи жизни личной и родовой общему человѣческому дѣлу. Религіозная жизнь въ Европѣ начинается съ Христіанства. Она въ Африкѣ не существуетъ кромѣ Египта и Эѳіопіи; въ Америкѣ, т.-е. Мексикѣ и Перу, она является не самобытною по памятникамъ и по преданіямъ туземцевъ. Южная Азія и сѣверо-восточный уголъ Африки одни жили искони всею полнотою мысли духовной. Тутъ первый разсвѣтъ исторіи застаетъ уже касты жрецовъ. Тутъ могли искажаться преданія, но за то только тутъ могли они существовать.

Религіи свободы и необходимости переходятъ въ систему эманацій. Она основана на началѣ необходимости, принявшемъ отвлеченную форму. Древность и повсемѣстность ея. Одна религія Еврейская остается чуждою понятію объ эманаціи. Смыслъ Еврейскаго преданія о паденіи человѣка и сказанія о Хамѣ.

Обѣ противуположныя религіи, необходимости и свободы, сливаясь мало по малу, измѣнялись взаимными уступками и теряли свою рѣзкую физіономію. Органическая полярность казалась неудовлетворительною и недостойною разума человѣческаго. Миѳическій ея символъ, рожденіе, годный для младенчествующаго ума, былъ вытѣсненъ изъ вѣрованія просвѣщеннаго. Съ другой стороны, смѣлый догматъ творенія, основанный на коренной идеѣ свободы, не могъ удержаться при синкретизмѣ; свобода не имѣетъ проявленія, ибо законъ проявленнаго есть необходимость. Вѣра могла принимать свободную волю творящаго духа за основу всего; но вѣра простодушная, основанная на твердости преданія или на искренности сознанія внутренняго, исчезаетъ при нелѣпомъ сбродѣ разноначальныхъ повѣрій, такъ же какъ и въ логическомъ построеніи отвлеченностей. Всеобъемлющее требованіе ея не подается на условныя сдѣлки; творческая безусловность ея не возсозидается систематическимъ умствованіемъ. Между грубо-

вещественнымъ началомъ Кушитскимъ и самостоятельною духовностью Иранства изобрѣтена была средняя система, система *эманацій*, что-то неопредѣленное и безхарактерное, принимающее всякій смыслъ по желанію толкователя, не имѣющее никакого присущаго и яснаго значенія, кромѣ значенія логической послѣдовательности, т.-е. необходимаго и постепеннаго развитія. Эманація есть тоже рожденіе, но съ полярностью скрытою. Въ ней было торжество начала Кушитскаго, въ формѣ нѣсколько просвѣщенной. Допущеніе нравственнаго начала при эманаціонной системѣ было бызсмыслицею; ибо зло истекало изъ общаго источника бытія, такъ же какъ и добро, слѣдовательно, одинаково съ добромъ, первобытно присутствовало въ этомъ источникѣ.

Слово *изобрѣтеніе* не должно принимать въ смыслѣ изобрѣтеннаго съ разсчетомъ, съ цѣлію. Инстинктивныя дѣйствія ума имѣютъ столько же права на это названіе, какъ и обдуманныя открытія разсудка. Мнимо-свѣтлая мысль, мирящая двѣ крайности, между которыми волнуется неуспокоенная душа, является передъ нею какъ вдохновеніе и овладѣваетъ присущею въ ней потребностью вѣры; между тѣмъ она, дѣйствительно, только плодъ скрытаго логическаго вывода или неясной уступки каждаго изъ борющихся началъ. Такова мысль объ эманаціяхъ.

До появленія въ мірѣ новаго великаго ученія, передъ которымъ исчезли или исчезаютъ всѣ древнія вѣрованія, эманаціи были послѣднею степенью умственнаго развитія. Буддаизмъ, Брахманство, Шиваизмъ Египетскій, Ваализмъ Финикійскій, Зороастровъ Миераизмъ, наконецъ даже человѣкообразная религія Эллино-Римская, всѣ сливались и исчезали въ общей системѣ истеченія. Древняя Ассирія въ своихъ Тріадахъ, изліяніяхъ первоначальнаго Вела; Гностики въ своихъ Ѳонахъ, Нео-Платоники въ своемъ философическомъ умозрѣніи о самобытныхъ идеяхъ, принадлежали къ одной и той же всемірной школѣ. Еврейская вѣра стояла одна неприкосновенна и непоколебима, чуждаясь умствованій и страстей человѣческихъ и крѣпко опираясь на твердую основу преданія. Ограниченная и неполная, связанная съ случайностями племени и области, она не могла распространить своей власти далеко за предѣлы

народа Израильскаго; но по крайней мѣрѣ она сохраняла чистую и неизмѣнную вѣру въ свободу духовную: ибо новая каббала съ своими бреднями не принадлежитъ къ системѣ Еврейской. (Это прививка позднѣйшаго времени къ дереву, которое уже принесло свой плодъ).

Эманаціи не казались противными единобожію творящему; скажемъ болѣе: мысль о твореніи, пріискивая себѣ выраженія логическаго и ученаго, попадаетъ почти необходимо на это слово или на другое однозначащее (напр. развитіе, моменты и тому подобныя). Въ тоже самое время незамѣтно допущено единство сущности, и пантеизмъ вкрался подъ покровомъ самаго невиннаго слова. Въ многобожіи основою было первоначальное всебожіе, т.-е. религія необходимости. Просвѣщеніе возстановило зданіе, разрушенное бурною жизнію народовъ, затемнившею первоначальныя понятія и разстроившею строгое развитіе основныхъ положеній. Политеизмъ умирающій переходилъ опять въ пантеизмъ. Этаго доказывать не нужно въ нашъ вѣкъ, уже богатый знаніемъ фактовъ историческихъ. Но необходимость, принятая не такъ, какъ данная наглядная, а какъ выводъ изъ умозрѣнія, не могла оставаться въ грубой формѣ необходимости внѣшней, которая поражаетъ насъ въ вещественномъ мірѣ; она должна была принять форму Спинозистической, внутренней необходимости (*разумное развитіе* философическихъ школъ—*истеченіе* въ области религій). Символъ эманаціи замѣнилъ символъ рожденія; но оба символа заключаютъ въ себѣ только сравненія, какъ всякій символизмъ (или какъ всякій мистицизмъ въ философіи). Сравненіе же, заимствованное изъ вещественнаго, оставалось всегда подъ кореннымъ условіемъ вещественности, подъ условіемъ необходимости. Купитское начало торжествовало въ измѣненномъ образѣ.

Ясныя показанія о системѣ эманацій относятся къ глубокой древности. Таково рожденіе Минервы или Аѳины, которую нельзя не считать божествомъ южнымъ *) по имени ея въ Элладѣ, по прозвищамъ, привязывающимъ ее къ берегу Африканскому и по участію

*) Главнымъ сторонникамъ Египетскаго происхожденія Аѳины въ Германской наукѣ былъ Крейцеръ (Символика). *Изд.*

Ифеста въ ея появленіи на свѣтъ. Таково же и рожденіе самого Ифеста (Вулкана); ибо къ нему, гораздо болѣе, чѣмъ къ Аресу, относится миѳъ о рожденіи безъ отца, и этимъ миѳомъ объясняется изгнаніе его изъ небесной области разгнѣваннымъ Зевсомъ. Въ обоихъ случаяхъ замѣтенъ переводъ эманаціи на языкъ антропоморфизма, и въ тоже время замѣтенъ опять слѣдъ борьбы между двумя данными въ органической полярности (Шива и Бгавани), между невидимою силою, которая все созидаетъ, и видимою вещественностью, изъ которой все созидается.—Скажемъ мимоходомъ, что толкованіе слова *глаукописъ* [1]) въ смыслѣ свѣтлоликая, свѣтлая, вѣроятнѣе, чѣмъ въ смыслѣ сѣроглазая; ибо Аѳина не принадлежитъ сѣверной системѣ, и бѣлокурость могла ей быть приписана только вслѣдствіе позднѣйшей ошибки. За Трою стоятъ, очевидно, всѣ боги Сѣвера Вендскаго, за Эллиновъ всѣ боги Юга. Вотъ данная, которая разрѣшаетъ вопросъ о происхожденіи Троянъ. Зевсъ ни къ кому не благоволитъ въ особенности: онъ безстрастенъ, какъ судьба и высокъ, какъ законъ нравственный; ибо чувство правды не гибло даже въ развратѣ многобожія и въ религіяхъ необходимости. Онъ иначе и быть не могъ, ибо онъ принадлежалъ обоимъ мірамъ, въ качествѣ Зевса и Діоса, въ качествѣ Аммона Сабейскаго и Вроміоса, *Громій* [2]). Странно, какъ Нѣмецкая ученость не замѣтила группировки боговъ Иліады, которая содержитъ такое ясное историческое показаніе насчетъ всей Троянской войны и значенія самой Трои. Гераклъ и Тезей представляютъ освобожденіе Эллады отъ Юга; Медеагръ, Аргонавты, Троянская война представляютъ противодѣйствіе Сѣверу. Но, разумѣется, это вѣрно въ общемъ обзорѣ, а не въ прививныхъ подробностяхъ. Такъ, напр., въ Иліадѣ Аресъ не принадлежитъ къ божествамъ Вендскимъ, а къ Западно-Иранскимъ. Вражда же Посейдона (хотя онъ и безъ того относится къ богамъ южнымъ) есть не что иное, какъ вражда его ко всѣмъ мореплавателямъ.

---

[1]) Постоянный эпитетъ Аѳины у Греческихъ поэтовъ. *Изд.*

[2]) Зевсъ не имѣлъ прозвища Βρόμιος, а Κεραύνιος. Первый эпидетъ принадлежитъ Діонису. Можетъ быть, это простая ошибка автора, или онъ перенесъ сознательно на Зевса эпитетъ свойственный божеству, которое было тоже Діосъ и нечуждое сходству съ нимъ корневому. *Изд.*

Отъ того Посейдонъ представленъ не только какъ врагъ, но и какъ рабъ Трои: онъ выстроилъ ея неприступныя твердыни.— Аѳина, Ифестъ, можетъ быть, Аресъ въ миѳологіи Эллинской представляютъ, какъ уже сказано, антропоморфическій переводъ эманаціи: этотъ фактъ, самъ по себѣ неважный, какъ и вся безсмыслица Эллинской религіи, заслуживаетъ вниманія, какъ неоспоримое доказательство системы эманаціонной въ глубокой древности и въ такихъ странахъ, которыхъ безглагольность оставила бы насъ въ совершенномъ невѣдѣніи, если бы Греція не помогла проникнуть въ ихъ тайны. Очевидно, что міръ Кушитскій, т.-е. Египетъ и Финикія, и полу-Иранская Ассирія съ Вавилономъ гораздо прежде Гомера соединяли систему грубо-вещественнаго произведенія съ системою эманацій. Тоже самое повторяется въ Индустанѣ. Веды еще не переведены, и поэтому трудно судить о подробностяхъ ученія, въ нихъ заключеннаго; но ихъ комментаріи и книги, пополняющія этотъ древній сборникъ первоначальныхъ вѣрованій касты Брахманской, представляютъ намъ переходъ творчества въ эманацію. „Брахма хотѣлъ, чтобы были міры, и вотъ—они были". Эти слова принадлежатъ еще чисто-Иранскому характеру. Брахма творецъ. Съ другой стороны, Брахма ставитъ передъ собою возможность частнаго бытія (призракъ бытія, *Мая*), переходитъ самъ въ эту низшую степень существованія и дѣлается міромъ, т.-е. призракомъ міра отдѣльнаго, который въ дѣйствительности есть тотъ же Брахма и отдѣльнаго существованія не имѣетъ. Очевидно, идея свободы уже утрачена; ибо то, что было свободнымъ въ Брахмѣ, дѣлается невольнымъ въ частныхъ его отраженіяхъ. Но и въ немъ самомъ допущена неполнота бытія, пополняемая міромъ; а это пополненіе носитъ тоже клеймо необходимаго, уничтожая свободу въ самомъ источникѣ свободы. Впрочемъ, такое искаженіе было безсознательно; но въ немъ уже заключалась система эманаціи, соединенная съ пантеизмомъ. Съ другой стороны, Шива вещественно производитъ вселенную союзомъ съ Бгавана (или Сати): это еще чистая стихійность въ грубѣйшемъ ея выраженіи. Но Бгавани есть только сила Шивы, его проявленіе (это потомъ перенесено на Брахму и Сарасвати, на Вишну и Лакшми), проявленіе, изъ него же исходящее. Опять эманація положена въ начало стихійнаго пан-

теизма, такъ же какъ она положена въ начало духовнаго пантеизма. Не нужно говорить о другой системѣ, которая всё связываетъ съ Вишну. Она не что иное, какъ безцвѣтное подражаніе предъидущимъ, хотя поэзія облекла ее въ величественные образы откровенія Кришны, которымъ словесность другихъ народовъ не представляетъ ничего подобнаго. Важнѣе система, гдѣ общій источникъ всего сущаго олицетворенъ въ женскомъ началѣ, передъ которымъ исчезаетъ самъ Мага-Дева, упавшій на степень проявленія первобытной Бгавани или Дурги. Тутъ вещественный характеръ стихійности высказывается вполнѣ, ибо женское начало было искони символомъ чувственнаго міра. Въ религіи женскаго начала Шива (сила) есть эманація вещества; въ религіи мужскаго начала Бгавани (вещество) есть эманація силы: въ обоихъ случаяхъ—служеніе чисто-стихійное и признающее коренную необходимость; но безспорно, поклоненіе Бгавани, какъ первобыту, есть крайнее и окончательное выраженіе грубаго матеріализма. Безполезно бы было показывать, что система эманацій не ограничивается отношеніемъ Шивы и Бгавани, и что она распространяется на послѣдующія ихъ проявленія, на Ганешу, Картикею и другихъ. Послѣдователи какаго-нибудь ученія политеистическаго не могутъ имѣть никакаго понятія объ отвлеченной основѣ его. Вся религія распадается на нелѣпыя частности, на безсмысленные обряды. Индѣецъ низшихъ классовъ едва ли выше, въ этомъ отношеніи, Негра, не знающаго другаго бога, кромѣ рукодѣланнаго фетиша. Таковъ онъ въ брахманизмѣ, въ служеніи Вишну, въ шиваизмѣ или въ сектѣ поклонниковъ Кали-Бгавани. За всѣмъ тѣмъ, хотя идолопоклонство во всѣхъ случаяхъ унизило его душу и исказило ея нравственную жизнь, все еще огромное разстояніе раздѣляетъ Вишнуита отъ Ѳуга. Всѣ степени униженія духовнаго, одна за одной, должны быть пройдены человѣкомъ, прежде чѣмъ онъ признаетъ за единственную святыню тотъ кумиръ, который первоначально представлялъ безнравственность стихійнаго и чувственнаго бытія. Клеймо, наложенное на ученіе, вожглось неизгладимо и будетъ лежать на немъ, покуда самое ученіе не исчезнетъ изъ ряда современныхъ фактовъ и не причтется къ глупостямъ прошедшаго времени. Упрямство этаго духа религіи, сохраняющаго свои права даже при совершон-

номъ невѣжествѣ народа, который ничего не знаетъ кромѣ видимыхъ эмблемъ, въ высшей степени поучительно. Оно показываетъ, что, не смотря на измѣненіе формъ и на утрату ихъ первобытнаго смысла, характеръ обрядовъ и нравственный бытъ людей обличаетъ источникъ и значеніе религіи. Самый раздоръ Шивы и Кали содержитъ вѣрнѣйшее доказательство ихъ необходимаго соединенія въ одной органической полярности. Брахманизмъ и вишнуизмъ не знаютъ такихъ домашнихъ раздоровъ въ своихъ Олимпахъ.—Мы видѣли, какъ система эманацій мало-по малу вкрадывается въ ученіе Иранскаго Брахмы и Кушитскаго Мага-Девы; въ среднемъ и примирительномъ вишнуизмѣ она преобладаетъ еще бодѣе, ибо любимое изображеніе Вишну, изъ котораго выходитъ цвѣтъ лотуса, заключающій въ себѣ все дальнѣйшіе развитіе вселенной, не имѣетъ никакаго значенія внѣ этой системы. Такія же изображенія находимъ мы и въ шиваизмѣ, и въ брахманизмѣ; но они далеко не такъ обыкновенны и не такъ важны. Буддаизмъ имѣетъ двѣ формы: первая—пантеизма атеистическаго, т.-е. безличнаго, въ которомъ факты связаны на живую нитку фактомъ необходимости; въ этомъ призракѣ ученія ходятъ какіе-то призраки существъ и проглядываютъ призраки эманацій. Другая форма опредѣлительнѣе: это пантеизмъ, принявшій отъ брахманства личность общаго духа; въ немъ цѣлый міръ представляетъ сцѣпленіе эманацій, сходящихъ отъ высшей, отвлеченной и безформенной мысли до безжизненнаго вещества. Таковъ общій взглядъ на буддаизмъ. Съ нимъ несогласны многія подробности священныхъ книгъ; но не должно искать совершеннаго согласія въ ученіи, вмѣстившемъ въ себя столько разнородныхъ стихій.—Иранъ Мидійскій, утверждавшій свою религію на прямо-нравственной основѣ, болѣе другихъ сохранилъ ее отъ примѣси чуждой идеи; но въ позднѣйшее время весьма замѣтно паденіе настоящаго зороастризма, т.-е. служенія Оромазду, передъ служеніемъ второстепенному Миерѣ, которое составляло переходъ къ системѣ Кушитской и замѣняло твореніе изліяніемъ или эманаціею. Это уже, очевидно, искаженіе; но, съ другой стороны, должно признаться, что самая рѣзкость двухъ міровъ, надземнаго и подземнаго, по ихъ неизмѣннымъ характерамъ добра и зла, приготовляетъ переходъ къ системѣ эманаціонной, оставляя только на мірѣ земномъ печать сотвореннаго, т.-е. свободнаго: ибо мыслящая

сила сотворенная есть отдѣльная, самосозидающая свою волю; въ понятіи же объ эманаціи лежитъ понятіе о единствѣ субстанціи, какъ вещественной, такъ и нравственной, т.-е. полная зависимость истекающаго отъ своего источника, и слѣдовательно согласіе духовное между второстепеннымъ существомъ и его первобытомъ. Поэтому Агриманъ и человѣкъ могли быть твореніями Оромазда; но средніе Амшаспанды, Изеды и ихъ подземные противники были скорѣе истеченіями изъ двухъ враждебныхъ духовъ, чѣмъ твореніями[1]). Поэтому также есть толкователи Зендавесты, которые предполагали возвратъ Агримана къ добру съ уничтоженіемъ его міра; ибо онъ самъ свободно золъ и можетъ исправиться, а міръ его есть изліяніе его во время злой его дѣятельности, выраженіе его злости, уже не имѣющее въ себѣ собственной свободы, и долженъ погибнуть съ возратомъ Агримана въ міръ благой дѣятельности Оромаздовой. Весьма тонкая черта отдѣляетъ эманацію отъ творенія. Въ одномъ предполагается появленіе новаго существа съ новыми силами и новымъ началомъ жизни духовной, въ другомъ только дробленіе перваго существа. Въ созданномъ духѣ необходима присущность свободы; въ исшедшемъ свобода не явно невозможна, но и не необходимо присущна. Жизнь нравственная допускалась или не допускалась въ эманаціяхъ, смотря по первоначальному направленію народной мысли. Но слово *твореніе*, будучи совершенно чуждо видимому ходу вещественнаго міра, заключаетъ въ себѣ законы совершенно отличные отъ законовъ вещества; а слово *эманація* принадлежитъ кругу понятій чисто-вещественныхъ и невольно влечетъ за собою цѣлый рядъ законовъ, основанныхъ на коренной идеѣ необходимости. Зендавеста уже содержала зародышъ системы эманаціонной; но миѳраизмъ, усвоивающій ее вполнѣ, представлялъ упадокъ духа Иранскаго и допускалъ нравственное искаженіе, которое, какъ извѣстно, сопровождало служеніе и таинства Миѳры[2]).—Многообразны были измѣненія ученія о развитіи міра посредствомъ послѣдовательнаго исхожденія Эоновъ; въ него допускалось смѣшеніе съ ученіемъ о твореніи и съ ученіемъ о полярномъ двойствѣ. Оттого Эоны являлись то одинокими существами, представляющими послѣдовательную лѣстницу духовнаго развитія,

[1]) Агурамазда именуется творцемъ духовъ только въ рѣдкихъ случаяхъ. Эпитетъ ahuradata „созданный Агурой“ почти всегда прилагается къ Веретрагна-Бехрамъ. *Изд.*

[2]) Это направленіе культа Митры развилось, какъ теперь думаютъ, въ Мидійскомъ магизмѣ. *Изд.*

то четами, соединяющими духовное развитіе съ наружною формою вещественной производительности. Примѣры и тому и другому находятся въ разныхъ подраздѣленіяхъ Гнозы. Въ преданіяхъ же о религіи Вавилонской, кромѣ первоначальнаго Вела, видимъ мы цѣлый рядъ Тріадъ. Трудно опредѣлить прямое отношеніе между всѣми этими божествами, которыхъ имена и слабые очерки проглядываютъ сквозь покровъ Эллинскихъ, весьма неясныхъ, представленій о Востокѣ [1]); но второе появленіе Вела, какъ замыкающаго цѣпь Тріадъ, не позволяетъ предполагать между ними другаго отношенія кромѣ эманаціоннаго. Въ тоже время, женскія и мужскія имена, соединенныя въ этой миѳологіи, указываютъ на какую-то систему болѣе вещественную, чѣмъ духовную, или вообще на разноначальный синкретизмъ. Но одиночество первобытнаго [2])Вела и свидѣтельство древнихъ показываютъ, что прежняя религія Ассирійская, до вліянія Кушитскаго, основана была на понятіи о всемогущемъ Творцѣ, между тѣмъ какъ очевидная связь всѣхъ религій Сиріи, Финикіи и Вавилона доказываетъ намъ, что общепринятая форма примиренія между ученіями южнымъ и сѣвернымъ была неопредѣленная форма эманацій. Таково было вѣрованіе высшихъ кастъ, посвященныхъ въ таинства; но низшія были погружены въ самую грубую чувственность и во всѣ мерзости чисто-стихійнаго служенія. Невозможно не замѣтить сходства ранней Эллинской святыни, Дія Додонскаго, съ обрядами и символами, принадлежащими Халдеѣ. Тоже гаданіе по шуму вѣтра въ вершинахъ вѣковыхъ дубовъ и чинаровъ, тоже отсутствіе кумировъ, и таже святость голубя въ лѣсной обители Дія и въ великолѣпномъ храмѣ Вела. Голубь не былъ собственно изображеніемъ Діоны: въ этомъ свидѣтелями писатели Эллинскіе; ибо служеніе Діонѣ вмѣстѣ съ Зевсомъ принадлежитъ эпохѣ позднѣйшей. Голубь не былъ изображеніемъ Астарты, ибо никогда бы строго-духовный пророкъ Израиля не употребилъ формы: „грозенъ мечъ голубицы“ [3]), если бъ голубь былъ только эмблемою Астарты. Вѣрное понятіе о характерѣ Еврейскихъ писателей не позволяетъ допустить выраженія страха или почтенія передъ чуждыми богами. Голубь принадлежалъ первоначальному преданію, сохраненному у Израильтянъ, былъ потомъ принятъ за символъ воз-

---

[1]) Разработка памятниковъ Ассиро-Вавилонской культуры только что начилась, когда это было писано. *Изд.*

[2]) Въ настоящее время почитаютъ этимъ первоначальнымъ божествомъ „Илу“. *Изд.*

[3]) Іер. XXV. 38. Въ Русск. пер. „отъ пламеннаго гнѣва Его“, но другое чтеніе: „отъ ярости голубицы“. *Изд.*

духа и Дія или Вела, какъ бога небеснаго, и наконецъ отданъ въ собственность богинѣ, перешедшей изъ Кушитскаго въ Иранское ученіе, богинѣ звѣзднаго неба. Смыслъ голубя, какъ символа воздуха или синяго неба, уже и изъ того понятенъ, что Додонскіе голуби были черные, т.-е. сизые. Велъ—небо и Астарта звѣздная на Вавилонскихъ кирпичикахъ и цилиндрахъ представляются очень часто, одинъ съ круглымъ зеркаломъ (по моему мнѣнію, эмблема свѣтила вообще и солнца, какъ свѣтила по преимуществу), Астарта съ двумя передъ нею горящими подсвѣчниками, изъ которыхъ одинъ большой горитъ лучистою звѣздою; а Велъ меньшій — молодымъ мѣсяцемъ. Это дѣтское изображеніе величія небеснаго бога, по понятіямъ, достойно Ирана и даже Израиля. На другихъ обломкахъ находятся изображенія тѣхъ же божественныхъ лицъ, грозящихъ рыбамъ, или уничтожающихъ рыбъ, или попирающихъ полу-рыбу, полу-женщину. Преданіе о потопѣ высказывается довольно ясно. Ваалъ-Хонъ небесный гонитъ воды, изображенныя рыбою. На одномъ изъ этихъ алегорическихъ рисунковъ замѣтенъ даже позади Ваала неполный образъ человѣка малаго роста, который долженъ, кажется, относится къ Ксисуѳру. Во всякомъ случаѣ, единство Ваала Вавилонскаго и Ваала-Хона, согнавшаго воды и спасшаго человѣчество, несомнѣнно; и голубица, принадлежавшая въ позднѣйшее время Діонѣ и Астартѣ, по праву возвращается Дію Додонскому и Велу, согласно съ преданіемъ ветхозавѣтнымъ и съ показаніемъ древнихъ писателей.

Мы видѣли, какъ два ученія противуположныя, Восточно-Иранское и Кушитское, мирились и сливались въ безцвѣтной системѣ эманацій и какъ эта система проникла въ оба ученія, измѣняя ихъ первоначальную рѣзкость. Въ ней исчезала навсегда и безъ возврата строгая духовность вѣры въ свободу; но необходимость, какъ мы сказали, принимала только другой видъ, переходя изъ внѣшней во внутреннюю. Коренной перемѣны въ ней не было.

Оттого религіи Кушитскія представляютъ намъ вездѣ какую-то дикую насмѣшку надъ новымъ безсмысленнымъ ученіемъ. Между тѣмъ какъ Иранское начало облекаетъ эманацію въ благородный символъ вооруженной Паллады, исходящей изъ головы Дія-Зевеса, вещественный шиваизмъ въ Индіи, грубо-вещественное служеніе Ифесту въ Греціи и почти всѣ другіе отдѣлы кушитства избрали самоосквернеиіе символомъ эманаціи. Не нужно упоминать о сказ-

кахъ Индіи, Греціи и Малой Азіи, объ отдѣльныхъ произведеніяхъ Шивы, Бгавани, Иры, Кивелы, Ифеста и прочихъ; но сказаніе о рожденіи Эрихтона очень важно, потому что оно вводитъ Аѳинскую жизнь въ кругъ южнаго и Финикійскаго вліянія. Около этого сказанія соединяются Пандіонъ [1]) (всебогъ, таинственное названіе міра въ системѣ южнаго всебожія), Кекропсъ змѣеногій, слѣдовательно Кушитъ, и два божества, Аѳина (Нейѳъ) и Ифестъ (Фѳоаксъ), также Кушитскія; въ немъ является таинственный ящикъ Изиды и Бгавани, тотъ же ящикъ, въ которомъ Беотійцы носили Діонизіевъ фаллосъ; наконецъ, является опять Гермесъ (Таутъ), какъ любовникъ дочери Кекропса. Гермесъ носитъ прозвище Кадма; Кадмъ—мужъ Гармоніи, т.-е. Герме-оніи. Скипетръ Гермеса (бога подземнаго) есть змѣеувитый кадуцей, и всѣ эти имена и эмблемы снова толпятся около Аѳинъ, какъ они собраны были въ Ѳивахъ. Не ясенъ ли слѣдъ перваго Кушитскаго просвѣщенія, когда еще не развивался въ Элладѣ духъ Сѣвера, попирающій змѣю? — Замѣтить должно, что отъ любви Аѳины и Ифеста родился сынъ, Аполлонъ Патроосъ, между тѣмъ какъ въ Ѳивахъ поклонялись Аполлону подъ именемъ Онкеіосъ [2]), слѣдовательно признавали его также за сына Онки, той же Онки или Минервы. Аѳина же сама, дочь моря и жена Ифеста, очевидно таже Венера [3]), но вооруженная и отдѣленная отъ Афродиты-Діоны только мѣстнымъ названіемъ. Пора замѣнить изученіе подробностей изученіемъ характеристики религіозной и не искать большой правды въ дѣтскихъ попыткахъ синкретизма.

Не смотря на всю безцвѣтность эманаціонной системы и на безсмыслицы человѣкообразнаго многобожія, добросовѣстная и просвѣщенная критика никогда не должна терять изъ виду первыхъ основаній двухъ главныхъ религій, раздѣлявшихъ дѣтство человѣчества. Упорныя начала необходимости и свободы продолжали жизнь свою еще долго послѣ ихъ соединенія въ разнообразныхъ миѳологіяхъ древняго міра. Вражда безпрестанно проглядываетъ сквозь покровы мнимаго прими-

---

[1]) Сынъ Кекропса. *Изд.*

[2]) Авторъ, кажется, ошибся, сказавъ, что Аполлонъ Патроосъ (божество дѣйствительно Аттическое) почитался сыномъ Аѳины и Гефеста. Таковымъ почитался Эрихтоній. Аполлонъ Онкеіосъ, по Павзанію, имѣлъ храмъ въ Аркадіи. *Изд.*

[3]) Ср. Preller, Gr. Myth. 216. *Изд.*

ренія, и духъ нравственной свободы, побѣжденный логическою послѣдовательностью вещественнаго кушитства, часто облекалъ въ таинственные миѳы свои надежды на будущее торжество; между тѣмъ какъ ученіе необходимости старалось пріобрѣсти недоступное ему нравственное достоинство и возвысить признаніе неволи до самопроизвольной и смиренной покорности.

Такъ, въ Индустанѣ окончательная побѣда десятаго аватара Вишну и въ Иранѣ пришествіе послѣдняго пророка [1]) предобразуютъ гибель міра стихійнаго и просвѣтленіе міра духовнаго. Такъ, въ Греціи освобожденіе Промиѳея и обѣщанное рожденіе бога, передъ которымъ исчезнетъ сила Олимпійскихъ боговъ, должны возвратить человѣчеству утраченное счастіе. Имя богини Мете или Метисъ, отъ которой родится побѣдитель Зевса, царь неба и земли, совершенно чуждо всѣмъ другимъ Эллинскимъ миѳамъ. Оно звучитъ какъ отголосокъ инаго племени и инаго, лучшаго вѣрованія, полное тайныхъ силъ и глубокаго значенія. Съ другой стороны, мы видимъ въ Гностикахъ-Офитахъ, отъявленныхъ врагахъ свободы, не смотря на всю безнравственность ихъ вѣрованія, стремленіе къ его облагороженію посредствомъ возврата человѣческой души къ первобытному источнику Эоновъ. До сихъ поръ еще не обращали вниманія на разительное сходство ученія Гностическаго съ разсказомъ о Промиѳеѣ. Оно очень важно, потому что доказываетъ древность Гнозы, въ которой высказывается весь смыслъ змѣепоклоненія и кушитства, и въ тоже время подтверждаетъ яснымъ доводомъ всѣ другіе признаки сношеній между Элладою и Египто-Финикійскими областями. Эонъ Саваоѳъ [2]) творитъ родъ человѣческій въ состояніи свободы и духовной независимости. Это возмущеніе прекращается посланникомъ высшаго Эона, змѣемъ. Онъ искушеніемъ плода вещественнаго, даннаго первой женѣ, вводитъ человѣка въ область вещества и зависимости. Промиѳей, сотворивъ человѣческую чету, запрещаетъ ей кланяться богамъ и принимать отъ нихъ дары. Онъ ставитъ ее, также какъ и Саваоѳъ, въ состояніе независимости. Устрашенные боги присылаютъ первой женѣ, Пандорѣ, ящикъ съ гибельными дарами, которые ее соблазняютъ.

---

[1]) Сезіоша, по-зендски Саошьянта. *Изд.*

[2]) Творецъ людей у Офитовъ назывался не Саваоѳъ, а Ялдбаоѳъ. *Изд.*

Боги Олимпа являются искусителями, какъ высшій Эонъ въ Гнозѣ. Ихъ дары сводятъ человѣка съ высокой степени, на которой онъ былъ поставленъ, изъ свободы въ рабство. Ящикъ, по инымъ сказаніямъ, передается Пандорѣ змѣеносцемъ Гермесомъ, Кадмомъ, зміемъ Кушитскимъ (ибо характеръ Гермеса, кромѣ прочихъ явныхъ признаковъ, опредѣляется враждою его съ Аполлономъ). Наконецъ, самый даръ, ящикъ, есть тотъ же священный символъ вещественно-производительнаго начала, который извѣстенъ намъ по рожденію Эрихтона, по обрядамъ Діониса Ѳивскаго, Изиды, Шивы, Адониса и пр. Не явно ли повтореніе Гностическаго миѳа? Прибавимъ еще, что Промиѳей не принадлежитъ къ роду Олимпійцевъ, но къ непокорнымъ Титанидамъ, и долженъ быть врагомъ южнаго начала, къ которому привита была вся миѳологія Греціи; ибо хотя Эллину уже неизвѣстно было истинное значеніе Тифона и его сподвижниковъ, но Египетъ или Финикія, откуда приходила повѣсть о Промиѳеѣ, никогда вполнѣ не забывали ихъ происхожденія. Никогда эта повѣсть не входила въ систему Греческаго вѣрованія, никогда родъ человѣческій не былъ связанъ мѣстнымъ Эллинскимъ преданіемъ съ четою, твореніемъ рукъ Промиѳеевыхъ. Вотъ новое доказательство его иноземной колыбели. Но въ Элладѣ существовали два направленія, и отъ этого развязка трагедіи Промиѳеевой была двоякая. Въ одной торжествуютъ боги, и побѣжденный Промиѳей, смиривъ свою гордость, соглашается носить всегда знакъ рабства, кольцо изъ камня и желѣза: это выраженіе чувства Кушитскаго. Въ другой Промиѳей еще не освобожденъ, онъ не покоряется, но ждетъ исполненія своего оракула, торжественнаго мгновенія, когда родится сынъ Меты (Мети или Метисъ), и расторгнутся всѣ цѣпи, приковывающія его къ Кавказу, а людей, имъ созданныхъ, къ власти Олимпійскихъ боговъ. Это преданіе Ирана. Очевидно, Гностики не думали о Промиѳеѣ и не почерпали ничего изъ Эллинской сказки: основой обоимъ миѳамъ было преданіе, сохраненное въ Ветхомъ Завѣтѣ. Гностики же сами, не отвергавшіе Новаго Завѣта, но отвергавшіе все Еврейское, были выраженіемъ Египто-Финикійскаго ученія, старающагося привиться къ Христіанству. Поклоненіе змѣѣ, вещественность, признанная за проявленіе высшаго духа, а свобода духовная, понятая какъ возмущеніе, были

наслѣдствомъ стараго кушитства, сохраненаго Гностиками и живущаго до сихъ поръ въ ихъ вѣковой родинѣ, на горныхъ скатахъ приморскаго Ливана.

Для того, чтобы ясно понять эти отношенія, облеченныя въ образы религіозные, должно вглядѣться съ самый смыслъ преданія Еврейскаго. Онъ объясняется изъ полнаго объема самаго ученія. Человѣкъ былъ сотворенъ съ полною свободою и съ правомъ ею пользоваться; міръ былъ чистымъ и выраженіемъ чистой божественной мысли. Злоупотребленіе человѣческой свободы (т.-е. произволъ человѣческій) создало новый міръ грубаго вещества и вещественной необходимости. Освобожденіе человѣка есть возвратъ его къ чистой разумной свободѣ. Вотъ характеръ Иранства, враждебнаго змѣѣ и чувственности. Кушитство представляло систему не полярно-противоположную, но основанную на началахъ совершенно чуждыхъ ученію Еврейскому; ибо въ одномъ необходимость чувственнаго міра допускалась какъ вѣчно разумная, въ другомъ какъ временная и злая. У насъ нѣтъ памятниковъ, въ которыхъ бы выражалась мысль Ирана или Куша на счетъ враждебной религіи. Древность не завѣщала намъ твореній аналитическихъ: въ ней все синтезъ. Одно изученіе книгъ Моисея и Израильскихъ пророковъ освѣщаетъ этотъ мракъ. Безпрестанно возвращающееся предписаніе сыновьямъ не открывать наготы своихъ родителей указываетъ на презрѣніе первобытнаго Израиля къ чувственной жизни. Въ этомъ правилѣ, безъ сомнѣнія, заключается заповѣдь почтенія къ родителямъ; но форма заповѣди опредѣляетъ коренную мысль: вещественная производительность есть униженіе человѣку,—и такъ не обнажай униженія отца своего или предка. Смѣшно бы было видѣть въ ней выводъ изъ преданія о Хамѣ. Преданіе связано съ духовнымъ строемъ вѣрованія, но не служитъ ему источникомъ; сказаніе же о Ноѣ, до сихъ поръ не оцѣненное здравою критикою, бросаетъ яркій свѣтъ на все отношеніе между двумя ученіями. Въ немъ ясно высказывается тайна ихъ вражды. Упоенный незнакомою силою винограднаго сока, Ной засыпаетъ подъ навѣсомъ своего шатра, безчувственный и обнаженный. Хамъ, смѣясь, призываетъ братьевъ; но богоизбранные Симъ и Яфетъ скрываютъ подъ мантіей невольный позоръ родителя. Слѣдуютъ благословенія двумъ

старшимъ братьямъ и тяжкая казнь меньшому и его потомкамъ. Отдѣльно взятое, это сказаніе не имѣетъ никакаго значенія кромѣ простодушнаго урока непокорнымъ дѣтямъ. Въ связи съ исторіей человѣчества, оно было истолковано, какъ жалкая попытка бѣлоликаго писателя, объясняющаго черный цвѣтъ Африканцевъ. Такое толкованіе не стоитъ опроверженія. Смыслъ наказанія можетъ быть темнымъ, но характеръ преступленія ясенъ и опредѣляетъ взглядъ Еврея на міръ Кушитскій. Дѣти Хама, кромѣ Пута, котораго мѣстность неизвѣстна, населяютъ Эѳіопію, Египетъ, Южную Вавилонію и Палестину. Хамъ не выходитъ изъ повиновенія у отца, не оскорбляетъ его власти. Онъ смѣется надъ его упоеніемъ и его наготою: онъ смѣется потому, что его собственное нравственное чувство не оскорблено. Въ его смѣхѣ есть сочувствіе съ міромъ вещественнаго упоенія. Братья прикрываютъ позоръ отца потому, что признаютъ его, какъ позоръ. Зародышъ міра Кушитскаго представленъ въ безыскусственности религіознаго сказанія. Этотъ міръ, смѣясь, обнажилъ передъ человѣчествомъ чувственную жизнь его и праздновалъ наглыя празднества винодателя Діонисоса. Этотъ міръ опредѣленъ однимъ словомъ: онъ не зналъ стыда. Преступленіе потомковъ изображено преступленіемъ родоначальника, также какъ все человѣчество изображено Ноемъ (или Ноахомъ). Въ величественной простотѣ своего синтеза пророкъ Израиля заключилъ весь анализъ религіи, противъ которой обращена его законодательная дѣятельность. Древнѣйшій историческій памятникъ человѣческой словесности заключаетъ въ себѣ самую вѣрную данную для исторіи духовнаго раздора, разорвавшаго младенчество человѣческаго рода. Отзывы Еврейскаго преданія, какъ мы уже видѣли, слышны въ самыхъ темныхъ системахъ вѣрованія, въ земляхъ самыхъ чуждыхъ Израилю. Показаніе этаго народа служитъ окончательнымъ пополненіемъ фактовъ, опредѣляющихъ отношенія Кушита и Иранца. Въ немъ разгадка надеждъ и обѣщаній, сохраненныхъ Индустаномъ, Мидіей и Элладою Иранскою; въ немъ преданіе паденія, принятаго за торжество Гнозою Палестинскою, Египтомъ и Кушитскою Элладою; въ немъ сказаніе о змѣѣ объясняетъ противоположный символизмъ двухъ системъ, обнявшихъ всю землю, а сказаніе о дѣтяхъ Ноя показываетъ вѣрность объясненія.

Религіозное развитіе древняго человѣчества сосредоточено въ юго-западной Азіи и сѣверо-восточной Африкѣ.—Скудость духовной жизни у другихъ народовъ. Въ народахъ крайняго Сѣвера замѣтно коренное начало единобожія.—Племя Полинезійское представляетъ вліяніе Африки.—Характеристика древнихъ Американскихъ государствъ и народовъ.

Вдали отъ всемірной борьбы между двумя рѣзкими и отвлеченными началами необходимости и свободы, тихо и безсмысленно влачилась жизнь духовная одичавшихъ семей, утратившихъ достоинство религіознаго развитія. Въ темныхъ образахъ, въ темныхъ сказаніяхъ, въ темныхъ представленіяхъ о чемъ-то сверхземномъ и безусловномъ, заключался какой-то слабый оттолосокъ лучшаго духовнаго быта, едва слышный въ умственномъ снѣ племенъ, равнодушныхъ къ невидимому и занятыхъ только ближайшими, вещественными потребностями. Къ этимъ племенамъ доходили изрѣдка богатства мысли чистой или искаженной, но во всякомъ случаѣ пробуждающей сокровенную дѣятельность ума. Любознательные путешественники, предпріимчивые купцы и смѣлые колонисты переносили на Сѣверъ и на Югъ, къ народамъ, кочующимъ по вольному простору малонаселенной земли, понятія и религіи, развившіяся въ благодатныхъ странахъ южной Азіи около колыбели иранства и кушитства. На самыхъ отдаленныхъ точкахъ земного шара повторялись попытки нескладнаго синкретизма, какъ въ Греціи и Италіи, или неправильное броженіе, то просыпающееся, то впадающее снова въ безчувственный сонъ. Воинственныя или мирныя соприкосновенія отдѣльныхъ поколѣній и различіе именъ, которыми у каждаго изъ нихъ называлось верховное существо, имѣли уже необходимымъ послѣдствіемъ слабыя начала многобожія, или лучше сказать, склонность къ нему; ибо, собственно, многобожіе нигдѣ не существовало безъ примѣси кушитства. Положительныя знанія наши объ тѣхъ странахъ, до которыхъ не могло дойти вліяніе просвѣщенія Египетскаго или Финикійскаго, показываютъ въ кочевыхъ жителяхъ сѣверной Сибири, сѣверной Америки и острововъ, соединяющихъ оба материка, какую-то грубую беззаботность о мірѣ божественныхъ мыслей, но въ

тоже время коренное понятіе единобожія, съ признаніемъ одного или двухъ или множества служебныхъ духовъ. Мы не имѣемъ права предполагать въ древности у этихъ народовъ характеръ религіозный, противный современному.

Мы видѣли взглядъ пророка Ветхо-Завѣтнаго на ближайшихъ сосѣдей народа Еврейскаго и поняли всю важность его показанія; мы не должны также пренебрегать его взглядомъ на отдаленныя племена, приписанныя имъ къ родамъ Яфета и Сима. Обоимъ изречено благословеніе, но не обоимъ равное. Быть можетъ, предпочтеніе Симу объясняется происхожденіемъ самихъ Евреевъ; быть можетъ, Израильтяне находили менѣе религіозныхъ началъ, сходныхъ съ своимъ ученіемъ, въ поколѣніяхъ, которыхъ радоначальникомъ они считали Яфета. Разрѣшеніе вопроса могло бы повести къ ясному познанію человѣческаго просвѣщенія въ эпоху Моисея; но у насъ данныхъ недостаетъ для успѣха въ этомъ дѣлѣ. Ясно только, что Яфетиды считались племенемъ сѣвернымъ, а Семиты племенемъ, окружающимъ землю Ханаанскую со всѣхъ сторонъ, кромѣ Запада, и смѣшавшимся съ Хамидами во многихъ мѣстностяхъ, въ земляхъ Лудъ, Ассуръ, Себа и Гавила; но изъ нихъ намъ извѣстна только Ассирія. Семитическое начало въ Ассиріи оправдываетъ намъ позднѣйшій разсказъ другаго учителя, проповѣдывавшаго покаяніе въ роскошной Ниневіи, или предполагавшаго возможность такой проповѣди. Всѣ попытки для объясненія народовъ, исчисленныхъ въ древнѣйшей ихъ переписи, остались до сихъ поръ безполезны, и прибавимъ, что даже смыслъ слова Яванъ, принятаго за Элладу, подверженъ великому сомнѣнію; ибо хотя Грекамъ въ позднѣйшую эпоху дѣйствительно давалось это имя, но по памятникамъ словесности Санскритской, Яваны, кажется, совершенно совпадаютъ съ Ванадами.

Ванады и Ваны Индустана, Та-ванъ Китайцевъ и Ваны, Венды сѣверной Европы, представляютъ намъ только разныя формы одного и того же имени, которое, въ соединеніи съ именемъ Азовъ, составило названіе Афганистана, *Аза-Вана*. Вспомнимъ еще, что Азъ и Альфъ однозначащи въ Скандинавской поэзіи; ибо мнѣніе,

смѣшивающее Альфовъ съ Ванами, совершенно ложно, и въ пѣснѣ о сватовствѣ Фрейра его посланникъ говоритъ: „Я не изъ сильныхъ Азовъ, тоже, что Альфы, я не изъ мудрыхъ Вановъ“, и т. д. При этомъ измѣненіи слова Азъ, мы получаемъ составное Альф-Ванъ, ясно тоже, что Аф-ганъ. Не тоже ли составное имя Аз,-или Яз-ванъ перешло въ Яванъ? Это ближе чѣмъ Іонія. Но кто скажетъ, имѣетъ ли Яванъ Моисеевъ какое-нибудь сношеніе съ *Явана* Санскритскимъ?

Есть нѣсколько вѣроятности въ толкованіи слова *Мадаи*, какъ означающаго племя Мидійское. Сведя его съ Яванъ (будь они Эллины или Венды), мы имѣемъ двѣ отрасли такъ-называемаго Индо-Германскаго корня въ числѣ Яфетидовъ, и видимъ, что онъ представляется въ географіи Ветхаго Завѣта разрѣзаннымъ на двѣ области, Азіатскую и Европейскую, между которыми втѣснились Ассуръ и, можетъ быть, Арамъ Семитскіе. Не должно приписывать излишней важности этому показанію, и нельзя его оставлять совсѣмъ безъ вниманія: оно согласно со всѣмъ дальнѣйшимъ развитіемъ народовъ, которое во всѣ вѣка показываетъ намъ бо́льшее сродство Европы съ Ирано-Индійскою системою, чѣмъ съ Армяно-Сирійскими племенами. Какъ бы то ни было, въ Моисеѣ нѣтъ слѣда религіозной вражды между Израилемъ и сѣверными народами, между тѣмъ какъ Ханаанъ и Египетъ являются ему гнѣздомъ разврата и чувственнаго безумія.

Позднѣйшіе писатели не даютъ намъ никакаго отчета о религіяхъ странъ, лежащихъ внѣ того пространства, которое заключало въ себѣ двѣ враждебныя стихіи Ирана и Куша. Набѣги Скиѳовъ на Персію, Вавилонію и Палестину, Кимвровъ или Киммерійцевъ на Малую Азію, Кельтовъ на Элладу и Италію, за-Каспійскихъ Туранцевъ на Иранъ, обогащаютъ исторію племенъ, но безплодны для исторіи вѣрованій. Китай, практическій и глубоко равнодушный къ отвлеченной жизни духа, не даетъ намъ ни малѣйшихъ данныхъ, кромѣ какихъ-то уродливыхъ картинокъ, въ которыхъ будто бы представлены боги Міаосовъ. Индія не знаетъ своей исторіи и ни слова не можетъ сказать объ остальномъ мірѣ. Замѣтно въ нѣкоторыхъ поэтическихъ сказкахъ, что Индустанцы предполагали своихъ

сѣверо-западныхъ сосѣдей поклонниками той же Брахманской системы; по крайней мѣрѣ это замѣтно въ Гаривансѣ. Видно также, что имъ что-то было извѣстно объ огнеслуженіи Иранскомъ (Калаявана приноситъ жертву огню); но самыя произведенія, изъ которыхъ можно почерпать эти бѣдныя свѣдѣнія, не принадлежатъ къ глубокой древности.

Такъ, напримѣръ, разсказъ о ссорѣ между великимъ царемъ, обладателемъ міра, Висва-Митра и брахманомъ Васишта за символическую корову, о побѣдѣ безоружнаго брахмана и о пламенномъ покаяніи, посредствомъ котораго царь изъ касты кшатрія достигаетъ брахманскаго достоинства, разсказъ, которому приписывали великую древность, потому что онъ находится въ Рамаянѣ и Магабаратѣ и содержитъ мысль о возможности перехода изъ касты въ касту,—не смотря на все это, есть произведеніе довольно поздняго времени (т.-е. по-Македонскаго) и содержитъ простой нравственный или религіозный апологъ. Корова, за которую царь предлагаетъ брахману тысячи и тысячи стадъ и всѣ богатства, которыя могли быть придуманы воображеніемъ Индустанскимъ, представляетъ смиренную силу власти духовной, на которую хотѣли посягнуть воины. За этимъ преступленіемъ слѣдуетъ наказаніе. Варвары одни за другими выходятъ изъ нѣдръ земли по велѣнію Брахмы и плачу его смиренныхъ служителей. Земля Вактрійская, Персія, Греція присылаютъ своихъ безчисленныхъ воиновъ. Индія за преступную гордость царей наказывается нашествіемъ иноземцевъ-завоевателей; но всѣ они гибнутъ побѣжденные мечемъ непобѣдимыхъ кшатріевъ. Тогда загорается ярость самого брахмана, и сила вещественная гибнетъ, спаленная огнемъ силы духовной. Немощенъ воинъ передъ брахманомъ, немощно оружіе всѣхъ боговъ, даже Мага-Девы и Вишну, передъ словомъ ученія и словомъ проклятія, невидимыми оружіями Брахмы. Миѳъ простой, призывающій къ смиренію передъ хранителями мудрости религіозной и относящійся къ такому времени, когда потоки сѣверо-западныхъ народовъ перестали врываться въ Индустанъ, т.-е. къ промежутку между Пареянами и Аравитянами. Можно даже предположить, что нравоучительный апологъ, въ томъ видѣ, въ которомъ онъ до насъ дошелъ, не древнѣе побѣды брахманства надъ буддаизмомъ, т.-е.

третьяго или четвертаго вѣка послѣ Р. Х., слѣдовательно гораздо моложе Рамаяны, хотя разсказываетъ происшествіе, которое должно бы было предшествовать жизни Рамачандра. Очевидно, тутъ лица историческія приняты не какъ лица, а какъ основа для аполога. Впрочемъ, всѣ творенія Индустанской поэзіи, которыхъ древность не подвержена сомнѣнію, молчатъ о внѣ-Индустанскихъ богахъ.

У Скиѳовъ, которыхъ Греки смѣшивали съ народомъ Саковъ, совершенно инаго происхожденія, нашли мы имя божества Таргитаосъ (Тенгри-Таушъ), которое явно представляетъ форму доселѣ существующую *), Тенгри, въ смыслѣ бога или неба. Слишкомъ смѣло было бы по такой слабой примѣтѣ предположить, что постоянство имени есть признакъ постоянства религіозной мысли; но съ другой стороны, отвѣтъ Скиѳскихъ посланниковъ Александру: «мы только одного боимся, какъ бы небо не упало намъ на голову», принятый Греками какъ хвастовство, едва ли не указываетъ также на поклоненіе небу какъ высшему богу. Тоже самое желтое племя на восточномъ краю Азіи, въ просвѣщенномъ Китаѣ, признавало Ѳіангъ (небо) за первое начало всего; а нельзя не узнать въ Ѳіангъ корень слова Тенгри. Вездѣ присутствуетъ понятіе единобожія, и ни одно свидѣтельство не опровергаетъ этаго предположенія.—Сѣверная оконечность Америки, безспорно населенная Финскими племенами, принадлежащими къ средне-Азійскому отдѣленію народовъ, но давно уже оторвавшаяся отъ материка Азіатскаго, представляетъ туже первоначальную духовность вѣрованія и туже слабость въ его развитіи. На протяженіи двѣнадцати тысячъ верстъ, раздѣляющихъ Огненную Землю отъ новооткрытыхъ береговъ и островов Сѣвернаго океана, живетъ несчетное множество отдѣльныхъ человѣческихъ семей, потерянныхъ въ глуши безвыходнаго лѣса или безграничной степи, разрозненныхъ величайшими рѣками всего міра, непроходимымъ моремъ озеръ и болотъ и горами, которыхъ снѣжная высота уступаетъ только Гималайской твердынѣ. Всякое общеніе и единство между этими семьями

*) Въ языкахъ Тюркскихъ. *Изд.*

потеряно. Сѣмя словесное разрослось такъ своевольно, такъ прихотливо, что трудъ этимолога для одной Америки превзошелъ бы всѣ труды этимологовъ остальной земли. Измѣненія въ очеркахъ лица, въ складѣ тѣла и въ цвѣтѣ кожи также многочисленны, какъ и въ формѣ нарѣчій; физіономіи переходятъ отъ оклада Финскаго и Турецкаго почти до Африканскаго; цвѣтъ отъ свѣтложелтаго почти до чернаго. При всемъ томъ, съ большей или меньшей чистотою выдаются двѣ стихіи, уже знакомыя намъ по другимъ материкамъ. Мулатъ Иранскаго или Семитическаго племени съ Негромъ даетъ всѣ видоизмѣненія, замѣченныя въ Египтѣ, Абиссиніи и Индіи; ибо преобладаніе очерковъ бѣлаго рода, соединеніе съ преобладаніемъ темнаго цвѣта кожи, объясняется тѣмъ, что бѣлоликіе народы, отъ дѣйствія климата и солнца, уже получаютъ сильный нагаръ, и что одно поколѣніе Негровъ при смѣшеніи съ тремя поколѣніями Аравитянъ или Южно-Иранцевъ даетъ такаго же смуглаго Мулата, какъ и при смѣшеніи съ однимъ поколѣніемъ Европейцевъ; но черты теряютъ почти весь свой Негрскій характеръ. Отъ этого тамъ, гдѣ около экватора племя представляетъ обыкновенныя черты Мулата и признаки равнаго смѣшенія стихій, тамъ цвѣтъ его приближается къ чисто-Негритянскому. Это простая, наглядная истина, въ которой невозможно сомнѣваться и которая давно бы уже была признана, если бы односторонняя система, отыскивающая въ Индустанѣ колыбель бѣлаго племени, не скрывала отъ ученыхъ глазъ самыхъ ясныхъ и безспорныхъ фактовъ. Но до сихъ поръ обращали вниманіе только на Мулата изъ бѣлаго и чернаго племени, и поэтому видѣли въ Полинезійцѣ особенный родъ людей, которымъ необходимъ коренной родоначальникъ. Безполезно бы было строить теоріи и разсуждать о возможности смѣлыхъ мореплаваній въ такой глубокой древности, въ которой, по мнѣнію многихъ знатковъ этого дѣла, человѣкъ еще долженъ былъ ходить на четвереньках; но должно сказать, что если бы догадались, что желтое племя можетъ, такъ же какъ и бѣлое, соединяться съ чернымъ, давно бы замѣтили, что эта смѣсь въ разныхъ степеняхъ даетъ всѣ очерки и цвѣтъ Полинезійца, Папу или Австралійца.

Про это надобно спросить у любаго живописца. Всякій изъ нихъ, взглянувъ на этого колченогаго дикаря, съ толстыми губами и широкимъ ртомъ, съ выпятившимися и вытянутыми ушами, съ рѣдкими волосами на бородѣ и на тѣлѣ, съ приплюснутымъ носомъ, съ выдающимися скулами, съ жирными, черными, иногда вьющимися, иногда висящими, волосами на головѣ, и съ коричневою кожею, которая представляетъ счастливое сочетаніе охры съ черноземомъ или жженою костью, скажетъ вамъ не обинуясь: это Мулатъ изъ Негра и Финна.—Но возможность еще не доказываетъ факта.

Очевидно, что предположеніе самобытнаго оливковаго племени (даже самое названіе нисколько не выражаетъ особенности типа Полинезійскаго) остается предположеніемъ совершенно произвольнымъ и также мало содержитъ въ себѣ коренной истины, какъ названіе зеленой краски первоначальною. Религіозное его развитіе, неопредѣленное и грубое, но содержащее въ себѣ основу чисто-стихійную или вещественную, находится также въ логической (хотя бы и случайной) связи съ строгимъ развитіемъ кушитства въ формахъ буддаизма, ѳиваизма и фетишизма. Есть нѣсколько острововъ на безконечномъ просторѣ Тихаго океана, въ которыхъ отзывается начало Средне-Азійское въ лицахъ, также какъ и въ вѣрованіяхъ; есть даже нѣкоторые слабые отзывы корня общаго съ Семитами и Иранцами, напр. въ словѣ *Эла* и *Элаа*, означающемъ иногда солнце, иногда Бога, или *Тій* въ смыслѣ духовъ; но Отагейти, съ своею чувственною жизнію, кровожадность Новой Зеландіи и ея мрачная религія, остатки строеній, превышающихъ теперешнюю силу и способности одичавшихъ островитянъ, фетишизмъ и таинственность, не имѣющая нравственнаго характера, сродство нѣкоторыхъ нарѣчій и великая обрядность, при недостаткѣ религіознаго смысла, все связываетъ Полинезію болѣе съ системою Африки, чѣмъ съ жизнію Средней Азіи.

Материкъ Американскій, весьма недавно поступившій въ область просвѣщенія и знанія человѣческаго, давно уже посѣщенный безстрашными судами сѣверныхъ удальцевъ (еще въ концѣ десятаго вѣка), можетъ быть еще ранѣе оставив-

тій о себѣ преданіе въ памяти южныхъ народовъ подъ именемъ Атлантиды, этотъ материкъ представляетъ намъ въ глубокомъ Сѣверѣ племя, совершенно сходное съ Сѣверно- или Средне-Азійскимъ. При теперешнемъ состояніи науки, уже не позволительно сомнѣваться въ тождествѣ Лабрадорцевъ, Гренландцевъ, жителей Алеуто-Курильской системы и Сѣверо-восточной Сибири. Лица, языкъ, обычаи, все обличаетъ ихъ родовое единство. Вопросъ же объ ихъ переселеніи и о томъ, какъ они перебрались съ острова на островъ отъ береговъ Камчатки до береговъ Америки, останется навсегда неразрѣшеннымъ и недостойнымъ разрѣшенія. Частный фактъ получаетъ значеніе историческое только въ связи съ судьбою всего человѣчества. Когда онъ признанъ и понятъ въ своей общности, подробности его годны только для празднаго досуга ученыхъ; для міра—исторія его уже извѣстна. Характеръ религіи, если можно дать такое названіе темнымъ сказаніямъ дикихъ племенъ, совершенно сходенъ съ вѣрою тѣхъ Сибирскихъ народовъ, которые не приняли въ себя Буддаистскаго шаманства. По крайней мѣрѣ, явнаго буддаизма въ нихъ никто не замѣчалъ, и должно предположить, что время ихъ переселенія древнѣе распространенія Кушитскаго начала на Сѣверо-Востокѣ, и что нравственная духовность ихъ вѣрованія происходитъ отъ древняго общаго источника, не измѣненнаго еще никакою чуждою примѣсью.

Собственно-Американское племя, несправедливо названное краснокожимъ, занимаетъ весь материкъ, кромѣ сѣверной оконечности.

Признавая невѣрность прозвища краснокожихъ, мы не должны приписывать излишней важности названіямъ, такъ сказать, живописнымъ. Дѣйствительно, тѣ которые, многословно толковали объ этомъ словѣ, забывали, что Европейцевъ звали бѣлыми и Негровъ черными. Хороша бѣлизна и чернота! Такія прозвища содержатъ только относительно правду, и на этотъ счетъ можно повѣрить простолюдинамъ. Ихъ чувство рѣдко обманываетъ въ наглядныхъ наблюденіяхъ.

Всѣ подраздѣленія Американскихъ народовъ, не смотря на довольно значительныя разницы между ними, очевидно при-

надлежать къ одному типу. Делаваръ, Ботокуди и Патагонецъ представляютъ между собою различія рѣзкія, но эти различія встрѣчаются вездѣ и во всѣхъ вѣтвяхъ одного племени. Въ Америкѣ весьма часто нарѣчія двухъ поколѣній поражаютъ своимъ сходствомъ, а физіономіи своимъ несходствомъ; весьма часто, на оборотъ, — сходство физіономій сопровождается несходствомъ нарѣчій; но складъ лица менѣе подверженъ измѣненіямъ, чѣмъ слово (образъ мысли человѣческой, но также и произвола человѣческаго). Слегка орлиный носъ, довольно полныя губы, рѣдкіе и жидкіе волосы, лобъ откинутый назадъ, выдавшіяся скулы, малыя и тонко очерченныя оконечности, отличаютъ всѣхъ краснокожихъ. Цвѣтъ ихъ, внѣ Америки, замѣченъ на иныхъ островахъ подъ - экваторной Полинезіи и, кажется, вездѣ есть признакъ бѣлоликой примѣси къ Мулату племенъ желтаго и чернаго. Вообще, всѣ наружныя примѣты также мало оправдываютъ самостоятельность Американской или красной отрасли человѣчества, какъ и Полинезійской или оливковой. Но повторимъ, что возможность есть во всякомъ случаѣ только поводъ къ сомнѣнію, а не къ положенію догматическому.

Средняя Америка одна представляетъ намъ религіозный центръ съ опредѣленнымъ характеромъ и замѣчательнымъ развитіемъ. Мексика и Перу, Азтеки и Тольтеки, Инкасы и Москосы *) оставили по себѣ слѣды вѣрованія, образовавшагося въ полную систему, и памятники достойные сравненія съ Индустаномъ и Египтомъ. Письменныя показанія завоевателей, размочившихъ кровью землю, открытую благороднымъ подвигомъ Христофора Колумба, и затоптавшихъ въ кровавую грязь крестъ, принесенный Колумбомъ, заслуживаютъ столько же вѣры, сколько дѣла ихъ заслуживаютъ славы. У мертвыхъ камней должны мы спрашивать отвѣта о прошедшемъ бытѣ Американскихъ народовъ; свидѣтельство Европейцевъ служитъ развѣ къ пополненію нашихъ свѣдѣній. Только ясное понятіе о характерѣ двухъ первоначальныхъ вѣрованій можетъ уяснить намъ мракъ, покрывающій древность Америки, а взглядъ на

*) Или Муискасы: древле-культурный народъ, сосѣдній съ Перуанцами. *Изд.*

ея памятники можетъ подтвердить выводы, сдѣланные изъ сличенія религій, давно уже извѣстныхъ.

Позволительно еще говорить о туземствѣ краснокожихъ; но смѣшно говорить о туземномъ началѣ ихъ религіознаго просвѣщенія. Тождественность—не обрядовъ, которые ничего не значатъ, потому что одинъ и тотъ же обрядъ получаетъ разные смыслы отъ своей обстановки, но тождественность характера между Средней Америкой и областями Кушитскаго образованія поражаютъ самаго невнимательнаго наблюдателя. Тѣже громады храмовъ и зданій, тоже безуміе каменосѣчцевъ, тѣже формы въ своей второй эпохѣ, т.-е. въ переходѣ отъ пещеры къ пирамидѣ съ сохраненіемъ глубокихъ таинственныхъ святилищъ, тоже неистовство разврата, тоже поклоненіе производительной силѣ вещества, и особенно таже святость змѣя, которая такъ рѣзко отдѣляетъ Египто-Финикійскій міръ отъ Иранскаго. Первоначальное поклоненіе змѣю, какъ астрономическому символу, есть, какъ мы уже сказали, безмыслица, не заслуживающая опроверженія. Изъ этаго совсѣмъ не слѣдуетъ, чтобъ змѣй не перешелъ въ звѣздную повѣсть (первая форма ученаго описанія); напротивъ, символическая важность его на землѣ должна была дать ему и въ небѣ мѣсто не послѣднее; но это дѣло позднѣйшаго знанія. Въ Мексикѣ змѣй не принадлежитъ еще астрономіи: онъ сохраняетъ свое первоначальное, высоко-философское значеніе. Шиваизмъ, кромѣ имени (но имя ничего не значитъ, ибо оно только прозвище), не измѣнился. Фаллосъ и змѣй, безстыдство и вещественность, знакомыя намъ издревле по сказаніямъ Израиля и памятникамъ ваянія, опять встрѣчаютъ насъ на развалинахъ Мексиканскаго царства. Имя великаго бога содержитъ въ себѣ коренное слово *змѣя*. Символъ грозной богини опять змѣя [1]). Добро и зло нравственное еще не входили въ систему религіи. Поклоняются жизни, только жизни одной, только вещественно проявляющейся силѣ. Не нужно далеко слѣдить это сравненіе; не нужно показывать, что во многихъ мѣстахъ даже сохранилась память о борьбѣ двухъ органическихъ полюсовъ, Шивы и Кали, Зевса и Иры, изображенныхъ, между прочимъ, домашнимъ раздоромъ стараго Бохака или Цухе и его молодой жены Хіу [2]). Такихъ признаковъ множество;

---

[1]) Ср. Gesch. der Amer. Urrelig. Müller. 481 и сл. (1855 г.). *Изд.*
[2]) Сказаніе Муискасовъ. *Изд.*

но тотъ, кому уже извѣстенъ ходъ древнихъ религій вообще, отыщетъ ихъ легко и пойметъ внутренній смыслъ всей системы. Поистинѣ, хотя змѣя и довольно значительное животное, красивое, разнообразное и страшное, но выборъ ея, какъ эмблемы, не такъ уже простъ и естественъ, чтобы всякому народу, выходящему изъ безсмыслія дикой жизни къ просвѣщенію ума, надобно было непремѣнно наткнуться на него. Глубокое значеніе этаго отвлеченнаго символа, въ которомъ олицетворена сила необходимо-живущаго вещества, сдѣлалось понятнымъ для насъ черезъ изученіе двухъ враждебныхъ вѣръ, родившихся на верховьяхъ Евфрата и Нила; самый символъ открываетъ намъ основу забытой религіи, нѣкогда царствовавшей въ Средней Америкѣ. Первоначальное преданіе, сохраненное въ древнѣйшемъ изъ письменныхъ памятниковъ, обнимаетъ собою всѣ эти вѣры и само выказываетъ свой глубоко-таинственный смыслъ, скрытый подъ разнообразіемъ измѣняющагося миѳа, но всегда дающій миѳу опредѣленный характеръ начала свободно-творящаго и нравственнаго, или необходимо-производящаго, закованнаго въ вещественныя узы и чуждаго всякой свободы и всякаго нравственнаго значенія. Африка живетъ въ Америкѣ передачею духа и ученія, безспорно—передачею и племеннаго своего начала. Исчезаніе шиваизма и именно Шивы, съ именами Саба или Сабу, по мѣрѣ того, какъ міръ острововъ рѣдѣетъ на безграничности Тихаго океана, не должно насъ удивлять. Присутствіе имени важно, отсутствіе его ничего не значитъ; ибо названія боговъ мѣняются легко, не измѣняя коренной идеи: Кали, Бгавани, Дурга, Рудра, Шива, Магадева въ самой Индіи употребляются почти безъ разбора. Съ измѣненіями языка, съ привитіемъ новой мысли, можетъ измѣниться имя верховнаго бога и исчезнуть безъ слѣда изъ народной памяти. Мексиканскій Вотанъ, котораго конечно не выдумали Европейцы, носитъ на себѣ всѣ отпечатки Будды Азіатскаго (Фо-та Китайскій). Описаніе его лица, сохраненное преданіемъ, его странствованія, такъ живо напоминающія бродящую жизнь буддаизма, связь его со змѣемъ (ибо онъ самъ себя назвалъ змѣемъ), цвѣтъ одежды, данной имъ сословію (не кастѣ) жрецовъ и въ которомъ преобладаютъ священныя краски Буддаистовъ, желтая и черная, болѣе же всего собственное его показаніе о себѣ, что онъ третій Вотанъ, показаніе, въ которомъ отзы-

вается мнѣніе о безпрерывномъ аватарѣ великихъ пророковъ буддаизма и о періодическихъ воплощеніяхъ самого Будды, все это не позволяетъ намъ сомнѣваться въ тождествѣ имени Вотанъ и того таинственнаго имени, которое изъ нѣдръ земли Кушитской проникло въ Индію, Тибетъ, Китай, Японію и острова Юго-восточнаго моря, призывая всѣ племена людскія къ одному знамени: пантеизма*). Тѣ, которымъ буддаизмъ кажется реформою Брахманскаго ученія или самобытною вѣрою, созданною философскимъ направленіемъ Индустана, тѣ, которымъ Будда является въ непремѣнной связи съ кроткимъ и созерцательнымъ развитіемъ новаго буддаизма, въ цвѣточныхъ вѣнкахъ, подъ тѣнію широколиственной пальмы, тѣ не могутъ уже понять имени Вотана въ жестокой системѣ Мексиканской вѣры и въ столь кровожадныхъ обрядахъ, что они безъ всякаго преувеличенія были пагубнѣе для человѣчества, чѣмъ постоянная моровая язва. Для тѣхъ, которые поняли, что буддаизмъ первоначальный былъ постояннымъ спутникомъ шиваизма, таинственною изнанкою этой чисто-вещественной религіи, ясенъ смыслъ загадки, представленной намъ Мексикою. Будда не разставался съ Шивою даже тогда, когда шиваизмъ освирѣпѣлъ въ борьбѣ своей съ иранствомъ. Можетъ быть, слова Кабреры: „Вотанъ говорилъ, что онъ Хивимъ“, показываютъ даже связь словъ Будда и Шива: ибо, хотя переходъ звука *х* въ *ш* и казался сомнительнымъ нѣкоторымъ Германскимъ ученымъ, онъ не подверженъ сомнѣнію для знающаго Славянскій языкъ. Обратный переходъ точно также возможенъ. Соединеніе же Будды-Вотана и кровожаднаго шиваизма оправдываетъ бѣдныхъ брахмановъ, которыхъ обвиняли въ клеветѣ, когда они говорили про буддаизмъ: „это была вѣра людей *настика* (безбожниковъ). дозволяющая человѣческія жертвоприношенія“. На повѣрку, брахманы знали дѣло лучше своихъ критиковъ.—Принявъ такимъ образомъ древность буддо-шиваизма въ Средней Америкѣ и убѣдившись, что онъ уже введенъ былъ въ своемъ искаженномъ видѣ, т. е. въ эпоху раздраженія, произведеннаго долгою борьбою съ Западно-Иранскою вѣрою, мы не думаемъ отрицать вторичнаго вторженія буддаизма въ Мексику и Перу, хотя оно нисколько еще не дока-

*) А. Гумбольдтъ держался мнѣнія о тождествѣ Будды и Вотана. *Пер.*

зано и только основано на сильной вѣроятности. Движенія народовъ Американскихъ, сколько они намъ извѣстны, представляютъ величайшее сходство съ такими же явленіями на Азіатскомъ и Европейскомъ материкѣ. Нашествіе Сѣвера на Югъ и почти постоянное торжество Сѣвера, удаленіе побѣжденныхъ въ страны неудобныя для жительства человѣческаго, одичаніе побѣжденныхъ и освирѣпѣніе побѣдителей, вражда, начинающаяся отъ самолюбія или корыстолюбія племенъ, и всѣ пороки, развивающіеся отъ жаркаго пара человѣческой крови, все это въ Америкѣ, какъ и вездѣ. Только должно замѣтить, что подъ-экваторныя горы не служили, или рѣдко служили, убѣжищемъ для побѣжденныхъ народовъ. Свѣжесть вольныхъ высотъ и ихъ здоровый климатъ были слишкомъ сильною заманкою для побѣдителей. Такова причина, почему богатыя равнины на вершинѣ горныхъ хребтовъ и свѣтлыя ихъ озера дѣлались центромъ самыхъ образованныхъ государствъ. Такова причина, почему Югъ и Сѣверъ Америки не имѣютъ ничего подобнаго аристократическому раздѣленію народовъ, а центральныя области представляютъ сильное развитіе этаго начала. Были вездѣ нашествія и напоры племенъ другъ на друга; но дикари легко мѣняли свои кочевья и удалялись въ другія привольныя страны. Осѣдлыя и уже образованныя поколѣнія перешейка, соединяющаго сѣверный и южный полуострова, также и жители Перуанской твердыни, нелегко разставались съ своей благословенной родиной. Побѣжденные, они склонялись подъ иго и падали на степень касты плебейской. Этотъ простой фактъ объясняетъ сохраненіе преданій довольно подробныхъ о судьбахъ народовъ, давно исчезнувшихъ. Преданія сохранялись плебеями, и исторія прежняго Тольтекскаго царства жила въ памяти Индѣйцевъ Мексики, уже покоренныхъ воинственными Азтеками. Трудно опредѣлить хронологію незаписанныхъ происшествій; но нельзя отрицать замѣчательный синхронизмъ въ основаніи Перуанскаго государства и въ первомъ нашествіи поколѣній Азтекскаго племени на упадающее царство Тольтековъ. Быть можетъ, этотъ синхронизмъ не совершенно случайный; ибо трудно считать Инкасовъ (или Инка) за потомковъ одного завоевателя. По крайней мѣрѣ, огромное ихъ размноженіе въ короткій срокъ приписанный ихъ царствованію, очень невѣроятно; и можно бы предположить, что Инка было названіемъ цѣ-

лой миграціи, принесшей съ Сѣвера, въ область Куско и Лимы, обычаи, образованность и гражданское устройство своей родины, изъ которой они были изгнаны или междоусобицей или начинающимся вторженіемъ иноземцевъ. Движенія Хихимековъ, Нахуальтековъ, Акольхуановъ и Азтековъ къ Югу не были единовременны, но послѣдовательны; завоеванія ихъ были медленны, и сплавленіе ихъ въ одно могучее царство относится ко времени довольно позднему, въ сравненіи съ первымъ ихъ нашествіемъ. Къ промежутку между паденіемъ Тольтекскаго государства и возстановленіемъ новаго, павшаго въ послѣдствіи предъ силою вооруженныхъ дикарей Гишпаніи, можно бы отнести миграцію Инковъ и основаніе Перуанской державы [1]). Но съ другой стороны, преданіе мѣстное о бѣлизнѣ и не-Индѣйскомъ складѣ Манко-Капака [2]) ничѣмъ не опровергнуто; оно даже подтверждается бѣлизною всей Инкасской семьи, не смотря на попытки объяснить это отличіе единственно вліяніемъ довольства и удаленія отъ всякаго труда. Мексиканецъ не могъ бы показаться бѣлымъ человѣкомъ въ глазахъ Перуанца, тогда какъ разница цвѣта между ними почти ничтожна. Почти невозможно отрицать нетуземное происхожденіе царственнаго дома у Перуанцевъ; но примѣты, по которымъ должно бы было опредѣлить его родину, такъ неясны, что изъ нихъ ничего положительнаго извлечь нельзя. Къ какому бы племени ни относились Инки, очевидно они менѣе представляютъ данныхъ для разрѣшенія вопросовъ о первобытномъ просвѣщеніи и населеніи Америки, чѣмъ преданія, сохраненныя въ Мексикѣ. Развитіе сабеизма не имѣетъ рѣзкаго характера, который замѣченъ въ Мексиканской религіи; оно могло быть послѣдствіемъ первыхъ познаній астрономическихъ, поразившихъ воображеніе невѣжественнаго народа. Языкъ Квихуа, введенный насильно Инками, носитъ на себѣ весь отпечатокъ туземства, но на этомъ нельзя основать предположенія о туземствѣ самой семьи. Власть ея распространялась мало-по-малу, а поэтому языкомъ придворнымъ или государственнымъ могло сдѣлаться нарѣчіе перваго округа, признавшаго власть ея. За всѣмъ тѣмъ, изученіе языка Квихуа и чуждыхъ словъ, вкравшихся въ него, дало бы,

---

[1]) Полагаютъ, что царство Тольтековъ пало около 1051 г. Азтеки господствовали около ста лѣтъ. *Изд.*

[2]) Борода не свойственна вообще Американскимъ племенамъ. *Изд.*

вѣроятно, средство опредѣлить самую родину историческаго Манко-Капака; но этотъ трудъ еще не начатъ, и во всякомъ случаѣ результаты его могутъ имѣть только частную, а не общеисторическую важность. Огромные труды, предпринятые или исполненные родомъ Инка, заслуживаютъ нашего вниманія. Ихъ большая дорога превосходитъ почти всѣ другіе памятники, подобные ей. Горы прорѣзаны, громады камней, утвержденныхъ на днѣ болотъ и овраговъ, обезпечиваютъ сообщеніе двухъ великолѣпныхъ столицъ; зданія, посвященныя богослуженію, освящаютъ дѣло государственной мудрости; внутри и на краяхъ царства поднимаются почти несокрушимые валы крѣпостей, грозившихъ дикимъ и враждебнымъ племенамъ, и все это совершено въ такое короткое время и въ такихъ исполинскихъ размѣрахъ, что изумленный Европеецъ платитъ памяти погребеннаго рода царей невольную дань почтенія. Но замѣтимъ, что строительный характеръ въ Перу такъ же мало имѣетъ первобытной самостоятельности, какъ его религія. Зданіе, посвященное общей пользѣ, заслуживаетъ похвалу; огромность его обличаетъ силу воли и могущество устройства общественнаго. Римъ, Китай, и въ нашъ вѣкъ Англія, представляютъ безспорно образцы достойные подражанія; но самая польза зданія указываетъ уже на позднюю эпоху въ человѣческомъ развитіи. Маленькая пещера, вырытая безъ нужды въ гранитныхъ нѣдрахъ пустынной горы, болѣе свидѣтельствуетъ о зодческомъ стремленіи народа, чѣмъ милліоны кубическихъ саженей камня, поднятые крѣпостнымъ валомъ или погруженные въ морскую глубину для защиты торговыхъ кораблей. Пещеру вырылъ жаръ страсти, твердыня крѣпости или пристани создана расчетливостью ума. Въ Перу преобладаетъ государство; въ Мексикѣ самое государство, очевидно, подчинено вѣрѣ. Перу, по своему устройству, по своей внутренней жизни, болѣе чѣмъ Мексика, напоминаетъ Восточную Азію. Суровое государство, кроткая вѣра, отсутствіе аристократизма (кромѣ царскаго рода), личность принесенная въ жертву обществу, царь-первосвященникъ, все это принадлежитъ столько же государству Американскому, какъ и Китаю. Мексика во всѣхъ отношеніяхъ носитъ клеймо южныхъ Азіатскихъ странъ или Египта. Воинственная аристократія, могущество цѣлаго народа жрецовъ, кровавая и развратная религія, силы народа, посвященныя сооруженію великолѣпныхъ, но безполезныхъ

зданій, глубокія пещеры, вырытыя человѣческою рукою, жертвы человѣческія, все напоминаетъ чисто-Шиваитское государство. Съ другой стороны, должно признать, что нарѣчія Мексиканскія, грубыя, склонныя къ учащенію согласныхъ, къ одногласности и почти лишенныя грамматическихъ измѣненій, ближе къ характеру Восточно-Азіатскому; а языкъ Квихуа мягкостью, гибкостью и грамматическимъ своимъ строеніемъ напоминаетъ южную и юго-западную Азію. Но всему этому не должно приписывать излишней важности. Большее или меньшее преобладаніе одной стихіи въ языкѣ, соединенное съ преобладаніемъ противоположной стихіи въ религіи, понятно въ земляхъ, которыхъ населеніе имѣетъ два источника, сѣверный, т. е. народовъ Средне-Азійскихъ, и западный, т. е. народовъ Юго-Азійскихъ, между тѣмъ какъ религія была одна и таже, Кушитская, въ разныхъ своихъ развитіяхъ, т. е. буддаизма и шиваизма. Въ землѣ Инкасской незамѣтно завоеванія, основывающаго государство, а только завоеваніе, распространяющее его; этимъ объясняется отсутствіе коренной аристократіи. Народъ и формы языка менѣе представляютъ сходства съ ближайшею Японіею и Китаемъ, чѣмъ съ дальнею системою западной Полинезіи. Въ исторіи Перу нѣтъ борьбы религіозной: это простая повѣсть о племени, одичавшемъ на свободномъ просторѣ населенной страны, и тихо вызванномъ къ лучшей жизни общественнаго быта дѣйствіемъ неизвѣстнаго просвѣтителя, пробудившаго дремлющую силу ума и принесшаго съ собою безцвѣтную вѣру сабеизма. Таже самая религія замѣтна и въ областяхъ, лежащихъ на Сѣверъ и Сѣверо-востокъ отъ Перуанскаго царства; но вѣра, также какъ и просвѣщеніе, рода Тунка безспорно гораздо древнѣе рода Инка и потому можетъ считаться источникомъ Перуанской образованности. Съ другой стороны, самые Тунка, хвалившіеся глубокою древностью, которой начало относилось по ихъ преданію къ пятому или шестому вѣку до Р. Х., говорили, что вѣра принесена къ нимъ изъ восточныхъ равнинъ, бѣлоликимъ пришельцемъ, божественнымъ Бохикою. Не указаніе ли это на сабеизмъ Востока, на солнцепоклонство Финикіянъ или ихъ Иверскихъ колоній (Гишпаніи и Ирландіи)? Хотя дѣйствительно у Тунка власти жреческая и царская были раздѣлены; но выходецъ изъ ихъ страны, потомокъ бѣлоликаго Бохики,

переходя въ землю чуждую, долженъ былъ ихъ соединить въ своемъ лицѣ и дать новоустроенному государству въ Лимѣ ту силу сосредоточенія и ту слабость религіознаго начала, которыя мы въ немъ замѣчаемъ.—Иная была судьба Мексики. Въ ней нѣсколько разъ возникало и гибло просвѣщеніе; въ ней происходила вѣковая борьба племенъ, вѣроятно и религій: ибо преданіе сохранило память о какомъ-то кроткомъ служеніи, предшествовавшемъ кровожадной вѣрѣ Азтековъ. Новѣйшія открытія помогаютъ намъ угадывать несмѣтное богатство художественныхъ произведеній и историческихъ памятниковъ древней Мексики. Несокрушимые пирамиды и храмы свидѣтельствуютъ о славѣ мизраима; но какъ мало осталось отъ этихъ каменныхъ скрижалей его исторіи! Тоже и въ Средней Америкѣ. Пирамида Холулы представляетъ толщу равную (если не бо́льшую по огромности основанія) Хеопсову гробу; цѣлые города, посвященные богослуженію, еще уцѣлѣли; путешественникъ удивляется стѣнамъ, которыхъ каждый камень вѣсомъ своимъ равняется обелискамъ Нильскихъ береговъ; но что̀ все это въ сравненіи съ сокровищами, погибшими въ войнахъ междоусобныхъ и иноземныхъ, скрытыми на днѣ озеръ, подъ слоями истлѣвшихъ растеній или въ непроходимомъ мракѣ вѣковыхъ лѣсовъ! Вѣроятно, погибшее не равнялось исполинскими размѣрами съ уцѣлѣвшимъ. Египетъ не создавалъ ничего огромнѣе своихъ пирамидъ или Ѳивскихъ храмовъ; Холула, Тестихуаканъ, Попотла и другіе сохранили вполнѣ доказательство предпріимчиваго зодчества прежнихъ Мексиканцевъ; но историческая важность памятника не размѣряется саженью. Маленькій бюстъ или урна съ рѣзьбою, или нагрудный амулетъ часто представляютъ для изученія древности данныя, которыхъ бы мы напрасно стали искать въ колоссахъ зодчества. За всѣмъ тѣмъ, разнообразіе типовъ въ изображеніяхъ человѣческихъ и разнообразіе самаго художества, грубость или совершенство произведеній, лица, которыя носятъ на себѣ весь характеръ Американскаго туземца, или очерки Сундскаго населенія, или обликъ Средне-Азійскаго племени во всей его чистотѣ, доказываютъ безспорно, что издревле Америка была землею колоній, а Мексика сценою сильнаго столкновенія народовъ. Сомнѣніе, съ которымъ мелочная ученость и придирчивый скептицизмъ говорили о смѣлости доисторическихъ Колумбовъ, сомнѣніе, которое давно уже не

существуетъ для безпристрастнаго и просвѣщеннаго ума, разрѣшено окончательно: Европа должна смиренно признать величіе эпохи, въ которой она сама еще не начинала жить, а Азія и Африка, теперь одичавшія, уже высылали свои колоніи за безпредѣльность океановъ на берега Австраліи, Полинезіи или Америки. Недавно смѣялись надъ самолюбіемъ Шведовъ и Датчанъ, которые приписывали себѣ открытіе новаго материка прежде Колумба; теперь это открытіе доказано, и мы знаемъ, что Біорнъ Асбрандсонъ, удалой сподвижникъ Вендскаго Пальна-Токи въ Юлинскомъ казачествѣ, былъ цѣлыхъ 30 лѣтъ военачальникомъ племени краснокожихъ или Эскимосовъ Лабрадорскихъ. Смѣялись надъ преданіями Ирландіи и Валлиса о западныхъ странахъ, имъ извѣстныхъ, объ островахъ св. Брандана и путешествіи Мадока-Апъ-Кисъ *); и это опять доказано свидѣтельствомъ Скандинавовъ и Аре-Марсона, который въ X-мъ вѣкѣ уже нашелъ въ Америкѣ давнишнюю Ирландскую колонію и землю Великую Ирландію. Странная судьба! Голодъ и угнетеніе человѣколюбивыхъ Англичанъ заставляютъ опять дѣтей Зеленаго острова искать спасенія въ землѣ, открытой ихъ вольными предками. Колонизація частная признана, нѣкоторыя стихіи ея открыты. Не должно забывать, что тоже дыханіе вѣтра, которое гнало бѣдныя суда Эрина и Свитіода черезъ океанъ Атлантическій, наполняло паруса Семитовъ и Кушитовъ; а конечно, береговые разбои Норманновъ менѣе давали имъ права достигнуть отдаленной Америки, чѣмъ предпріимчивость Финикійцевъ, давно уже оплывавшихъ Африку, или смѣлость моряковъ Индѣйскаго моря, торговавшихъ съ Китаемъ и Японіею и населявшихъ колоніями своими острова, раскинутые по Восточному океану.—Мексика, какъ мы сказали, имѣла форму правленія, составленную изъ ѳеократіи и аристократіи. Первая была плодомъ религіозной идеи, принесенной извнѣ; вторая имѣла корень свой въ завоеваніи. Азтеки покорили землю Тольтекскую, и прежніе жители сдѣлались низшею кастою. Бѣгство ихъ на Югъ ограничилось, безспорно, только частнымъ выселеніемъ, котораго слѣды еще не открыты, но, можетъ быть, найдутся въ Ароканцахъ или въ Патагонцахъ, оправдывающихъ

*) По мнѣнію Catlin'a (N. Amer. Indians) Манданы было то племя, которое приняло культуру Европейскую, а самое имя ихъ онъ производитъ отъ Мадока. *Изд.*

старые разсказы объ огромномъ ростѣ Тольтековъ. Но самые Тольтеки были пришельцы съ Сѣвера и застали уже Мексику населенную другими племенами просвѣщенными; ибо Вотанъ и его религія, даже по Клавигеру, кажется древнѣе Тольтекскаго государства [1]), а много причинъ заставляютъ ихъ отнести къ эпохѣ еще ранѣе. Тольтеки были, безъ сомнѣнія, просвѣщеннѣе своихъ грубыхъ побѣдителей. Вѣра ихъ, чисто Кушитская, не была тою человѣческою рѣзнею, которую Гишпанцы застали и оправдали еще ужаснѣйшею рѣзнею. Большая часть зданій уцѣлѣвшихъ принадлежитъ еще Тольтекамъ, и весьма замѣтно, что художества у нихъ были болѣе усовершенствованы, чѣмъ въ позднѣйшее время. Вѣроятно даже, во время владычества Азтековъ, подвластнымъ Тольтекамъ были предоставлены всѣ ремесла и искусства, или по крайней мѣрѣ побѣдители занимали свое матеріальное просвѣщеніе отъ побѣжденныхъ: ибо на Сѣверъ отъ Мексиканскаго царства нѣтъ никакихъ слѣдовъ подобнаго развитія. Въ долинѣ величественнаго Мешасебе и его притоковъ разсѣяны остатки строительства древняго, курганы, дороги, крѣпости, даже нѣкоторыя каменныя насыпи въ два и три яруса, указывающія на жилища народа образованнаго [2]); но все это напоминаетъ сѣверную Азію и не показываетъ религіознаго или художественнаго направленія. Многочисленность остатковъ опровергаетъ предположеніе о колоніи бѣлыхъ людей, пришедшихъ съ Востока. Сильное бѣлое племя не могло бы исчезнуть безъ слѣдовъ въ теперешнемъ населеніи Америки; а Карибы, которые сами себя называли бѣлыми, народъ морскихъ разбойниковъ, гроза острововъ и прибрежій морскихъ, едва ли когда-нибудь жили въ средиземіяхъ. Они пришли, по всѣмъ примѣтамъ, изъ Флориды и теперешнихъ Соединенныхъ Штатовъ и подвигались на Югъ, воюя, опустошая и кочуя по морской волнѣ, но не созидая себѣ прочнаго и устроеннаго жилища. Преданіе о томъ, что прежніе жильцы долинъ Мешасебе, Миссури и Аркансасъ двинулись на Югъ, заслуживаетъ вниманія. Хвастовство теперешнихъ дикарей о томъ, что это образованное племя бѣжало передъ ними, не совсѣмъ вѣроятно; но можно предположить, что тутъ была колыбель до-Европейскихъ завоевателей Мексики. На Югъ и Юго-востокъ Мексиканскаго цар-

---

[1]) Вотана считаютъ богомъ древнѣйшихъ обитателей, „Маіаевъ". *Изд.*
[2]) Ср. Catlin, N. Am. Indians 2 т. 259. *Изд.*

ства, въ Юкатанѣ и Гватималѣ, мы находимъ тотъ же типъ, какъ и въ самой Мексикѣ; но религія не искажена была такою отвратительною кровожадностью. Памятники, богатые и украшенные разнообразною рѣзьбою, представляютъ меньшіе размѣры и простѣйшія формы. Народъ, покоренный нѣкогда Азтеками, не принадлежитъ племени Тольтекскому и, по всей вѣроятности, составлялъ коренное населеніе, которое было древнѣе самаго Тольтекскаго царства. Между любопытными ваяніями нѣкогда славнаго Палемке*) особенно замѣчательно множество рельефныхъ изображеній, которыхъ типъ отличается отъ теперешняго населенія Америки. Длинная голова, крутой орлиный носъ, высокій и круто назадъ откинутый лобъ, толстыя и слегка отвисшія губы, тонкая шея, ростъ высокій и гибкій, выраженіе лица воинственно-суровое: вотъ признаки этаго типа. Нѣмецкіе ученые видятъ въ немъ типъ Турецкій, характеризованный у Китайцевъ прозвищемъ конскихъ головъ. Ошибка довольна смѣшная! Такихъ Турокъ отъ роду не бывало, кромѣ тѣхъ земель, въ которыхъ Турки уже не Турки, а постояннымъ смѣшеніемъ съ племенами Семитическими измѣнили совершенно свою физіономію. Принимать Турка Европейскаго, Мало-Азійскаго, Армянскаго, Карабагскаго или Персидскаго за образецъ Турка все тоже, что̀ считать Кариба племенемъ чернымъ потому, что въ южной Америкѣ Карибы, вырѣзавъ всѣхъ мужчинъ и взявъ себѣ женъ, мало по малу переродились и представили странное явленіе, повторявшееся нѣкогда на Кавказѣ,—народа, у котораго два нарѣчія, одно женское, другое мужское. Очевидно, описаніе Турка Китайскаго представляетъ намъ очерки совершенно чуждые коренному Турку, который безспорно принадлежитъ Финской семьѣ. Остается предположить, что Китайцы узнали вѣтвь Турецкую уже смѣшанною или, что Турки коренные суть отрасль Семитовъ, переселившаяся или загнанная въ Среднюю Азію. Древность описанія и нѣкоторые отзвуки языка Турецкаго, какъ въ корняхъ, такъ и въ грамматическихъ формахъ, оправдывали бы предположеніе о Семитическомъ ихъ происхожденіи; но во всякомъ случаѣ, дѣло бы шло о Туркахъ первоначальныхъ и весьма сомнительныхъ, а не о теперешнихъ Средне-Азійскихъ Туркахъ, которые одни только могутъ быть приняты въ соображеніе. Памятники Палемке представляютъ не Турецкій, но Семитическій типъ, до сихъ поръ явный въ Армянахъ, отчасти въ настоящихъ Грузинахъ, а особенно въ Евреяхъ,

*) Авторъ пользовался здѣсь книгой Incidents of travel in Jucatan, Stephens 1843 г. *Изд.*

т.-е. въ семьѣ Араратской. Древность его доказана Египетскимъ портретомъ Ровоама, побѣжденнаго Фараономъ[1]), и хотя фигуры въ ваяніяхъ Американскихъ стравнительно весьма грубо обрисованы, но сходство коренное неоспоримо. Если бы цвѣтъ кожи былъ сохраненъ, то вопросъ бы былъ разрѣшенъ; но нельзя полагаться на твердость краски, подверженной вліянію воздуха въ продолженіе столькихъ вѣковъ; отсутствіе же бороды не должно считаться отрицательнымъ признакомъ. Во всякомъ случаѣ, жители Юкатана и Гватималы уже не похожи на эти старые портреты. Народъ прежній исчезъ съ лица земли или измѣнился отъ примѣси другихъ племенъ; но нѣтъ сомнѣнія, что Мексика въ древности составляла одно цѣлое съ южными пограничными областями. Тольтеки, также какъ и позднѣйшіе Азтеки, были пришельцами съ Сѣвера и по всей вѣроятности составляли одно племя, подвинувшееся на Югъ въ двѣ разныя эпохи. Окончаніе имени народнаго, также и самое сохраненіе древнихъ преданій, не смотря на нашествіе Азтековъ, могутъ служить достаточными доказательствами. И такъ, мы видимъ на Югъ отъ Мексики полное развитіе строительнаго Кушитскаго направленія и Кушитской религіи, можетъ быть, даже изображеніе самихъ пришельцевъ съ Востока, Семитовъ, принявшихъ издревле вѣрованіе Кушитское (Финикійцевъ). На Сѣверѣ жили другіе народы, образованные, но не представляющіе опредѣленнаго религіознаго характера; далѣе кочевали темныя племена, Лени-Ленапы, Ирокезы, Симинолы и другіе, которыхъ Европейцы теперь вытѣснили изъ Соединенныхъ Штатовъ, и наконецъ, еще далѣе, Эскимосы, чисто-Азіатскіе, разсѣяны были по всему Лабрадору, Канадѣ и вдоль всѣхъ рѣкъ и озеръ, которыхъ непрерывная сѣть покрываетъ всю сѣверную Америку. Воинственные Индѣйцы болѣе и болѣе оттѣсняли слабыхъ Эскимосовъ къ полярнымъ льдамъ и въ тоже время подвигались на Югъ и врѣзывались въ земли, уже населенныя народами образованными. Жестокая борьба должна была предшествовать покоренію. Вражда народовъ въ Америкѣ, какъ и въ Азіи, должна была искажать ихъ характеръ и развивать всѣ худшія страсти души человѣческой. Весь Западъ Америки, отъ самаго перешейка Панамскаго до теперешнихъ[2])

---

[1]) Хотя мнѣніе Шамполіона, что въ этой надписи изображенъ Ровоамъ (Іуда Мелекъ) теперь оставлено, но типъ изображеннаго несомнѣнно Семитическій. *Изд.*

[2]) Бывшихъ. *Изд.*

колоній Россіи, гуще населенный и болѣе образованный, чѣмъ Востокъ, представляетъ намъ цѣпь дикарей и людоѣдовъ, у которыхъ замѣтны слѣды какаго-то матеріальнаго, грубаго просвѣщенія. Но къ враждѣ народной присоединялась безспорно и вражда религіозная. Населеніе сѣверное, въ которомъ замѣтно духовное начало вѣры, встрѣчалось съ населеніемъ, пришедшимъ съ Юга и принесшимъ съ собою зародыши служенія Кушитскаго. Народы смѣшивались, религіи боролись, и на высотѣ горнаго хребта Кордильерскаго повторялись тѣже явленія кровожадности и разврата, которыя мы видѣли при встрѣчѣ Ирана и Куша между Евфратомъ и Ливаномъ и съ, можетъ быть, еще ужаснѣйшею силою. Совершенное искаженіе всей души человѣческой послѣдовало тѣмъ быстрѣе, что колонисты приставали къ берегамъ, уже глубоко развращенные прежнею жизнію на родинѣ. Шиво-Буддаисты южной Азіи и Сундской системы, также какъ и выходцы изъ областей окружающихъ Средиземное море, приносили не зародышъ страстей, не зародышъ порчи религіозной, но уже пороки развитые и вѣрованіе, погрязшее въ мерзости жизни животной, раздраженной сопротивленіемъ Иранскаго духа. Встрѣча Семита Палестинскаго, изображеннаго на памятникахъ Юкатана, и Кушита Индустанскаго или Полинезійскаго могла быть мирною, сходство ихъ развитія могло слить ихъ въ одинъ ладъ жизни; но новое столкновеніе съ сѣвернымъ племенемъ, сохранившимъ еще первобытное поклоненіе началу свободы, должно было сопровождаться новымъ изступленіемъ, новымъ порывомъ свирѣпости въ религіи и въ бытѣ, и ужасами, которымъ остальной міръ не представлялъ ничего подобнаго. Такъ и было. Поколѣнія встрѣтились на сѣверныхъ границахъ Мексики и на восточныхъ берегахъ Тихаго океана, и человѣкъ узналъ, какъ близко онъ можетъ дойти до дикаго звѣря, сохраняя наружные признаки общественной образованности. Самые Финикіяне, принявшіе вполнѣ духъ религіи, рожденной въ Африкѣ, никогда не выказывали страсти къ зодчеству, которая обозначаетъ почти вездѣ слѣды Кушитовъ. Вещественность вѣры южной и ожесточеніе страстей принадлежали имъ вполнѣ; но примѣсь сабеизма и односторонность стремленія торговаго и мореплавательнаго удаляли ихъ отъ трудовъ народа зодческаго, который каменными корнями связываетъ

себя съ землею и каменными сводами отдѣляетъ себя отъ свода небеснаго. Зодчество пришло въ Америку съ другими племенами. Не Семиты увѣковѣчили на стѣнахъ Паленке типъ Семитической физіономіи. Темныя племена Полинезійскія рыли глубокія пещеры въ Мексикѣ и Перу, строили храмы и воздвигали ярусныя пирамиды, которыхъ первообразы встрѣчаются намъ въ Индіи и на Сундскихъ островахъ. Миѳъ Буддаическій шелъ съ Запада, и Вотанъ достигалъ Америки черезъ Тихій океанъ, между тѣмъ какъ разсказъ о плывучемъ островѣ Тирѣ, остановленномъ жертвенною кровію, переносился въ Мексику чрезъ Атлантическій океанъ вмѣстѣ съ поклоненіемъ вѣчному путнику небесъ, Солнцу-Владыкѣ; а на дальнемъ Сѣверѣ, по холодной цѣпи Алеутскихъ острововъ, вливалась въ Америку стихія желтаго Средне-Азійскаго племени, смѣшиваясь съ южнымъ началомъ, часто завоевывая его области, но вѣчной борьбою раздражая его бѣшеныя страсти. Впрочемъ, очевидно, колонизація Полинезійская была многочисленнѣе и сильнѣе Средне-Азійской.

Удаляясь отъ своихъ центровъ, религіозныя начала, Иранское и Кушитское, слабѣютъ. — Дикари Африки и Америки; племена крайняго Сѣвера. — Средняя полоса народовъ, между Ираномъ и племенами крайняго Сѣвера, развиваетъ антропоморфизмъ; сущность его.—Значеніе въ Индіи Вишну.—Древніе Венды (Славяне) въ Азіи и Европѣ; антропоморфическій характеръ ихъ религіи. — Ихъ вліяніе на древній міръ.

Великіе центры мысленной дѣятельности человѣческой, Иранъ и Сѣверо-востокъ Африки, распространяли жизнь и движеніе по всей землѣ. Но лучи этой мысли темнѣли, отдаляясь отъ своихъ источниковъ; теплота жизни, кипѣвшей въ раннихъ поселеніяхъ, исчезла, по мѣрѣ, какъ колоніи утопали въ пространствѣ пустынь и отрывались отъ взаимнаго общенія. Иранская духовность терялась въ совершенной неопредѣленности и переходила изъ религіи въ простую потребность религіознаго чувства; форма исчезала. Кушитское ученіе, логически связное и полное, распадалось на безсмысленныя частности, на символы и амулеты, которыхъ смыслъ забывался, и сходило до степени фетишизма: оставались формы, забывалось содержаніе.

Такъ поклоненіе змѣѣ, утративъ свой смыслъ, переходило по

какому-то сходству образа и характера, въ поклоненіе крокодилу или акулѣ. Такъ напр. въ Сандвичевой группѣ, на островѣ Вату, барствовала акула, которую жители кормили съ благоговѣніемъ, иногда мясомъ человѣческимъ; на Сундскихъ островахъ вѣрятъ, что при рожденіи всякаго человѣка рождается ему близнецъ, крокодилъ (*сударa*), и человѣкъ обязанъ поклоняться своему зубастому брату. Этотъ фактъ очень важенъ, потому что онъ даетъ намъ явное и неоспоримое доказательство связи между югомъ Индіи и Мексикою, гдѣ барельефы представляютъ намъ людей колѣнопреклоненныхъ передъ крокодиломъ, въ которомъ легко узнать не жалкаго крокодила Америки, но грозу подъ-экваторныхъ рѣкъ стараго материка. Впрочемъ, не нужно доказательствъ для факта уже признаннаго. Фигуры львовъ и крокодиловъ, чуждыхъ Америкѣ, одежда изваянная на памятникахъ, портреты, которыхъ оригиналы нигдѣ жить не могли кромѣ Японіи или Китая, изображеніе оружія, и именно огнестрѣльныхъ трубочекъ, которыя до сихъ поръ употребляются дикарями Австралійскими, наконецъ довольно полныя преданія, всѣ эти признаки, безчисленные и неоспоримые, сильнѣе и убѣдительнѣе хартій и свидѣтельствъ писанныхъ. Но всего важнѣе самый характеръ физіономій и движеніе народовъ во времена еще близкія къ нашей эпохѣ. Таковы миграція изъ острова Питкернъ и совершенная перемѣна племени на островѣ Пасхи, самомъ одинокомъ изо всѣхъ человѣческихъ жилищъ. Шиво-Буддаизмъ, рожденный въ Африкѣ, не могъ ограничиться тѣсною своею родиною на истокахъ Нила. Мы видѣли, какъ онъ распространился по всему югу Азіи и морямъ ея; труднѣе прослѣдить его движеніе на Западъ по степямъ Африки и его постепенный переходъ въ фетишизмъ. Много примѣтъ изглажено введеніемъ Корана и завоеваніями Аравитянъ, тѣмъ болѣе что мусульманство призвало подъ свои знамена лучшія племена, у которыхъ преданія религіозныя и историческія могли сохраняться съ нѣкоторою полнотою. Слишломъ мало извѣстны намъ внутреннія области Африки, защищенныя до сихъ поръ знойнымъ и нездоровымъ климатомъ и дикою подозрительностью Негровъ, не постигнувшихъ еще вполнѣ пра́ва бѣлолицыхъ народовъ отнимать у нихъ землю около мыса Доброй Надежды и торговать ихъ мясомъ на берегахъ Сенегала. Трудно сказать, сохраняются ли въ пустыняхъ какіе-нибудь памят-

ники стараго зодчества; объ нихъ нѣтъ еще никакого слуха, и можно сомнѣваться, чтобы они когда нибудь существовали. Племя Негровъ, не чуждое художественной способности, едва ли могло развиться вдали отъ всякаго соприкосновенія съ другими семьями, и образованность, рожденная въ украйнѣ племенъ (Эѳіопіи, Египтѣ), не распространяла далеко своего вліянія на безпримѣснаго Негра и даже на тѣ народы, которые были безспорно въ тѣсныхъ сношеніяхъ съ Абиссиніею и, можетъ быть, изъ нея происходили. Послѣдніе несомнѣнные слѣды памятниковъ, принадлежащихъ Кушитской системѣ, находимъ мы весьма недалеко отъ Нильской долины, въ древнемъ святилищѣ Юпитера Аммона; самое же теперешнее имя оазиса, неизвѣстное писателямъ Римскимъ и Греческимъ, но конечно не выдуманное въ новѣйшую эпоху, а коренное и народное, Сивахъ, подтверждаетъ вполнѣ объясненіе, данное имени Ѳивъ. *Сивахъ* или *Сива*, выходецъ изъ Мероэ, есть именно тотъ высшій богъ, тотъ Зевсъ-Хаммонъ, который далъ названіе Діосполису Египетскому (Ѳивамъ) и Аммоніуму (Сиваху). Дальнѣйшіе памятники по берегу Средиземнаго моря принадлежатъ не самобытному развитію народовъ, но колонистамъ, вышедшимъ изъ Финикіи въ глубокой древности и связывавшимъ преданія свои съ землею Ханаанскою. Христіане первыхъ вѣковъ относили ихъ бѣгство къ завоеваніямъ народа Израильскаго и особенно Іисуса сына Навина; но мелкій размѣръ этой войны и побѣдъ Израиля не позволяетъ такаго толкованія. Во всякомъ случаѣ, никакихъ зданій древнѣе Карѳагенской власти мы не знаемъ на сѣверѣ и сѣверо-западѣ Африки; но за то, на самой западной ея оконечности, въ островахъ Канарійскихъ, нѣкогда населенныхъ Африканскимъ племенемъ Гуановъ *), мы находимъ опять троглодитизмъ и Египетскую бальзамировку тѣлъ, которая снова появляется за Атлантическимъ океаномъ у полубѣлыхъ Карибовъ. По всѣмъ свидѣтельствамъ древнихъ очевидно, что характеръ религіозный народовъ, населяющихъ Сахару и прибрежье Средиземнаго моря, былъ не чуждъ началу Кушитскому и выходилъ изъ той же системы, изъ которой истекала Финикійская и Египетская религіи. Самые же остатки этихъ племенъ, Тиббо, Туарики и Берберы, явно нарѣчіемъ своимъ связы-

*) Гуанчовъ. *Изд.*

ваются съ нарѣчіемъ Амгара, точно также какъ Шеллухи и, можетъ быть, Моро (не Аравійскіе Мавры) нарѣчіемъ своимъ (*Амацирхъ*) и многими своими обычаями принадлежатъ къ Абиссинской отрасли, говорящей языкомъ *Гѣдзъ* *). Они сами себя въ южномъ Марокко называютъ *Лудай*, въ оазисѣ Гвалата — *Лудая* и называютъ *Лудамаръ* жилище своё, окраину великой пустыни. Лица ихъ представляютъ смѣсь двухъ типовъ и объясняютъ, можетъ быть, полу-Семитовъ, полу-Хамидовъ, *Лудимъ* Моисея и народъ *Лудимъ* искусный въ стрѣльбѣ и союзный Мизраиму, о которомъ говорятъ Іеремія и Исаія. Это толкованіе ближе, чѣмъ Лидійцы, къ которымъ вообще относится слово *Лудъ*. Другія семьи Африканскія, со всѣми ихъ подраздѣленіями, представляютъ намъ болѣе или менѣе чистый Негрскій типъ и слѣды вліянія Абиссинскаго, которое особенно замѣтно въ Мандингахъ и Ашантіяхъ. Разобщеніе народовъ и пустынная жизнь убили начала образованности; но буддаизмъ вездѣ преобладаетъ въ своей низшей формѣ, фетишизмѣ и змѣя постоянно является предметомъ суевѣрнаго поклоненія. Невозможно не замѣтить сходства какъ въ физическихъ очеркахъ и особенно въ почти черномъ цвѣтѣ кожи, такъ и во многихъ обычаяхъ и бытѣ восточныхъ племенъ южной Америки и западныхъ племенъ Африки; но въ лѣсахъ Америки разобщеніе семей и слѣдственно одичаніе ихъ еще разительнѣе, чѣмъ въ пустыняхъ Африканскихъ. Впрочемъ, трудно объяснить возможность переселенія заморскаго въ народахъ, которыхъ исторія не знала мореходными. Естественно и понятно переселеніе болѣе образованныхъ Шеллуховъ или Гуановъ, которыхъ мы знаемъ островитянами и слѣдственно мореплавателями; понятно, какъ примѣсь Скандинавской или Эринской стихіи къ Африканскимъ выходцамъ составила поколѣніе морскихъ завоевателей Карибовъ; но движеніе собственно чернаго племени черезъ Атлантическій океанъ совершенно необъяснимо, если мы не предположимъ, что оно было увлечено примѣромъ Семитовъ, которыхъ явный слѣдъ находимъ мы на памятникахъ Гватималы и Юкатана и вѣроятное вліяніе — въ сабеизмѣ народовъ, населяющихъ южное прибрежье Антильскаго моря, и въ странѣ писанныхъ скалъ около Ориноко. Во всякомъ случаѣ, должно признать, что вліяніе Африки и Европы на древнюю Америку ни-

*) Языкъ Амгара Семитическаго, а Гѣдзъ Хамитическаго корня. *Изд.*

чтожно въ сравненіи съ вліяніемъ Полинезіи и восточной Азіи, точно также, какъ и восточное населеніе Америки ничтожно въ сравненіи съ западнымъ. По скатамъ Андскимъ, на ихъ богатыхъ нагоріяхъ и въ ихъ роскошныхъ долинахъ, развились образованность и жизнь государственная, поднялись памятники, сохранялись древняя письменность Китайская въ Мексиканскихъ *Квипо* *) и буддошиваизмъ въ строгой формальности религіи. На Востокѣ—кочевая жизнь безъ смысла и безъ формы, люди безъ связи и безъ общества, въ вѣрѣ темные отзывы Кушитскаго фетишизма или сабеизма Финикійскаго. Даже самые Туписы (или Тупины), могучее и нѣкогда образованное племя, явно принадлежатъ западному пригорью и удалилась на Востокъ отъ напора другихъ болѣе воинственныхъ народовъ, оставляя за собою мелкія отрасли (каковы Агуа и другіе), обозначающія ихъ старую родину. Одно только обстоятельство, весьма разительное, составляетъ какую-то связь между всѣми этими дикарями, не знающими ничего другъ о другѣ и не понимающими даже нарѣчія ближайшихъ своихъ сосѣдей: это всеобщее преданіе о потопѣ, которое сохранилось почти отъ льдовъ Гренландіи до льдовъ Огненной Земли. Даже безсмысленный людоѣдъ Ботокуди, который стоитъ организаціею своею и понятіями не выше Австралійца и лѣснаго Кафра, и тотъ разсказываетъ, какъ погибала земля отъ разлива водъ, и одна чета спаслась на вершинѣ деревъ и снова населила высохшую землю. Начало Кушитское, вѣроятно избранное внутреннимъ сочувствіемъ младенческихъ народовъ, развиваясь далѣе и далѣе, бросило зародышъ того глубокаго униженія духовнаго, которое мы замѣчаемъ въ южныхъ поколѣніяхъ. Въ самомъ своемъ одичаніи, утративъ память стараго просвѣщенія и полной системы религіозной, семьи сѣверныя сохранили еще какое-то человѣческое достоинство, и такъ сказать, взглядъ, обращенный къ небесамъ. Полярный Финнъ, или сѣверный Турокъ, или Монголъ наполнили весь міръ присутствіемъ невидимаго духа, поклоняясь ему подъ разными именами, и никогда не доходили до тупоумнаго отчужденія отъ начала невидимо-присущаго въ душѣ человѣческой и въ покровахъ видимаго міра.

Довольно замѣчательно, что между чисто-духовнымъ Ираномъ и

*) Письменность шнуро узловая, всего болѣе развитая у Перуанцевъ. *Изд.*

сѣверными племенами, у которыхъ религія совершенно лишена всякой положительной формы, замѣтна широкая полоса племенъ, которымъ принадлежитъ антропоморфизмъ религіозный. Эта полоса начинается отъ Гималая и Инду-Кху и, обнимая съ сѣвера Иранъ, Кавказъ, прибережье Чернаго моря, долину Дуная, горы Ѳракійскія, Иллирію и сѣверную Италію, исчезаетъ въ темномъ мірѣ Кельтовъ и Иберцевъ. Очевидно, характеръ антропоморфизма занятъ ею не отъ западнаго Ирана или отъ Араратской системы, которая, напротивъ того, теряетъ свою чистоту приближаясь къ ней, и не отъ Эллады или племенъ Италійскихъ, которыя сами представляютъ синкретизмъ, составленный уже изъ чистаго кушитства стихійнаго и сѣвернаго человѣкоозразія, съ примѣсью слабыхъ оттѣнковъ чисто-духовного иранства. Полоса народовъ, у которыхъ развивался антропоморфизмъ, могла или создать его самобытно, или, принявъ его отъ сосѣдняго Индустана, развить его и дать ему окончательную полноту видимо-стройной системы. Послѣднее предположеніе содержитъ много невѣроятнаго. Мы видѣли въ Индустанѣ встрѣчу двухъ образованныхъ племенъ и двухъ ученій ясныхъ и строгихъ, соотвѣтствующихъ этимъ племенамъ. Сліяніе вѣръ, послѣдовавшее за борьбою, не могло перейти прямо въ человѣкообразную религію; которая въ своей основѣ разнится отъ обоихъ коренныхъ началъ. Человѣкообразіе слишкомъ тѣсно для глубокомысленнаго, для философствующаго Индустанца; оно даже такъ несвойственно ему, что никогда не существовало въ Индустанѣ въ нѣсколько-чистомъ видѣ. Конечно, извѣстно, что Джайны поклоняются великимъ людямъ; но въ нихъ это только измѣненіе буддаизма и нисколько не имѣетъ сношенія съ антропоморфизмомъ самаго божества; начало же ихъ есть чистый атеизмъ, или ученіе о необходимости, опредѣленное словами ихъ же мудрецовъ: „какъ трава несѣячная произрастаетъ отъ внутренней силы земли, такъ жизнь безначальная вѣчно проявляется въ силахъ, присущихъ всему естеству“. Въ джаинствѣ мы видимъ тотъ же буддаизмъ съ его неизмѣнною основою и съ его понятіемъ о вѣчномъ аватарѣ Будды въ человѣкѣ, перешедшій въ ученіе объ аватарѣ въ нѣкоторыхъ людяхъ, т.-е. начало ламизма, но не приведеное въ органическую систему. Этотъ переходъ, нѣсколько странный въ языкахъ богатыхъ грамматическими формами, очень понятенъ въ языкахъ, ко-

торые, подобно Славянскому, Латинскому и многимъ Средне-Азійскимъ, не могутъ выразить разницу между именами существительными въ ихъ опредѣленномъ и неопредѣленномъ положеніи. Ламизмъ и джаинство разнствуютъ отъ буддаизма только тѣмъ, что они принимаютъ воплощеніе Будды въ иныхъ личностяхъ человѣческихъ, а не во всѣхъ (*un*, *ein*, *a* человѣкъ, а не *le*, *der*, *the* человѣкъ). Это не есть еще человѣкообразіе Перваго Начала въ его коренномъ свойствѣ. Религія Вишнуитовъ гораздо болѣе представляетъ характеръ антропоморфизма; она не имѣетъ ничего общаго съ брахманствомъ и шиваизмомъ. Она принята Брахманами какъ начало чуждое и низкое, но ближайшее къ служенію свободѣ, чѣмъ Шиваизмъ. Брахманство, чистое и высокое, не удовлетворяло потребностямъ грубаго большинства; оно не имѣло видимаго образа и представленія. Вѣроятно даже оно не имѣло храмовъ, также какъ и первоначальное иранство. Свидѣтельство объ этомъ сохранено въ многозначащемъ миѳѣ Шиваитовъ, перешедшемъ послѣ того и къ поклонникамъ Вишну. Долго боролись Шива (или Вишну) и Брахма о первенствѣ; сотни вѣковъ проходили въ этой безплодной борьбѣ. Наконецъ, явился передъ ними огненный столбъ, несказанный Пара-брахмъ. Тогда соперники согласились того признать первымъ, кто первый достигнетъ вершины или основанія столба. Орломъ поднялся Брахма въ высоту, вепремъ сталъ Шива (или Вишну) врываться въ глубину. Быстрѣе молніи и мысли человѣческой были движенія боговъ; но сотни вѣковъ прошли, и утомленные враги возвратились, не достигнувъ своей цѣли. Честолюбивый Брахма солгалъ: онъ сказалъ, что глаза его видѣли вершину безконечнаго столба, и за эту ложь былъ наказанъ тѣмъ, что не имѣлъ уже храмовъ на землѣ. Въ этомъ важномъ сказаніи заключается свидѣтельство о чисто-Иранскомъ характерѣ брахманизма и взглядъ вещественнаго Шиваита на духовную гордость Иранца. Это сказаніе есть завѣтъ стараго времени. Такъ было, такъ должно было быть. Вишну спасъ Брахму отъ совершеннаго паденія. Только принятіемъ новой стихіи, не-разумной, не-логической, но поэтической и совершенно враждебной брахманству, могло оно спастись отъ завоеваній искушенія Кушитскаго. Такъ явился Вишну въ Индустанѣ; но онъ явился какъ чужеземецъ,

какъ пришелецъ съ Сѣвера: онъ рѣшилъ борьбу боговъ и, какъ счастливый соперникъ Шивы, распространилъ власть свою до южной оконечности Индустанскаго полуострова, примиряя и сливая въ одно цѣлое три системы разнородныя. На первый взглядъ, Вишну представляется въ такихъ же формахъ, какъ и другіе боги Индіи. Его четыре руки, уродливый цвѣтъ тѣла и другія примѣты указывали бы въ немъ на представителя отвлеченной мысли; но мы должны отстранить всѣ измѣненія первоначальнаго типа, введенныя страстію Индустанцевъ къ отвлеченностямъ. Вишну не представляетъ въ себѣ никакаго яснаго и опредѣленнаго понятія: онъ не олицетвореніе, онъ лицо. Характеръ его, сомнительный въ немъ самомъ, выражаетъ свою совершенную человѣкообразность въ его подругѣ Лакшми. Всѣ три божества, составляющія Тримурти, сопровождаются своими силами (*сакти*) въ женскомъ видѣ. Таково толкованіе Индустанскаго педантства. Но здравая критика должна его отвергнуть. Кали есть необходимо-органическій полюсъ Шивы: она служитъ ему пополненіемъ, безъ котораго Шива ничего не значитъ. Сарасвати придана въ подруги Брахмѣ, но она совершенно чужда системѣ Брахманской и дѣлается простымъ призракомъ при малѣйшемъ разсмотрѣніи. Лакшми необходима для Вишну: она не призракъ, но она и не представленіе обще-органическаго двойства. Кали въ отношеніи къ Рудрѣ *) есть или полюсъ вещественный въ общности мысли, или грубая самка въ мірѣ образовъ. Лакшми уже не то: она женщина, она идеалъ женщины; она не полюсъ и не самка, но неразлучная и вѣрная подруга Вишну въ горѣ и радости, въ небѣ и на землѣ. Ея женственность представляетъ намъ данную для опредѣленія характеръ Вишну. Онъ не отвлеченность природы или духа, но представитель человѣческой дѣятельности и человѣческой жизни, возведенныхъ въ достоинство божественное. Индія уже отняла у него самостоятельность и опредѣленность образа; она исказила его первоначальную наружность, но не посягнула на красоту его подруги, и въ ней обличаетъ коренную человѣкообразность самаго Вишну. На него вообще критика глядитъ какъ на произведеніе туземнаго чувства и туземнаго воображенія, и оттого онъ остается такимъ же туманнымъ и

*) Другое названіе Шивы. *Изд.*

безсмысленнымъ лицомъ, какъ и Шива или Брахма, взятые отдѣльно или въ синкретизмѣ Индустанскомъ, безъ соображенія съ ихъ источниками, Ираномъ или Кушемъ. До сихъ поръ, Брахма, Шива и Вишну не что иное, какъ болѣе или менѣе уродливыя фигуры, которыя получаютъ отъ ученой прихоти разныя должности или прозвища. Они обязаны представлять собою или время, или солнце, или что нибудь другое, о чемъ и не мечтала Индія, или должны взять на себя порученіе творить, разрушать и сохранять, смотря по требованіямъ миѳа, который или объясняемъ, или ученыхъ, которые объясняютъ. Съ такими толкованіями исторія человѣческаго просвѣщенія не далеко уѣдетъ. Величественнымъ образомъ духовнаго Брахмы и вещественнаго Шивы, представителямъ двухъ главныхъ религіозныхъ началъ, возвращено ихъ значеніе; Вишну заслуживаетъ также изученія, хотя онъ не имѣетъ равной съ ними общечеловѣческой важности. Во-первыхъ, не должно терять изъ виду, что онъ болѣе всѣхъ искаженъ, потому что онъ менѣе имѣлъ логической опредѣленности, и что его лицо, не представляющее отвлеченнаго значенія, должно было подвергнуться великимъ измѣненіямъ отъ философскаго направленія мысли Индустанской; вовторыхъ, потому что онъ служитъ основаніемъ прихотливому міру поэзіи между тѣмъ какъ Брахма оставался въ строгой области философіи, а Магадева въ бытовомъ и обрядномъ кругѣ, часто измѣняющемъ свои формы, но твердо сохраняющемъ ихъ тайный смыслъ. Вотъ причина, почему Вишну, не смотря на бо́льшее сродство съ Брахмой (сродство человѣческаго произвола съ свободою чистаго духа), получилъ аттрибуты, которые могли бы его отнести, при поверхностномъ наблюденіи, къ міру Кушитскому. Такова змѣя, на которой онъ всегда покоится. Эта змѣя не имѣетъ ничего общаго съ кобра-капелло, настоящею змѣею Рудры. Эта змѣя—многоглавый уродъ. Лежащій на ней Вишну, прозвищемъ своимъ *Нараяна* (морской), объясняетъ намъ самую змѣю, представительницу водъ, и множество ея головъ, представляющихъ рѣчные источники. Простой языкъ символическій (описательная повѣсть) далъ рѣкамъ безсмысленныя змѣиныя головы и выдумалъ безсмысленный миѳъ, чтобы объяснить синій цвѣтъ моря, котораго владыкою былъ Вишну. Мы опять видимъ идеалъ красоты, Лакшми, Венеру, Фриггу, въ

тѣсномъ союзѣ съ морскимъ богомъ, Ніордромъ, Океаномъ или Вишну. Отношеніе Вишну и Шивы другъ къ другу и къ Брахмѣ опредѣляютъ мѣсто и значеніе Брахмы въ миѳологіи Индустана. Нѣтъ сказаній объ войнѣ Шивы и Вишну, между тѣмъ какъ борьба Шиваитовъ съ Вишнуитами занимаетъ весь первый періодъ героической исторіи въ поэмахъ Магабаратѣ и Рамаянѣ. Но дѣйствительно, это была война племенъ, а не вѣръ. Безцвѣтное человѣкообразіе Вишну не было въ прямой противоположности съ шиваизмомъ; поэтому и война между ними была не прямая, а косвенная, въ лицѣ ихъ поклонниковъ, война такъ сказать миѳологическаго хвастовства, а не религіозныхъ началъ. Не такъ было съ Брахмою. Лицомъ къ лицу схватился съ нимъ враждебный Шива; потомъ, (по примѣру Шивы), и Вишну. Оба у Брахмы отнимаютъ первенство, черезъ это самое признавая его первенство и его первородство въ Индустанѣ. Парабрахма рѣшаетъ споръ въ пользу Шивы, наказывая гордость Брахманскаго любознанія. Шива потомъ рѣшаетъ споръ въ пользу Вишну, показывая, черезъ это самое, подражательность въ позднѣйшемъ миѳѣ и относительную молодость вишнуизма. Мы видѣли, что лицо Вишну, какъ ни было искажено страстію Индѣйцевъ къ символизму, сохранило свою красоту въ Лакшми, его подругѣ; прибавимъ, что даже въ немъ самомъ какая-то врожденная красота побѣждаетъ всѣ позднѣйшія искаженія и представляетъ намъ идеалъ образа человѣческаго въ Рамѣ и Кришнѣ. Иранскій же характеръ его сохраняется въ благой дѣятельности, въ спасеніи міра отъ пучины водъ (преданіе чуждое настоящему кушнитству) и многими сходствами въ аттрибутахъ съ Миѳрою и Аза-Ѳоромъ. Но онъ дѣйствительно не Ѳоръ и не Миѳра: онъ не выходецъ изъ западнаго, а сынъ восточнаго Ирана, царь волнъ морскихъ, окруженный источниками многоводныхъ рѣкъ, но въ тоже время отголосокъ человѣкообразной вѣры, отечествомъ которой мы должны признать полосу земель отъ Бактріи до Лигуріи. Намъ уже извѣстно населеніе этой полосы: оно въ братствѣ съ началомъ Иранскаго племени, но не одинаково съ нимъ. Вѣтви раздѣлились въ глубокой древности, и Бактрія, коренное жилище Вановъ, Ванаша, Ванада или Венда—именемъ своимъ (котораго корень *Бахтеръ*, Востокъ) доказываетъ истину, уже извѣстную намъ:

западное происхожденіе собственно-Зендскаго народа. Мы уже прослѣдили Вендское разселеніе до самой западной оконечности средней Европы. Права Славянъ считать Вендовъ своими предками неоспоримы для всякаго здравомыслящаго критика. Дожно или исключить имя Вендовъ изо всѣхъ историческихъ памятниковъ, или признать его однозначащимъ съ Славянами, или отвергнуть всѣ законы самой критики исторической; ибо нѣтъ ни одного остатка Вендскаго племени, нѣтъ ни одного обломка народа, носящаго имя Вендское, на Сѣверѣ, Югѣ или въ срединѣ Европы, который бы не былъ чисто-Славянскимъ народомъ. Въ этой полосѣ находимъ мы корень антропоморфизма, и въ ней же самое начало имени Вишну (*Вышній*). Впрочемъ, близкое сродство и братство нарѣчій Санскритскихъ и Славянскихъ дѣлаетъ шаткимъ всякій этимологическій выводъ. Какъ бы то ни было, но Вишну, также какъ и Брахма, есть божество Сѣвера. Начало шиваизма и Буддаизма въ Индіи было на Югѣ, завоеванія его шли къ Сѣверу. Корень брахманства и вишнуизма былъ на Сѣверѣ, завоеванія ихъ шли къ Югу. Въ основѣ своей вишнуизмъ и брахманство нисколько не разнятся. Разница вся въ развитіи. Мыслящее направленіе западнаго Ирана и Санскритской семьи сохранило чистоту духовной вѣры. Бытовой характеръ Вендскаго Востока (Бактріи) измѣнилъ его и далъ духу первобытному образъ и очерки мыслящаго существа земнаго, человѣка. Добродушное и поверхностное легковѣріе старо-Славянскихъ народовъ принало въ буквальномъ смыслѣ слова преданія Иранскаго о первыхъ сношеніяхъ Творца и творенія, и Вышній Богъ явился какъ дольный царь земли съ руками, ногами и лицомъ. Вотъ простой корень антропоморфизма. Но этотъ антропоморфизмъ не связанъ необходимо съ художественнымъ развитіемъ, и безплодное начало не можетъ даже оставить по себѣ слѣдовъ, увѣковѣченныхъ искусствомъ. Такъ въ Элладѣ идеалы боговъ въ образѣ человѣческомъ пришли съ Сѣвера, но самыя изображенія ихъ появились уже подъ вдохновеніемъ южнаго неба *). Одно только племя Этруское, котораго Вендское начало весьма вѣроятно (я говорю о подпочвѣ, Разенахъ, а не о Тускахъ или

*) Авторъ видимо отличаетъ антропоморфизмъ представленія отъ внѣшняго выраженія, которое могло быть символизмомъ, перешедшимъ въ антропоморфизмъ художественный. *Изд.*

Тирренахъ) развилось художественно; но кажется, и это развитіе принадлежитъ южно-Кушитской стихіи, привезенной колоніею Тирренскою, а не первобытной основѣ. Между Вишну и представителями сѣверной миѳологіи въ Эллино-Римской системѣ много общаго. Главная же ихъ характеристическая черта есть постоянная вражда противъ Дракона, которую мы находимъ даже въ миѳахъ о Кришнѣ (не смотря на его мнимую змѣю), и борьба съ злыми духами или исполинами мрака, которая въ Индустанѣ принадлежитъ Вишну и одному Вишну: ибо сраженія Мага-Девы или Дурги противъ Асуровъ нисколько не входятъ, какъ необходимая черта, въ шиваизмъ; напротивъ того, мы часто видимъ Асуровъ въ какой-то зависимости отъ Шивы и подъ его покровительствомъ.

Мы видимъ, что вишнуизмъ не принадлежитъ ни туземному развитію Индустана, ни его первобытнымъ ученіямъ, и что онъ не могъ даже сохранить на берегахъ Ганга кореннаго характера антропоморфическаго. Онъ вошелъ въ Индустанъ, вѣроятно, вмѣстѣ съ мечомъ сѣверо-западныхъ Вендовъ (Ванада). Точно также, это поклоненіе подъ разными именами прошло по всей полосѣ Вендской и, само не развиваясь, развило въ другихъ народахъ художественный синкретизмъ въ религіи. Вотъ объясненіе разительнаго сходства между многими подробностями миѳологіи Эллинской и Индѣйской, между тѣмъ какъ области Зендскія и Семитическія, раздѣляющія племя Эллинское отъ Санскритскаго, не показываютъ ничего общаго съ чисто-антропоморфическою частію этихъ миѳологій Раздѣленіе было ясное, безспорное, рѣзкое между Индомъ и Средиземнымъ моремъ; но была такая же явная и безспорная связь на сѣверѣ Каспія и Эвксина посредствомъ однаго племени, разселившагося по всему этому пространству и пустившаго отпрыски свои черезъ Индъ и Инду-Кху съ одной стороны, черезъ Гемъ и Пеней съ другой. Безспорно, имя одной семьи или однаго поколѣнія, случайно сходное съ другимъ, живущимъ за тридевять земель, ничего не доказываетъ; но позволительно ли критикѣ сомнѣваться въ тождествѣ двухъ народовъ одноименныхъ, раздѣленныхъ на нѣсколько вѣтвей, также одноименныхъ, хотя бы между ними была полная четверть земной окружности? Сомнѣніе не было ли бы совершенною безсмыслицею, когда пространство, отдѣляющее одинъ изъ этихъ народовъ отъ другаго, наполнено слѣдами ихъ? Таково бы

было сомнѣніе о тождествѣ жителей древней Бактріи и племени, давшаго имя Дунаю и человѣческую жизнь его пустыннымъ берегамъ. Мы уже видѣли свидѣтельства древнихъ о Вендахъ, или Ванахъ, или Ванада при-Каспійскихъ; мы узнали Славянство при-Волжскихъ Булгаръ, за-Волжскихъ Карповъ, Валовъ и другихъ поколѣній, и, наконецъ, по именамъ рѣкъ, мы опредѣлили Славянство жителей при-Донскихъ и при-Днѣпровскихъ. Прибавимъ еще доказательство ясное этой истины, доказательство, основанное на древнемъ названіи Днѣпра — *Бористенъ*, на словѣ, сохраненномъ изъ стараго языка, и на обычаѣ, до сихъ поръ существующемъ въ Малороссійскихъ областяхъ. Но вспомнимъ, что критика должна вникать въ смыслъ писателей древнихъ и не требовать отъ нихъ отчетливаго выраженія мысли, которое принадлежитъ нашей эпохѣ. Неизвѣстный сочинитель книги о рѣкахъ говоритъ о Бористенѣ*) „Эта рѣка (Березина, или лучше, Берестень или Берестина) называется прибережными жителями сыномъ ихъ бога Беросса; а народъ имѣетъ привычку натирать себѣ тѣло сокомъ растенія Беросса для защиты отъ холода, и сокъ этотъ называется масломъ Беросса; Беросъ же похожъ на капусту“, и прочій вздоръ автора или вздоръ переписчика. Сквозь всѣ сказки и безсмыслицы Грека не явно ли слѣдующее: что Борисѳенъ получилъ названіе отъ березы (*берестень*, по формѣ *береста*), что старые при-Днѣпровцы натирались, также какъ и новые, дегтемъ, и что деготь также уже выгонялся, какъ и теперь, изъ растенія, называемаго березою? Не явно ли, что народъ не измѣнился съ самой глубокой древности въ нашихъ южныхъ степяхъ и что Славянинъ есть старожилъ и первоселенецъ земель при-Эвксинскихъ? Такимъ образомъ, связавъ безпрерывною цѣпію берега Дуная и истоки Сыръ-Дарьи, мы находимъ на ея оконечностяхъ двѣ купы семей человѣческихъ, совершенно одноименныхъ. Въ землѣ Бактрійской и на Сѣверъ отъ нея—Да-hia (Саки, можетъ быть позднѣйшіе Хака), Іѳа (иначе Іуей-ти, Геты Великіе) и Ванада (иначе Ваны Великіе). Въ землѣ при-Дунайской тѣже Даки (иначе Саки), тѣже Геты, тѣже Венды. Этаго довольно для людей безпристрастныхъ и здравомысленныхъ. Другимъ ничего не объяснишь.

Простая жизнь труженика-землепашца, тихій бытъ семейный, отсутствіе кастъ аристократическихъ и жреческихъ: вотъ характери-

*) Pseudo-Plut. Авторъ отнесъ ошибочно къ Борисѳену, что разсказано о Тінансѣ: καλοῦσι—βηρωσσοῦ ἔλαιον. *Изд.*

стика Венда, не подвергавшагося сильному вліянію чуждаго племени. Таковы Та-ваны Китайскіе, таковы Пэоны [1]), таковы Славяне въ ихъ преданіяхъ Краинскихъ, Польскихъ и Чешскихъ о первомъ выборѣ царей. Религіозное глубокомысліе имъ чуждо, но сказочный міръ имъ близокъ. До сихъ поръ еще народъ въ своемъ живописномъ и простомъ разговорѣ даетъ какую-то человѣческую дѣятельность всякой силѣ, видимой въ природѣ. Этого не нужно доказывать тому, кто прислушался къ рѣчи простолюдина, или знакомъ съ его поговорками или загадками, къ несчастію почти забытыми. Таковъ, можетъ быть, одинъ изъ источниковъ человѣкообразія въ религіи. То, что было сначала повѣстью (поучительною или просто описательною), обращалось въ миѳъ отъ соприкосновенія съ міромъ, оживленнымъ сильнымъ религіознымъ стремленіемъ, особенно съ міромъ ученій Кушитскихъ, чистыхъ или смѣшанныхъ. Догадка эта подтверждается многими примѣрами, изъ которыхъ иные весьма разительны. Въ Элладѣ Діонизосъ южный слился съ Вакхомъ сѣвернымъ, явно пришедшимъ изъ Славянской Ѳракіи. Винодѣліе во Ѳракіи было въ самомъ цвѣтущемъ видѣ. Къ несчастію, прибавить должно тоже и объ употребленіи вина [2]). Старая старина Несторовская говорила, что Славянину вино веселіе; новые вѣка не опровергаютъ показанія древности. Въ землѣ Вендовъ Галлійскихъ замѣчено тоже самое пьянство, замѣнявшее хлѣбную или виноградную силу одуреніемъ белены. Страна Вановъ Бактрійскихъ, славившаяся виноградами, славилась также и пьянствомъ жителей; отъ нихъ и для нихъ пересаженъ виноградъ въ Китай, чтобы ихъ караваны находили на пути свое привычное наслажденіе. *По-тао* (виноградъ, иначе *ту-то*, вѣроятно отъ *питія*) сажался подлѣ харчевень придорожныхъ, точно также какъ *ло-со* сѣяли для лошадей Та-ванскихъ каравановъ [3]). Эллада, можетъ быть узнала эту роскошь отъ Ѳракіи, также какъ Китай отъ Бактріи. Во всякомъ случаѣ, сомнѣнія нѣтъ, что глубокія чаши Ѳракійцевъ наполнялись не водою. Миѳъ о Вакхѣ и его рожденіи всѣмъ извѣстенъ. Разборъ миѳа даетъ простой разсказъ о томъ, какъ спѣетъ

[1]) Говоря о Пэонійцахъ, авторъ м. б. имѣлъ въ виду разсказъ Геродота о поводахъ переселенія ихъ въ Азію Даріемъ и о томъ, что они пили нѣчто въ родѣ браги βρῶτον, по Аристотелю. *Изд.*

[2]) Ср. Pauly Real-Enc. 6. 2. 1895. *Изд.*

[3]) Арх. Іакинѳъ О нар. 3 ч. 59 стр. Виноградъ привезенъ въ Китай въ 125 г. до Р. Х. изъ Средней Азіи. См. его же Опис. Китая 48 стр. I т. *Изд.*

виноградъ и какъ онъ приготовляется къ винодѣлію въ земляхъ, въ которыхъ употребляется вино изъ полуизюма, какъ это водится въ старо-Славянскихъ областяхъ. Отецъ Вакха—воздухъ и свѣтъ, Дій или день, мать его—Семела. Трудно не узнать въ ней *землю* и Славянское имя земли, особенно когда вспомнимъ, что Беотія, усвоивная себѣ Ѳракійскую сказку, признавала Семелу богиней земли *). Виноградъ спѣетъ послѣ всѣхъ растеній, тогда, когда лѣтній зной и сушь ранней осени попалили землю: Семела сгараетъ отъ лучей дневныхъ, отъ Діева огня. Но виноградъ еще не поспѣлъ къ винодѣлію, и Дій, воздухъ, принимаетъ его въ свою ляжку (въ нижній слой воздуха) для того, чтобы созрѣлъ лучшій плодъ земной. Можетъ быть даже, Греческое μηρὸς есть только искаженіе древне Славянскаго слова *бедро* или *беро* (*берце*, отъ колѣна къ ступнѣ). Во всякомъ случаѣ, мы узнаёмъ сушеніе винограда, и видимъ, что потомъ молодость Вакха поручается воспитанію козлоногихъ Силеновъ. По характеру Русской сказки и загадки, козлоногій Силенъ явно представляетъ теперешній бурдюкъ (прежній мѣхъ изъ козьей кожи съ ногами) и долженъ былъ соединять черты человѣка и козла,—можетъ быть, съ именемъ, означающимъ *силу*. Вотъ простая и добродушная повѣсть о Сѣверномъ Вакхѣ, который слитъ потомъ Греческою фантазіею съ многозначащимъ, страстнымъ и развратнымъ Діонизомъ—Шивою Юга. Точно также разлагается весь первоначальный миѳъ о Прозерпинѣ; ибо таково, вѣроятно, было древнее имя Персефоны, или лучше сказать, такова богиня, соединенная въ одно лице съ Персефоною Восточною. Прозерпина же даетъ намъ коренной смыслъ свой въ *prozerpo, про-зябу* (—аю), и въ миѳѣ содержится простая сказка о пшеницѣ, сказка явно подтвержденная Элевсинскимъ символомъ Прозерпины, пшеничнымъ колосомъ. Быть можетъ, предразсудки западной учености и даже нѣкоторыя страсти давнишнія и наслѣдственныя возстанутъ противъ неожиданной важности Славянскаго племени въ исторіи міра. Давно бы пора догадаться, что многочисленнѣйшее изо всѣхъ племенъ человѣческихъ (я говорю, по языку), кромѣ Китайскаго, должно было имѣть огромное вліяніе на всю жизнь человѣчества и мелкихъ его семей. Но если бы могли еще оставаться сомнѣнія въ томъ, что населеніе Иллирія, Ѳракіи и

*) Какъ богиня, она называлась Θυώνη. *Изд.*

при-Эвксинскихъ областей было искони чисто-Славянскимъ, если бы болѣзнь системъ апріорическихъ до того не затемнила зрѣнія нашей западной братьи, что она не могла бы различить простой яркой истины въ міровомъ размѣрѣ, то связь земель при-Гебрскихъ (Вепрь), при-Струменскихъ и при-Дунайскихъ съ Азіатскимъ берегомъ Эгейскаго моря, и родство Вендовъ, Мизійцевъ и Ѳракійцевъ съ Мизійцами, Ликійцами и Троею должны разогнать всякое сомнѣніе, самое упрямое, самое болѣзненное. Мы уже видѣли единство Трои съ Венедіею, выраженное въ божественныхъ защитникахъ Пергама, видѣли Венеру (Вендскую Фриггу или Фрею), вооруженную или безоружную, всегдашнею покровительницею Вендовъ Троянскихъ, Иллирійскихъ, Ѳракійскихъ, и ихъ колоніи—Римскаго *уруба* (urbs, срубъ). Остается обратить вниманіе на четыре памятника древней грамотности Мало-Азійской. Въ нихъ находимъ мы полное и убѣдительное свидѣтельство Славянства Троянской земли и невѣжества западныхъ грамотѣевъ, которые съ 1833-го года до сихъ поръ не узнали Европейскаго языка въ надписи, вѣрно разобранной и почти вѣрно прочтенной смѣтливымъ глазомъ Гротефенда, которому за то честь и слава. Въ Ликіи, землѣ явно Троянской, найдены четыре надписи, изъ которыхъ одна двуязычная, кажется, въ Мирахъ Ликійскихъ [1]), городѣ, котораго великій епископъ издавна болѣе всѣхъ превозносится добродушнымъ преданіемъ народа Русскаго. Въ этихъ надписяхъ, которыхъ древность неоспариваема и несомнѣнна, содержаніе одно и тоже. Смыслъ ихъ ясенъ по явному назначенію самихъ памятниковъ и по Греческому переводу; предметъ ихъ — обозначеніе того рода, которому принадлежалъ гробовой склепъ. Текстъ Греческій значитъ: «Гробъ сей выстроилъ такой-то, себѣ, женѣ своей и дочерямъ или дѣтямъ своимъ". Текстъ Ликійскій составленъ изъ слѣдующихъ звуковъ: „*Ибіени пренафа мите пренафати* (имя) *хеппе, ладе ихбе си тедіеми ихбей* [2]). Такова общая форма: въ подробностяхъ каж-

[1]) Авторъ впалъ здѣсь въ ошибку: надпись найдена близъ древнаго города Лимиры. *Изд.*

[2]) Мы слышали отъ покойнаго автора, что онъ эту Ликійскую надпись заимствовалъ изъ какого-то Англійскаго сочиненія о Малой Азіи, заглавія котораго уже не могъ припомнить. Вѣроятно, это была книга: „Walpole's Travels in various countries of the East", или „A journal written during an excursion in Asia Minor, by Charles Fellows. 1838". Но со времени открытія надписей Англійскими путешественниками, онѣ сдѣлались предметомъ раз-

дая надпись нѣсколько отличается отъ другихъ. Вся первая часть до имени сомнительна, хотя можно бы угадать въ словахъ *пренафе* и *пренафати* корни *пре* (совершенно) и *нафе* (новый). Гробъ *новый, обновить*, представляетъ форму нечуждую Славянству; *Мите*, въ смыслѣ повелѣлъ, не указываетъ корня Славянскаго, но формою своею съ предположеннымъ удареніемъ на *те*, также не противно характеру языковъ Славянскихъ (велѣ, летѣ и т. д.); *пренафати* или *пренафети*, если даже оно и не имѣетъ значенія *преновити* (выстроить заново), явно уже показываетъ чисто-Славянскую форму глагола въ безличной существительности. Наконецъ, вся надпись отъ имени до конца такъ явно Славянская что нечего объ этомъ и толковать. Должно однакоже вспомнить, что *х* въ *хенне*, можетъ быть, выражаетъ звукъ *ш*, или представляетъ провинціализмъ, какъ въ Россіи иные діалекты замѣняютъ *ш* звукомъ *х* (*захибить* вмѣсто *зашибить* и т. д.), или обозначаетъ переходъ изъ Славянскаго *с* въ Греческую аспирацію по правилу почти всеобщему. Въ словѣ *тедіеми* мы видимъ или перестановку согласныхъ, или звукъ *ч*, выраженный знакомъ *т*, и

вихъ изысканій, и чтеніе ихъ, первоначально предложенное Гротефендомъ, признано неудовлетворительнымъ. Помѣщаемъ здѣсь приводимую авторомъ двуязычную надпись въ томъ видѣ, какъ ее читаетъ знаменитый оріенталистъ Лассенъ (Ueber die Lykischen Inschriften und die alten Sprachen Kleinasiens, въ Zeitschrift der deutschen Morgenländischen Gesellschaft, т. X). Греческій текстъ слѣдующій: τὸ μνημα ηοδε εποιησε Σιδαριος Παιννιος ὑιος ἑαυτωι και γυναιμι και ὑιωι Πυβιαλη. Ликійскій текстъ, по чтенію Лассена: êwêiya êrabezeya mête prinabatu Sedêreya Pênê tedêeme ûrppe êtle êûwe sê lade êûwse tedêeme êûwe....lêyê. При сличеніи этого текста съ тѣмъ, который былъ въ виду у Хомякова, читатель замѣтитъ, какъ велика между ними разница; впрочемъ и чтеніе Лассена не можетъ быть принято за окончательно установленное, и въ настоящее время оно во многомъ отвергается Блауомъ (Blau: Das albanesische als Hülfsmittel zur Erklärung der Lykischen Inschriften, въ томъ же періодическомъ изданіи, т. XVII); такъ, вмѣсто êûwe, Блау читаетъ ethve, вмѣсто ûrppe—thrue и т. под. Этотъ ученый подкрѣпляетъ свое мнѣніе о сродствѣ языка древнихъ Ликійскихъ надписей съ нынѣшнимъ Албанскимъ весьма сильными доказательствами, историческими и лингвистическими. Къ сожалѣнію, въ то время, когда писалъ покойный авторъ Европа почти не имѣла никакихъ свѣдѣній объ Албанцахъ и ихъ языкѣ, и онъ не могъ внести въ свое сочиненіе тѣхъ важныхъ результатовъ, которые достигаются, при помощи этого языка, въ объясненіи происхожденія и племенныхъ отношеній сѣверныхъ и восточныхъ сосѣдей древняго Эллинскаго міра. *Гильф.*

слѣдовательно, вся вторая часть не представляетъ намъ ни однаго сомнительнаго слова. *Хетте, шетте* или *сетте*=себѣ, *ладе*=ладѣ, *ихбе*=ихъ или его, *си*=со, *тедіе ми*=дѣтями (чадіями), *ихбей*=ихъ. Вотъ доказательство безспорное даже для тѣхъ, которые требуютъ непременно свидѣтельстъ маклерскихъ и судебныхъ. Мы видимъ, что Гомеръ не даромъ знаетъ около Трои Энетовъ или Генетовъ (Венетовъ), что многіе древніе не даромъ помѣщаютъ Венетовъ въ Малой Азіи, что указанія миѳологіи неошибочны, и что Ликійцы, Ликія, представляютъ намъ только вторую часть общаго Вендскаго имени, переведеннаго Китайцами въ *Та-вань* (*Венды Великіе, Вынде-лики*). Надпись Карійская, изуродованная и не разобранная, указываетъ на то, что Троянское просвѣщеніе и нарѣчіе распространяли свое дѣйствіе и далѣе еще на Югъ, но уже слабѣе передъ другими могучими стихіями[1]). Такимъ образомъ, признавъ съ достовѣрностью сильное вліяніе Вендскаго міра на міръ Эллинскій, мы должны допустить, что начала, какъ словесныя, такъ и религіозныя, придали всей Элладѣ великое сходство съ Славянскими племенами и что множество миѳовъ древнихъ, связанныхъ съ Ѳракіею, выражаютъ переселеніе антропоморфическаго характера отъ Эвксина и береговъ Дуная на Югъ. Прежде уже было замѣчено, что религія Иранская, чисто-духовная, и Кушитская, чисто-стихійная и символическая, не имѣютъ еще въ себѣ собственно направленія человѣкообразнаго, хотя оно отчасти проявляется въ памятникахъ Египта. Самыя древнія представленія боговъ Финикійскихъ, Сирійскихъ и Мало-Азійскихъ и представленія тѣхъ же боговъ въ Элладѣ не имѣютъ ничего сходнаго съ антропоморфизмомъ. По большей части, мы находимъ столбы, пирамиды, конусы, простые камни или уродливыя фигуры, какъ Артемиду Эфесскую, или получеловѣка-полузмѣю[2]), какъ Гермеса и такъ далѣе. Египетъ оставилъ намъ образы боговъ въ очертаніяхъ человѣческихъ, но сліяніе аттрибута съ формами тѣла явно указываетъ на символизмъ самаго тѣла человѣческаго, и слѣдовательно не допускаетъ полнаго развитія антропоморфизма. Образъ человѣка во всей его красотѣ является въ Греціи съ элементомъ сѣвернымъ. Артемида, Діана Вендская (*Вендисъ*, при-Донская, *Танаитисъ*, или Таврическая

---

[1]) Авторъ сближаетъ Трою съ Ѳракійскими племенами; къ нимъ же м. б. принадлежали и Карійцы Orig. Eur. Dieffenbach, 58. *Изд.*

[2]) Переходъ отъ древняго способа изображенія боговъ къ человѣкообразію явствуетъ на пр. въ образованіи т. н. Гермовъ. Что подразумѣваетъ авторъ: Гермесъ — получеловѣкъ-полузмѣя? М. б. Гермеса Кадмила Беотійскаго. *Изд.*

дѣва, *Παρθενος*) замѣняетъ многогрудую Артемиду символическаго Востока строгой прелестью и дѣвственной стройностью формъ. Вакхъ, молодой, прекрасный, съ веселой улыбкою и слегка отуманеннымъ взоромъ, является на мѣсто таинственнаго ящика и уродливыхъ изображеній Діониза. Наконецъ Аполлонъ, свѣтлоглавый, свѣтловласый, совершеннѣйшій типъ мужественной красоты, и Афродита, осуществленный идеалъ женской прелести, обозначаютъ полное развитіе художественнаго антропоморфизма. Конечно, не у Вендовъ родилось искусство, не они научили Грековъ высѣкать изъ камня божественныя формы, оживленныя поэтическою мыслію; но характеръ ихъ простодушной вѣры, перенесшей вполнѣ человѣка въ міръ высшій и надземный, далъ рѣзцу, полученному Эллиномъ отъ южнаго Кушита, высокую задачу, разрѣшенную Фидіемъ и Праксителемъ, и далъ поэтической фантазіи народа стремленіе, развитое слѣпцомъ Іонійскимъ. Вспомнимъ пѣвучесть самаго пѣвучаго изо всѣхъ народовъ, народа Славянскаго, и вспомнимъ также, что Ѳракія была родиною баснословнаго Орфея. Не та ли была судьба Славянскаго племени, чтобы оно оживляло и пробуждало дремлющія стихіи въ другихъ народахъ, а само оставалось безъ славы и памятниковъ, съ какими-то полустремленіями, не достигающими никакой цѣли, и съ какою-то полужизнію, похожею на сонъ? Быть можетъ, эта полу-жизнь, эти полустремленія суть врожденный порокъ всей семьи Славянской. Быть можетъ, они только слѣдствіе излишнихъ потребностей внутренняго духа, неспособнаго къ развитію одностороннему и просящаго полной жизненной гармоніи, для которой еще не созрѣло человѣчество. О, если бы это было! Во всякомъ случаѣ, мы не должны и не имѣемъ права отрицать ни сильнаго вліянія Вендовъ на Элладу, ни глубокаго сочувствія Славянъ съ Эллинами. Вспомнимъ хоть одно: Россія и Славянскій міръ одни только приняли, или по крайней мѣрѣ сохранили, великій завѣтъ обновленнаго Востока, жизнь вѣры и ученія, которая не могла привиться къ другимъ Европейскимъ племенамъ. — Всѣ боги, покровительствовавшіе Троѣ, были богами сѣверныхъ Вановъ. Должно бы ожидать, что предводителемъ ихъ будетъ богъ морской, отецъ Афродиты; но память о происшествіяхъ Троянской войны отчасти утратилась. Многія преданія потеряли свою ясность, и во

времена Гомера Посейдонъ Финикійскій (Беритскій въ особенности) —Шива вооруженный трезубцемъ,—уже былъ признанъ владыкою морей. Быть можетъ, и это весьма вѣроятно, древній богъ утративъ прежнюю славу и прежніе алтари, скрылся на краю свѣта въ лицѣ Океаноса, родоначальника или пѣстуна боговъ. Прочія божества не только издревле были жителями при-Эвксинскими, но и въ позднѣйшія времена продолжали соединять какою-то цѣпью религіознаго единства земли Славянскія съ Элладою, возмужавшею, самостоятельною и торжествующею. Такъ, напр., святилища Аполлона и Діаны получали ежегодныя, или по крайней мѣрѣ частыя приношенія отъ Гиперборейцевъ, и эти приношенія, состоящія изъ плодовъ земныхъ, конечно присылались не отъ кочующихъ народовъ, но отъ осѣдлыхъ землепашцевъ[1]). Славянскія племена, которыя по своему коренному характеру не были ни завоевательными, ни жестокими, но кроткими представителями общечеловѣческихъ началъ, не должны бы были имѣть покровителей свирѣпыхъ и кровожадныхъ. Дѣйствительно, большая часть боговъ, охраняющихъ Трою, суть боги мира и тишины. Но столкновенія народовъ и войны давнишнія заразили уже самихъ Славянъ страстями, чуждыми ихъ первобытному типу, и Аресъ, безумный и свирѣпый, стоитъ въ одномъ ополченіи съ Фебомъ, покровителемъ всякаго стройнаго развитія, и съ кроткою Афродитою. Нельзя не признать его за сѣвернаго бога не потому только, что онъ защитникъ Трои, а потому, что онъ постоянно находится въ дружбѣ съ Аполлономъ и какъ будто подъ его покровительствомъ (такъ напр. Аполлонъ убиваетъ[2]) стрѣлами исполиновъ Алоидовъ, побѣдившихъ и сковавшихъ Ареса), между тѣмъ какъ тотъ же Аполлонъ находится въ постоянной враждѣ съ Кушитскими богами, съ Эрміемъ и Діонизомъ и часто даже Посейдономъ[3]). Впрочемъ, трудно и, я скажу болѣе, невозможно отличить собственно-Вендскихъ боговъ отъ боговъ Иранскихъ. Безпрерывное соприкосновеніе этого племени съ семьями Западно-Иранскими, по всему протяженію его жилищъ отъ Бактріи до Пропонтиды, не могло не сообщить ему множества религіозныхъ началъ Ирана, тѣмъ болѣе, что самое основаніе вѣры было общее. Антропоморфизмъ есть дѣтское ученіе о божествѣ: въ немъ нѣтъ

[1]) Pauly R. Enc. Der Mythus v. d. Hypp, hängt also offenfar mit denA pollin. Cultus selbst zusamnen und ist keine blose poet. Ausgeburt einer relativ späteren Zeit. *Изд.*

[2]) По другому преданію убиваетъ ихъ Артемида. *Изд.*

[3]) Т. е. съ ними, во сколько они представляютъ элементы Кушитскіе, иначе выраженіе „постоянно“ б. не вѣрно, ибо напр. борьбу Аполлона съ Діонисомъ можно усмотрѣть лишь въ миѳѣ о Марсіасѣ. *Изд.*

опредѣленно-философскаго начала. Оно можетъ точно также сливаться съ Иранствомъ, какъ и съ Кушитствомъ, съ ученіемъ о свободѣ, какъ и съ служеніемъ необходимости. Свидѣтельство Пропія и Маврикія о позднѣйшихъ Славянахъ, характеръ антропоморфизма Вишнуитскаго, характеръ Эллинскихъ боговъ, происходящихъ изъ областей Вендскихъ, наконецъ, даже странная и до сихъ поръ непонятная война позднѣйшихъ богатырей противъ Змѣя-Горыныча (черта общая во всемъ Иранскомъ Сѣверѣ), однимъ словомъ, всѣ признаки доказываютъ, что вѣра древне-Славянская была только искаженіемъ глубокомысленнаго и чисто-духовнаго Иранства, переводъ божественной мысли на сказочный языкъ. Постоянныя сношенія, дружественныя, враждебныя или торговыя, Вендовъ съ своими южными сосѣдями, сливали мало-по-малу вѣры и народы между собою. Были мѣшанныя семьи, были общіе боги. Такъ, напр., пѣтухъ посвященъ Аресу въ Элладѣ; пѣтухъ служитъ изображеніемъ Нергала, бога войны въ Ассиріи; три пѣтуха, свѣтлый, красный и ржавый, даютъ знакъ послѣдней битвы боговъ Скандинавскихъ въ роковой день освобожденія Локи; наконецъ, вся Пруссія полу-Славянская и Славянское приморье Балтики поклонялись пѣтуху, и этимъ поклоненіемъ (по словамъ Гейнриха Латыша) воспользовались очень искусно вооруженные проповѣдники Католицизма, чтобы дресировать (можно ли сказать обращать?) идолопоклонниковъ къ Христіантсву. Образъ древняго бога войны до сихъ поръ красуется на колокольняхъ протестантской Германіи, какъ торжественное свидѣтельство ловкости миссіонеровъ и древняго сношенія народовъ Сѣвера и Юга. Не имена только боговъ должно принимать въ соображеніе, но характеръ ихъ изображеній и дѣятельности. Въ этомъ отношеніи Иранскія и Сирійскія божества совершенно розняться отъ Эллинскихъ и Эллино-Вендскихъ и не представляютъ явныхъ слѣдовъ человѣкообразія, но постоянно выражаютъ собою или нравственное стремленіе или отвлеченное понятіе. Отъ этаго уродливость или условность въ символахъ столько же имъ свойственны послѣ смѣшенія съ Кушитствомъ, сколько и самому Кушитскому міру. Большая часть безспорно Вендскихъ народовъ, Пеоны, Иллирійцы и другіе, по сказаніямъ древнихъ, выводили себя изъ Пергама. Смѣшно бы было принимать это свидѣтельство въ буквальномъ смыслѣ. Оно имѣетъ значеніе простое и ясное, иска-

женное писателями Эллино-Римскими. Венды на Сѣверъ отъ Эллады знали Трою; скажемъ болѣе, они считали Трою своею колоніею, но также и своею славою, главою союза, долго сражавшагося противъ союза Эллинскаго, и преданіе объ ней гремѣло по всѣмъ областямъ Славянскимъ. Отъ того-то, можетъ быть, и Арверны (не Венды ли, долго противившіеся Галламъ въ своихъ неприступныхъ горахъ?) хвалились происхожденіемъ Троянскимъ и обижали Римскую гордость притязаніемъ на братство. Другіе Галлы этаго преданія не имѣли. Отзывается ли память о Троѣ въ любви Славянъ къ имени Трояна, въ пѣсни Игоревой о Трояновыхъ вѣкахъ въ валахъ Трояна, въ сказкахъ о царѣ Троянѣ и т. д.? Одно безспорно: не историческаго Трояна, не великое свѣтило дряхлѣющаго Рима помнили наши Славяне. Быть можетъ, Геты и Даки не забыли своего грознаго побѣдителя, но что-то еще древнѣйшее отзывалось въ созвучіи слова и жило въ поэтическихъ сказкахъ. Нѣтъ сомнѣнія, что Пеласги и Эллины имѣли искони свою религію и своихъ боговъ; но ихъ еще труднѣе отдѣлить отъ чуждыхъ стихій. Малочисленное племя, долго подвергавшееся сильному вліянію другихъ огромныхъ племенъ, окрѣпло и получило великое значеніе въ судьбѣ человѣчества, но оно утратило много своихъ коренныхъ началъ и именъ, завѣщанныхъ древностью. Такъ Геродотъ уже говоритъ: „были у нашихъ предковъ боги, да боги безымянные; названія же приняли они отъ сосѣднихъ народовъ“*). Впрочемъ, отзывы старины еще можно отгадать въ Аркадскомъ Панѣ и въ нѣкоторыхъ другихъ: это дѣло спеціальныхъ монографій, не важное для всемірной исторіи. Мы видѣли, что племя Вендское, обнимая собою Иранъ, Кавказъ, Элладу и Италію, служило проводникомъ для антропоморфизма, отзывающагося въ Индустанѣ и Греціи, точно также какъ Кушитское племя для символизма стихійнаго, и Иранъ для стремленія духовнаго. Не должно однакоже забывать, что безконечное пространство степей было населено весьма скудно, и что Сѣверъ Каспія, также какъ междурѣчіе Волги и Дона, были почти безпрестанно во власти чуждыхъ семей, которыхъ кочевая сила разрѣзывала Славянскую область. Долго тутъ властвовали Кимвры или Кумри, побѣжденные наконецъ Скиѳами и бѣжавшіе

*) II, 52—53. *Изд.*

на Сѣверъ Германіи, въ страну Польскихъ Славянъ, или въ полуостровъ Таврическій, который можетъ быть отъ нихъ получилъ названіе Кимръ, а по перестановкѣ согласныхъ, Кримъ (*Крымъ* глухимъ звукомъ напоминаетъ первоначальный звукъ въ словѣ *Кимри*, который былъ очевидно среднимъ между *и* и *у*). Потомъ властвовали Скиѳы, побѣжденные въ свою очередь за-Кавказскими Азами (Медами Иранскими, Сармато-Аланами) и Славянскими Гетами. Наконецъ, Азы стали твердою стопою на берегахъ Волги и въ продолженіе осьми или девяти вѣковъ не только отстаивали свое владѣніе отъ нападенія Вановъ, но часто покоряли ихъ своему мечу и распространяли власть свою на Сѣверъ до Вендскаго *Блата* (послѣ названнаго Сарматскимъ моремъ), и на Западъ, откуда они вытѣснили остатки Кумрійцевъ (Кимвровъ, потрясшихъ Римскую державу въ самой Италіи). Новый Славянскій напоръ, Болгары или Уны (*Унаѳ* Китайскіе, одноплеменники Ванамъ, можетъ быть отъ слова *Ванъ*, *Вандъ*, можетъ быть отъ *Уный*, по-славянски хорошій, доблій), смелъ съ земли при-Донской и при-Днѣпровской толпы Азовъ и новыхъ временныхъ завоевателей, Готѳовъ; но самые Уны и Болгары, какъ намъ извѣстно, уже подвергались вліянію Финно-Турецкихъ народовъ; чистое славянство не могло ими быть возстановлено. Ваны восточные, отдѣленные отъ своей западной братьи, сохранили многія общія черты, любовь къ мирнымъ занятіямъ, хлѣбопашеству, торговлѣ и градостроительству: въ этомъ свидѣтели Китайцы. Но, безъ сомнѣнія, это цѣлое человѣчество Славянское, раскинутое по лицу земли, разрозненное, угнетенное, вездѣ развивалось въ разныхъ видахъ и послѣ двѣнадцативѣкового разрыва представляло множество отдѣльныхъ народовъ, мало похожихъ другъ на друга. Въ это время Ваны восточные подверглись вліянію Индустанскаго просвѣщенія и приняли много новыхъ стихій, чуждыхъ коренному началу Славянскому. Въ глубокой древности, когда Средняя Азія и Финскій Сѣверъ еще не разрывали связи между Востокомъ и Западомъ, сходство всѣхъ отраслей Вендской семьи было явнѣе и разительнѣе. Свободно и легко гуляло слово Славянское отъ Бактріи до оконечностей Галліи, по прирѣчьямъ и приморьямъ и просторнымъ степямъ. Тогда-то образовалась пѣсня съ своею задумчивою нѣгою и заливною удалью,

тогда-то сказка выучилась говорить слова, глубоко-отзывающіяся въ душѣ Славянской до нашего времени, но чуждыя мелкимъ племенамъ, не знавшимъ такого вольнаго разгула.

„Высота ль, высота ль поднебесная,
Глубота-ль, глубота-ль океанъ-море;
Широко раздолье по всей землѣ".

Въ этой присказкѣ цѣлая исторія. Мы замѣтили, что прикосновеніе или примѣсь Славянской миѳологіи къ религіи другаго народа особенно познается по преобладанію поклоненія водѣ и по соединенію съ этой стихіею типа красоты женской. Трудно сказать, какая мысль скрывалась въ этомъ представленіи; но, во-первыхъ, должно замѣтить, что колыбель Вановъ, земля при Оксусѣ и Яксартѣ (имена, впрочемъ, сравнительно позднія и содержащія въ себѣ уже корни Финно-Турецкіе съ примѣсью слова общаго Финскимъ и Славянскимъ нарѣніямъ: *Акъ-су* и *Акъ-сыръ*, Вѣлъ-рѣка), издревле отличалась искусственною поливкою полей и до сихъ поръ пересѣчена безчисленными каналами; что эта земля, искони хлѣбопашественная, по свойству сухаго климата и песчаной почвы, нуждается въ благодѣтельномъ дѣйствіи воды; что какая-то святость рѣкъ и поклоненіе имъ отзываются безпрестанно въ нашихъ пѣсняхъ и сказкахъ („ничѣмъ рѣкѣ Разинъ не поклонился", „ничѣмъ морю Садко не поклонился"); что Славяне-Венды описываются безпрестанно какъ полуводяные люди (таковы Пэоны, Вудины, Венды при-Балтійскіе, Венды, сражавшіеся противъ Маврикія и Византіи, Венды Гальскихъ береговъ, Морины въ Бельгіи и такъ далѣе), и наконецъ, что самое имя Вендовъ, по всей вѣроятности, происходитъ отъ слова *вода (Вудины;* можетъ быть и *Аквитанія* подлѣ Вендіи, тоже древле неселенная Вендами). Весьма важно и то обстоятельство, что одинъ только слѣдъ стародавней вѣры, сохранившійся въ Русскихъ сказкахъ и припѣвахъ, содержится въ имени божества женскаго *Дидо Лада*, или *Дидисъ Ладо* по формѣ уже Литовской (*), и въ преданіяхъ о *Дивѣ морскомъ* (*Диво* или *Дивъ*, богъ). Можно замѣтить, что нѣкоторыя племена, часто враждовавшія съ Славянами, какъ, напримѣръ, Вотяки, видятъ въ водѣ начало зла (можетъ быть, признакъ, что враги ихъ именно

*) *Did* по-литовски значитъ великій. *Изд.*

ей поклонялись). Но этому обстоятельству не должно приписывать излишней важности. Гораздо важнѣе то, что въ антагонистическій дуализмъ Зороастра (Зердушта) входитъ уже какой-то дуализмъ органическій, огня и воды. Очевидно, огнепоклоненіе получило начало свое въ Западномъ Иранѣ, и преобладаніе его, также какъ и сравнительная древность, замѣтны въ Зендавестѣ. Можетъ быть,—и такое толкованіе весьма вѣроятно,—родина Зороастра *Согдо*, полуСлавянская, имѣла вліяніе на эту примѣсь; ибо огонь Западно-Иранскій имѣлъ высокое значеніе огня духовнаго и не допускалъ въ началѣ своемъ органическаго дуализма. Позднѣе еще, на восточныхъ окраинахъ Ирана, около Бактріи и Инду-Кху, появляется даже явный антропоморфизмъ съ весьма разительнымъ именемъ *Астарты*, знакомой намъ по миѳологіямъ Тигро-Эвфратскаго междурѣчія. Перенесеніе имени Астарты на богиню Восточно-Иранскую не представляетъ ничего замѣчательнаго: покоренная Вавилонія могла легко передать своихъ боговъ побѣдителямъ, и намъ извѣстно, что дѣйствительно Астарта была предметомъ общаго поклоненія въ царствѣ Персидскомъ. Памятникъ же магизма, въ которомъ встрѣчается ея имя (Бундегешъ), принадлежитъ эпохѣ довольно поздней. Но есть другія обстоятельства, связующіяся съ служеніемъ Астарты, которыя вполнѣ заслуживаютъ вниманія. Астарта имѣла другое прозвище, которое относится къ глубочайшей древности, прозвище *Мулитта*. Много толкованій было пріискано для объясненія словъ, оставшихся отъ языковъ Ассирійскаго и Вавилонскаго; вообще эти толкованія далеко неудовлетворительны. Мы не имѣемъ права пренебрегать сходствомъ многихъ словъ, явно близкихъ къ Славянскимъ. Таковы ночь первобытная, которой названіе *Оморка* никѣмъ не объяснено и которая по-славянски—*омракъ* была бы всѣмъ понятна (впрочемъ тотъ же корень принадлежитъ и Кельтскимъ нарѣчіямъ, что видно изъ Англійскаго *murky*); *Белъ* или *Велъ* (Бѣлый или Велій), но это слово принадлежитъ Финикійскимъ Семитамъ и отзывается въ Ирландіи и на Западныхъ берегахъ Европы; въ Тріадахъ—*Даѫъ* или *Даухъ* и *Дауха* (Духъ); и наконецъ, почти безъ исключенія всѣ имена позднѣйшей династіи Ассирійской или Вавилонской, въ которыхъ слышны корни, до сихъ поръ сохранившіеся въ нарѣчіяхъ Славянскихъ, именно *Саръ* или *Ссаръ* (Царь) и *Набо* или *Небо*: *Набо-пала-ссаръ*, *Небо-ходне-*

ссаръ, *Небо-на-ссаръ* и такъ далѣе; къ этому можно прибавить еще звуки *данъ* и *меръ* или *миръ*. Но послѣдніе сомнительны, и ихъ значеніе неизвѣстно. Первые не подвержены никакому сомнѣнію. Слово *Небо*, названіе планеты Меркурія, предмета особеннаго поклоненія въ Вавилоніи, представляетъ явно тотъ же смыслъ, что̀ и въ языкахъ Славянскихъ, и форму, которая гораздо ближе къ Славянской, чѣмъ къ Санскритской. Имя богини Милитты, Афродиты Вавилонской, до сихъ поръ остается безъ объясненія. Смыслъ его извѣстенъ, или по крайней мѣрѣ можетъ быть легко угаданъ по самому характеру богини. Германскіе ученые пріискали приблизительный корень въ словѣ Персидскомъ *микръ* (любовь); едва ли кто нибудь поспоритъ въ томъ, что слово *милъ* Славянское гораздо ближе къ *Миритта*, чѣмъ *микръ*, и точно также близко по смыслу.—Всѣ эти сходства не могутъ быть признаны за случайность. По всей цѣпи Вендскихъ населеній звучитъ имя Бѣлъ-богъ, отъ Ядрянскаго до Балтійскаго моря, отъ Эвксина до Атлантики. Наконецъ, черта весьма замѣчательная связываетъ міръ Славянскій съ Ассиріею или, лучше сказать, съ Вавилономъ. Это глубокое уваженіе народа къ голубю. Мы видѣли, что храмъ Веловъ былъ наполненъ голубями, посвященными высшему богу. Въ Элладѣ святилище Додонское, Сѣвернаго Дія, было доступно только сизымъ голубямъ, вѣроятно символамъ сизаго воздуха. Позднѣе, эти же птицы дѣлались эмблемою Астарты-Милитты и Афродиты-Діоны. Почтеніе къ голубямъ, преданіе древности Русской, не позволяющее Русскому человѣку убить или съѣсть голубя, было обыкновенно объясняемо изъ христіанскаго ученія. Мы не можемъ признать такаго толкованія, во-первыхъ, потому, что Византія, предавшая намъ не только сѣмена Христіанства, но ученіе, развитое со всѣхъ сторонъ догматическихъ, обрядныхъ и бытовыхъ, не знала этаго обычая; во-вторыхъ, потому, что пѣсня духовная и народная, въ которой слилось Христіанство съ язычествомъ и которая извѣстна подъ названіемъ *Голубиной Книги*, носитъ на себѣ весь характеръ восточный, всѣ признаки глубокой народной древности и какой-то первобытной таинственности, невольно переносящей мысль на берега Яксарта, Эвфрата или Инда. Прибавимъ, что въ немногихъ твореніяхъ Санскритской словесности, переведенныхъ Евро-

пейцами, находятся уже нѣсколько отрывковъ, совершенно похожихъ на *Голубиную Книгу*, и что Скандинавская поэзія представляетъ точно такое же явленіе. Вотъ доказательство ея дохристіанскаго существованія. Трудно понять возможность сношенія между Ассиріею и землями Вендскими. Завоевательная и могучая, она не была порабощена ни чьей власти, кромѣ позднѣйшей Персіи. Со всѣхъ сторонъ окруженная Семитами, Арамейцами и Мидійскими народами, она не имѣла, кажется, соприкосновенія съ сѣверными или восточными Ванами; составныя же ея стихіи, въ Вавилонѣ—Кушитство строительное, въ Ниневіи—Западное Иранство, духовное и воинственное, исключаютъ, повидимому, вліяніе дѣтской вѣры Славянской. Но при лучшемъ изслѣдованіи могутъ родиться сомнѣнія. Оружіе могучей Ассиріи въ вѣка отдаленные громило берега Инда, временно покоряло часть сѣвернаго Индустана и налагало тяжкія дани на мирныхъ Вановъ Бактрійскихъ. Въ преданіяхъ, которыя составляютъ что-то похожее на исторію этихъ темныхъ вѣковъ, встрѣчается имя царицы, окруженной какимъ-то чуднымъ блескомъ славы и могущества. Это Семирамида, Семирамисъ или Семирада (ибо всѣ три формы извѣстны древнимъ). Отдѣльно взятое, это имя сосредоточиваетъ въ себѣ все величіе Ассиріи; приложенное къ исторіи, оно не клеится ни въ одну династію и явно обозначаетъ какой-то разрывъ послѣдовательности царей; сличенное съ миѳами, оно по своей эмблемѣ, голубю, и по своему религіозному значенію въ отвратительныхъ обрядахъ Вавилонскаго служенія, очевидно, совпадаетъ съ Милиттою. Древность сохранила намъ неясную память о томъ, что Ваалово или Велово поклоненіе древнѣе поклоненія богинѣ любви и что послѣднее было уже измѣненіемъ древней чистой вѣры. Тоже самое было и въ Додонѣ. Происхожденіе Семирамиды было не Ассирійское. Самолюбіе племенъ Сиро-Палестинскихъ вздумало ее присвоить себѣ; но такія сказки не должны быть приняты во вниманіе, когда онѣ ничѣмъ не подтверждаются. Вавилонъ и Ниневія не считали себя родиною Семирамиды, а выводили ее изъ Бактріи, гдѣ она будто бы была взята въ плѣнъ войсками Нина, и потомъ овладѣла сердцемъ и наконецъ престоломъ царя. Сказаніе это довольно важно, потому что оно признаетъ Бактрійское происхожденіе миѳической царицы,

указываетъ на завоеваніе Бактріи и на какое-то противодѣйствіе, и даетъ право признать мнимо-историческое лицо за простое олицетвореніе народа побѣжденнаго и въ свою очередь торжествующаго. Во-первыхъ, должно замѣтить, что сказка объ Амазонкахъ повторялась всею древностію; во-вторыхъ, что она вездѣ обозначаетъ Славянскія жилища, на берегу Дона и Днѣпра, во Ѳракіи и въ Сѣверо-Западной части Малой Азіи на берегахъ *Ѳермодона* (не тоже ли, что *Ярый Донъ*, *Ериданъ*?), наконецъ въ землѣ Саковъ за-Каспійскихъ; въ-третьихъ, что имя одной изъ миѳическихъ царицъ народовъ за-Яксарскихъ, *Царина* [1]), есть чисто-Славянское. Что Киръ, воевавшій и погибшій въ тѣхъ странахъ, побѣжденъ царицею, которой имя впрочемъ принадлежитъ корню не Славянскому (но многое могло быть искажено) и что онъ убитъ народомъ, котораго названіе чисто-Славянское—*Дербици* (Древичи)[2]), это представляетъ весьма важное указаніе. По сличеніи всѣхъ этихъ преданій и важности, которую приписывали Славяне божеству женскому, какъ представителю высшаго бога (впрочемъ не какъ высшему Богу), едва ли бы было слишкомъ дерзко заключить, что племя Славянское, по его миѳамъ, олицетворялось у другихъ племенъ въ видѣ женщины. Не должно терять изъ виду, что какое-то преданіе о женахъ воинственныхъ хранится издревле у Славянъ, но не какъ объ иноземкахъ, а какъ о своихъ родныхъ. Такова сказка о Дунаѣ-витязѣ, которая впрочемъ напоминаетъ Аравію и Иранъ; таково мѣсто въ сказахъ объ Ильѣ Муромцѣ, гдѣ упоминается о разъѣздныхъ дѣвицахъ; таковы сказки о Царь-Дѣвицѣ, но особенно таково преданіе Чешское, живое и народное, о власти дѣвицъ и потомъ о бунтѣ дѣвицъ. Что нибудь да было въ обычаяхъ Славянскихъ, чуждое другимъ племенамъ и подавшее поводъ ко всѣмъ этимъ выдумкамъ. Важный намекъ на это что-нибудь находимъ мы въ фактѣ, принадлежащемъ собственно области Славянской, въ козачествѣ, и въ холостыхъ общинахъ воиновъ. Таково козачество Вендское въ Юлинѣ (Іомсбургѣ), таково позднѣйшее Запорожство. Выводить козаковъ (пограничную охрану страны, вольницу, удальцовъ) изъ Скандинавіи сущая нелѣпость; во-первыхъ потому, что Скандинавія, Сарматія и Германія не представляютъ ничего подобнаго; во-вто-

[1]) Pauly R. Enc. Zarina. *Изд.*
[2]) По Ктезію тождественны съ Массагетами. *Изд.*

рыхъ потому, что всѣ Сарматы и Германцы были воины и не могли имѣть нужды въ удальцахъ, отрекшихся отъ домашней жизни; въ третьихъ потому, что козачество находится тамъ, гдѣ нѣтъ и слѣда Скандинавіи или Германіи, напр., въ Иллирійскихъ Ускокахъ; наконецъ, потому, что сила Юлина, нѣкогда предписывавшаго законы всему Сѣверу, очевидно основана была на его единствѣ съ окружающею его Вендскою землею, между тѣмъ какъ о завоеваніи Вендовъ Скандинавами нѣтъ ни малѣйшаго преданія. Допущенное начало холостой жизни въ пограничной стражѣ объясняетъ отчасти возможность совершеннаго раздѣленія между мужчинами и женщинами и существованіе особыхъ женскихъ слободъ. Такое явленіе должно было легко перейти въ сказку объ Амазонкахъ. Какъ бы то ни было, воспитаніе Семирамиды голубями связываетъ ее неразрывно съ богинею любви и подтверждаетъ ея Бактрійское происхожденіе, выводъ имени Милитты изъ корня *милъ* и Семирамиды (или *Семи-рады* изъ *Земи-рада*, позднѣйшее объясненіе что она была дочь *Дерке* ими *Деркето*, богини водъ (также какъ Фригга, Афродита и проч. были дочерями воды), и странное смѣшеніе преданій, по которому не разберешь, гдѣ былъ центръ Ассирійской монархіи, въ Ниневіи ли, или въ Ванскомъ Востокѣ. Предположеніе о распространеніи власти Вановъ на Западный Иранъ до Эвфрата находитъ много сильныхъ подтвержденій. Очевидно, завоеваніе Зогакомъ земли Иранской указываетъ на преобладаніе при-Эвфратскихъ Кушитовъ; востановленіе ея свободы Феридуномъ и воспитаніе Феридуна въ горахъ Мидійскихъ показываютъ новую жизнь и новую династію владыкъ, исходящія изъ Западнаго Ирана (также какъ Кеаниды изъ Южнаго Парсистана). До Зогака власть была въ рукахъ не воинственнаго, но благаго Джемшида, кроткаго землепашца, родившагося въ Бактріи и царствовавшаго по всей землѣ, снова прогнаннаго въ Бактрію и взятаго въ плѣнъ данниками Зогака, Индѣйцами. Это опять тоже воспоминаніе о старой славѣ Вановъ. Юстинъ сохранилъ намъ важное преданіе: Скиѳы тысячу лѣтъ царствовали во всей землѣ Иранской" (на этомъ основана часть подложныхъ *хроникъ Эрійскихъ*), „и власть ихъ была кроткая и мирная, благословенная для рода человѣческаго. Это было прежде власти Ассирійской". Таковъ смыслъ его словъ. Очевидно, Скиѳы тутъ смѣшаны съ народомъ Саковъ-Вановъ, по по-

вальной привычкѣ Грековъ и Римлянъ. Кротость ихъ и мирное владычество напоминаютъ Джемшида и характеръ Славянъ-земледѣльцевъ. Власть Джемшида и Скиѳовъ уничтожена возстаніемъ чисто-Ассирійскаго начала. Точно также и Семирамида (символъ этого временнаго могущества Вановъ) не сливается съ послѣдующею исторіею Ассиріи, но принята гордостью народною въ свои лѣтописи и вѣрою народною въ свои храмы, гдѣ она, впрочемъ, приняла чисто-Кушитскія формы и характеръ. Примѣры такого усвоенія старой славы своихъ завоевателей народомъ, возставшимъ противъ ихъ власти, весьма обыкновенны. Въ имени Семирамиды никто не станетъ отрицать корня *Семи* или *Земи*; но послѣдняя часть слова можетъ происходить или, какъ уже сказано, изъ *радо*, или изъ Санскритскаго *рама* (голубь), быть можетъ нѣкогда принадлежавшаго всѣмъ Индо-Германцамъ и отзывающаго въ Французскомъ словѣ ramier (если оно коренное, а не отъ ramus) *). Вообще должно помнить шаткость вывода этимологическаго и болѣе обращать вниманіе на общность и смыслъ преданія, чѣмъ на слова; на вѣковые обычаи и повѣрія всякаго народа (таково почтеніе къ голубямъ), чѣмъ на слова иноземныхъ писателей, по большей части безчувственныхъ ко всему истинно-народному. Затѣмъ остается одно сомнѣніе неразрѣшеннымъ. Отчего сходство царскихъ именъ съ корнями Славянскими встрѣчается именно въ послѣдней династіи, когда уже вліяніе Ванское не могло имѣть никакой силы? Объясненіе невозможно, догадки позволительны. Вавилонъ, освободившійся отъ Ассиріи, могъ своимъ царямъ давать имена неизвѣстныхъ намъ царей славной нѣкогда династіи. Но что такое догадка безъ всякаго основанія? Хотя всѣ вѣроятности заставляютъ предполагать преобладаніе Вановъ Бактрійскихъ на берегахъ Эвфрата до вторичнаго возстанія Ассирійской самобытности, но въ отношеніи религіозномъ особенно важно только происхожденіе богини, усвоившей себѣ голубицу. Оно несомнѣнно связано съ Сѣверо-восточнымъ Ираномъ и подтверждаетъ обще-Славянское служеніе Афродитѣ. Въ антропоморфизмѣ очень понятно заключеніе божественнаго начала въ образъ человѣческій; гораздо менѣе по-

*) Объясняется это имя изъ Семит. корней, съ пріуроченіемъ его къ голубю Lenormant Hist. de l'Orient 4, 128 предлагаетъ другое: Ассир. Sumuramu—возвышенное имя. *Изд.*

нятенъ ходъ ума, освятившаго форму женскую и давшаго, такъ сказать, подругу высшему богу. Кажется, можно смѣло утверждать, что искаженіе перваго религіознаго начала въ развитіи антропоморфизма происходило въ Бактріи, какъ и вездѣ, отъ соприкосновенія съ Кушитскимъ ученіемъ, уже далеко распространившимся въ Сѣверномъ Индустанѣ. Поклоненіе Фригтѣ или Фреѣ неизвѣстно далѣе береговъ Адріатики на Западѣ Славянскомъ, между тѣмъ какъ имя Бела (Бѣлъ-бога) отзывается въ Венетіи Галійской. Вѣроятно, введеніе женскаго начала въ міръ божественный произошло уже послѣ разселенія семьи Славянской и не достигло крайней оконечности ея на берегахъ Атлантическаго океана. Во всякомъ случаѣ, мы должны признать, во-первыхъ, что антропоморфизмъ коренной принадлежитъ собственно-Иранскому строю ума; ибо избраніе человѣка въ символы божества высшаго и перенесеніе его въ небо указываетъ на понятіе о свободѣ творящаго духа, между тѣмъ какъ символизмъ Кушитскій содержалъ въ себѣ присущую идею необходимости; во-вторыхъ, что, въ силу того же душевнаго строя, женское начало, вступая въ систему человѣкообразной вѣры, теряло свой характеръ полярности и принимало характеръ женственности истинной, т.-е. ту черту, которая отличаетъ собственно Сѣверныхъ богинь отъ Южныхъ и рѣзко отдѣляетъ Лакшми отъ Кали.—Трудно отыскать слѣды древне-Вендской вѣры въ ея позднѣйшей формѣ; но такая перемѣна не можетъ удивлять въ продолженіе столькихъ вѣковъ, особенно въ народѣ, жадно впитывающемъ въ себя всѣ религіозныя начала. Области Славянскія (Чехи, Моравы, Русь) представляли въ IX-мъ и въ X-мъ вѣкѣ послѣ Р. Х. рѣдкій примѣръ народа, такъ сказать, не ждущаго Христіанства, а идущаго къ нему навстрѣчу. Если при-Балтійскіе Венды такъ упорно отбивались отъ католическихъ проповѣдниковъ, очевидно виноваты сами миссіонеры и чисто-Римская мысль—сдѣлать изъ креста ефесъ меча завоевательнаго. Будущіе вѣка назовутъ эту проповѣдь ругательствомъ надъ святынею божескою и достоинствомъ человѣческимъ.—Вообще, подъ очарованіемъ роскошнаго міра Эллинскаго искусства и Римской силы, мы привыкли смотрѣть на Южную Европу, какъ на средоточіе величайшихъ явленій человѣческой жизни. Важность области безспорно измѣряется не по числу людскихъ единицъ или квадратныхъ верстъ,

но не должно забывать, что много и много вѣковъ прошло, прежде чѣмъ Эллада пришла въ сознаніе, или Римъ въ возрастъ. Они прекрасныя, но позднія дѣти человѣчества; они не колыбель просвѣщенія, но наслѣдники давней образованности, принявшей въ нихъ новыя формы, стройныя и разнообразныя. Множество стихій въ нихъ встрѣтились и слились. Первые начатки просвѣщенія принадлежали племенамъ многочисленнымъ и сравнительно-чистымъ. Римъ совершенно безроденъ; Эллада, если мы даже не примемъ ее за смѣшеніе племенъ, все-таки представляетъ намъ только отдѣльную и малую вѣтвь другой большой семьи. Поставленная на перепутьи народовъ, она должна была принимать вліяніе отъ старшихъ своихъ братьевъ; но, достигнувъ самобытности, она готова была увѣрить себя и увѣрить насъ, легковѣрныхъ своихъ учениковъ, что съ нею только и началась умственная исторія міра. Такъ, она называетъ первый корабль свой *Арго* первымъ кораблемъ, разсѣкавшимъ волны морскія, и только изрѣдка вспоминаетъ, что изстари ходили суда Египта и Финикіи по Средиземному морю. Варвары Сѣверные недостойны даже воспоминанія въ ея поэтическихъ лѣтописяхъ; а Троя была дѣйствительно и богаче, и торговѣе, и образованнѣе Эллады (въ томъ свидѣтель Гомеръ), а за первымъ Греческимъ кораблемъ и спутниками Язона гонится уже цѣлый флотъ при-Эвксинскаго царя. Такъ боговъ своихъ она выдаетъ за коренныхъ, между тѣмъ какъ они шли съ Юга и Сѣвера. Примѣромъ служитъ Діонизъ Кушитскій и Аполлонъ Иперборейскій, принесенный отъ границъ Ѳракіи и Иллирій завоевательными Эллинами, которые, по всей вѣроятности, представляютъ намъ пограничную и мелкую семью, составленную изъ смѣси Пеласговъ и Ѳракійцевъ (Вендовъ). Отъ того-то Аполлонъ, представитель полнаго антропоморфизма, былъ защитникомъ Трои и, въ тоже время, несомнѣнно, богомъ касты аристократической въ Элладѣ.

Такимъ образомъ, около двухъ великихъ центровъ, Ирана и Куша, расходились вѣрованія, рожденныя въ нихъ, и располагались или лучами или кругами концентрическими. Но впослѣдствіи Кушитство отовсюду обхватило Иранскій центръ и достигло самыхъ дальнихъ областей, на Востокѣ—ученіемъ Буддаическимъ, на Западѣ—Финикійскимъ Ваализмомъ, проникшимъ въ Иберію и Іерне (Испанію

и Эринъ) въ формѣ звѣздопоклонства и смѣшавшимся въ Галліи съ Кельтскимъ служеніемъ Тевтатесу; наконецъ, на Сѣверѣ — въ видѣ антропоморфизма и развившагося изъ него многобожія у Вановъ и Азовъ. Впрочемъ, даже въ искаженіи своемъ, Сѣверъ сохранялъ нѣкоторую чистоту и не забывалъ ни высшаго бога, ни нравственнаго характера, ни духовной свободы. Такъ, Кельты въ Британіи являются намъ съ какимъ-то величіемъ чисто-Иранскимъ, Германцы въ своихъ глубокихъ лѣсахъ помнятъ старый завѣтъ своей родины, и Славяне-Венды, воевавшіе противъ Византіи, знаютъ всемогущество единаго всесоздавшаго Бога. Финны приняли, очевидно, многое отъ стихійнаго служенія (это видно изъ сказки о водной матери Феденъ или Веденъ-Эме и сынѣ, котораго тѣла она ищетъ, какъ Изида тѣла Озириса), но многое и у нихъ отзывается древне-духовною вѣрою. Искаженіе же ея относится, вѣроятно, къ поздней эпохѣ, какъ и введеніе многоглавыхъ уродливыхъ боговъ въ области при-Балтійскихъ Славянъ. Этими признаками Индустанскаго вліянія можно опредѣлить великій торговый путь отъ Гангеса до Западной Двины, путь, которымъ обогащались берега Волги и Сѣверная Русь, который, въ послѣдствіи, часто былъ прерванъ нашествіями съ Сѣверо-востока и Юго-запада, почти совершенно загражденъ нерасчетливостью воинственныхъ князей Рюрикова дома и окончательно забытъ въ кровавыхъ буряхъ Татарскаго нашествія.

Начало вещественной необходимости постепенно увлекаетъ народы древности, вытѣсняя начало духовной свободы.

Вѣрованія, исходящія изъ Кушитскаго центра, какъ мы уже сказали, торжествовали надъ соперничествомъ Ирана: это фактъ несомнѣнный и котораго объясненіе не трудно. Мысль человѣческая, отъ дѣйствія жизни и зависимости ея отъ природы внѣшней, свыкается съ строгими законами логической необходимости. Разумнымъ кажется только то, что́ развивается въ сцѣпленіи причинъ и слѣдствій. Безначальная и самосущая воля, неосязаемая для пытливости ума, получаетъ весь характеръ произвольной догадки и, въ сравненіи съ понятіями опредѣленными, выведенными изъ жизненнаго опыта, падаетъ на степень темнаго и сомнительнаго инстинкта. До сихъ поръ,

наука еще не могла довести логическое развитіе далѣе самоотрицанія необходимости, возвращающаго мысли свободу; но самая свобода носитъ еще клеймо отрицанія и не представляетъ творческой и всемогущей воли. Всѣ заблужденія и безсиліе философіи, высказавшіяся въ формахъ отвлеченнаго и сухаго мышленія, давно уже выражались въ образахъ и символахъ религіозныхъ.

Шаткость разума и обманы эмпирическаго мудроствованія влекли человѣка къ признанію первоначальной необходимости; еще сильнѣе влекли его по тому же пути всѣ худшія страсти, въ немъ врожденныя. Вражда народовъ, столкновеніе племенъ завоевательныхъ, угнетеніе или торжество, все то, чѣмъ люди запятняли свои лѣтописи и чѣмъ люди по старой привычкѣ и теперь еще гордятся, все развращало и унижало душу и затемняло старыя преданія и память прежняго ученія; а мысль, оторванная отъ твердой основы, на которой покоилась ея дѣтская вѣра, не могла уже возстановить ее собственными силами и упадала глубже и глубже въ область ученій произвольныхъ и призраковъ, созданныхъ прихотью воображенія для потребности религіозной.

Въ началахъ Куша и Ирана, взятыхъ отдѣльно, силы повидимому равны; можетъ быть даже для души, не искаженной софизмами ума эмпирическаго или софизмами страстей, есть въ ученіи о первобытной волѣ какая-то бо́льшая убѣдительность, чѣмъ въ ученіи о первоначальной необходимости. Но малѣйшее отклоненіе отъ чистоты Иранскаго вѣрованія разрушаетъ его до основанія; никакое уклоненіе, никакая примѣсь не могутъ ослабить вѣчно-возрождающагося Кушитства. Свободная сила духа не терпитъ никакихъ ограниченій, она не можетъ раздѣлить область міровую съ другимъ началомъ, она проситъ власти, а не свободы. Міръ чуждъ ей, и она чужда міру, если міръ имѣетъ въ себѣ какую нибудь самостоятельность, какой нибудь зародышъ независимости и не признанъ за проявленіе свободно-проявляющагося духа. Малѣйшій уголъ міра, независимый отъ духа, достаточенъ для необходимости. Какъ скоро ея права сохранены, какъ скоро

въ ней признана какая нибудь самобытность, съ нея довольно: отъ этой легкой примѣси воля духовная обратится въ безсмысленный произволъ и утомится въ безплодной борьбѣ противъ непокорнаго вещества. Необходимость есть фактъ и не что иное, какъ фактъ. Независимость факта есть торжество необходимости. Духъ борется и страдаетъ; фактъ живетъ безъ смысла, безъ сознанія, безъ страданій. Самоуничтоженіе *(нирвана)* Буддаистовъ остается единственнымъ убѣжищемъ для духа; но рабство Шиваизма, или безнравственность Эллинскаго и всѣхъ многобожій, соблазняютъ человѣка болѣе, чѣмъ отчаяніе нигилизма, и горячія требованія жизни смѣются надъ безсильною гордостью духа.

Очевидно, во времена историческія, Иранское ученіе (хотя отзывы его еще слышны далеко, и особенно въ благородной Скандинавіи) принадлежитъ уже однимъ Евреямъ и небольшой области Мидійскихъ, Бактрійскихъ и Парсскихъ народовъ. Но даже у нихъ, за исключеніемъ однихъ Евреевъ, примѣшалось чуждое ученіе, и чистое Иранство клонилось къ паденію. Это можно замѣтить въ органическомъ двойствѣ огня и воды, которое содержитъ въ себѣ скрытое понятіе о полярности, т.-е. основаніе чисто-Кушитское; это еще замѣтнѣе въ антропоморфизмѣ Бундегеша *) и совершенно ясно въ Миѳраизмѣ при Эвфратскомъ.

Ненужно и невозможно признавать Сабеизмъ за особенный отдѣлъ въ религіяхъ; онъ входилъ во всѣ вѣрованія, какъ одна изъ составныхъ стихій, болѣе или менѣе преобладающая надъ другими по характеру жизни народной и направленію народнаго воображенія; но въ немъ никогда не содержалось начала отдѣльнаго и самобытнаго. Онъ равно присоединялся къ ученію Кушитовъ и Иранцевъ, ибо не имѣлъ въ себѣ опредѣленнаго и яснаго смысла. Хотя Сабеизмъ указываетъ на какое-то благородство души, предпочитающей ясные символы небесные грубымъ и унизительнымъ символамъ земнымъ; хотя наше чувство красоты и изящества менѣе возмущается колѣнопреклоненіемъ передъ вѣчными и негаснущими свѣтилами дня и ночи, чѣмъ передъ непостоянною силою но-

*) Космогоническій трактатъ позднѣйшаго происхожденія, но въ которомъ (ср. Spiegel, Alterthumskunde, III, 397), основа несомнѣнно древняя. *Изд.*

ды и вѣтра или рабствующимъ терпѣніемъ земли, покоренной человѣческою рукою; но Сабеизмъ очевидно ниже антропоморфизма въ опредѣленности символовъ. Избраніе человѣка въ представителя божества содержитъ въ себѣ уже безмолвное признаніе характера свободы въ началѣ міровомъ, и отъ этого дѣйствительно болѣе духовно, чѣмъ поклоненіе свѣтиламъ, хотя нѣтъ сомнѣнія, что человѣкообразныя религіи скорѣе Сабеизма теряли изъ виду единство божественнаго источника. Сказочное направленіе, развившее политеистическія системы, болѣе находило пищи въ антропоморфизмѣ, чѣмъ въ служеніи звѣздамъ; но, какъ мы уже сказали, самое описаніе неба облекалось въ форму сказки и слѣдовательно принимало начало, самобытно живущее и разрастающееся органически, независимо отъ первобытнаго символизма религіознаго. Нѣтъ сомнѣнія, что были народы, у которыхъ вѣрованіе ограничивалось однимъ Сабеизмомъ; но эти примѣры весьма рѣдки и только доказываютъ, что память о смыслѣ ученія могла быть совершенно утрачена, между тѣмъ какъ наружные образы сохранились неизмѣнно. Точно тоже явленіе повторяется въ антропоморфизмѣ и во всѣхъ другихъ системахъ, и вездѣ обозначаетъ только упадокъ религій, а не отсутствіе общихъ коренныхъ основъ.—Мы видѣли, что всѣ древнія вѣры дѣлятся на два разряда: на поклоненіе духу, какъ творящей свободѣ, и на поклоненіе жизни, какъ вѣчно необходимому факту. Наружнымъ признакомъ ихъ нашли мы обоготвореніе змѣи или ненависть къ ней. Безпристрастный взглядъ на астрономическія эмблемы приводитъ насъ къ тому заключенію, что астрономія древнихъ, по крайней мѣрѣ въ томъ видѣ, въ которомъ она къ намъ дошла, была послѣдствіемъ наблюденій, сдѣланныхъ въ Иранѣ. Впрочемъ, можно предположить съ вѣроятностью, что первыя познанія о порядкѣ свѣтилъ и о движеніи ихъ родились не въ одной какой нибудь мѣстности, а были общимъ достояніемъ всѣхъ народовъ и развивались подъ вліяніемъ разныхъ началъ вѣры и просвѣщенія, получая вездѣ разныя физіономіи, но въ тоже время сохраняя вездѣ общее родовое сходство.

Такимъ образомъ въ зодіакахъ Египетскомъ и Индѣйскомъ примѣшалось многое не только чуждое, но совершенно противное первоначальному смыслу зодіака. Такимъ образомъ составились въ областяхъ Кушитскихъ двойные мѣсяцы, перешедшіе потомъ въ Китай и далѣе, между тѣмъ какъ въ областяхъ Иранскихъ не знали ни про двойные мѣсяцы, ни про дѣленіе года на шесть временъ.

Нѣтъ сомнѣнія, что астрономическія знанія и Сабеизмъ проистекали не отъ одного источника; поэтому Иранъ, родина науки небесной, могъ быть совершенно чуждъ солнцепоклоненію; но съ другой стороны, привычка обращать взгляды свои къ звѣздамъ (признаннымъ за лучшіе образы божественной мысли или за лучшее представленіе неизмѣнности природы) должна была познакомить человѣка съ видомъ неба и съ его измѣненіями, денными, годовыми или многолѣтними. Наука совершенствовалась отъ вліянія религіозныхъ привычекъ, но нисколько не служила ни основаніемъ, ни даже пополненіемъ религіозной мысли.

Вообще замѣтно, что поклоненіе народное избрало въ небѣ тѣ свѣтила, которыя имѣютъ признакъ жизни отдѣльной и свободной. Солнце, мѣсяцъ, планеты представляли существа независимыя отъ самой тверди небесной; имъ приносились жертвы и строились храмы. Звѣзды неподвижныя, прикованныя къ своимъ мѣстамъ и рабски повинующіяся общему круговращенію неба, казались недостойными служенія. По крайней мѣрѣ весьма мало примѣровъ обоготворенія Сиріуса или Канопуса или даже созвѣздій зодіака. Если бы мы не знали этого изъ преданій и памятниковъ, мы бы тоже самое должны были угадать *a priori* въ силу общихъ законовъ человѣческаго разума. Звѣзды неподвижныя получали иногда значеніе чистыхъ духовъ, поставленныхъ высшими богами на вѣчный караулъ для охраненія порядка мірового; но выше этой чести онѣ ничего не могли достигнуть, конечно не по недостатку блеска (ибо блѣдный Сатурнъ темнѣе Сиріуса и другихъ звѣздъ первой величины), но по отсутствію свободной жизни, примѣченной въ планетахъ. Движущіяся свѣтила принадлежали вполнѣ миѳологіи, неподвижныя были связаны между собою только легкою цѣпью сказки

безъ значенія религіознаго и перешли въ самыя системы религіозныя только тогда, когда самая сказка утратила свой ученый смыслъ. На Югѣ, въ земляхъ извѣстныхъ намъ изъ ихъ собственныхъ памятниковъ и описаній или изъ разсказовъ Эллинскихъ, можно замѣтить какую-то общую повѣсть, въ которой были соединены всѣ явленія небесныя и всѣ созвѣздія; можно часто даже замѣтить сходство въ именахъ и аттрибутахъ и отслѣдить ихъ начало изъ страны, издревле славившейся астрономическимъ знаніемъ, именно изъ горъ сѣвернаго Ирана. У другихъ народовъ, которыхъ старина забыта, или потому, что она не была озарена просвѣщеніемъ; или потому, что это просвѣщеніе предшествовало изобрѣтенію грамоты, нельзя отыскать общаго источника и родового сходства. За всѣмъ тѣмъ, мы не должны оставлять безъ вниманія и самые легкіе слѣды этаго стараго общенія. Такъ, напримѣръ, Валлійцы называютъ млечный путь *каэръ Гвидіонъ*, т. е. дорогою бога, сына Дона. Русскіе называютъ тотъ же млечный путь дорогою Донскою. Одной этой примѣты достаточно, чтобы угадать старую связь народовъ и заемъ сдѣланный однимъ у другого, вѣроятно грубѣйшимъ у просвѣщеннѣйшаго, осѣдлаго и мореплавательнаго, давшаго имя Дона (Тихаго или Яраго) своимъ большимъ рѣкамъ. Небописаніе, какъ мы сказали, или повѣсть о неподвижныхъ звѣздахъ, происходила изъ земель Иранскихъ; это замѣтно изъ положенія змѣи и отношенія ея къ другимъ лицамъ. Но можно охотно повѣрить свидѣтельству Геродота, когда онъ приписываетъ Египтянамъ изобрѣтеніе астрологіи. Эта мнимая наука совершенно соотвѣтствуетъ ученію о необходимости и не могла родиться на Сѣверѣ. Впрочемъ, не смотря на великія заслуги и простодушный геній отца исторіи, должно замѣтить, что онъ былъ обвороженъ величіемъ древняго просвѣщенія областей Юго-восточныхъ, и готовъ былъ все приписывать имъ, какъ наши Русскіе ученые готовы вѣрить, что все нами принято отъ Нѣмцевъ, даже тѣ слова, которыхъ корни ясно Славянскіе, или тѣ понятія, которыя встрѣчаемъ мы у Германца, Ботокуди и Эндамена. Быть можетъ, намъ сколько нибудь и не достало Геродотовскаго генія, но въ простодушномъ смиреніи мы хоть кого превзошли.

Духовное начало возстановляется реформаторами (Шакья-Муни, Зороастръ и др.), но реформаторъ не можетъ возсоздать первобытной вѣры въ ея полнотѣ и жизни.

Несмотря на неизбѣжное торжество ученія Кушитскаго и на постепенное паденіе Иранства, чувство нравственное никогда не могло утратить свои права на человѣческую душу, и во всѣхъ народахъ возставали богоизбранные люди, повременно призывавшіе своихъ братій къ сознанію коренной свободы и проистекающаго изъ нея понятія о добрѣ. Отъ ихъ появленія зависѣли эпохи реформъ религіозныхъ, которыя замѣтны въ исторіи вѣрованій, намъ извѣстныхъ, и которыя всегда были возвратомъ къ лучшему началу. Большинство съ своею грубо-инстинктивною логикою, съ своими грубо-вещественными страстями постоянно стремилось къ Кушитству; лучшіе умы чувствовали призваніе высшее и на время возстановляли достоинство человѣческое, постоянно забываемое народными толпами.

Таковъ былъ Шакья-Муни въ Индустанѣ или Готама (хотя Готама есть, вѣроятно, только Буддаистическое прозвище, напоминающее Самано-Кодомъ, таинственнаго Кадма, эмблему духа въ человѣчествѣ, но духа въ его безсильно-страдательномъ отношеніи къ несокрушимой необходимости, точно такъ же какъ богъ въ Полинезіи, родоначальникъ человѣковъ, носящій обще-человѣческое имя Таата, напоминаетъ того же Кадма-Таута). Таковъ былъ Зердуштъ въ Мидо-Бактрійской области, хотя имени его мы не считаемъ собственнымъ именемъ, а миѳическимъ, относящимся къ самой Зендавестѣ; ибо Зер-душтъ по корнямъ своимъ (*сеерь*, *зеръ*, *царь* и т. д., и *душтъ*, *дохтъ*, *дегещтъ* и т. д.) явно значитъ— ученіе Господа. Не должно, однако, забывать, что собственное имя можетъ казаться прозвищемъ миѳическимъ: такъ напр. имя Юстиніана и особенно, его настоящее Славянское имя *Управда*, легко могло бы быть принято за позднѣйшее прозвище, данное благодарностью потомства или сказочномъ преданіемъ. Впрочемъ, тѣмъ болѣе можно считать имя Зер-душта за названіе ученія, перенесеннаго на миѳическаго учителя, что оно соотвѣтствуетъ имени Финикійскаго Санхоніѳона, *Зан-хон-гавъ* (ученіе Хона) и пред-

ставляетъ другую форму Зеро-астеръ, которая почти однозначаща съ формою Зер-душтъ (ученіе Господа или свѣтъ Господа), а никакъ не можетъ считаться ея искаженіемъ.

Но усилія человѣка могутъ возстановить только логическую и мертвую формальность понятія религіознаго. Убѣжденіе человѣка пробуждаетъ въ другихъ людяхъ только мысли, безмолвно жившія въ ихъ душѣ; формальность же понятія всегда сохраняетъ характеръ ограниченности и умствованія. Убѣжденіе, основанное на сочувствіи съ чужою мыслію, носитъ болѣе или менѣе клеймо произвола и сопровождается скрытнымъ, но неотвязнымъ, сомнѣніемъ. Ни въ умствованіи, ни въ убѣжденіи, основанномъ на немъ, нѣтъ ни полноты, ни жизни. Вѣра и полнота жизни религіозной неразлучны съ преданіемъ, обнимающимъ въ единствѣ своемъ мысль и бытъ, чувство и умозрѣніе. Человѣкъ не можетъ создать преданіе, и реформа, даже исправляя прежнее ученіе, суживаетъ кругъ дѣятельности духовной и разрушаетъ цѣлость и единство внутренняго и наружнаго быта.

Въ этомъ отношеніи реформа рѣзко отдѣляется отъ обращенія въ другую вѣру, уже существующую самобытно и возросшую на исторической основѣ преданій. Созданіе человѣка одностороннее и мелко; но завѣтъ вѣковъ, проникнутый многостороннею жизнію племенъ или народовъ и запечатлѣнный слѣдами безискусственнаго и постепеннаго развитія, обнимаетъ собою всю душу даже новообращеннаго послѣдователя, даетъ ему безконечное прошедшее и окружаетъ его цѣлымъ міромъ образовъ и символовъ религіозныхъ, перешедшихъ въ полную и стройную систему быта. Разница не въ послѣдователяхъ ученія, но въ учителяхъ. Реформаторъ слабъ внутреннимъ раздоромъ; проповѣдникъ древняго преданія силенъ внутренней тишиною. Этотъ раздоръ или эта тишина передаются отъ наставниковъ ученикамъ и не изглаживаются даже въ теченіе вѣковъ. Въ оковахъ преданія есть свобода, потому что внѣшняя жизнь уже готова для внутренняго духа; въ свободѣ реформы есть робкій трудъ, потому что мысль должна себѣ создать внѣшніе образы, заклейменные неизбѣжнымъ произволомъ. Таковъ былъ характеръ всѣхъ реформъ отъ глубочайшей древности до

великаго переворота, потрясшаго и разорвавшаго западное Христіанство.

Иранство, какъ мы сказали, всегда возстановлялось частными усиліями великихъ умовъ; Кушитство вкрадывалось отъ безпрестаннаго дѣйствія времени и народныхъ массъ. Очевидна сравнительная слабость Иранскаго ученія въ его борьбѣ съ примѣсью Кушитской стихіи. Иранство, вѣчно забываемое, вѣчно требовало возобновленія; Кушитство никогда не могло упадать и искажаться, ибо въ немъ заключалось крайнее искаженіе человѣческой природы.

Хотя Буддаизмъ коренной былъ таинственною вѣрою жрецовъ Шиваитскихъ и истекалъ изъ одного источника съ поклоненіемъ Шивѣ, природѣ вещественной (т.-е. фактической или невольной); но такъ называемая эра Буддистовъ или реформа Шакья-Муни должна считатся явленіемъ духа Иранскаго. Будлизмъ возстановленный (или второй) противенъ первобытному не только потому, что онъ выведенъ изъ мрака жреческихъ святилищъ и отданъ въ достояніе всѣмъ людямъ безъ исключенія, но потому, что онъ разорвалъ свой союзъ съ Шиваизмомъ, хотя и не могъ расторгнуть коренной логической связи. Онъ сохранилъ первое основаніе ученія Кушитскаго въ признаніи всемогущей необходимости; но онъ въ тоже время объявилъ ему войну, принявъ отъ Иранства поклоненіе духу. Такимъ образомъ составилась чудная религія: служенія духу признанному за безсильнаго, служенія ему въ самомъ его безсиліи. Жалкая вѣра, безъ смысла и основанія, но великолѣпно свидѣтельствующая о достоинствѣ души человѣческой и о высоко-нравственномъ величіи реформатора, Шакья-Муни.

Реформа религіозная ищетъ всегда опоры въ прежнемъ преданіи, и она тѣмъ сильнѣе, полнѣе и живучѣе, чѣмъ тѣснѣе она связывается съ прошедшимъ. Но вѣрованіе, вѣчно борющееся съ чуждою стихіею и вѣчно принимающее ее въ себя, находится въ безпрестанномъ состояніи реформы даже тогда, когда мы не можемъ указать на эпохи сильныхъ переворотовъ. Оно утрачиваетъ свою простоту и подвергается кореннымъ измѣненіямъ, сохраняя всю наружность неподвижности и неизмѣнности.

Таково было состояніе Брахманства. Въ позднѣйшее время, когда усилившійся Буддаизмъ и его отдѣльныя секты (какъ напр. Джайны) стали угрожать существованію Брахмановъ и ихъ вещественнымъ выгодамъ, возсталъ дѣятельный реформаторъ, котораго дѣйствія были болѣе политическія, чѣмъ религіозныя. До того времени развитіе Брахманства казалось нормальнымъ и постепеннымъ. Но на дѣлѣ оно было совсѣмъ не такимъ. Шиваизмъ и Вишнуизмъ съ одной стороны, духъ философскаго умствованія съ другой, постоянно подкапывали чистоту первобытнаго ученія; ибо, какъ мы уже сказали, одностороннее направленіе къ логической опредѣленности въ мысли было характеристическою чертою Сѣверно-Индустанскаго племени, точно также какъ зодчество было безуміемъ Кушита, политическій синтезисъ—страстью Китайца, и слава непобѣдимости военной—кумиромъ Скиѳскихъ племенъ. Отъ этаго стремленія чисто-философскаго, поставившаго въ глубокой древности словесность Санскритскую на высоту, которой едва достигли самые просвѣщенные народы (Греки и Нѣмцы) во времена гораздо позднѣйшія, утратилась вся простота и опредѣленность древнихъ преданій, между тѣмъ какъ реформаторъ Зердуштъ, привившій свое ученіе къ старому ученію Ирана (къ вѣрѣ Гаома) *), представляетъ намъ прекрасный примѣръ религіи возстановленной, но сохранившей какую-то силу и свѣжесть, свойственныя только вѣрованіямъ первобытнымъ, не подвергшимся ни искаженію пораженія, ни искаженію побѣды.

Скудность слова религіознаго у древнихъ народовъ Европы.—Религіи Кушитскія не знаютъ молитвы; вмѣсто молитвы заклинаніе.—Египетъ, Китай, Индія.—Религіозное слово у народовъ Иранскихъ.—Веды.—Зендавеста.

Мало памятниковъ письменныхъ осталось намъ отъ древнихъ обрядовъ и богослуженія. Нѣсколько гимновъ, молитвъ и заклинаній составляютъ все наслѣдство, доставшееся намъ отъ вѣрованій Эллинскаго и Римскаго. Каково бы ни было ихъ достоинство поэтическое, совершенная ихъ ничтожность въ отношеніи чувства религіознаго доказываетъ отсутствіе яснаго преданія и всякаго развитія духовнаго. Иначе быть не могло въ безсмысленномъ синкретизмѣ, въ нестройномъ сплавѣ изъ разнородныхъ стихій, уже истощившихъ свои си-

*) Unter den göttlichen Wesen, deren Bildung in die Zeit des arischen Zusammenlebens zurückgeht, verdient Soma oder Haoma die erste Stelle. Spiegel, I, 432. Эту ссылку считаемъ нужною для поясненія того на что авторъ только намекаетъ. *Изд.*

лы въ прежнихъ борьбахъ. Если Римъ когда нибудь выказалъ хоть темное предчувствіе богопознанія, если творческая мысль Эллиновъ угадала бытіе Верховнаго Духа или отраженіе его въ душѣ человѣческой, то въ этихъ позднихъ явленіяхъ можно видѣть только вліяніе Востока Иранскаго или пробужденіе собственнаго сознанія просвѣщеннаго философа. Никогда ни въ Элладѣ, ни въ Римѣ философское умозрѣніе не возвышалось до религіи. Оно всегда оставалось на низшей степени логическаго вывода, или инстинктивной догадки, или школьнаго тезиса, чуждаго жизни и неспособнаго къ проявленію наружному. Мы видѣли, что таинства Элевсинскія и другія могли содержать въ себѣ слабые отзывы живого богопознанія Иранскаго (это доказано обвиненіемъ, павшимъ на Эсхила и Софокла); мы можемъ смѣло сказать, что Кушитское поклоненіе стихійной неволѣ сохранялось въ таинствахъ Діониса; но всѣ эти явленія не принадлежатъ Эллинскому духу: они указываютъ на Востокъ, на Югъ и на путь, по которому первобытныя вѣрованія вливались въ области Эллинскія. Оттого-то они и встрѣчаются только на островахъ и въ странахъ приморскихъ. — Западная и средняя Европа совершенно безмолвны. Южные Кельты своими кровожадными обрядами принадлежатъ къ міру Семитовъ Финикійскихъ, проникнутыхъ уже ученіемъ Кушитскимъ. Сѣверные, т.-е. жители Британіи и Ирландіи, сохранившіе, по свидѣтельству Римлянъ, чистѣйшую память о Друидическихъ таинствахъ, носятъ на себѣ признаки огнепоклонниковъ Иранскихъ и помнятъ имя великаго Бела, полученнаго ими или отъ древнихъ мореходцевъ Сирійскихъ, или отъ приморскихъ Славянъ, поклонниковъ Бѣлъ-бога; но первое предположеніе вѣроятнѣе. Германская религія, чуждая всякой формальности, не оставила по себѣ никакого слѣда. Разнообразный міръ Славянскій остается намъ неизвѣстнымъ. Ничто не выказываетъ намъ степени религіознаго развитія во всѣхъ этихъ народахъ. Одна только Скандинавія сохранила намъ богатую миѳологію, облеченную въ образы поэтическіе. Но Эдда, важная въ историческомъ отношеніи и драгоцѣнная какъ указаніе на другія древнѣйшія ученія, не

содержитъ ни однаго слова, въ которомъ бы высказалось чувство, связывающее человѣка съ божествомъ и небо съ землею. Нѣтъ чистаго преданія, нѣтъ живой молитвы.

Земли, принадлежащія вполнѣ системѣ Кушитской, представляютъ, какъ мы уже сказали, даже при высокомъ просвѣщеніи, одностороннее направленіе борьбы человѣка съ природою, безконечное разнообразіе символовъ религіозныхъ и глубокое молчаніе въ самой дѣятельной и бурной жизни. Душа человѣка тогда только требуетъ слова, когда она сознала достоинство свободной мысли.

Индія, полу-Иранская, полу-Кушитская, доказываетъ эту истину отсутствіемъ словесности Шивантской и роскошью поэзіи Брахманской и Вишнуитской. Всѣ произведенія во славу Мага-Дева [1]) суть только бѣдные сколки съ твореній, созданныхъ вольною фантазіею Сѣвернаго ученія.

Предпріимчивый Кареагенъ, Тиръ, посылавшій корабли свои къ берегамъ всѣхъ морей, Египетъ, громоздившій цѣлыя скалы и скрывавшій останки Фараоновъ въ рукозданныхъ горахъ, не оставили намъ памятниковъ словесныхъ [2]). Обряды ихъ описаны, смыслъ ихъ ученія ясенъ для безпристрастнаго наблюдателя; но слова, внушенныя нѣкогда вѣрою поклонникамъ Аммона-Ра или Ваала-Мелькарта, не дошли до нашего слуха. На камняхъ, сохранившихъ лѣтопись Египта, на плитахъ надгробныхъ, положенныхъ рукою Финикійцевъ, мы находимъ отрывки ихъ древняго богослуженія. Они именно таковы, какими должны быть. Это простыя заклинанія или безсмысленныя формы, въ которыхъ видно разногласіе между ученіемъ чисто-пантеистическимъ (скрытымъ атеизмомъ) и потребностью молитвы. Колыбель всѣхъ южныхъ вѣрованій, коренная земля Кушитовъ, Эѳіопія (Кушъ у Евреевъ и въ гласовыхъ надписяхъ Египтянъ) не представляетъ даже этихъ бѣдныхъ слѣдовъ.

Иначе быть не могло. Египетъ долженъ былъ сохранять преданія, почти равныя по древности своей съ Еврейскими: ибо хотя смѣшно бы было вѣрить безусловно всѣмъ шестидесяти предшественникамъ Рамзеса Сезостриса Великаго, написаннымъ на стѣнахъ

---

[1]) Шива *Изд.*

[2]) Въ настоящее время этаго объ Египтѣ сказать конечно уже нельзя. *Изд.*

Карнакскихъ и, безъ сомнѣнія, выдуманнымъ хвастливымъ самолюбіемъ Египетскихъ царей и жрецовъ; но въ развалинахъ строеній 18-й династіи видны еще древнѣйшіе обломки зданій, воздвигнутыхъ 16-ю династіею и разрушенныхъ Гиксосами, а около Коссеира найдено, на придорожной скалѣ, имя Меренрхесъ, 7-го царя 15-й династіи, а въ гротахъ Эль-Телъ Заоіетъ-Эль-Маіетинъ, около Чермнаго моря, вырѣзаны имена еще прежнихъ царей 15-й и 14-й династій. При такихъ доказательствахъ непозволительно сомнѣваться въ раннемъ просвѣщеніи и въ стародавности историческихъ воспоминаній Египта. Но слова молитвы и обращеніе къ божеству не могли имѣть свѣжести и живости, свойственныхъ Иранскому началу, по самой коренной идеѣ необходимости, составлявшей основу Кушитства. Вся религія заключалась въ одномъ обрядѣ, словесномъ или молчаливомъ, которому суевѣріе приписывало такую же вещественную силу, какъ и самимъ явленіямъ природы, силу, такъ сказать, независимую отъ самихъ боговъ. Кушитскій Шиваизмъ, который получилъ даръ слова по милости Иранскаго Брахманства, объясняетъ намъ тайну Африканскаго ученія. Трудъ и обрядное самоумерщвленіе побѣждаютъ высшую волю: Асура, провисѣвшій нѣсколько столѣтій на крюкѣ и усердно повторявшій въ это время таинственныя Веды, независимо отъ всякаго духовнаго исправленія, получаетъ власть надъ всѣмъ міромъ. Тримурти *) ему повинуется и обыкновенно спасается только какою-нибудь ловкою уверткою Вишну. Очевидно, что всѣ эти понятія основаны на Шиваизмѣ, и можно бы доказать, что власть Асуръ надъ богами дается имъ всегда отъ Мага-Девы. Въ этомъ именно состоитъ настоящій Іогизмъ, совершенно чуждый раннему Брахманству.—Такова молитва въ чистомъ ученіи о первобытной необходимости: она не заключаетъ въ себѣ ничего духовнаго, ибо не отъ духа возсылается и не къ духу обращена, но признается за орудіе вещественное, покоряющее вещественную природу, олицетворенную въ Шивѣ или Діонисѣ или искаженномъ Мелькартѣ. Она не есть молитва, но заклинаніе, и была въ цвѣтущія времена Египта и Финикіи тѣмъ же, чѣмъ она и теперь является во всѣхъ остаткахъ Кушитства.

*) Т.-е. тройца боговъ: Брахма, Шива и Вишну. *Изд.*

Вотъ разгадка чаръ Африканскихъ, древней славы волхвовъ Египетскихъ и всей примѣси колдовства къ молитвѣ въ религіяхъ, подвергшихся вліянію Египта и Эѳіопіи. Вотъ причина, почему никогда въ этихъ странахъ поэзія не распускала своихъ могучихъ крылъ и почему древность говоритъ намъ о медицинскихъ, математическихъ и философическихъ книгахъ Египта, и не говоритъ намъ объ его высокихъ пѣсняхъ. Преданія древности до-исторической точно также должны были исчезнуть: ибо преданіе молодаго человѣчества содержало въ себѣ нравственный смыслъ, а все нравственное было позднѣйшимъ наплывомъ Сѣвера на Югъ. Такъ, наприм., память о потопѣ имѣла значеніе только съ Иранской точки зрѣнія. Такъ, всѣ воспоминанія дѣтства человѣческаго въ Индіи связаны съ Брахманствомъ и чужды Шиваизму. Впрочемъ, въ Египтѣ послѣдовательность раннихъ преданій перервана политическою реформою, освобожденіемъ государства отъ жрецовъ и перенесеніемъ центра изъ Ѳивъ въ Мемфисъ, т.-е. въ область свободную отъ вліянія Эѳіопіи и открытую для дѣйствія Сѣвернаго начала. Реформа политическая сопровождалась реформою религіозною, и вѣроятно тогда же Аммонъ-Ра замѣнилъ прежнее верховное божество. По крайней мѣрѣ, мы не находимъ въ миѳологіи Египта бога, котораго имя объяснило бы намъ названіе Ѳивъ (Діосполисъ), кромѣ бога *Севъ* или *Севкъ*, отброшеннаго на весьма низкую степень, между тѣмъ какъ имя его едва ли не отзывается въ именахъ городовъ и урочищъ и двухъ главныхъ царей Эѳіопійской династіи (Сабаконъ или Севеконъ, и сынъ его Севековфтъ по Шамполіоновскому чтенію гласового письма Египетскаго). Какія бы ни были позднѣйшія умствованія жрецовъ, но грубый матеріализмъ ихъ раннихъ ученій выраженъ ясно древнимъ разсказомъ о томъ, какъ Эѳіопляне и Египтяне вышли изъ Нильскаго ила, согрѣтаго солнечными лучами.

Древнее и драгоцѣнное свидѣтельство вѣрованія и его словеснаго выраженія сохранено намъ на скалахъ Китая подъ названіемъ молитвы Ю-ти. Трудно доказать подлинность Китайскаго памятника при извѣстномъ шарлатанствѣ народа, старающагося приписывать вѣчную неизмѣнность своимъ учрежденіямъ; но невозможно и отвергнуть вполнѣ глубокую

древность надписи, которой знаки во многомъ отличаются отъ позднѣйшихъ письменъ Китайскихъ. Молитва Ю-ти есть произведеніе высокой нравственности и души, постигнувшей красоту и стройность добра. Въ ней замѣтны преобладаніе сѣвернаго характера и степень духовнаго развитія, котораго никогда не достигали южныя страны, образованныя подъ вліяніемъ Кушитства почти безпримѣснаго. Нѣтъ сомнѣнія, что ученіе Будды, излившееся изъ одного источника съ Шиваизмомъ и предполагающее, такъ же какъ Шиваизмъ, преобладаніе необходимости, содержитъ въ себѣ зародышъ поклоненія началу духовному (что́ и выразилось въ реформѣ Шакья-Муни). Очень понятно, какъ это ученіе, не логически, но синкретически соединенное съ направленіемъ сѣвернымъ (Иранскимъ, общимъ Семиту и желтому племени), могло производить явленія, чуждыя логическому началу Будданизма, но проникнутыя человѣческимъ достоинствомъ и чистотою мысли, стремящейся къ внутреннему совершенству. Молитва Ю-ти вполнѣ соотвѣтствуетъ всѣмъ прочимъ памятникамъ Китайской письменности; въ ней соединены благородство и возвышенность чувства, передъ которыми должны благоговѣть западные наслѣдники юго-восточнаго просвѣщенія, и безплодная холодность, не обѣщающая сильнаго развитія религіознаго и обличающая отсутствіе живаго преданія, въ которомъ душа человѣческая находитъ не сонное успокоеніе самодовольнаго безсилія, но величавое спокойствіе внутренней стройности и дѣятельности могучей и плодотворной.

При извѣстныхъ и доказанныхъ сношеніяхъ Китая съ западною Азіею и при самомъ происхожденіи племени, населившаго Китай, изъ сѣверо-западныхъ пригорій, мы не можемъ оставить безъ вниманія нѣкоторыя обстоятельства его ранней или миѳической исторіи, о которыхъ до сихъ поръ критика не заботилась. Первое, полу-земное, полу-небесное лицо, которое представляется какъ бы основателемъ порядка и общественности въ родѣ человѣческомъ, Фо-ги (нѣчто въ родѣ Кадма или Таута-Гермеса, по характеру своей дѣятельности и по змѣеобразію), носитъ на себѣ много признаковъ происхожденія Кушитскаго; но съ другой стороны, могу-

щество музыкальной гармоніи, посредствомъ которой Фо-ги управляетъ міромъ живыхъ существъ и мертвыхъ стихій, переноситъ насъ въ область сѣверныхъ религій; ибо идея духовной гармоніи, изображенная согласіемъ звуковъ, не имѣетъ никакой важности въ первоначальномъ ученіи Юга, и Озирисъ или Таутъ, какъ пѣснопѣвцы, принадлежатъ уже измѣненной религіи. Въ самомъ согласіи музыкальномъ весьма замѣтенъ символизмъ пятиструнныхъ или пятигласныхъ инструментовъ, соотвѣтствующихъ пяти органамъ чувствъ и пяти стихіямъ Азіатской космологіи. Индія, вѣчно мудрствующая, но связывающая свои умствованія съ темными преданіями старины, служитъ намъ ручательствомъ за то, что идея музыкальнаго строя, представляющая внутреннее согласіе всѣхъ міровыхъ законовъ, принадлежитъ Брахманству, а не Шиваизму. Эллада признала сѣвернаго Аполлона (Иранскаго) за владыку златострунной лиры; Орфей принадлежитъ также Сѣверу, а Гермесъ, усыпляющій звуками свирѣли Аргуса или Тифона, явно отзывается позднѣйшимъ подражаніемъ. Самъ Фо-ги, какъ богъ-пѣснопѣвецъ, совпадаетъ съ главнымъ лицомъ драгоцѣнной пѣсни Калевалы и съ божествомъ, котораго память живетъ на восточныхъ берегахъ Балтики, съ Вейна или Вайна-мейна, и представляетъ намъ разительное доказательство исхода этой поэтической идеи изъ одного средне-Азіатскаго центра, откуда она разлилась во всѣ части Азіи и проникла въ восточную Европу. Далѣе прослѣдить ее невозможно. Безпристрастный наблюдатель долженъ признать, что она нигдѣ не является съ такимъ величіемъ, съ такою свѣжестью и глубокочеловѣческимъ значеніемъ, какъ въ миѳѣ Фо-ги и трогательныхъ звукахъ Финской народной поэзіи. Потеря арфы небесной и ея возобновленіе на землѣ дышатъ въ Калевалѣ невыразимо-грустною прелестью и какимъ-то благоуханіемъ первобытнаго міра, неуловимыми для критическаго разбора, но понятными всякой немудрствующей, но внутренно-стройной душѣ. Русскія пѣсни не сохранили никакихъ положительныхъ остатковъ отъ временъ язычества; но нельзя не слышать отзыва ихъ въ сказкѣ о Садкѣ-мореходцѣ и о томъ, какъ онъ гуслями своими потѣшалъ Дивоморское. Расплескалось сине море отъ пѣсни Новгородской; но языческіе боги, враждебные новому просвѣщенію вѣры, являются

уже началомъ зла, а не предметомъ поклоненія. Русскіе отказались вполнѣ отъ языческой старины, и едва еще можно угадать въ сказкѣ о Садкѣ слабый остатокъ какаго-то преданія въ родѣ Орфея. Въ Китайскомъ Фо-ги мы видѣли соединеніе Кушитскаго змѣепоклоненія и Средне-Азіатскаго или Сѣвернаго начала. Въ первыхъ владыкахъ Китая мы должны замѣтить странное сходство именъ съ именами Западныхъ боговъ. Извѣстно, что титулъ *ти*, нынѣ принадлежащій императорамъ, долго не былъ въ употребленіи и, по сказаніямъ Китайцевъ, снова присвоенъ государями по возстановленіи цѣлости и величія имперіи. Этимологическій смыслъ слова *ти* заключаетъ въ себѣ понятіе о божественномъ, и сами Китайцы даютъ ему тоже толкованіе. Титулъ же этотъ въ началѣ ихъ исторіи принадлежитъ только тремъ государямъ: Яо, Хунъ и Ю. Должно ли приписать случаю сходство ихъ съ богами Финикіи *Яо*, Ассиріи *Хонъ* и Финскаго племени *Ю*, и употребленіе прилагательнаго *ти* (божественный) при ихъ именахъ за исключеніемъ всѣхъ позднѣйшихъ государей? Или не должно ли предполагать давній синкретизмъ, мало-по-малу поглощенный въ Буддаическомъ всебожіи?

Области, принадлежащія издревле Иранскому ученію, однѣ сохранили для насъ сокровищницу письменныхъ памятниковъ религіи, существующихъ въ бо́льшей или меньшей чистотѣ до нашего времени: Индустанъ въ Ведахъ, Мидія въ Зендавестѣ, Израиль въ своихъ священныхъ книгахъ. Хотя часть произведеній Индустана принадлежитъ Буддаизму въ его реформѣ; но во-первыхъ, самая реформа Буддаизма есть плодъ вліянія Брахманскаго; во-вторыхъ, словесность Буддаистовъ теряется въ безконечныхъ отвлеченностяхъ и никогда не достигаетъ живаго религіознаго проявленія. Брахманство въ Ведахъ и въ другихъ твореніяхъ, принадлежащихъ его ранней эпохѣ, представляетъ ученіе полное, многообъемлющее и вызывающее духъ человѣческій къ выраженію не только мнѣнія или убѣжденія философскаго, но могучаго и жизненнаго стремленія къ духовному средоточію міра.

Молитва изъ Ригъ-Веды служитъ доказательствомъ сильнаго развитія религіознаго чувства *).

*) Въ подлинникѣ оставленъ пробѣлъ, и самая молитва не приведена. *Изд.*

Безспорно, найдется во всѣхъ Ведахъ много словъ, глубоко проникнутыхъ гармоніею чувства и мысли, полныхъ дѣятельностію самосознавшейся внутренней жизни; но во всѣхъ найдется какое-то преобладаніе умствованія надъ убѣжденіемъ вѣры [1]). Преданія Индустана уже не ясны. Онъ былъ, какъ мы уже сказали, въ вѣчной борьбѣ противъ Шиваитскаго Деккана и противъ собственнаго философскаго направленія; слѣдственно, вѣчно въ состояніи всеохлаждающей и сомнѣвающейся реформы. Невысказанное, но глубокое сознаніе произвола въ ученіи отнимаетъ у молитвъ Индустана свободный порывъ и силу, которые неразлучны съ преданіемъ. Молитва Брахмана, поднимаясь къ небу, оглядывается на землю, откуда летитъ, сомнѣвается въ небѣ, куда стремится, и не вѣритъ самимъ крыльямъ, которыя ее поднимаютъ. Таково чувство, невольно внушаемое чтеніемъ священныхъ книгъ Брахманскихъ. Въ нихъ замѣтны робость и сомнѣніе, просящія вѣры, прикидывающіяся вѣрою, но не достигающія ея.

Несравненно выше и простѣе рѣчь Ормуздова поклонника. Онъ съ бо́льшей ясностью сохранилъ память старины и не мирился съ чуждою стихіею. Слова Божества Зердушту суть только повторенія словъ, издревле сказанныхъ Гаому, пророку временъ отдаленныхъ, уроженцу не Согда или Бактріи (какъ Зердуштъ), но западной цѣпи Мидо-Армянской [2]). Учитель

---

[1]) Когда это было писано, Европа не имѣла перевода Ведъ, и онѣ были извѣстны только въ немногихъ отрывкахъ. Хомяковъ, какъ и другіе писатели того времени, полагаясь на сочиненія объ Индійской религіи, составленныя на основаніи показаній Браминовъ и позднѣйшей Санскритской литературы, думалъ, что Веды заключаютъ въ себѣ первообразъ Брахманскаго ученія, что вѣрованія и міросозерцаніе Индусовъ въ Ведическую эпоху были въ существѣ тѣже, какъ и въ эпоху Санскритскаго эпоса и Санскритской философіи. Но когда сдѣлались извѣстны подлинные тексты Ведъ, оказалось, что религія Ведъ не имѣетъ почти ничего сходнаго съ Брахманизмомъ, что поклоненіе Брахмѣ не было первоначальною вѣрою Индусовъ и что Веды чужды того умствованія, которое столь замѣтно въ Брахманскомъ ученіи. Всѣ эти новыя данныя заставили бы автора измѣнить многое въ своемъ изложеніи, если бы онъ успѣлъ просмотрѣть написанное имъ лѣтъ двадцать тому назадъ. *Изд.*

[2]) Судя по новѣйшимъ изысканіямъ, самъ Зердуштъ или Заратуштра принадлежалъ западнымъ областямъ Ирана, сопредѣльнымъ съ Арменіею; Гаома же не былъ пророкъ, а отвлеченное существо, олицетвореніе божественной силы, которая приписывалась соку растенія, носившаго тоже имя (гаома)

огнепоклонства не принимаетъ никакого союза съ служителями другихъ вѣрованій, но преслѣдуетъ ихъ съ безусловною враждою и признаетъ боговъ ихъ началомъ мрака и зла. Чистая духовность придаетъ его молитвамъ жизнь и силу, чуждыя Брахманству.

Нельзя безъ умиленія читать начало Зендавесты[1]) «Молюся широкимъ сердцемъ, чистымъ помысломъ, чистымъ словомъ, чистымъ дѣломъ. Посвящаю себя всякому помыслу благому, всякому слову благому, всякому благому дѣлу. Отрекаюсь отъ всякаго злаго помысла, злаго слова и злаго дѣла. Обрекаю себя Амшаспандамъ славлю ихъ, молю ихъ во всемъ, что мыслю, говорю или творю. Въ семъ мірѣ да будетъ имъ посвящены тѣло мое и душа моя Широкимъ сердцемъ призываю ихъ". Такова же молитва въ Вендидадѣ. „О Агура-Маздао, возвыси меня смиреннаго надъ врагомъ Ви губителемъ! Заступись за меня! О Бахманъ, погруженный в величіе славы Агура-Маздао, даруй миръ жизни моей! О Бахманъ, силою владыки вселенной защити меня, да освобождусь отъ злаго насильника. Даруй мнѣ, даруй слугамъ твоимъ богатство радости. Даруй мнѣ побѣду! О царь Агура-Маздао, сотвори, да законъ твой умножитъ плоды свои дѣйствіемъ Бахмана, Ардибегешта и Сапандомада! Я, Зердуштъ, учитель человѣковъ, поручаю душу свою и тѣло свое первовладыкѣ Агура-Маздао и царю Бахману. Даруй дѣламъ моимъ подобіе дѣлъ Ардибегешта и устамъ моимъ слова царя Сероша"[2]). Замѣтимъ, что если имя *Зердуштъ* не принадлежало первоначальному ученію, то легко можно предположить въ немъ также, какъ и въ словѣ Зороастръ, измѣненіе прозванія, даннаго первосвященнику вообще или великому наставнику Магизма въ

и составлявшаго принадлежность древнѣйшаго Арійскаго (т.-е. Ведическаго Индійскаго и Зороастрова Иранскаго) богослуженія. Сказанное лично о Гаоѣ надо кажется понимать въ томъ смыслѣ, что откровенія Зороастра суть повторенія старыхъ ученій, бывшихъ и до него. *Изд.*

[1]) Первая глава Яшны (Уаçпа) совпадаетъ по общему содержанію въ этой кажущейся выпиской, которая однако не есть таковая, а вѣроятно — вольная передача смысла цѣлой длинной главы. *Изд.*

[2]) Здѣсь имена приведены не въ древней формѣ, а въ той, которая имъ дана на языкѣ Гузварешъ. *Изд.*

особенности. Зеръ-или Ссер-дестуръ (Ссер-дестра, — царь-учитель) равно близко подходитъ къ обѣимъ формамъ Зердуштъ и Зороастръ. Говоря о Зендавестѣ, не должно забывать, что искаженный уже Бундегешъ далеко уступаетъ во всѣхъ отношеніяхъ ея древнѣйшимъ частямъ.

Вникая въ характеръ книгъ Зороастра, мы находимъ подтвержденіе того, что́ уже сказано о первоначальномъ духѣ всего Иранскаго ученія. Живость, твердость и сжатость слога, простота и безыскусственность выраженія свидѣтельствуютъ о древности служенія, о силѣ убѣжденія религіознаго и постоянствѣ преданій. Съ другой стороны, мы замѣчаемъ слабость и запутанность мысли, когда дѣло идетъ о раздвоеніи силъ огня и воды, и легко можно догадаться, что это двойство полярное, не принадлежавшее первому ученію, измѣнило его чистоту и свидѣтельствуетъ о вліяніи органическаго двойства Кушитскаго. Сосѣдство Вановъ, у которыхъ вода была безспорно признана высшимъ символомъ божества, и сношенія съ Индустаномъ, объясняютъ намъ искаженіе духовнаго огнепоклонства. За всѣмъ тѣмъ, Магизмъ сильно противился многобожію, и Зендавеста объявляетъ постоянную войну поклонникамъ Дивовъ и Пери *), служителей злого Ангриманьюса.

Невозможно не признать многобожія за религію Дивовъ, и поэтому названіе самаго Шивы Индустанскаго—Мага-Дева или Великій Девъ, кажется, подтверждаетъ всѣ доказательства вражды, нѣкогда царствовавшей между Брахманскимъ Индустаномъ и Шиваитскимъ Декканомъ. Сліяніе миѳологій и признаніе Девовъ за добрыхъ духовъ принадлежатъ эпохѣ позднѣйшей. Нѣтъ спора, что слово *Дивъ* въ своемъ первоначальномъ смыслѣ значило *сентъ*лей и не содержало въ себѣ понятія о злѣ; но кажется, единобожіе Иранское весьма рано начало придавать этому слову смыслъ частнаго духа, вступающаго въ незаконный раздѣлъ обожанія съ верховнымъ началомъ міра.

---

*) Др. Зендское Пайрикасъ. *Изд.*

Книги Израиля. — Израиль — представитель первобытнаго религіознаго преданія Иранскаго. — Вліяніе его духа. — Возобновленіе Иранскаго начала въ мірѣ въ эпоху Римскаго владычества.

Наконецъ, мы должны упомянуть о томъ народѣ, который съ наибольшей чистотою сохранилъ преданія и духъ ученія Иранскаго. Священныя пѣсни Израиля не могутъ даже идти въ сравненіе съ другими произведеніями религіознаго убѣжденія. До тѣхъ поръ, покуда человѣкъ не утратитъ чувства истины художественной или человѣческой, творенія пророковъ и царя-пѣснопѣвца будутъ находить отзывъ въ душѣ безпристрастнаго цѣнителя и будутъ признаваться совершеннѣйшимъ примѣромъ искренности въ вѣрѣ и поэзіи, жизненнаго стремленія къ духовному началу.

Стоитъ только вспомнить псалмы: „Коль возлюбленны селенія Твоя, Господи силъ! Желаетъ и скончавается душа моя къ дому Божію", или: „Какъ жаждетъ олень источниковъ водныхъ, такъ жаждетъ душа моя тебя, Господи!" или восклицаніе: „Кто дастъ мнѣ крылья какъ голубицѣ, и полечу, и почію», и почти весь Псалтырь: Тутъ дѣло не о мнѣніяхъ, но объ истинѣ исторической.

Очевидно, мысль о Богѣ, Его свободной дѣятельности и неограниченной власти вполнѣ сроднилась съ душою Еврея. Тутъ нѣтъ ни слѣда умствованія, нѣтъ ни слабѣйшаго признака сомнѣнія. Пророкъ разсказываетъ дѣла Божіи просто и безъ оглядки на себя или на другихъ, съ такою же увѣренностью, какъ происшествія вчерашняго дня, случившіяся въ виду всего міра. Пророкъ обращается къ Богу съ тою вѣрою, для которой невидимое видимо, и нѣтъ разницы между небомъ мысленнымъ и землею осязаемою. Это въ нихъ не мнѣніе, не убѣжденіе личное, но корень и итогъ всей жизни; это явный плодъ непрерывнаго, неизмѣннаго преданія. Чистоты Иранства первобытнаго мы не можемъ искать нигдѣ, кромѣ племени, которое само представляетъ намъ всѣ признаки первобытности, точно также, какъ характера Кушитскаго должно искать въ странахъ, въ которыхъ онъ менѣе всего былъ подверженъ вліянію Иранскому, именно въ Эѳіопіи и въ Мизраимѣ, и въ

отдаленныхъ временахъ, которыя предшествовали почти всеобщему синкретизму религій.

Внимательное изученіе вѣрованій, родившихся въ Западномъ Иранѣ, смыслъ ихъ обрядовъ и символическихъ выраженій, представляютъ, какъ общую характеристику свою, поклоненіе духу и презрѣніе или вражду къ вещественному міру. Магизмъ менѣе Мозаизма и Тифонизма выражаетъ это направленіе мысли. Отсутствіе обрѣзанія и другихъ положительныхъ доказательствъ могло бы даже навести сомнѣніе на коренное сродство вѣры Израильской и Мидійской. Но во-первыхъ, точки ихъ соприкосновенія такъ многочисленны и сходство всѣхъ преданій и всего ученія такъ велико, что даже Западная критика признала ихъ взаимное вліяніе другъ на друга, тогда какъ гораздо простѣе и естественнѣе было бы признать ихъ коренное единство; во-вторыхъ, обычай отдавать тѣла мертвецовъ на съѣденіе животнымъ, объясненный мнимымъ желаніемъ Парсовъ и Мидійцевъ соединиться съ жизнію міра или питать собою живыя существа, есть явное доказательство, что они въ старину считали тѣлесную оболочку человѣка чѣмъ-то скверным и недостойнымъ его духовнаго величія. Не овца и не корова или голубь, посвященные Ормузду, питаются трупами, но волки, коршуны или вороны, злыя творенія злого Агримана. Злое злому и отдается. Таково значеніе обряда. Что же касается до обрѣзанія, оно чаще находится въ земляхъ Кушитской Африки, чѣмъ въ областяхъ Иранскаго ученія. Перешло ли оно отъ Юго-западной Азіи съ ея колоніями въ Египетъ и къ Колобамъ Эѳіопскимъ, оттуда ли оно принято Израилемъ и Аравитянами, трудно рѣшить. Не самый обрядъ опредѣляетъ свое значеніе, а общность жизни и обрядовъ. Тотъ же символъ, перешедшій наслѣдственно отъ однихъ родоначальниковъ или общихъ ученій, или даже занятый, могъ совершенно измѣнить свой смыслъ и сдѣлаться у одного народа клеймомъ отверженія, а у другого клеймомъ святыни. Поклоненіе производительной силѣ составляетъ корень всѣхъ служеній Африканскаго начала; проклятіе земному веществу выражается безпрестанно во всѣхъ позднѣйшихъ пророкахъ и въ царѣ-пѣснопѣвцѣ, и представлено яснымъ символомъ въ законѣ Моисея, уравнявшаго человѣка въ отношеніи выкупа съ животнымъ—эмблемою буйства

плотскихъ страстей. Физіономія религіи, какъ и физіономія племени, познается только въ сводѣ отдѣльныхъ частей, а не въ мелкомъ ихъ разборѣ.

Слова, исполненныя силы и огня, не даромъ звучатъ на землѣ; возвѣщеніе высокихъ мыслей не можетъ оставаться безплоднымъ, и ясное преданіе, твердо сохраненное, должно мало-по-малу увлекать народы, у которыхъ прошедшее забыто или затемнено примѣсью сказки. Центръ Иранскій продолжалъ дѣйствовать на весь міръ напряженностью вѣры, даже тогда, когда весь міръ былъ разорванъ войною, и дружескія сношенія племенъ почти прекратились. Распространеніе жизни духовной не такъ явно, какъ распространеніе физической заразы въ болѣзняхъ или нравственной болѣзни въ сказкахъ. Твореніе произвола имѣетъ форму опредѣленную, по которой можно отслѣдить его путь. Слово истины, пробуждающее внутреннюю дѣятельность души и возстановляющее ея стройную красоту, содержитъ въ себѣ обще-человѣческій характеръ; оно возвышаетъ духовное существо учениковъ своихъ, но не налагаетъ на нихъ опредѣленной и формальной печати.

Легко отслѣдить происхожденіе Діониса или Шивы; но какъ отслѣдить мысль, выраженную для Эллады Сократомъ или вдохновенными устами Платона? Гдѣ найти ея положительный источникъ? Живое слово о святости духа ходило по землѣ, незамѣченное современниками и неуловимое для исторической критики. Мы можемъ только указать на ту область или ту полосу народовъ, въ которой оно никогда не переставало звучать во всеуслышаніе человѣкамъ. Эта область опредѣляется, какъ мы видѣли, изъ сравненія миѳовъ, связанныхъ между собою общимъ характеромъ вражды противъ поклоненія земнымъ стихіямъ и вещественной природѣ. Вражда же проявляется въ лицахъ, названныхъ у Эллиновъ Кроносомъ и Иракломъ, у Египтянъ Тифономъ, у Сирійцевъ Узовомъ (Узовъ—Аресъ) и т. д. Эллины ведутъ родъ древняго Иракла отъ древнѣйшаго еще Персея, котораго смыслъ опредѣляется войною его съ Діонисомъ и дружбою съ Аполлономъ, а происхожденіе самимъ именемъ, указывающимъ на землю Персовъ (Парсовъ), или на лицо миѳи-

ческаго Берсина, проповѣдника огнепоклонства, или, что́ еще вѣроятнѣе, на олицетворенное огнепоклонство, ибо таково этимологическое значеніе имени Берсинъ. Вражда племенъ, искажающая всѣ лучшія ихъ стремленія, всегда противилась распространенію Иранства, и нельзя не замѣтить, что когда Римскій мечъ сокрушилъ силу отдѣльныхъ государствъ и подчинилъ полъ-міра законамъ невольнаго братства, вѣра Израиля, чистѣйшій остатокъ Иранства, стала распространяться по областямъ Египта, Малой Азіи, Эллады и даже Италіи. Свидѣтельство апостола Еврейскаго и историка Римскаго въ этомъ отношеніи совершенно опредѣлительно и не относится къ новорожденному Христіанству.

Напряженность вѣры съ одной стороны, и жизненнаго наслажденія съ другой, проявляются единовременно въ смертельной борьбѣ на пространствѣ державы Римской въ первые вѣка Христіанства. Это проявленіе, ясное и рѣзкое, было только повтореніемъ въ маломъ видѣ, но въ сосредоточенныхъ силахъ, религіозной жизни всего человѣчества отъ самой его колыбели. Всѣ розысканія приводятъ насъ къ тому заключенію, что первоначальная вѣра почти цѣлаго міра была чистымъ поклоненіемъ Духу, мало-по-малу исказившимся отъ разврата Кушитской вещественности и перешедшимъ во всѣ виды многобожія человѣкообразнаго, звѣзднаго или стихійнаго. Введеніе Христіанства было эпохою крутаго перелома и возврата къ забытому ученію; но въ отношеніи къ исторіи древности мы должны ограничиваться преданіями, обрядами или свидѣтельствами, на которыхъ не легла еще печать новаго духа, пробужденнаго проповѣдью Еврейскихъ рыбаковъ.

Вообще, чѣмъ новѣе исторія народа, чѣмъ позже появляется онъ на сценѣ міра, тѣмъ менѣе значительны его преданія въ смыслѣ религіозномъ. Юго-западная Азія (нашъ Востокъ), надъ которою ранѣе другихъ частей свѣта загораются лучи просвѣщенія, служитъ намъ точкою отправленія во всѣхъ розысканіяхъ. Къ Юго-западной Азіи принадлежатъ Египетъ и Эѳіопія, хотя онѣ заключены въ другомъ отдѣлѣ географическомъ и дали начало другому направленію, чуждому остальной Азіи. Вотъ ранніе центры дѣятельной жизни, обнявшей

всю землю въ своемъ развитіи и все человѣчество въ своихъ борьбахъ.

Важность религіозныхъ преданій и миѳовъ. — Ихъ сходство у разныхъ народовъ не могло быть случайнымъ совпаденіемъ.

Исторія религій пополняетъ лѣтопись племенъ; во многихъ отношеніяхъ она даже важнѣе исторіи политической, ибо для человѣчества, также какъ для человѣка, жизнь духа выше жизни тѣла. Въ развитіи, въ сообщеніи, въ движеніи вѣрованій находимъ мы драгоцѣннѣйшія указанія на все внутреннее развитіе и движеніе мысли на земномъ шарѣ. Война и миръ приводятъ въ соприкосновеніе только близкихъ сосѣдей. Торговля, сводящая народы отдаленные, основана на выгодахъ вещественныхъ, на нуждахъ тѣлесныхъ, принадлежащихъ почти столько же животному, сколько человѣку, и оставляетъ по себѣ мало слѣдовъ или слѣды слишкомъ неясные. Религія епреходитъ разстоянія, едва доступныя для самой предпріимчивой торговли, но вездѣ запечатлѣваетъ ясные и краснорѣчивые слѣды въ художествахъ или въ словесности или въ преданіяхъ и обычаяхъ. Сверхъ того, самое сообщеніе понятій религіозныхъ отъ народа къ народу уже свидѣтельствуетъ о гармоніи и духовномъ единствѣ племенъ.

Многія преданія, общія цѣлой системѣ народовъ, доказываютъ ихъ родство столько же, сколько оно доказывается сходствомъ физіономій и языковъ; но съ другой стороны, способность всѣхъ людей принимать всякую истину и увлекаться всякимъ заблужденіемъ оставляетъ всегда подъ сомнѣніемъ первобытность ученія даже въ томъ племени, которое не помнитъ другой древнѣйшей вѣры. Впрочемъ, заемная или коренная, общая религія двухъ семей, окруженная общими преданіями и символами, свидѣтельствуетъ о родовомъ единствѣ или о давнишнихъ сношеніяхъ. Во всякомъ случаѣ, разыскатель древности находитъ въ ней признакъ необманчивый и нить, съ которою онъ можетъ проникнуть въ самую глубь прошедшихъ вѣковъ.

Много было говорено о необходимомъ сходствѣ въ проявленіяхъ мысли человѣческой и о томъ, какъ природа внѣшняя и единство

внутренняго организа должны наводить различныя племена на поклоненіе однимъ и тѣмъ же предметамъ и на развитіе однихъ и тѣхъ же понятій. Было время, когда точно такія же глубокомысленныя разсужденія важно повторялись насчетъ языковъ. Это время прошло: наука подвинулась. Она догадалась, что трудно двумъ семьямъ совершенно различнымъ попасть на одни и тѣже звуки для выраженія однаго понятія, тогда когда одна и таже семья, раздѣленная во времена историческія, теряетъ почти мгновенно единство нарѣчій и распадается на двѣ вѣтви, которыя черезъ нѣсколько вѣковъ едва уже понимаютъ другъ друга. Пора догадаться, что тотъ же самый законъ дѣйствуетъ на религіи, и дѣйствуетъ почти съ тою же силою. Кажется, мы не слишкомъ многаго требуемъ отъ остроумія нашихъ современниковъ, надѣясь, что они признаютъ символъ змѣи и другіе ему подобные за довольно произвольное созданіе человѣческаго воображенія, а не за необходимое проявленіе общей мысли. Можетъ быть, принявъ такое смѣлое предположеніе, ученая критика дойдетъ и до того, что она согласится считать вражду противъ змѣи за признакъ религіи, основанной на началѣ противномъ змѣепоклоненію, и даже (чего мудренаго!) въ нашъ вѣкъ высокаго просвѣщенія, Сабеизмъ книжниковъ исчезнетъ также, какъ исчезъ Сабеизмъ некнижной черни. Этотъ благополучный переломъ довольно общаго недуга воспослѣдуетъ тогда, когда многознающіе историки рода человѣческаго убѣдятся, что на небѣ нѣтъ ни змѣй, ни барановъ, ни медвѣдей, и что главные символы религій существовали прежде знаній астрономическихъ. Ошибка ихъ до сихъ поръ весьма простительна: они чаще глядятъ на описанія людей и земли и на карты неба, весьма хорошо гравированныя, подъ названіемъ „Wunder des Himmels“ или тому подобными, чѣмъ на людей, на землю и звѣздное небо.

Правила критики относительно разбора миѳовъ въ смыслѣ историческихъ указаній.—Ихъ измѣнчивость; вліяніе поэтической фантазіи.—Примѣры.

Свободная личность человѣка такъ многообразно измѣняетъ отдѣльныя понятія религіозныя и характеръ боговъ, населяющихъ народное небо, что изслѣдователь долженъ съ величайшею осторожностью входить въ разборъ подробностей, и при этомъ разборѣ постоянно имѣть въ виду общую систему вѣ-

рованія. Иначе онъ неизбѣжно попадаетъ въ грубѣйшія ошибки Должно всегда помнить всю прихотливость воображенія, все разнообразіе страстей человѣческихъ, всю склонность дикаря полупросвѣщеннаго замѣнять произвольнымъ суевѣріемъ недостатокъ своей вѣры, и при этомъ всю строго-логическую послѣдовательность, съ которой развивается какое-нибудь ложное понятіе, принятое случайно, — чтобы объяснить себѣ пестроту и безтолковое богатство древнихъ миѳологій.

Одно и тоже божество весьма часто переходило изъ благаго въ злое или изъ злаго въ благое, вслѣдствіе самаго простаго хода мысли. Тотъ, кто можетъ отстранить бѣду, властенъ и насылать ее; тотъ, кто можетъ карать бѣдою, можетъ также и миловать. Аполлонъ—цѣлитель по своему коренному свойству добраго духа: изъ этого же слѣдуетъ, что онъ можетъ и наказывать тою болѣзнію, которую онъ исцѣляетъ. Вотъ простой смыслъ миѳа, которому нашли пропасть толкованій. Аполлонъ-де насылаетъ чуму на Эллиновъ: это значитъ, что лучи солнца, нагрѣвая сырую землю, производятъ вредные пары и болѣзни и пр. и пр. Быть можетъ, есть что нибудь и похожаго на правду въ этомъ объясненіи; но сперва надобно бы доказать, что Гомеръ считалъ Аполлона богомъ солнца, а это еще подъ сомнѣніемъ. — Извѣстны намъ народы, которые поклоняются духу зла (Курды и даже отчасти Друзы). Они ему молятся, чтобы его умилостивить. Еще шагъ, и они могутъ счесть его своимъ покровителемъ. Пройдутъ вѣка, и онъ, при счастливомъ оборотѣ народной жизни, поступитъ въ начальники добрыхъ духовъ. Страхъ и благодарность измѣняютъ всѣ первоначальныя понятія, особенно въ тѣхъ вѣрованіяхъ, которыя, принявъ антропоморфизмъ, обоготворили не разумную свободу, но страстный произволъ. Человѣкообразіе и отсутствіе жреческой касты, хранящей ученія и преданія древности, отняли у религіи Эллинской и Римской всякій нравственный смыслъ, дозволивъ народной прихоти измѣнять безпрестанно первобытный типъ каждаго отдѣльнаго божества. Поэты Греческіе, бывшіе нѣкогда служителями святыни и наставниками полудикихъ племенъ, сдѣлались наконецъ потѣшниками народныхъ страстей и народнаго безсмыслія. Соблазнительная красота ихъ сказокъ, утратившихъ свое религіозное значеніе, и разгульное во-

ображеніе, неразлучное съ поэтическимъ призваніемъ, довершили искаженіе, котораго зародыши лежали въ мелкости народныхъ общинъ, въ отсутствіи общей центральной жизни, во враждебномъ отношеніи отдѣльныхъ семей (черта общая всѣмъ горцамъ), въ коренномъ синкретизмѣ и въ разнообразіи источниковъ, изъ которыхъ Эллада черпала свое просвѣщеніе. Собственно богослужебный характеръ первой поэзіи сохранился въ преданіяхъ объ Орфеѣ, Линѣ и другихъ, и гораздо послѣ временъ Гомера выдуманъ былъ разсказъ о томъ, какъ Гезіодъ побѣдилъ его въ поэтическомъ состязаніи, разсказъ, въ которомъ иные видѣли насмѣшку надъ тупостью большинства, другіе предпочтеніе мирнаго труда славѣ военной, а который свидѣтельствуетъ только о томъ, что были въ древней Элладѣ люди, не одобряющіе сказочнаго направленія Гомерической школы и жалѣющіе о стародавней религіозности, еще замѣтной въ твореніяхъ Гезіода. Нѣтъ сомнѣнія, что прозвище отца Эллинской поэзіи вполнѣ заслужено Гомеромъ; но слава его не безъ примѣси. Болѣе двадцати пяти вѣковъ прошли со временъ Іонійскаго слѣпца, и одинъ только соперникъ равный ему (величайшая слава земли богатой славою, Шекспиръ) раздѣлилъ его права на благоговѣйное удивленіе міра; а между тѣмъ невозможно не признать, что Гомеръ, выражающій въ высшей степени Эллинское глубокое чувство красоты видимой и художественной, выразилъ въ тоже время и безчувственность Эллинскую къ красотѣ мысли и духа. Гораздо позже и подъ безпрерывнымъ вліяніемъ Востока, созрѣла Эллада для лучшаго и высшаго развитія въ Сократѣ, Платонѣ и Аристотелѣ; но въ Гомерѣ она еще умѣетъ поклоняться только наружному образу и не понимаетъ внутренняго и нравственнаго величія. Всякій великій геній есть безспорно отчасти твореніе своего времени и своего народа (даже и теперь, хотя общность христіанской жизни убавила силу мѣстнаго вліянія); но случайность его личной силы придаетъ большую дѣятельность стремленію, создавшему его. Геній есть твореніе и творецъ народа. Гомеръ носитъ отчасти на себѣ грѣхъ позднѣйшаго мелкобожія Эллиновъ. Онъ закрѣпилъ своимъ окончательнымъ приговоромъ начавшееся забвеніе таинственной старины и перемѣшалъ міръ земной съ міромъ небеснымъ, до такой степени, что даже новѣйшіе

ученые и сами Нѣмцы не могли его превзойти въ этомъ полезномъ трудѣ. Есть критики, признающіе единство Кабировъ съ Діоскурами, Ахилла съ Поллуксомъ, Діомида или Патрокла съ Касторомъ, и вообще почти всѣхъ героевъ со всѣми богами; найдутся писатели, отъ которыхъ не уйдетъ сходство Гектора и Аза-Ѳора, и прочія тому подобныя истины; но такъ какъ онѣ не совершенно доказаны, можно еще въ нихъ сомнѣваться. Впрочемъ одно несомнѣнно, это то, что дѣйствительно нѣкоторые изъ Гомеровыхъ полководцевъ были не что иное, какъ забытые боги, перешедшіе въ сказочныхъ героевъ, и что Ахиллъ, Паламидъ и другіе входятъ въ категорію Иракловъ, Сигурдовъ и Беовульфовъ. Разбирать подробности безполезно, надѣяться на разумное толкованіе повѣстей, созданныхъ прихотливымъ произволомъ, смѣшно; но оцѣнить значеніе Гомера для Греціи необходимо, также какъ и понять смыслъ самой Троянской войны и раздѣленіе племенъ, выраженное союзомъ осаждающихъ Эллиновъ и осажденною Троею, столицею Иллиро-Ѳракійскихъ племенъ. Въ предметѣ Иліады важная историческая эпоха, связанная съ исторіею Язона и съ окончательнымъ освобожденіемъ Эллады отъ Сѣверной стихіи. Въ характерѣ Гомера причина совершеннаго безсмыслія позднѣйшей религіи и зародышъ еще безсмысленнѣйшаго Эвемеризма. Индустанъ одинъ представляетъ намъ болѣе миѳовъ, чѣмъ вся Греція и Римъ; но значеніе ихъ сохранилось гораздо лучше, потому что они исходили изъ первыхъ источниковъ, Ирана и Куша, не измѣнившихъ своей начальной чистоты, и потому, что ихъ сторожила каста, посвятившаяся единственно богослуженію. За всѣмъ тѣмъ, и въ Индустанѣ замѣтно искаженіе типовъ божественныхъ. Шива, символъ жизни вещественной, сдѣлался олицетвореніемъ силы разрушительной. Нѣтъ сомнѣнія, что обоготвореніе общаго жизненнаго начала, заключеннаго въ коренной необходимости, вело къ освященію смерти, также какъ и къ освященію жизни частной; но Шиваизмъ содержитъ въ себѣ гораздо болѣе эмблемъ разрушенія, чѣмъ произведенія. Изъ змѣй выбранъ кобра-капелло, изъ украшеній — черепа, связанные въ ожерелья, изъ стихій — разрушительная сила огня. Причина этого исключительнаго направленія очень понятна. Во-первыхъ, сладострастная нѣга Индустана отнимаетъ у жителей его

бодрую твердость духа и заставляетъ ихъ еще болѣе бояться смерти, чѣмъ любить жизнь; во-вторыхъ, преобладаніе благости въ двухъ соперникахъ Шивы (Брахмѣ и Вишну) предоставило ему полное право на все, что страшно и гибельно для человѣчества. За всѣмъ тѣмъ, онъ никогда не терялъ своего значенія вещественно-производительнаго начала. Шива лишился почти всякой благой дѣятельности отъ требованій Брахмы и Вишну, точно также какъ пятиглавый Брахма (пятистихійный) лишился одной головы, представлявшей огонь, потому что уничтожающая сила должна была поступить въ безспорную собственность Шивы. — Поэзія Индустана превосходитъ Греческую числомъ писателей, числомъ произведеній и почти равняется съ нею ихъ достоинствомъ; но никогда поэзія не могла свести вѣрованія Индустанскаго на низкую степень народной потѣхи и народной сказки. Поэты были подъ строгою опекою браминовъ и даже, вѣроятно, почти всегда принадлежали къ ихъ кастѣ. Свобода ихъ нѣсколько страдала, но нравственное и религіозное достоинство сохранялось. Въ Элладѣ они клонились къ упадку и исчезли бы вѣроятно даже безъ Римскаго владычества. Такова была судьба бардовъ на Сѣверѣ. Они сначала были какъ бы пророками своего народа; они въ послѣднее время были прихлебателями праздныхъ богачей, льстецами и забавниками ихъ родовой спѣси. Когда Норманскіе короли завоевали Валлисъ и Ирландію, проснулась благородная гордость бардовъ, и они снова нашли свободную пѣснь въ угнетенной родинѣ, но не надолго. Желѣзная рука Англійской власти порвала струны ихъ арфы. Впрочемъ Англія выкупила свой долгъ передъ человѣчествомъ, давши ему Шекспировъ и Байроновъ на мѣсто Таліессиновъ и Кароланов. Поэты Эллады точно также забывали величіе своего призванія еще прежде паденія Эллинской свободы. Они были уже Греченками (Graeculi) когда полуварваръ Македонецъ и всесильный Римъ уничтожили самобытность отдѣльныхъ общинъ въ Элладѣ *).—Мы уже сказали,

*) Униженіе поэзіи, предоставленной самой себѣ, какъ будто высказывается переходомъ древне-Скандинавскаго *брагуръ* (поэтъ) въ Русскаго *балагуръ*; ибо окончаніе на *гуръ*, кажется, не можетъ считаться пополненіемъ корня *бал*, хотя этотъ корень и находится въ формахъ *балобень*, *балы точить* и т. д., сходныхъ по смыслу съ *балагурничать*. *Прим. А. С. Хомякова.*

какъ, посредствомъ логическаго вывода, боги добрые и злые мѣнялись характерами. По такому же закону, богъ полей дѣлался богомъ животныхъ, наносящихъ вредъ полямъ, потому что онъ могъ ихъ удалять или насылать по своему благоусмотрѣнію; богъ морской получалъ власть надъ вѣтромъ, возмущающимъ море, богъ плодородія дѣлался богомъ голода и т. д. Не было конца прихотливымъ измѣненіямъ и произвольно избираемымъ эмблемамъ. Постоянство типовъ сохранялось только въ религіяхъ опредѣленно-нравственнаго значенія. Такъ напр. въ Иранскомъ Магизмѣ двойство враждебное (дуализмъ антагонистическій) не позволяло приписывать доброму духу качествъ злыхъ или злому добрыхъ. Но какъ скоро мысль или символъ Иранскій переходилъ въ другую систему, онъ немедленно подвергался общему закону измѣненія. Такъ, смерть Гаюмарта, убитаго Агриманомъ по Зендскому ученію, приписывалась Миѳрѣ западнымъ Миѳраизмомъ и дѣлалась символомъ самоубіенія божественнаго въ чисто-пантеистической системѣ. Вотъ смыслъ извѣстнаго представленія Миѳры, закалывающаго быка. Всякое слово человѣческое подвергается самымъ разнороднымъ толкованіямъ, когда человѣкъ остается безъ неизмѣннаго преданія и безъ твердыхъ указаній на первобытный смыслъ слова. Можно представить въ примѣръ этой истины нелѣпость ученаго Нѣмца, который говорилъ со всевозможною профессорскою увѣренностью, во-первыхъ, что Богъ Пятикнижія, „сказавшій, да будетъ—и было", не исключаетъ вѣры въ другихъ боговъ и не принадлежитъ явно религіи однобожеской; во-вторыхъ, что онъ не имѣетъ нравственнаго характера и совсѣмъ не чуждъ лукавства, злости и прочаго, и что, наконецъ, Пятикнижіе не предполагаетъ одной коренной семьи для всего человѣчества, тогда какъ съ потопомъ гибнутъ не только всѣ люди, но и всѣ животныя. Когда просвѣщенныя страсти такъ слѣпы, и ученая глупость такъ глуна, чего же требовать или ожидать отъ невѣжественныхъ страстей полудикой древности?

Въ какихъ случаяхъ сходство символовъ, именъ и таинственныхъ чиселъ указываетъ на историческое сродство религій.

Сходство обычаевъ отдѣльныхъ или отдѣльныхъ повѣрій не должно быть оцѣнено слишкомъ высоко. При разнообразіи религій и множествѣ миѳовъ, весьма часто должны были

встрѣчаться одинакіе обряды при коренныхъ понятіяхъ совершенно противоположныхъ. Смѣшно бы было основывать тождество двухъ вѣрованій на поклоненіи восходящему солнцу или на весеннемъ праздникѣ. Кто не радъ дню и веснѣ! Историческая важность символа вообще тѣмъ болѣе, чѣмъ онъ произвольнѣе. Но и произвольные символы могутъ быть сходными случайно. Дѣло рѣшается общею характеристикою вѣрованій и внутреннимъ чувствомъ истины, которое не измѣняетъ безпристрастному изслѣдователю.

Впрочемъ, даже отдѣльный символъ, которому нѣтъ мѣстныхъ причинъ, часто можетъ дать рѣшительное указаніе. Находя Африканскаго или Индѣйскаго крокодила на памятникахъ Мексиканскихъ, мы должны допустить не-Американское начало религіи или художества; ибо выдумать крокодила никому въ голову не придетъ, и путешественникъ или купецъ едва ли приметъ на себя трудъ сообщать разсказы съ картинками для украшенія чужихъ храмовъ. Вѣчная борьба Аза-Тора (Тхора) съ Мидгардской змѣею не могла быть выдумана въ Скандинавіи, если мы не предположимъ существованія морской змѣи, которую всякій годъ исправно описываютъ Сѣверо-Американскія газеты, и которая кромѣ газетъ никому неизвѣстна. Фениксъ долгоухій можетъ быть изображенъ на памятникахъ Египта, какъ жирафа, или павіанъ, или другая рѣдкость животнаго царства, но не можетъ поступить въ религіозный символизмъ безъ вліянія племени или религіи Эѳіопской и т. д. Точно тоже должны мы сказать и объ именахъ, тогда когда ихъ этимологія явно чужда языку народному и ничѣмъ съ нимъ не связывается. Смѣшно бы было отрицать Эллинскую передачу Христіанства Западной Европѣ, когда слова: baptisma, ecclesia, évangelium, eucharistia, всѣ происходятъ изъ Греческаго языка. Примѣру, взятому изъ новѣйшихъ вѣковъ, соотвѣтствуютъ слова: Хормуздъ у Буддаистовъ Средне-Азійскихъ, Діонизосъ у Эллиновъ, Цернебокъ, (Чернобогъ) у Саксонцевъ, Венусъ, Вендисъ и Ванадисъ у Римлянъ и Скандинавовъ. Явно вліяніе Магизма, Аравіи и Славянскаго племени въ этихъ именахъ, которыхъ мѣстное толкованіе—прямая нелѣпость.—Прибавимъ къ именамъ святость чиселъ, четырехъ или, еще обыкновеннѣе, семи, или почти повсемѣстно, трехъ. Трудно

приписать таинственность этихъ чиселъ случайности и произволу. Не полагая излишней важности въ примѣтѣ, взятой отдѣльно, кажется, можно смѣло сказать, что она указываетъ или на общечеловѣческое преданіе (также какъ потопъ), или на одно ученіе, распространившееся весьма далеко. Такъ, напр., Тріады Вавилонскія, которыя не составляли основы вѣрованія, почти безспорно заняты изъ Эѳіопо-Египетской системы, въ которой онѣ имѣютъ значеніе коренное и служатъ источникомъ всего дальнѣйшаго развитія. Тріада Египетская есть ясное выраженіе пантеизма (всебожія) въ формѣ органическаго двойства силы и воспріемлющаго вещества. Третій членъ тріады, плодъ двухъ первыхъ, есть міръ, который снова подвергается тому же закону и составляетъ тріаду низшую; ибо всякій третій членъ заключаетъ въ себѣ первоначальное двойство, мужеской силы и женской воспріимчивости, и слѣдовательно цѣлую новую тріаду. Но такъ какъ сила измѣняется, а воспріимчивость страдательная имѣетъ большій характеръ постоянства, то Изида проявляется вторымъ членомъ въ нѣсколькихъ тріадахъ, напр. женою Озириса и женою сына своего Гороса. Такое толкованіе весьма вѣроятно, хотя нѣтъ сомнѣнія, что и богини имѣютъ много различныхъ именъ. Вѣроятно, отношенію Изиды къ Озирису и Горосу должно приписать обычай, будто бы существовавшій у Маговъ (при-Евфратскихъ, т.-е. полу-Кушитскихъ и позднѣйшихъ) жениться на родныхъ матеряхъ. Другаго смысла найти невозможно. Противоположность холостаго Тифона тріадамъ, начинающимся отъ Кнефа или Хаммунъ-Ра, подтверждаетъ его чужеземное происхожденіе; ибо жена, данная ему Египетскою фантазіею, Нефѳисъ, остается постоянно безплодною, и Тифонъ дѣйствительно стоитъ одинъ противъ всего безчисленнаго потомства Кнефова. Ученые нашли должность и для Нефѳисъ. Она пустыня песчаная (тоже самое должно, по другимъ ученымъ, олицетворяться въ Тифонѣ). А въ доказательство приводятъ то, что Нефѳисъ, безплодная въ своемъ законномъ бракѣ, родитъ дѣтей отъ Озириса. Явно, что пустыня оплодотворяется Ниломъ-Озирисомъ. „Ученье свѣтъ, а неученье тьма!“ Одно въ этомъ толкованіи нѣсколько сомнительно: Нефѳисъ всегда представляется на потолкахъ, перегнутая на стѣны покоя или храма, и это какъ-то болѣе похоже на небо, чѣмъ на землю. Нефѳисъ пишется голубою краскою: опять не совсѣмъ похоже на песокъ. Да еще одежда Нефѳисъ усѣяна звѣздами, и это, судя по самымъ вѣрнымъ описаніямъ Египта,

больше похоже на просторъ звѣзднаго неба, чѣмъ на желтую пустыню. И такъ, не въ гнѣвъ ученымъ, мы скажемъ, что Нефоисъ есть символъ неба, а ея супругъ Тифонъ есть отвлеченный духъ Иранскихъ системъ, которому, конечно, приличнѣе жены не придумаютъ, какъ твердь небесную. Впрочемъ, тройственность тріадъ Египетскихъ, Ассирійскихъ и другихъ, не доказываетъ, чтобы вездѣ число *три* получило свою таинственную святость отъ Кушитовъ. Даже явно, что во многихъ случаяхъ характеръ религіозной тройственности совершенно противоположенъ Кушитству и происходитъ отъ другихъ источниковъ и преданій, относящихся болѣе къ землѣ и роду людскому, чѣмъ къ общности міра въ ученіи о полярномъ и органическомъ двойствѣ. Таковы всѣ разсказы о первыхъ родоначальникахъ народовъ и племенъ. Они отзываются почти вездѣ, и особенно въ средней и Славянской полосѣ Европы. Отношеніе братства между миѳическими праотцами Германцевъ (по Тациту), Славянъ, Ирландцевъ (по преданію) и Эллиновъ въ родѣ Девкаліона (по многимъ древнимъ писателямъ) принадлежитъ къ воспоминаніямъ, сохраненнымъ въ памятникахъ письменности Иранской. Еще важнѣе и опредѣлительнѣе для исторіи человѣческаго образованія счетъ тринадцати. Онъ связанъ съ астрономическою системою, обхватываетъ южные острова Азіи, переходитъ въ Америку и обозначаетъ движеніе цѣлаго ученія, которое есть не что иное, какъ полупросвѣщеніе первобытнаго, Буддаизма, не отдѣлившагося отъ Шиваизма. Не должно забывать, при изслѣдованіи объ этой религіи, что Шива, обще-вещественная жизнь, заключаетъ въ себѣ и жизнь и смерть частную, слѣдовательно соединяетъ многія свойства Озириса и Тифона, раздвоившихся въ позднѣйшее время отъ борьбы съ Ираномъ, котораго духовное божество, враждующее противъ вещества, облеклось въ образъ злой дѣятельности Тифонической.

Исторія застаетъ религіи уже смѣшанными и искаженными.

Исторія уже не знаетъ чистыхъ племенъ. Исторія не знаетъ также чистыхъ религій. Памятники Египта принадлежатъ 18-й династіи Фараоновъ и, слѣдственно позднѣе завоеванія или владычества Гиксосовъ. Отъ 16-й, 15-й, и можетъ быть 14-й, остается одинъ цѣлый обелискъ (въ Геліополисѣ), да нѣсколь-

ко обломковъ, употребленныхъ въ другія постройки [1]). Египетъ не могъ совершенно освободиться отъ вліянія вѣры Сѣверной и Тифонической: ибо такова была вѣра Гиксосовъ по всѣмъ преданіямъ. Не всѣ дѣла Гиксосовъ и не вся память ихъ были ненавистными народу. Ненависть эта, по всей вѣроятности, усилена была въ позднѣйшее время расчетливостью жреческихъ выгодъ или исключительнаго патріотизма. Разсказы о ненависти народа къ древнимъ своимъ угнетателямъ записаны Греками, а одинъ изъ царей-пастырей, Апофисъ, удостоился почетнаго воспоминанія, какъ боголюбивый царь, въ памятникѣ Рамезеса Великаго (Сезостриса), принадлежавшаго къ династіи, изгнавшей Гиксосовъ и близкаго къ ихъ времени [2]). Но даже прежде ихъ нашествія, перенесеніе столицы изъ Ѳивъ, города жрецовъ, въ Мемфисъ, городъ царей, указываетъ на желаніе освободиться отъ опеки жреческой касты. И это желаніе увѣнчалось успѣхомъ. Позднѣйшій обычай, по которому всѣ священнослужители должны были разъ въ годъ явиться въ царское присутствіе, можетъ быть, есть только слѣдъ побѣды, одержанной Менесомъ или его преемниками надъ ѳеократіею. Во всякомъ случаѣ, мы видимъ, что до пастырей власть перешла въ средній и сѣверный Египетъ, освободившись отъ стихіи чисто-Эѳіопской и принимая вліяніе Юго-западной Азіи. Многія династіи возникли въ городахъ близкихъ къ Палестинѣ и Аравіи, и ласковый пріемъ, сдѣланный Аврааму, доказываетъ, что вражда еще не совсѣмъ разорвала братскія связи рода человѣческаго. Возстаніе южнаго Египта и эпоха Фараоновъ 18-й династіи составляютъ переломъ въ исторіи при-Нильской стороны. Ѳивы (городъ Шивы, Аммона-Ра) опять овладѣли давно забытымъ первенствомъ. Кушитская стихія побѣдила Сѣверную, но слѣды прежнихъ вѣковъ уже никогда изгладиться не могли [3]).

---

[1]) Эти свѣдѣнія соотвѣтствуютъ времени составленія этихъ записокъ и даже для того времени не совсѣмъ точны, что объясняется главнымъ образомъ необработанностью ихъ. *Изд.*

[2]) О какой надписи упоминаетъ авторъ? Есть надпись временъ Рамезеса В., въ которой лѣтосчисленіе начинается царемъ Гиксосомъ, что могло бы указывать на отношеніе не враждебное къ нимъ. Царь Апофисъ представляется благочестивымъ въ нѣкоторыхъ рукописяхъ. Главное же положеніе о томъ, что ненависть къ Гексосамъ была не всеобщая въ Египтѣ, подтверждается позднѣйшимъ изслѣдованіемъ. *Изд.*

[3]) Историческая послѣдовательность столицъ принимается авторомъ согласно съ современнымъ на этотъ вопросъ воззрѣніемъ. Различіе съ такозымъ заклю-

Ѳивы до сихъ поръ стоятъ какъ великолѣпнѣйшее свидѣтельство силъ человѣческихъ въ борьбѣ съ природою, полныя красоты и величія, проникнутыя гордою поэзіею вдохновеннаго художества. Гдѣ же Мемфисъ? Нѣмецъ-антикварій едва отыщетъ его примѣты по описаніямъ древнихъ. Можно перенести столицу съ мѣста на мѣсто, перемѣнить образъ правленія, потрясти основу старины и преданія; потомъ можно ввести условное вѣрованіе, создать себѣ новую старину, и велѣть, чтобы выросла изъ земли столица великолѣпнѣе прежней. Все сдѣлается: городъ выстроится, вѣрованіе найдетъ поклонниковъ, выдуманная старина пойдетъ за истинную; но духа прежняго, живаго уже не создать. Вяло и лѣниво потечетъ въ искусственномъ руслѣ рѣка, нѣкогда кипѣвшая въ самородныхъ берегахъ. Городъ разрушится безъ слѣдовъ, вѣрованіе будетъ мертвое, и преданія исчезнутъ съ самимъ государствомъ. Кажется, такова была судьба богатой столицы сѣвернаго Египта. Когда пронеслась буря Гиксосовъ (въ какомъ бы видѣ она ни нагрянула, ибо завоеваніе сомнительно), не Мемфисъ, но старыя Ѳивы воплотили въ себѣ народную жизнь и государственную славу. Фениксъ возродился изъ своего пепла. Войска Рамзеса проникли въ глубь Африки, къ завѣтнымъ истокамъ Нила и къ загадочному Нигеру, протекли путемъ побѣдъ до Тавра, Арарата и отроговъ Кавказа съ одной стороны, до Инда и Оксуса съ другой. Сезострисъ-завоеватель, предупреждая славу Александра и Кира, покорилъ мечу своему роскошь Вавилона и деревянные городки нашихъ бѣлокурыхъ предковъ, Ванадовъ Бактрійскихъ (названныхъ *Схета* *), вѣроятно *Гетъ*, въ Ѳивскихъ надписяхъ). Флоты Фараоновъ громили берега Индѣйскаго полуострова и Средиземнаго моря; наконецъ, проснувшійся духъ каменосѣчца-Кушита, развивая всю свою могущую односторонность, создалъ въ Ибсамбулѣ, въ Луксорѣ и Карнакѣ цѣлый міръ памятниковъ, которыхъ огромность и величавая красота остались недосягаемыми для многообразнаго просвѣщенія позднѣйшихъ вѣковъ. На Сѣверѣ уцѣлѣла только громада пирамидъ, принадлежащая Мемфискимъ династіямъ; но заклейменныя проклятіемъ народа и отсутствіемъ изящныхъ

чается въ томъ, что онъ предполагалъ, что Ѳивы существовали до Моисея, т. е. въ доисторическое время, что противорѣчитъ болѣе точнымъ свѣдѣніямъ объ этомъ вопросѣ, но не противорѣчитъ возможности существованія первоначальнаго южнаго центра, который однако недостаточно основательно отождествляется здѣсь съ Ѳивами. *Изд.*

*) Хета. *Изд.*

формъ, онѣ доказываютъ только то, что ихъ создало не жизненное стремленіе Египта, а злоупотребленіе власти, поработившее вольную жизнь художественнаго племени.

Исторія религіи Египетской болѣе или менѣе повторяется въ цѣломъ мірѣ. Волненіе человѣческихъ судебъ приводило всѣ народы въ безпрестанное столкновеніе и мѣшало всѣ разнородныя стихіи племенъ и образованія. Синкретизмъ, болѣе или менѣе явный, составляетъ всѣ древнія миѳологіи посредствомъ грубаго срощенія, или искусственнаго сплавленія, или смѣшенія органическаго, сотворившаго новыя системы. Кромѣ вліяній чуждыхъ, внутренняя сила мысли въ своихъ развратныхъ страстяхъ или благородныхъ порывахъ вездѣ измѣняла первыя основы вѣрованія. Исторія человѣчества застаетъ уже просвѣщеніе второбытное и развалины старыхъ народовъ; она находитъ уже и всѣ религіи въ ихъ второй, синкретической эпохѣ.

Извѣстна шутка: „хорошее общество портитъ дурные нравы". Она можетъ быть приложена къ измѣненіямъ религіозныхъ понятій. Система, ложная въ своемъ основаніи и требующая совершеннаго уничтоженія для блага и достоинства человѣческаго, можетъ имѣть наружныя примѣты гармонической полноты и заслуживать нѣкоторое уваженіе хоть со стороны логической или художественной. Отрывки другой лучшей системы, вкрадываясь въ худшую, но не измѣняя коренныхъ ея началъ, отнимаютъ у нея даже красоту стройнаго развитія. Смѣшеніе обращаетъ въ ядъ самыя безвредныя вещества и самыя чистыя мысли. Такъ, Иранское поклоненіе духу, столкнувшись съ Кушитствомъ и распространяясь съ помощью меча, заразило даже стихійное вѣрованіе кровожадностью, которой въ немъ не было до тѣхъ поръ. Такъ, чувство состраданія къ старшимъ вводило у кочующихъ бѣдняковъ обычай убіенія родителей. Такъ, жажда безсмертія и чистая любовь къ отжившимъ порождали самыя отвратительныя обыкновенія. Весь народъ *Тупая* съѣдалъ своихъ покойниковъ съ великимъ и умилительнымъ торжествомъ. Вотъ желаніе безсмертія въ племени, котораго Кушитская вѣра не знала безсмертнаго духа. Бѣдный Тупая питался тѣломъ умершаго отца, чтобы дать еще жизнь, и жизнь человѣческую, его земной оболочкѣ, точно также какъ добродушный Германецъ питается книгами своихъ предшественниковъ и увѣряетъ, что онѣ въ немъ безсмертны. Глупость краснокожаго

дикаря простительнѣе полу-глупой, полу-хитрой уловки бѣлолицаго философа *). Потребность жизни загробной, соединенная съ поклоненіемъ стихійному міру, служила основаніемъ вѣры въ перерожденіе (метемпсихозисъ). Кажется, можно угадать Буддаистическое ученіе о переходѣ въ *нирвану* (мирное небытіе, свободное убѣжище долго работавшаго духа) въ разсказѣ о мнѣніи Египтянъ, будто бы души послѣ нѣсколькихъ перерожденій удаляются къ блаженнымъ богамъ. Это была тайна жрецовъ, хранителей Буддаизма, древней вѣры, родившейся у благодушныхъ, но вещественныхъ Негритянъ.

Распространеніе религій не соотвѣтствуетъ племенамъ; но характеръ племенъ имѣетъ вліяніе на развитіе религій. — Общая характеристика племенъ бѣлаго, желтаго и чернаго въ религіозномъ отношеніи. — Вліяніе племеннаго характера на развитіе Христіанства.

Распространеніе мнѣнія или вѣры не ограничивается естественнымъ раздѣленіемъ племенъ. Истина и ложь доступны или соблазнительны для всѣхъ людей. Кушитское ученіе возникло въ черной и полу-черной семьѣ народовъ, которыхъ исконное жилище было въ Африкѣ, а ранній мысленный центръ около верховій Нила, и которыхъ писаніе Израильское причисляетъ къ безстыдному роду Хама; но это же ученіе проникло съ большими или меньшими измѣненіями во всѣ области Сѣверныхъ племенъ. Точно также и Иранство измѣнило болѣе или менѣе религію многихъ народовъ, первоначально принадлежавшихъ Кушитскому ученію. Вѣра и просвѣщеніе равно принадлежатъ всякому существу мыслящему, будь его кожа черна, какъ уголь, или поэтически бѣла, какъ снѣгъ, и будь его волосы курчавымъ войлокомъ Африканца или каштановымъ украшеніемъ Англійской головы.

За всѣмъ тѣмъ, невозможно не замѣтить, что родовой характеръ племенъ имѣлъ сильное вліяніе на характеръ религій или на ихъ развитіе. Какое-то благородство и чистота отличаютъ издревле бѣлое племя въ Азіи и Европѣ. Миѳоло-

---

*) Если мнѣніе, что безсмертіе личное не принадлежитъ частному духу, основано на убѣжденіи, оно не должно распространяться посредствомъ обмана. Всякій обманъ такаго рода предполагаетъ въ одно время какую-то ограниченность ума и неблагородство души. *Примѣч. А. С. Хомякова.*

гія его разнообразнѣе и опредѣленнѣе въ своихъ очеркахъ. Въ немъ замѣтно желаніе обнять въ своемъ знаніи и въ своемъ поклоненіи весь міръ видимыхъ образовъ и отвлеченныхъ идей; въ немъ видно также какое-то равновѣсіе дѣятельныхъ и страдательныхъ способностей. Въ этомъ племени, и только въ немъ, сохранилось живое преданіе и ясное ученіе духовности Иранской. Сѣверная и Средне-Азійская желтоликая семья утратила память своей старины, не пріобрѣтая ни новыхъ истинъ, ни новыхъ заблужденій. Она отличается какимъ-то равнодушіемъ къ міру мыслей религіозныхъ и отсутствіемъ всякаго пластическаго служенія. Не принимая сильнаго вліянія извнѣ, она не умѣла сохранить ни преданія, ни ученія опредѣленнаго, и потеряла, если не свое человѣческое достоинство, то по крайней мѣрѣ важность значенія своего въ исторіи вѣрованій человѣческихъ. Даже Китай, могучее созданіе односторонней страсти къ политическому строительству, сорока-вѣковой памятникъ, котораго основаніе почти современно строенію пирамидъ, Китай менѣе бросаетъ свѣта на древній ходъ религіи, чѣмъ какая-нибудь область Семитовъ или Индо-Германцевъ, ничтожная въ своемъ значеніи государственномъ, незамѣтная на земномъ пространствѣ и давно поглощенная бурнымъ волненіемъ кочующаго человѣчества. За всѣмъ тѣмъ, раннее Иранство сохранило желтое племя отъ совершеннаго нравственнаго паденія. — Чисто-черное племя не имѣетъ ни старины писанной, ни древнихъ и ясныхъ преданій. Разбившись на мелкія общины (если можно назвать общиною случайное столпленіе нѣсколькихъ голыхъ дикарей) и разсѣявшись на свободномъ просторѣ степей, въ которыхъ человѣкъ съ человѣкомъ не имѣетъ никакого сообщенія, оно дало полную волю лѣнивой страдательности животнаго организма и утратило творческую дѣятельность духа. Мысль согрѣвается мыслію чужою, долгое отшельничество глазъ на глазъ съ вещественною природою усыпляетъ умственныя способности, отнимаетъ у нихъ сознаніе собственныхъ силъ и пріучаетъ ихъ рабски повиноваться неизбѣжнымъ законамъ видимаго міра. Пустыня сводитъ человѣка на степень животнаго, и

бѣдный Негръ, начавшій свою умственную жизнь подъ вліяніемъ мертвящаго Буддизма, сохранилъ отъ него только страсть къ символамъ, забывъ ихъ коренной смыслъ. Символъ перешелъ въ амулетъ, амулетъ въ фетишъ, и черный житель Африки почти сравнился съ орангъ-утангомъ, въ свидѣтельство человѣческаго безсилія и въ соблазнъ ученой Германіи.

Замѣчено, что люди болѣе дичаютъ подъ благодатнымъ небомъ тропическихъ странъ, чѣмъ подъ вліяніемъ суроваго Сѣвера. Всю разницу приписываютъ, въ одномъ случаѣ — отсутствію, въ другомъ—необходимости борьбы. Прибавимъ: необходимости борьбы соединенными силами, и толкованіе будетъ справедливо. Борьба съ природою требуетъ дѣятельности общественной, а не частной, и не борьба, а общество облагораживаетъ человѣка. Выселенцы семей, утратившихъ преданіе о необходимости общества, остаются дикарями даже въ самой холодной и неблагодарной землѣ. Таковы жители Огненной Земли, которыхъ предки когда-то населяли богатую пустыню подъ-экваторную. Совершеннаго одичанья не найдешь на островахъ. Морская природа удерживаетъ въ тѣсныхъ границахъ разбродъ первоначальныхъ семей и заставляетъ ихъ, поневолѣ, жить другъ съ другомъ. Но дайте имъ вольное кочевье пространнаго материка — и потомъ полюбуйтесь на Эндамена Новой Голландіи, на Патагонца южной Америки и на лѣсного Кафра или Готтентота Африканской оконечности. Негръ, предавшійся вполнѣ жизни тѣлесной, нигдѣ не могъ достигнуть высокой образованности или великаго значенія историческаго; но увлеченный другими племенами, онъ раздѣлялъ ихъ дѣятельность и измѣнялъ ихъ характеръ. Такъ, на Сѣверо-востокѣ Африки примѣсь Негрскаго племени (которую легко можно доказать изображеніями Сфинкса и портретами 18-й династіи Египетской) дала просвѣщенію односторонность вещественнаго развитія, создавшаго всю нелѣпость Кушитства и все величіе его памятниковъ. Такъ, эта же самая примѣсь, соединившись съ воинственною энергіею желтаго племени, дала полный разгулъ кровожаднымъ страстямъ и была источникомъ всѣхъ ужасовъ людоѣдства, которымъ отличаются оливковое населеніе Полинезіи и часть полу-чернаго населенія Америки. Впрочемъ, самое людоѣдство, по всей вѣроятности, было основано на ложныхъ по-

нятіяхъ пантеистическаго Шиво-Буддаизма, объясненныхъ прихотью неразумнаго произвола. Отправляясь отъ одной и той же мысли, что безсмертіе человѣка неразлучно съ его тѣлесною оболочкою, Тупая съѣдаетъ отца своего, чтобы доставить ему благородную жизнь человѣческаго организма, а Ново-Зеландецъ и людоѣдъ Полинезійскій съѣдаютъ убитаго непріятеля, чтобы превратить его бытіе въ свое собственное и лишить его загробной жизни, связанной съ отдѣльнымъ существованіемъ тѣла, не поглощеннаго другимъ человѣческимъ тѣломъ.—Въ первоначальномъ служеніи законамъ необходимости было, какъ мы уже сказали, соединеніе Будды и Шивы. Страстная дѣятельность бѣлаго племени жадно бросилась къ дѣятельному Шиваизму, который и является почти безъ примѣси Буддаизма въ Кушитствѣ Египта, Палестины, Ассиріи и другихъ областей. Рабская и лѣнивая покорность Негра и безформенная отвлеченность желтаго племени живѣе впитали въ себя ученіе Будды, ученіе безформенное и лѣнивое; но странствующая жизнь, бурное море, борьба военная придали Шиво-Буддаизму Полинезійскому и Американскому безумную свирѣпость, съ которой не могъ сравниться даже чистый Шиваизмъ въ бѣломъ племени.—Впрочемъ, постоянство религій и, въ тоже время, постоянство племеннаго духа явны въ двухъ примѣрахъ весьма разительныхъ. Въ Эѳіопіи, въ древнемъ Египтѣ, въ Средне-Азійской системѣ, въ Японіи и въ преданіяхъ Американскихъ повторяется одно и тоже характеристическое явленіе, именно, раздѣленіе власти на правящее единодержавіе и на ѳеократію, держащую правительство подъ своею опекою. Нигдѣ, кромѣ земель Буддаистскихъ, мы не видимъ подобнаго устройства, и оно встрѣчается почти вездѣ, гдѣ только преобладаетъ Буддаизмъ, не смотря на разнородность племенныхъ началъ. Трудно сказать, что́ было основою этого раздѣленія властей; но оно имѣетъ нѣкоторое сходство съ самимъ раздѣленіемъ духа и міра въ Буддаизмѣ, съ тою только разницею, что въ ученіи духъ рабствуетъ, въ практикѣ государственной ѳеократія преобладаетъ. Другой примѣръ, свидѣтельствующій о важности народныхъ характеровъ, встрѣчаемъ мы въ Европѣ. Германское племя является намъ издревле служителемъ вѣрованія умозрительнаго, безъ всякихъ образовъ и безъ всякой пластической оболочки. Когда свѣтъ

Христіанства озарилъ Европу, и постепенныя измѣненія, чуждыя его истинному духу, вызвали реформу; когда изъ среды угнетенныхъ Славянъ раздался голосъ Гуса, гремящій противъ злоупотребленій Западной церкви, Германія устремилась въ новооткрытый путь и сбросила всѣ оковы формальности религіозной. Древній характеръ племени, описаннаго Тацитомъ, воскресъ; составились новыя христіанскія общества, стремящіяся поклоняться духомъ первоначальному Духу и отвергнуть всѣ видимые образы и символы. Таково было направленіе Германской реформы; въ Германіи развилась она, въ ней принесла свои плоды, добрые и злые, и не перешла нигдѣ предѣловъ племеннаго раздѣленія.—Древній міръ продолжаетъ отзываться въ новомъ. Характеръ строго-логической формальности, свойственный Риму, впитавъ въ себя Эллинское поклоненіе красотѣ, проникъ во всѣ части, во весь бытъ, въ соки и кровь собственно-Римскаго міра, т. е. областей западныхъ, созданныхъ Римомъ, а не восточныхъ, отчасти сотворившихъ Римъ и сохранившихъ всегда свое умственное превосходство. Таковъ былъ Западъ языческій, таковъ и христіанскій, строго-логическій и мелочно-формальный. Но поклоненіе красотѣ наружной, завѣщанное Элладою Риму, а Римомъ всему Западу, придало чудную красоту и величавую прелесть западному развитію. Тамъ образовалось искусство христіанское, и мысль заковалась въ цѣпи вѣрованія полу-языческаго по наружности, полу-юридическаго по развитію. Эллада, побѣдившая Римъ, была въ самой себѣ побѣждена Восточною мыслію. Міръ Славянскій, котораго сказочное человѣкообразіе служило колыбелью религіозному человѣкообразію Эллады, никогда не развивалъ въ себѣ этаго исключительнаго стремленія: напротивъ того, на Сѣверѣ, увлеченный вліяніемъ Индустана, переданнымъ ему черезъ Волжскій торговый путь, или повинуясь коренному сродству съ мыслію Индустана, онъ облекъ свою религію въ многочисленные, но безобразные символы. Единство духа Восточнаго высказалось къ Элладѣ и областяхъ Славянскихъ; онѣ требовали символовъ, но были равнодушны къ нимъ. Чуждыя юридической формальности Рима, онѣ развивали мысль христіанскую, но не заковывали ея въ чисто-логическій силлогизмъ. Для нихъ образъ былъ одеждою, а не цѣпью. Такъ составились въ Европѣ три ученія

христіанскія, которыхъ источникъ скрытъ въ мірѣ до-христіанскомъ: Германское, безформенное; Восточное или Греко-Славянское, облеченное въ символы, но свободное отъ самихъ символовъ; Западное или Римское, логическое, какъ гражданскій законъ Рима, и колѣнопреклоненное предъ красотой символа, какъ Эллинская древность.

Общій выводъ предыдущаго изложенія: трое главныхъ первоначальныхъ племенъ; два начала вѣрованія—въ первобытную необходимость и творческую свободу.—Началамъ вѣрованія соотвѣтствуетъ общій характеръ просвѣщенія.

Мы видѣли, что изъ пяти отдѣленій великаго семейства человѣческаго, оливковое Полинезійское и краснокожее Американское (эти названія впрочемъ только приблизительныя) исключаются строгимъ историческимъ розысканіемъ. Безпристрастный изслѣдователь признаетъ въ одномъ смѣсь желтаго Средне-Азійскаго племени съ чернымъ Африканскимъ Мулатомъ и отчасти (какъ видно изъ распространенія языка Кави) съ бѣлоликимъ Иранцемъ. Жители Америки возведены къ тѣмъ же источникамъ, слившимся подъ другими условіями и въ другихъ количественныхъ отношеніяхъ. Критика религіозныхъ преданій довела науку до тѣхъ же самымъ простыхъ результатовъ, до которыхъ достигало неиспорченное чувство художнической истины. Всякій живописецъ давно разрѣшилъ бы однимъ взглядомъ вопросъ, надъ которымъ трудилась и до сихъ поръ трудится кропотливая ученость.

Трое главныхъ первоначальныхъ племенъ составляютъ весь итогъ рода человѣческаго. Два начала вѣрованія, въ первобытную необходимость и творческую свободу, Кушитство и Иранство, обнимаютъ собою всѣ древнѣйшія религіи и всѣ ихъ позднѣйшія смѣси.

Раздѣленію въ источникѣ или окончательномъ выраженіи всякаго просвѣщенія, въ вѣрѣ, должно было соотвѣтствовать раздѣленіе просвѣщенія вообще.

Двѣ системы письменности: образная и гласовая.—Двоякое подраздѣленіе каждой изъ нихъ. Ихъ характеристика.

Письменность, по знакамъ своимъ, представляетъ намъ двѣ системы: гласовую и образную. Эти двѣ системы дѣлятся снова каждая на два отдѣла: на гласовую полную и неполную, на

образную чистую и мѣшанную или естественную и условную. Гласовая полная выражаетъ всѣ звуки, неполная—однѣ только согласныя.

Отъ этого произошло нелѣпое мнѣніе нѣкоторыхъ ученыхъ, будто бы гласныя должны называться не звуками, а тонами. Противъ такого вздора не нужно спорить. Гласная содержитъ въ себѣ и звукъ и тонъ. Гласовая же азбука безъ гласныхъ есть неполная или условная.

Система образная, чистая или естественная, выражаетъ образъ или мысль, безъ всякого отношенія къ звуку. Начало ея—портретъ, развитіе—метафора. Система условная или смѣшанная разнообразна до безконечности. Она принимаетъ въ себѣ сокращеніе естественныхъ знаковъ, подобія звуковъ, начальные звуки словъ, подобія мыслей, систематическое дробленіе мысли согласно съ ученостью или полуученостью народа и т. д. Письменность гласовая, азбука, принадлежитъ только одному какому нибудь языку и нарѣчію, неполная гласовая или условная можетъ принадлежать нѣсколькимъ нарѣчіямъ одного языка. Образная чистая (гіероглифъ) принадлежитъ всему міру и всѣмъ языкамъ. Условная снова приходитъ въ зависимость отъ языка и развитія каждаго народа. Такъ, напр., Китайскія письмена неспособны для другаго какого нибудь просвѣщенія.

Гласовая система почти неподвижна. Формы буквъ могутъ измѣниться, но начала остаются тѣже. Чтеніе съ права на лѣво, съ лѣва на право, соединеніе ихъ въ *вустрофедонъ*, чтеніе съ низу въ верхъ или съ верху въ низъ, не составляютъ никакой коренной разницы. Половина грамотныхъ дѣтей изъ шалости перепробовали всѣ эти грамоты. Гіероглифическое или образное письмо подвержено безчисленнымъ измѣненіямъ: оно живетъ жизнью совершенно отдѣльною отъ самаго языка и можетъ сдѣлаться или чисто-условною алгеброю мысли, какъ у Китайцевъ, или, посредствомъ сокращенія знаковъ (при необходимости выражать имена собственныя) полугласовою и гласовою азбукою.

Гласовое письмо принадлежитъ Иранскому просвѣщенію, образное Кушитскому.

Безъ всякаго изслѣдованія историческаго, при одномъ поверхностномъ взглядѣ на обѣ системы, можно сказать a priori, что гласовое письмо принадлежитъ Ирану, гіероглифъ—Кушу. Звуки языка, въ своемъ прихотливомъ разнообразіи, движутся свободно и независимо отъ природы внѣшней. Гласовая азбука, въ своей рабской зависимости отъ языка, сохраняетъ свободу мыслящаго духа. Гіероглифъ ставитъ мысль человѣка въ рабскія отношенія къ внѣшней природѣ. Онъ долженъ исказиться, чтобы получить свободу. Все внѣшнее и видимое живо и ясно представляется письменами гіероглифическими; все внутреннее, духовное, отвлеченное для нихъ недоступно. Видимый и невидимый міръ доступны мысли, слову и гласовымъ письмамъ.

Мы говоримъ о гіероглифахъ въ ихъ первоначальной простотѣ, а не въ позднѣйшемъ измѣненіи. Китайскіе писатели выражаютъ самыя отвлеченныя понятія знаками происшедшими изъ гіероглифическаго письма. Должно замѣтить, что письмена гласовыя сохраняютъ неизмѣнность языка. Условные знаки мысли даютъ языку полную свободу измѣняться, но сохраняютъ неподвижность мысли. Какъ бы ни обогащался разумъ человѣческій новыми познаніями и открытіями, азбука будетъ служить полнымъ выраженіемъ всѣхъ его мысленныхъ богатствъ. Дайте новую систему наукѣ,—прежніе знаки образной грамоты сдѣлаются безсмысленною арабескою. Это легко пойметъ всякій, кто знаетъ сокращенные формулы химическаго разложенія. Вотъ одна изъ причинъ загадочной неподвижности Китая.

Первоначальная гласовая азбука выражала гласныя, такъ же какъ и согласныя. Отсутствіе гласныхъ въ азбукахъ Семитическихъ объясняется свойствомъ языка.

Нелѣпо бы было предполагать, что первая азбука гласовая не выражала гласныхъ буквъ. Тотъ, кто замѣтилъ разницу между звуками *ли* и *ри*, конечно долженъ былъ замѣтить разницу между *ли* и *ла*. Прибавимъ къ тому, что почти во всѣхъ языкахъ есть цѣлые слога, составленные изъ одной гласной. Допустивъ, что въ каждой отдѣльной гласной скрыто приды-

ханіе, мы не можемъ предположить, чтобы вздумалось изобрѣтателю письменъ изобразить придыханіе безъ гласной, которая даетъ ему характеръ и смыслъ.

Очевидно, тотъ, кто доказываетъ придыханіе въ отдѣльной гласной, признаетъ его ничтожность въ сравненіи съ гласной буквою. Никому въ голову не придетъ доказывать существованіе звука, который для всѣхъ замѣтенъ. Отсутствіе гласныхъ у Семитовъ и Арамейцевъ объясняется, какъ извѣстно, изъ свойствъ языка, раздѣленнаго на многія нарѣчія съ неизмѣнными согласными и измѣняющимися гласными. Не въ этихъ народахъ должны мы искать колыбель письменности гласовой.

Время и мѣсто происхожденія разныхъ письменныхъ системъ. — Письмена Египетскія, Китайскія.—Онѣ соотвѣтствуютъ двумъ подраздѣленіямъ Кушитскаго религіознаго начала, собственно стихійному поклоненію, Буддаизму.

Трудно сказать, какая область можетъ похвалиться изобрѣтеніемъ письменъ. Можетъ быть, каждая система родилась въ одно время, или въ разныя времена, въ разныхъ мѣстахъ, отдаленныхъ другъ отъ друга. Одинъ фактъ не подлежитъ сомнѣнію, это тотъ, что Египетъ ни отъ кого не заимствовалъ своей первоначальной грамоты и что эта грамота была чисто-образная, гіероглифъ въ своей первобытной простотѣ. Кушитство перешло изъ Эѳіопіи въ Египетъ, но мысль человѣка уже подвинулась впередъ, не смотря на оковы стихійнаго служенія. Отсутствіе гіероглифовъ въ Индіи и на Востокѣ доказываетъ, что начала религіозное и племенное были уже перенесены съ береговъ Африки въ южную и островную Азію прежде, чѣмъ Египетъ достигъ своей самостоятельной жизни. Нельзя отрицать связи между системою Китайцевъ и Египетскою, но невозможно и доказать прямую зависимость Китайскихъ письменъ отъ Египетскихъ. Гораздо яснѣе происхожденіе Американскихъ изображеній и письменнаго значенія узловъ изъ Азіатскаго начала; ибо сами Китайцы свидѣтельствуютъ о своихъ древнихъ узловыхъ письменахъ, и такіе же узлы до сихъ поръ еще употребляются въ нѣкоторыхъ островахъ Полинезіи.

Впрочемъ, узлы никогда не были и быть не могли ничѣмъ

инымъ, кромѣ походнаго письма, изобрѣтеннаго необходимостью во времена, когда неизвѣстны были матеріалы удобные къ перевозкѣ, и въ тоже время способные къ принятію письменныхъ знаковъ. Быть можетъ также, они были удѣломъ низшихъ классовъ, которыхъ хитрая таинственность высшихъ сословій не допускала до знанія полной грамоты. Во всякомъ случаѣ они нигдѣ не были единственнымъ письмомъ, а только вспомогательнымъ. Полная письменность Мексики истекаетъ изъ системы гіероглифической. Тоже самое ясно и для Китая, хотя нѣтъ настоящихъ гіероглифовъ на древнѣйшихъ его памятникахъ.

Говоря, что Китай не представляетъ совершенныхъ гіероглифовъ, мы подразумѣваемъ тѣ изображенія, которыхъ первообразы даются природою видимою; ибо въ другомъ смыслѣ вся письменность Китайская есть не что иное, какъ гіероглифическая. Быть можетъ, и даже очень вѣроятно, отслѣдятъ переходъ образа естественнаго въ условныя формы, принятыя Китайцами; но во всякомъ случаѣ очевидно, что въ Китаѣ переходъ этотъ былъ быстръ и не имѣлъ уже прямаго сношенія съ позднѣйшимъ развитіемъ письменности Египетской, таинственной жреческой, или народной. Рожденная на берегахъ Гоанъ-го или принесенная извнѣ, мысль о письменахъ, выражающихъ не слово, а понятіе, развилась тамъ самобытно и независимо отъ другихъ народовъ. Но печать Кушитскаго направленія лежитъ на ея началѣ. Грубый рисунокъ, сокращенный и искаженный въ безобразное соединеніе черточекъ, ни на что непохожихъ, вотъ Китайское письмо въ его первобытной формѣ. Вещественный взглядъ на вещественный міръ принадлежитъ крайней оконечности Востока Азіатскаго, какъ и Сѣверо-восточной Африкѣ, откуда разливалось ученіе Кушитовъ. Раннее вліяніе другихъ стихій уничтожило всѣ слѣды ихъ грамотности въ Индустанскомъ полуостровѣ, если они когда нибудь тамъ существовали; ибо Ирану принадлежала область мысли, слова и краснорѣчиваго письма, также какъ Кушу принадлежала безмолвная борьба съ природою и величіе колоссальнаго зодчества.

Въ ходѣ письменности гіероглифической повторяется общее движеніе Кушитства. Основное ученіе его было — преобладаніе вещественной необходимости, т. е. не отрицаніе духа, но отрицаніе его свободы въ проявленіи. Таковъ коренной Шиво-Буддаизмъ. Между тѣмъ какъ въ Иранствѣ все развитіе отправлялось отъ понятія о свободѣ общаго духа, все творящаго, о произволѣ частнаго духа, все искажающаго, и не носило въ себѣ сѣмени внутренняго разъединенія, Кушитская система бросала въ душу человѣческую зародышъ непримиримаго раздора черезъ поклоненіе угнетающему веществу и болѣе благородное, но совершенно отвлеченное поклоненіе угнетенному и безсильному духу. Мы видѣли, что крайности безумной вещественности и безумной духовности, стремящейся къ самоумерщвленію, возникли изъ одного и того же начала. Ирану свято было все, даже вещественное, въ чемъ проявлялся духъ свободный и творящій; святъ былъ звукъ слова, облекающаго мысль, и свято было письмо, условный образъ, данный этому звуку. Кушу свято было вещество грубое, стихійное и безсмысленное, свято было художество, естественный образъ его бытія, и гіероглифъ, полуестественный образъ его дѣйствія. Съ другой стороны, въ таинственномъ Буддаизмѣ свято было только полное отсутствіе всякой вещественности,— неподвижность, молчаніе и смерть. Изъ простой системы гіероглифической, дѣйствіемъ Буддаизма, должна была выйти новая система, чуждая естественному образу и не скованная подражаніемъ звуку: система чисто-условная, стремящаяся найти для мысли выраженіе новое, слово беззвучное, образъ отвлеченный отъ всѣхъ законовъ естественности, т. е. нотація или алгебра понятій. Таково письмо Китайское.

Въ Африкѣ и странахъ, въ которыхъ преобладалъ Шиваизмъ, не находили еще слѣдовъ подобной письменности. По свидѣтельству весьма вѣроятному, списокъ древне-Китайской надписи, показанный Англичанами въ Индустанѣ мнимому колдуну Персіянину, былъ признанъ имъ за собраніе знаковъ гіероглифическихъ, весьма знакомыхъ всему почтенному цеху колдуновъ. Помня уже объясненное нами Кушитское происхожденіе волхвованія, мы не находимъ

никакой причины отвергнуть свидѣтельство Англичанъ и Персіянина, хотя не приписываемъ ему излишней важности [1]). Многое могло быть и было такаго, которое уже стерто вѣками и забыто людьми.

Сравнительная новость слоговой азбуки Средне-Азійской и письменъ Сиро-Арамейскихъ (безъ гласныхъ).

Въ системѣ гласовыхъ письменъ представляется, кромѣ азбуки отдѣльныхъ звуковъ, азбука слоговъ, которая принадлежитъ Средней Азіи. Сравнительная новость Средне-Азійской письменности и явная искусственность слоговой азбуки исключаютъ ее изъ числа системъ первоначальныхъ, такъ же какъ другія несомнѣнныя причины исключаютъ Семитическую и Арамейскую грамоту, въ которыхъ гласныя не имѣютъ опредѣленныхъ знаковъ. Вліяніе Аравіи, желаніе просвѣщенныхъ затруднить доступъ къ просвѣщенію и, можетъ быть, педантство, которое такъ же мало было чуждо древнему, какъ и нашему времени, распространило употребленіе письменъ Сиро-Арамейскихъ даже въ тѣхъ областяхъ, у которыхъ была нѣкогда азбука разумная и полная.

Почти безполезно бы было искать причину этой перемѣны. Легко найти доказательство прихоти; невозможно сказать, изъ какихъ ложныхъ понятій она возникла. Въ азбукѣ Тагала иногда не пишутся даже согласныя; почему, неизвѣстно. Но вѣрно то, что воздѣйствіе письма на языкъ говоренный мало-по-малу исключаетъ даже изъ произношенія написанныя буквы. Нѣтъ сомнѣнія, что весь Юго-западъ Азіи когда-то употреблялъ полную азбуку. Это можно съ достовѣрностью сказать объ Евреяхъ и Финикійцахъ; ибо Финикія передала Элладѣ знаки для гласныхъ, какъ видно изъ древне-Элидскихъ, Нанійскихъ, Петилійской, Кріасейской [2]) и многихъ другихъ надписей. Но самое уничтоженіе гласныхъ знаковъ отчасти доказываетъ, что Сиро-Аравійскія письмена заняты отъ другихъ народовъ. Древнія Ликійскія (Славянскія) [3]), Карійскія и вообще Мало-Азійскія надписи писаны азбуками полными.

---

[1]) Такаго рода небрежная замѣтка ясно доказываетъ, что Записки не подвергались не только переработкѣ, но и пересмотру. *Изд.*

[2]) Петелія древне-Греческій городъ на Вост. берегу Бруціума; Крія, Кріасса городъ, причисляемый нѣкоторыми къ Ликіи, другимъ къ Каріи. *Изд.*

[3]) Образцы Ликійскихъ двуязычныхъ надписей приведены въ изд. Геродота Раулинсона т. I. 557 и сл. *Изд.*

Родина гласовыхъ письменъ Ирана.—Клинообразное письмо—развитіе первоначальной азбуки Иранской.—Древность грамотности у Германцевъ и Славянъ.—Разборъ нѣкоторыхъ словъ, относящихся къ грамотѣ.

Страна Вендовъ и Сѣверныхъ ихъ сосѣдей, Иранцевъ—Азовъ и Вановъ или Сѣверный Индустанъ, суть, безъ сомнѣнія, родина письменъ гласовыхъ. Отъ нихъ родилась и Эллино-Римская грамота, и руны Скандинавіи и Вендіи, и буквы Персіи, Арменіи и Сиро-Палестины. Ученыя розысканія, такъ же какъ и апріористическое разсужденіе, даютъ одинъ и тотъ же выводъ.

Трудно доказать, чтобы Санскритская письменность была новѣе собственно-Иранской. Но такое предположеніе очень вѣроятно, во-первыхъ потому, что весь міръ Индустанскій есть смѣшеніе разноначальныхъ колоній; во-вторыхъ, по самой искусственности многихъ Санскритскихъ знаковъ и по нѣкоторымъ признакамъ слоговаго сочетанія буквъ безъ строгаго наблюденія за порядкомъ, въ которомъ онѣ слѣдуютъ одна за другой въ произношеніи. Кажется, тотъ же выводъ подтверждается множествомъ сложныхъ согласныхъ, пропущеніемъ звука *а* краткаго и отсутствіемъ сходства между Западными и Индустанскою азбуками.

Первоначальные знаки, вѣроятно, были весьма просты, и хотя нѣтъ никакой причины предполагать, чтобы клинообразное письмо было непремѣнно древнѣйшимъ изъ всѣхъ, но сравненіе древнѣйшихъ памятниковъ приводитъ къ тому заключенію, что звуки коренные были изображаемы соединеніемъ и пересѣченіемъ прямыхъ черточекъ. Клинообразныя письмена представляютъ намъ только приспособленіе той же азбуки къ украшенію памятниковъ и къ упорству камня, на которомъ чертились надписи.

Отъ этого клинообразное письмо Вавилонскихъ кирпичей представляетъ уже многія округленія, смѣсь клина и крючка: мягкость глины позволяла удаляться отъ прямыхъ линій. Съ другой стороны, надписи Славянъ Ликійскихъ, Карійцевъ и древне-Эллинскія содержатъ въ себѣ много сходства съ клинообразными письменами Это особенно разительно въ Эолійской надписи, въ которой буквы. *л, е, і, с* имѣютъ формы совершенно напоминающія Персеполитанскую азбуку.—До сихъ поръ, кажется, не прилагали еще къ

разбору древне-Зендскихъ начертаній на камнѣ аналогіи, которая могла существовать между ними и старыми памятниками письменности Эллинской и Мало-Азійской. По всей вѣроятности, такое сравненіе повело бы къ счастливому результату. Но должно помнить, что стихіи Эллинскаго просвѣщенія шли въ одно время съ Юга и Юга-востока, съ Востока и Сѣверо-востока. Сходство тѣмъ важнѣе, чѣмъ Эллинская надпись ближе къ древнему Иранскому началу по характеру діалекта и по порядку буквъ. Въ чтеніи съ лѣва на право безспорно найдется болѣе общаго съ первобытнымъ Ираномъ, чѣмъ въ обратномъ. *Вустрофедонъ*, какъ мешеунокъ, не заслуживаетъ особеннаго уваженія; но кажется должно изучить преимущественно надписи, принадлежащія странамъ и племенамъ Сѣверной Греціи, менѣе подвергшейся вліянію Египто-Финикійскихъ колонистовъ.

Народы, не приписывающіе себѣ изобрѣтенія письменъ, не должны ни въ какомъ случаѣ считаться ихъ изобрѣтателями, кромѣ тѣхъ племенъ, которыхъ древность была затеряна и поглощена въ бурляхъ войны и чужеземныхъ нашествій. Такія племена могли имѣть старую славу, про которую сами забыли. Вообще же хвастливость такъ естественна всѣмъ людямъ, что никому не приходило въ голову отрекаться отъ великаго изобрѣтенія, а многіе себѣ приписывали чужую заслугу. Слова, обозначающія чтеніе, писаніе, книгу, буквы и такъ далѣе, могутъ иногда дать намъ легкое средство узнать давность народной письменности. Но вообще это относится только къ сравнительной давности; ибо первобытной письменности гласовой нигдѣ искать нельзя, кромѣ самаго Иранскаго центра, т. е. земель на Югѣ отъ Каспія и на скатахъ Араратской и Демавендской горной цѣпи съ ея отрогами. Туда указываютъ всѣ вѣроятности и многія преданія.

Самолюбіе Кельтійскихъ филологовъ вздумало присвоивать семьѣ Кельто-Кумрической честь древняго просвѣщенія письменнаго. Для опроверженія ихъ мнѣнія достаточно одного обстоятельства: всѣ слова, касающіяся до грамоты, происходятъ у нихъ или изъ Латинскаго, или изъ Греческаго языка *). Передъ этимъ исчезаютъ всѣ

*) Первоначально авторъ почиталъ Кельтовъ племенемъ Семитическимъ; впослѣдствіи онъ призналъ ихъ за И. Германцевъ. Доказательность приведеннаго имъ аргумента могла бы имѣть мѣсто только въ случаѣ признанія ихъ

толки ученые и всѣ патріотическіе подлоги. Кстати прибавимъ, что нѣтъ ничего жальче, смѣшнѣе и нелѣпѣе усилій книжнаго народа для созданія подложной старины. Добро, при дворѣ Римскихъ епископовъ производили издавна успѣшную выдѣлку фальшивыхъ документовъ, декретовъ, дарственныхъ завѣщаній и проч.; добро, еще недавно въ области Западной церкви искажали тексты древнихъ церковныхъ писателей и печатали изданія, искусно изуродованныя, съ благословенія духовнаго начальства. Это все дѣлалось, и дѣлалось съ пользою. Правда, подлоги открылись въ позднѣйшее время, нашъ вѣкъ смѣется надъ этими дарственными завѣщаніями и декретами; сличеніе древнихъ рукописей и списковъ обличило невѣрность западныхъ изданій, и ни одинъ добросовѣстный критикъ не думаетъ ихъ защищать; но временная цѣль была по крайней мѣрѣ достигнута. Тутъ былъ соблазнъ богатствъ, и бо́льшій соблазнъ мірской власти и, величайшій изо всѣхъ, соблазнъ власти духовной. А вы изъ чего хлопочете? Не завоюете за своихъ предковъ тѣхъ странъ, которыхъ они завоевать не сумѣли; не выдумаете за нихъ тѣхъ выдумокъ, которыя имъ не дались. Обморочите съ дюжину легковѣрныхъ невѣждъ, и только. Великъ барышъ! Хорошо создавать славу настоящую или будущую, а прошлое прошло. Слава или безславіе, примемъ все безъ гордости и ропота, любя истину и справедливость и человѣческое братство. Вмѣсто безплодныхъ трудовъ для присвоенія себѣ неподобающей чести, лучше бы было Кельтскимъ филологамъ обратить вниманіе на то, что въ числѣ предметовъ, относящихся до письменности, многіе носятъ не Латинскія, а Греческія названія, или по два названія, одно Римское, другое Эллинское. Давно бы убѣдились въ истинѣ, въ которой еще сомнѣваются и которую мы вывели изъ другихъ примѣтъ: въ проповѣди вѣры и просвѣщенія, принесенной не изъ Галліи или Италіи, а изъ дальняго Эллинскаго Востока по морскимъ путямъ, искони знакомымъ смѣлому парусу Финикійскихъ Семитовъ. Никогда не должно терять изъ виду, что Кельты были вообще народъ мало образованный, воинственный и не склонный къ жизни общественной, къ мирнымъ трудамъ или градостроительству. Британія, земля классическая для Кельтовъ Галлійскихъ, училище ихъ вѣры и хранительница преданій, не знала городовъ, не сильна была въ землепашествѣ. По крайней мѣрѣ, таковъ выводъ

Семитами; ибо иначе возможная общность корней отнимаетъ у этаго довода его предполагаемый вѣсъ. *Изд.*

изъ всѣхъ Римскихъ свидѣтельствъ. Сѣверная Галлія уже не представляетъ значительныхъ селъ или укрѣпленныхъ мѣстъ завоевателю Кесарю. Города исчезаютъ, гдѣ исчезаетъ слѣдъ Славянскій. Быть можетъ, Финикійскія колоніи и сообщили начала просвѣщенія Кельтскому Эрину, это даже вѣроятно; но просвѣщеніе не всегда грамотно. Трудно, или лучше невозможно, опровергнуть доказательство, взятое изъ отсутствія самобытныхъ словъ для названія книгъ и книжной науки. Съ бо́льшимъ правомъ, чѣмъ Кельты, могутъ Германцы и Славяне присвоивать себѣ древнюю письменность. Слова Buch, schreiben, lesen, Buchstabe и другія, указываютъ на грамоту свою, незаемную, неписанную, а составленную изъ самыхъ простыхъ, естественныхъ и доморощенныхъ матеріаловъ. Слово schreiben безспорно напоминаетъ Латинское scribere (перешедшее въ Англійское scribble), но корень его чисто-Германскій и Славянскій *(скребу)*; а другія слова, или не представляютъ никакаго сходства съ языками просвѣщенныхъ жителей южной Европы, или, не смотря на сходство (lesen—legere), явно свидѣтельствуютъ о своей самобытности. Впрочемъ, смѣшно бы было искать доказательствъ, тогда какъ гласовыя руны не только ручаются за существованіе сѣверной азбуки, но и за независимость ея отъ южныхъ, съ которыми она не представляетъ большаго согласія. Чтобы сыскать буквы, похожія на Скандинавскія руны, надобно углубляться въ древность и изучать надписи того времени, когда ни Римъ, ни Эллада не усовершенствовали своихъ письменъ, а представляли еще живые слѣды Востока. Если Скандинавія принесла письменность съ Юга, можно смѣло отнести этотъ заемъ къ вѣкамъ весьма далекимъ. Первобытность формы обозначенной Нѣмецкимъ названіемъ книги или буквы (палка, Stab) указываетъ или на собственное изобрѣтеніе, или на передачу науки еще въ ея младенческомъ возрастѣ. Точно тоже должно сказать и о Славянахъ. *Писать*, *читать*, *книга*, *буква*, *азбука* и проч. не показываютъ ни малѣйшаго вліянія чужеземнаго. Въ словѣ *буква*, корень тотъ же, что̀ и въ Нѣмецкомъ Buchstabe; но форма не такъ опредѣлительна, по отсутствію характеристическаго stab. Впрочемъ, должно замѣтить, что окончаніе на *ва* обозначаетъ связку или соединеніе или множество (*Литва*, *Татарва*, *братва*, *дѣтва*, отъ древняго множественнаго на *овья* или *ове*) и соотвѣтствуетъ идеѣ о связкѣ прутьевъ или палочекъ. Еще многозначительнѣе и важнѣе слова *книга* и *читать*. Они между собою

связаны философскою мыслію и представляютъ любопытный примѣръ движенія и перехода понятій. Выводныя формы *конецъ, законъ, споконъ* (или *спочинъ вѣка*), *искони* и такъ далѣе, указываютъ на общее коренное начало *конъ*, и, можетъ быть (согласно съ *искони*) *коня* или *конь* въ смыслѣ границы или предѣла. *Конязь, князь* (котораго невѣжественная ученость выводитъ изъ Нѣмецкаго König) представляетъ значеніе главы, высшаго общественнаго чина (такъ какъ и верха въ строеніи и перекладины надъ воротами и т. д.), блюстителя закона человѣческаго и божественнаго. Отъ того, въ иныхъ нарѣчіяхъ, слова священникъ и начальникъ совершенно одинаковы. Точно также, какъ въ *князь* виденъ блюститель закона, такъ въ *книгѣ* виденъ самый законъ, и ни одинъ человѣкъ, знающій духъ Славянскаго словосоставленія, не усомнится въ правильности перехода изъ формъ *конъ* и *коня* или *конь* въ сокращенную форму *книга* съ опущеніемъ буквы *о*. Это слово имѣло очевидно значеніе устава, уложенія или законнаго обычая, духовнаго или общественнаго. *Почитать, почитанье, почтенье* указываетъ на коренное слово *читать, чтить* (отъ котораго *честь*), а *считать, счетъ* и другія, выведенныя изъ того же начала, содержатъ въ себѣ мысль, принадлежащую къ одному и тому же разряду. Слово Санскритское *чид* (понятіе) объясняетъ намъ всѣ эти выводныя слова; и Славянское *читать* представляетъ критику явное значеніе понятія, соединеннаго съ благоговѣніемъ*). Таково отношеніе между *книгою* и *чтеніемъ*, между закономъ и уваженіемъ къ закону. Тутъ еще нѣтъ ни образовъ, ни знаковъ вещественныхъ. Все еще живетъ въ мірѣ духа и понятія. Когда законъ принялъ одежду видимую и формальную, и облекся въ вещественныя письмена, разумѣнье закона сошло также въ область вещественную. *Книга* живая сдѣлалась сборомъ мертвыхъ буквъ, и живое *чтеніе* духовное сдѣлалось мертвымъ разборомъ письменъ. Тутъ все свое, самобытное, свободное отъ вліянія иноземнаго. Жизнь и логика мысли обнаруживаются въ стройномъ и постепенномъ измѣненіи словъ.—Не должно думать, чтобы я приписывалъ племени Славянскому изобрѣтеніе письменъ. Въ простотѣ и логическомъ складѣ названій я вижу только древность науки, также какъ у Грековъ, Римлянъ, Германцевъ и т. д. Я не полагаю излишней важности на свидѣтельство Чешской пѣсни о судѣ Любу-

*) Этаго этимологическаго сближенія не находимъ въ „Сравн., Русскихъ словъ, съ Санскр.“. *Изд.*

ши. Сомнѣваться въ ея подлинности и не понимать ея великаго народнаго значенія есть дѣло пристрастнаго невѣжества; но основываться на одномъ выраженіи о *доскахъ праздодатныхъ*, чтобы утверждать старую грамотность, было бы смѣшно. Изученіе словъ, касающихся до письменности, важнѣе свидѣтельства пѣсни, а еще важнѣе, можетъ быть, надпись Славянскими рунами на кумирѣ Чернобога и пограничныя надписи въ Австріи *). Во всѣхъ отношеніяхъ древняя грамотность Славянъ уже доказана, и Ликійскій памятникъ, о которомъ мы говорили, памятникъ, относящійся къ вѣкамъ почти баснословнымъ, долженъ убѣдить самаго упорнаго и безтолковаго скептика.—Слово *азбука* заслуживаетъ особеннаго разбора. Первый взглядъ на названія буквъ Славянскихъ обличаетъ уже опытъ младенчествующей мнемоники. Трудно составить полное сказаніе изо всей азбуки; иначе и быть не можетъ: многія буквы перемѣнили свои имена, многія переставлены, многія введены позднѣйшимъ временемъ (таково вѣроятно *і* десятиричное, таковы безспорно ненужныя *ксы* и *псы* и чуждыя Славянскимъ нарѣчіямъ *ѳита* и *фертъ*, звуки, которые Славяне знаютъ только по иностраннымъ словамъ). Быть можетъ, трудолюбивые филологи отыщутъ, въ чемъ состоятъ эти измѣненія и наросты; но во всякомъ случаѣ уже и теперь можно сказать не обинуясь, что имена буквъ составляли связныя рѣченія съ поучительнымъ смысломъ. Для этого достаточно вспомнить *а, б, в, г, д, е, ж, з,* или *р, с, т* (*азъ буквы вѣдаю, глаголю; добро есть жити (на) земли; рцы слово твердо* и пр.). Но составъ полнаго рѣченія, изобрѣтеннаго для облегченія учащихся грамотѣ, не доказываетъ еще, чтобы первыя названія буквъ были издревле таковыми, какими онѣ теперь, или употреблялись въ томъ смыслѣ, въ которомъ мы ихъ теперь употребляемъ. Нельзя не обратить вниманія на одно обстоятельство, весьма важное. Буква *азъ* Славянская соотвѣтствуетъ *альфа* Греческой и *алеф* Израиле-Финикійской. Когда всѣ доводы и вѣроятности относятъ первую гласовую письменность къ горно-Иранскому центру, сочтемъ ли за случайность сходство этихъ трехъ названій съ именами благороднаго Иранскаго племени, нѣкогда грозившаго Индустану и Персіи и, наконецъ, завоевавшаго Скандинавскій полуостровъ, съ Азами, иначе Альфами (смотри пѣснь о сватовствѣ Фрейра)? Такая слава достойна такаго великаго на-

*) О какихъ надписяхъ упоминается—трудно сказать. *Изд.*

рода. Мы видѣли, что въ самомъ Иранѣ была великая борьба между Мидо-Пареянскою (Аланъ-Азскою) семьею и южною, Парсійскою. Побѣда была рѣшена могуществомъ дома Кеанидовъ, котораго слава была впослѣдствіи времени усвоена побѣжденными, но почти единокровными Азами. Имя дома Кеанидовъ сохранилось въ первомъ слогѣ именъ Кай-Косру, Кай-Кавусъ и Кай-Кобадъ. Китайцы, говоря о царствѣ южныхъ Азовъ и столицѣ ихъ Аланми, называютъ царскій родъ потомками Хао-ву. Египетскіе памятники представляютъ надпись Камбизову, которая гласовыми знаками даетъ форму: *к. м. б. а. в* [1]). У Египтянъ и Китайцевъ нельзя не узнать *Кай-Кавуса и Кай-Кобада.* Преданіе и сказки сохранили намъ формы, близкія къ исторической; поэтому позволительно предположить въ нихъ и содержаніе отчасти историческое. Мы видѣли, что Кай-Кавусъ осаждалъ въ горахъ Мазендерана гору, т.-е. крѣпость, Азпурзъ, очевидно Азбургъ [2]), и что Дивъ Сефидъ и прочіе Дивы ее защищали. Узнавъ единство Азовъ и Дивовъ, мы можемъ еще глубже въ темныхъ вѣкахъ прослѣдить туже борьбу еще при баснословномъ Тахмураспѣ. Не признавая его за Джемшидова отца (по Моджмель-аль-Теварекъ), ибо Джемшидъ есть безспорно олицетвореніе Бактріянскаго племени и отголосокъ незапамятной старины [3]), мы не можемъ отказать Тахмураспу и сказанію объ немъ въ существованіи историческомъ и великой древности. Побѣды Тахмураспа увѣковѣчены въ его прозвищахъ *Рибавендъ* (побѣдитель Вендовъ) и *Дивбендъ* (побѣдитель Дивовъ, Азовъ). Мѣсто его побѣдъ *Ма-Зенд-Иранъ* (великій Зендскій Иранъ) и *Демавендъ,* въ которомъ мы опять находимъ корень *Вендъ* при сомнительномъ *Дема* (отъ дома, отъ народа, отъ земли или отъ оплота?). Тутъ коренныя жилища соперниковъ - братьевъ, Западныхъ Азовъ и Восточныхъ Вановъ; тутъ поле ихъ старыхъ битвъ и старыхъ союзовъ. Находя въ одномъ прозвищѣ имя Вановъ (Вендовъ), мы имѣемъ еще болѣе причинъ утверждать, что догадка объ единствѣ Дивовъ Персидскихъ и Азовъ основана на истинѣ. Тахмураспъ побѣдилъ Дивовъ и заключилъ ихъ въ Демавендѣ; но, побѣдивъ (такъ свидѣтельствуетъ преданіе), отъ нихъ же принялъ ученіе и по ихъ примѣру ввелъ въ царствѣ своемъ великую мудрость

---

[1]) Египетская форма для имени Камбиза-Камбатетъ. *Изд.*

[2]) Шпигель (Eran. Alterth. I. 586) эту гору упоминаетъ подъ именемъ Испруджъ (Isprug. Jsperiej въ Бундегешѣ). *Изд.*

[3]) Онъ есть Іима (Jima) Азьесты. *Изд.*

чтенія и писанія. Не явно ли, что за эту великую мудрость Азы назывались Дивами и слыли колдунами, и что за нее прекрасный Демавендъ получилъ такую же дурную славу, какъ Нѣмецкій Брокенъ и Русская Лысая Гора? Такимъ образомъ, сказочныя воспоминанія Персіи открываютъ намъ въ самомъ Иранѣ истинную колыбель гласоваго письма и объясняютъ причину, по которой первая буква азбуки Славянской, Еврейской и Эллинской носитъ имя изобрѣтателей Азовъ (иначе Альфовъ, по пѣснямъ Скандинавскимъ и по формѣ названія Авганистана, т. е. Альфъ-Банистана, Санскритскаго Аза-Вана). Эта слава, вѣчно памятная и вѣчно благодѣтельная, лучше ихъ воинственныхъ подвиговъ и кровавой чести побѣдъ. Скандинавы могутъ гордиться своими предками.

Постепенныя измѣненія въ азбукахъ.

Грамотность, переходя отъ народа къ народу, измѣняетъ свои знаки, соображаясь съ разницами нарѣчій, письменныхъ матеріаловъ и употребленія при зодчествѣ или таинствахъ, при храненіи уставовъ, или при бытовыхъ сношеніяхъ между людьми. Художество пестрило и украшало азбуку, бѣглое письмо сокращало и упрощало ее. Передача грамоты была не простою передачею письменъ, но передачею письменности, т. е. мысли объ изображеніи звуковъ посредствомъ видимыхъ знаковъ. Догадка народовъ отвергала буквы безполезныя и прибавляла недостающія.

Надобно отнести къ позднѣйшему времени остроумную догадку употреблять азбуки, несообразныя съ требованіями языка. Въ этомъ честь и слава новой Европѣ, Славянамъ паче всѣхъ, за введеніе Латинской азбуки, которая ихъ заставляетъ писать вопреки здравому смыслу и соединять двѣ, три согласныя, для выраженія одного простаго звука. Честь и слава Нѣмцамъ за ихъ це-га и эсъ-це-га, Французамъ за ихъ *c*, который то *c*, то *к* и пр. и пр. Впрочемъ, эта путаница отчасти объясняется измѣненіемъ въ произношеніи словъ. Русскіе отстали отъ Запада и держатся азбуки, выражающей всякій простой звукъ одною простою буквою. Не догадались мы потянуться за Западомъ. Замѣтимъ, что знакъ безгласный, *ъ*, былъ употребляемъ въ старину для отдѣленія слова отъ

слова, когда не догадались еще ихъ отставлять другъ отъ друга; онъ совсѣмъ не долженъ считаться буквою *), такъ же какъ знаки ударенія или сокращенія (апострофы).

Языкъ.—Его связь съ жизнію народовъ.—Педантическій взглядъ Нѣмецкихъ филологовъ.—Глаголъ и существительное имя—ровесники въ языкѣ.

Жизненная дѣятельность народовъ овладѣла письмомъ, такъ же какъ и словомъ, вѣрою или мыслію. Нѣмцу нашего времени такъ же трудно читать надписи, вырѣзанныя его дикими предками, какъ бы ему трудно было вступить съ ними въ разговоръ, если бъ они ожили и заговорили своими старыми нарѣчіями. Но нѣтъ сомнѣнія, что рѣчь, какъ самое покорное орудіе мысли, какъ самая, такъ-сказать, воплощенная мысль, болѣе всего подвергается вліянію личности народовъ и ихъ прихотливому произволу.

Волненіе жизни безпрестанно измѣняетъ образъ слова, и къ нему можно бы приложить пословицу, которою Русскіе опредѣляютъ непостоянство мнѣній: „людская молва, морская волна". Въ народахъ дикихъ слово подвергается безпрерывному искаженію. Его остепененіе есть почти вѣрный признакъ просвѣщенія; его постоянство есть доказательство современной или былой образованности.

Западные ученые вообще, и Германскіе въ особенности, посвятили въ нашъ вѣкъ безконечные труды сравнительному языкознанію. Нельзя безъ благодарности упоминать объ ихъ заслугахъ и безъ сожалѣнія — объ односторонности ихъ направленія. Жизнь языка, а они это забыли, связана съ жизнію народовъ. Слово, вѣчный опекунъ мысли, никогда не уничтожаетъ ея свободы: оно съ нею развивается и упадаетъ, управляетъ ею и повинуется ей. И надъ этимъ живымъ и мыслящимъ словомъ ученость трудилась и трудится, какъ надъ мертвымъ камнемъ, въ которомъ ищутъ законовъ наслоенія, или надъ неподвижнымъ растеніемъ, въ которомъ слѣдятъ за сгущеніемъ сока и правильнымъ образованіемъ побѣговъ!

---

*) Въ послѣдствіи авторъ, сколько намъ извѣстно, измѣнилъ это мнѣніе о значеніи буквы ъ въ Славянской азбукѣ. *Изд.*

Диво ли послѣ этого, что наука слова не далась своимъ труженикамъ? Бѣдные Германцы съ усталости отъ безполезнаго труда пошли въ ученики къ древнимъ педантамъ, Индустанскимъ философамъ, и рѣшили общимъ приговоромъ, что такъ какъ всякое бытіе есть только переходъ въ бытіе, sein ist nur werden (какъ быть и жить однозначущи, а жизнь есть движеніе или дѣйствіе и пр.), то слово, зеркало жизни, повинуясь тѣмъ же законамъ, первоначально выражаетъ только движеніе, и поэтому глаголъ есть зародышъ, зерно и корень всего языка *). Такова система почти всей современной Германіи. Любопытно прослѣдить всѣ остроумныя нелѣпости, которыя на ней взгромождены (напр. у однаго ученаго Германца Санскритское слово, означающее козла, выходитъ изъ Санскр. глагола рости. Можно подумать, что въ старину Индѣйскіе козлы были ростомъ по крайней мѣрѣ со слона; но это еще не доказано и остается покуда на совѣсти этимолога). Если бы критики послушали, какъ Негры говорятъ на Европейскихъ языкахъ, или какъ вообще человѣкъ некнижный учится чуждому нарѣчію, или какъ дѣти лепечутъ свои первыя слова и выражаютъ свои первыя понятія, они бы поубавили своей апріористической заносчивости и усомнились бы въ относительномъ старшинствѣ глагола предъ существительнымъ. Если бы тѣже ученые благоволили вникнуть въ устройство любаго нарѣчія, они бы замѣтили, что поочередный переходъ изъ глагола въ имя и изъ имени въ глаголъ крѣпко подрываетъ ихъ систему, и наконецъ, если бы они вспомнили про языки Восточной Азіи (въ которыхъ слова получаютъ свое значеніе не отъ грамматическихъ измѣненій, но отъ синтаксическаго порядка), или хоть про Англійскій языкъ, въ которомъ большая часть существительныхъ можетъ быть употреблена какъ глаголъ: они бы убѣдились въ томъ, что нѣтъ не только никакой причины, но ниже малѣйшаго предлога считать глаголъ старшимъ братомъ или отцомъ существительнаго. Англійскія слова, въ которыхъ еще не раздѣлились понятія о предметѣ и дѣйствіи (какъ напр. *to cut*, *a cut*; *to show*, *a show*; *to stick*, *a stick*; *to*

---

*) Напримѣръ Grimm. Ueber d. Ursprung der Sprache (Kleine Schriften 288). *Изд.*

chair, a chair; to run, a run; to love, a love и пр.) и Нѣмецкія (какъ *das leben, das stehen; das sein* и пр.) показываютъ намъ первобытное состояніе мысли, изъ которой развились обѣ грамматическія формы. Съ бо̀льшимъ изученіемъ предмета, и принявъ за основную истину братство и ровесничество существительнаго и глагола, этимологи открыли бы простую причину своей ошибки. Вотъ она. Глаголы болѣе и чаще сохраняютъ свою первоначальную форму, потому что они менѣе подвержены измѣненіямъ языка фигурнаго или метафорическаго, потому что всякій глаголъ можетъ обратиться въ существительное и сдѣлаться корнемъ другихъ словъ, а не всякое существительное можетъ сдѣлаться глаголомъ (напр. небо, мѣсяцъ и т. д.), и наконецъ, потому что силъ, выражаемыхъ глаголами, менѣе чѣмъ предметовъ выражаемыхъ существительными, и что человѣкъ болѣе узнаетъ новаго въ формахъ, чѣмъ въ движеніяхъ видимаго міра. Самая отвлеченность глагола сохраняетъ его неизмѣнность и свободу, а грубая вещественность имени подвергаетъ его безпрестанному искаженію. Признавая важность глагола въ изученіи языковъ, мы не отнимаемъ у существительнаго права на самобытность и не вмѣняемъ ему въ обязанность развиться изъ глагола. Всякая односторонность въ критикѣ есть ложь противъ истины.

Можно было бы ожидать великой пользы отъ сравнительныхъ таблицъ и словарей; но на дѣлѣ они приносятъ гораздо меньше пользы, чѣмъ отъ нихъ ожидали. Правда, съ ихъ помощью открылось сродство нѣкоторыхъ нарѣчій, которыя считались совершенно чуждыми другъ другу, опредѣлились семьи языковъ и положено основаніе будущей наукѣ; за всѣмъ тѣмъ нѣтъ сомнѣнія, что сравнительные словари не высказываютъ не только половины, но ниже десятой части сходствъ между сравниваемыми языками. Отъ всѣхъ этихъ сборищъ ускользаютъ поэзія слова, его смѣлыя метафоры, прихотливыя измѣненія, образы, въ которые облекается понятіе, или отвлеченности, которыя связываются съ видимымъ предметомъ и со временемъ вытѣсняютъ его названіе, замѣняя его другимъ, взятымъ изъ мысленнаго міра.

Всѣ языки хранятъ остатки первобытной старины.—Языкъ Санскритскій.—Могутъ ли всѣ корни считаться односложными?—Имя и глаголъ.—Семья Иранская и ея разделенія; связь ея нѣтской.

Трудность этимологическихъ изслѣдованій опредѣляется однимъ несомнѣннымъ положеніемъ: нѣтъ понятія, которое бы не могло перейти въ понятіе совершенно противоположное; нѣтъ звука, который бы не могъ измѣниться въ звукъ совершенно несходный съ нимъ, перейдя черезъ другіе средніе звуки, и наконецъ, нѣтъ этимологіи отдѣльной, которая бы сама въ себѣ содержала доказательство своей истины, ибо истина отдѣльнаго вывода опредѣляется только живою общностью цѣлаго нарѣчія.

Два примѣра могутъ представить всю сомнительность и прихотливость этимологіи. Всѣмъ извѣстно Латинское слово *contractio*. Есть ли въ цѣломъ мірѣ такой ученый, который могъ бы сказать, гдѣ искать его корня, въ словахъ *con* и *trahere* или въ *contra* и *agere?* Я знаю, что первый выводъ не подлежитъ сомнѣнію; но эту достовѣрность должно приписать безконечному множеству памятниковъ Латинскаго языка и аналогическому своду всѣхъ случаевъ, въ которыхъ слово *contractio* употреблено было писателями; въ самой же формѣ слова нѣтъ ни малѣйшаго признака, почему оно не могло бы быть составлено изъ корней *contra* и *agere*, какъ *contradictio, contravallatio* и другія. На одномъ изъ нарѣчій Африки бракъ выражается двумя словами: одно *демтекимакандра*, а другое *демлибшанамакандра*. Кому въ голову придетъ, что это передѣлка изъ Нѣмецкаго языка или изъ его Шведскаго нарѣчія? Между тѣмъ оно именно такъ и, зная исторію этихъ словъ, легко отыскать корни *dem*, *täh*, *lieb* и *ander*, связанные логикою и искаженные произволомъ. Этихъ двухъ примѣровъ не должно никогда забывать при разысканіи о происхожденіи словъ; они очень поучительны. Прибавимъ еще невѣроятное, но несомнѣнное братство двухъ названій дня, *di* и *) *jour*, которыхъ общій корень *dies* или *dier* или *diur* (въ *diurnus*), и переходъ слова *небо* въ *нивельгеймъ* (адъ). Небо, выражавшее идею тверди небесной,

*) Во Французскихъ словахъ *mar-di mercre-di* и пр.

мало-по-малу переходило въ νεφελη (облако), въ *nebula* (облочко), въ *nebel* (туманъ) или *nivel*, и наконецъ въ *nivelheim* (страна тумановъ, адъ Скандинавіи). Какой сравнительный словарь обниметъ все богатство этихъ сходствъ и разнообразіе этихъ измѣненій? Лучшій планъ для колоссальнаго зданія словаря, обнимающаго хотя ближайшія семьи языковъ, Индо-Германскую и Семитическую, былъ бы, кажется, избрать вѣроятные корни, въ какомъ бы они нарѣчіи ни сохранились, и ставить противъ нихъ главныя выводныя слова безъ всякой оглядки на ихъ значеніе. Нѣтъ сомнѣнія, что такой планъ былъ бы весьма труденъ въ исполненіи, требовалъ бы отъ исполнителя тонкаго чувства этимологической истины, подвергалъ бы его безпрестаннымъ ошибкамъ и далъ бы великій просторъ произволу; но это было бы твореніе не одного человѣка, не одного десятилѣтія, а началомъ труда, который бы совершился вѣками и соединенными силами людей, теперь разбросанныхъ и разрозненныхъ, а тогда мало-по-малу соединенныхъ яснымъ сознаніемъ кровнаго братства, выраженнаго въ сродствѣ языковъ.—Ни одна семья человѣческая не имѣетъ права считать себя хранительницею первой человѣческой рѣчи. Самыя мѣшанные языки, которые теперь идутъ подъ техническимъ и нѣсколько презрительнымъ названіемъ *lingua franca*, часто содержатъ въ себѣ первоначальныя формы, утраченныя въ языкахъ, гордящихся древнею самостоятельностью и древнею словесностью. Письменный языкъ Англіи и Франціи, эти безобразные сплавы нѣсколькихъ десятковъ нарѣчій, представляютъ этимологу корни, которыхъ онъ напрасно бы сталъ искать въ самобытной Германіи, въ остаткахъ древне-Итальянскаго языка и въ болѣе или менѣе чистыхъ Кельтскихъ діалектахъ. Нѣтъ сомнѣнія, что эти случаи довольно рѣдки, и что Индустанъ, или Иранъ, или Израиль, или страны, населенныя безпримѣсными Германцами или Славянами, должны представить жатву обильнѣе Запада или Юго-запада Европы; но нѣтъ такого угла міра, такого бѣднаго и мелкаго племени, въ которомъ не могла бы утаиться разгадка или корень какой-нибудь семьи словъ, которую мы считаемъ теперь безродною или первобытною. Прежде всего должно отстранить всѣ этимологическія системы, около которыхъ вертится современная ученость. Основанныя на произвольномъ ан-

ріоризмѣ историческомъ, онѣ исчезаютъ даже безъ филологическаго разбора, отъ одной исторической критики. Когда добросовѣстный взглядъ на физіономію, судьбу и преданія племенъ, на смыслъ и распространеніе религіозныхъ понятій представляетъ намъ ясную картину Индустана, какъ такой страны, въ которой издревле происходили столкновенія и борьба племенъ разнородныхъ и враждебныхъ, смѣшно бы было искать въ немъ начало слова человѣческаго. Систематическое суевѣріе, съ которымъ книжники-брамины нашего вѣка обращаются къ Гангесу, скрываетъ отъ нихъ самыя простыя истины науки. При разборѣ языковъ, для опредѣленія братства нарѣчія съ другими Индо-Германскими нарѣчіями, принято правило: что похоже на Санскритское, то принимать въ семью; что не похоже, исключать безъ милосердія и приписывать къ кому угодно, хоть къ Гогу и Магогу, но только не къ нашей роднѣ. Покойно и глубокомысленно! Это правило съ прибавкою необходимаго глагольнаго корня есть язва современной филологіи. Прекраснѣйшіе труды выходятъ изъ нея какъ изъ оспы, или трупами или уродами. Здравомысленная критика, отвергнувъ всѣ мнимыя права за-Индскаго полуострова на самобытное населеніе, не можетъ допустить и языка его за мѣрило чистоты Иранскихъ нарѣчій. Внутреннія войны, которыя въ продолженіе двудесятья вѣковъ опустошали все пространство между скатами Гималая и Цейлономъ, не были междоусобицами братьевъ, спорящихъ о первенствѣ, но враждою двухъ или разнородныхъ племенъ. Въ такомъ волненіи народовъ не могъ уцѣлѣть первобытный языкъ Иранскихъ колонистовъ. Безпрестанныя нашествія иноземцевъ, Египтянъ и Ассиріянъ, сомнительныя только для тѣхъ, для которыхъ все сомнительно, Персіянъ, Грековъ, Бактрійцевъ, доказанныя или достовѣрными историческими сказаніями, или монетами Индо-Бактрійскаго царства, или преданіями Индіи, въ родѣ повѣстей о Кала-Явана и о священной коровѣ, наконецъ потопы Магометанскихъ нашествій отъ временъ Газневидовъ до Тимуровыхъ потомковъ, всѣ эти страданія внутреннія и внѣшнія не могли сохранить чистаго слова, переданнаго доисторическою стариною. Нѣтъ сомнѣнія, что всѣ народы, принадлежащіе Европейской системѣ, болѣе или менѣе подвергались тѣмъ же бѣдствіямъ; но рѣзкость физіономіи бѣлыхъ се-

мей доказываетъ, что они не столько приняли въ себѣ чужеплеменной примѣси, сколько жители Индустана. Отвергая безусловно пустую надежду отыскать на берегахъ Гангеса всѣ корни языковъ, получившихъ начало свое изъ Ирана, мы не думаемъ отнимать у Санскритскаго языка огромной важности въ этимологическомъ смыслѣ и даже первенства передъ всѣми другими нарѣчіями той же семьи. Племя Кушитовъ было, какъ мы сказали, по коренному развитію и религіозному характеру, племенемъ художественнымъ и безмолвнымъ. Слово принадлежало вполнѣ выселенцу Иранскому. Народы при столкновеніи своемъ мѣшались и роднились, но Иранское словесное начало сохранило свое благородное владычество. Въ словѣ была вся жизнь и сила Иранца-Брахмана. Онъ эту силу чувствовалъ и питалъ, охраняя отъ всякаго чуждаго вліянія. Это глубокое убѣжденіе (высокій инстинктъ древнихъ вѣковъ) развило въ Индустанѣ богатство мышленія и словесности. Брахманъ могъ быть побѣжденъ Кушитомъ, завоеванъ иноземцемъ; но когда всѣ богатства равнинъ и крѣпость горныхъ твердынь переходили въ руки чуждыхъ насильниковъ, онъ уходилъ въ неприступную святыню мысли и слова и снова покорялъ своихъ побѣдителей. Отъ того-то такъ давно въ Индустанѣ уже процвѣтаютъ занятія грамматическія и словарныя, отъ того-то Панини и его подражатели пользуются тамъ славою, которая для насъ почти непонятна. Неприкосновенность слова Санскритскаго была однимъ изъ орудій жреческой касты противъ всякаго притязанія чуждыхъ началъ. Но самое это направленіе, какъ чисто-ученое, а не связанное съ простодушнымъ и полу-бытовымъ характеромъ преданія, усиливало и развивало духъ философскаго анализа, возвышающаго во многихъ отношеніяхъ человѣческія способности, но истребляющаго воспоминанія безхитростной старины. Тоже самое стремленіе къ отвлеченностямъ выражается и въ самой системѣ Индустанскаго словопроизводства, въ необыкновенной правильности языка Санскритскаго, очевидно искусственнаго (напоминающаго до нѣкоторой степени искусственную правильность Церковно-Славянскаго въ его позднѣйшихъ произведеніяхъ), и особенно въ желаніи выводить весь языкъ изъ глагольныхъ корней. Не нужно объяснять, почему философское направленіе ума склонно къ этой ошибкѣ. Если бы

даже нельзя было ее весьма легко объяснить a priori, то примѣръ нашей западной братьи, ученыхъ Германцевъ, могъ бы дать намъ прекрасное объясненіе самимъ фактомъ. Нѣтъ сомнѣнія, что склонность къ отвлеченному мышленію была свойственна Иранцу Индустанскому и связана съ его семейною личностью. Она принесла великолѣпные плоды, передъ которыми нельзя не чувствовать истиннаго удивленія. Труды при-Гангескихъ мыслителей также изумительны, какъ зодчество ихъ южныхъ соперниковъ; но кромѣ врожденнаго стремленія къ отвлеченностямъ, дѣйствовало, какъ мы сказали, самое чувство силы и необходимости при *) борьбѣ съ племенемъ Африканскимъ. Колоссы поэзіи и мышленія возставали на Сѣверѣ противъ каменныхъ колоссовъ Юга. И тѣ и другіе уцѣлѣли; но Сѣверъ въ томъ торжествовалъ, что позднѣйшія поколѣнія забыли путь въ Сиво-Буддаическіе храмы Эллоры и Карли, называя ихъ нечистымъ твореніемъ темнаго вѣрованія, а до сихъ поръ прибѣгаютъ къ святынѣ Ведъ и къ пѣснямъ Рамаяны и Магабараты.

Таковъ былъ плодъ великой борьбы между словеснымъ Ираномъ и молчаливою силою Куша. Религія Сѣвера исказилась отъ соблазновъ Юга; но языкъ устоялъ, завоевалъ весь Индустанъ и бросилъ побѣги свои за море, въ Сундскіе острова и въ Малезію, гдѣ, подъ именемъ нарѣчія Кави, онъ долго служилъ святынѣ изуродованнаго Брахманства. Послѣ этого понятна вся важность Санскритскаго языка для филологіи, но понятна также и его односторонность въ избраніи корней. Почти постоянная ихъ односложность не должна считаться доказательствомъ ихъ истины. Усѣченіе также естественно, какъ и растяженіе слова: если бы не такъ, то должно бы искать родины всѣхъ Европейскихъ языковъ въ Англіи, которая сыплетъ односложными словами, какъ маковыми зернышками на току. Бѣдная звукомъ, чуждая упоительной гармоніи пѣвучей рѣчи, не отъ того ли она стала такъ высоко въ области мысли и мыслящей поэзіи? Музыка словъ и ихъ волнообразное теченіе содержатъ въ себѣ глубокій соблазнъ. Поэтъ художественной Италіи и Пиренейскаго полуострова укачивается звуками своей пѣсни; онъ увлекается вещественною прелестью стиха. Такова, быть можетъ, судьба Славянъ съ ихъ прекраснымъ и полногласнымъ языкомъ. Англичанинъ, при скрипѣ, свистѣ и деревянной стукотнѣ своихъ стиховъ, требуетъ отъ нихъ мысли и образа, требуетъ отъ

*) Вѣроятно „въ". *Изд.*

поэзіи своей типовъ живыхъ и значенія общечеловѣческаго [1]). Тоже самое относится и къ Германіи. Идолослуженіе плоти миновалось: лучшія или, по крайней мѣрѣ благороднѣйшія, побужденія проснулись въ человѣческой душѣ, и какъ бы ни упиралось народное самолюбіе и ново-древняя художественность, кое-какъ подогрѣтая систематиками Германіи, Шекспиръ и Шиллеръ въ мировомъ значеніи стоятъ и будутъ вѣчно стоять выше Кальдерона и Аріоста [2]). Въ это роскоши звуковъ и бѣдности мысли съ одной стороны, въ этой скудости звуковъ и величавомъ полетѣ души съ другой, нельзя не вспомнить дикарей подъ тѣнью пальмъ и благодатнымъ небомъ океаническихъ острововъ, и могучій разгулъ народовъ на туманной и неблагодарной землѣ нашей Европы. Не тотъ же ли законъ? Впрочемъ, какъ бы то ни было, едва ли кому-нибудь придетъ въ голову считать Англійскій языкъ, не смотря на его односложность, за коренной языкъ, тогда какъ онъ занимаетъ такое же мѣсто въ отношеніи древне-Нѣмецкихъ нарѣчій, какъ Волошскій (Валахскій) въ отношеніи древне-Италійскихъ, т. е., остается вмѣстѣ съ Французскимъ въ разрядѣ *lingua franca*, и только можетъ считаться вспомогательнымъ средствомъ при изслѣдованіяхъ этимологическихъ.—Итакъ, мы не видимъ еще достаточной причины къ принятію Санскритскихъ корней за первоначальные. Страсть къ односложности такъ велика въ наше время, что весьма ученый Нѣмецъ хочетъ разложить слово *аham* (Зендское *азем*, Славянское *азъ*) на два отдѣльныя *аг* и *ам*. Самое простое разсужденіе должно бы показать, что слитіе этихъ двухъ корней (если они существовали) должно было предшествовать эпохамъ, до которыхъ могутъ восходить разысканія этимологическія, т.-е. эпохамъ народныхъ раздѣленій: ибо во всѣхъ Индо-Германскихъ (лучше Иранскихъ) нарѣчіяхъ мѣстоименіе *я* въ разныхъ падежахъ представляетъ отростки отъ обоихъ слоговъ *аг* и *ам* (или *аз* и *ем*, смотря по тому, которую форму сочтемъ за первоначальную). Нѣтъ сомнѣнія, что большая часть языковъ, принадлежащихъ къ Сѣверно-Иранской семьѣ, ближе къ формѣ *аз* чѣмъ къ *аз*. Зендское и

---

[1]) Эти слова, писанныя до поѣздки въ Англію, приводятъ на память сказанное въ „Письмѣ объ Англіи“: „Я полюбилъ старую Англію; да видно я любилъ ее и прежде“.... томъ I. *Изд.*

[2]) Почему авторъ взялъ Аріоста за выразителя Италіанскаго генія? Можетъ быть, это объясняется тѣмъ, что увлекался этимъ поэтомъ И. В. Киреевскій. Ср. его Сочиненія, т. I, стр. 71. *Изд.*

Славянскія нарѣчія почти одни даютъ доказательство древности звука *з* въ этомъ мѣстоименіи, но большинство не рѣшаетъ еще вопроса. Аспирація могла вкрасться позднѣе отъ частныхъ развитій. По крайней мѣрѣ на счетъ Санскритскаго можно смѣло утверждать, что вообще формы на *з* и *с* указываютъ на глубочайшую древность, чѣмъ *х* и *ъ*. Такъ, напр., *Зимаватъ* и *Зималая*, древнѣе теперешняго *Гимаватъ* и *Гималая*, и множественное въ Ведахъ, *асма*, указываетъ на *азам*, а не на *агам*. Но, оставивъ въ сторонѣ этотъ спорный пунктъ, мы можемъ смѣло утверждать, что древнѣйшій корень мѣстоименія не могъ быть ни *аз*, ни *ам* (ни *аз*, ни *ем*), но *гам* или *зам*. Впрочемъ, сохраненіе начальнаго *а* въ Славянскомъ *азъ* при извѣстномъ удаленіи Славянскихъ нарѣчій отъ начальныхъ *а*, даетъ поводъ думать, что онъ существовалъ въ языкѣ первоначальномъ. Очевидно, Германскій филологъ счелъ за необходимость разрѣзать пополамъ двусложное *агам*, не подумавъ о другихъ нарѣчіяхъ, и только для исполненія священной обязанности въ отношеніи односложныхъ корней.

Много вѣроятностей можно найти въ пользу Санскрита. Ранняя его обработка, философское направленіе умовъ въ Индустанѣ, святость слова, признаннаго за силу, сходство другихъ Индо-Германскихъ нарѣчій (даже Кельтическаго) не только въ корняхъ, но и въ выводныхъ формахъ, все ясно указываетъ на богатство словъ первобытныхъ, сохраненныхъ въ Брахманской письменности, Самая страсть къ этимологіи, развившаяся такъ рано и такъ самобытно, ручается за глубоко-вѣрное чувство истины въ изслѣдованіяхъ. Но съ другой стороны, излишнее философствованіе вводило, какъ мы сказали, изслѣдователей въ неизбѣжную ошибку отвлеченности и удаленія отъ естественной простоты; во-вторыхъ, самый языкъ, принятый за чистый и коренной, показываетъ уже много произвольныхъ измѣненій, которыя ложно принимаются за нормальное и законное развитіе. Сравненіе съ нарѣчіемъ *Пали* представляетъ много словарныхъ и грамматическихъ формъ (особенно въ склоненіяхъ), въ которыхъ Брахманы отступили отъ древности *). За всѣмъ тѣмъ, мы не должны допускать ложнаго мнѣнія о преимуществѣ Пали передъ Санскритскимъ, или сомнѣваться въ сравнительной древности Санскритскаго языка. Тоже самое относится и къ Зенду, и въ особенности къ Славянскому. Сравненіе древнѣй-

*) Пали—священный языкъ Цейлонскихъ и за-Индійскихъ Буддистовъ. *Изд.*

шей части Ведъ съ позднѣйшими произведеніями доказываетъ, что языкъ былъ тѣмъ менѣе правиленъ, чѣмъ онъ ближе къ источнику. Это замѣчаніе, сдѣланное всѣми филологами, явно показываетъ, что правильность строгая была плодомъ искусственныхъ реформъ, т. е. философской догадки и, слѣдовательно, произвола. Изученіе самыхъ Ведъ принесло бы болѣе пользы, чѣмъ разборъ всей остальной словесности, но къ нему еще почти не приступали; а при всей вѣроятности догадокъ древнихъ Индѣйскихъ филологовъ и при всевозможномъ уваженіи къ ихъ твореніямъ (плодамъ самобытнаго инстинкта) мы должны быть осторожными и не принимать за несомнѣнную истину положеній, утвержденныхъ произвольнымъ умствованіемъ. Первымъ же и несомнѣннымъ правиломъ мы должны поставить тождество глагола и имени существительнаго, не какъ выводныхъ другъ изъ друга, но какъ безразличныхъ въ своемъ началѣ. Примѣры этого тождества мы видимъ въ языкахъ Китайскомъ и другихъ Восточно-Азійскихъ, въ Англійскомъ и во многихъ другихъ, бѣдныхъ измѣненіями грамматическими. Славянскія нарѣчія, скрадываніемъ глагола *есть* при соединеніи существительнаго съ прилагательными, придаютъ глагольную силу прилагательному; но это начало остается въ нихъ неразвитымъ. Въ Африкѣ же у *Гіолофовъ* (вѣроятно, *Олофъ*, ибо *ві* означаетъ множественное число) обращеніе прилагательнаго въ глаголъ дѣлается основнымъ правиломъ языка, точно такъ, какъ во множествѣ нарѣчій существительное обращается въ прилагательное или нарѣчіе (*schnur-gerade*, *lion-hearted* и т. д.). Очевидно, всѣ эти части рѣчи сливаются и раздѣляются по личному понятію каждой семьи человѣческой. Всякій предметъ имѣетъ въ себѣ силу, начало и образъ дѣйствія; всякое дѣйствіе, какъ подлежащее разсужденію, дѣлается предметомъ. Время и пространство нераздѣльны въ механизмѣ языковъ, какъ и въ ходѣ умственномъ или въ жизни міровой. Существительное же и глаголъ суть только отраженія времени и пространства въ словѣ человѣческомъ, и въ отношеніи этимологіи мы должны дать имъ равныя права. Вообще же можно предполагать (и сравненіе даетъ точно такой же выводъ, какъ и апріорное разсужденіе), что глаголовъ коренныхъ найдется болѣе у при-Гангесскихъ Брахмановъ, и болѣе коренныхъ существительныхъ у братьевъ ихъ, Бактрійскихъ выходцевъ, Европейскихъ Славянъ. Такую разницу должно было произвести развитіе мысли съ одной стороны, и быта съ другой. Нельзя не замѣтить ея и при са-

момъ поверхностномъ наблюденіи. Такъ, напр., Санскр. *свит* (быть яснымъ) тождественно съ словомъ *свѣтъ* (Герм. *hvit*, нынѣ *white* и *weiss*, по закону перехода *с* въ *х*); Санскр. *лоч*, блистать, съ *лучь* (Греч. λευκος); Санскр. *суш* (сушить) съ Слав. *сушь;* Санскр. *крус* (кричать) съ Слав. *крикъ;* Санскр. *пал* (раздвоивать) съ Слав. *полъ* (половина). Со временемъ просвѣщенные филологи не будутъ изучать языка древне-Индустанскаго отдѣльно отъ его Славянскаго брата и поймутъ характеръ этихъ двухъ развитій изъ однихъ корней, въ которыхъ глаголъ и существительное еще нераздѣльны. Мы не имѣемъ памятниковъ древности Славянской (кромѣ нѣсколькихъ строкъ, о которыхъ мы говорили[1]) и которыя только доказываютъ существованіе Славянъ), и въ этомъ отношеніи смѣшно бы было сравнивать нашу скудость съ богатствомъ самой древней письменности изо всѣхъ уцѣлѣвшихъ отъ древняго міра; но за всѣмъ тѣмъ, внутреннею силою племени, огромнымъ его разселеніемъ, старымъ историческимъ значеніемъ и всегдашнею многочисленностью, столько сохранилось первобытныхъ стихій въ языкѣ, столько корней, отзывающихся во всемъ Иранскомъ мірѣ и нигдѣ не представляющихся явно кромѣ Славянской семьи, что мы смѣло можемъ поставить обще-Славянское слово какъ важнѣйшую и рѣшительную связь всѣхъ сѣверныхъ нарѣчій бѣлаго племени и какъ необходимое пополненіе Санскритскаго для Европейской учености.

Сравненіе всѣхъ языковъ, принадлежащихъ къ Иранской семьѣ, есть первый шагъ въ наукѣ всеобщаго языкознанія; но можно смѣло сказать, что ученые еще не приступали къ этому дѣлу. Все, что сдѣлано до сихъ поръ, состоитъ изъ отрывочныхъ опытовъ, не связанныхъ ни общею мыслію, ни разумною системою[2]). Къ чести Германіи (и заслуга ея уже весьма велика) должно признать, что въ ней родилась, или по крайней мѣрѣ развилась, мысль о сродствѣ всѣхъ Европейскихъ и части Азіатскихъ нарѣчій. Послѣ многихъ толковъ и сомнѣній выбрано было для всей этой отрасли народовъ и языковъ общее названіе Индо-Гер-

---

[1]) Сравнительная грамматика Боппа начала выходить въ 1833 г.; но хотя авторъ писалъ позднѣе этого времени, онъ, вѣроятно, еще не былъ съ нею знакомъ. *Изд.*

[2]) Надпись на идолѣ Чернобога. Она относится къ такъ называемымъ Оботритскимъ древностямъ, которыя почитаются фальсификаціей. Ср. Гильфердинга „Балтійскіе Славяне". *Изд.*

манскихъ. Племенное самолюбіе Нѣмцевъ (самолюбіе, отчасти оправданное ихъ истиннымъ величіемъ) и глубокое уваженіе къ умственнымъ трудамъ Индустана, дали въ наукѣ право гражданства названію Индо-Германской вѣтви. За всѣмъ тѣмъ нельзя не признать въ немъ явнаго произвола. Вѣтвь Индо-Германская, по отдаленнѣйшимъ полюсамъ, какъ въ племенныхъ, такъ и въ словесныхъ признакахъ, должна бы назваться Индо-Кельтскою; по центрамъ—Индо-Славянскою; по многочисленности племени, говорящаго однимъ и тѣмъ же нарѣчіемъ—Славянскою и, наконецъ, по древнѣйшему развитію образованной письменности въ Европѣ и Азіи—Индо-Эллинскою. Во всѣхъ этихъ именахъ была бы смѣсь логической правды и нелогическаго произвола, и поэтому ни одно изъ нихъ не заслуживаетъ предпочтенія передъ другими. Для безпристрастнаго изслѣдователя одно только названіе имѣетъ значеніе истинное и достойное науки: оно свободно отъ всякаго мелкаго самолюбія мѣстнаго и отъ всякаго произвольнаго предположенія; это названіе племени по его безспорной колыбели, по той исконной отчизнѣ, изъ которой вышелъ Славянинъ и Брахманъ, Германецъ и Эллинъ, это названіе Иранскаго *). — Изученіе языка обще-Иранскаго въ его отдѣльныхъ нарѣчіяхъ есть, какъ мы сказали, начало всеобщаго языкознанія. Критическій анализъ нѣкоторыхъ подробностей и яркое сходство всѣхъ Европейскихъ языковъ съ ихъ Азіатскою братіею, заставили признать ихъ коренное тождество. Но это наглядное убѣжденіе еще недостаточно. До сихъ поръ слышны пустые толки о сходствахъ, основанныхъ на динамическихъ законахъ слова и мысли человѣческой; до сихъ поръ истина о кровномъ братствѣ человѣческомъ высказывается робко и осторожно, боясь обвиненія въ Библейскомъ суевѣріи или опрометчивомъ систематизмѣ. Дѣло начато не съ начала. Современное, сущее, живое: вотъ основа, а до нея еще не касались. Нѣтъ свода нарѣчій Европейскихъ, не только полнаго, но даже элементарнаго, не только говоренныхъ нарѣчій, но даже писанныхъ, которыя едва составляютъ десятую часть говоренныхъ. Если бы книж-

*) Теперь это названіе, дѣйствительно, принято наукою, но не въ формѣ *Иранской*, а въ формѣ *Арійской*; ибо первоначальное имя племени, населявшаго колыбель народовъ Индо-Германскихъ, Иранъ, было *Арья*, *Иранъ* же есть позднѣйшее видоизмѣненіе названія *Арьяна*, т. е. *страна Арьевъ*. *Изд.*

ники приступили къ этому труду, если бы читатели могли взглянуть на эти сравнительныя таблицы слова, живущаго въ наше время,—правда братства человѣческаго поразила бы самыхъ упорныхъ противниковъ своею торжественною убѣдительностью. Выводы изъ преданій, изъ религіозныхъ ученій, изъ племенныхъ признаковъ уже доказали намъ единство Иранской семьи и ея коренное жительство на скатахъ Арарата и Демавенда и въ области при-Каспійской. Изученіе языковъ показало бы намъ, что эта семья жила дружно и неразрывно на одной землѣ, подъ однимъ небомъ, съ однимъ кореннымъ языкомъ, съ одною вѣрою, съ однимъ общимъ бытомъ. Люди разошлись по пространству міра (мы говоримъ объ Иранцахъ) не грубыми дикарями съ какими-то полуживотными понятіями, съ какимъ-то полу-словомъ, полу-мычаніемъ. До этого ранняго, темнаго, забытаго разселенія было общество, и жизнь образованнаго братства [1]), и языкъ повинующійся мысли и развившійся въ стройномъ богатствѣ выраженія. Не лгутъ человѣческія преданія и память человѣческая о благодатныхъ вѣкахъ юнаго міра. Старина воскресаетъ живою, прекрасною, въ благоухающей свѣжести молодой мысли и семейной любви, изъ мертвыхъ буквъ словаря, изъ труповъ рѣчи, вскрытой грамматическимъ ножемъ этимологовъ. Всѣ нарѣчія исполнены словъ, которыхъ корни въ нихъ утратились, или формъ, нѣкогда существовавшихъ отдѣльно, а нынѣ живущихъ только въ словахъ составныхъ. Такъ множественное [2]) *очи* отъ *око*, оставшееся у Славянъ, утрачено въ Санскритскомъ, которое сохранило его только въ формахъ выводныхъ. Такъ точно всѣ Европейскія нарѣчія полны словъ, въ которыхъ главною основою служитъ мѣстоименное прилагательное *свой* или *сва*, между тѣмъ какъ его отдѣльное существованіе уцѣлѣло только у Славянъ, въ Индіи и отчасти у Римлянъ, которые однакоже весьма стѣснили кругъ его значенія. Такъ слова, принадлежащія къ высшей области мышленія, являются во всѣхъ нарѣчіяхъ не такими, которыя бы развились въ

---

[1]) См. подтвержденіе этой мысли въ новѣйшемъ сочиненіи извѣстнаго Французскаго ученаго Пикте (Pictet): Les origines Indo-Européennes ou les Aryas primitifs. 2 voll 1859—1863. *Изд.*

[2]) Вѣрнѣе, двойственное. *Изд.*

каждой семьѣ, послѣ ея отдѣленія отъ великой Иранской общины, но такими, какими они должны быть послѣ эпохи частнаго невѣжества, слѣдовавшаго за лучшею эпохою общаго просвѣщенія. Напр. слово *мужъ* или mensch, въ его разныхъ видахъ есть уже не прямо выводъ изъ Славянскаго *мню* или Нѣмецкаго meinen, но искаженіе древней высоко-логической формы *мен* или *ман*, которая содержала въ себѣ и глаголъ, и существительное. Есть цѣлая до-историческая исторія въ разборѣ языковъ, но смыслъ ея ясенъ только тогда, когда уже исторія племенъ уяснена отдаленіемъ всѣхъ старыхъ системъ и мелкихъ самолюбій народныхъ. Сравненіе же извѣстныхъ нарѣчій Иранскаго слова показываетъ, что ни одно изъ нихъ (даже Санскритское) ничего не значитъ безъ другихъ. Во всѣхъ находятся отдѣльныя звенья общей великой цѣпи, и весьма часто одинъ языкъ содержитъ среднюю переходную форму, когда другой содержитъ въ себѣ корень и окончательный выводъ. Напр., всякій филологъ съ перваго взгляда признаетъ Славянское *теремъ* за искаженіе Нѣмецкаго thurm и поэтому готовъ искать въ Нѣмецкомъ перваго корня этихъ словъ. Трудъ напрасный: Нѣмецкое thurm есть только среднее звено, начало же опять въ Славянскомъ языкѣ и очень явно для всѣхъ, замѣтившихъ переходъ звука *а* Славянскаго въ Нѣмецкое придыханіе: Thür—*дверь*, Thier—*зверь*, и т. д. объясняютъ намъ измѣненіе коренного *творю* въ thurm. Такой выводъ не есть предположеніе. Онъ содержитъ въ себѣ истину несомнѣнную, если можетъ быть какая-нибудь несомнѣнная истина въ этимологической наукѣ; но примѣръ этотъ поучителенъ въ высшей степени, потому что онъ представляетъ глубокій смыслъ въ мірѣ религіозномъ и озаряетъ свѣтомъ мысли безсмыслицу древней миѳологіи. Корень *твор* (творецъ) даетъ намъ разгадку загадочнаго имени, подъ которымъ извѣстно великое божество Азовъ Ирано-Скандинавскихъ. Въ немъ узнаёмъ того самаго громовержца, Воденова соперника, котораго вооруженіе есть молотъ (mjölnir — *молнія*), а имя—thor, *творецъ*. Не въ произволѣ невѣжества, но въ логикѣ до-невѣжественной образованности родилось это имя, и уродливое божество Эдды является намъ тѣмъ же великимъ существомъ, передъ которымъ благоговѣетъ донынѣ просвѣщенное человѣчество. Другое искаженіе того же слова *творъ*

(творецъ, Thor) есть Зендское Thra, скрытое въ составномъ Mithra (великій Ѳра, изъ mih—великій). Это опять таже мысль, тоже поклоненіе, тотъ же великій творецъ. Конечно можно бы вывести имя Миѳра изъ корня mihr (любовь) *) или mih-her (*великій* и *геръ* или *ерь*-владыка); но для просвѣщеннаго критика тождество его съ Ѳоромъ такъ явно по всѣмъ признакамъ вооруженія, должности и, такъ сказать, побыта, что нѣтъ никакой причины сомнѣваться въ единствѣ словъ *Ѳра* и *Ѳоръ*; сомнѣніе же въ этимологіи, основанное на возможности вывода изъ другого корня, доказываетъ только истину нашего положенія, что нѣтъ отдѣльной этимологіи, которая бы сама въ себѣ содержала ручательство за свою истину. Довольно любопытно и то, что, не смотря на безспорное Сарматское происхожденіе Ѳора, истиннаго представителя Аланъ-Азовъ, не только его имя, но и имя его оружія носитъ чисто-Славянскій характеръ. Молотъ Ѳора, mjölnir, корень свой находитъ въ Шведскомъ (Готескомъ) нарѣчіи, въ глаголѣ miol (тоже, что Слав. мол-оть, сокрушать), но въ отношеніи къ богу-громовержцу *молнія* есть явное и единственное объясненіе слова mjölnir. Молотъ Ѳора зажигаетъ, какъ молнія, благословляетъ или освящаетъ, какъ громъ у всѣхъ народовъ древности (такова его должность при похоранахъ Бальдера), падаетъ во время грозы на землю, такъ что тѣ камни, которые мы называемъ громовыми стрѣлами, называются у Скандинавовъ отломками Ѳорова молота. По всему явно, что *міольнирь* и *молнія* одно и тоже, и что Русскій языкъ сохранилъ слову истинный смыслъ, забытый Ѳоровыми поклонниками. Обычай Осетинцевъ вывѣшивать кожу чернаго козла (Ѳорова упряжь) надъ могилою людей убитыхъ громомъ явно свидѣтельствуетъ объ ихъ тождествѣ съ Азами Скандинавскими, если еще нужно свидѣтельство въ томъ, что дважды два четыре.—Едва ли ошибется критика, принявъ единство Славянскаго Перуна и Сарматскаго Ѳора; но труднѣе опредѣлить характеръ этого единства. Если оно было кореннымъ, то, по водопоклоненію Славянъ, должно допустить соединеніе въ Перунѣ бога громовержца и бога водянаго; но, кажется, скорѣе можно предположить весьма древній заемъ, сдѣланный Славянами у своихъ сосѣдей, чѣмъ туземность Перуна. Очевидно, первоначальное народное божество было *Бѣлъ-богъ*, котораго имя

*) Производятъ отъ *mith*—sich zu jemand gesellen. Коссовичъ—отъ *mihr*.

отзывается у Венетовъ Галлійскихъ, у Вендовъ Балтійскаго поморья, у Венетовъ Адріатики, въ надписяхъ Apollini Deo Belino [1]) которыхъ множество около Аквилеи и Вероны, и вообще во всемъ Славянскомъ мірѣ. Свидѣтельство о Перунѣ не такъ обще распространено, и поэтому онъ можетъ считаться заемнымъ богомъ; но, во всякомъ случаѣ, владыка грома былъ издавна въ почетѣ у Славянъ восточныхъ. *Зевсъ Вроміосъ*, божество сѣверной Эллады, есть очевидно богъ *громовой*, котораго имя занято отъ Славянъ; а сомнѣвающіеся въ этой этимологіи, конечно, не могутъ отвергнуть доказательство, представленное Латинскою надписью (кажется II-го вѣка по Р. Х. Deo Augusto Bron-tonti, т. е. Beronô tonanti—Перуну гремящу). Венелинъ уже замѣчалъ соотношеніе имени бога *Бронъ* (Перунъ) и города Вероны [2]), подлѣ котораго многія капища были ему посвящены. Впрочемъ, не удаляясь нисколько отъ вѣроятности, можно предположить, что прозвища, данныя единому Богу,—*Творъ* (творецъ), *Перунъ* (разящій), *Бѣлъ* (свѣтлый или благой), были приняты позднѣйшимъ невѣжествомъ за названія разныхъ божественныхъ лицъ. Въ этомъ безконечномъ сплетеніи тождественныхъ словъ, которыя соединяютъ всѣ Иранскія нарѣчія въ одну семью, видны жизнь мысли частной и общая жизнь нѣкогда существовавшаго союза, видно древнее просвѣщеніе и позднѣйшая дикость, старое братство и новѣйшая вражда.

Чувство общей человѣческой правды столь же необходимо въ изученіи исторіи языка, какъ и исторіи племенъ и религій.—Цѣль сравнительной филологіи—возсозданіе до-историческаго состоянія народовъ.—Языкъ Славянскій въ его ближайшемъ родствѣ съ Санскритскимъ.

Не должно разсматривать слова, какъ факты другъ другу равносильные. Значеніе ихъ одинаково въ отношеніи къ каждому отдѣльному нарѣчію, но не ко всѣмъ нарѣчіямъ. Каждый языкъ имѣетъ свои возрасты, и эти-то возрасты важны для историка. Развитіе слова человѣческаго при образованности народа происходитъ не по тѣмъ законамъ, которымъ

---

[1]) Кромѣ надписей, см. Геродіана VIII. 3. Тертулліана Apol. 24; послѣдній указываетъ на поклоненіе Белену въ Норикѣ. *Изд.*

[2]) Ист. Крит. Изъисканія, т. 2-й, стр. 135. *Изд.*

оно слѣдуетъ у дикарей. Степень общежительности, характеръ быта, кочевая или осѣдлая жизнь, все отражается болѣе или менѣе въ рѣчи. Историческій критикъ не долженъ производить смотръ словамъ, какъ лексикографъ. Онъ долженъ въ отдѣльномъ знакѣ мысли оцѣнивать не только знакъ, но и самую мысль, и при раздѣленіи нарѣчій узнавать, какая была нравственная или умственная высота племени до его дробленія. Нѣтъ сомнѣнія, что при такомъ изслѣдованіи произвольный взглядъ и личныя понятія критика не могутъ быть закованными въ непреложныя правила, удаляющія возможность ошибки. Но мы знаемъ, что тотъ, кто хочетъ прослѣдить явленія человѣческой мысли, долженъ имѣть въ себѣ чувство свободной истины человѣческой, а не надѣяться найти въ нихъ неизмѣнную правильность рабствующаго вещества. Художникъ-поэтъ творитъ новыя явленія не въ подражаніе былыхъ, но въ духѣ и силѣ былаго. Историкъ не отыскиваетъ былаго, но возсозидаетъ его по нѣкоторымъ даннымъ, развивающимся передъ его духовнымъ взоромъ въ истинныхъ законахъ его прошедшей жизни. Чувство истины въ отношеніи къ племенамъ, т. е. къ ихъ наружнымъ признакамъ и ихъ бытовымъ отличіямъ, чувство истины въ отношеніи къ религіямъ и ихъ внутренему значенію, чувство истины въ отношеніи къ языкамъ и ихъ звуковымъ и мысленнымъ законамъ, все одно: это истина человѣческая, отзывающаяся въ душѣ человѣка. Чѣмъ менѣе человѣкъ закованъ въ свою мелкую народность, или чѣмъ народность его менѣе отрывается отъ жизни общаго братства, тѣмъ легче историку воскрешать былое и узнавать неизвѣстное. Онъ можетъ ошибаться въ нѣкоторыхъ подробностяхъ, пропускать нѣкоторыя факты, но въ общности исторіи онъ будетъ правъ. Вѣка съ новыми данными, ученые съ новыми трудами пополнятъ его и исправятъ, но не измѣнятъ. Истина историческая можетъ быть въ неученомъ романистѣ, и ложь глубокая, наглая въ твореніи книжника, который на каждомъ шагу подпирается цитатами изъ государственыхъ актовъ, изъ современныхъ писемъ и даже изъ

тайныхъ документовъ, писанныхъ не для свѣта и открытыхъ какъ будто нарочно, чтобы обмануть легковѣрное потомство.

Но кто же судія правдѣ? Если человѣчество не учится познавать ее, то она останется подъ вѣчнымъ сомнѣніемъ. Мы надѣемся лучшаго. Ученые филологи до сихъ поръ поступаютъ въ отношеніи къ словамъ съ похвальнымъ безпристрастіемъ. Всякое слово годно для ихъ сравнительныхъ таблицъ, какое бы ни было его значеніе и мѣсто въ области знанія. Не унижая себя до степени простыхъ сборщиковъ и словарниковъ (т. е. до тѣхъ людей, которые всѣхъ нужнѣе для науки), они пустились въ анатомію рѣчи. За то, въ рѣзнѣ словъ, всякій субъектъ равенъ передъ ихъ ножомъ. *Носъ, пята, день, ночь, вода, свекръ, знаніе, вѣдѣніе, мужъ* и пр. и пр., все идетъ подъ одинъ строй. Это хорошо для ихъ теоріи, которая занимается только однимъ, именно скопленіемъ (агломераціей) звука, и рѣдко, рѣдко доходитъ до его растительности (по ихъ выраженію, динамическое развитіе.) Томы пишутся за томами, теоретическія грамматики являются на свѣтъ безъ числа; но во всемъ этомъ мало пользы для науки и плохая пожива для историка, кромѣ сбора матеріаловъ, для котораго надобно было избрать путь простѣе и прямѣе. Изслѣдованія испещряются названіями *аффиксовъ, суффиксовъ, вадцита-суффиксовъ, кридапта, гунн, вриддн* и прочихъ, искусно составленныхъ Латино-Санскритскою ученостью Германіи; но наука сравнительной филологіи подается впередъ самыми медленными шагами. Критики страдаютъ въ этомъ дѣлѣ, какъ и всегда, недугомъ односторонности. Нѣтъ человѣка безграмотнаго, но съ здравымъ умомъ, который въ сравненіи двухъ языковъ придалъ бы равную важность словамъ: *носъ, свекровь* и *вѣдѣніе.* Самая грубая, самая безсмысленная дикость, самое Эндаменское невѣжество первыхъ разселенцевъ могли придать языкамъ сходство въ словахъ, обозначающихъ предметы видимые, члены тѣла человѣческаго, или простыя явленія вещественной природы. Обозначеніе степеней родства принадлежитъ уже народамъ, живущимъ семейно. Опредѣленіе мысли отвлеченной свойственно только человѣку, развившему свои духовныя способности. Въ этихъ различіяхъ все историческое языкознаніе, а они-то и не

обратили на себя никакого вниманія. Не даромъ Германія проникла въ глубину умственнаго просвѣщенія, не даромъ стала она впереди всего образованнаго міра и сдѣлалась его путеводительницею. Труды ея ученыхъ полны наблюденій тонкихъ и вѣрныхъ, не смотря на ложный путь, избранный филологіею. Механизмъ звукоизмѣненій въ разныхъ нарѣчіяхъ подмѣченъ и разложенъ почти удовлетворительно, развитіе грамматическихъ формъ объяснено не безъ пользы для дальнѣйшихъ розысканій. Успѣхи были бы гораздо быстрѣе и труды плодотворнѣе, если бы цѣль ихъ была лучше избрана и если бы ученость не удалялась отъ простоты истины. Нѣтъ сомнѣнія, что собраніе грубыхъ матеріаловъ (словъ) для будущей разработки еще очень недостаточно; но даже при теперешнемъ состояніи сборниковъ можно бы уже многое угадать, если бы умъ изслѣдователей не былъ потемненъ ложными системами, и если бы удостоили языкъ Славянскій хотя малой части того вниманія, котораго онъ заслуживаетъ. При семъ считаемъ за долгъ упомянуть объ одномъ писателѣ, Paravey*), который на Западѣ провидѣлъ истину и сказалъ: „Славянскій языкъ, который есть не что иное, какъ Санскритскій". Какое бы ни было достоинство его ученыхъ трудовъ, эта мысль, вполнѣ справедливая, приноситъ честь его наблюдательности и безпристрастію. Главная цѣль сравнительной филологіи есть возсозданіе исторіи тѣхъ вѣковъ, отъ которыхъ намъ не осталось письменныхъ памятниковъ, и опредѣленіе того возраста, въ которомъ великое дерево человѣчества пустило свои могучія вѣтви. Слово, какъ всякое знаніе, или какъ всякое выраженіе знанія, въ измѣненіяхъ своихъ слѣдуетъ закону постепенности. Невозможно предполагать, чтобы первыя письмена, какое бы ни было ихъ направленіе, съ лѣва ли на право или съ права на лѣво, могли при переходѣ отъ народа къ народу принять мгновенно направленіе совершенно противоположное. Изъ того, что Семиты пишутъ съ права на лѣво, а чистые Иранцы съ лѣва на право, очевидно, что было два центра самобытной письменности гласовой, или что первыя письмена были *вустрофедонъ*, или что они перешли черезъ это среднее состояніе. Скачка предположить невозможно. Первое мнѣніе опровергается видимымъ сходствомъ древнѣйшихъ письменъ между собою и отчасти, какъ мы видѣли,

*) Не G. Parthey ли? Онъ писалъ въ 30-хъ годахъ. Ср. Benfey: Gesh. du Spachwissenschaft. *Изд.*

совпаденіемъ имени первой буквы у Иранскихъ Славянъ и Еврейскихъ Семитовъ; второе не совсѣмъ вѣроятно потому, что древнѣйшіе памятники не представляютъ намъ *бустрофедона*; третье болѣе всѣхъ похоже на правду. Кажется, можно предположить въ этомъ измѣненіи направленія вліяніе коренныхъ Кушитовъ, т. е. Египтянъ. Довольно замѣчательно равнодушіе грамотности гіероглифической и выводной изъ нея письменности къ направленію знаковъ. Съ бока на бокъ, съ верху въ низъ и такъ далѣе, все равно для Египтянъ и Китайцевъ. Не имѣло ли сосѣдство и просвѣщеніе Египта вліянія на переходъ кореннаго Иранскаго письма въ Семитическое? Какъ бы то ни было, безспорно, что южные Кушиты (Эѳіопія) приняли свои письмена отъ Иранскаго Индустана (это возвратное дѣйствіе, доказывающее раннія сношенія). Но при всѣхъ этихъ данныхъ, слоговыя письмена Эѳіопіи, точно также какъ и средне-Азійскія, очевидно представляютъ намъ уже позднѣйшее искаженіе письменности, возрастъ, соотвѣтствующій отчасти безгласному письму Семитовъ или простому письму подъ титлами. Что же сказать объ ученомъ Германцѣ, который, не видя нигдѣ древнихъ слоговыхъ письменъ, утверждаетъ, что съ нихъ и началась письменность; а для этой благой системы онъ нападаетъ на богатую мысль, что сначала слоговыя письмена были очень легки, потому что языкъ человѣческій не могъ выговаривать *а* послѣ *я*, или *и* послѣ *б*, или *у* послѣ *в*, а каждая первоначальная согласная сама по себѣ опредѣляла послѣдующую гласную? Такихъ выводовъ опровергать не нужно; но таковы послѣдствія системъ, пропускающихъ безъ вниманія среднія звенья въ развитіи или искаженіи науки. Легко было замѣтить первоначальную чистоту письменности въ настоящемъ Иранѣ и въ его развѣтвленіяхъ, постепенное исчезаніе гласныхъ знаковъ у Семитовъ или ихъ искусственное сращеніе съ согласными у Индѣйцевъ и Эѳіоплянъ, и понять въ одно время начало Семитическихъ безгласныхъ и Эѳіопскихъ слоговыхъ письменъ. Систематикъ, впрочемъ, весьма ученый, поступилъ иначе. Всѣ ученые филологи Европы поступаютъ подобно ему.—Нѣтъ человѣка просвѣщеннаго, съ достаточнымъ безпристрастіемъ, чтобы пользоваться своимъ просвѣщеніемъ, который при самомъ поверхностномъ изученіи Славянскаго языка не

долженъ бы былъ понять, что изо всѣхъ нарѣчій Европы нѣтъ ни одного, которое бы такъ близко было къ Санскритскому. Сходство ихъ не въ корняхъ, а въ словахъ, уже получившихъ свое полное развитіе. Важны тутъ не такія слова, какъ: *агни* (огонь), *рудхира* (руда, кровь), *гири* (гора), *пат* (падать), *тама* (тьма), *паттан* (путь), *три* (три), *юга* (юзы, узы), *гима* (зима), *да* (дать), *кут* (кутать), *врка* (волкъ), *тапа* (тепло, жаръ), *дэва* (диво, Богъ), *двар* (дверь), *карпара* (черепъ) и пр. и пр.; подобныхъ этому словъ множество во всѣхъ Индо-Европейскихъ нарѣчіяхъ, и часто формы Славянскія далѣе отъ Санскритскаго (можетъ быть, не отъ первобытнаго), чѣмъ другія. Напр. Кельтское *дуан* (пѣснь) ближе къ Санскр. *двани* (или *дуана*), чѣмъ *звонъ* (впрочемъ, есть въ Санскр. форма *свана*); Нѣмецкое *name* и *atem* ближе къ Санскр. *наман* и *атман*, чѣмъ *имя* и *дума*. Мы знаемъ, что въ Славянскихъ нарѣчіяхъ даже такихъ сходствъ болѣе, чѣмъ во всѣхъ остальныхъ; но объ этомъ спорить нечего: смѣшно бы было на счетахъ выкладывать всѣ выраженія, сходныя во всѣхъ языкахъ. Филологъ можетъ оставить ихъ безъ вниманія. Если въ немъ есть чувство истины художественной въ звукахъ, онъ замѣтитъ, что рѣчь Славянская полногласіемъ своимъ и характеромъ звука одна только (можетъ быть, даже болѣе Зенда) повторяетъ въ ухѣ впечатлѣніе, произведенное Санскритомъ. Но мы лишняго не требуемъ. Ученый не обязанъ быть тонкимъ на ухо. Филологъ можетъ и долженъ въ словахъ, нами выписанныхъ, обратить вниманіе на одно обстоятельство, касающееся до письменности, именно на безгласный ъ: онъ вполнѣ соотвѣтствуетъ Санскритскому знаку (*virâma*) въ словахъ съ чисто-согласнымъ окончаніемъ. Ъ довольно важенъ: вѣроятно, его выдумали не святые просвѣтители Славянскихъ племенъ. Кажется, такую истину допуститъ самый ожесточенный скептикъ. Ъ есть такой же вѣрный признакъ до-христіанской письменности, какъ двойственное число въ переводѣ священныхъ текстовъ Греческихъ, въ которыхъ двойственность уже почти вовсе утратилась, есть признакъ кореннаго двойственнаго числа въ древне-Славянской грамматикѣ. Замѣтимъ, что въ нарѣчіяхъ и письменахъ чисто-Славянскихъ потребность безгласнаго знака была тѣмъ чувствительнѣе, что въ нихъ незамѣтно начальнаго приды-

ханія и что согласная болѣе связана съ послѣдующею буквою (будь она гласная или согласная), чѣмъ съ предыдущею. Русскому человѣку естественнѣе писать при раздѣленіи строчекъ *въ-тра, у-тро, во-здухъ, бе-дро*, чѣмъ *ут-ро, бед-ро* и т. д. У другихъ Европейскихъ народовъ совсѣмъ не то, и заемныя отъ нихъ слова слѣдуютъ другому закону. Мы пишемъ: *мун-диръ, гар-дина, армія* и пр., также, какъ Французы пишутъ *cas-tel, car-ton*, а Нѣмцы *hur-tig, wich-tig* и пр. Есть и въ Русскомъ письмѣ исключенія, особенно въ словахъ составныхъ или съ удвоенною согласною, но таково общее правило, взятое письмомъ отъ рѣчи говоренной. Нельзя сказать утвердительно, было ли тоже начало у Санскритскихъ Иранцевъ, но это вѣроятно: извѣстно, что Индѣйцы охотно переносятъ даже конечную согласную къ началу слѣдующаго слова, начинающагося съ согласной, какъ *абава тутра* вмѣсто *абавам путра*. Во всякомъ случаѣ, существованіе безгласнаго знака весьма важно и разительно *). Замѣтимъ мимоходомъ, что этотъ знакъ, жалкій конекъ защитниковъ древнихъ слоговыхъ письменъ, ничего не доказываетъ въ пользу нелѣпой системы. Санскритская согласная не подразумѣваетъ никакой гласной, кромѣ *а* краткаго (средняго между *а* и *о*, точно также, какъ нашъ *о* краткій есть средній между *о* и *а*: замѣчательное тождество). Почему же въ согласной подразумѣвается *а* краткое? Явно слоговое письмо! А какъ бы ученые произнесли согласную безъ скрытаго *а*, или какъ бы они назвали букву, которая, какъ и всякій предметъ, требуетъ названія? Органы произношенія, при ходя въ спокойное положеніе послѣ отдѣльной согласной, производятъ тихій звукъ, похожій на шептанный *а*, и отъ этого согласныя назывались *пă, вă, рă* и т. д.; простодушіе учащихся грамотѣ склонно было произносить полное названіе согласной при первоначальномъ чтеніи по складамъ, — и вотъ причина, почему всякая Санскритская согласная произносится съ краткимъ *а*, если за нею нѣтъ другой гласной, или знака безгласія, или срощенія съ другой согласной. Ларчикъ открывается просто, и поборникамъ слоговыхъ письменъ приходится искать другого конька.—Мы сказали, что слова, обозначающія предметы или дѣйствія, взятые изъ видимой природы, доказываютъ только братство племенъ, но не ука-

*) Выше авторъ высказалъ мнѣніе о ненужности буквы „Ъ". Это указываетъ на то, до какой степени настоящій трудъ его остался непересмотрѣннымъ. *Изд.*

зываютъ на возрастъ ихъ при раздѣленіи. Важнѣе самихъ корней совершенное согласіе въ развитіи этихъ простыхъ началъ. Оно разительно въ Славянскомъ и Санскритскомъ. Напр., въ числительныхъ названіяхъ, которыя совершенно торжественны въ обоихъ нарѣчіяхъ, замѣчательно не столько отношеніе *чатур* и *четыре*, сколько общность второй ихъ формы: *чатвâра* и *четверо*, въ которой находится начало слова *vier*, возникшаго изъ *четверо* съ опущеніемъ начальнаго слога, если *vier* не составилось сокращеніемъ изъ Готскаго, уже искаженнаго, *fidvor*. Мы видимъ уже единство не въ корняхъ, а въ развитіи. Въ названіяхъ степеней родства сходство еще важнѣе. Нѣтъ сомнѣнія, что оно замѣтно и во всѣхъ другихъ нарѣчіяхъ; но оно гораздо сильнѣе между Славянскимъ и Санскритскимъ, точно также какъ между Зендскимъ и Германскимъ. Одно изъ названій, принадлежащихъ уже къ семьѣ, образованной почти на гражданскій ладъ, заслуживаетъ особаго вниманія. Это слово *свёкръ*. Оно находится у всѣхъ народовъ Европы, даже у Кельтовъ, но нигдѣ не имѣетъ смысла, основаннаго на этимологіи. Въ Санскритскомъ и Славянскомъ находятся его начала: Санскр. *свацру*, Славян. *свекровь*, заключаютъ ключъ выраженій *schwager*, Гальскаго *chwegr* и прочихъ. Во-первыхъ, должно замѣтить, что *свекровь* и *сноха* въ собирательномъ назывались *свекры*. Это явно изъ Русской присказки. Женщина, у которой спрашиваютъ про ея родство съ мужчиной (ея отцомъ), отвѣчаетъ: „Его мать и моя мать свекры, а ты ступай, да смекни.“ *Кры* есть коренная форма слова *кровь* (отъ того *cruor* и другія). *Свацру* и *свекры* значили просто: близкіе, принятые въ кровное родство (*сва-сру* или *своя-кры*, своя кровь). Мы замѣтимъ, что названія степеней родства у всѣхъ выходцевъ Ирана сходны (и это явно показываетъ уже семейную жизнь до разселенія), что эти названія въ Славянскомъ ближе къ корнямъ, какъ мы видѣли въ словѣ *свекровь* и можемъ замѣтить въ Нѣмецкомъ *oheim* изъ Славян. *отчимъ* (корень — *отецъ*), не смотря на разность теперешняго смысла; и что, наконецъ, роскошь этихъ названій у Славянъ, *отчимъ*, *мачиха*, *свёкръ*, *тесть*, *сноха*, *невѣстка*, *стрый*, *уй*, *золовка*, *шуринъ*, *деверь*, и т. д., показываетъ сильнѣйшее развитіе семейности и старую осѣдлость племени. Еще важнѣе для

языкознанія сходство въ словахъ, принадлежащихъ къ рѣчи грамматически-усовершенствованной и обозначающихъ отношенія отвлеченныя. Таковы мѣстоименія. Во-первыхъ, ясно по ихъ неправильнымъ формамъ въ Санскритскомъ языкѣ, что они уже прошли черезъ долгую жизнь народа и черезъ безчисленныя измѣненія; во-вторыхъ, видно, что раздѣленіе семьи при-Гангесской и при-Донской произошло уже послѣ всѣхъ этихъ перемѣнъ, Въ сравненіи съ Славянскимъ языкомъ и въ отношеніи къ родству съ Санскритскимъ, всѣ прочія Европейскія нарѣчія почти не заслуживаютъ вниманія. Мѣстоименіе перваго лица болѣе или мѣнѣе одинаково у всѣхъ: сходство Славянскаго *азъ* съ Зендскимъ *азем* и присутствіе придыханія въ Санскритскомъ, Греческомъ и Нѣмецкомъ составляетъ ничтожное исключеніе. Во множественномъ, формы *насъ* и *намъ*, общія Индіи и Славянскому міру, опять принадлежатъ общему закону ихъ тождества. Мѣстоименіе втораго лица еще болѣе входитъ въ тоже правило. Основа его въ Индіи *ту*, съ глухимъ *у*, и Славянское *ты* совершенно одинаковы. Формы во множественномъ *васъ* и *вамъ* тѣже, только не въ тѣхъ падежахъ, а въ единственномъ; переходъ въ *тав* остался еще въ прилагательномъ *твой*. Древность этого перехода доказана древне-Германскою формою *thu*, сохранившеюся въ Англійскомъ *thou*, *thine*. Тутъ мы опять видимъ законъ, по которому отыскали коренной смыслъ имени бога Ѳоръ (Thor), т. е. измѣненіе *тв* въ Германское *t* съ придыханіемъ, *Ѳ* или *т* съ придыханіемъ еще болѣе измѣнилось въ Греческое *с*, хотя можно предположить и переходъ изъ простого *т* въ *с*, весьма обыкновенный у Эллиновъ. Мѣстоименіе третьяго лица важно по формѣ *аму*, нашему *ему*, и по прилагательному *сва* (свой). Отъ него во всѣхъ языкахъ множество развитій, но оно осталось только въ Санскритскомъ и Славянскомъ и, мы сказали бы, Латинскомъ, если бы Латинскій языкъ значилъ что-нибудь въ сравнительномъ языкознаніи *). Какъ бы то ни было, но Индѣйцы и Славяне одни только сохранили этому слову всю полноту его значенія, относя его ко всѣмъ лицамъ въ смыслѣ притягательномъ. У самихъ Индѣйцевъ *сва* осталось только какъ прилагательное, а прямое его отношеніе къ третьему лицу въ простомъ мѣстоименіи утратилось. Славяне и Римляне сохранили его въ

*) Вѣроятно вслѣдствіе предполагаемой авторомъ разносоставности его. *Изд.*

формѣ *себя*, *себѣ*, *sibi* и пр., гдѣ *в* измѣнилось только въ *б*, и *sui*, гдѣ уцѣлѣло *в* или *у*. Этотъ примѣръ замѣчателенъ и въ отношеніяхъ нарѣчій Славянскихъ другъ къ другу и особенно Русскаго ко всѣмъ другимъ. Изъ *сва* и правильнаго окончанія *ям* составилось Санск. *сваям*, тождественное съ нашимъ *самъ*. Древность формы *с* въ мѣстоименіи третьяго лица доказана всѣми нарѣчіями Иранскими, а древность слова *сваямъ*, *самъ* ясна изъ Кельтскаго *sambh*, употребляемаго при глаголахъ въ томъ же смыслѣ, какъ и *самъ*. Сходство другихъ мѣстоименій между Индіей и Славянскимъ міромъ доходитъ до совершеннаго тождества. Санскр. *анья* (*иной*, *ая*), *тат* (тотъ), *тэ* (тѣ), *этат* (этотъ)*) принадлежатъ имъ вполнѣ. Въ развитіи же падежей Санскритскихъ замѣчательна форма коренная (*thema*) *эн*, очень сходная съ народнымъ произношеніемъ *энтотъ*, *энта*, въ которомъ мы видимъ соединеніе указательнаго *энъ*, извѣстнаго всѣмъ Русскимъ, и мѣстоименія *тотъ*. Мѣстоименіе относительное Санскр. *ят* отъ корня *я* (я краткое), женское *я̂* (длинное) есть безспорно Славянское *и*, *я*, *е* (иже, яже, еже). Вопросительное *ким* (корень *ки*), женское *ка̂*, тоже Славянское *кій*, *кая*. Соединеніе *я* и *кій* составляютъ Славянское *якій* и *яко* (сколько, какъ), соотвѣтствующее Санскритскому *яват* (сколько), Наконецъ, слѣдуетъ цѣлый рядъ мѣстоименій многосложныхъ, искуственныхъ, которыя вполнѣ одинаковы на Гангесѣ и на Дону: *экатара* (одинъ изъ двухъ), *нѣкоторый*; *экатама* (одинъ изъ многихъ), тотъ же *нѣкоторый*; *катара* (который изъ двухъ). *который* и т. д. Какая же была общность жизни, отражающаяся въ тождествѣ такой искусственной рѣчи! Замѣтимъ, что окончаніе на *ерый* еще отзывается въ нашихъ числительныхъ, *четверо*, *пятеро*, *десятеро* и другихъ. Мы считаемъ излишнимъ перебирать сходство между однозначащими *касчит* и *каждый*, *убья* и *оба*, *пурва* - *первый*, а замѣтимъ только, что мѣстоименіе Сан-

*) Здѣсь слѣдуетъ замѣтить, что формы *тат* и *этат* въ Санкритѣ принадлежатъ именительному падежу средняго рода (Слав. то, это), который Индѣйскими грамматиками почему-то принятъ за коренную форму (тему). Именительный падежъ мужескаго рода въ Санскр. *тас*; ему соотвѣтствуетъ древняя Слав. форма „тъ“; наше „тотъ“ есть позднѣйшая форма, происшедшая чрезъ удвоеніе. *Изд.*

скритское *идам* (сей), есть составное изъ *и* и *дам* (какъ въ Латинскомъ idem, quidam). Корень же *и* мы видимъ въ Славянскомъ относительномъ *иже*, въ множественномъ *ихъ* (мѣстоименія онъ), и въ *сій* [1]). Тотъ же *сій* перешелъ въ Готское и Латинское *is* простою перестановкою начальнаго *с*, т. е., измѣненіемъ, безпрестанно повторяемымъ въ нарѣчіи Римлянъ. Нельзя не предположить, что въ формахъ *идам* и Лат. *quidam*, отзывается Семитическое *адамъ* (человѣкъ), тѣмъ болѣе, что мѣстоименіе перваго лица *аземъ* или *агамъ* всего простѣе объясняется этимъ же словомъ [2]). *Я* говорю, дѣлаю, есть тоже что „человѣкъ говоритъ, дѣлаетъ" и пр. Такое толкованіе очень вѣроятно при доказанномъ сродствѣ корней Семитическихъ и Ирано-Санскритскихъ; развѣтвленіе ихъ было весьма раннее. Ученое педантство древней Индіи приняло слово *идам* за корень имени бога *Индра*, какъ будто *идам-дра*. Для насъ, которымъ явно чисто-мѣстное значеніе этаго божества, генія Индіи, которому позднѣйшая миѳологія дала начальство надъ воздухомъ, ошибка филологовъ Санскритскихъ поучительна и забавна. Жаль, что Нѣмцы еще толкуютъ объ ней, какъ объ дѣлѣ, и не видятъ, что имя *Индра* только потому важно, что въ немъ сохранился древнѣйшій слѣдъ имени самой страны [3]).

Изъ области отвлеченностей грамматическихъ мы восходимъ наконецъ въ область отвлеченностей философскихъ. Самосознаніе человѣка облекается въ слово и даетъ образъ и имя явленіямъ невидимаго міра. Смѣшно бы было искать въ бытовомъ развитіи Славянъ того богатства мысли, которымъ отличается языкъ вѣчно умствовавшихъ Брахмановъ; но за всѣмъ тѣмъ, всѣ первые шаги Индѣйской философіи обозначены выраженіями чисто-Славянскими. Мы сказали, что имя всемогущаго, свободнаго начала, *Брахмъ*, есть вѣроятно искаженіе слова *Бехрамъ* или развитіе корня *бѣ*, со-

---

[1]) Слово *сій* или *сей* (древнее *съ*) относится къ корню, первоначальная форма котораго является въ Санскр. *са* (онъ), Греч. ὁ, Готск. *sa* (онъ), *si* (она) и проч., и который развился въ Санскритѣ въ мѣстоименіе *сьяс*, женск. *сья* (тотъ, та), въ точности соотвѣтствующее нашему *сей*, *сія*. Слово *is* принадлежитъ къ другому корню. *Изд.*

[2]) Въ древне-Персидскихъ надписяхъ встрѣчается форма *адам*, въ смыслѣ *я*. *Адамъ* въ значеніи *человѣкъ* принадлежитъ не только Семитической, но и Тюркской семьѣ. Ср. письмо къ Бунзену, во 2-мъ томѣ. *Изд.*

[3]) Ср. Benfey въ Ersch und Gruber, Indien. 168. *Изд.*

храненнаго у насъ въ названіи высшаго существа, котораго древнѣйшій памятникъ находится, сколько намъ извѣстно, въ имени бога, занятаго Англо-Саксами у Славянъ, *Чернобога*. Міръ видимый для Брахмана есть призракъ, и этому призраку дано имя *Мая*. Не говорю о словѣ *маяться* (томиться), ни о словѣ *обманъ* (которое можетъ происходить отъ *объ-мѣна*), ни о словѣ *обаяніе*, (котораго начало не *мая*, но *баять* говорить, *обаяніе* — заговоръ); но слово *мая* извѣстно всякому старому псовому охотнику въ смыслѣ обмана зрѣнія: „въ полѣ *маячно*", „*маячитъ*, собаки не возрятся". Брахма и Мая, не смотря на свое философское начало, принадлежатъ болѣе уже миѳологіи, чѣмъ философіи. Мыслящій Брахманъ далъ высшему духу названіе неопредѣленное, какъ самое представленіе непроявившагося духа. Это *Татъ* *) (произноси *тотъ*). Его свойство, его законъ выражается въ одномъ: „онъ есть", и отъ этаго въ немъ заключается *сатъ*, бытіе, наше коренное *суть*, откуда Англійское *sooth* истина, такъ же какъ *истина* — отъ того, что̀ *есть*. Въ немъ же начало знанія, и отъ того онъ *видги* (видящій, видяй); въ нѐмъ все внутреннее, свое, и отъ того онъ есть самъ отъ себя — *сваябу* (*своебытъ* или *самобытъ*); въ немъ бытіе есть мысль, и отъ этого онъ *манасъ* (*мняй*, *мыслящій*). Міръ видимый получаетъ всѣ тѣже прозвища, съ пребавленіемъ отрицанія *а*. Тоже самое составленіе требовало бы въ Славянскомъ отрицанія *не*. Мы не можемъ называть такую разницу разницей языка, но разницей нарѣчія. Присутствіе *а* отрицательнаго въ Санскритскомъ и Греческомъ не должно насъ вводить въ обманъ и отнимать у звука *не* право на глубочайшую древность въ томъ же смыслѣ. Во-первыхъ *нӑ* (произноси не) и *не* отрицательны въ Санскритскомъ, Латинскомъ, Германскомъ, Славянскомъ и во многихъ другихъ нарѣчіяхъ; тотъ же *не* обратный—*in* и *un* отрицательные; и наконецъ самое древнее, самое всеобщее слово во всѣхъ нарѣчіяхъ Иранскихъ, не исключая ни однаго, содержитъ къ себѣ отрицаніе, выраженное звукомъ *н*. Это слово—*ночь*. Не нужно разсматривать его многоразличныя измѣненія, ибо всѣ онѣ дѣло времени позднѣйшаго. Санскр. *накта*,

*) Т. е., *то*. *Изд.*

Латинское *noct-is*, ближе всѣхъ къ коренному; но коренное, есть, очевидно, Славянское *ночь*. Смыслъ его очень простъ. По правилу, нами изложенному о тождествѣ глагола и существительнаго, слова *ок* или *око* имѣло силу глагольную въ смыслѣ зрѣть, и *неочь* или *неокъ* значило темноту, время невидущее. Германцы дали слову *ок* форму глагольную (*achten*), и *neacht* или *nacht* совершенно соотвѣтствуетъ нашему *ночь*. И такъ разница въ отрицательныхъ частицахъ *а* и *не* не имѣетъ никакой важности и нисколько непротивна почти совершенному тождеству нарѣчій, раздѣлившихъ между собою двѣ формы отрицанія, существовавшаго издревле, но не отвергшихъ вполнѣ ни одной изъ нихъ. Не обращая особеннаго вниманія на другое названіе вещественнаго міра *тамас* (тьма), мы замѣтимъ только, что оно соотвѣтствуетъ Халдейскому миѳологическому названію ночи или, лучше сказать, темнаго неразумнаго вещества, *оморка* (омракъ) *) и послѣдуемъ за дальнѣйшимъ развитіемъ философской мысли на берегахъ Гангеса. Міръ, проникнутый мыслію божественною, не имѣя къ себѣ начала отвлеченнаго бытія, *сат*, представляетъ только образъ его въ движеніи жизни (Нѣмцы говорятъ *im werden*), и этотъ образъ есть *дживаc* (собственно *живое*); но самая жизнь, не смотря на свою постоянную измѣнчивость и неопредѣленность, содержитъ въ себѣ бытіе второстепенное, относительное, *бута* (быть). Такая тождественность въ выраженіяхъ мысли отвлеченной должна обратить на себя вниманіе просвѣщенныхъ критиковъ; но безконечное поле открывается въ развитіи этихъ выраженій и въ соединеніи ихъ съ возвратнымъ мѣстоименіемъ *свалт* (свой) или *сам* (сокращенномъ изъ *свалм*), напр. *свабѝва* (свойство), *сваяндата* (своеданный, самодатный), *сваямвара* или *сваямбара* (*само-боръ*, или *своеборъ*, вольный выборъ), и т. д. Наконецъ, названіе самаго знанія въ его двухъ степеняхъ, въ бытовомъ и отвлеченномъ, *джнана* и *вэдана*, совершенно тождественно съ Славянскимъ *знаніе* и *вѣданіе*. Исторія Индіи покрыта тьмою еще непроницаемою; но сквозь мракъ и молчаніе памятниковъ жизни гогосударственной мы угадываемъ изъ развитія словеснаго и религіозваго существованіе сильныхъ государствъ, процвѣтавшихъ въ величіи мирной тишины или въ напряженіи завоевательныхъ силъ.

---

*) По Раулинсону, это имя означаетъ богиню Бельтисъ, какъ госпожу гор. Урка, Ум-урка; но объясненіе это гадательно. *Изд.*

Бури чужеземнаго нашествія, внутренніе раздоры, религіозныя распри возмущали самобытную жизнь Индустана, но до десятаго вѣка послѣ Р. Х. просвѣщеніе мысли и усовершенствованіе слова никогда не прекращались вполнѣ. Другая была судьба племени Славянскаго. Первая ихъ восточная колыбель, Ванская Бактрія (земля *Ванада* или Китайскихъ *Та-Вань*, Великихъ Вановъ) была открыта всѣмъ нашествіямъ, съ Сѣвера, Юга и Запада. Первое мерцаніе исторіи, основанной на памятникахъ Египта, уже показываетъ намъ нашествіе Рамзеса Великаго за 17 вѣковъ до Р. Х. въ страну *Схето* [1]) (Гетовъ, изъ чего у Эллиновъ составилась форма *Скиѳовъ*) и осаду ихъ укрѣпленныхъ городковъ; потомъ преданія свидѣтельствуютъ о постоянныхъ побѣдахъ то Ассиріи, то Персіи, порабощавшихъ поочередно Вано-Бактрійское племя. Только издали, изъ вѣковъ незапамятныхъ слышатся разсказы объ его прежней силѣ, о кроткомъ владычествѣ Скиѳовъ при-Яксартскихъ и о золотомъ вѣкѣ пахаря Джемшида, вышедшаго изъ Бактріи и снова бѣжавшаго въ Бактрію передъ грозою южнаго Дзогака. Въ тоже время Сѣверъ насылалъ на Вановъ кочевыя орды средне-Азійскихъ народовъ, Уй-гуровъ, Као-Чхе или Ту-хо-ло. Все самобытное гибло подъ внѣшнимъ напоромъ и въ неизбѣжномъ смѣшеніи побѣдителей и побѣжденныхъ. Имя земли исчезло подъ Мидійскимъ названіемъ „Востока“ [2]) (*Бахтеръ*); рѣки принимали чуждыя, Финно-Турецкія прозвища *Ак-су* (Оксусъ) и *Якъ-сыръ* (Яксартъ). Область правилась чуждыми законами, жители (Саки) сражались подъ чужими знаменами на морѣ и на сушѣ. Одно только старшинство сатрапіи Бактрійской передъ всѣми другими свидѣтельствовало объ ея прежней славѣ [3]). За два или за три вѣка до Р. Х., монеты Индо-Бактрійскаго царства уже не представляютъ никакихъ слѣдовъ Славянскаго письма и Славянской рѣчи. Греческія и Индустанскія стихіи преобладаютъ въ языкѣ и въ религіозныхъ эмблемахъ. Письмена юго-западныхъ Семитовъ вытѣснили въ Бактріи, такъ же какъ и въ Персіи, древнее письмо Иранское, т. е., слѣва направо.

---

[1]) Иначе Кхета. Шамполіонъ и Росселини считаютъ ихъ за Скиѳовъ. Бунзенъ видитъ въ нихъ библейскихъ Киттимъ. Aeg. Sc. IV. стр. 176. Тацитъ разсказываетъ, что Рамзесъ завоевалъ между прочими странами и Скиѳію (Annal. II, 60.) *Изд.*

[2]) По Бюрнуфу отъ „apaktara“—Сѣверъ. Часть ея называлась по Птоломею Горѳіа. *Изд.*

[3]) Она почиталась какъ бы царскимъ удѣломъ. *Изд.*

Имя Азовъ, замѣтное въ царскихъ именахъ, указываетъ, можетъ быть, на то, что крѣпкій и энергическій характеръ Азовъ Мидійскихъ возсталъ противъ чуждой власти и основалъ новую туземную династію. Но самая гибкость и переимчивость народа, принявшаго такъ легко полу-Эллинское просвѣщеніе, совершенно согласны съ другими явленіями міра Славянскаго. Какъ бы то ни было, тѣсныя и смѣшанныя народности замѣнили въ родинѣ Славянъ ихъ многостороннюю и чисто-человѣческую самобытность. Быть можетъ, безпристрастное и критическое изученіе нарѣчія Сартовъ и горныхъ Кіаферовъ и Сіа-пушей, населяющихъ Солиманскій хребетъ (Инду-кху), покажетъ еще слѣдъ Славянства; но эта надежда весьма слаба. Гдѣ прежнее Славянство Альпійскихъ Великихъ Вендовъ (Vindelici) или Венетовъ Лигурійскихъ? И гдѣ тотъ филологъ, который отдѣлитъ Индустанское начало въ языкѣ отъ Славянскаго, при ихъ совершенномъ тождествѣ? Наука еще не подвинулась достаточно для совершенія такой трудной задачи. Мы знаемъ по историкамъ Китайскимъ, что гораздо послѣ паденія Индо-Бактрійскаго царства, Ваны Великіе (Венды) и братья ихъ Іе-ѳа или Іи-ѳіанъ (Геты) еще долго славились на Востокѣ, хранили свою мирную жизнь и склонность къ торговлѣ и осѣдлости и кроткій бытъ, подъ законами безчисленныхъ мелкихъ общинъ, связанныхъ братскимъ союзомъ; мы знаемъ, изъ тѣхъ же источниковъ, что племена Ванскія были уже мѣшанныя отъ наплыва чуждыхъ стихій и особенно отъ нашествія Ту-хо-ло; но, допуская вполнѣ всѣ признаки стараго Славянства, мы не можемъ сказать, хранилось ли имя Вановъ въ ихъ старой родинѣ, или Китайцы давали странѣ и народу давно забытое имя по привычкѣ, которую часто можно у нихъ замѣтить. Послѣднее предположеніе не совсѣмъ вѣроятно. Кажется, должно допустить, что названіе Ваны, Да-гіо и Іе-ѳа еще не совсѣмъ утратились въ земляхъ Бактрійскихъ даже послѣ Р. Х. Но во всякомъ случаѣ можно смѣло утвердить, что самобытное развитіе Славянъ погибло навсегда въ самой колыбели Славянства во времена до-историческія, т. е. съ распространеніемъ Мидо-Персидской власти, вѣка за два прежде Кира. Послѣднее движеніе ихъ на Сѣверо-востокъ (если мы предположимъ двѣ эпохи переселенія по двумъ вѣтвямъ Славянскихъ нарѣчій) не можетъ быть позже рас-

пространенія власти Азовъ по междурѣчію Волги и Дона, т.-е., вѣковъ за 7 до Р. Х.; такъ же какъ послѣднее ихъ вторженіе въ Европу есть нашествіе Унно-Болгаръ, откинувшихъ Германскую стихію на западный край Европы. Вотъ какъ рано разорванъ былъ союзъ между братьями, раздѣленными цѣпью Гималаи (*Зимаватъ*, зимовой горы). Но въ новомъ жилищѣ ихъ, Европѣ, участь народовъ Славянскихъ была точно также несчастна. Эллины на Югѣ разрушили возникающее просвѣщеніе Вендовъ Великихъ (Генеты *) и Лигіи) въ Малой Азіи, гдѣ осталось отъ нихъ только нѣсколько надгробныхъ надписей. Эллины и потомъ Римляне задавили Гетовъ и Даковъ на берегахъ *Струмена* (Strymon), *Вепра* (Гебръ) и Дуная (Danubius): Римляне и Германцы уничтожили всѣ слѣды Славянства въ Альпахъ Тирольскихъ и Швейцарскихъ, гдѣ Венеты Великіе (Vindelici) долго хранили свою горную волю; Кельты съ Сѣвера, бездомные дикари,—это явно изъ отсутствія городовъ въ Сѣверной Франціи и Кельто-Кумрійской Англіи — за шесть вѣковъ до Р. Х. стали нажимать на Славянъ южной Франціи, на поморья Средиземнаго моря и Атлантическаго океана и на Венетовъ Лигурійскихъ. Наконецъ, въ той странѣ, которой опредѣлено было сохранить для міра стихію Славянскую (раннее, мирное Иранство), сперва Кимры (Кумры, Іотуны), смѣсь Иранца и средне-Азійца, потомъ мнимые Скиѳы (Финно-Турецкое племя, какъ мы видѣли изъ ихъ быта и уцѣлѣвшихъ именъ, *Тамер-инда, Тамеръ-таркань*) угнетали Славянъ; потомъ одичавшіе Ирано-Мидійцы (великіе Азы) безпрестанною борьбою уничтожали всякую возможность самобытнаго развитія. Долго продолжался споръ между кроткимъ Индо-Иранцемъ (Вендомъ) и гордымъ Мидо-ИранцемъСарматомъ. Область при-Волжская и при-Донская называлась то по имени Азовъ (*Ан-ѳсаи* или *Ан-цаи*, можетъ быть *Анта*), то по имени Уйгуровъ (Ѳесу), то отъ Алановъ (*А-ланна*), то отъ Вендовъ (*Вен-на-ша*). Храбрые Готѳы Германскіе въ тоже время стѣснили Славянъ съ Сѣверо-запада и Запада, и только въ V-мъ столѣтіи послѣ Р. Х., сильный порывъ Унно-Болгаръ (восточное казачество Славянъ съ примѣсью Турокъ) рѣшилъ вѣковую распрю, отбросилъ Готѳовъ за хребетъ Пиренейскій, а Сармато-Алановъ за Балтійское море и возвратилъ просторъ и волю великой землѣ Сла-

*) Генеты жили нѣкогда въ Пафлагоніи. *Изд.*

вянской, будущей Руси. И такъ вся общность жизни, которую мы замѣтили изъ сличенiи и корней и словъ, вполнѣ и искусственно развившихся, между племенемъ Славянскимъ и Индустаномъ, общность, явно указывающая на долгое, мирное и просвѣщенное братство, относится ко временамъ до-историческимъ. Тогда уже составились всѣ слова, обозначающiя оттѣнки мысли, знанiя и бытiя, тогда уже образовались названiя всѣхъ степеней родства. Иныя изъ нихъ извѣстны подъ тѣми же именами почти у всѣхъ выходцевъ Ирана: Кельтовъ, Эллиновъ и Германцевъ. Таковы: братъ, мать, сестра, дочь, и др., о которыхъ мы замѣтимъ только, что сестра есть соединенiе *сва* (свой) и *стри* (женщина или дѣвица), а дочь составлена въ Славянскомъ изъ глагола доить, *доящa*, младенецъ женскаго рода [1]), какъ *духитри* (изъ *дух.* доить). Другiя, болѣе сложныя, сохранились почти у однихъ Славянъ и Индѣйцевъ; таковы: *сноха* (Санскр. *снуша*), *деверь* (Санскр. *дэвара)* и др.; впрочемъ послѣднее слово находится также у Эллиновъ [2]). Изъ сличенiя нарѣчiй выходитъ заключенiе простое, ясное и неоспоримое. Слѣды древняго, общаго просвѣщенiя, явные въ языкѣ Санскритскомъ, глубоко запечатлѣны въ его Славянскомъ братѣ. Оно было сильно и тѣсно связано съ бытомъ народнымъ, ибо отзывается живо послѣ 25 вѣковъ борьбы, страданiй и чуждыхъ нашествiй; оно развилось не въ Индустанѣ, котораго высшiя касты, какъ мы уже показали, явные выходцы страны Иранской, но въ Иранѣ, откуда перенесено было бѣлолицыми Брахманами (касты, особенно въ отношенiи къ низшей, называются цвѣтами, слѣд. не одноплеменники) [3]), въ страну, первоначально занятую желтыми средне-Азiйскими семьями, давшими, можетъ быть, имя рѣкамъ Инду и Гангу, но впослѣдствiи покоренными или изгнанными въ Гималайскiя ущелья или на горное прибережье Нербудды и Маганадди. Это просвѣщенiе собственно-Славянами сохранялось въ Европѣ, ибо слѣды его явнѣе въ Слявянскомъ, чѣмъ во всѣхъ другихъ нарѣчiяхъ, точно такъ же какъ и звуковое сродство съ Санскритскимъ.

---

[1]) Слав. дочь (коренная форма *дъштер*, находится въ непосредственной связи съ Санскр. *духитри*. *Изд.*

[2]) δᾶήρ, δαβερ.

[3]) По-санскр. *варна* значить „цвѣтъ лица или кожи“ и „каста“. *Изд.*

Оно не занято Славянами отъ Зендскихъ Азовъ, ибо отзывается въ странахъ, не подвергшихся вліянію Сарматскому, напр. у Славянъ Иллиріи и Чехіи, и сверхъ того чуждо формамъ Зендскимъ, которыя замѣтны въ нарѣчіяхъ Германскихъ. Оно не занято отъ Германцевъ, ибо явнѣе въ Славяно-Русскомъ, чѣмъ въ другихъ нарѣчіяхъ, измѣненныхъ германизмомъ и вообще въ Славянскомъ, чѣмъ въ Германскомъ. Оно не перешло изъ церковнаго Болгаро-Славянскаго языка, чуждаго многимъ Санскрито-Русскимъ формамъ (*этотъ*, *энтотъ*, *который* и пр.); оно вообще не заемное, но коренное: ибо чѣмъ древнѣе памятникъ (напр. Судъ Любуши и надписи), тѣмъ понятнѣе и ближе къ современному намъ Русскому языку и дальше отъ мелкихъ, искаженныхъ нарѣчій нашихъ западныхъ братій Славянъ. Наконецъ, оно сохранялось въ Европѣ племенемъ кроткимъ, осѣдлымъ, землепашескимъ, градостроительнымъ и семейнымъ. Это явно изъ самой его неизмѣнности, изъ богатства словъ, касающихся до семейнаго и домашняго быта, изо всѣхъ преданій о просвѣщеніи сѣверныхъ сосѣдей Эллады и о дѣйствіи этого просвѣщенія на Эллиновъ, основаніемъ святилищъ Аполлону-просвѣтителю, болѣе же всего изъ того неоспоримаго факта, что во всей средней Европѣ всякій древній слѣдъ городоваго быта сопряженъ съ слѣдомъ Славянскаго жительства. Германія городовъ не имѣла кромѣ при-Одерской страны и Вендскаго поморья. Галлія городовъ не имѣла въ сѣверной чисто-Кельтской полосѣ. Страна при-Рейнская не имѣла ихъ кромѣ поморья, въ которомъ жили Славяне *Моринъ* (приморскіе, такъ же какъ и въ Вандеѣ), *Менапіи* (такъ же какъ и въ Вандеѣ) и *Венды Великіе* (Вильцы, отчего Вильценбургъ). Я не говорю о южной Европѣ и племени полу-Семитическихъ Иверцевъ; но страны чисто-Германскія, чисто Кельтскія или Кельто-Кумрійскія, т. е. Англія, средняя Германія, Швеція и т. д. не представляютъ ничего похожаго на градостроительство. Ученые, видящіе все, не видали этого характеристическаго обстоятельства и не поняли, что Кельтъ и Германецъ, такъ же какъ средне-Азійскій Турокъ, только и жилъ въ тѣхъ городахъ, которые взялъ, да не догадался сжечь. Наконецъ, замѣтимъ, что Тацитъ, говоря объ народѣ Азовъ въ Германіи, узнаетъ въ нихъ Паннонцевъ (Славянъ) по языку и склонности къ граждан-

скому порядку [1]), а о самихъ Паннонцахъ, едва не потрясшихъ Римскую имперію въ самомъ цвѣтѣ ея колоссальныхъ силъ, мы знаемъ по Веллеію [2]), что они были просвѣщены, знали Римскій языкъ, „имѣли грамоту и вообще упражнялись въ наукахъ". Никогда такаго свидѣтельства не слыхали мы отъ Римлянъ о народѣ Европейскомъ, кромѣ Эллиновъ.—Мы замѣтили сходство даже въ письменности Индостанцевъ и Славянъ въ знакѣ безгласія, къ которому можно присоединить *н* похожій на двойное *н* Санскритское и *б* курсивный похожій на *б* Санскритскій; но не должно полагать излишней важности въ сходствахъ случайныхъ, сомнительныхъ или происходящихъ отъ торговаго сношенія Индіи съ Сѣверомъ по Волжскому пути. Въ языкѣ Санскритскомъ должно отличать собственно Индостанское отъ коренного Иранскаго; такъ напр. усилительное *а* не оставило замѣтныхъ слѣдовъ въ другихъ нарѣчіяхъ и потому не имѣетъ важности въ сравнительномъ языкознаніи. Оно мало извѣстно было собирателямъ Ведъ и принадлежитъ къ частнымъ формамъ мѣстнаго нарѣчія. Такого рода грамматическія развитія также мало значительны для филолога, какъ позднѣйшія прививки религіозныя, напр. змѣя вѣчности, данная Брахмѣ, на зло его коренному характеру, маловажна для изслѣдователя древнихъ вѣрованій.

Мы видѣли, что просвѣщеніе сохранялось въ народахъ Славянскихъ, и только въ нихъ изо всѣхъ обитателей средней Европы. Нѣтъ сомнѣнія, что характеръ ихъ часто измѣнялся отъ постоянной борьбы съ дикарями лѣсовъ Германскихъ и Финскихъ пустынь; но вообще не къ нимъ должно относить разсказы о свирѣпости жителей при-Евксинскихъ. Кимвры бродящіе, разорители всякаго гражданскаго быта, Скиѳы (Финно-Турки) часто вытѣсняли Славянъ изъ ихъ наслѣдственнаго при-Донского жилища, и тогда дикая вражда противъ всего чужеплеменнаго замѣняла родовое гостепріимство кроткихъ Вановъ и Саковъ, гостепріимство, извѣстное и по Эллинскимъ разсказамъ, и по Китайскимъ описаніямъ Великихъ Вановъ, и по свидѣтельству Германцевъ-враговъ о городахъ Вендскаго поморья при Балтикѣ, и по быту нашихъ древнихъ городовъ Кіева

[1]) Osos Pannonica linguâ coarguit non esse Germanos, et quod tributa patiuntur. (Germ. гл. 43).

[2]) Velleius Paterculus. II, 110.

и Новагорода. Не должно также забывать, что часто племя побѣжденное даетъ имя свое побѣдителямъ, и что легко можно принять тогда жестокость пришельцевъ за свойство туземцевъ-страдальцевъ. Изъ обычаевъ высшей касты, о которой обыкновенно и пишутъ иноземцы, нельзя заключать о нравахъ низшихъ кастъ, хотя къ несчастію рабъ скоро заражается пороками отъ своихъ господъ. На островахъ у западнаго берега Сѣверной Америки аристократы имѣютъ право съѣдать своихъ крѣпостныхъ плебеевъ: станемъ ли судить по кастѣ ѣдущей о кастѣ съѣдомой? Въ земляхъ Славянскихъ должно отличать страны свободныя отъ тѣхъ, которыя подверглись чуждому игу, и нельзя ставить въ одинъ рядъ угнетенныхъ Чеховъ съ вольными Даками и Гетами. У послѣднихъ мы не видимъ слѣда иноплеменной власти, ибо самое ихъ дворянство (или что-то похожее на дворянство) нашло имя, котораго Славянское начало неоспоримо, не смотря на небрежность Эллинскую въ передачѣ чужихъ звуковъ. Въ словахъ *Царави - тери* невозможно не узнать формы *Царѣви* хотя *тери* вовсе непонятно, если мы не предположимъ (нѣсколько самовольно) перестановки согласныхъ или совершеннаго искаженія[1]). Быть можетъ, и въ *Царѣви* находится даже корень имени благороднаго Сербскаго народа *(Сараби)*, нынѣ населяющаго часть владѣній древняго Буревиста, грозы Кельтскихъ или полу-Кельтскихъ Боевъ и Таврисковъ. Чехи едва являются у древнихъ подъ своимъ настоящимъ именемъ, съ Эллинскимъ окончаніемъ *Сиѳы* [2]) и тотчасъ же исчезаютъ подъ названіемъ завоевателей Боевъ-Кельтовъ и Маркоманновъ-Германцевъ. Уже въ позднѣйшее время, послѣ всѣхъ великихъ переселеній, сокрушившихъ Римъ, проявляются снова Чехи въ своей теперешней странѣ. Добродушные критики предлагаютъ слѣдующій вопросъ: „откуда же Чехи пришли?“ Дѣйствительно, имени ихъ мы нигдѣ не находимъ. Да критики могли бы точно также подумать, что имя Чеховъ и теперь еще всей Европѣ неизвѣстно, а что ихъ величаютъ *Богеммами*. Точно также названіе туземца угнетеннаго могло быть и было скрыто подъ именемъ властвующихъ Боевъ или Маркоманновъ. Свидѣтельство Птоломея [3]) въ этомъ случаѣ рѣшительно. Онъ

---

[1]) Откуда почерпнуто это слово—не знаемъ. *Изд.*

[2]) Геродотъ, кн. V, гл. 9.

[3]) II. 11, 18.

знаетъ *Силиновъ*, *Ракатовъ*, *Корконтіевъ*, а эти имена *Залехи*, *Ракусы*, *Крконоши* до сихъ поръ обозначаютъ сосѣдей земли Чешской. Формы тѣже, и народъ, живущій между *Залехами*, или *Заляхами*, и *Крконошами*, былъ тотъ же какъ и теперь, и не измѣнился ни въ племени, ни въ языкѣ; это все тѣже Геродотовы *Сигины*, нынѣшніе *Чехи*, которыхъ область всегда такъ тѣсно связана была съ областью Ляховъ, что неопредѣленность ихъ границъ дала поводъ къ поговоркѣ: „межъ Чехи и Ляхи", для обозначенія мѣста никому неизвѣстнаго. Бѣдственное положеніе Чехіи болѣе или менѣе повторялось во всей Славянской области, и народъ мирныхъ пахарей въ южной Россіи часто рабствовалъ то у Кимровъ, то у мнимыхъ Скиѳовъ. Послѣднее имя мы сохранимъ Финно-Турецкимъ завоевателямъ при-Донья, отъ которыхъ самый Донъ нѣсколько времени носилъ имя чуждое Акесина (Акъсу), сохранившееся въ Аксаѣ. Впрочемъ это имя Скиѳовъ для Финно-Турокъ основано по ошибкѣ и перешло къ нимъ по невѣжеству Грековъ. Оно составлено на Востокѣ и оттуда сообщено Египтянамъ (въ формѣ *Скеѳо*) и Эллинамъ. Начало же его есть соединеніе двухъ именъ, Саковъ и Гетовъ или Іетовъ. Сако-Геты (сокращенно *Скіеѳы*) были приняты за народъ сѣверный вообще. и Эллины прилаживали названіе, котораго смыслъ былъ утраченъ, ко всѣмъ неизвѣстнымъ жителямъ за-Евксинской пустыни. Смѣшно судить о нравахъ древнихъ Славянъ по спутаннымъ разсказамъ Грековъ. Критика должна быть и поученѣе, и поосмотрительнѣе. Мы слышали свидѣтельство Римлянъ о Паннонцахъ, видѣли древнія надписи Славянскія на берегахъ Дуная и Балтики *), и, что̀ еще важнѣе, почти до-историческія надписи Венетовъ Ликіевъ въ Малой Азіи; знаемъ торговый и землепашескій бытъ Славянъ и находимъ въ ихъ языкахъ явные слѣды высокаго умственнаго и бытоваго развитія, перенесеннаго ими изъ Иранской колыбели до западныхъ краевъ Европы, и говоримъ утвердительно: сравнительное языкознаніе, которое не ставитъ Славянскихъ нарѣчій въ основу всѣхъ Европейскихъ языковъ, пропускаетъ среднее звено, соединяющее Европу и Иранъ и не можетъ привести ни къ какимъ дѣльнымъ выводамъ. Славянамъ, послѣ столькихъ страданій и угнетеній, невозможно оспаривать у Индустанцевъ первенства въ отношеніи

*) О Балтійскихъ надписяхъ сказано выше. Какія Дунайскія надписи имѣетъ въ виду авторъ, неизвѣстно. У Шафарика въ Слав. Древн. въ отдѣлѣ „Надписи" они также не упоминаются. *Изд.*

къ чистотѣ словесныхъ началъ. Нѣкоторыя подробности, въ которыхъ нарѣчіе Европейское ближе къ первобытнымъ корнямъ чѣмъ Санскритское, не должны вводить насъ въ заблужденіе. Таково напр. сохраненіе буквы *с* въ словахъ, выражающихъ качество: Индостанцы для благозвучія выкинули ее, но она необходима какъ связывающая выводное слово съ корнемъ и съ глаголомъ *есть*; ибо *ство* и Санскритское *тво*, иногда *два*, суть только сокращеніе *ество* или *ества*. Замѣтимъ, что окончаніе на *ва* сохранилось равно въ Индустанѣ и у Славянъ. Напр. въ Санскр. *бява* (бытіе); въ Сл. *яство*, *слава* (отъ слыть), *молва* (отъ молвить) и т. д. У Славянъ оно переходитъ иногда въ звукъ *ба*, напр. *чуръ-ба*, *свадь-ба*, *боръ-ба*, *ходь-ба* и пр. Замѣтимъ, что слова *бя-ва* (бытіе) имѣетъ особенную важность въ области религіознаго развитія. Хотя придыханіе исчезло въ Сл. словѣ *быть*, но мы легко узнаемъ его въ грубомъ звукѣ *ы*, составленномъ изъ придыханія и гласной *и*. *Быть* есть древняя форма глагола *быть*. Слово, которымъ Славянскій міръ называетъ того, кто есть, слово соотвѣтствующее другому *сый*,—слово *Богъ* есть ничто иное какъ *Бій*, тоже самое, что́ сый (сущій). Поэтому слово *убогій* или *небогій*, котораго корня напрасно искали вездѣ, гдѣ его найти нельзя было, значитъ *не сущій* (малый, слабый, у-бывшій). Такимъ образомъ узнаёмъ мы высокую мысль, скрытую въ словѣ *Богъ*, въ Зендскомъ *Беграмъ* (т. е. радующійся бытію, отъ *бъ* и *рам*, *быть* и *радоваться*; корень же *рам* составляетъ правильное прилагательное *ратъ*, — наше *радъ*, радующійся) и въ словѣ *Брахма* или *Брахма*, искаженномъ посредствомъ перестановки буквъ. Довольно любопытно, что Санскр. *Брхамъ*, *Абхрамъ* (радующійся и нерадующійся бытію, или радующійся бытію и небытію) совершенно соотвѣтствуетъ Нѣмецкому философскому опредѣленію der±seinde (seiender, nicht-seiender). Человѣчески весело проникать въ эту глубину мысли, развившейся еще при самомъ дѣтствѣ рода человѣческаго. Самое простое и безхитростное сличеніе словъ чужеземныхъ съ Славянскими привело насъ къ разгадкѣ двухъ великихъ и первобытныхъ именъ божества, *Богъ* (*бый*, *сущій*, перешедшій въ *Беграмъ*, *Брахмъ*, и *Баг-манъ**), *сущая мысль*) и Творъ (творецъ, перешедшій въ Скандинавскаго *Тюръ*, *Ѳоръ* и Мидо-Зенд-

---

*) Vohu-mano, по зендски. Бехрамъ Зенд. Veretragna. *Изд.*

ское Ѳра). Этимъ самымъ подтверждается происхожденіе *Вишну* отъ словъ *высь* (вышній), происхожденіе этимологически-сомнительное, но вѣроятное по очевидному вліянію Сѣвера (кажется, Бактріи) на Вишнуизмъ, по характеру океаническому этаго божества, сходнаго съ Ніордромъ, по отношенію его къ Лакшми-Пріѣ, напоминающему родство Ванской Фригги или Фріи (вѣроятно Пріи) къ Ніордру у Скандинавовъ или Венеры (т. е. Вендской богини) къ Океану. Во всякомъ случаѣ критикъ, одареный здравымъ смысломъ, долженъ признать этимологію отъ слова *высь* скорѣе, чѣмъ выводъ изъ слова *виш* (проницать), выводъ педантскій, похожій на выводъ слово *Индра* отъ *Идам-дра*, или *Кувера*, бога богатствъ, отъ *ку-вера* (какое тѣло), тогда какъ его начало или *ковать*, или *ховать* (скрывать) *). Первое вѣроятнѣе. Такія ошибки были простительны филологамъ Индустанскимъ, не знавшимъ ничего, кромѣ роднаго слова, но уже неприличны теперешнему состоянію науки въ Европѣ.

Корень просвѣщенія Санскритскаго не въ Индіи, а въ Иранской колыбели. Развитіе позднѣйшее, принадлежащее собственно Индустану, не имѣло почти никакаго дѣйствія на Западъ. Славянскій міръ очевидно долѣе всѣхъ оставался съ нимъ въ связи и подвергся его вліянію въ сѣверныхъ при-Волжскихъ областяхъ (это замѣтно изъ многоглавыхъ идоловъ и, можетъ быть, многоглавыхъ церквей); но прививка Вишнуизма такъ явна въ самомъ Индустанѣ, его лицо такъ безсмысленно въ сравненіи съ могучимъ Шива-Дгургою, органическимъ веществомъ, и свободно-творящимъ Брахмою, первоначальнымъ духомъ, его характеръ такъ незначителенъ передъ этими великими представителями Куша и Ирана, что мы не можемъ его признать за туземца Индустанскаго. Это красивый и поэтическій плодъ дѣтскаго человѣкообразія въ религіозныхъ понятіяхъ, принадлежащій явно и безспорно сѣверной странѣ и по всей вѣроятности Ванамъ или Вендамъ водопоклонникамъ. Быть, можетъ даже борьба Ванской Бактріи съ Медо-Азами, Иранцами, еще оставила слѣды въ разсказѣ о побѣдахъ Вишну надъ Асурами *Маду* (Мады или Меды) и великимъ *Гиранья-касы-пу* и *Гиранья-киша* (Гиранъ или Иранъ и царь Ирана). Наконецъ, самъ Вишну въ качествѣ *Притиу*, перваго божественнаго пахаря, называется сыномъ *Вена* и представляетъ опять созвучіе напо-

*) Ср. Сравненіе Русск. словъ подъ словомъ *коваль*. *Изд.*

минающее о жителяхъ *Бактріи*. Нѣтъ сомнѣнія, что времена до-историческія, когда просторъ земной еще не казался слишкомъ тѣснымъ для племенъ людскихъ и не пробудилось въ нихъ чувство взаимной ненависти, общенія народовъ между собою переносили мысль религіозную или басни философскія черезъ неизмѣримыя пространства съ края въ край міра. Мы не удивились бы нимало, если бы доказано было, теперь только вѣроятное, тождество таинственнаго сокровища, вѣчно искомаго Финнами и вѣчно скрывающагося отъ поисковъ, *Самто* или *Самбо*, съ сокровищемъ духовной жизни Индустана *Сваям-бу*, съ которымъ Брахманъ вѣчно старается соединиться. Догадки этимологическія, какъ и всѣ другія, отдѣльно ничего не значатъ: онѣ получаютъ смыслъ свой отъ сличенія всѣхъ данныхъ, какъ словесныхъ, такъ и фактическихъ. Мы видѣли, что высшія касты Индіи, слово Санскритское и святыня духовнаго брахманства, т. е. все лучшее и благороднѣйшее, принадлежитъ Ирану. Мѣстнаго, туземнаго, кромѣ смѣшенія племенъ и синкретизма религіознаго, нѣтъ ничего въ Индустанѣ. Вліяніе его на за-Индскія страны было ничтожно, а вліяніе за-Индскихъ народовъ на него весьма велико: это доказано частыми завоеваніями, о которыхъ поэзія сохранила ясное воспоминаніе. Вишну не принадлежитъ раннему Иранскому развитію Индустана: это видно изъ Ведъ, едва упоминающихъ имя его. И такъ позволительно искать его начала внѣ Индіи, и тогда всѣ вѣроятности соединятся въ пользу Славянъ. Ихъ долгое общеніе съ Индустаномъ или Индустанскою семьею, доказанное изъ сличенія языковъ, ихъ сосѣдство съ Индустаномъ, доказанное именемъ Авганистана (отъ Аза или Альфъ-Ванъ) и именемъ горъ Виндгія (отъ *Вендъ*), имя *Вишну* и его разумная этимологія, его водный характеръ, приличный богу мореплавателей Вендовъ, соединеніе съ нимъ небесной голубицы (Лакшми), напоминающей и Діану Вендо-Эллинскую, и Фриггу Скандинавскую, и Венеру Вендо-Италійскую, и Семирамиду Бактро-Ассирійскую, въ честь которой до сихъ поръ празднуется въ день Преображенія Господня голубиный праздникъ на берегахъ озера *Ванскаго* (Вендскаго),—все доказываетъ Вендское происхожденіе младшаго божества въ Тримурти. Замѣтимъ, что одно обстоятельство можетъ быть приведено противъ славянства богини Фригги-Венеры;

это отсутствіе имени богинь въ Несторовомъ разсказѣ объ идолахъ. Во-первыхъ, разсказъ Нестора о томъ, что было въ XI вѣкѣ послѣ Р. Х. не доказываетъ ничего противъ фактовъ, бывшихъ гораздо прежде Р. Х.; во-вторыхъ, его свидѣтельство (безспорно, важное вообще) ничтожно, когда оно опровергается другими свидѣтельствами, взятыми изъ быта и языка Славянскаго и изъ быта и языковъ всѣхъ другихъ народовъ; въ-третьихъ, пѣсни сохранили имена богинь, и слѣдовательно никакое свидѣтельство не можетъ заставить сомнѣваться въ ихъ существованіи; въ-четвертыхъ, отсутствіе храмовъ и надписей въ честь Славянскихъ богинь, тамъ, гдѣ было много храмовъ, какъ въ Балтійскомъ поморьѣ, и много надписей, какъ въ Иллиріи (въ честь Верона, Белина, Харта, Ладовія и др.), можетъ привести къ тому заключенію, что поклоненіе общественное принадлежало богамъ, а домовое богинямъ, и слѣдовательно объяснить молчаніе Нестора; наконецъ, самое молчаніе Нестора не доказано. Онъ упоминаетъ о Стри-богѣ, а по всѣмъ законамъ здравой этимологіи Стрибогъ есть богиня—Стри въ Санскр. *стри* — женщина и дается какъ особенное произвище Лакшми; *стри* — жена въ древне-Персидскомъ, *стрый* по-Славянски дядя съ женской стороны; *стри* сохранилось въ выводномъ словѣ *своястри*, *сестра*, *Schwester*, и слѣд. кажется, имя Стри-богъ есть не что иное, какъ древняя форма Жена-богъ... Впрочемъ это обстоятельство маловажно въ сравненіи съ другими.

Замѣчательно, что мы нашли въ Славянскихъ нарѣчіяхъ корень и смыслъ многихъ божественныхъ именъ или, лучше сказать, прозвищъ Великаго Бога Творца, Бога Вышняго. Мы весьма далеки отъ нелѣпой мысли, чтобы когда-нибудь Славяне были представителями высшаго человѣческаго просвѣщенія. У нихъ была письменность, которой древность вѣроятно равняется самымъ древнимъ (это доказано Ликійскими надписями), но эта письменность едва ли была въ сильномъ употребленіи. У нихъ была образованность, но не развитая отъ напора иноплеменнаго и внутренней безслѣдности (?) племени. У нихъ былъ тихій семейный бытъ, и бытъ мелкихъ общинъ; но все это принадлежитъ только младенчеству народовъ. Внутреннимъ ли складомъ ихъ души или силою внѣшнихъ обстоятельствъ имъ не суждено было до сихъ поръ развить въ

себѣ сѣмена высокой науки или чуднаго искусства; но, получивъ въ Иранѣ достояніе древняго просвѣщенія, они въ своей кроткой и труженической жизни пахарей, купцовъ и горожанъ хранили старое наслѣдство предковъ неизмѣннѣе другихъ одичавшихъ племенъ. Тоже самое наслѣдство еще богаче и тверже сохранилось на берегахъ Ганга; но въ тоже время много новаго и произвольнаго примѣшивалось къ старинѣ отъ Брахманскаго мудрствованія, отъ народнаго стремленія къ отвлеченностямъ. Самые списки глагольныхъ корней, составленныхъ древнею филологіею Индіи, очень подозрительны. Желаніе найти корень слова или выдать его за найденный, вносило въ словари формы, едва ли когда-нибудь существовавшія или разнствовавшія только въ мѣстныхъ нарѣчіяхъ: таковы напр. три различныя формы глагола идти, *тан*, *таук* и *танч*; всѣ три соединялись вѣроятно въ одной коренной формѣ, отъ которой онѣ развились по разнымъ нарѣчіямъ, соотвѣтствуя Славянскому *течь*, *теку* (иду) или *тяну*, отъ чего осталось шутливое выраженіе *тяну дать* (убѣжать) *). Своевольно придуманные корни, выведенные невѣрною догадкою изъ словъ, исказившихся въ народномъ нарѣчіи, обращались позднѣйшими писателями въ слова истинныя и законныя, какъ и слѣдовало въ языкѣ полумертвомъ, т. е. живущемъ только для ученыхъ и духовныхъ, какъ нашъ Церковно-славянскій языкъ въ княжествѣ Московскомъ и на Руси вообще. Нужна крѣпкая вѣра въ непогрѣшимость ученыхъ Брахмановъ, чтобы принять слово *пат* (падать) за корень *патанга* или *патага* (наше *птахъ*) и *пататра* (крыло). Замѣчательно, что *пататра*, крыло, орудіе полета, значило бы орудіе паденія: такіе переходы бываютъ, какъ мы видѣли изъ слова *небо*, перешедшаго въ *нивельгеймъ* (адъ); даже Русскіе шутя говорятъ: *полетѣлъ* вмѣсто *упалъ;* но за всѣмъ тѣмъ такаго рода этимологія безъ доказательствъ явныхъ крѣпко похожа на ученую шутку. Доказательства же, взятыя изъ позднѣйшихъ писателей Индѣйскихъ,

*) Таковы же разныя формы словъ, относящихся къ пищѣ, *писита* (мясо), *пушта* (питомый) и пр., которыя всѣ выводятся изъ разныхъ корней, между тѣмъ какъ дѣйствительно одинъ и тотъ же корень измѣнялся по нарѣчіямъ и представлялъ явленіе, повторявшееся не только въ Индіи, но и во всей области Иранскаго слова. *Авт.*

почти ничтожны, по причинѣ уже изложенной нами. За общее правило можно принять положеніе, что коренное Санскритское слово или выдаваемое Индустанцами за коренное, только тогда поступаетъ въ область науки, когда оно подтверждается согласіемъ другихъ Иранскихъ нарѣчій или употребленіемъ въ твореніяхъ древнихъ и предшествовавшихъ школѣ грамматиковъ-этимологовъ. На это еще до сихъ поръ не довольно обращено было вниманія ученыхъ; но, подвергая крѣпкому сомнѣнію корнесловіе Индустанское, мы не должны пренебрегать трудами писателей древнихъ, слѣдовательно близкихъ къ чистымъ источникамъ, и изслѣдователей самобытныхъ, слѣдовательно полныхъ любви къ предмету своему и одаренныхъ всею громадною силою односторонняго направленія. Ихъ заслуга велика передъ человѣчествомъ. Но для провѣрки самаго Санскритскаго языка, также какъ для свода его съ нарѣчіями Европейскими, первое мѣсто занимаютъ нарѣчія Славянскія, никогда не развивавшіяся искусственно, никогда не искажавшіяся въ безмысленной дикости. Онѣ также важны и въ отношеніи къ нарѣчіямъ Финскимъ и средне-Азійскимъ, какъ по вліянію своему на многія отрасли Финно-Турецкихъ языковъ, занявшихъ множество словъ отъ Русскаго сосѣдства, такъ и по общимъ корнямъ самобытной рѣчи, напримѣръ: *тудо* по-Черемисски *онъ*, въ которомъ роднятся Славянскій *тотъ*, Финскій и Кельтскій *теутъ* (человѣкъ), Германскій, *тіудъ*, Океаническій *таата* (человѣкъ) и Египто-Финикійскій *тауѳъ* или *тоѳъ* (божество въ человѣчествѣ); или *ва* (вода), или *волга*, *бома* (святой, великій), въ которомъ отзывается нашъ *большой*, *болѣе* и т. д. Особенно же замѣчательно названіе лошади, *конь*, во всѣхъ Славянскихъ нарѣчіяхъ. Это слово одно уже, какъ не принадлежащее обще-Иранской рѣчи, служитъ вѣрнымъ доказательствомъ стараго жилья Славянъ на границѣ средне-Азійскихъ народовъ. У Китайцевъ лошадь, какъ символъ святой и символъ земли, называется *кю-янъ*; теперь еще дикая лошадь около Памирскихъ высотъ (древнихъ границъ Бактріи) носитъ имя *кохань*. Эти сходства могутъ быть коренныя или заемныя. Извѣстно, что Китайцы покупали лошадей издревле у *Та-ванъ* (Великихъ Вановъ) и даже вели съ ними войну за отказъ въ продажѣ лучшей породы *эльхи* (э произносится какъ Французское *eu*, вѣроятно: *великій*).

Поэтому можно предположить, что и самое слово *кю-янъ* занято или отъ Вано-Бактрійцевъ, также какъ *потао* (виноградъ, оттуда же полученный) составился изъ слова *питье*. Но во всякомъ случаѣ, будь сходство коренное или заемное, оно неоспоримо доказываетъ старобытность Вендскихъ жилищъ на берегахъ Арала и около скатовъ Памира. Замѣтивъ мимоходомъ сходство Кит. *віаньи* и нашего *сіяніе*, Монг. *сун-я* пустота и нашихъ *суе* и *туне*, мы должны, обративъ вниманіе ученыхъ оріенталистовъ на этотъ предметъ, напомнить о томъ, что сходство корней Китайскихъ съ Иранскими уже провидится и безъ сомнѣнія подтвердится, и прибавить наконецъ, что наука еще не сдѣлала почти ни шагу по этому великому пути *). Знаніе писаннаго Китайскаго языка сдѣлало большіе успѣхи въ Европѣ; но что́ значитъ это частное, искусственное, почти условное нарѣчіе, въ сравненіи съ безконечнымъ разнообразіемъ живыхъ и говоренныхъ нарѣчій въ Китаѣ? Мы сказали, что, въ сравнительной критикѣ Иранскихъ языковъ, Славянскій занимаетъ первое мѣсто послѣ Санскритскаго и что эти два языка можно считать совершенно тождественными: они представляютъ двѣ отрасли одной общей вѣтви и разнятся какъ мѣстныя нарѣчія одного языка, почти свободные отъ чуждой примѣси, хотя безъ сомнѣнія найдется въ Санскритскомъ нѣсколько стихій Семитическихъ и Кушитскихъ, а въ Славянскомъ наплывъ Финно-Турецкаго начала. Раздѣленіе Санскритскаго и Славянскаго относится къ возрасту полной умственной возмужалости, полнаго образованія словеснаго. Послѣ раздѣленія обѣ семьи стали упадать, одна къ непросвѣщенной дикости, слѣдствію разрозненнаго житья въ безконечномъ просторѣ безъ связи государственной, другая къ искаженному просвѣщенію односторонняго умствованія, мирившаго высокую духовность иранства съ грубою вещественностью кушитства. Индустанъ, даже въ паденіи своемъ, совершилъ великое поприще. Міръ Славянскій погибъ, сокрушенный дикарями лѣсовъ Германскихъ и Кельтскихъ и образованною силою Эллады и Рима. Имя ихъ обратилось въ имя раба (Servus, Sclavus), слѣды ихъ старыхъ общинъ исчезли почти вездѣ; но развращенныя и угнетенныя, онѣ передавали своимъ побѣдителямъ зародыши образованности, обращая лѣснаго дикаря Германца въ Вургундца (горожанина), смягчая нравы Маркоманна

*) Въ настоящее время многими учеными допускается мысль о томъ, что языки неимѣющіе флексій суть только языки не доразвившіеся, но восходящіе къ общему съ другими началу. *Изд.*

(обстоятельство весьма замѣтное въ послѣднее время свободы Маркоманской), полагая основаніе Ганзѣ при-Балтійской и торговлѣ Венеціи (Вендскій городъ) и Генуи (древняго Антіума, Антскій городъ) *) и смягчая на Югѣ нравы свирѣпыхъ Галловъ, измѣненіе замѣченное первыми христіанскими писателями, которые говорили: „*Non ex Aquitania, sed ex ferocioribus Gallis*". Впрочемъ, нечего стыдиться старыхъ пораженій, отъ которыхъ разрушились старыя, мелкія общины Славянъ: пораженія были неизбѣжны для племени болѣе склоннаго къ семейному, чѣмъ къ государственному быту, а покореніе Панноніи и Винделикіи дорого стоило Риму. Нечего гордиться старымъ просвѣщеніемъ. Что́ пользы, что старики были умны, если дѣти отстали отъ другихъ народовъ?

Послѣ Славянъ едва ли не первое мѣсто занимаютъ Германцы. Въ нихъ менѣе видно слѣдовъ древняго просвѣщенія: мысль, при раздѣленіи племенъ Восточно-Иранскаго и Германскаго, еще не достигла высокаго развитія; слово не устоялось и не окрѣпло. Очевидно, разрывъ первыхъ семей Германскихъ съ предками Брахманскихъ поселенцевъ Индіи былъ гораздо древнѣе, чѣмъ разрывъ Вановъ и Индѣйцевъ. Общеніе продолжалось между мирными хлѣбопашцами Бактріи и Западными выходцами, тогда когда Германцы уже были увлечены въ бурную жизнь Западнаго Ирана и въ его воинственную дѣятельность. Оттого родство съ Зендскимъ нарѣчіемъ, съ Индіею и Персіею преобладаетъ въ нарѣчіяхъ Германскихъ. Не нужно доказывать факта, уже давно признаннаго. Между тѣмъ какъ Славянское слово, чѣмъ древнѣе, тѣмъ понятнѣе для нашихъ современниковъ, Германское тѣмъ менѣе понятно, чѣмъ оно древнѣе. Это самое доказываетъ разорванность семей, малое общеніе между ними и дикую жизнь въ лѣсахъ, которая болѣе искажаетъ слово въ столѣтіе, чѣмъ жизнь образованная въ тысячу лѣтъ. Большее сходство Готскаго нарѣчія съ Славянскимъ, его сравнительная мягкость подтверждаетъ только вліяніе Вановъ на Сѣверъ, вліяніе доказанное и безъ того. Еще больше сходства представляютъ нарѣчія Швеціи и Даніи. Причина тому весьма понятна, точно также какъ замѣтна примѣсь Славянскихъ формъ у Англо-Саксовъ, принявшихъ часть Славянской миѳологіи конечно не безъ займовъ словесныхъ. Стóитъ только вспомнить объ Англо-Саксонскомъ застоль-

*) Отождествленіе Генуи съ Анціумомъ, какъ выше было указано, сомнительно. *Изд.*

номъ привѣтствіи, изъ котораго составилось слово *wassail* и въ которомъ находится чисто-Славянское *вашъ*. Иначе и быть не могло у поклонниковъ *Сивы* и *Чернобога*. Религія не могла измѣняться безъ какого-нибудь измѣненія въ языкѣ. Впрочемъ, система, ищущая чистаго Германства на Сѣверѣ, а не въ Германіи, уже перестаетъ быть въ ходу у книжныхъ тружениковъ, хотя они еще не признали Аза-Ванской колонизаціи въ Скандинавіи. Когда всмотрятся въ истину, объ этой системѣ перестанутъ говорить. Мы уже видѣли раздѣленіе Славянской семьи на Сѣверную, живущую въ болотахъ, и Южную, живущую въ горахъ. Рейнское устье представляетъ послѣдніе слѣды Славянства на берегахъ Сѣвернаго моря. Предположеніе о томъ, что Морины (отъ *моря*, теперь Зеландъ) и Менапіи дѣйствительно принадлежали къ Вендскому поколѣнію и были братьями жителей при-Луарскихъ, предположеніе, основанное на сходствѣ именъ, торговомъ бытѣ, мореходствѣ и градостроительствѣ, обращается въ безспорную истину при подробнѣйшемъ изслѣдованіи предмета. Нѣтъ слѣдовъ, ни помина, чтобы Славяне проникли въ Голландію во время великаго переселенія народовъ Европейскихъ послѣ Р. Х.; между тѣмъ, кто же не узнаетъ ихъ въ названіи Вильцевъ, жившихъ и воевавшихъ подлѣ теперешняго Утрехта и оставившихъ имя свое въ названіи, обще-принятомъ въ средніе вѣка, города *Вильценбургъ* *). Филологическое изслѣдованіе подтверждаетъ выводъ, сдѣланный нами изъ показаній лѣтописцевъ и сличенія народныхъ побытовъ. Нарѣчіе при-Утрехтской области представляетъ еще теперь значительную примѣсь Славянства, незамѣтную въ чисто-Германскихъ земляхъ. Этотъ фактъ не подверженъ сомнѣнію. Подробное изслѣдованіе нарѣчія Фризскаго, можетъ быть, приведетъ къ такому же выводу. Имя Фризовъ, названіе Фришъ-Гафъ (вѣроятно Фризишъ-Гафъ) въ поморіи Вендскомъ, даже сходство названія Фризовъ и Мало-Азійскихъ Фриговъ, все подвергаетъ сомнѣнію ихъ коренное Германство. Мѣсто ихъ жительства, обычаи и многія другія обстоятельства, кажется, указываютъ на признаки Славянскіе. Преданіе о Троянскомъ происхожденіи не заслуживаетъ вниманія, ибо относится къ позднѣйшему времени и похоже на общую трояноманію Запада. Какъ бы то ни было, но Утрехтскіе Вильцы имѣютъ всѣ примѣты тузем-

*) Oppidum Wiltorum, lingua autem Gallica traiectum. Beda H. E. V. 12.

цевъ-старожиловъ и явно представляютъ намъ только другое имя семьи, въ которой содержались прежніе Морины и Менапіи. Самое же слово *Вильцы*, весьма часто встрѣчаемое нами у лѣтописцевъ Германскихъ для обозначенія Славянъ, очень замѣчательно. Оно есть не что̀ иное, какъ прозвище Вендовъ (*Венды вильцы*)—*великіе*. Употребленіе же его отдѣльно отъ самаго имени племени показываетъ, какъ тѣсно было связано имя съ прилагательнымъ. Это обстоятельство служитъ достаточнымъ отвѣтомъ для тѣхъ, у которыхъ была бы охота сомнѣваться въ тождествѣ словъ *Винделики* и *Венды великіе* или Ликіевъ съ Вендами. Очевидно, *Ликія* (Великія) была также употреблена Эллинами, какъ *Вильцы* (*Велицы*, *Вельшіе*, великіе) Германцами на мѣсто Вендовъ. Мы опять должны напомнить о томъ, что Саксонъ, говоря о великанѣ, побѣжденномъ Старкатеромъ, называетъ его Вильцемъ и прибавляетъ, что другіе называли его Васце, велькій и *вящшій* *). Къ этимъ же формамъ относится и *Велетабы* (величавые). Языкознаніе подтверждаетъ всѣ прежніе наши выводы и показываетъ намъ Славянъ на Сѣверѣ и Югѣ Германіи, слѣд. разрѣзанными нашествіемъ сравнительно новаго, Германскаго племени. Гнѣздо новопришельцевъ должно было быть не на Сѣверѣ, а на Востокѣ или Юго-востокѣ. Вторженіе ихъ въ Скандинавію, населенную мелкорослыми Финнами, явно, но относится къ неопредѣленному времени. Быть можетъ, и это довольно вѣроятно, оно было послѣдствіемъ Кумрійскаго нашествія, т.-е. нагнетъ восточныхъ Скиѳовъ на Приволжскихъ Кумріевъ. Путь, по которому Германцы удалились въ Швецію и Норвегію, опредѣляется довольно легко по всѣмъ вѣроятностямъ историческимъ, по сличенію народныхъ именъ и по отсутствію всѣхъ слѣдовъ Германства на Востокѣ отъ Балтики. Движеніе очевидно шло изъ Германіи черезъ острова и полуострова, отдѣляющіе Балтику отъ Сѣвернаго моря. Впрочемъ, такъ какъ выходцамъ назначено было подпасть подъ власть сильныхъ Азовъ и мудрыхъ Вановъ и смѣшаться съ ними или снова бѣжать подъ

---

*) Въ текстѣ нѣсколько иначе: Starcatherus... athletam quem nostri Wasce Teutones vero... Wilzce nominant, duelli certamine superavit. Hist. Dan, кн. VI-я, стр. 281, изд. Миллера. *Изд.*

именами Готовъ, Саксовъ и Лонгобардовъ въ свою южную родину, то Скандинавія представляетъ въ отношеніи филологическомъ гораздо менѣе важности, чѣмъ средняя полоса Германіи.—Мы сказали, что языкъ Нѣмецкій, принадлежа къ Иранскому корню, не содержитъ признаковъ полнаго умственнаго развитія, явнаго въ Санскритскомъ и Славянскомъ; онъ уклонился отъ своихъ восточныхъ братьевъ и отъ общенія мысли прежде ихъ совершенной возмужалости. Очевидно Германцы принадлежатъ не къ восточному, а къ западному отдѣлу Ирана. Близкіе къ народамъ, говорившимъ языкомъ Зендскимъ, они не имѣютъ въ своихъ нарѣчіяхъ Зендской многогласности и входятъ въ систему нарѣчій Парсскихъ или западно-Мидійскихъ, болѣе чѣмъ семья Зендская, составившаяся на границѣ Бактріи. Колыбель Ирана, Араратъ и Демавендъ, была ранѣе искажена воинственнымъ столкновеніемъ семей, чѣмъ колонія ея на пригорьѣ Гималайскомъ; вѣка дикости наступили для нея ранѣе, хотя выселенцы ея позже вступили въ Европу, чѣмъ выходцы Бактріи (Ваны или Венды Славянскіе). Впрочемъ нѣтъ сомнѣнія, что Германское переселеніе относится также ко временамъ доисторическимъ. Труднѣе опредѣлить путь этой колонизаціи. Племя Германское не имѣетъ общаго имени, прославленнаго отъ береговъ Тихаго океана до Атлантики, какъ Славяне въ своемъ названіи Вендовъ и Антовъ или Вановъ вообще. Оно не было ни хлѣбопашественнымъ, ни торговымъ, слѣдовательно оставалось чуждымъ просвѣщенному міру, т.-е.пишущимъ и помнящимъ людямъ. Названіе Германцевъ проявляется поздно и при самомъ появленіи признается за нововведенное имя. Сходство звуковъ между *Германъ* и *Караманъ* или *Карманъ* ничего не значитъ для добросовѣстныхъ историковъ. Отдѣльное имя не то, что́ группа именъ *Вана*, *Сака* и *Гета*. Между внутренностью Персіи и берегами Везера нѣтъ цѣлой цѣпи, связывающей Гималаю съ Альпами въ именахъ Карповъ, Валовъ (*вала* по Сербски слава, тоже, что́ *хвала*), Хаоновъ или Хуновъ, Булгаръ, Вудиновъ и т. д. По всѣмъ примѣтамъ переселеніе Германцевъ не было наплывомъ плодоноснаго ила, осѣдающаго на всемъ пути своемъ, но налетомъ скалы, которая отрывается цѣликомъ отъ родной горы, цѣликомъ ложится въ долинѣ и ждетъ, чтобы вѣка разложили ея дикую крѣпость и

обратили въ новую и богатую почву. Всѣ примѣты быта народнаго и народныхъ именъ согласны въ томъ, что колыбель Германской семьи не находилась на Востокъ отъ Каспія и Арала. Дѣйствительно, вся эта полоса занята Азо-Аланскими и Вано-Славянскими племенами. Языкознаніе подтверждаетъ показанія, выведенныя изъ другихъ признаковъ. И такъ путь Германцевъ при ихъ переселеніи въ Европу долженъ быть на Западъ отъ моря Каспійскаго (иначе *Хвалисскаго*—отъ Валовъ или Хваловъ, или *Хаонскаго* отъ Хаоновъ, Хунновъ, по Китайцамъ Уна-о). Движеніе могло направиться или черезъ хребетъ Кавказа или черезъ Малую Азію. Первые лучи исторіи показываютъ намъ междурѣчіе Волги и Дона и Сѣверъ Кавказа во власти Киммеріевъ (Кимвровъ), Скиѳовъ или племени Гетскаго. Скиѳовъ, по примѣтамъ жизни, по описанію ихъ наружности, по слѣдамъ языка, сохранившимся въ словахъ Тамеръ-инда, Таргитаосъ (тенгри-таушъ) и по всѣмъ вѣроятностямъ общаго движенія народовъ, мы признали за Финно-Турецкую семью. Киммеріи, вытѣсненные Скиѳами изъ при-Волжской степи (отъ чего произошло ихъ первое переселеніе на берега Балтики и Сѣвернаго моря), а потомъ окончательно выгнанные изъ южной Россіи силою Сарматовъ и Славянскихъ народовъ (отъ чего набѣжала Кимврская туча на Римскія области), Киммеріи или Кимвры принадлежатъ явно къ Кельтскимъ или Кельто-Кимрійскимъ отраслямъ. Это дѣло неоспоримое и только кое-какъ запутанное Нѣмецкими систематиками, Нѣмецкою кропотливостью и Нѣмецкою жаждою славы заднимъ числомъ. Тождество Кимвровъ и Іотуновъ не подлежитъ никакому сомнѣнію для человѣка, безпристрастно вникающаго въ отношенія Азовъ и Іотуновъ, въ ясное перенесеніе Кавказской стѣны въ миѳологію Сѣвера и въ единство Кимрическаго полуострова съ Ютландіею. Прибавимъ еще то обстоятельство, что южная Россія въ именахъ урочищъ и рѣкъ не представляетъ ни малѣйшей примѣты Германства (кромѣ Готѳскихъ осадковъ въ Крыму), что Кавказское населеніе также чуждо Германской стихіи и что вся полоса между Каспіемъ и Дунаемъ всегда была наполнена сплошнымъ населеніемъ Славянскимъ, Финно-Турецкимъ и Кимрійскимъ,—и мы прійдемъ къ простому заключенію, что путь Германскій былъ направленъ черезъ Малую Азію, а не Кавказъ. Нѣтъ сомнѣнія, что

и по Мало-Азійскому пути нельзя указать на ясные слѣды доисторическаго хода Германскаго. Можетъ быть, изученіе нарѣчій Лазскихъ и другихъ горныхъ семей подтвердитъ выводъ, основанный на вѣроятностяхъ; но до сихъ поръ изслѣдователи языковъ не собрали еще никакихъ замѣчательныхъ данныхъ, на которыхъ можно бы сколько-нибудь утвердить положительное мнѣніе о родствѣ Германцевъ и горцевъ Таврской цѣпи. Въ хаосѣ сѣверной Эллады нельзя разобрать никакихъ отдѣльныхъ семей. Надменное самолюбіе Эллиновъ, чуждое высокой мысли человѣческаго братства, не занималось языкомъ сосѣдей-варваровъ, а обще-Иранское начало всѣхъ племенъ средней Европы не позволяетъ рѣшительнаго приговора, основаннаго на отдѣльныхъ именахъ и названіяхъ. Можно замѣтить въ нѣкоторыхъ семьяхъ при-Балканскихъ и при-Гемскихъ, о которыхъ упоминаютъ историки, характеры несходные съ Славянскимъ и указывающіе на острова не-Славянскіе въ Славянскомъ морѣ; но война, угнетеніе, смѣсь съ другими стихіями могли измѣнить бытъ народа, стѣсненнаго въ горахъ и одичавшаго отъ бѣдствій. Такое указаніе было бы недостаточно. Бо́льшую важность находимъ мы въ имени Тусковъ, составляющихъ въ Этруріи третью стихію народонаселенія. Остальныя двѣ, Тирреры и Разены, очевидно чужды Германству. *Тирреры*, мореходцы и, кажется, просвѣтители въ смыслѣ художества, связаны съ системою Кушитскаго развитія, котораго смѣшно бы искать въ Германцѣ; *Разены*, союзники Ретійцевъ и Виделиковъ, давшихъ убѣжище ихъ бѣгущимъ остаткамъ, ясно принадлежатъ къ міру Славянскому по всѣмъ вѣроятностямъ историческимъ и по сходству въ именахъ урочищъ и городовъ съ Славянскою и Иллирійскою областью. *Туски*, чуждые Разенамъ и Тирренамъ, дикіе и завоевательные, пришли съ Германскаго перепутья, ворвались въ край уже нѣсколько образованный, овладѣли имъ, дали ему свое имя (теперяшняя Тоскана), и потомъ, мало-по-малу, побѣжденные и вытѣсненные, сосредоточились въ небольшомъ уголкѣ приморскихъ болотъ, гдѣ они дождались Римскихъ побѣдъ и Римской смѣси, въ которой утратилась ихъ самобытность. Къ тому же времени, къ тому же движенію, кажется, должно отнести и Вольковъ (Volcae), разсѣянныхъ по Италіи и Южной Галліи *). Но все это только догадки, которыя тѣмъ

*) Не надо смѣшивать съ Вольсками. Въ Кампаніи гор. Volci, народъ же Volcentes, Volcentani. *Изд.*

сомнительнѣе, что самое имя *Вольки*, напоминающее Нѣмецкое *Volk* (народъ), можетъ также быть измѣненіемъ слова *Бельгъ*, *Бельгъ* или *Болгъ*, принадлежащаго многочисленному отдѣлу Кельтовъ. Гораздо важнѣе сродство языковъ. Нѣтъ сомнѣнія, что въ Эллинскомъ нарѣчіи находится болѣе сходства съ Санскритскимъ и его Славянскимъ братомъ, чѣмъ съ Германскимъ; но это сходство не должно отъ насъ скрывать важную истину, Всѣ нарѣчія Иранскія происходятъ очевидно отъ одного языка кореннаго, сохранившагося съ особенною чистотою въ устахъ при-Гангесскихъ Брахмановъ и при-Донскихъ Славянъ. Это сходство общее, черта семейная, свидѣтельствующая о кровномъ братствѣ и старомъ союзѣ. Въ немъ еще не должно искать личнаго развитія отдѣльныхъ племенъ. Германскій же языкъ въ измѣненіяхъ, составляющихъ его личный характеръ, принадлежитъ не восточному и сѣверо-восточному Ирану, но западному и юго-западному. Полногласіе первоначальнаго слова сжалось и исказилось. Сухіе, грубые, глухіе звуки вытѣснили пѣвучую рѣчь первобытнаго Иранца. Германское нарѣчіе въ своемъ древнемъ составѣ (т.-е. послѣ отдѣленія отъ общаго братства) носитъ на себѣ всѣ признаки Мидо-Персидскаго начала. Эта истина, признанная всѣмъ ученымъ міромъ, указываетъ на страну, изъ которой Германская семья двинулась въ Европу, и удаляетъ вѣроятность переселенія по сѣвернымъ берегамъ морей Каспійскаго и Чернаго. Новѣйшія изслѣдованія показали на особенное сродство языка Нѣмецкаго и нарѣчій при-Араратскихъ, сохранившихся свободными отъ примѣси Турецкой или не вполнѣ измѣнившихся отъ вліянія могучихъ и просвѣщенныхъ Семитовъ; но сродство Нѣмецкаго и Эллинскаго не обратило еще на себя должнаго вниманія. Очень понятно, что важная и сладостная мелодія Іонійцевъ и Дорійцевъ скрывала отъ наблюдателя развитіе, весьма похожее на удушливые и взлаивающіе тоны Шваба и Вестфальца; трудно вообразить, что одинакія стихіи и одинаковое словесное направленіе выразилось въ Гомеровскомъ; βῆ δ' ἀχέων παρὰ θῖνα πολυφλοίσβοιο θαλάσσης, и въ Гётевскомъ: vor den erstaunten Augen auf; а на дѣлѣ оно такъ. Если мы устранимъ общее коренное сродство всѣхъ Иранскихъ нарѣчій и обратимъ вниманіе на тѣ черты, которыми Эллинское отдѣляется отъ Санскритско-Сла-

вянскаго первобыта (т.-е. формы ближайшей къ первобыту общему), мы замѣтимъ три весьма важныя измѣненія. Первое есть переходъ звуковъ *с* или *з* или *ш* въ придыханіе какъ при началѣ, такъ и въ серединѣ словъ. Примѣровъ такому переходу искать не нужно. Стоитъ только вспомнить слова, обозначающія по-эллински числительное *шесть*, *семь* и сравнить ихъ съ другими родственными нарѣчіями. Второе: введеніе звука *ф*, почти чуждаго Санскритскому и совершенно чуждаго чисто-Славянскому. Наконецъ третье, самое разительное: развитіе члена, совершенно неизвѣстнаго коренному нарѣчію, изъ коренного мѣстоименія *тотъ*. Этому служатъ доказательствомъ всѣ косвенные падежи всѣхъ родовъ и именительный средняго. Точно таково же развитіе личности въ языкѣ Германскомъ, тоже нововведеніе члена, тоже нашествіе звука *ф* (который впрочемъ еще важнѣе въ нарѣчіяхъ Италійскихъ) и тоже преобладаніе придыханія и придыхательныхъ согласныхъ *ѳ* и *х*, замѣнившихъ почти вездѣ звукъ *с*, *з* и *ш*. На эту послѣднюю и характеристическую черту не нужно приводить примѣровъ: ихъ слишкомъ много. Таковы halm (солома), heil (сила), hase (заяцъ, по санскр. *саса*), gold (золото, отъ желто) и другія; но нельзя не обратить вниманія на два случая, весьма любопытные. Первый есть переходъ слова *Земля* въ миѳологическое *giml* *), земля по преимуществу, земля блаженныхъ, *рай*, изъ котораго естественно составилось *Himmel* (небо). Такимъ образомъ *земля* сдѣлалась небомъ (*Himmel*), и Небо сдѣлалось адомъ (Нифель-геймъ). Для критика изученіе мысли человѣческой въ ея переходахъ также важно, какъ и изученіе слова въ его звуковомъ измѣненіи. Слово Нифель-геймъ представляетъ въ своей второй половинѣ тотъ же законъ *з* измѣнившагося въ *ѳ* (*земь*, *heim*). Второй случай очень важенъ какъ въ словарномъ, такъ и въ грамматическомъ значеніи. Слогъ ge не имѣетъ никакого смысла въ своемъ отдѣльномъ существованіи; между тѣмъ онъ является въ Нѣмецкихъ нарѣчіяхъ съ двумя весьма опредѣленными значеніями, какъ собирательный въ *gefährte*, *ge-*

---

*) Слово это встрѣчается въ Эддѣ только въ приведенной формѣ, т.-е. въ дат. падежѣ; именительный же падежъ, по мнѣнію Гримма (Myth., стр. 693) долженъ быть gimill. *Изд.*

brüder, *geschwister* и пр., и какъ знакъ прошедшаго въ глаголахъ или въ выводныхъ существительныхъ *gedacht*, *gedanke*. Филологъ, знакомый съ Славянскимъ языкомъ, не можетъ не узнать предлога *со* (Санскр. *са* въ составныхъ словахъ) и его двойнаго значенія, означающаго или собраніе, или прошедшее, или скоро преходящее: *соборъ*, *совѣтъ*, *съѣсть*, *сдѣлано*. Трудно понять, по какому закону мысли одинъ и тотъ же звукъ представилъ древнимъ два понятія, несходныя между собою. Замѣчено ли было, что всякое дѣйствіе совокупныхъ силъ должно быть быстро? Такое толкованіе кажется на первый взглядъ слишкомъ искусственнымъ; но Латинскія *semel*, *simul* указываютъ на тотъ же корень *со* въ тѣхъ же смыслахъ быстроты и собранія, Латинскій же *cum* (тотъ же *со*. какъ *calamus—солома*) представляетъ опять совокупность и дѣйствіе быстро совершаемое: *consilium*, *comburere*, *comedere*, *conclamare* (совѣтъ, сжечь, съѣсть, крикнуть). Съ другой стороны, на Русскомъ языкѣ слово *вдругъ* есть разительнѣйшее соединеніе мысли о совокупности и быстротѣ. Поэтому мы можемъ принять толкованіе наше за весьма вѣроятное и должны вспомнить, что инстинкты молодаго человѣчества были часто умнѣе умствующаго потомства. Какъ бы то ни было, нелѣпо бы было отрицать тождество Нѣм. *ge* и Санскрито-Слав. *со* и не признать общаго закона въ этомъ частномъ примѣрѣ. Переходъ звуковъ шипящихъ въ придыханіе уже замѣтенъ въ самомъ Санскритскомъ языкѣ въ *hima* (зима), *himavat* (зимовать), *aham* (вмѣсто *azam*, мн. *asmac*) и другихъ случаяхъ; но это еще только начало, малая примѣсь чуждаго вліянія или новоразвившихся личностей семейныхъ. Всякій ученый знаетъ, что *h* или придыханіе безпрестанно вытѣсняетъ *з* и *с* Санскритскія въ языкѣ Зендскомъ и въ его древнѣйшихъ памятникахъ, писанныхъ клинообразною грамотою и сохраненныхъ безъ измѣненія твердостью Персепольскихъ гранитовъ. Память о движеніи дикихъ звѣролововъ Германіи отъ Мазендеранскихъ горъ до лѣсовъ Германіи утратилась. Но въ новомъ ихъ жилищѣ они, какъ мы видѣли, застали уже мирныхъ туземцевъ (т.-е. первопришельцевъ) Вендовъ-Славянъ и откинули ихъ на Сѣверъ въ болота приБалтійскія и Нидерландскія (Венды, Морины, Вильцы) и на Югъ въ пригорья Альпійскія (Чехи, Паннонцы, Винделики); путь же Гер-

манцевъ черезъ Малую Азію и Элладу опредѣляется, какъ мы видѣли, сродствомъ языковъ и измѣненіемъ первобытныхъ формъ, изобличающимъ вліяніе нарѣчій Семитическихъ. Вѣроятность этаго пути подтверждается какимъ-то духовнымъ сродствомъ древнихъ Пелазговъ съ Германцами и склонностью ихъ къ чисто-безформенному богопоклоненію: ибо и Пелазги, по Геродоту, имѣли своихъ боговъ, но ни именъ, ни образовъ Божескихъ не знали. Тоже самое подтверждается и древними окончаніями словъ на *р*, ибо общее Эллинское окончаніе на *с* принадлежитъ эпохѣ позднѣйшей; тоже самое еще болѣе подтверждается лицевымъ очеркомъ Германца и его длинною физіономіею, напоминающею народы, живущіе на Югѣ отъ Кавказа. Мы видѣли, что семья Германская принадлежитъ къ Зендо-Персидскому отдѣлу Иранскаго племени; изученіе же языка показываетъ, что дробленіе произошло послѣ образованія семейнаго быта: ибо названія всѣхъ степеней родства находятъ не только корень свой, но полное уже развитіе въ Славяно-Санскритскихъ первобытахъ. Замѣтимъ мимоходомъ, что напрасно бы стали считать слово *отецъ* исключеніемъ изъ общаго правила. Древняя форма не утратилась, а сохранилась въ словахъ *батя*, *батюшка* (и въ искаженныхъ *тятя*, *тятенька*); форма же *отецъ* есть только выводная, равносильная *прежу* и произошла отъ предлога *отъ*. Прочія степени сохранились вполнѣ и, какъ мы уже сказали, указываютъ на твердость и опредѣленность семейнаго быта до раздѣла. Нельзя того же сказать о другихъ словахъ, относящихся до высшихъ круговъ мысленной жизни. Нѣтъ сомнѣнія, что мѣстоименія (т.-е. отвлеченности грамматическія) развились вполнѣ еще прежде разселенія Иранцевъ; это ясно изъ сличенія формъ Кельтическихъ, Эллинскихъ и Германскихъ съ Индо-Славянскими (напр. *sie* есть безспорный остатокъ мѣстоименія *сій*, *сія*); но отвлеченности философствующаго ума, за исключеніемъ немногихъ (какъ *wissen* или *witten*, *meinen*), не находятъ въ нарѣчіяхъ Германскихъ выраженій похожихъ на выраженія, сохранившіяся съ бо́льшей или меньшей полнотою въ двухъ коренныхъ языкахъ Иранскаго Востока. Порядокъ разселенія Германцевъ или, лучше сказать, отношенія ихъ къ Славянамъ, вытѣсненнымъ изо всей средней Германіи (какъ они въ позднѣйшее время были выжиты Мадья-

рами изо всей центральной Венгріи), свидѣтельствуютъ о первожительствѣ Славянъ между Рейномъ и Одеромъ и о завоевательномъ характерѣ Германскаго нашествія. Мы не можемъ не принять этихъ положеній безъ явнаго нарушенія всѣхъ законовъ здравой критики и должны признать семью Славянскую (Великихъ Вендовъ и другихъ) за древнѣйшихъ обитателей средней Европы. Въ тоже время рѣзкая разность между частными формами Германскими и общими первобытами, уцѣлѣвшими въ святынѣ Санскритскаго языка, и особенно недостатокъ сходства въ выраженіи мысленныхъ отвлеченностей, могли бы насъ привесть къ совершенно другому выводу. Въ этомъ случаѣ, какъ и во многихъ другихъ, мы видимъ всю опасность односторонности и шаткость системъ, основанныхъ на отдѣльныхъ фактахъ. Разрѣшеніе загадки находится въ общемъ познаніи о личностяхъ Германской и Славянской. Славяне не переселялись: въ нихъ нѣтъ ни малѣйшаго слѣда склонности кочевой. Они разселялись по лицу земли, не отрываясь отъ своей первобытной родины. По привольямъ прирѣчнымъ, по богатымъ низовьямъ разселялись мирные земледѣльцы, подвигаясь все далѣе и далѣе на Западъ до береговъ Атлантики; но въ новыхъ жилищахъ, на просторѣ Европы, тогда еще безлюдной, ихъ не оставлялъ прежній духъ братства и человѣческаго общенія. Отъ Сыръ-Дарьи и Инда до Луары и Гаронны непрерывная цѣпь мелкихъ, безыменныхъ общинъ или большихъ семейныхъ круговъ служила живымъ проводникомъ для движенія промышленнаго и торговаго, для силы мыслящей и просвѣщающей, быстро передавая изъ края въ край міра всѣ измѣненія языка и понятій, старыхъ знаній и новыхъ заблужденій. По степямъ ходили веселые караваны, по рѣкамъ и морямъ летали смѣлые корабли, и въ одной, въ многочисленнѣйшей изъ отраслей Иранскихъ, продолжалась древняя жизнь молодаго человѣчества, не смыкаясь въ мертвый эгоизмъ народовъ и государствъ, не волнуясь бурнымъ восторгомъ ненависти и войны, не унижая человѣка до раба, не искажая его до господина. Отъ этой прекрасной эпохи, скоро минувшей, но никогда не забытой и вѣроятно оставившей по себѣ миѳическое преданіе о золотомъ вѣкѣ, сохранились намъ два несокрушимые колосса,—мысль Индустанская и бытъ Славянскій, братья, которые обличаютъ братство свое

полнымъ тождествомъ формъ словесныхъ и логически стройнымъ ихъ развитіемъ изъ общихъ корней. Не такова личность Германскаго племени и его ранняя судьба. Западный Иранъ скоро исказился отъ враждебнаго столкновенія съ Кушитомъ и Семитомъ, нравы одичали, народъ огрубѣлъ. Движеніе Германцевъ изъ Азіи въ Европу очевидно произошло послѣ разселенія Славянъ и вѣроятно даже послѣ переселенія Кельтовъ; но съ другой стороны разрывъ ихъ съ обще-человѣческою жизнію Восточнаго Ирана задолго предшествовалъ той эпохѣ, когда наплывъ средне-Азійскихъ дикарей оторвалъ Вендо-Славянъ отъ общенія съ Бактро-Иранскою родиною. Такимъ образомъ разрѣшается задача и поясняется видимое противорѣчіе между древнѣйшимъ разселеніемъ Славянъ и бо́льшимъ огрубѣніемъ Германскаго языка. Движеніе Германцевъ было переселеніемъ, движеніе Славянъ было колонизаціею. Изученіе нарѣчій вполнѣ подтверждаетъ данныя, почерпнутыя изъ другихъ источниковъ, и само пополняется и приводится въ стройную систему общимъ познаніемъ народныхъ физіономій. Въ нарѣчіяхъ Германскихъ признано главною составною частію обще-Иранское начало въ его Зендо-Персидской формѣ. Оно получило свое дальнѣйшее развитіе отъ личнаго развитія самой Германской семьи; но къ нему примѣшались другія стихіи, заслуживающія вниманіе филологовъ. Безпрестанныя столкновенія съ Кельтами, нѣсколько разъ проникавшими въ Германію и порабощавшими ея дикихъ сыновъ (по Кесарю и другимъ), борьба долго неуспѣшная съ братьями Кельтовъ, бѣглецами при-Волжскими, Кимрами-Іотунами (Кумри и Беолги) и поглощеніе внутри Германіи многихъ Кельтскихъ и Кельто-Кумрійскихъ народовъ (напр. Боевъ) не могли не оставить глубокихъ слѣдовъ въ нарѣчіяхъ Германіи. Съ другой стороны эти слѣды трудно подсмотрѣть по многимъ причинамъ. Во-первыхъ, самыя Кельтскія нарѣчія подверглись такому сильному смѣшенію и приняли въ себя столько чуждыхъ стихій, что въ нихъ трудно отдѣлить свое отъ прививнаго. Во-вторыхъ, множество Кельтскихъ нарѣчій исчезло почти безъ слѣдовъ подъ всеуравнивающимъ вліяніемъ Романскаго просвѣщенія. Наконецъ, главная основа Кельтскихъ языковъ состоитъ изъ той же обще-Иранской стихіи, которая лежитъ въ основаніи Германскаго языка; а черты, принадле-

жащія личному развитію Кельтовъ, не имѣютъ почти никакой опредѣленности и не составляютъ стройнаго цѣлаго, свидѣтельствуя тѣмъ самымъ о ранней дикости народа, утратившаго богатство органическаго словорощенія (flexio). За всѣмъ тѣмъ внимательное сравненіе Кельто-Кумрійскаго языка съ другими, не принадлежащими семьѣ Иранской, показало въ немъ присутствіе многихъ началъ, чуждыхъ Ирану, напр. Семитическихъ или Финно-Турецкихъ. Въ нихъ-то и должно искать признаковъ вліянія языка Кельтскаго на Германскій. Ученые еще не обращали вниманія на этотъ предметъ, хотя онъ заслуживаетъ особеннаго изученія; но кажется, не трудно бы указать на многіе слѣды стихій Финскихъ въ Германскомъ языкѣ. Таково напр. слово *тіудъ* (въ смыслѣ человѣкъ), котораго корень не принадлежитъ Ирану, но отзывается у отдаленнѣйшихъ Финновъ на берегахъ Восточнаго и Сѣвернаго океана: у Кельто-Бретанцевъ (во Франціи). Можетъ быть, самое обще-Иранское нарѣчіе сохранило въ себѣ это существительное, переведя его въ мѣстоименіе (Санскр. *тат*, Слав. *тотъ*) или ограничивъ его смысломъ голова (Санскр. *чудá*), такъ же какъ племена Кушитскія сохранили его въ миѳологическомъ *Тауѳъ*, *Таатъ* (въ Египтѣ и въ Полинезіи); но во всякомъ случаѣ *теудъ* или *тіудъ* въ смыслѣ человѣкъ (изъ котораго вышло Русское названіе Финновъ, Чудь), кажется, не могли иначе явиться въ Германіи, какъ отъ примѣси Финскаго начала, которому вовсе не чужды Кельто-Кумрійскія (Іотунскія) племена. Мы уже знаемъ родство Финновъ и Кельтовъ изъ преданій, сохраненныхъ Эддою о Кавказской стѣнѣ*), раздѣлявшей Азовъ и Іотуновъ, т.-е. Мидянъ и Кимвровъ, и изъ названій Кимврскаго полуострова, даннаго въ древности Ютландіи. Ученой Германіи крѣпко хочется, на зло здравому разуму, присвоить себѣ славу Кимвровъ. Одно уже имя *Кумри*, которымъ до сихъ поръ называютъ себя многія Кельтскія семьи, достаточно опровергало мнѣнія Нѣмецкихъ антикваріевъ; но тождество Кимвровъ и Іотуновъ поставитъ ихъ еще въ необходимость признать своихъ предковъ Іотунами. Пойдутъ ли они и на этотъ подвигъ ради славы лѣтъ минувшихъ? Имъ, завоевателямъ полміра, великимъ подвижникамъ среднихъ и новѣйшихъ вѣковъ, можно признаться безъ стыда, что нѣкогда предки ихъ смиренно преклоня-

*) Трудно сказать, какое мѣсто Эдды объяснялъ авторъ въ указанномъ имъ смыслѣ. Grimm (D. Myth, стр. 497) говоритъ только, что Азагеймъ отстоялъ далеко отъ Іотунгейма. *Изд.*

лись предъ сынами Іотунгейма (Кельто-Кумрійцами) и принять за истину истинное показаніе безхитростной древности. Точно также въ словѣ *Eichorn* (бѣлка), невозможно признать вторую часть его *horn* за Нѣмецкое названіе рога. Это было бы просто безсмыслицею. Французская форма écureuil, въ которой замѣтно коренное *u*, ведетъ насъ къ происхожденію самого слова. Въ немъ легко узнать Финское (Зырянское) названіе бѣлки *уръ* (*Eich-urh*). Такихъ примѣровъ можно найти довольно много и узнать вліяніе Средне-Азійской стихіи на Германцевъ. Но гораздо важнѣе и значительнѣе во всѣхъ отношеніяхъ вліяніе Славянства. Побѣжденные, изгнанные, порабощенные Славяне были въ одно время тружениками и просвѣтителями дикой Германіи. Въ Чехіи подъ игомъ Маркоманновъ, въ Приморіи Вендскомъ подъ гнетомъ Бургундцевъ (которыхъ они пріучили жить въ городахъ), въ южной Германіи подъ властью Алемановъ и Франковъ, они были учителями своихъ побѣдителей. Фактъ ихъ старожительства и угнетенія не подверженъ сомнѣнію. Ученый Шлецеръ дивился, находя ихъ въ Баваріи и Франконіи, и спрашивалъ: откуда и когда они пришли? Для насъ, узнавшихъ Славянство Винделиковъ, дѣло ясно и просто. Точно также ясно даже *a priori*, что многое въ Нѣмецкихъ языкахъ должно было перейти къ нимъ отъ побѣжденныхъ. Еще сильнѣе должно было быть дѣйствіе Славянъ въ полуостровѣ Скандинавскомъ, гдѣ они (Ваны) явились завоевателями въ союзѣ съ воинственными Азами-Аланами, и гдѣ они долго властвовали, вѣроятно до битвы при Бравалѣ, освободившей Швецію отъ ига, наложеннаго на нее прищельцами съ береговъ Волги и Дона. Дѣйствительно, нарѣчія Готское и теперешнее Шведское представляютъ самые многочисленные признаки Славянскаго развитія. Таковы имена: Thor, Miölnir, слово sark (сорочка) и пр. Но въ нарѣчіяхъ самой Германіи, отъ Балтики до Альповъ, видно безконечное множество явныхъ слѣдовъ такаго же вліянія, хотя въ меньшей степени. Ученые филологи уже замѣтили Славянское происхожденіе почти всѣхъ выраженій, касающихся до землепашества, домоводства и строительства. Такъ, напр., древнее названіе каменнаго строенія *kemnat* (снова перешедшаго къ намъ въ формѣ *комната*) вышло изъ Славянскаго *камень* (также какъ и *caminus*). Не меньшую,

если не бо́льшую примѣсь Славянскихъ корней найдемъ мы въ словахъ, принадлежащихъ мореходству и кораблестроительству, начиная съ самого перваго *Schiff* (Славянской *шивъ*, *росшивъ* отъ корня *шить*). Наконецъ, множество словъ, имѣющихъ корень свой въ общемъ началѣ Иранскомъ, представляютъ намъ развитіе, не принадлежащее личности Германской, но совершенно сходное съ законнымъ словоращеніемъ Славянскимъ. Таково слово *Saame*, котораго корень *säen* не чуждъ Нѣмецкому языку, составившему изъ него *die Saat* (если это не искаженіе слова *жатва*). *Saame* не выходитъ законно изъ корня *säen*, и въ немъ замѣтно правильное составленіе Славянское посредствомъ причастія (*сѣемо*, *сѣмя*). Изъ словъ Нѣмецкихъ, имѣющихъ окончаніе на *теп* или *те* или *т* многія принадлежатъ еще ранней эпохѣ обще-Иранскаго языка (какъ *Name*), большая часть наплыву Славянскому, и ни одно не принадлежитъ собственно Германскому характеру, который не имѣетъ причастной формы. Въ иныхъ явно не только развитіе, но и происхожденіе Славянское, какъ въ *Thurm* (отъ творить), *Oheim* (отъ *отчимъ*, отчимый, принимаемый въ отца) или въ *Riemen* (*ремень*, отъ *рѣзмень*, какъ *кремень* отъ *кресмень*, корень *кресить*, сравни *кресмень* и *кресило*).—Такъ въ языкѣ великаго Германскаго народа можно найти свидѣтельство объ исторіи его, выведенной изъ сравненія всѣхъ преданій; такъ въ современномъ живетъ старина. Но, отдѣливъ всѣ стихіи, чуждыя собственно Нѣмецкимъ нарѣчіямъ, мы все еще получаемъ безспорное доказательство ихъ Иранскаго и именно Западно-Иранскаго происхожденія, и въ тоже время видимъ по отсутствію словъ, принадлежащихъ высшимъ областямъ человѣческой мысли, что развѣтвленіе произошло прежде, чѣмъ успѣли возникнуть или утвердиться выраженія, въ которыя Индо-Славянскій міръ облекъ понятія отвлеченныя и которыя свидѣтельствуютъ о полномъ просвѣщеніи племени, нѣкогда процвѣтавшаго у предгорія Гималайскаго и на равнинахъ Сѣверо-Восточнаго Ирана. Между прочими чертами, обозначающими время переселенія народовъ Европейскихъ изъ ихъ Восточной родины, должно поставить отсутствіе всякаго слова, похожаго на имя *Богъ*, даннаго Славянами высшему существу. Мы видѣли это слово въ его разныхъ измѣненіяхъ въ Индустанскомъ Брахмѣ (Бхрама) и въ

Зендскихъ: Бехрамъ и Багаманъ [1]). Оно еще чище сохранено намъ въ клинообразныхъ надписяхъ западнаго и средняго Ирана, гдѣ мы находимъ его въ разныхъ падежахъ (бага, баганам, багабис) и всегда въ смыслѣ божества, хотя почти всегда въ смыслѣ бога невысшаго. Нельзя не замѣтить, что выраженію *багабис* иногда соотвѣтствуетъ слово *вивибис* въ томъ же падежѣ и что оно напоминаетъ форму *высшій* или *вышній*, которая служитъ корнемъ имени *Вишну*, и что въ тоже время *Вишну* носитъ священное прозвище *Багаватъ*, до сихъ поръ плохо истолкованное, но вѣроятно содержащее въ себѣ корень *бага* (богъ) [2]). Такое сходство могло бы казаться случайнымъ и не заслуживало бы особеннаго вниманія, если бы оно не было однимъ изъ безчисленныхъ доказательствъ вліянія племенъ Славянскихъ (Вановъ) на Индію и на земли Мидо-Персидскія и если бы оно не связывалось съ преданіями о царѣ-просвѣтителѣ, Джемшидѣ Бактрійскомъ и о Сѣверномъ происхожденіи человѣкообразія въ синкретизмѣ Индустанскомъ. Какъ бы то ни было, Европейскіе народы не сохранили этихъ словъ и вѣроятно не знали ихъ. Поэтому переселеніе Германское и другія можно отнести къ тому времени, когда общины Вано-Бактрійскія (Сако-Геты) еще не вносили своего личнаго развитія въ отдѣльныя системы Западнаго Ирана и стороны при-Гангесской, т. е. къ эпохѣ, предшествовавшей Вишнуизму въ Индіи и Ванской династіи на берегахъ Евфрата. Впрочемъ нѣтъ сомнѣнія, что многое могло быть утрачено дикарями тогдашней Европы и что слова отвлеченныя (какъ, напр., Богъ) могли уступить другимъ болѣе доступнымъ понятію огрубѣвшихъ племенъ. Саксонцы сохранили это слово только въ составномъ *Чернобогъ* [3]), а Римляне вовсе про него не знаютъ, не смотря на явное родство съ Славянами.

Во многихъ отношеніяхъ Кельтскія нарѣчія представляютъ для критики филологической предметъ еще любопытнѣе Германскихъ. Во-первыхъ, мы должны замѣтить, что бѣдные остатки племени, нѣкогда первенствовавшаго силою меча и дикою предпріимчивостью въ завоеваніяхъ, отжаты въ такое тѣсное пространство и ограничены такимъ незначительнымъ числомъ семей, что

---

[1]) Персидская форма Зендскаго „Вогумано". *Изд.*

[2]) Позже авторъ находилъ другое словопроизводство для „Богъ", ср. письмо къ Бунзену, т. 2-ой. *Изд.*

[3]) Ср. письмо объ Англіи (т. I). Но во время написанія этого письма авторъ уже почиталъ самихъ Англо-Саксовъ полу-Славянами. *Изд.*

невозможно по теперешнимъ Кельтамъ составить себѣ полное понятіе объ языкѣ ихъ предковъ. Съ другой стороны, на краю Европы, въ странѣ, отдѣленной моремъ отъ другихъ народовъ, сохранилось одно поколѣніе, до сихъ поръ безсильное и угнетенное, которое можетъ служить достаточнымъ представителемъ своихъ погибшихъ одноплеменниковъ: это Ирландцы. Отъ другихъ Кельтскихъ семей остались небольшіе обломки, уже глубоко заклейменные игомъ Германца и Римлянина и принявшіе въ себя множество чуждыхъ стихій. Первый взглядъ на Ирландца, сравненнаго съ Шотландскимъ горцемъ, съ Валлійцемъ и Бретонцемъ, показываетъ значительную разницу между этими двумя отростками Кельтскаго (или Гаэльскаго) племени. Стройный, высокій, веселый, по большей части темноволосый сынъ зеленаго Эрина не представляетъ никакаго сходства съ приземистымъ, широкоплечимъ угрюмымъ, и по большей части рыжимъ жителемъ горъ Шотландіи и пустынь Бретани. Онъ представляетъ также мало сходства съ описаніемъ Гаэлей или Галловъ и Бретанцевъ у писателей Римскаго міра. Очевидно другая стихія примѣшалась къ первому населенію Ирландіи. Можно бы подумать, что разница между этими семьями происходитъ отъ того, что Валліецъ, Бретонецъ и сѣверный горецъ принадлежатъ къ отрасли Кельто-Кумрійской, между тѣмъ какъ Ирландія мало приняла Кумрійскаго начала; но такое предположеніе не выдерживаетъ критики. Описаніе древнихъ Галловъ, бѣлокурыхъ, бѣлокожихъ, вяло-мясистыхъ, неповоротливыхъ (по свидѣтельству, что одинъ сухощавый Лигурецъ стоилъ двухъ тяжелыхъ Галловъ) не относится къ Кумрійцамъ (Кимврамъ), а къ настоящимъ Кельтамъ. Разборъ нарѣчія Ирландскаго и множество сходствъ съ Семитическою отраслью совершенно подтверждаютъ народныя преданія и старые разсказы о колонизаціи Финикійской или Иберской. За всѣмъ тѣмъ труды современныхъ ученыхъ показали, что главная основа Кельтскаго языка была Иранская, совершенно сходная съ кореннымъ началомъ всѣхъ другихъ Европейскихъ языковъ. Основа эта, явная во всѣхъ Кельтскихъ нарѣчіяхъ, явнѣе и чище сохранилась у Ирландцевъ, чѣмъ у ихъ братьевъ, и показываетъ, что остатки Кельто-Кумрійскіе измѣнены примѣсью стихіи не-Европейской и дикимъ бытомъ, искажающимъ всякое словесное начало. Примѣсь южная, Иберская, и юго - восточная, Финикійская, въ

Ирландскомъ нарѣчіи еще не изслѣдована, хотя признана; но во всякомъ случаѣ примѣсь не заслуживаетъ того вниманія, которое по праву во всякомъ языкѣ должно быть обращено на его коренную, первобытную форму. Нельзя не замѣтить, что собственно-Иранскія стихіи Кельто-Ирландскаго языка сохранились въ немъ чище, т. е. ближе къ Санскрито-Славянскому первообразу, чѣмъ въ Германскомъ. Преданія о древней (разумѣется относительной) образованности Зеленаго острова не лживы. Она только и могла сохранить неприкосновенность многихъ формъ, исчезнувшихъ въ нарѣчіяхъ Нѣмецкихъ и Кельто - Кумрійскихъ, т. е. въ странахъ никогда не знавшихъ мирнаго и просвѣщеннаго быта. Примѣровъ въ доказательство бо́льшей чистоты Иранскаго начала въ Ирландіи весьма много. Однимъ изъ самыхъ примѣчательныхъ должно признать сохраненіе окончаній въ спряженіи глаголовъ. Въ немъ мы находимъ много данныхъ для возстановленія древне-Иранской грамматики. Первое лицо не подвержено никакому сомнѣнію. Окончаніе его было безспорно *м*, т. е. на послѣднюю согласную мѣстоименія *аземъ* (Слав. *азъ*, старинное Чешское *язъ*). Таково оно въ Санскритскомъ, въ древне-Элинскомъ, въ нѣкоторыхъ временахъ Римскаго глагола, въ древне-Славянскомъ (настоящее время, до сихъ поръ употребляемое Русскими въ глаголѣ быть, *есмь*, и въ Церковно-Славянскомъ въ глаголѣ вѣдать) и въ Кельтскомъ. Второе лицо измѣнило обыкновенное *с* или *ш* въ *р*, хотя Валлійское нарѣчіе, также какъ и Германскія, приняло окончаніе на *ст*. Всѣ эти перемѣны, не исключая самого Санскритскаго *с* или Славянскаго *ш*, суть только искаженіе первоначальнаго *тв* (или *th* или *ѳ*) по нарѣчіямъ. Третье лицо представляетъ Санскритскую форму на *т* (отъ *тат* или *та*, онъ), измѣнившуюся въ *д* или *д*. Первое лицо множественнаго кончается на *мар*, соотвѣтствующее всѣмъ древне-Иранскимъ формамъ, и доказываетъ первобытность множественнаго *асма* или *асмас*, сократившагося въ *мас* (Ирландск. *мар*), въ *мы* или *мус* по разнымъ нарѣчіямъ. Второе лицо множественнаго въ Ирландскомъ языкѣ особенно замѣчательно по двумъ измѣненіямъ окончанія: *thaoi* и *bhar*. Въ нихъ ученые нашли какую-то трудную задачу, между тѣмъ какъ они представляютъ самое ясное свидѣтельство о первой формѣ мѣстоименія *ты*, т. е. *тв*. Очевидно, множественное должно было быть *твы*, или *тваи*, или

твас (*твар* по характеру Кельтической особенности). *Твар* съ опущеніемъ первой согласной и съ прибавленіемъ придыханія должно было перейти въ *вар* и *бар*. Таже форма множественнаго *твы* или *тваи* или *твас*, по разнымъ нарѣчіямъ, утрачивая начальное *т*, или измѣняя *в* послѣ *т* въ придыханіе, по замѣченному нами характеру Кельтской и Германской рѣчи, составила Сл. *вы*, Л. *vos* и Кельтское глагольное окончаніе *thaoi* (точно также какъ Англійское *thou*). При этомъ случаѣ должно замѣтить, что многіе санскритологи ошиблись, принявъ *юшмат* за тему втораго лица въ мѣстоимѣніяхъ Санскритскихъ *): тема *тва*, а *ю* или *у*, которымъ начинается множественное, есть только искаженіе звука *в* при опущеніи начальнаго *т*. Не нужно доказывать тождество *в* и *у*: оно ясно для всякаго, знающаго простонародную Русскую форму предлога *въ* или замѣтившаго, что Латинское *tui* есть древнее *твы*. Въ третьемъ лицѣ окончаніе общее на *анд* или *ид* (Галлійское *инт*) и нѣкоторыхъ временъ на *тар* явно составлены, одно изъ множественнаго Санскрито-Славянскаго мѣстоименія *тотъ* (*тас*, теперь *тѣ*) съ переходомъ *с* въ *р*, а другое изъ Санскритскаго окончанія на *анти*, *анту* (иногда *ан*); Санскритское же есть только сокращеніе мѣстоименія *энтатъ*. Замѣтимъ мимоходомъ, что *анти* въ Славянскомъ приняло форму *ятъ* въ третьемъ лицѣ множественнаго числа.

Не должно приписывать излишней важности случайностямъ грамматической формы, но нельзя ими совершенно пренебрегать. Сохраненіе личныхъ окончаній въ Ирландскихъ глаголахъ ставитъ древне-Кельтскій языкъ въ ближайшее родство съ древне-Иранскимъ, чѣмъ нарѣчія Германскія. Тоже можно сказать о нѣкоторыхъ мѣстоименіяхъ, напр. о вопросительномъ *ко*, близко напоминающемъ формы Санскрито-Славянскія (*кас*, *кій* или *кой*), объ усиленной частицѣ *сомбъ* (Русск. самъ), употребляемой при глаголахъ отъ Санскр. *сваям*, и о нѣкоторыхъ падежахъ въ склоненіи существительныхъ, не смотря на общее оскудѣніе флексіи: такъ дательное множественнаго числа въ окончаніи своемъ на *ibh* представляетъ явный остатокъ первоначальнаго *бис* (въ дат. и твор.), изъ котораго составились Санскр. *бьяс*, Зенд. (въ клинообраз. надп.) *бис*, Латин. *bus*, Слав. *ми* и пр. Вообще, не смотря на огрубѣніе

*) Кого имѣлъ въ виду авторъ? Bopp, Gramm. 2, 112 совершенно того же мнѣнія.

Кельтскаго языка и на чуждую примѣсь, измѣнившую чистоту его, въ немъ еще замѣтно, какъ по характеру звуковъ, такъ и по словамъ, содержащимъ понятія нѣсколько отвлеченныя, большее сходство съ обще-Иранскимъ первообразомъ, чѣмъ въ языкѣ Германскомъ, исключая его Готескую или Скандинавскую отрасль, оживленную вліяніемъ Мидянъ, Азовъ и Славянъ-Вановъ. Ирландское слово еще сохраняетъ нѣкоторое полногласіе, замѣтное даже въ искаженіи своемъ. Звуки *а* и *о*, преобладающіе въ Санскритскомъ, не вполнѣ вытѣснены глухими *у* и рѣзкими *е* и *и*. Придыханіе, исказившее мягкость первоначальнаго языка, не совсѣмъ сгладило всѣ черты его красоты, и гласныя еще не уступили полнаго перевѣса согласнымъ; напр. иногда въ Кельтскихъ нарѣчіяхъ слова оканчиваются гласною буквою, между тѣмъ какъ истинно Нѣмецкое слово всегда кончается согласною или мертвымъ *е* (иначе мы его назвать не можемъ, хотя оно и не совсѣмъ беззвучно, какъ Французское). Еще можно изрѣдка въ формахъ Ирландскихъ слышать отзвукъ формъ, сохраненныхъ святынею Брахманскаго языка. Такъ напр. въ *iodhane*—мученье, *gramaisg*—толпа, *plunia*—нырять, *niomhas*—блескъ, *dia*—Богъ, *nua*—новый, *beal*—солнце, *sion*—небо, и др. очень явны Санскр. *ятана*, *грама*, *плавана* плаванье, *нибна*, *дева нава*, *сьона* солнце и Славянскіе *громада*, *плаванье*, *небо*, *диво*, *ново*, *солнце* (едва ли не *сіолнце*). Хотя Кельтскій языкъ въ отношеніи чистоты Иранскаго начала нисколько не можетъ выдержать сравненія съ Славянскимъ, хотя онъ болѣе Германскаго принялъ въ себя чуждыхъ стихій, но остатки древне-Иранскіе сохранились въ Ирландіи съ большею чистотою, чѣмъ въ Германіи. Къ несчастію, собственно-Кельтское нарѣчіе уже исчезло съ лица земли. Черноволосый, сухощавый Ирландецъ носитъ на себѣ отпечатокъ Семитической примѣси и свидѣтельствуетъ какъ въ языкѣ, такъ и въ наружныхъ формахъ тѣла о смѣлости Иверскихъ и Финикійскихъ мореплавателей, нѣкогда разсѣкавшихъ Западныя волны и бросавшихъ свои торговыя колоніи по берегамъ Атлантическаго океана. Приземистый, широкоплечій и рыжеватый житель Бретани, Валлійскихъ горъ и Шотландіи принадлежитъ къ семьѣ Кумрійской, измѣненной смѣшеніемъ съ Финно-Турецкими племенами въ своей прежней родинѣ на берегахъ Волги и Урала. Никогда Кельтское племя не доходило до градостроительства и просвѣщенія самобытнаго; но въ тоже время, по чистотѣ нѣкоторыхъ Иранскихъ стихій, по сохраненію словъ, принадлежащихъ къ отвлеченнымъ обла-

стямъ рѣчи и мысли, замѣтно, что первые переселенцы принесли съ собою изъ Иранской колыбели остатки образованности, не искаженной еще дикимъ бытомъ и военными распрями. Гораздо ниже на лѣстницѣ человѣчества стояли послѣдніе выходцы изъ при-Кавказскихъ степей Кимвры-Іотуны (Кумри), принесшіе за шесть вѣковъ до Р. Х. своимъ Кельтскимъ братьямъ кровожадный нравъ, завоевательную предпріимчивость и обычаи, также какъ языкъ, отзывающіеся долгимъ сожительствомъ съ Сколотами (Финно-Турками, которымъ Греки дали по мѣсту жительства имя *Скіеѳа*, *Сакіеѳа*, принадлежавшее стародавнимъ жителямъ Приволжья Сако-Гетамъ Славянскимъ). При совершенной погибели чисто-Кельтской отрасли и ея собственнаго языка, въ общемъ характерѣ оставшихся нарѣчій Кельтскихъ можно распознать личное развитіе и отклоненіе отъ древне-Иранскихъ законовъ, опредѣляющее-колыбель Кельтской семьи на западной оконечности Ирана, въ сосѣдствѣ полу-Семитическихъ Иберцевъ и общаго гнѣзда Германцевъ и Мидо-Персіянъ. Въ этомъ отношеніи особенно важно усиленіе придыханія и переходъ многихъ буквъ въ букву *ф*, связывающіе систему Кельтскую съ Иверскою и древне-Италійскою. Преданіе и религіозные миѳы ведутъ къ тому же заключенію. Собственнаго имени Кельтовъ мы на Востокѣ не встрѣчаемъ, но великую отрасль этого сильнаго племени находимъ мы въ глубокой древности въ при-Донской сторонѣ. Киммерійцы (Кумри-Іотуны) жили по сѣверному скату Кавказа и занимали богатую степь между Волгою и Дономъ, разрѣзывали на Востокъ и на Западъ однородныя семьи Валовъ, Карповъ, Гуновъ (Гуна), Великихъ Гетовъ (Массагетовъ), Великихъ Вановъ (Та-ванъ, Мага-Ванада), Саковъ (Дагіа) съ одной стороны, и Венедовъ, Даковъ, (или Саковъ или Гуна [1]), по клинообразнымъ надписямъ [2]), Гетовъ и Вудиновъ (тѣхъ же Венедовъ) съ другой стороны; примыкали на Югѣ къ великимъ Азамъ, съ которыми долго и долго боролись въ кровавыхъ распряхъ при Кавказской стѣнѣ по явному свидѣтельству Эдды [3]), и касались на Сѣверѣ до Финно-Турецкихъ областей, откуда наконецъ нагрянула на нихъ

[1]) Любопытно отождествленіе Кельтовъ съ Халдеями въ книгѣ E. Bunsen Einheit der Religionen. *Изд.*

[2]) Коссовичъ, Inscrptiones, Glossarium. Можетъ быть Гуна описка вмѣсто Гума. *Изд.*

[3]) Вѣроятно указаніе на Волуева. 53. *Изд.*

кочевая сила мнимыхъ Скиѳовъ, сила неотразимая, какъ и во времена Чингиса, но и тогда, какъ и послѣ, способная только къ быстрому натиску, а не къ основанію твердой власти. Дѣйствительно, Сарматы-Азы и Славяне Дона скоро вытѣснили Скиѳовъ изъ степи при-Эвксинской; но первый налетъ средне-Азійскаго племени выгналъ навсегда Кумрійцевъ изъ ихъ давнишнихъ жилищъ. Бѣдные остатки народа держались еще нѣсколько времени въ Крыму, откуда налетѣли послѣднею бурною тучею на Германію и Италію, опустошая и разрушая все передъ собою, кромѣ земель уже завоеванныхъ соплеменными имъ Боями въ Чехіи и Беолгами при Рейнѣ. Бѣгство Киммерійцевъ направилось по двумъ разнымъ путямъ: на Югъ черезъ Кавказъ и Малую Азію, гдѣ они все разгромили и испепелили и сами наконецъ погибли, не оставя никакихъ замѣтныхъ слѣдовъ, и на Сѣверъ по Балтійскому прибережью, по землямъ приморскихъ Славянъ, Ляховъ и Вендовъ, гдѣ они оставили вѣроятно завоевательныя колоніи Омбрановъ (отъ чего Обръ, исполинъ, притѣснитель), Котиновъ и можетъ быть и Бастарновъ, по всей сѣверной Германіи, гдѣ они населили полуостровъ Кумбрійскій (нынче *Ютландъ* по другому имени Кимвровъ) и наконецъ по землямъ уже занятымъ Кельтами, между которыми они поселились подъ именемъ Беолговъ во Франціи и Кумріевъ въ Британскихъ островахъ. Почти совершенная одновременность паденія Кумрійской державы въ Приволжіи и возниканія Кельтской грозы на Западѣ Европы очень важна. Долго удержанные въ своихъ сѣверныхъ предѣлахъ многочисленнымъ, но безсвязнымъ населеніемъ Вендо-Лигійскимъ южной Франціи, Кельты тогда только прорвали эту преграду, когда къ нимъ на помощь пришли ихъ смѣлые и многочисленные восточные братья Кимры, уже принявшіе въ себя (какъ это замѣтно по языку и физіономіи) Финно-Турецкую примѣсь отъ сосѣднихъ Сколотовъ. Узкая полоса, занятая Кимрами на Востокѣ и положеніе ихъ между восточными и западными Славянами доказываетъ, что они были пришельцами съ Юга, откуда ихъ мало-по-малу вытѣснили Мидійскія семьи. Они занимали тоже пространство, которое послѣ нихъ досталось другимъ выходцамъ съ Юга, Сармато-Аланамъ, и также какъ сіи послѣдніе, они были откинуты бурею военною на дальній Западъ. Для насъ ясна и неоспорима ихъ родина при-Кавказская; но родина ихъ

братьевъ, первыхъ Кельтскихъ выходцевъ, опредѣляется не такъ легко. Однако же, обративъ вниманіе на составъ нарѣчія Ирландскаго и не находя въ немъ ни малѣйшаго признака Восточно-Иранской особенности или Средне-Азійской примѣси, напротивъ того, замѣчая въ его звукоизмѣненіи характеръ Западно-Иранской личности, и вспомнивъ, что на Востокъ отъ Каспія мы не встрѣчаемъ ни малѣйшаго слѣда Кельтскаго, мы можемъ смѣло сказать, что общая колыбель Кельтовъ была тамъ, гдѣ и родина Киммріевъ, т. е. у скатовъ и именно на южныхъ скатахъ снѣжнаго хребта Кавказскаго. Это положеніе, само по себѣ уже весьма вѣроятное, вполнѣ подтверждается тѣмъ, что до возвратнаго вторженія малаго отряда Галловъ западныхъ въ Малую Азію, историческая критика находитъ многія созвучія съ именемъ Галловъ въ именахъ рѣкъ Мало-Азійскихъ, жрецовъ Кивелы Пафлагонійской и нѣсколькихъ отдѣльныхъ племенъ, смѣшанныхъ съ сосѣдними Сирійскими и Армянскими племенами.

Движеніе Кельтовъ при первомъ ихъ переселеніи въ Европу не оставило явныхъ слѣдовъ; но опредѣлить его не трудно. Не даромъ имя Кумовъ и Киммерійцевъ въ Италіи и имена, которыхъ корни принадлежатъ Кельтскому языку, звучатъ въ южной полосѣ Европы. Можно съ вѣроятностью допустить, что отдѣльныя семьи великаго народа шли черезъ Элладу и Италію, разселяясь по свободнымъ пустынямъ земли еще ненаселенной. Вѣроятно тѣже самыя Омброны-угнетатели, которые въ землѣ Ляховъ и Вендовъ сѣверныхъ оставили по себѣ злую память въ словѣ *Обръ*, спорили на берегахъ Яраго-Дона (Эридана) и въ ущельяхъ Апеннинскихъ съ Славянскими Ретами и Разенами (Этрусками) о владычествѣ сѣверной Италіи подъ именемъ Умбровъ и уступили первенство только послѣ долгой и вѣковой борьбы. Но главный потокъ очевидно обратился на Сѣверъ, сперва разрѣзывая, потомъ обходя Славянскія поселенія. На Сѣверѣ отъ Кавказа видимъ мы Кимвровъ Геродотовыхъ *); на Сѣверѣ уже знаетъ ихъ старый пѣснопѣвецъ Іоніи; на Сѣверо-западѣ, за Ѳракійцами, на краю Европы, въ первый разъ слышимъ мы великое имя Кельто-Галловъ, которымъ въ послѣдствіи было суждено завоевать почти всю Италію кромѣ

*) Киммерійцы. IV, 102. У Гомера, Одиссея. XI, 14.

земли Славянскихъ Венедовъ, и грозитъ гибелью новорожденному Риму. Геродотъ еще не знаетъ Кельтовъ на берегахъ Средиземнаго моря: тутъ еще жили Лигурскіе Славяне и Иверцы, мало-по-малу отступающіе на Западъ, за Пиренейскую грань. Быть можетъ, нѣкоторыя семьи Кельтскія уже проникли южными путями въ приморскую Галлію и жили тамъ подъ именемъ Вольковъ (Беолговъ), но это обстоятельство сомнительно и не имѣетъ исторической важности. Во всякомъ случаѣ несомнѣнно то, что при Геродотѣ едва начиналось движеніе на Югъ главной отрасли Кельтовъ, усиленныхъ новопришлыми братьями, Кимврами-Іотунами, изгнанниками при-Донскихъ степей. За ними на Западъ Геродотъ знаетъ Кинетовъ *), которыхъ критика ищетъ безуспѣшно во всѣхъ племенахъ Европейскихъ, между тѣмъ какъ не трудно узнать въ нихъ Славянъ при-Луарскихъ, Венетовъ, иначе Генетовъ, въ имени которыхъ придыханіе *н* огрубѣло до звука *к* по свойству Италійскихъ діалектовъ, передавшихъ Греку слухъ о дальнемъ, неизвѣстномъ народѣ.—Окончательный выводъ изъ изученія Кельтскаго языка и данныхъ историческихъ, сохраненныхъ въ преданіяхъ или въ писанныхъ свидѣтельствахъ древности, очевиденъ: Кельты дерешли въ Европу послѣ Славянъ, уже занимавшихъ всю южную полосу средней Европы; но, также какъ и Германцы, они оторвались ранѣе чѣмъ Славяне отъ общей Иранской родины. Собственная колыбель ихъ, какъ и личное развитіе нарѣчій, принадлежитъ не восточному, а западному Ирану. Степень образованности, до которой достигла уже общая великая семья Иранская, была довольно высока: ибо всѣ родственныя отношенія обозначены тѣми же именами въ древне-Кельтскомъ, какъ и въ другихъ нарѣчіяхъ Иранскихъ. Имена же эти развились въ общей родинѣ, ибо они не имѣютъ корней въ отдѣльныхъ нарѣчіяхъ кромѣ Санскритскаго и отчасти Славянскаго (какъ напр. *дочерь* или *свекрь*). Сверхъ того, многія слова, принадлежащія къ высшему развитію ума и къ отвлеченному мышленію, перенесены съ нѣкоторыми измѣненіями изъ нѣдръ Ирана на западную оконечность Европы. Таковы *dia* (Богъ, Санскр. *див*-блистать, и Слав. *дивить*,—являть) *naoth*, древнѣе *naeht* (святой, отъ Санскр. *нам* поклоняться, Лат. *numen*, можетъ быть

*) Геродотъ, IV, 49.

Сл. *дума*—мысль, съ измѣненіемъ носоваго звука), *edbart* (жертвовать, Санскр. *адвара* жертва), *Ner* (Господь Богъ, Санскр. *Нара*), *Esfhear* (Богъ, Санскр. *Исвара*), *tuin* (учить), *tuinteoir* (учитель, Санскр. *муни* мудрецъ, Лат. *monere*, Гер. *mahnen*, Сл. *мудрый* съ измѣненіемъ носоваго звука) и другія. Такъ въ языкѣ живетъ свидѣтельство о древнемъ просвѣщеніи предковъ всѣхъ Европейскихъ племенъ, и мы можемъ смѣло сказать, что хотя Кельты не сохранили, подобно Славянамъ, свѣтильника мудрости, завѣщанной Иракомъ своимъ выходцамъ, они все-таки стояли въ отношеніи образованности гораздо выше Германцевъ и, принимая въ себя многія чуждыя стихіи, явныя въ ихъ нарѣчіяхъ, не впадали никогда въ совершенное безсмысліе дикой и лѣсной жизни. Ранѣе оставивъ свою при-Кавказскую родину, они не вполнѣ были искажены всегубящею бурею религіозныхъ и племенныхъ раздоровъ, которая свирѣпствовала въ юго-западной Азіи, но и не были, подобно Славянамъ, спасены свободнымъ просторомъ пустынь, духомъ общенія, семейственной жизни и торговли, воплотившимъ въ простотѣ и неизмѣнности бытовой глубокую мудрость, нѣкогда облеченную въ многозначительное слово и вполнѣ сознанную свѣтлымъ младенчествомъ человѣческаго рода.

Гораздо менѣе важна Эллинская отрасль Иранскаго языка. По собственному признанію народа, Эллада отъ самыхъ границъ Славянской Ѳракіи (связанной союзами дружбы и родства съ Троадой и Ликіею, созвучіемъ именъ съ всею землею Славянскою, а особенно миѳическими именами Реза и Рета, т.-е. Рѣза и Рѣта, съ системою Альпійскою и Этрурскою) до южной оконечности Пелопонеза была населена сбродомъ племенъ: Эллины пришли съ Сѣвера отъ границъ Славянской земли, Эпиръ былъ жилищемъ племенъ варварскихъ, а древніе жители Эллады, загадочные Пелазги, исчезли въ смѣси съ сѣверными пришлецами, утратили свой сбытъ отъ вліянія ихъ воинской дѣятельности и забыли свой языкъ, поглощенный въ завоевательномъ движеніи чуждаго просвѣщенія, уничтожающаго всѣ мѣстныя личности первобытныхъ семей, точно также какъ въ новѣйшее время искусственная форма письменности Французской поглотила всѣ особенности мѣстныхъ нарѣчій. Разсматривая остатки языка Эллинскаго, мы должны прежде всего обратить вниманіе на отношенія Эллады къ другимъ племенамъ болѣе извѣ-

стнымъ или болѣе расширившимъ свои жилища на пространствѣ земномъ. Славяне, какъ мы видѣли, обхватывали всю Элладу съ Сѣверо-запада (въ Иллиріи), съ Сѣвера (во Ѳракіи и въ горной цѣпи Гема), съ Сѣверо-востока и Востока (въ странахъ Троады и Ликіи). Жители Эпира принадлежали, по всей вѣроятности, древнему и великому племени Иверцевъ. Самое имя Эпиръ, напоминающее Иберію, служитъ сильнымъ доказательствомъ въ пользу этой догадки, тѣмъ болѣе, что оно впослѣдствіи уступило имени Албаніи, которое страннымъ образомъ сопровождаетъ вездѣ племя Иберское, какъ имена Антовъ или Саковъ почти вездѣ сопутствуютъ великому племени Вендовъ. Мы его видимъ у самаго ската Кавказа въ родинѣ Иберцевъ, древней Альбано-Иверіи, на южныхъ берегахъ Франціи, гдѣ миѳъ о каменномъ полѣ олицетворяетъ приморскихъ Иберцевъ подъ именемъ Альбіона, какъ Славянъ Лигурскихъ, подъ названіемъ Лигіона, въ Англіи называемой Альбіономъ и населенной полу-Иверскими Силурами, въ сказкахъ Англійскихъ, вѣчно представляющихъ лицо какого-то герцога Альбанійскаго, и въ Галльскомъ названіи Ирландіи и Шотландіи, *Эйріонахъ* (т.-е. Иберіонахъ) и *Альбіонахъ*. Языкъ Иберскій исчезъ, не оставивъ никакихъ ясныхъ слѣдовъ; народъ Иберскій исчезъ вездѣ, кромѣ своей при-Кавказской родины; даже наружные признаки его подвержены сомнѣнію и все, что до него касается, принадлежитъ области догадокъ и предположеній. Между тѣмъ племя Иберское требуетъ изслѣдованій какъ по собственной важности исторической, такъ и по своему вліянію на міръ Италіи и Эллады. Языкъ Арнаутской Албаніи содержитъ по изслѣдованіямъ много словъ, принадлежащихъ семьѣ Кельтской, и мы не можемъ искать ихъ начала въ исторіи позднѣйшихъ вѣковъ. Это наслѣдство доисторической старины. Съ другой стороны, племя Иберское, судя по его остаткамъ въ при-Кавказской сторонѣ и въ горахъ древняго Эпира, отличается отъ племени Иранскаго наружными признаками сходными съ отраслью Семитическою. Таково было оно издревле. Свидѣтельство о бѣлизнѣ Иберцевъ Испанскихъ, переданное намъ безразборчивыми Римскими писателями [1]), относится вѣроятно къ Галламъ, проникнувшимъ за Пиринейскій хребетъ, а показаніе глубокомысленнаго Тацита о Силурахъ [2]) и простой взглядъ на жителей Эрина вполнѣ подтверждаютъ

---

[1]) Ср. Diffenbach, Origines Europ., 116. *Изд.*

[2]) Agr. XI. *Изд.*

сходство Иберцевъ съ Семитами. Самое стремленіе торговли Финикійской, прокладывавшей себѣ путь ко всѣмъ берегамъ, населеннымъ Иверцами, объясняется совершенно сродствомъ народовъ, никогда не разрывавшихъ древняго семейнаго союза. Кажется, всего вѣроятнѣе считать Иверцевъ за Кельтовъ, подвергнувшихся примѣси Семитической крови и подчинившихся владычеству Семитической образованности. Вѣроятно тѣмъ же самымъ объясняется и свидѣтельство древнихъ о наружности Славянъ Лигурійскихъ, близкихъ сосѣдей земли Иверской и, можетъ быть, принявшихъ въ свой составъ отдѣльныя Иверскія семьи. Какъ бы то ни было, невозможно предполагать чистоту родовую и самостоятельность слова въ тѣсной Элладѣ, окруженной, какъ мы видѣли, Славянами и дикими Эпиротами и покрытой въ южной своей половинѣ колоніями Финикіи и Египта. Дѣйствительно, языкъ Эллинскій, развившійся въ стройномъ и богатомъ организмѣ, представляетъ безчисленныя точки соприкосновенія въ одно время съ нарѣчіями приморскихъ Семитовъ и съ первобытнымъ источникомъ Иранскаго слова, сохранившимся на берегахъ Ганга и въ рѣчи Славянской. Никогда филологическая критика не отдѣлитъ въ этой многостихійной смѣси собственно-Пелазгическаго начала отъ другихъ началъ, связанныхъ съ нимъ братскимъ союзомъ общаго корня и общаго развитія подъ родимымъ небомъ Ирана. Беззаботные художники Эллины и воинственный Римъ, чуждый всякому человѣческому сочувствію, не сохранили намъ никакой памяти о словѣ до-Эллинскихъ обитателей Эллады и самобытныхъ народовъ южной Италіи. Такимъ образомъ критика не имѣетъ никакихъ данныхъ для разрѣшенія вопроса о древнихъ Пелазгахъ. Сродство языка ихъ съ позднѣйшимъ Эллинскимъ включаетъ его въ семью Иранскую. Древнѣйшія формы, особенно Дорическаго нарѣчія, указываютъ на преобладаніе буквы *р* въ окончаніи словъ и такимъ образомъ связываютъ его съ рѣчью Германскою; но эти слабые признаки недостаточны для изслѣдованія историческаго о происхожденіи племени Пелазговъ и о времени ихъ отдѣленія отъ другихъ Иранскихъ братьевъ. Полное образованіе семейной жизни до эпохи ихъ переселенія явно. Очевидно, названія степеней родства въ языкѣ Эллиновъ вошли въ него не отъ примѣси другаго нарѣчія. Многія формы

отличаются близостью къ кореннымъ названіямъ, сохранившимся въ Санскритскомъ, и не могли произойти отъ вліянія Славянскаго (таково, наприм. слово θυγάτηρ совершенно согласное съ Санскритскимъ *духитри*). Другія принадлежатъ къ измѣненію общему всѣмъ языкамъ Европейскимъ, но не замѣченному до сихъ поръ въ письменности Брахманской. Такъ, напр. окончаніе ιδης показываетъ ясное сродство съ Славянскимъ *вичь*, Кельт. *фиицъ*, Готво-Саксонскимъ *инъ* и Латинск. *filius*. Ἔχυρος, δαήρ и другія свидѣтельствуютъ, что семья уже не ограничивалась простыми отношеніями тѣснаго домашняго круга, но заключала въ себѣ многосложное развитіе патріархальнаго быта. Отсутствіе коренныхъ словъ, принадлежащихъ къ отвлеченностямъ грамматическимъ и къ области высшаго мышленія, доказываетъ не отсутствіе образованія умственнаго въ первобытномъ племени, но одичаніе отдѣльной семьи Пелазговъ и подтверждаетъ заключенія, выведенныя изъ преданія и хода мысли религіозной. Νοεῖν, μνημη, γνωμη, εἰδεναι (изъ *джна, ман, вид, знать, мнить, вѣдать*), также какъ и богатство грамматическихъ развитій свидѣтельствуютъ о высокомъ просвѣщеніи, поглощенномъ тьмою позднѣйшаго невѣжества. Общій же характеръ Эллинскаго языка и его отличительныя черты, т.-е. замѣна звуковъ свистящихъ придыханіемъ и въ особенности присутствіе члена, вышедшаго изъ мѣстоименія *тотъ* (также и въ Кельтскомъ) указываютъ на западно-Иранское происхожденіе древнихъ Пелазговъ и связываютъ ихъ личное развитіе не съ Славянами, но съ Кельто-Германскою отраслью. Въ тоже время бо̀льшая мягкость собственно-Эллинскаго нарѣчія, точно также какъ приходъ Эллиновъ изъ странъ полу-Славянскихъ, ихъ сказочный антропоморфизмъ и въ особенности поклоненіе Аполлону Гиперборейскому, связываютъ исторію языка и просвѣщенія Эллады съ представителями восточнаго Ирана, первородными жителями средней Европы, Славянами. Такъ самое громкое имя поэта полу-бога *Орфея* принадлежитъ Ѳракіи; такъ первый, вѣчно незабвенный памятникъ Европейской поэзіи возникъ въ сосѣдствѣ Мало-Азійской, Великой Венедіи, уже павшей подъ ударами воинственной Эллады. Скажемъ мимоходомъ, что Гомеръ, не смотря на древность своихъ твореній, уже былъ далекъ отъ времени войны Троянской. Темное преданіе

исказило всѣ историческія формы происшествій, и имена боговъ, защитниковъ Пергама, слились съ именами его смертныхъ героевъ. Такъ, напр. въ Аполлоновомъ жрецѣ *Геленѣ* *) мы не можемъ не узнать самого Аполлона Славянскаго, *Белена*, которому столько капищъ было посвящено въ позднѣйшіе вѣка съ надписями *Аполлона Белена*. Измѣненіе имени происходило въ этомъ случаѣ по тому же закону, по которому *Геліосъ* соотвѣтствуетъ словамъ Славянскимъ *велій* и *бѣлый*, Семитическимъ *Велъ* или *Беалъ* (также *Іель*). Что́ касается до основныхъ формъ языка Эллинскаго, филологи Германскіе уже замѣтили, что онѣ представляютъ гораздо большее сходство съ Нѣмецкими, чѣмъ Латинское нарѣчіе (должно прибавить: и чѣмъ Славянское). Эта близость языковъ и одинакое ихъ отклоненіе отъ первобытныхъ законовъ коренной рѣчи объясняется тѣмъ, что Германцы и Пелазги возрастали въ общей колыбели въ Западномъ Иранѣ, или пригорьяхъ Тавра и Кавказа, и измѣнялись подъ одинакими условіями и отъ вліянія одинакихъ обстоятельствъ. Безконечное же превосходство Эллинскаго слова передъ Нѣмецкимъ, въ отношеніи грамматическаго словоращенія и сохраненія многихъ выраженій для отвлеченной мысли, свидѣтельствуетъ только о томъ, что племя Пелазговъ до его перехода въ новыя Европейскія жилища менѣе Германскаго пострадало отъ пагубнаго вліянія народныхъ волненій, прекратившихъ вѣкъ ранняго просвѣщенія, а послѣ перехода менѣе подверглось искаженію рѣчи, неизбѣжному слѣдствію пустыннаго и дикаго лѣсожительства. Смѣшно бы было думать, что это богатое словоращеніе развилось органически въ племени Эллинскомъ изъ безжизненности первоначальныхъ — нефлексіонныхъ — формъ коренного нарѣчія (хитрое предположеніе защитниковъ туземства). Стоитъ взять любой примѣръ изъ любой сравнительной грамматики, чтобы видѣть ясно нелѣпость подобныхъ мнѣній; и конечно ни одинъ человѣкъ, не испортившій Богомъ даннаго ему разума излишнимъ потребленіемъ книжнаго товара, не припишетъ случайности или дѣйствію органическихъ законовъ совершеннаго тождества 2-й формы Санскритскаго прошедшаго времени и 1-го Греческаго аориста (напр. единств. число: *адик-шам,— шас, шат*, двойств. *адик-шатам*, множ. *адик-шама,—шата,—шан,—шанта*, и единств. ἔδειχ-σα—σας, σε; двойств.

*) Хотя въ Иліадѣ Геленъ не является въ качествѣ жреца именно Аполлона, но его связь съ этимъ божествомъ явствуетъ изъ преданій о позднѣйшей судьбѣ его. *Изд.*

ἔδειχ-σατον, σατην; множ. ἔδειχ—σαμεν,—σατε,—σαν—σαντο). Эти явленія, повторяющіяся во всѣхъ нарѣчіяхъ Иранскихъ, представляютъ ясное свидѣтельство о высокомъ развитіи кореннаго языка, далеко превосходившаго всѣ позднѣйшія свои отрасли, не исключая Санскритской. Должно замѣтить, что Славянское слово, ближайшее во всѣхъ другихъ отношеніяхъ къ Санскритскому, болѣе всего утратило глагольное словоращеніе. Это явленіе, противоположное другимъ, объясняется для насъ только бытовымъ характеромъ Славянской семьи, обращавшей болѣе вниманія на вещественность предмета, чѣмъ на отвлеченность дѣйствія. Мы уже замѣтили, что въ языкѣ Славянскомъ большее число корней находится въ именахъ существительныхъ, чѣмъ въ глаголахъ. Впрочемъ не должно думать, чтобы недостаточное развитіе спряженій было исконнымъ свойствомъ языка Славянскаго и даже нарѣчія Русскаго. Бури военныя, смуты и послѣдовавшая за ними дикость лишили ихъ прежняго богатства; но пѣснь о *плѣку Игоревѣ* сохранила намъ драгоцѣнный и единственный остатокъ старой, къ несчастію, утраченной формы въ словѣ *бяшетъ* (было бы), совершенно соотвѣтствующемъ Санскритскому условному *абавишьят*. (Окончанія *шьям*, *шьяс*, *шьят* и *хъ* или *съ*,—*ше* и *шетъ*). Присутствіе отрицательнаго *а* въ нарѣчіи Эллинскомъ и отсутствіе его въ другихъ Европейскихъ нарѣчіяхъ повело бы къ заключенію, что семья отдѣлилась отъ своихъ восточныхъ братьевъ весьма поздно и тогда уже, когда форма *а* вытѣснила раннюю форму *не;* но мы видѣли, что онѣ обѣ заключались въ первобытномъ языкѣ и отзываются болѣе или менѣе ясно во всѣхъ выводныхъ нарѣчіяхъ: поэтому должно предполагать, что преобладаніе *а* въ Эллинскомъ языкѣ есть явленіе личнаго развитія, сходное съ такимъ же явленіемъ въ Индустанѣ, но не прямо происходящее изъ него. Впрочемъ, уступая далеко Славянскому языку въ явныхъ признакахъ братства или тождества съ Санскритскимъ, нарѣчіе Эллинское представляетъ много доказательствъ своего преимущества передъ Кельтскою или Германскою рѣчью. Въ немъ болѣе замѣтна смѣсь съ чуждыми стихіями, внесшими много новыхъ и вытѣснившими много старыхъ корней, чѣмъ прямаго оскудѣнія, проистекающаго отъ умственнаго паденія племени. Слово Эллинское приняло въ себя начала внѣшнія, Семити-

ческія, Славянскія, можетъ быть Кельто-Иберскія (изъ Эпира), но слило ихъ въ могучее и богатое единство, подчинивъ по большей части законамъ ранней рѣчи, принесенной выходцами изъ Ирана. Составъ Эллинскаго языка относитъ его, повидимому, къ разряду тѣхъ мѣшанныхъ нарѣчій, которымъ обыкновенно дается прозвище lingua franca; но сильный и коренной организмъ, логическая стройность и чистота первобытнаго нарѣчія восторжествовали надъ началами чуждыми и переработали ихъ въ одно цѣлое, полное самостоятельной жизни и поэзіи. Очевидно, древній Пелазгъ, не принявшій вещественной образованности и стихійнаго символизма отъ Кушитовъ, или словеснаго просвѣщенія и сказочнаго человѣкообразія (антропоморфизма) отъ сѣверныхъ своихъ сосѣдей, жилъ еще остатками мысленной жизни, развившейся въ родномъ Иранѣ. Утративъ прежнее богатство знанія, но не исказившись еще безсмысленною дикостью, въ которую погружаются семьи воинственныхъ звѣролововъ, онъ хранилъ память о духовномъ призваніи человѣка, объ его значеніи и объ отношеніи къ верховному, безыменному, непостижимому Божеству. Таковъ выводъ изъ древнихъ сказаній о символической религіи первыхъ жителей Эллады, объ ихъ вѣрѣ въ духовный міръ, окружающій и хранящій міръ вещественный; таковъ выводъ изъ всего, что мы знаемъ о религіи Пелазговъ Италійскихъ и объ отвращеніи ихъ отъ человѣкообразнаго представленія Божества, давшемъ особенный характеръ святынѣ Римскихъ патриціевъ и законамъ Сабинскаго Нумы; таковъ же выводъ изъ критическаго изученія нарѣчія Эллинскаго, не самобытнаго по внѣшности корней и словеснаго состава, но въ высшей степени самобытнаго по словоращенію и внутреннему духовному значенію.

Всѣ Иранскія нарѣчія содержатъ въ себѣ болѣе или менѣе богатые остатки наслѣдства, завѣщаннаго имъ отъ первыхъ родоначальниковъ; во всѣхъ видны неоспоримыя доказательства той непостижимой высоты, до которой достигла словесная и мыслительная жизнь великаго племени, развѣтвившагося на множество могучихъ отраслей, покрывшихъ собою часть Азіи и всю Европу, а теперь предписывающихъ законы всей землѣ; но всѣ нарѣчія носятъ на себѣ признаки жалкаго оскудѣнія и упадка. Быть можетъ,

раннее образованіе человѣчества погибло отъ своей односторонности; быть можетъ, плодотворный и богатый синтезъ не былъ сопровождаемъ хранительною силою анализа и погибъ отъ соприкосновенія съ этою чуждою силою; быть можетъ, человѣкъ думалъ какъ жилъ, младенчески-свѣтлый и младенчески-мудрый, и не могъ сохранить своей дѣтской чистоты съ наступленіемъ бурнаго, юношескаго возраста. Никому уже не дано снять вполнѣ завѣсу съ тайны доисторической древности; но какія бы ни были причины, фактъ очевиденъ. Время раздѣла семей было временемъ паденія, и героическіе вѣка, съ которыхъ начинается исторія разрозненныхъ семей, были вѣками темнаго варварства, съ разгорѣвшимися страстями, съ угасающимъ свѣтильникомъ прежняго разума. Поэтому не позволительно бы было думать, что нарѣчіе тѣмъ древнѣе, чѣмъ менѣе оно содержитъ въ себѣ признаковъ умственнаго развитія: напротивъ того, чѣмъ болѣе въ нарѣчіи слѣдовъ просвѣщенія, мысли и логической стройности въ словѣ, тѣмъ ближе оно къ общему корню.—Объ языкѣ Иранскомъ можно утвердительно сказать, что онъ вмѣстѣ съ племенемъ раздѣлился издревле на двѣ отрасли. Одна, Восточная, полногласная, богатая звуками и словоращеніемъ, не отягченная злоупотребленіемъ придыханія, почти чуждая звуку *ф* и содержащая въ себѣ почти всѣ свои корни, хранилась подъ защитою святыни бытовой и мысленной; другая, Западная, скоро подпавшая вліянію бурныхъ племенъ при-Евфратскихъ, столкновенію страстныхъ и воинственныхъ Семитовъ и кровавымъ раздорамъ двухъ религіозныхъ системъ, встрѣтившихся съ мечомъ и огнемъ въ странахъ Сиріи и Палестины, утратила свое полнозвучіе и величавость, огрубѣла въ глухихъ гласныхъ и въ безчисленныхъ придыханіяхъ и забыла большую часть своихъ коренныхъ началъ. Первая изъ земли мирнаго Джемшида, изъ святыни Персидскаго Востока (Бахтеръ) распространилась на Югъ за Гималайскій хребетъ (*Зимаватъ*, зимовая гора), а на Сѣверъ и Западъ за Каспійское море, за Донъ и за Альпы до крайнихъ предѣловъ Европы. Эта отрасль имѣетъ своихъ представителей въ Брахманахъ Индіи и въ Славянахъ. Вторая, заключающая въ себѣ всѣ остальные языки Иранскіе, основала въ Азіи нарѣчія Зендъ, Пазендъ, Пехлеви и Парси, и перенесена въ Европу ранними выходцами, Пелазгами;

вторыми, болѣе всѣхъ причастными чуждой примѣси, Кельтами Ирландскими, и послѣдними, болѣе всѣхъ одичавшими—Германцами. Мы не говоримъ уже о Сарматахъ и Кимврахъ, которыхъ переселеніе принадлежитъ вѣкамъ историческимъ. Всѣ эти нарѣчія по важности своей, опредѣленной уже прежними выводами, должны для критики филологической размѣститься въ слѣдующемъ порядкѣ: *Санскритское, Славянское, Зендское съ своими отраслями, Эллинское, Кельтское* и *Германское.*

Причины, вліяющія на искаженіе словъ и измѣненіе ихъ значенія.

Признавая, что слова̀ неравны между собою важностью въ отношеніи къ историческому изслѣдованію о сродствѣ языковъ, критика должна замѣтить большую или меньшую способность словъ къ измѣненію. Во-первыхъ, слово тѣмъ болѣе подвержено прихотямъ произношенія, чѣмъ чаще оно вращается въ ежедневной передачѣ понятій. Священное и таинственное остается неприкосновеннымъ отъ того именно, что оно рѣдко употребляется; бытовое и пошлое вѣчно въ ходу и употребляется небережно. Это тотъ же законъ, по которому мелкая монета чаще крупной должна поступать въ перечеканку. Еще важнѣе самая опредѣлительность понятія содержимаго въ словѣ. Чѣмъ тверже и неизмѣннѣе самая мысль, чѣмъ труднѣе ея иносказательное выраженіе, тѣмъ менѣе звуки, когда нибудь избранные для ея выраженія, подвержены перемѣнамъ. Оба эти правила несомнѣнны. Но съ другой стороны, они находятся въ частомъ противорѣчіи: ибо великое всегда болѣе или менѣе отвлеченно и способно быть выраженнымъ иносказательно; и такъ въ немъ находятся въ одно время качества, охраняющія его, и возможность легкаго искаженія. За всѣмъ тѣмъ едва ли область высшаго мышленія не лучше сохраняется, чѣмъ слова относящіяся къ міру грубовещественному. Во всякомъ случаѣ нѣтъ сомнѣнія, что опредѣлительность, или, лучше сказать, исключительность мысли служитъ порукою за неизмѣнность слова.

Этому мы видимъ рѣзкій примѣръ въ именахъ числительныхъ. Отъ двухъ до десяти они сохранили единство свое во всѣхъ нарѣчіяхъ Иранскихъ и совершенное тождество съ коренною формою, за исключеніемъ нѣкоторыхъ усѣченій или измѣненій, произведен-

ныхъ различными потребностями чувства благозвучія въ различныхъ семьяхъ (какъ утрата носового звука въ Славянск. *девять* изъ кореннаго *нев* или *нав* или введенія придыханія въ Эллинскихъ словахъ для *шести* и *семи* на мѣсто прежняго свистящаго начала). Между тѣмъ мы видимъ, что слово *эка* для единицы утратилось у всѣхъ и замѣнено звуками совершенно несходными съ нимъ. Такъ у многихъ оно вытѣснено мѣстоименіемъ, а у Славянъ выводнымъ *единъ* или *одинъ* изъ *ади* или *адима*—первый. Между тѣмъ, кажется, можно сказать утвердительно, что форма *эка* первичная и находилась въ коренномъ языкѣ, по крайней мѣрѣ Эллинское слово ἑκατόν (вѣроятно *эка-сто*, одна сотня) подтверждаетъ это мнѣніе. Какъ бы то ни было, легко понять, что мысль объ одномъ не представляетъ въ себѣ того ручательства въ неизмѣнности своего выраженія, какъ мысль о четырехъ или девяти. Всякій слушавшій Русскаго крестьянина на торгу долженъ былъ замѣтить, что онъ начинаетъ счетъ съ двухъ, а не съ одного (разъ, два, три,—четверикъ, два, три и такъ далѣе), и всякій мыслящій критикъ пойметъ, что мѣстоименіе или слово, обозначающее бытіе вообще, и многія другія могутъ замѣнить слово *одинъ*, но ничто не выражаетъ шести, кромѣ слова шесть (хотя оно можетъ также назваться *одинъ-пять* или *два-три* въ народахъ, погрузившихся въ отупѣніе дикаго и одинокаго быта). Точно также можно замѣтить, что мѣстоименіе третьяго лица болѣе другихъ подвергается измѣненіямъ и что неопредѣленный глаголъ *быть*, не смотря на его высоко-религіозное значеніе, едва ли спрягается правильно на какомъ бы то ни было языкѣ.

Впрочемъ таковъ странный ходъ человѣческаго произвола въ словесномъ развитіи, что его совершенно невозможно заключить въ какія-нибудь положительныя правила. Весьма легко понять, что одинъ и тотъ же коренной звукъ могъ дѣлаться въ разныхъ нарѣчіяхъ, проистекшихъ изъ одного и того же языка, основою словъ совершенно разнозначительныхъ (какъ напр. *небо* и *Nifelheim*); но гораздо труднѣе постигнуть законъ, по которому въ нарѣчіяхъ, отдѣлившихся отъ языка уже грамматически образованнаго и давшаго уже опредѣленныя названія всѣмъ оттѣнкамъ мысли, слова составныя могли почти безъ всякаго измѣненія быть принятыми для названія предметовъ мало похожихъ другъ на друга. Между тѣмъ, какъ ни

непонятенъ этотъ законъ, мы имѣемъ множество данныхъ, не позволяющихъ сомнѣваться въ немъ, и если бы вниманіе безпристрастныхъ критиковъ было обращено на него, коренное тождество всѣхъ языковъ было бы фактомъ давно уже неподверженнымъ никакому сомнѣнію.

При изслѣдованіи такихъ явленій надобно вспомнить, что въ прилагательныхъ и существительныхъ, выражающихъ какое-нибудь качество, содержится уже неопредѣленность въ отношеніи степени выражаемаго качества. Новыя слова, взятыя изъ другихъ корней, вкрадываются безпрестанно въ составъ живаго языка и соперничествомъ своимъ возвышаютъ или понижаютъ степень заключенную въ первоначальномъ выраженіи. Такимъ образомъ прилагательное или существительное имя, переходя по этой лѣстницѣ, можетъ въ теченіе вѣковъ принять смыслъ прямо противоположный его первому значенію.

Примѣръ такого перехода мы знаемъ въ Русскомъ словѣ *изрядный* (прежде *отличный*, теперь *едва ли посредственный*) или въ Англійскомъ словѣ *bairn* (прежде *молодецъ*, а теперь *почти дитя*), или въ Санскр. *тап* (жечь, согрѣвать), составившемъ два Славянскія слова *топить* и *тепло*, изъ которыхъ одно указываетъ на высокую, другое на малую степень жара. Это же слово, переходя черезъ Латинское *tepidus*, составило Французское *tiède* (еле тепловатое) и глаголъ *atiédir*, которымъ можно выразить не только согрѣванье слишкомъ холоднаго, но и остуженье слишкомъ горячаго. Точно также слово *идея*, которое Греку представляло едва ли не высшее достояніе человѣческаго разума, для Француза однозначительно съ словомъ вздоръ *).

Сверхъ того не должно забывать, что всякій языкъ, говоренный великимъ народомъ, не можетъ не дѣлиться на разныя нарѣчія. Сначала всякое изъ словъ, употребляемыхъ на каждомъ изъ нихъ, понятно для всѣхъ; но при первомъ переселе-

*) Хотя въ этомъ и проглядываетъ обычное автору нѣсколько отрицательное отношеніе ко всему Французскому (что однако не мѣшало ему высоко цѣнить Французовъ, Боссюета, Паскаля, Винэ и др.), тѣмъ не менѣе конечно вѣрно то, что въ обиходной Французской рѣчи „une idée" представляетъ нѣчто не очень высокое: „une idée comme une autre". *Изд.*

ніи слова́ получаютъ новыя значенія, и въ самое короткое время уже словесное сообщеніе между раздѣлившимися семьями дѣлается невозможнымъ.

Такъ Санскр. слово *стри* (сокращенное изъ *сутри* рождающая — корень *су*, какъ *духитри*—корень *дух*) и Слав. слово *жена* (корень *джанъ* рождать) должны были первоначально принадлежать двумъ нарѣчіямъ одного языка и быть понятными въ обоихъ. Теперь же Славянинъ уже не понимаетъ слова *сутри* и изъ корня *су* вывелъ только названіе самокъ въ плотоядныхъ животныхъ, особенно же собакахъ *(сука)*. Съ другой стороны и на берегахъ Инда, кажется, слово *жена* въ общемъ смыслѣ женщины утратилось и только сохранило въ священномъ Санскритѣ значеніе родильницы *(джанани)*.

Относительно къ явленіямъ видимой природы, переселеніе народа подъ новое небо и въ новую землю, растящую неизвѣстныя деревья и населенную невиданными животными, должно было перепутать всѣ понятія, и легкое сходство, замѣченное между новымъ неизвѣстнымъ и старымъ давно знакомымъ, могло придать многимъ предметамъ имена, созданныя не для нихъ.

Человѣку легче воспользоваться какимъ-нибудь случайнымъ и частнымъ сходствомъ для названія новаго предмета знакомымъ словомъ, чѣмъ выдумать новое имя. Такимъ образомъ понятно тождество Сл. *кужель* *) и Санскр. *куса*, хотя трудно замѣтить что-нибудь общее между очищеннымъ льномъ и Индѣйскимъ растеніемъ (Poa Cynosuroides). Вѣроятно, что употребленіе того и другого въ священныхъ обрядахъ богослуженія повело къ тождеству названій.

Гораздо труднѣе разгадать, какимъ образомъ одно и тоже слово могло сдѣлаться названіемъ предметовъ совершенно различныхъ, когда явно, что коренное племя знало ихъ и давало имъ разныя имена. Впрочемъ дѣло филологіи и здравой критики признавать несомнѣнные факты и выводить изъ нихъ здравыя заключенія, а не теряться въ безполезныхъ догадкахъ. А фактъ этотъ ясенъ и не подверженъ никакому сомнѣнію.

---

*) Въ „Сравненіи Русскихъ словъ съ Санскритскими“ Кужель сопоставлено съ Куга: болотное растеніе. *Изд.*

Быть можетъ, при раннемъ раздѣленіи семей еще хранилось въ людской памяти значеніе корней, изъ которыхъ уже давно развились названія деревъ, животныхъ и другихъ предметовъ; поэтому новыя имена, одинаково составленныя, могли быть приданы отдѣльными семьями тѣмъ предметамъ, въ которыхъ они замѣчали наибольшее сходство съ незабытыми корнями прежнихъ словъ. Различіе понятій должно было произвести однозвучныя слова съ разными смыслами. Впрочемъ такое предположеніе не совсѣмъ вѣроятно. Развитіе рѣчи было уже такъ велико и разнообразно (какъ мы это видимъ изъ остатковъ ея въ уцѣлѣвшихъ нарѣчіяхъ), и въ тоже время признаки умственнаго упадка и невѣжества такъ замѣтны въ самомъ первомъ отдѣленіи частныхъ семей отъ первобытной общины, что трудно уже въ то время предполагать живое сознаніе коренныхъ началъ. Вѣроятнѣе было бы другое предположеніе. Высокое просвѣщеніе, также какъ и первыя попытки дѣтскаго разума, ведетъ къ обобщенію понятій. Языкъ первоначальный могъ представлять классификаціи такія же, какъ современная наука въ Европѣ или письменная система въ Китаѣ. Конечно, это предположеніе не можетъ быть доказано вполнѣ; но оно отчасти оправдывается прилагательнымъ характеромъ словъ, обозначающихъ предметы изъ царства животнаго или прозябаемаго, и особенно подтверждается старо-Славянскою формою *баба-птица*, *левъ-звѣрь*, *китъ-рыба*, *ягода-самородина*, *плакунъ-трава* и проч. Таже самая классификація, переходя какъ наслѣдственное достояніе къ огрубѣвшимъ потомкамъ, должна была непремѣнно подать поводъ къ безконечнымъ ошибкамъ и недоразумѣніямъ. Общее имя рода сдѣлалось именемъ вида, имя вида сдѣлалось именемъ рода или видоваго подраздѣленія и, наконецъ, названія въ разныхъ нарѣчіяхъ такъ перепутались, что невозможно уже отгадать старую номенклатуру, существовавшую въ первобытномъ языкѣ.

Всего удобнѣе можно понять этотъ ходъ въ измѣненіи смысла словъ изъ письменныхъ формъ Китая. Всякое животное, какъ и всякое растеніе, принадлежитъ по системѣ іероглифовъ (иначе мы не можемъ назвать письмена Китайскія) къ какой-нибудь великой семьѣ, обозначенной однимъ іероглифическимъ знакомъ. Знаки под-

раздѣленій составляются изъ общаго родового знака и другаго, выражающаго отличительныя примѣты каждаго подраздѣленія. Очевидно, если іероглифъ перейдетъ въ скоропись и полуученая система Китайскихъ книжниковъ утратится, родовой знакъ при сокращеніи видоваго можетъ сдѣлаться видовымъ, и если тоже дѣйствіе повторится у нѣсколькихъ отдѣльныхъ народовъ, каждый изъ нихъ обозначитъ разные виды однимъ и тѣмъ же родовымъ знакомъ, утратившимъ первоначальный свой смыслъ. Такимъ образомъ разрѣшается задача, представляемая намъ всѣми Иранскими нарѣчіями. Нѣтъ сомнѣнія, что въ родинѣ Иранцевъ извѣстна была порода волковъ. Санскритскій языкъ сохранилъ форму *вука*, соотвѣтствующую Славянской *волкъ*.[1]), Германской *Wolf*. Во всѣхъ трехъ нарѣчіяхъ это слово имѣетъ одинакое значеніе; но въ Индіи оно уже не совсѣмъ ясно, потому что равно дается и настоящему волку и горной собакѣ. Если мы примемъ его за родовое имя, къ которому прибавлялись другія обозначающія видовыя измѣненія, мы поймемъ легко, какъ при утратѣ видоваго названія *vulpes* (корень *вульпъ*, сохраненный въ Молдавіи) и ἀλώπηξ, очевидныя искаженія прежняго *волкъ* или *вулпъ* сдѣлались именами лисицы, и какъ другое искаженіе того же слова осталось у Римлянъ именемъ волка *lupus* (корень *лупъ* у Молдаванъ). Можетъ быть даже, въ двухъ названіяхъ Лат. *vulpes* и Гр. ἀλώπηξ усовершенствованная филологія откроетъ соединеніе родоваго и видоваго имени (т.-е. *волкъ*, и *песъ* сохранившійся только въ Славянскихъ нарѣчіяхъ). Точно также родовое *линксъ* могло принять значенія видовыя и перейти въ Сл. *лисъ*, Греч. λυγξ (*рысь*) и Герм. *Luchs*, въ тоже время искажаясь опять въ Сл. *рысь* и Греч. λύκος (волкъ). Замѣтимъ мимоходомъ, что весьма важное прозвище Аполлона Ликіосъ [2]), которое обыкновенно, и весьма неловко, объясняется *волчій*, едва ли имѣетъ какое-нибудь сношеніе съ четвероногими. Аполлонъ (Бѣленъ или Бѣлъ-богъ)—у Гомера покровитель Трои и ея союзниковъ; онъ вообще, какъ мы уже видѣли, богъ Сѣвера и племени Славяно-Вендскаго. Кажется, прозвище его связывается съ самимъ прозвищемъ племени, которое у Грековъ, какъ у Германцевъ, было принято за собственное имя (*Ликіи* и *Вильцы*, изъ *великій*). Бѣ-

---

[1]) Въ „Сравненіи Русскихъ словъ съ Санскритскими этого сопоставленія нѣтъ. *Изд.*

[2]). Объясненіе прозвища Ликіосъ въ смыслѣ Ликійскаго—общепринятое. Намъ неизвѣстно, у кого изъ Еллинскихъ писателей оно толкуется въ смыслѣ волчій. *Изд.*

ленъ Великій былъ измѣненъ въ Эллинскую форму Аполлонъ Ликіосъ и окруженъ, очень не кстати, волками по милости Эллинскихъ словотолкователей, забывшихъ происхожденіе бога и не знавшихъ никакого языка кромѣ своего. Впрочемъ для поддержанія прежняго толкованія можно бы было привести повѣрье Русскихъ, смотрѣвшихъ издревле на волка какъ на священное животное и препоручившихъ его въ наше время покровительству великомученика Георгія. Не скрывая этого довода, мы должны признаться, что онъ неудовлетворителенъ и что мысль о великомъ болѣе прилична сѣверному богу добра, чѣмъ прозвище—волчій богъ. Тоже самое, что происходило съ словами *волхъ* и *лисъ*, повторилось съ словомъ *быкъ* (Лат. *bos*, *bucus*, *bucilus*, Эллинск. βοῦς), перешедшимъ въ Нѣмецкое *Bock* (козелъ), съ громкимъ словомъ *тавросъ* или *тор*-осъ, Лат. *taurus*, перешедшимъ въ слово *туръ* (горный козелъ); съ словомъ *мёсъ* (Перс. корова), перешедшимъ въ Эллинское *москосъ* (теленокъ) и Славянское *мескъ* (лошакъ); или съ Санскр. *сакуна* (птица), изъ котораго составилось Сл. *соколъ* *). Такимъ же образомъ Славянское *волъ* отзывается въ Латинскомъ *vitulus* (теленокъ) и можетъ быть въ Персидскомъ *вёлъ* (лошадь), и Германское *Ziege* и Греч. *хейти* въ Русскомъ *сайга* (вѣроятно отъ *сигать*, *прыгать*); или Латинское *piscis* (рыба), Нѣмецкое *Fisch* въ названіи *пискаря*. Точно также слово *воронъ* или *вранъ* Славянское и Кельтское сдѣлалось Англійскимъ *wren* (произнося *ренъ*), а *Rabe* (воронъ) слышно въ Сл. *врабій*, и Эллин. κόραξ (воронъ) въ Сл. *грачь*, или Сл. *гарина* (лань) и *олень* въ *Elend* (лось); или *корова* въ Лат. *cerva*, вѣроятно *керва* (самка оленя), *ветла* въ Лат. *betula* (береза). Кромѣ различія видоваго, разницы половыя или обозначенія возраста могли быть приняты за особенное названіе животнаго. Такъ напр. слово *сука*, означавшее безъ сомнѣнія всѣхъ самокъ вообще, было присвоено однѣмъ самкамъ плотоядныхъ животныхъ, а *савака* (Санскр. щенокъ) вытѣснило изъ Русскаго языка первоначальное *песъ*. Наконецъ, можно легко понять, что одна и таже видовая примѣта первоначально прибавлялась къ разнымъ родовымъ названіямъ, какъ въ нынѣшнихъ системахъ *ружусъ*, или *грандисъ*, или *нана*, не производя никакого смѣшенія понятій; но какъ скоро утратился смыслъ прежнихъ словъ и родовое имя было откинуто народнымъ

*) Въ „Сравненіи Русскихъ словъ съ Санскритскими“ слово *сакуна* приведено въ смыслѣ *сокола*. *Изд.*

обычаемъ, одна и таже видовая примѣта, уцѣлѣвъ, осталась для обозначенія животныхъ, не имѣющихъ совершенно ничего общаго между собою. Отъ этого произошли сходства въ названіяхъ, теперь считаемыя за случайныя, но дѣйствительно указывающія на первобытное единство. Примѣровъ приводить не нужно, ибо они слишкомъ многочисленны и всѣ болѣе или менѣе могутъ казаться сомнительными; но къ нимъ, можетъ быть, относится звуковое тождество словъ *бобёръ* (Нѣм. *Bibеr*) и *бабръ*, Индостанское и Сибирское названіе великолѣпнаго тигра, никогда еще не виданнаго Европейцами, кромѣ Русскихъ Сибиряковъ, извѣстнаго въ Китаѣ и въ Гималайскихъ горахъ и отличающагося отъ всѣхъ другихъ тигровъ бѣлизною кожи и огромнымъ ростомъ. Точно также коренное слово *сипатъ*, равно утраченное въ Германіи и въ Индіи, могло служить общимъ видовымъ названіемъ, которое при утратѣ родоваго означило въ Германіи козу (*Ziege*), а въ Индіи льва (*синга*). Мы уже сказили, что всѣ примѣры болѣе или менѣе подвержены сомнѣнію, но законъ понятенъ и никакому сомнѣнію не подверженъ. Вѣроятно въ древнѣйшихъ памятникахъ поэзіи народной можно бы еще открыть соединеніе родоваго съ видовымъ названіемъ подъ неизмѣнными прилагательными иныхъ именъ. Напр. общая форма пѣсенъ *ясенъ соколъ* очень напоминаетъ Санскр. *сьена сакуни* (соколъ-птица, хотя и *сакуни* имѣетъ значеніе маленькаго орла или ястреба).

Синонимы и метафоры въ первобытныхъ языкахъ.

Всматриваясь въ любой языкъ, мы замѣчаемъ въ немъ множество синонимовъ: бѣдное богатство, котораго ничто не оправдываетъ. Апріористы, всегда готовые на рѣшеніе всякаго вопроса, догадались, что ходъ ума человѣческаго въ первобытныхъ общинахъ не долженъ былъ допускать разнозвучныхъ именъ для одного и того же предмета. Это мнѣніе довольно вѣроятно; но отъ него развилось другое, совершенно безсмысленное, хотя и имѣетъ многихъ защитниковъ, именно что всякій синонимъ есть плодъ смѣшенія нарѣчій. Самое легкое изученіе языковъ современныхъ и словъ родившихся и погибшихъ уже на памяти человѣческой, должно избавить

насъ отъ такого заблужденія. Когда какой бы то ни было предметъ обращаетъ на себя исключительное вниманіе и изученіе, всѣ мелкіе оттѣнки его получаютъ особенныя имена, понятныя и ясныя для всѣхъ. Если въ жизни народа или въ направленіи мысли произойдетъ перемѣна, тонкія различія, замѣченныя предками, сдѣлаются непонятными для потомковъ, и явится множество синонимовъ на мученіе книжникамъ и на радость стихотворцамъ.

Несчастный переломъ въ жизни Русскихъ, расторгая или, по крайней мѣрѣ, ослабляя узы древняго семейства, почти изгладилъ изъ памяти нашихъ современниковъ тонкія различія родственныхъ отношеній, которыя были такъ богато развиты чисто-семейною жизнію старыхъ Славянъ. Мы надѣемся, что невѣжество наше пройдетъ вмѣстѣ съ его причиною, съ жалкимъ поклоненіемъ одностороннему просвѣщенію и мелкому быту Западныхъ народовъ, но должны признаться, что къ стыду нашему большая часть такъ называемаго образованнаго класса не умѣетъ различить снохи отъ невѣстки или даже деверя отъ зятя, хотя всѣ эти слова принадлежатъ языку первобытному и многія даже составлены по закону Славянской личности. Тоже самое, что происходитъ въ наше время, происходило отъ начала вѣковъ, и самое первое человѣческое нарѣчіе должно было представлять множество синонимовъ, хотя и не столько, сколько его искаженныя отрасли. Такъ, напримѣръ, мы видимъ въ Славянскомъ языкѣ, что съ самаго ранняго возраста, въ немъ жили два слова, означающія рожденіе, теперь забытыя: *су* и *род* (Санскр. *су* родить, *руд* происходить). Отъ обоихъ словъ возникли и разрослись безчисленныя отрасли: *сынъ*, *сноха*, *народъ*, *порода* и проч.; изъ нихъ же развились и два синонима, нѣкогда различавшіеся смысломъ, но теперь однозначащіе въ разныхъ Славянскихъ нарѣчіяхъ: *сукъ* и *роженъ* и *рожденецъ*. Слова *сукъ* не должно сводить съ Санскр. *сакха*, вѣтвь, которое осталось въ Сл. *соха*, раздвижной корень. Такимъ образомъ возникаютъ синонимы изъ самой жизни народнаго языка или нарѣчія.

Впрочемъ изо всѣхъ причинъ, способствовавшихъ къ уничтоженію всякаго сходства между нарѣчіями, болѣе всѣхъ должна была дѣйствовать склонность юношескихъ народовъ

выражать предметы метафорою или словомъ описательнымъ. Теперь еще Аравитянинъ въ своихъ импровизированныхъ пѣсняхъ или въ живой восторженной рѣчи охотно пропускаетъ существительное имя и просто выражаетъ предметъ прилагательнымъ словомъ. Къ метафорамъ должны были присоединиться имена мѣстностей, съ которыми была связана идея отличія или превосходства.

Едва ли не эта причина множества разныхъ названій коня въ Санскритскомъ языкѣ; и, не смотря на то, что Санскритологи придумали корни для словъ *асва* и *турага*, нельзя не вспомнить, что Индія бѣдна лошадьми и что въ *асва* слышно имя Азовъ, а въ *турага* имя ихъ сѣверныхъ сосѣдей Туранцевъ. Замѣтимъ, что филологи вообще слишкомъ много придаютъ важности отдѣльнымъ буквамъ и требуютъ отъ нихъ излишней неприкосновенности. Хотя въ словѣ *асва*, *с* или скорѣе дѣтское картавое *ш* разнится отъ *з* въ словѣ *азъ*, не должно отвергать возможность этимологіи, основываясь на одной этой примѣтѣ. Во многихъ языкахъ *с* принимаетъ звукъ *ш* при иныхъ условіяхъ (напр. въ Нѣмецкомъ), или колеблется между звукомъ *с*, *ц* и *к* (какъ въ Латинскомъ *кастусъ* и *инцестусъ*); въ самомъ же Санскритскомъ множество синонимовъ разнятся только звуками *ш* и *с* (или *з*), то-есть не разнятся вовсе: напр., прозвище *сри*, данное женскому человѣкообразному началу въ миѳологіи (*Лакшми*) есть безспорно не что иное какъ *стри*, т.-е. *жена*. Въ этомъ убѣдится всякій, сколько-нибудь изучившій характеръ разныхъ религіозныхъ системъ въ Индіи. Впрочемъ слово *турага* напоминаетъ также и названіе *таврос* и *туръ* и, можетъ быть, относится къ прежде замѣченнымъ нами переходамъ видовыхъ и родовыхъ именъ.—Не нужно искать примѣровъ тому, какъ прилагательныя, взятыя изъ мѣстностей, вытѣснили мало-по-малу настоящія имена животныхъ; многіе довольно извѣстны, но одинъ, еще не замѣченный, особенно важенъ въ смыслѣ историческомъ. Это имя *русакъ*. Оно безспорно не происходитъ отъ цвѣта шерсти, нисколько не похожей на русую, и доказываетъ, что сѣверные Русскіе долго называли Русью только южную сторону*):

*) Это предположеніе сходится съ другимъ: южные Россія - степная, Русь-просторъ (Lat-rus), *русакъ* есть дѣйствительно южный заяцъ, степной. *Изд.*

ибо, какъ извѣстно, сѣверный заяцъ *бѣлякъ*, и русаковъ мало въ дремучихъ лѣсахъ нашей Новгородской колыбели. Но, какъ мы сказали, метафора болѣе всего измѣняла словесный составъ языковъ. Напр., есть животное, которое почти во всѣхъ нарѣчіяхъ утратило свое коренное имя и получило прозвище отъ своего крика. Это *пѣтухъ*, *пѣвень* или *пѣтелъ*, котораго имя было въ старину *куръ* или, судя по женской формѣ *кокша* или *кокошь*,—*кокъ*, страннымъ образомъ отзывающійся во Французскомъ языкѣ, вѣроятно изъ древне-Галлійскаго, по Гр. ἀλέκτορ (пробудитель), въ Сибирскихъ нарѣчіяхъ *тауишъ* (голосъ), по лат. *gallus* (тоже *голосъ*, *garrulus*) и такъ далѣе. Славянскія нарѣчія также дали вообще прозвище медвѣдь или *вѣдмедь* животному, лакомому до лѣснаго меда, и такимъ образомъ невозможно уже узнать стараго названія и замѣтить въ немъ тождество съ другими языками Иранскими, хотя самое прозвище составлено изъ словъ, принадлежащихъ къ общему достоянію, именно Санскр. *вид* (знать) и Санскр. *маду* (медъ), изъ котораго вѣроятно также составились Санскр. *мад* быть пьянымъ и Кельтійское *тад*, бѣшеный, по извѣстному свойству старыхъ медовъ (Замѣтимъ, что Латинское *мадера*, Санскр. *мадъ* жидкость, истекающая изъ висковъ слона, происходятъ вѣроятно отъ другого корня *потъ*, общаго для идеи жидкости и перешедшаго въ носовой звукъ). Кажется, можно утвердительно сказать, что нѣкогда Славяне давали медвѣдю тоже имя, которое сохранилось въ Нѣмецкомъ языкѣ *Bär* и что это слово было родовымъ для многихъ плотоядныхъ. Отъ того до сихъ поръ логовище медвѣдя называется *берлога*; отъ того имя *бар-сукъ* (какъ будто медвѣженокъ) и *бир-юкъ* или *бер-юкъ* (волкъ въ иныхъ частяхъ Россіи, а въ другихъ медвѣдь по поговоркѣ: бирюкъ-те нанюхайся). Точно также мы уже замѣтили, что *сорока* есть только иносказательное названіе (нарядная) и что по всей вѣроятности сорока называлась въ старину *пѣга*, хотя нельзя утвердительно сказать, чтобы и имя *пѣга* не было иносказательнымъ прозвищемъ, значущимъ разноцвѣтный. Древнее значеніе этого слова въ Греческомъ πεγάσος (безспорно двуцвѣтный: конь Персея принадлежитъ, какъ и самъ Персей, къ высокимъ символамъ древней вѣры Ирана и къ эмблемамъ *свѣтло-мрачнаго* міра). Славяне, какъ видно, чище сохранили первобытный звукъ. Въ *лебедь* можно подозрѣвать простую перестановку буквъ слова *бѣлый*; въ Нѣм. *Adler* (орелъ),

кажется, ясно понятіе о благородномъ; въ *Schwan* (лебедь) видно прежнее *свэтанъ* (Санскр. *свэта* бѣлый); въ Греч. ἵππος, соотвѣтствующемъ по закону придыханія Адигейскому и Абазинскому *шибгъ*, отзывается вѣроятно утраченный корень *шиб* (Славянск. *шибкій*, быстрый). Послѣднее предположеніе кажется довольно смѣлымъ; но догадка, что слово *конь* было кореннымъ именемъ для лошади, подтверждается разительнымъ сходствомъ именъ Греч. *кентавровъ* съ конскими тѣлами и Индѣйскихъ *киннара* съ конскими головами. Созвучіе двухъ первыхъ слоговъ не случайно, а объясненіе *киннара* отъ *кимъ* и *нара* (что̀ за люди?) точно такъ же нелѣпо, какъ и выводъ *кувера* отъ *что̀ за тѣло?* или отъ *дурнотѣлый*. Остается предположить, что слово *кен*, *кин*, такъ же какъ Слав. *конь*, означало лошадь, или что оба народа Славянскіе (жители земли при Гималайской, т.-е. Бактріи) и горъ Ѳракійскихъ были и называли себя конниками. Совпаденіе словъ *конь* (лошадь) и Кельтскаго *куанъ*, Гр. κίων, Лат. *canis* (собаки) и прочія подобныя довольно странно: быть можетъ, оно только случайное, а вѣроятнѣе всѣ эти слова суть видовыя прозвища съ утраченнымъ началомъ, равно приличнымъ лошади и собакѣ (какъ, напр., въ новѣйшихъ системахъ *domesticus*). Тѣже примѣры метафоры, которые мы видѣли въ именахъ животныхъ, легко бы прослѣдить и въ названіи всѣхъ другихъ предметовъ. Такъ Санскр. слово *сила*, означающее свойство или крѣпость духа, сохранившееся въ Славянскомъ языкѣ отчасти въ значеніи смысла (не та сила, не тотъ смыслъ), но принявшее однакоже болѣе уже значеніе крѣпости тѣлесной, дало начало Латинск. *silex* (кремень); и между тѣмъ какъ общее родовое *кость* принимало въ Латинскомъ видовой смыслъ ребра (*costa*); самое слово *ребро* (Нѣм. *Ribbe*) принято было иносказательно за эмблему и за выраженіе силы (*robur*) и вторичнымъ иносказаніемъ за названіе горнаго дуба. Другія же названія дуба происходили или отъ *сѣдомый* (*aesculus*) или отъ *господень* (*quercus*, вспомнимъ Гр. κύριος)*). Названіе молніи почти вездѣ представляетъ доказательство описательнаго характера: Герм. *Blitz* (отъ блескъ), также какъ Сл. *блескавица*, Русск. *молнія* (отъ *мол-оть*, сокрушать, общаго Латинскому, Скандинавскому, Нѣмецкому и другимъ); Гр. ἀστραπή

*) Корень слова quercus еще не найденъ. Pictet, Origines 1, 215. *Изд.*

(отъ ἀστήρ блескъ), Лат. *fulmen* (отъ *fulgere*), Сл. *пылмя*, или *полмя*, или *пламя*, Лат. *flamma*, и проч., такъ что невозможно узнать первобытную форму, нѣкогда общую всѣмъ Иранцамъ. Гораздо легче отыскать древнее названіе для неба. Оно сохранилось у Славянскихъ народовъ, отчасти у Брахмановъ и у Кельтовъ; но у другихъ оно уступило иносказаніямъ: напр., въ Греческомъ языкѣ οὐρανός, отъ Сл. *уру*—великій, Нѣм. *ur* древній, Гр. οὔρος въ Іонійскомъ нарѣчіи, гора; въ Нѣмецкомъ *Himmel* (какъ мы видѣли отъ *гимле-рай*, Сл. *земля*), въ Латинскомъ *coelum* (вѣроятно, отъ одного корня съ *Кайласа* *), можетъ быть Сл. *коло*, кругъ или отъ *чела*—высшая точка, предѣлъ), вытѣснили первобытное Иранское имя *небо* и ограничили его значеніе частными небесными явленіями. Всѣ эти измѣненія въ кругѣ Иранскаго слова не принадлежатъ къ глубокой древности; родство нарѣчій и тождество кореннаго языка ясны и безспорны; но когда взглядъ филолога обниметъ всѣ нарѣчія человѣческія, тогда придется тѣже самые пріемы критическіе перенести въ отдаленные вѣка, и полная жизнь человѣчества представится ясною, понятною для всего просвѣщеннаго міра.

Далѣе различать простое сродство корней и совпаденіе полныхъ развитыхъ формъ. — Мѣсто языка Славянскаго въ семьѣ Индо-Европейской.

Мы уже сказали, что не всѣ звуки тождественные въ языкахъ заслуживаютъ одинаковаго вниманія. Возрасты историческіе опредѣляются самымъ характеромъ словъ и ихъ внутреннимъ значеніемъ. Сходство корней показываетъ единство первоначальнаго племени, сходство въ словахъ уже развитыхъ по одному какому нибудь закону показываетъ мирное и братское житье подъ однимъ небомъ, на одной землѣ, при одинакихъ условіяхъ быта. Чѣмъ многообразнѣе, чѣмъ глубже и отвлеченнѣе предметы, обозначенные одними и тѣми же звуками въ различныхъ нарѣчіяхъ, тѣмъ явнѣе, что разрывъ семей происходилъ поздно и что мысль у нихъ поднималась и упадала, яснѣла и помрачалась подъ вліяніемъ одинакихъ законовъ. Таковы примѣты словесныя, которыми подтверждаются

*) Кайласа—миѳическая гора, мѣстопребываніе Куверы и Сивы въ Индійскомъ баснословіи. *Изд.*

данныя изъ исторіи, изъ быта и религіи, и которыя утверждаютъ за Славянами безспорное первенство передъ всѣми другими выходцами Ирана, заселившими пространство Европы.

Обозначивъ различную важность словъ, мы должны еще вспомнить, что нарѣчія тѣсно связаны съ народами. Въ каждомъ языкѣ высказывается отдѣльная семья человѣческая, и точно такъ же, какъ мы не должны ставить на одной степени всѣ слова, заключенныя въ лексиконъ любознательностью филологовъ, или просить у нихъ безъ разбора данныхъ для разрѣшенія историческаго вопроса, такъ мы не должны приписывать одинаковаго значенія всѣмъ нарѣчіямъ и семьямъ человѣческимъ и искать у нихъ матеріаловъ для мысленнаго возобновленія великаго зданія, сокрушеннаго вѣками и воинственною дикостью племенъ, забывшихъ человѣческое достоинство и святость братскаго общенія.

Наслѣдство великихъ предковъ переходило во владѣніе многочисленнымъ потомкамъ. Каждой семьѣ доставалось оно во всей полнотѣ мысли и слова; но каждая семья владѣла и пользовалась имъ безъ чужой опеки и оглядки на другихъ. Всякое отдѣленіе рода человѣческаго, увлеченное въ раннія смуты и борьбы, побѣдительное или побѣжденное, безпрестанно подпадало вліянію своихъ братьевъ—враговъ и принимало въ себя новыя начала отъ чуждыхъ, ограниченныхъ личностей. Очевидно, что чѣмъ семья была малочисленнѣе и чѣмъ болѣе она была стѣснена въ своихъ географическихъ предѣлахъ, тѣмъ сильнѣе было дѣйствіе сосѣднихъ племенъ. Это законъ чисто-геометрическій, отношеніе окружности къ площади или линіи къ ея квадрату. И такъ, уже по всѣмъ внѣшнимъ причинамъ мелкая семья не заслуживаетъ равнаго вниманія съ многочисленною и разселенною на большемъ пространствѣ земли.

Внутреннія причины еще сильнѣе. Дайте человѣку мертвую природу и безмолвное вещество: вы дали полную свободу и просторъ его личному произволу, не ограниченному и не обузданному законами необходимости, преданія и единства въ словѣ и мысли. Врожденныя потребности истинной или ложной гар-

моніи въ звукѣ и въ понятіи высказываются въ наглой независимости отъ тѣхъ же потребностей во всякой чужой, независимой личности и отъ условій, безъ которыхъ невозможны общежительность и взаимная передача духовной жизни.

Чѣмъ менѣе сообщенія между племенами, чѣмъ болѣе земля перерѣзана чащею лѣсною, топью болотъ, бурнымъ теченіемъ рѣкъ, или чѣмъ шире просторъ пустынь, раздѣляющихъ между собою семьи человѣческія, тѣмъ многочисленнѣе нарѣчія и тѣмъ малочисленнѣе народы, говорящіе однимъ и тѣмъ же языкомъ. Такъ, напр., въ тѣсныхъ границахъ Гвіаны племя, составленное всего на все изъ осьмидесяти тысячъ лицъ, говоритъ тремя языками, совершенно несходными между собою и раздѣленными на двадцать, рѣзко обозначенныхъ, нарѣчій *). Картавые родоначальники передаютъ картавость своимъ потомкамъ потому только, что они одни учатъ ихъ слову человѣческому; гнусавые, шепелявые и пр. передаютъ точно также въ наслѣдство недостатки своего организма (такъ напр. Китайцы никогда не произносятъ звука *р*, хотя очень способны его произносить, и нарѣчіе, искаженное жалкою ограниченностью личной болѣзни, гордо становится на ряду со всѣми другими человѣческими языками). Но произволъ, основанный на односторонности направленія умственнаго, дѣйствуетъ гораздо сильнѣе, чѣмъ потребность физической организаціи. Слово есть условное и покорное орудіе мысли; оно принимаетъ въ себя всѣ ея оттѣнки, хотя съ другой стороны оно также сильно дѣйствуетъ на ея развитіе. Семья, удалившись отъ общенія съ прочими семьями человѣческаго рода, не имѣетъ физической возможности передавать и принимать отъ нихъ духовную жизнь; но прежде чѣмъ она поставила между собою и ими вещественныя преграды, она уже стремленіемъ своимъ къ быту разобщенному и произвольнымъ удаленіемъ обличила отсутствіе человѣческой любви. Семьи, брошенныя случайно въ глубь пустынь и въ заточеніе острововъ, составляютъ немногочисленное исключеніе, которое не заслуживаетъ особеннаго вниманія. Можно принять основнымъ правиломъ, что тотъ, кто не дорожитъ сожитіемъ съ людьми, не дорожитъ и рѣчью человѣческою. Языкъ для него есть орудіе чисто физическое, какъ рука или нога. Его нужды тѣлесны, его побужденія тѣлесны: святыня мысли для него исчезла.

*) Chez les races placées au plus bas de l'échelle sociale la langue n'est plu guère qu'un procédé sans traditions dont on a peine au bout de quelques années à reconnaître l'identité. Renan, Système des langues Sém. 101. *Изд.*

а съ нею и святыня слова, чуднаго храма, созданнаго для мысли. Прежняя рѣчь, хранительница вѣковыхъ преданій и вѣковой мудрости, должна упасть на степень крика, даннаго природою всѣмъ животнымъ для призванія подобныхъ себѣ на помощь или для условнаго знака ночной ловитвы. Таковы болѣе или менѣе всѣ одичавшія племена; таковы въ нашъ вѣкъ выходцы жизни Европейской и образованности Европейской, удаляющіеся изъ границъ Соединенныхъ Штатовъ или Канады въ дикую степь за безконечную рѣку (Миссиссипи) или въ кочевье за краснокожихъ звѣролововъ. Не у такихъ семей, не у нхъ потомковъ должно искать древней вѣры, древняго слова, древняго преданія. Они избрали въ жилище пустыню, потому что душа въ нихъ была сама пустынна и мертва. Но: тотъ, кто, не удаляясь въ страны необитаемыя, внутреннимъ духомъ вражды и ненависти къ своимъ братьямъ-людямъ, созидаетъ около себя пустыню, какъ большая часть воинственныхъ народовъ, обличаетъ въ себѣ тоже самое стремленье къ безсловесному быту. Уединяя себя въ дикую и себялюбивую свободу, онъ скидаетъ хранительные оковы старины и обычая, общихъ всѣмъ первобытнымъ народамъ. Наслѣдство мысли, слова, звука, полученное имъ отъ предковъ, уже нужно ему не для жизни со всѣми людьми вообще, но для домашняго обихода въ кругу малочисленной семьи. Своя монета, свой чеканъ. Тутъ разгулъ произволу и прихотямъ метафоры и злоупотребленью видовыхъ названій за родовыя или прозвищъ за имена и искаженію звука, соотвѣтствующему искаженію внутренней гармоніи чувства и помысла. И такъ, мы не должны искать слѣдовъ глубокой древности въ семьяхъ мелкихъ, разрозненныхъ или выказывающихъ по преимуществу духъ воинственной дикости. Мы можемъ принимать данныя отъ нихъ какъ средство вспомогательное, но въ тоже время должны помнить, что указанія истинныя и богатыя могутъ дѣйствительно быть найдены только въ племенахъ могучихъ и многочисленныхъ и что эти указанія тѣмъ важнѣе, чѣмъ болѣе самыя племена отличались мирнымъ, торговымъ и словеснымъ характеромъ. Можно конечно предположить, что какой-нибудь маленькій народъ, теперь едва замѣтный на географической картѣ, есть обломокъ племени нѣкогда великаго и сильнаго, утратившаго свое единство или почти стертаго съ лица

земли напоромъ другихъ племенъ, поглотившихъ его самостоятельность, и что этотъ обломокъ уцѣлѣлъ случайно подъ защитою горныхъ преградъ или непроходимыхъ лѣсовъ. Такое предположеніе возможно; но во-первыхъ, оно позволительно только тогда, когда есть явные слѣды нѣкогда великаго значенія обмельчавшаго народа; во-вторыхъ, оно не совсѣмъ вѣроятно, потому что малочисленный остатокъ семьи, нѣкогда любившей общеніе человѣческое, мирный бытъ и дружную встрѣчу со всею своею земною братьею, долженъ, мало-по-малу, исчезать въ массахъ его окружающихъ; и наконецъ, если упадокъ великаго племени происходилъ въ глубокой древности, его малый обломокъ уже давно исказился по внѣшней причинѣ, выведенной изъ отношеній границъ къ площади, ими охваченной, и по внутренней причинѣ, выведенной изъ преобладанія личнаго произвола во всякомъ разъединенномъ народѣ. Поэтому, какъ ни любопытны особенности Баскскаго языка, какъ ни страненъ характеръ его словоращенія, мы видимъ одинъ только призракъ въ надеждахъ филологовъ, воскрешающихъ изъ него древне-Иберское нарѣчіе, и увѣрены, что почтенный и добросовѣстный трудъ ихъ останется почти безплоденъ. Нѣтъ сомнѣнія, что Баски нашего времени не потомки Кельтовъ и происходятъ прямо отъ стародавней семьи Иберцевъ,—Васковъ. Имя ихъ сохранилось въ названіи діалекта *эуск-ара* и въ имени самаго народа *эускальдунакъ*; и еще болѣе въ общемъ согласіи сосѣднихъ народовъ, которые называютъ ихъ Басками. Но въ названіи *эускальдунакъ*, кажется, нельзя не узнать соединенія двухъ именъ *эускъ-кальдун-акъ*, котораго первая половина принадлежала древней Иберской отрасли, а вторая *кальдунъ* Кельтскому племени, такъ часто называвшему себя *Каледонами* или по крайней мѣрѣ такимъ названіемъ, которое легко измѣнялось въ эту форму. Соединеніе двухъ народныхъ прозвищъ въ одно—явленіе весьма обыкновенное (такъ напр. *Кельтъ-Иберы*, *Язъ-Зиги*, *Сако-Геты*) и не можетъ нисколько останавливать критика, а признаніе народное, заключенное въ особенномъ его имени, не можетъ намъ оставлять никакихъ надеждъ на чистоту нарѣчія. Апріористическій выводъ вполнѣ подтверждается огромною разностью между отдѣльными отраслями Баскскаго языка въ разныхъ долахъ и пригорьяхъ Пиренейскихъ, а еще болѣе явнымъ сплавомъ корней,

занятыхъ изъ всѣхъ возможныхъ нарѣчій. Иберское начало въ словарномъ составѣ Баскскаго языка можетъ быть отдѣлено только путемъ отрицательнымъ, т.-е. посредствомъ отдѣленія всѣхъ словъ Кельтскихъ, Римскихъ, Германскихъ, можетъ быть Арабскихъ и безспорно Славяно-Вендскихъ. Останется ли что нибудь въ словарѣ Басковъ? Сомнительно, но безспорно останется, въ утѣшеніе ученымъ и мѣстному самолюбію народа, цѣлая грамматика самобытная и богатая. Пойдетъ ли она за Иберскую? Тогда Англійская должна идти за Нѣмецкую и Молдаванская за Латинскую.—Мы уже сказали, что наслоеніе племенъ не есть нарощеніе ископаемыхъ массъ, и что смѣшеніе ихъ не похоже на каменные аггрегаты, которые въ любой лабораторіи разлагаются на свои первичные составы. Живое живо; оно не сращается, не накопляется, не смѣшивается. Оно творитъ самобытно и вольно. Новая смѣсь племенъ: новый языкъ, новый строй мысли, новый законъ грамматическій. Такъ мы видимъ, что всякое нарѣчіе, даже Офенское [1]), получаетъ немедля жизнь полную и органическую. Самая грубая мысль человѣческая создаетъ себѣ форму по себѣ, и самая бѣдная мысль имѣетъ въ себѣ живую личность, дающую ей въ чемъ нибудь преимущество передъ другими личностями богатыми и по основному содержанію, и по наружному развитію. За всѣмъ тѣмъ, хотя мы не высоко цѣнимъ важность Басковъ для языкознанія или для науки о племенахъ или вообще для всѣхъ отраслей историческаго ученія, но (судя по нѣкоторымъ даннымъ и особенно по числительнымъ именамъ) мы увѣрены, что и отъ нихъ многія любопытныя подробности поступятъ въ общее достояніе человѣческое. Пристрастіе къ этой семьѣ, порожденное нѣсколькими бѣглыми примѣчаніями знаменитаго ученаго [2]) не слишкомъ распространялось и до сихъ поръ не принесло ни большой пользы, ни большого вреда наукѣ.

Гораздо вреднѣе ошибка Западныхъ ученыхъ, которые, по какому-то странному ослѣпленію, благоволили счесть Литовское нарѣчіе представителемъ безконечной области Славянской. Бѣдное племя, не замѣтное для лѣтописцевъ въ то время, когда Русь стала сливать воедино отдѣльныя общины Славянъ между Балтикою и Чернымъ моремъ; не замѣтное даже тогда, когда эти общины снова стали отдѣляться другъ отъ друга, подъ названіемъ удѣловъ; ничтожное въ самое время крайняго ослабленія разорванной и уми-

[1]) Т. е. офеней, разнощиковъ. *Изд.*

[2]) Вѣроятно В. Гумбольдта. *Изд.*

рающей Руси; ничтожное не только въ отношеніи къ могучимъ восточнымъ сосѣдямъ, но и въ отношеніи къ слабымъ сосѣдямъ на Западѣ; племя, которое осмѣлилось выйти изъ своихъ лѣсныхъ убѣжищъ только тогда, когда сила Монголовъ подавила всю физическую дѣятельность и всю духовную бодрость въ землѣ Русской, которое получило историческое значеніе только потому, что къ нему, еще свободному и непокоренному, примкнули разсѣянныя дружины Западной Руси, признавшей въ немъ родство языка и крови; племя безъ образованія, безъ очерковъ, безъ особой вѣры, кромѣ обще-Славянской, и безъ грамоты (охраны языка) кромѣ той, которую они заняли весьма поздно отъ Славянъ же: вотъ то племя, которое должно было занять первое мѣсто въ Славянской общинѣ передъ судомъ Германскихъ критиковъ. Диво ли послѣ того, что они еще глухи и слѣпы къ великимъ наставленіямъ истинной филологіи? Мы не предполагаемъ въ Германцахъ ненависти и злоумышленія къ племени Славянскому, мы убѣждены въ добросовѣстности ихъ ученыхъ; но таково грустное наслѣдство прежнихъ темныхъ вѣковъ народной ненависти, что потомки угнетателей, сами не замѣчая того, еще находятся подъ неразумнымъ вліяніемъ страстей, нѣкогда волновавшихъ ихъ дикихъ предковъ *). Мы уже сказали, что, по неизмѣнному нравственному закону, вѣчно проявляющемуся во всѣ мгновенія исторіи, зло, какъ и добро, всегда возвращается къ своему источнику, и чувство вражды глубже проникаетъ въ душу оскорбителя, чѣмъ въ душу оскорбленнаго. Оттого Славяне, угнетенные и во многихъ мѣстахъ почти уничтоженные, охотнѣе отдаютъ справедливость Германцамъ-притѣснителямъ, чѣмъ Германцы Славянамъ. Быть можетъ, таково мелкое внутреннее побужденіе, по которому ученые Нѣмецкіе, а за ними и всѣ Западные, невольно принужденные дать мѣсто въ своихъ розысканіяхъ своимъ великимъ соперникамъ, ставятъ на первый рядъ безсильную и ничтожную семью Славянскую, тѣмъ самымъ какъ будто признавая во всѣхъ остальныхъ словесный упадокъ и племенное смѣшеніе. Хитрые инстинкты страсти совращаютъ съ пути истины самыя чистыя души; но стоитъ только разоблачить темное побужденіе, чтобы освободить разумъ, невольно увлеченный въ обманъ. Нѣтъ никакого сомнѣ-

*) Здѣсь говорится о томъ, что подробнѣе развито въ другихъ отдѣлахъ этого труда, именно что Германцы являлись аристократическими дружинами въ племенахъ инородныхъ и особенно Славянскихъ, подчиняя и порабощая ихъ. *Изд.*

нія, что Литва принадлежитъ вполнѣ Славянской отрасли: таковъ выводъ изъ ея языка, вѣры и обычаевъ. Но самое имя *Литва*, собирательное изъ имени *Литъ* (по формѣ Санскрито-Славянской), напоминаетъ вполнѣ всѣ названія, данныя Славянами сѣвернымъ сосѣдямъ, иноплеменникамъ. Уже въ немъ слышится нѣкоторое отчужденіе народа Литовъ отъ остальной братіи, и это указываетъ или на смѣшеніе, или на бытовое и словесное измѣненіе, ибо кореннаго различія принимать невозможно. Начало слова *Лит-ва* (*Литъ*) совершенно совпадаетъ съ именемъ ихъ сосѣдей Леттовъ, и языкъ ихъ представляетъ множество слѣдовъ Леттской примѣси; поэтому мы уже не имѣемъ никакаго права считать нарѣчіе Литовское за искони самостоятельное. Въ вѣрѣ ихъ мы слышимъ отзвукъ чисто-Славянскаго поклоненія Велесу, Перуну и другимъ, а хранитель ея священной тайны носитъ имя Кривскаго поколѣнія (какъ въ Америкѣ у Тупаевъ жрецы назывались *Карибъ*, а теперь у мелкихъ тамошнихъ семей они называются *Тупи* или *Тупинамбу*): явное доказательство, что каста жрецовъ принадлежала къ племенамъ просвѣщеннѣйшимъ. Поэтому мы можемъ смѣло признать исконное преимущество Славянъ передъ Литвою въ отношеніи къ образованности. Въ грамматикѣ замѣтно точно тоже превосходство. Самый поверхностный сводъ, не говорю со всѣми Славянскими нарѣчіями, но даже съ однимъ Великорусскимъ, долженъ убѣдить безпристрастнаго критика въ сравнительной ничтожности Литовскаго. Иначе и быть не могло. Земля, покоренная Готѳами, плотно окаймленная Финнами, едва ли не завоеванная поочередно Языгами и Сарматами, безъ сомнѣнія завоеванная Русскими Славянами, не могла сохранить той полной самостоятельности, которая сохранилась въ великомъ мірѣ Славянскомъ безконечностью области, многочисленностью племени, взаимными сношеніями между семьями, не утратившими памяти о своемъ родствѣ, и спасительнымъ дѣйствіемъ письменнаго языка. За всѣмъ тѣмъ нельзя не признать въ Литовскомъ нарѣчіи нѣкоторыхъ формъ первобытныхъ, утраченныхъ Славянами. Таковы между прочими иныя окончанія на *съ*. Вполнѣ мы не отвергаемъ темныхъ и сказочныхъ преданій Литвы. Мы не видимъ ничего невозможнаго или неправдоподобнаго въ пришествіи Латинской колоніи. Во время движенія большихъ народныхъ массъ, дробныя отдѣленія ихъ могли получить направленіе совершенно противопо-

ложное общему, также какъ при берегахъ морскихъ или въ проливахъ, перехваченныхъ скалами, образуются мелкія, иногда подводныя теченія, прямо противоположныя главному и нормальному движенію волнъ. Такъ точно колонія или крѣпость Римская, охваченная внезапно быстрымъ напоромъ Германцевъ въ то время, когда ударъ Гунно-Булгарскій перемѣнилъ ихъ южное направленіе на западное, могла искать убѣжища въ лѣсахъ и, не видя возможности возврата на родину, могла пробраться на Востокъ до тѣхъ племенъ, которыя не знали сосѣдства Римскаго и не были ожесточены Римскимъ властолюбіемъ. Этимъ оправдались бы, можетъ быть, преданія Литвы (если это дѣйствительно преданія народныя); но нѣтъ сомнѣнія, что незначительное вліяніе мелкой Римской колоніи не объяснило бы многихъ особенностей Литовскаго нарѣчія, сближающихъ его съ кореннымъ языкомъ Ирана. Конечно, иныя изъ нихъ могутъ быть простою игрою случая и слѣдствіемъ органическаго развитія, основаннаго на тождествѣ корней и на сходствѣ законовъ словоращенія; но большая часть очевидно наслѣдственное достояніе, переданное древнею великою общиною своимъ сѣвернымъ потомкамъ. Напримѣръ, Славянскій языкъ, утратившій, вслѣдствіе своихъ особыхъ законовъ благозвучія, окончанія на *съ*, представляетъ явныя доказательства этихъ окончаніи во множественномъ числѣ. Форма *небо—небеса, око—очеса, древо—древеса, чудо—чудеса* (род. *небесъ, очесъ, чудесъ*), переноситъ насъ въ глубочайшую древность и показываетъ значеніе Литовскихъ окончаній. Точно также мы видимъ, что Славянскій языкъ утратилъ многія окончанія на *ръ* или *ри*, но воскрешаетъ его въ родительномъ падежѣ: *мать—матери, дочь,—дочери* и пр. Это очевидно остатокъ древне-причастной формы, сохранившейся въ *духитри, сутри* (теперь *стри*) и другихъ, точно такъ же, какъ въ Латинскомъ окончаніи на *tor*, *trix* (*imperator*, *genitrix*) и въ умягченномъ Славянскомъ на *тель* (*сѣятель, свидѣтель*). Многія формы такаго рода сохранены еще Литвою; безъ сомнѣнія иныя ей переданы Готѳами, ибо прямое вліяніе Готѳовъ очень замѣтно *). Но большая часть явно самобытна, и за всѣмъ тѣмъ эти особенности, свидѣтельство близкаго сродства съ Ираномъ, ничтожны передъ могучимъ зданіемъ

*) Объ отношеніяхъ Литвы къ Готѳамъ у Шафарика Слав. Древности, отд. Литовскія племена. *Изд.*

Славянскаго и особенно Великорусскаго языка, котораго всѣ части, логически-стройныя и органически созданныя изъ уцѣлѣвшихъ корней, носятъ на себѣ неизгладимую печать словеснаго развитія, которое уступаетъ одному только Санскриту, святынѣ, сохраненной кастою Брахмановъ и сохранившей Брахмановъ Иранцевъ отъ враждебнаго насилія Кушитовъ. Личное самолюбіе Славянскихъ семей будетъ еще спорить о первенствѣ, и каждая изъ нихъ, подобно Литвѣ, и можетъ быть болѣе Литвы, представитъ доказательства къ пользу своихъ правъ: напр., семья Ляховъ похвалится, и справедливо, тѣмъ, что она одна сохранила мѣстоименію перваго лица форму, ближайшую къ древности (*яма*); но здравая филологія не допуститъ этихъ исключительныхъ требованій и не должна искать данныхъ для безпримѣсной истины тамъ, гдѣ всего явнѣе смѣсь и чуждыя вліянія. Замѣтимъ однакоже въ пользу Литвы, что какъ она ни одичала, какъ она ни огрубѣла въ своихъ лѣсахъ и въ темномъ бытѣ вѣчной войны, она съ одной стороны примыкала къ чистому племени Велико-Руссовъ, съ другой вѣроятно примыкала къ морю и къ Венедамъ-мореходцамъ, и что она находилась на окончаніи Волжскаго торговаго пути. Мы замѣтили, что собственно, многоглавые идолы, принадлежность Индустана, такъ же какъ и другіе слѣды частыхъ сношеній съ Индустаномъ, особенно выказываются на прибрежіи Балтики. Быть можетъ (и это вѣроятно), вліяніе просвѣщенія, выраженнаго въ образахъ религіозныхъ, сопровождалось вліяніемъ словеснымъ, или даже торговою колонизаціею, подобно той, которая видна на берегахъ Каспія и на устьяхъ Волги. Такимъ образомъ мы должны допустить Литву въ почетное мѣсто между народами, отъ которыхъ наука можетъ требовать дополнительныхъ данныхъ, но не можемъ ее признать представительницею великаго племени, котораго всемірное значеніе вскорѣ будетъ признано наукою по всѣмъ отраслямъ быта и слова. Отвергая всѣ мелкіе народы, или по крайней мѣрѣ, не приписывая имъ въ отношеніи къ языкознанію важности равной съ главными отраслями рода человѣческаго, мы должны еще болѣе отстранить такія нарѣчія, которыя собственно не принадлежатъ никакому племени. Такъ могучій Римъ, быть можетъ, самое величественное явленіе въ исторіи міра, долженъ занять весьма низкое мѣсто въ розысканіяхъ о

словѣ, точно такъ же, какъ онъ почти ничтоженъ въ изслѣдованіяхъ о первобытныхъ вѣрахъ. Римскій языкъ носитъ названіе Латинскаго, и поэтому, можно сказать, что онъ существованіемъ своимъ предшествовалъ существованію города. Въ тоже самое время, можно сказать утвердительно, что языкъ Рима не былъ вполнѣ нарѣчіемъ окрестныхъ Латинцевъ. Это видно уже изъ его быстраго измѣненія, которое во времена Цицерона почти сдѣлало древніе памятники недоступными даже для ученыхъ, и изъ огромной разницы между какими-нибудь Салійскими и Арвальскими пѣснями и писателями Августова вѣка. И такъ Римское слово принадлежитъ именно городу Риму; а Римъ, по собственному признанію Римлянъ, явно высказанному во время перебранокъ между патриціями и плебеями, былъ во всѣхъ своихъ сословіяхъ *col-luv-ies* (*с-ливъ* народовъ), и языкъ его былъ, какъ самое государство, сливомъ разныхъ языковъ, не принадлежащихъ одному корню. Впрочемъ, можно положить утвердительно, что главное народонаселеніе, какъ и основа рѣчи, было Латинское. Нѣтъ никакой возможности въ наше время опредѣлить, къ какому именно изъ великихъ племенъ принадлежала Латинская семья. Одно только положеніе не подвержено сомнѣнію—то, что Лаціумъ входилъ когда-то въ составъ Этруріи; но неизвѣстно, какъ часть ли органическая или какъ завоеванная страна. Послѣднее предположеніе вѣроятнѣе по замѣтной разницѣ въ началахъ богопочитанія. Впрочемъ, во всякомъ случаѣ завоеваніе (если оно и было насильственнымъ) сопровождалось завоеваніемъ религіознымъ, оставившимъ неизгладимые слѣды въ поклоненіи Ларамъ и во многихъ обрядахъ.—Преданія и критика историческая указываютъ на три начала въ общинѣ Римской: Латинское, Этрурское и Сабинское. Сабинское, какъ это видно изъ характера и вѣры, принадлежало къ племени Пелазгическому. Понятія отвлеченны и чисты, символы ихъ равно удалены отъ фетишизма по своей прозрачности и отъ человѣкообразія по своей внутренней незначительности. Таковы древко копья, кадочка, щитъ и такъ далѣе. Нравы Сабиновъ просты и грубы, но вѣра свята и достойна человѣка. Она чуждается всякихъ изображеній, ненавидитъ кровавыя жертвы и дышетъ еще всею свѣжестью ранняго Ирана. Все въ обычаяхъ, въ мысляхъ, въ обрядахъ Сабинскихъ совер-

шенно сходно съ преданіями о Пелазгахъ, которымъ (какъ и великимъ предкамъ Германскаго міра) принадлежала честь нравственной возвышенности и духовной чистоты и порокъ воинственной дикости, который впрочемъ сильнѣе развился въ лѣсахъ Германіи. Этрусское начало гораздо сильнѣе Сабинскаго и даже въ отношеніи характера вѣры въ позднѣйшемъ Римѣ сильнѣе Латинскаго. Этрурія принадлежитъ къ малому числу земель, оставившихъ по себѣ собственныя сказанія въ богатыхъ памятникахъ искусства и въ надписяхъ, къ несчастію слишкомъ незначительныхъ. Характеръ искусства оцѣненъ уже многими болѣе или менѣе вѣрно. Оно представляетъ явное единство съ ранними художествами Греціи, но притомъ носитъ сильный отпечатокъ родины всѣхъ изобразительныхъ художествъ, земли строителей-исполиновъ, первобытныхъ Кушитовъ. Надписи еще не прочтены; по письменамъ онѣ принадлежатъ къ системѣ гласовой, т.-е. Иранской съ обозначеніемъ гласныхъ; по направленію съ права на лѣво онѣ уже обличаютъ Семитическое, т.-е. полу-Кушитское вліяніе. Буквы представляютъ разительное сходство съ древне-Эллинскими и еще болѣе съ Славяно-Ликійскими. Языкъ остается дѣломъ спорнымъ и вѣроятно никогда не будетъ приписанъ ни къ какому племени; ибо, по разнымъ стихіямъ, вошедшимъ въ составъ Этруріи, онъ долженъ былъ уже быть нарѣчіемъ мѣшаннымъ и сохранившимъ мало основныхъ формъ. Древній писатель сказалъ мимоходомъ: „если бы кто нибудь заговорилъ по-кельтски или по-этрурски и пр.“ На этомъ словѣ догадливые критики основали тождество Кельтскаго и Этрусскаго языка. Умный и основательный выводъ! Тотъ, кто въ нашъ вѣкъ скажетъ: „ты такъ непонятенъ, какъ будто говоришь по-китайски или по-готтентотски“, утвердитъ тождество Китайскаго и Готтентотскаго нарѣчія. На такія догадки нечего и возражать. Мы уже видѣли, что система городовъ, носящихъ имя своихъ основателей Вендовъ и Антовъ, захватываетъ не только берега южной Франціи и скаты приморскихъ Альповъ, но и часть Этруріи; что другіе города, въ именахъ своихъ совершенно сходные съ городами Славянской Иллиріи, покрываютъ всю Этрурію; что Этруски всегда были въ дружескихъ отношеніяхъ съ Венетами, которыхъ названіе отзывается и въ родовыхъ прозвищахъ на Этрурскихъ гробницахъ; что

собственное имя всего народа или, по крайней мѣрѣ, основнаго (*Rasena*) принадлежитъ міру Славянскому и что, послѣ неукротимаго натиска Галловъ, остатки побѣжденной Этруріи пробились на Сѣверъ и вступили въ горный союзъ Рѣтовъ и Вендовъ Великихъ (*Винделики* и *Рѣты*; въ послѣднемъ словѣ невозможное придыханіе послѣ *р* показываетъ собственно Славянскій звукъ, умягченную гласную, какъ *Hadria* значитъ *Ядрія*. Эти умягченныя гласныя почти всегда выражаются или придыханіемъ или носовымъ звукомъ, напр. *Свантославъ* вмѣсто *Сѣятославъ*, и довольно справедливо; ибо, дѣйствительно, Славянскія мягкія гласныя часто соотвѣтствуютъ придыханію или носовымъ звукамъ, напр. *якорь*, *Anker*, Лат. *anchora*; *коляда* Лат. *calendae*, *Юры—Hungari*). И такъ мы имѣемъ полное право сказать, что между Разенами и Вендами было племенное родство; но такъ какъ это не относится ни къ Тускамъ, ни къ Тирренамъ, языкъ надписей все-таки остается неопредѣленнымъ, и только можно утвердительно положить, что безъ пособія Славянскаго языка никогда филологи ихъ не разберутъ. Эллинскія надписи въ Этруріи не представляютъ ничего поучительнаго, кромѣ того, что ими подтверждается выводъ члена изъ мѣстоименія *тотъ* (напр. за мѣсто *тэ* или *тѣ* пишется *тои* въ начертаніи на изображеніяхъ Аѳины воинственной). Изъ тѣхъ же памятниковъ выводится единство нѣкоторыхъ боговъ Эллинскихъ съ богами полу-Кушитскихъ Семитовъ, и Аѳина явно представляется, какъ таже *Онка* или *Деркето*, съ эмблемою рыбы. Истинная же и коренная вѣра Этруріи напоминаетъ Иранъ и вполнѣ принадлежатъ ему по своему началу: въ ней главную основу составляетъ идея духовъ, властвующихъ надо всею природою и высшаго безначальнаго духа (Тина), всеблагаго и чистаго. Семья Латинская, основа Римскаго народа и Римскаго языка, остается совершенно неизвѣстною. Мы уже сказали, что она не представлена вполнѣ многостихійнымъ Римомъ; и такъ ея нарѣчіе не можетъ быть опредѣлено съ точностью, но только отчасти угадано. Она отдѣляется своимъ религіознымъ началомъ отъ Этруріи; но она отдѣляется также и отъ Сабинцевъ, не смотря на тождество поклоненія Вестѣ (чистому символическому огню). Ей собственно принадлежатъ почитаніе Венеры и преданія, связывающія молодой Римъ

съ погибшею Троею. Колыбель Рима—Альба (*Бѣлая* по смыслу и даже по звуковому составу съ перестановкою буквъ). Изъ нея вышли будущіе владѣльцы міра, семейство Юліевъ; изъ нея Ромулъ, сынъ Марса и *Рреи* (древнія письмена намъ представляютъ форму—*RFEA*, т.-е. *FREA* Венера, и *Рреа-Сильвія* есть только Венера лѣсная), Такимъ образомъ въ основаніи Рима, при всѣхъ басняхъ, запутавшихъ старый миѳъ, мы видимъ опять только повтореніе о происхожденіи Энея и рода его, основавшаго Альбу, отъ Венеры, и божественное лице Марса, защитника Трои. Прибавимъ мимоходомъ, что въ ходѣ паденія древнихъ вѣрованій, когда прозвища пошли за собственныя имена, небесный покровитель Пергама, высшій богъ, по своимъ двумъ названіямъ (*Велена*—великаго или *Белена*-благаго и *Яраю*, сильнаго или свѣтлаго) долженъ былъ раздѣлиться на Аполлона и Ареса. — Мы уже видѣли, что Троя была окружена съ Юга и Запада землями Славянскими, Ликіею (Великою Вендіею) и Ѳракіею. Прибавимъ къ тому, что точно также съ Востока къ ней прилегала земля Славянская. Мы въ ней встрѣчаемъ рѣку *Ѳермодонъ*, переводъ миѳическаго *Эри-дана* (ярый-Донъ), и даже въ позднѣйшее время на клинообразныхъ надписяхъ Персеполиса южное прибережіе Эвксина носитъ названіе *Сака-стана* или *Гуна-стана*, имя страны Славянской, въ которомъ опять соединяются, какъ въ Бактріи, *Саки* и *Гуны* (*Даніа* и *У-на-о*), въ западномъ измѣненіи *Даки* и *Хаоны*. Окруженная со всѣхъ сторонъ Славеніею, воюя силами Славянскими, защищаемая богами Славянскими, отличаясь отъ Грековъ духомъ торговли, семейности въ высшей степени и человѣчности, Троя должна была принадлежать не Эллинской системѣ и не могла принадлежать ни какой другой, кромѣ Славянской, и можно сказать, почти чисто-Славянской. И такъ вотъ стихія Лаціума или, по крайней мѣрѣ, *Альбы* (Бѣлъ-города или Бѣлой горы). Таковъ ясный выводъ изъ сличенія преданій и изъ историческихъ данныхъ, почерпнутыхъ въ разныхъ источникахъ и основанныхъ на несомнѣнномъ показаніи древней Персіи о прибережіи Эвксина и на показаніи Ликіи о самой себѣ. Прибавимъ, что самое имя моря, игра словъ Эллинскихъ около *Аксина* и *Эвксина*, сильно напоминаетъ общее прозвище моря у Славянъ—*сине-море*, изъ котораго по естественному переходу понятій, особенно замѣтному въ прозвищахъ морскаго бога

Индустанскаго (*Вишну Нараяна*, то чернаго, то синяго) составилось и имя Чернаго моря. По самой древности имени *Эвксинъ*, мы не можемъ его сводить съ *Акесиномъ* (Аксу), прозвищемъ, даннымъ Дону позднѣйшими пришельцами, Турко-Финскими Скиѳами.— Этрурія и страна Сабиновъ могутъ быть угаданы только изъ чуждыхъ показаній и изъ догадокъ болѣе или менѣе вѣроятныхъ. Земля Латинская сама говоритъ въ Римскомъ нарѣчіи, которое филологъ долженъ разсматривать съ совершеннымъ безпристрастіемъ и съ удаленіемъ всѣхъ предположеній, выведенныхъ изъ другаго источника. Нѣмецкіе ученые уже замѣтили, что, не смотря на коренное единство, изъ котораго вытекли всѣ языки Европы, слово Германское гораздо болѣе похоже на Эллинское, т.-е. Эллино-Пелазгское, чѣмъ на Римское. Это вѣроятно зависитъ отъ большей примѣси Пелазговъ въ Греціи и отъ близкаго сродства ихъ языка съ Германскимъ. Прибавимъ къ замѣчанію, уже сдѣланному филологами Нѣмецкими, что Эллинскія, Германскія и Кельтскія т.-е. Западно-Иранскія нарѣчія отличаются отъ Восточно-Иранскихъ присутствіемъ члена, котораго не было въ коренномъ языкѣ. Санскритское и Славянское нарѣчія сохранили характеръ первобытный, и Латинское поэтому принадлежитъ къ семьѣ Восточной. Разбирая начала большей части словъ, составляющихъ Латинскій лексиконъ, мы находимъ, что они представляютъ разительное сходство съ Славянскими и прямо вытекаютъ изъ нихъ подъ особенными органическими условіями (таковы напр., переходъ придыханія въ звукъ *ф* или *с* въ *к*). Но сильное вліяніе Эллады не подвержено сомнѣнію. Преданіе о колоніи ея въ сказкѣ объ Эвандрѣ *) (мужъ благій) указываетъ на глубокую древность эллинизаціи Лаціума, и характеръ художества въ сѣверной Этруріи, такъ же какъ эллинство южной Кампаніи, не оставляетъ никакаго сомнѣнія на этотъ счетъ. Нарѣчія Англійское и Французское составлены изъ однихъ и тѣхъ же стихій, Латинской, Германской и Кельтской; но между тѣмъ они принадлежатъ двумъ разнымъ семьямъ: Французское Латинской, а Англійское Германской. Истинная основа нарѣчія узнается не по ариѳметическому счету словъ и корней. Внутренній духъ слова Римскаго, какъ и общины Римской, вовсе не Эллинскій, и отсутствіе члена,

*) Изъ Аркадійскаго Палланціума. Основанный имъ въ предѣлахъ позднѣйшаго Рима Палланціумъ, быть можетъ, далъ названіе Палатину. *Изд.*

который едва ли когда-нибудь пропадаетъ изъ нарѣчія, въ которое онъ вкрался, служитъ этому неоспоримымъ доказательствомъ. Мы сказали, что языкъ Латинскій принадлежитъ системѣ Восточнаго Ирана, котораго великими и, кажется, единственными представителями въ Европѣ были Славяне. Прибавимъ въ доказательство той же истины почти полное развитіе притягательнаго или возвратнаго мѣстоименія suus (Сл. *свой*, Санскр. *сва*). Посредствомъ исключенія словесныхъ стихій Эллинскихъ и сомнительныхъ, т.-е. принадлежащихъ равно Эллинскому и Славянскому міру, можно обнажить не-Эллинскую основу Латинскаго языка. Разборъ ея представляетъ, во-первыхъ, характеръ Восточно-Иранскій; во-вторыхъ, это—характеръ, уже принявшій клеймо Славянской особенности. Всего разительнѣе и важнѣе въ послѣднемъ отношеніи безпрестанное употребленіе соединительнаго *cum* (Славянск. *со*), не только въ смыслѣ совокупности, но въ смыслѣ быстраго, оконченнаго или однократнаго дѣйствія (таковы *conjicere*, *conclamare*, *comburere*, *conficere*, *convertere*, *corruere*, *corridere* и другіе); но весьма важны также многія другія подробности словоращенія. Таковы: употребленіе глагола *volere* (*волити* избирать, см. Судъ Любуши) въ смыслѣ частицы, означающей выборъ, *vel* (Сл. *иль*, *аль*, соотвѣтствующіе другой Славянской формѣ *хоть* или *хошь*), переходъ самаго соединительнаго *со* въ форму *cum*, соотвѣтствующую Славянскому же соединительному *ко* (которое также иногда входитъ, какъ составное, въ глаголахъ, напр. кладу, краду и т. д.); окончаніе составныхъ словъ мужескихъ на *or* (Сл. *ель*) и особенно женскихъ на *ix* (род. *icis*, Сл. *ица*, род. *ицы*); отношеніе между буквами *t* и *c* или *qu* въ сравненіи (*tantum*, *quantum*, *tolis*, *qualis*, *tandem*, *quando*, *tum*, *cum* и пр.), совершенно соотвѣтствующее Славянскому словообычаю (ибо Санскритское нарѣчіе употребляетъ въ тѣхъ же случаяхъ *та* и *я*, а Германское *д* и *в*, и то не всегда); окончаніе словъ, выведенныхъ изъ глагола на *men*, соотвѣтствующее Славянскому на *мя* или на *мень*, безсмысленное въ грамматикѣ Латинской, но законное въ Славянской по причастной формѣ на *мо* (впрочемъ Эллинское имѣетъ туже форму на μενος); бѣдность прошедшаго времени въ глаголахъ и составленіе будущаго посредствомъ приложенія звука *бо*, т.-е. глагола *быть*

во всѣхъ спряженіяхъ, ибо Теренцій говоритъ *servibo*; окончаній существительныхъ на *tas* (*crudelitas, veritas* и пр.), соотвѣтствующее Славянскому на *та* (*чистота, правота, доброта* и пр.) и явно составленное изъ приложенія мѣстоименія *тотъ* или *татъ*, ср. *то*, женск. *та* (*добро-то, право-то*), котораго Латинскій языкъ уже не имѣетъ; умягченныя окончанія на *ia*, какъ въ Славянскомъ, которое, впрочемъ, еще охотнѣе употребляетъ *ie*; окончаніе собирательныхъ на *ва* или *ба*, какъ въ Славянскомъ (*caterva, turba* и пр. Слав. *чурьба, братва, дѣтва* и пр.), изъ утраченнаго множественнаго, которое, впрочемъ, у насъ еще сохранилось въ исключеніяхъ (*кумовья* отъ *кумъ*) или перешло въ умягченный звукъ (*братья* отъ *братъ* и пр.); признаки древняго причастія на *мо* въ прилагательныхъ (какъ *optimus* очевидно изъ *optare*); окончаніе на *lis* (*debilis, flebilis, gracilis, missile, cubile* и пр.), совершенно сходное съ Славянскимъ на *лый* (*усталый, пѣжалый, бывалый, точило, красило*), тоже изъ средней причастной и глагольной формы, которой Латинскій языкъ не имѣетъ, а Славянскій сохранилъ, утративъ ея средній характеръ (средній характеръ причастія на *лый* причиною тому, что Римляне изъ него составили и страдательную форму, о которой мы говорили, и полудѣйствительную, *edulus, credulus* и пр.); къ ней же относится вѣроятно и окончаніе на *rus* (*canorus* и друг.); окончаніе на *x* изъ Славянскаго на *чь*, отъ причастнаго дѣйствительнаго на *щій* (*vorax, edax*, и пр., Сл. *ткачь, толкачь* и пр.). Эллинское нарѣчіе имѣетъ тоже окончаніе, но также безъ законной причины, которая сохранилась только у насъ, и отъ этого въ Эллинскомъ замѣтно также вліяніе Славянской, уже образованной, особенности, какъ и слѣдовало быть въ народѣ, получившемъ многія начала вѣры и просвѣщенія отъ Ѳракійскихъ, Иллирійскихъ и Мало-Азійскихъ Славянъ; измѣненіе въ глаголѣ, выражающее дѣйствіе учащенное (*saltitare, volitare, meditare* и др.), также какъ въ Славянскомъ, въ которомъ учащеніе выражается полногласіемъ въ окончаніи на *а*; изображеніе превосходной степени въ прилагательныхъ, въ которомъ, не смотря на конечный *mus*, слышенъ признакъ превосходной степени Славянской *шій* (*velocissimus, ferocissimus* и пр., ибо формы *celerrimus, simillimus* суть только со-

кращенія); должно прибавить, что окончаніе на *simus* или *sumus* можетъ еще объясниться чисто-Славянскимъ выраженіемъ превосходства *самый* съ прилагательнымъ, выраженіемъ глубоко-философскимъ (какъ будто олицетвореніе самаго качества), и тогда *simus* или *sumus* были бы только перенесеніемъ слова *самый* къ концу слова, иначе обращеніемъ префикса (предложенія) въ суффиксъ (приложеніе), то-есть дѣйствіемъ, которое весьма легко замѣтитъ всякій, безпристрастно сравнивающій Латинское нарѣчіе съ Славянскимъ; возможность опускать глаголъ *быть* (подразумѣваемое *esse*), общее, но въ разныхъ случаяхъ, Славянамъ и Римлянамъ; явное существованіе звука *ы*, скрывавшагося подъ однимъ знакомъ съ *и* (*y*); одно только это предположеніе, котораго даже нельзя назвать предположеніемъ, объясняетъ переходъ *и* въ мнимый *y*: *maximus—maxumus*, читай *максымус* и пр. Отъ того-то мы и видимъ, что множество словъ общихъ Латинскому и Славянскому представляютъ прямое тождество буквы *ы* и *y* (*быть—fui*, *кры*, кровь—*cruor*, *быкъ—buculus*, *ты—tu*, *мы—mus* въ глаголахъ, *мышь—mus* и т. д.). Такіе и безчисленные другіе примѣры, взятые изъ словоращенія, о которыхъ мы пространно не говоримъ, доказываютъ, что оно было не только подъ законами Восточно-Иранскими, но въ прямой зависимости отъ развитія Славянскаго. Сверхъ самыхъ законовъ словосоставленія мы находимъ въ лексиконѣ Латинскомъ сильнѣйшее доказательство той же истины. Исключивъ тѣ слова, которыя по своему явно-Эллинскому происхожденію носятъ на себѣ признаки позднѣйшаго введенія, или по тождеству многихъ Эллинскихъ и Славянскихъ началъ подлежатъ сомнѣнію, критика должна признать сходство большей части остальныхъ съ коренными Славянскими. Выписывать примѣры почти невозможно по ихъ множеству; но должно обратить вниманіе на самые разительные. Таковы: *columba—голубь*, перешедшее къ Кельтамъ въ *colum*, но чуждое обще-Иранскому языку и одноначальное съ словомъ *голубой*, отъ чего онъ и носитъ прозвище *сизый*; *palumba* (тоже слово подъ условіемъ перемѣны *ко* въ *па*, какъ *колъ* и *palum*); *fulmen*—полмя и *flamma—пламя*; *betula ветла* отъ *ветлый, утлый*, т.-е. слабый; *balneum* — баня, *batuere* — *бить*; *ire* — *идти*, *bibere*, *potare* — пить; *brachium* — *рука*;

bubulus, буй—волъ, дикій волъ; *burrus — бурый, butire — выть, cadere—падать; caerulus* не отъ *coelum*, а собственно *сѣрый* или сизый; *calamus*—отъ *солома*, корень *стлать* или *сломать*, пословица *сила солому ломитъ*, т.-е. все, что̀ можетъ быть сломаннымъ; *calidus* — отъ *калить; camena* отъ *камень*, богиня горъ, муза; *caminus*—вѣроятно отъ того же; *campus—копань*, тоже что̀ *новь*: копъ, земляная мѣра; *capere*—отъ *хапать*, брать; *capus*—отъ *скопить; carmen*—отъ *чары*, колдовство; *carpere—черпать; casa—хата* и *хижина; caseus—козій* сыръ; *castus, incestus—чистый* (у Мизійцевъ Славянъ жрецы холостые назывались по словамъ Грековъ *) *ктисты*—чисты); *caurus—кура*, также какъ *бореасъ*—буря, *бора* у Черногорцевъ и *зефиросъ* холодный вѣтеръ у Гомера—*сиверъ; cavus—ховать*, прятать; *cernere—зернить*, отбирать хлѣбъ; *granum—зерно*, отъ того же и *grandis; chalybs—сталь* отъ *Хвалисовъ* при-Евксинскихъ (семья изъ отрасли Саковъ, Греки звали ее Καλυβες); *cippus*—колодка для ногъ, *цѣпь; caesaries—коса*, Санскр. *кеса*, волоса; *clangor* — крикъ орла, *клёкть*; *corium* — *шкура, кора; coruscus* — *горющій*, тоже перешло въ глаголъ; *co-gitare с-читать, crudus, crudelis* и другія—отъ *кры* кровь; *cuneus—клинъ; curtus*—отъ *коротить*. Греч. κορτος само выводное; *crusta*—отъ *хрусткій* сухій; *cedere—ходить*, прошедшее *шедъ; dolare*—рубить, *долить*, дѣлить, корень *два*, изъ чего Нѣмецкое—theilen, какъ Thür изъ дверь; *dolere—болѣть*, измѣненіемъ начальной буквы, какъ bonus и duonus или bellum и duellum; *dormire*—дремать; *donec — донеже*: *dum*—предлогъ *до*, обращенный въ союзъ — важный суффиксъ: *тогда, когда*, т.-е. *до-тою, до-кою*, у Римлянъ въ *quando* и съ носовымъ звукомъ въ *tan-dem*, также и префиксъ Славянскій, перешедшій въ Латинское *ad; ensis*—Слав. *язить* или *язить*, ранить; *est—есть* и *edo—ѣду*—иначе *ѣмъ*, edo, es, est, ѣмъ, ѣшь, ѣстъ, edimus, editis, edunt—ѣдимъ, ѣдите, ѣдятъ; *eruere — рыть; aio — баю; faba — бобъ; fascis — вязка; fastidire — постыдить*: *fel—желчь;* fere—въ смыслѣ очень, *пре; foenum—сѣно* отъ *сѣю*. Кельтское fen безъ корня; *flaccco*—отъ *блекнуть*; *flagitare*—вѣроятно отъ *plaga—плачь* несчастіе; *flavus—плавый; flectere—*

*) Страбонъ, VII, 3. „Какъ бы облеченные священнымъ характеромъ".

плести; floccus — клокъ; fundere — пудить, гонять; *forae* и *fores—дворъ, творъ*, затворъ и проч., *fornix*—горница; *forare—бурить; fodere*—отъ корня *подъ; fulgere*—отъ корня *пылъ*, отъ чего *пылмя* или *полмя; fulvus*—отъ того же; *fumus—дымъ* черезъ средній утраченный переходъ въ *б; gibba—горбъ; glans* р. *glandis — жлуди; gleba — глыба; globus—клубъ; glubare — лубить; gluttus — глотка; gradior — гряду; gracus — грачь; grabatus — кровать* отъ *крыть; heri—вчера, вечери* съ переходомъ *в* въ придыханіе; *hiare — зіять; hostis — гость* по Цицерону; *idoneus—удобный; ignis — огонь; ita* — сокращенное изъ *itaque — итакъ; labare — слабый; lacertus — лакоть, локоть; laevus — левый; levis — легкій; lana — волна; laxus — ложь; levir* — прежде *devir*, Русск. *деверь; linquo—лишній; lepor—лепота; malus*—отъ *малый*, какъ Итальянск. cattivo, Англ. caitif изъ captivus и Французск. misérable въ смыслѣ злаго (въ Санскр. *бала*—мальчикъ); *malus* мачта—отъ *валъ; mas—мужъ; meditari*—учащенное изъ mederi, корень *вѣдать; melior*—корень *милый* или *велій* съ переходомъ въ носовой звукъ; *mensa* — отъ *мясо; mensis* — отъ *месяцъ; merda* — отъ *смердѣть; meta — мѣта*, цѣль; *molere* — молоть; *moriri—морить; nam — но*, съ измѣненіемъ въ носовый звукъ и съ частной перемѣною въ значеніи; *nares — ноздри*, также составленное какъ Нѣмецк. Nasen-Loch; *nasus—носъ; nesi*—древняя форма священнаго слова sine—*безъ*, съ носовымъ звукомъ (въ уставахъ Діаны Авентинской); *nequaquam — некако; neque — неже*, тоже что̀ *ниже*, вообще *не* въ составѣ словъ отрицательныхъ; *negare—некать*, отрицать; *nihil*—изъ *ни* и *hilum—иль*, вздоръ; *novus—новый; nutrire*—отъ *нутро* внутренность, *утроба* и проч., отъ чего опять Латинск. *uterus; ob — объ* и всѣ его составныя, напр. *objurgare* Русск. *обругать, obire* Русск. *обойти* и пр.; *orare — орать* кричать; *lux, lucis — лучь; lucus — луг*ъ, лѣсъ въ низинѣ (у сѣверныхъ Вендовъ), *palum—палка; per—пере*: соединеніе Греческихъ περί и παρά; *pingere — писать; pistum — пестъ; plagae — полоси; plebs — племя*, если plebs не происходитъ отъ pleo, какъ *полкъ* отъ *полный*, отъ чего и Нѣмецкое Volk и особенно Латин. vulgus, собственно въ смыслѣ войска, ибо таковъ былъ составъ Римскаго plebs, военная дружина; *palatium — па-*

лапа; poena — *пеня*, корень *пнить* ударять, отъ того *пенязь*, пенная плата, изъ чего Нѣмецк. Pfenning; *pollex*—*палецъ; post*—*посль; praeter* — *презъ*, древняя форма слова *чрезъ; precare*—*просить; pulcher* — *большій; qui* — *кій; quatuor* — *четверо; quatere* — *качать; populus* — *тополь; rabere*, изъ котораго *rapere*—*рвать; nudus* — *нуждный*, бѣдный; *repudiare* — *отпудить*, прогнать; *res*—отъ *рѣчь*, какъ *вещь* отъ *вѣча*, какъ Германск. Ding отъ *динъ*, собраніе народное (рѣчь—форма, сохраненная въ Польскомъ языкѣ для собранія); *regere*—*рядить*, *ражій*, великій, regina—у Лукреція *рядная, нарядная* дѣвушка; *ructare, rancare, raucus* — отъ *рыкъ, ringi* или *ringere* — тоже; *ros*—*роса*, Греческое ἔρση и δρόσος; далѣе *rumpere* — *рубить*; *russus, rusceus* и проч. — *рудый, русый, рыжій* и др.; *sal*, род. *salis*, — *соль*, р. *соли*; sanctus и выводные — *святый; satur* — *сытый; scelus*—корень Слав. *жаль; scire*—отъ утраченнаго *чить*, учащенное *читать*, собственно знать съ почтеніемъ, отъ того *честь* и *чинный*, знатный, важный и тороватый; въ Латинскомъ изъ него истекли scitare или scitari и gitare въ cogitare; *sabina* (слово Иллирійское) копьё, отъ *совина*, корень *совать*, какъ и *сула* или *сулица*,—это слово приводимъ не какъ Латинское, но какъ слѣдъ древней Иллиріи Славянской; *scintilla*, искра отъ *свѣтило*, отзывающееся въ Эллин. σκινθήρ; *scabere*—*скоблить*, еще яснѣе въ Лат. *scobs*—*оскобки*; *scobina*—*скоба*, по Варрону, отъ древняго *скобъ;* Сл. изъ этого корня составило *скепить* и *щепить* и пр.; *scribere*—*скребсти*; *secare* — *сѣчь-сѣку; securis* — *сѣкира*, орудіе Славянъ - Саковъ даже въ Бактріи *); *sedere*—*сидѣть*, sedile — сѣдло, древнее слово для престола; *seo* (древнее) — *сѣю;* seta — *щета*, щетина; *sic*—быть можетъ отъ sit hoc, вѣроятнѣе отъ *сице* изъ мѣстоимѣнія *сій*, какъ *вторице* отъ вторый; *siccus* — *сухой; similis*—вѣроятно отъ *со* и *милый*, также какъ Анг. smile отъ *ухмыляться*, тоже, что̀ *улыбаться:* въ одномъ случаѣ корень *лыбь*, любъ, въ другомъ *мылъ*, милъ,—замѣтимъ, что тождество *ы* и Лат. *u* дастъ изъ *лыбъ* — lubeo, т.-е. *лыбео*, а изъ *мылъ* — mulier, т.-е. *мыліеръ*, единственный разумный выводъ для этого слова; *sipare*—*сыпать; sobrinus*—*себръ* или *собръ*, родня, отъ *собѣ*, себѣ; *socer*—*свёкръ; sol* — *солнце; somnus* — *сонъ; sonus* явно въ старину suonus — *звонъ; sopire* — *сопить*, дышать во снѣ, *усыплять*; *sordes*—

*) „Сагаристъ", Гер. VII, 64. *Изд.*

отъ *соръ; spina* — *спина*, въ другомъ смыслѣ *шипъ* и слѣд. *шипина; squalere* — быть *хвольмъ*, больнымъ; *stringere* — въ смыслѣ рѣзать, *стригу; struere* — *строить; suavis* и *suadere* — *сладкій; succus* — *сокъ; sugere* — *сосать; sum* древнее *esum, es, est, sumus, estis, sunt* — *есмь, еси, есть, есмы, есте, суть; suus*— *свой; tabula* — корень *taba*, Сл. *ставъ*, столъ; *talis, qualis* — *толій, колій* отъ *толь, коль; tangere* — древнее *tagere* — *тягать*, теперь *трогать; tendere* — *тянуть; taminare* — *темнить; tepeo* — корень *теп-лый; tenuus* — *тонкій; tuus* — *твой; vastus* или *uastus*— *пустой; vendere* отъ *venum-dare* — въ этомъ виденъ настоящій смыслъ слова *вѣно*, теперешній калымъ, цѣна за невѣсту; быть можетъ, общее начало съ словомъ *мѣнять* (*вѣнецъ* происходитъ отъ *вяжу* съ древнимъ носовымъ звукомъ и не имѣетъ ничего общаго съ *вѣно*); *aper* — отъ *вепрь; ventus*—отъ *вѣтеръ*, корень *вѣю*, древняя Иранская причастная форма на *три; vertere* и *vortere* — *вертѣть* и *вортѣть*, напр. воротъ и пр.; *verus* и всѣ его выводныя—*вѣра*, истина. Тутъ проявляется глубоко-философская мысль древности, что *истина* и *сила* одно и тоже: средній звукъ *ѣ* въ словѣ *вѣра* далъ начало во всѣхъ языкахъ выраженіямъ правды и могущества и въ Латинскомъ раздѣлялся на двѣ семьи, одна отъ *vir* сила, другая отъ *ver* свѣтъ и истина; тутъ же находимъ и *verbum*-слово правое. Да не боятся работающіе истинѣ! Имъ принадлежатъ свобода и торжество. Истина и одна истина есть *сила*. — *Vereri* — бояться, собственно почитать, *вѣрить; vos* — *вы* и *васъ; vincire* и *vincere* — вязать и вязать; *vetus*— *вѣтхій; vindicare* — *винить; unda* — *вода*; *uter* — одва ли не quinter—*который; pulvis*, читай, *пыльвисъ*—*пыль*. Множество другихъ примѣровъ такихъ же разительныхъ можно бы представить, не говоря уже о тѣхъ, которые болѣе или менѣе подвергаются сомнѣнію по искаженію или перестановкѣ буквъ (какъ alba бѣлая, niger черный и др.); но безспорно всего важнѣе для критическаго языкознанія совершенное тождество спряженій Латинскаго и Славянскаго. Чтобы убѣдиться въ немъ, надобно вспомнить во-первыхъ, что древняя форма Латинскихъ временъ глагола esse была не ego, erim и т. д., но eso, esim и пр.; во-вторыхъ, что законъ глаголовъ выраженъ только въ первомъ спряженіи и болѣе или менѣе

искаженъ въ остальныхъ. Разборъ этого спряженія представляетъ намъ основу бѣдную и простую. Возмемъ въ примѣръ глаголъ *rancare* (рыкать). Настоящее время составлено изъ корня *ranc* и мѣстоименныхъ окончаній. Прошедшее несовершенное изъ того же корня въ формѣ участительной, можетъ быть изъ глагола *быть* въ прошедшемъ (въ Южно-Славянскихъ нарѣчіяхъ *бѣо, біо* и *бео*) съ мѣстоименнымъ окончаніемъ: *ranca - bam*. Прошедшее совершенное изъ причастія на *въ* (рыкавшій) *rancavi* (*рыкавъ*-форма Малороссійская); давнопрошедшее изъ того же причастія съ приложеніемъ глагола *есмь* по образцу Церковно-Славянской рѣчи *rancavesam* (рыкавъ есмь). Будущее изъ корня и глагола *быть* въ будущей формѣ (буду) *ranca—bo*, съ усѣченіемъ окончанія. Третіе лице множественнаго числа представляетъ эту истину съ особенною ясностію *ranca-bunt (рыкать будутъ)*. Прочія времена составлены совершенно по тому же закону, и причастное прилагательное на *bundus* (*ranca - bundus*) не оставляетъ никакого сомнѣнія. Повелительное носитъ еще слѣды глагола *ire*, употребленнаго для обозначенія велѣнія; тоже замѣтно въ супинахъ Славянскій языкъ составляетъ повелительное точно также изъ корня *и*, корня глагола *итти: страда—й, гуля—й, глядѣ—й (и* и *ѣ* сливаются въ *глядѣ*) и пр. И такъ, все спряженіе Латинское основано единственно на трехъ вспомогательныхъ *есмь, быть* и *итти*, какъ Славянское, и въ томъ же порядкѣ. Глаголъ же *быть* представляется въ своей первобытной формѣ на *б*, а не на *ф*. Вкропившись въ кристаллизацію другихъ глаголовъ, онъ уцѣлѣлъ и сохранился невредимъ отъ вліянія чуждыхъ стихій и законовъ мѣстнаго благозвучія, измѣнившихъ его въ отдѣльномъ его существованіи (*fui* изъ *бѣо*, по-Гречески же πέλω изъ *бѣль*). Такимъ-то образомъ обличается чисто-Славянская основа Латыни, и филологъ достигаетъ путемъ безпристрастной критики до тѣхъ же результатовъ, которые уже были ясными для критики преданій, сказокъ и историческихъ свидѣтельствъ. Мы видѣли, что весь южный берегъ *синя моря* (Евксина), то-есть страна Саковъ и Гуновъ (*Сакастана* и *Гунастана* клинообразныхъ надписей*) и восточный берегъ *моря бѣлаго* (*пелагосъ*, Славяне и теперь такъ

*) Въ надписяхъ нѣтъ окончанія на „станъ“: оно позднѣйшее. *Изд.*

зовутъ Архипелагъ), страна Вендовъ Великихъ, также какъ и земля Троянская, были населены Славянами. Миѳъ о бѣгствѣ Энея, соединяющій основаніе *Альбы* (Бѣлой) съ паденіемъ Трои, и преданія Рима, связывающія Ромула съ Альбою, вполнѣ оправдываются Славянскою основою Латинскаго нарѣчія и съ своей стороны подтверждаютъ славянство сѣверо-западныхъ жителей Малой Азіи, если бы оно еще нуждалось въ подтвержденіи послѣ Ликійскихъ надписей. Одна только щепетильная критика и полуневѣжественная ученость могли отвергать сказаніе объ Энеѣ, т.-е. Троянцѣ, основателѣ Альбы. Просвѣщеніе истинное узнаётъ правду древней повѣсти изъ прямой зависимости Альбы и Рима отъ поклоненія Венерѣ, матери Энея и матери Ромула подъ именемъ *Реи Сильвіи* (Фрея, Венера Лѣсная). Другія стихіи вѣры вошли позже, но память о первенствѣ Венеры передъ другими богами сохранилась въ словѣ, выражающемъ поклоненіе вообще или обожаніе (venerari). Эта примѣта сильнѣе всѣхъ хитростей. Прибавимъ, что при Ромулѣ празднуются уже праздники *Нептуну*, т.-е. водяной стихіи, и эта черта весьма важна въ отношеніи къ религіи, какъ мы уже видѣли по отношенію *Лакшми* къ водяному *Вишну* и *Ванадисъ* къ *Ніордру*. Филологія не позволяетъ уже никакихъ сомнѣній и связываетъ неразрывно Римъ и Альбу съ Славянскимъ Пергамомъ. Отслѣдивъ основу слова Римскаго, мы должны замѣтить, что по всѣмъ вѣроятностямъ нарѣчіе Альбанское, то-есть Троянское, принадлежало къ западнымъ отраслямъ Славянскаго языка, по носовымъ звукамъ (columba, venter, ventus и т. д., въ Восточно-Славянскомъ: голубь, вѣтеръ и пр.). Но смѣшно бы было воображать, что тридцать вѣковъ, протекшіе надъ Славянами, что эти вѣка бѣдствія, страданія и борьбы не измѣнили всѣ ихъ первобытныя общины, всю ихъ тихо-человѣческую жизнь, и что они не исказили ни одной мысли, ни одного слова, ни одного звука. Нарѣчіе Латинское представляетъ много свидѣтельствъ о томъ, что языкъ Славянскій во времена темной древности, когда молодая сила возникающей Эллады еще не разметала высокихъ стѣнъ Трои, былъ еще гораздо ближе къ древне-Иранскому и къ священному слову Индустана, чѣмъ въ нашъ вѣкъ, или даже при началѣ государственной жизни въ Россіи и Христіанства въ мірѣ Славянскомъ. Множество словъ, совершенно чуждыхъ Эллинскому языку или нося-

щихъ по крайней мѣрѣ отпечатокъ не-Эллинской личности, связывають Римъ прямо съ первоначальнымъ Ираномъ, то-есть съ восточною отраслію Иранскаго племени. Таковы напр. *ansa* (ручка, Санс. *ванса*); at (но, Санс. *ат*); *aqua* вода, въ другихъ нарѣчіяхъ—*ара*, Санс. *ачъ*); *ab* (отъ, изъ Санс. *апа* или *ава*); *vestis* (одежда, Санс. *вастра* и другія формы того же слова); *anguis* (ужъ, Санск. *ачи*); *aevus* (вѣкъ, Санс. *аюс*); *hic* (здѣсь, Санс. *иа*); *urere*, супинъ *ustum* (жечь, Санс. *уш*); *amare* (любить, Санс. *кама*); *caterva* (толпа, Санс. *коти* великое число); *collum* (шея, Санс. *гала*); *gravis* (важный, Санс. *гурви*); *scindere* (колоть, Санс. *чид*); *talus* (пятка, Санс. *тала* мякоть ноги); *tundere* (ударять, Санс. *тунд*); *dens* род. *dentis* (зубъ, Санс. *данта* или *дасана*); *domare* (покорять, Санс. *дам*); *durus* (трудный и злой, Санс. *дур*); *nidus* (гнѣздо, Санс. *нида*); *nun* (вопросительная частица, Санс. *ну*); *pes* род. *pedis* (нога, Санс. *пада*); *par* (равный, подобный, Санс. *пара* другой); *palari* (блуждать, Санс. *пал* ходить); *manus* (рука, Санс. *мани*); *pinguis* (жирный, Санс. *пина* толстый); *purus* (чистый, Санс. *пу* очищать); *putidus* (вонючій, Санс. *пути* вонь); *valens*, *praevalens* (сильный, Санс. *вала* и *правала*); *maclare* (убивать въ жертвоприношеніяхъ, Санс. *макга* жертвоприношеніе); *medium* (средина, Санс. *мадья*); *mens* (умъ, Санс. *мэнас*); *medulla* (мозгъ, Санс. *мэдас*); *geminus* (двойный, Санс. *ямана*); *juvenis* (юный, Санс. *юван*); *labi* (падать, Санс. *ламб*); *vir* (мужъ, Санс. *вира* герой); *irritus* (безплодный, неудачный, Санс. *вритга* вотще); *servare* (сохранять, Санс. *сарва* все, цѣлое); *scandere* (всходить, Санс. *сканд*); *somnium*, *sopire* (сонъ, спать, Санс. *свапна* сонъ); *suavis* (сладкій, Санс. *сваду*); *sudare* (потѣть, Санс. *свид*); *anser* (гусь, Санс. *ганси*); *gena* (щеки, Санс. *гану* челюсть); *viridis* (зеленый, Санс. *гарит*) и такъ далѣе. Многія изъ этихъ словъ исчезли совершенно изъ Славянскихъ нарѣчій, но многія еще живуть въ формахъ нѣсколько измѣненныхъ или перенесены на другіе предметы иносказательною прихотью народа. Такъ напр. Санскитское *кам*, Лат. *amare* слышно въ Польскомъ *кохамъ*; Санскр. *уш*, отъ котораго *ушна* (горячій) Лат. *ustus*, служатъ основаніемъ словамъ *югъ*, *южный*; Санскр. *тала*, мякоть оконечностей, изъ котораго Лат. *talus*, измѣнилось

въ *далань*, *длань*, изъ котораго составилась перестановкою буквъ *ладонь* (какъ *бакалдина* изъ *колдобина* или *вѣдмедь* изъ *медвѣдь*). Таковы же отношенія между Санс. *тунд* Лат. *tundere* и *тузить*; Санс. *данта* или *дасана*, Лат. *dens* и *десна*; Санскр. *дур* и Лат. *durus* и словомъ *дуръ*; Санс. *нида* Лат. *nidus* и *гнѣздо*; Санс. *мака*, Лат. *mactare* и *пахтать* (бить, сбивать); Санс. *мадья*, Лат. *medium* и *межъ*, *между*, *перемежекъ*, *межень*, и такъ далѣе. Не нужно болѣе распространяться объ этомъ предметѣ; но прибавимъ, что Латинскій языкъ во многихъ подробностяхъ показываетъ намъ первобытное состояніе Славянскаго и можетъ быть только въ этомъ отношеніи и заслуживаетъ подробнаго изученія; ибо самъ, какъ *lingua franca*, составленный изъ неорганическаго смѣшенія, онъ не можетъ имѣть никакой важности въ сравнительномъ языкознаніи. Его мѣсто въ этой наукѣ стоитъ ниже Литовскаго и наравнѣ съ языкомъ ново-Персидскимъ или Албанскимъ, т.-е. ново-Эпирскимъ. Всѣ они важны только для опредѣленія первобытной семьи, давшей основу новому народу, но не для исторіи слова человѣческаго или человѣчества вообще. Такъ напр., можетъ быть, языкъ Албаніи докажетъ колонизацію Кельто-Иберскую, но не свяжетъ Кельто-Иберскаго слова съ первымъ обще-человѣческимъ. Такъ Персидскій языкъ обличитъ сильное вліяніе Сирійскихъ Семитовъ на Иранцевъ, но конечно не откроетъ высокихъ тайнъ мысли, развившейся въ рѣчи Иранской или Семитической. Со временемъ всѣ эти частныя нарѣчія совершенно потеряютъ свое значеніе; но теперь они (точно такъ же, какъ и позднѣйшія смѣси, напр. нарѣчія Романскія) приносятъ ту пользу критикѣ, что добросовѣстные ученые узнаютъ въ нихъ всю ничтожность апріористическихъ выводовъ и всю беззаботную свободу произвола, исказившаго первоначальный языкъ. Мы представили любопытные примѣры этого произвола въ переходѣ слова *земля* въ Нѣмецкое *Himmel* (небо) и *неба* въ Скандинавское *Нивельгеймъ* (адъ); но едва ли не всѣхъ разительнѣе переходъ Санскритскаго (вѣроятно обще-Иранскаго) *пуруша* (сперва духъ, потомъ мужъ, мужчина въ миѳическомъ значеніи) въ Русское слово *порось* (самецъ животныхъ вообще, напр. быкъ—*порось*, хрякъ, *порось* и боровъ въ особенности, отъ чего *поросенокъ*) и, нако-

нецъ, въ Латинское слово *porcus* (свинья). Этотъ частный случай, поучительный въ языкознаніи, наводитъ насъ невольно на обстоятельство, весьма важное въ исторіи религій. Римъ признавалъ свиней за священныхъ животныхъ по преимуществу; Скандинавія и восточная (отчасти также и южная) Германія посвящали ихъ Фрейру или Фрею; сѣверная Сирія Иранская въ вепрѣ, убившемъ Кушитскаго Адониса, изображала своего грознаго владыку[1]), нѣкогда свободнаго, чистаго и духовнаго, но утратившаго духовность и чистоту въ кровавыхъ войнахъ племенъ и въ глупомъ синкретизмѣ вѣръ; Индустанъ представлялъ въ видѣ вепря Вишну въ его важнѣйшемъ *аватарѣ*, когда онъ спасъ отъ бездны водъ погибающіе міры. Наконецъ, въ областяхъ Славянскихъ зимній праздникъ христіанъ представляетъ еще въ народныхъ обрядахъ отзвукъ стараго язычества, и всѣ, отъ богатаго до бѣднаго, разрѣшаютъ постъ *свѣжиною* и даютъ это имя, общее по своему коренному началу, свиному мясу. Сверхъ того, въ сѣверной части Тамбовской губерніи и въ прилегающихъ къ ней Рязанскихъ уѣздахъ, наканунѣ новаго года, за ужиномъ, домохозяинъ подымаетъ поросенка и проситъ у него хорошаго урожая и всякихъ благъ, причемъ другіе члены семьи поютъ: Ай Василь! Не нужно намъ уже повторять доказательства о сѣверномъ происхожденіи человѣкообразнаго поклоненія Вишну, котораго всѣ миѳы и характеръ носятъ на себѣ признаки Ванской его родины; не нужно напоминать, что *Фрей* есть важнѣйшій представитель Ванскаго религіознаго міра въ Скандинавіи и потому является только въ Славянской части Германіи[2]). Легко понять, какъ слово священное, выражающее идею мужскаго начала въ вѣчно-мудрствующемъ Индустанѣ, было употреблено бытовымъ умомъ Славянскимъ для выраженія мужскаго пола въ животныхъ и особенно въ породѣ, посвященной ихъ великому божеству. Такимъ образомъ Прій съ своимъ вепремъ и Прія съ своею голубицею перешли подъ разными именами (Вышняго, Яраго, Венеры, Ванадисъ и пр.) отъ Славянскаго центра ко всѣмъ окружнымъ племенамъ, никогда не теряя вполнѣ своего Славянскаго первобытнаго типа. Быть можетъ, и это вѣроятно, народы враждебные этому Восточно-Иранскому началу оказывали особенную ненависть къ животному, признанному за священное

---

[1]) Ареса. *Изд.*

[2]) Müller, Nibelungensage 13—148. Willdie Vanengötter... nicht der West-Germanen beilegen. Grimm въ этомъ сомнѣвается, но не отрицаетъ положительно. D. Myth. I, 199. *Изд.*

племенемъ Славянскимъ, и отъ того Кушиты посвящали его губительному Тифону *), и Средне-Азійцы изображали въ немъ злаго владыку подземнаго царства. Законъ Моисеевъ, чистѣйшій и единственно-чистый остатокъ древняго Иранства, раздѣляетъ эту вражду; но хотя проявленіе сходно, причина могла быть совершенно противоположна, и въ высокой мысли духовно-просвѣщеннаго пророка лежало столько же ненависти къ человѣкообразію сѣверному, искаженію вѣры первобытной, сколько и къ Кушитству, ея исконному врагу. Это только догадка; но какъ бы то ни было, очевидна прямая зависимость Фрея съ одной стороны и Вишну съ другой отъ Славянскаго вліянія. Западная Германія, свободная или почти свободная отъ примѣси (кромѣ Рейнскаго устья и Бельгійскаго поморья) не знала, по словамъ Тацита, поклоненія богинямъ, а отдѣлять Фрея отъ Фреи было бы совершенною нелѣпостью. Въ мірѣ же религіи Скандинавской Фрей является какъ пришлецъ изъ Ванской стороны, съ береговъ Славянскаго Дона, а по словамъ раннихъ лѣтописцевъ, какъ царь земли Восточной. Фрей, Фрея, Ніордръ—безспорные Ваны, и кругъ ихъ пополняется поэтическимъ лицомъ *Браги* и темнымъ, но весьма характеристическимъ миѳомъ о *Квасирѣ*. Кубокъ Браги, также какъ кровь Квасира—вдохновеніе пѣвцовъ; вепрь Фрейра—пища героевъ. Всѣ эти миѳы носятъ на себѣ отпечатокъ мирнаго и гостепріимнаго быта и рѣзко отдѣляются отъ религіи Аза-Тора и древняго темнаго Одина. Русскому человѣку не нужно объяснять смыслъ словъ *Брага* и *Квасъ*, въ которыхъ содержится понятіе о броженомъ, квашеномъ, хмѣльномъ напиткѣ вообще. Въ Фреѣ и Браги видимъ мы тѣже лица, которыя намъ являлись на Эллинскомъ Олимпѣ подъ именемъ Аполлона и Ареса, лица тождественныя въ своемъ началѣ и раздѣленныя только невѣжествомъ позднѣйшихъ поколѣній, для которыхъ прозвища сдѣлались собственными именами. Критическій разборъ нарѣчій Скандинавскаго и Восточно-Германскаго представляетъ выводы совершенно согласные съ тѣми, которые уже даны намъ критикою религій и преданій.—На берегахъ Гангеса мы уже отдѣлили человѣкообразнаго (не смотря на избытокъ рукъ) Вишну отъ многозначительныхъ и первоначальныхъ Брахмы и Шивы, вмѣщавшихъ въ себѣ полноту древняго иранства съ его религіею творя-

---

*) Египтяне однажды въ годъ приносили свинью въ жертву Тифону (Сетъ); вообще же она почиталась нечистью. *Изд.*

щей свободы (т.-е. воли) и первобытнаго кушитства съ его поклоненіемъ необходимости органически производящей. Прибавимъ еще, что отъ этого средняя система, плодъ примиряющаго утомленія, система эманаціи, сильно связана съ вишнуизмомъ и гораздо болѣе принадлежитъ ему, чѣмъ брахманизму и шиваизму. Мы уже видѣли явное происхожденіе Вишну изъ странъ сѣверо-восточныхъ: мы знаемъ, что нѣсколько разъ Индустанъ, крѣпко огражденный съ сѣверной стороны ледянымъ оплотомъ Зимавата (Гималаи), былъ завоеванъ пришельцами съ Сѣверо-востока и именно изъ той стороны, гдѣ жили древніе Азы - Ваны. Быть можетъ, въ самомъ имени Бактріи или Вактріи находится подтвержденіе всѣхъ другихъ выводовъ и доказательство ея Славянскаго населенія. Общее мнѣніе, котораго нельзя рѣшительно отвергать, признаетъ въ словѣ Бактрія или Вактрія Персидское слово *бахтеръ*, т.-е. Востокъ. Не должно однакоже забывать, что Санскритскій и вѣроятно древне-Иранскій языкъ имѣлъ слово *вактри* (говорящій) отъ глагола *вач* (вѣщать) и что весьма позволительно подозрѣвать (при другихъ доводахъ) въ имени области простой переводъ или другую форму слова *Славяне*, также какъ и въ Рѣтіи (отъ слова *рѣчь*). Еще недавно открылось Европѣ неисчерпаемое богатство Брахманской словесности; изысканія филологовъ до сихъ поръ ограничены недостаточнымъ знаніемъ Санскритскаго языка и неопредѣленностью эпохъ, къ которымъ принадлежатъ его памятники. Ошибки ученыхъ понятны; извинительны ихъ излишніе восторги, ихъ невольныя предубѣжденія и дѣтское довѣріе къ изумительнымъ трудамъ Индійскихъ грамматиковъ и лексикографовъ. Вскорѣ наступитъ лучшая и просвѣщеннѣйшая эра. Многое, что теперь кажется кореннымъ и родовымъ богатствомъ Брахманскаго нарѣчія, будетъ признано за принятое и благопріобрѣтенное; но уже теперь можно легко указать на многія формы, утраченныя въ Индіи и сохраненныя въ Славянскихъ нарѣчіяхъ (напр., предлогъ *за*, обратившійся въ префиксъ и нисколько не сходный по своему началу съ предлогомъ *со* или префиксомъ *са*) и на многія слова, которыя прямо перенесены изъ рѣчи Славянской въ слово Брахмановъ. Таковы имена боговъ и народовъ, о которыхъ мы уже говорили (*Вишну*, *Кувера*. *Каннара*), таковы же вѣроятно слова: *ударка* (будущій,

отъ корня *бу* быть въ его Славянской формѣ будущаго *буду*), *каруна* (горе, отъ корня *кара* или *горе*, выводное *горюю*, *горюнъ*), *сахас* (озеро, стоячая вода, нелѣпо выводимое изъ корня *сри*—ходить и явно перешедшее изъ слова *озеро* отъ корня *зрѣть* и предлога *о*), *дѣяс* (въ словѣ *садѣяс* сейчасъ, отъ слова *часъ*, котораго корень глаголъ *чаю*, какъ *totenîm* отъ глагола *tetinîsci*, то-есть *tnîsci*), *дам* (покорять, отъ глагола *ям*. Сл. *имать* и утраченнаго префикса *до*, Русское *донимать*), *снуша* (сноха, отъ корня *сыну*, Сл. сынъ въ Славянской формѣ женскаго окончанія) и другія. Сюда же, кажется, принадлежать и слова *сваря* (*твердь*, небо) и *сада* (всегда, въ которомъ ясно обличается суффиксъ—Слав. предлогъ *до*, какъ въ Латинскомъ *quando* и въ Славянскомъ *тогда*, *когда*, до того, до кого, до всего и пр.). По всей вѣроятности филологическія изслѣдованія, добросовѣстныя, безпристрастныя и просвѣщенныя, вполнѣ подтвердятъ выводы, основанные на другихъ данныхъ; ибо Брахманская святыня слова, какъ бы ни была она крѣпка въ своемъ внутреннемъ богатствѣ и какъ бы ни ограждалась отъ всякаго внѣшняго вліянія, должна была во многомъ уступить вліянію своихъ сѣверныхъ братьевъ. Вишнуизмъ, религія слова и поэзіи, могъ и долженъ былъ найти въ брахманизмѣ, религіи мысли, то сочувствіе и тотъ дружескій пріемъ, въ которыхъ Брахманъ отказывалъ грубо-вещественному и вещественно-художественному шиваизму.—Такимъ образомъ, посредствомъ сличенія многихъ свидѣтельствъ, чужихъ показаній, древнихъ обычаевъ, уцѣлѣвшихъ памятниковъ письменности и еще болѣе живыхъ памятниковъ слова, опредѣлилось пространство Славянской области и Славянскаго вліянія. Отъ устья Венедской Лауры (Лигера *Леха*) до истоковъ Инда и Ганга было ихъ просторное жительство. Отъ горъ Норвегіи до береговъ Нербудды и Маганадди, отъ Рейна до залива Коринѳскаго отзывалось вліяніе ихъ мирно-человѣческой жизни, ихъ дѣтски-сказочнаго воображенія и ихъ простаго, бытоваго разума. Мракъ древности и полумракъ поэзіи, которыми окружались падающая Троя и возстающій Римъ, уступаютъ мѣсто историческому свѣту, и великіе города, слава древняго міра, получаютъ великихъ основателей. Восточная отрасль Иранскаго племени раздѣлилась, какъ уже сказано, на двѣ вѣтви, на Брахмановъ и Славянъ. Въ наше время, когда люди сохраня-

ютъ имена, данныя ихъ безотвѣтному дѣтству, и народы носятъ безсмысленныя прозвища, переданныя отъ поколѣнія къ поколѣнію, не смотря на совершенное измѣненіе жизни и языка, собственное имя вообще уже ничего не значитъ. Не такъ было въ глубокой древности, точно также какъ и въ народахъ, живущихъ до сихъ поръ въ безъискусственной дикости. Тамъ прозвище и имя дѣйствительно опредѣляютъ характеръ лицъ и опредѣляли характеръ народа. Человѣкъ, избирающій свое имя, соглашаетъ его съ тѣмъ качествомъ, которымъ онъ отличается; а по естественному самолюбію, ему кажется, что то качество, которымъ онъ отличается, есть лучшее и высшее изъ качествъ человѣческихъ. Онъ или дѣйствительно обладаетъ имъ, или имѣетъ притязаніе на него; но во всякомъ случаѣ въ его имени найдется его идеалъ человѣческаго совершенства. Меды*) называютъ себя отъ корня *мадъ (мада*—буйный, богатырь), Германцы отъ *геръ* и *манъ* (воинъ), Франки отъ *франкъ* (свободный); ибо, вырвавшись изъ-подъ Римскаго ига, ничто не казалось имъ прекраснѣе ихъ новой свободы. Имя Венедовъ, Ванадовъ, Вендовъ, Вана (искаженное Греками въ *Генеты*, по закону перехода *б* или *в* въ придыханіе), которое такъ ясно опредѣляетъ землю Славянскую во всемъ ея пространствѣ, принадлежитъ къ неразрѣшимымъ загадкамъ. Мнѣніе, будто бы оно не принадлежало собственно племени Славянскому, но было дано ему Германскими его сосѣдями, по явной нелѣпости, не заслуживаетъ опроверженія. Пусть оно покуда остается для утѣшенія отсталой полуучености! Въ формѣ *Вендъ* отзывается корень *вено* (продажа), изъ котораго Латинское *vendere*, *venum-dare* (продавать), Санскр. *ваниджъ* (торговецъ) и, можетъ быть, Славянское *мѣна*. Венды было бы собственно *купцы;* но такое толкованіе едва ли согласно съ ихъ постояннымъ прозвищемъ *великихъ (Та*—Китайскихъ лѣтописцевъ, *Лага*—Санскрит., *Лики*, великіе—у Грековъ и Римлянъ, *Вильци*—у Германцевъ, *Васци*, вящіе—у Саксона или *Велетави*, величавые). Сверхъ того трудно, чтобы это обширное племя называло себя купцами въ земляхъ, еще не посѣщенныхъ человѣческою ногою до Вендскаго разселенія. Итакъ, мы должны совершенно отвергнуть эту этимологію, не смотря на торговый духъ

*) Т. е. Мидійцы. *Изд.*

Славянъ. Другой, болѣе вѣроятный, корень можно бы найти въ словѣ *ван* или *вен*, которое въ нарѣчіяхъ Скандинавскомъ, Кельтскомъ и Латинскомъ содержитъ въ себѣ смыслъ *милаго* или *прекраснаго* и напоминаетъ характеристику Вендской богини *Пріи*. Но и въ этомъ толкованіи мало вѣроятнаго; во-первыхъ, потому, что имена *Ванадисъ* (Фрея Сѣверная), *Вендисъ* (Діана Ѳракійская), *Венера* и другія не происходятъ отъ корня *ван* или *вен*, но отъ имени народа; это ясно уже изъ прямой зависимости всѣхъ этихъ богинь отъ области Славянской и отъ Славянскаго вліянія; во-вторыхъ, потому, что корень *ваня* въ смыслѣ милаго не сохранился, кажется, нигдѣ въ чисто-Славянскихъ нарѣчіяхъ. Вспомнимъ что Венды Лужицкіе, Вудины Геродотовскіе, Венды Византійскихъ историковъ, Славянскіе Пэоны, Венеты Гальскіе и другіе были столько же знакомы съ водою, какъ и съ землею; что земля, пограничная Вендіи Гальской и населенная, какъ мы видѣли, издревле Славянами, называется у Римлянъ *Аквитанія* (водная земля) и въ особенности, что Прія-Венера получила свое начало отъ волны морской, что Прія-Лакшми — подруга *морскаго Вишну* (Вишну Нараяна), что Прія-Ванедисъ—дочь морскаго Ніордра, что Прія-Семирамида—дочь морской Деркето; что Славяне, по свидѣтельству Византійцевъ *), особенно поклонялись водамъ, и что одно только чисто-миѳологическое лицо, сохраненное въ пѣсняхъ Славянскихъ христіанъ, есть *чудо морское* (богъ моря), — и мы должны признать, что вѣроятнѣйшая этимологія слова *Вендъ* или *Вудинъ* есть *вода* (иначе *вуда* или *венда*). Разсматривая Славянъ, какъ великую отрасль единобожниковъ и духопоклонниковъ, Иранцевъ, мы легко можемъ уже понять, что вода и огонь были собственно приняты первыми просвѣщенными предками Иранскаго племени за великіе символы великаго духа, и что при раздѣленіи семей особенное направленіе мысли избрало у западно-Иранцевъ *огонь*, а у Славянъ *воду* за преимущественное изображеніе божества. Наконецъ, съ паденіемъ религіозныхъ понятій и съ огрубѣніемъ человѣчества, символъ мало-по-малу заступилъ мѣсто творческаго духа, и племя приняло имя отъ обоготворенной стихіи. При этомъ однакоже не должно забывать, что поклоненіе Иранскому божеству, подъ какимъ-бы то ни было видимымъ знакомъ, никогда не теряло своей

*) Прокопій говоритъ, что они поклонялись рѣкамъ и нимфамъ и другимъ божествамъ, De bello Goth. *Изд.*

всеобщности и что тотъ же Ніордръ или Нептунъ или Океанъ, который по преимуществу былъ владыкою морей, обиталъ въ небесахъ, какъ *Перунъ* громовержецъ (Діосъ) и обтекалъ землю подъ именемъ *Велена* или *Белена (Геліосъ* и *Аполлонъ)*. — Другое прозвище племени *(Славяне)*, которое является уже въ позднѣйшее время, но которое можно угадать въ имени *Рѣтіи* и *Бактріи*, еще замѣчательнѣе. Венелинъ, приписывавшій его однимъ Словакамъ, и правъ и не правъ. Оно принадлежало, можетъ быть, однимъ Словакамъ, какъ имя Вендъ однимъ Вендамъ при-Балтійскимъ и Адріатическимъ; но это значитъ только то, что, кромѣ общихъ племенныхъ прозвищъ, такая-то или такая-то семья не имѣла собственнаго, частнаго прозвища. Отдѣльныя семьи по большей части имѣли еще каждое свое собственное имя (*Русь* или *Чехъ* или *Сербъ)*, но сверхъ того онѣ всѣ соединились издревле подъ общимъ именемъ *Вендъ* и отзывались издревле на общее названіе *Славянинъ*. Про это знаютъ всѣ старые лѣтописцы Славянскіе, про это помнятъ всѣ современные Славянскіе братья. Глаголъ *слыть*, существительное *слово*, вотъ корни названія *Словянинъ*. Мы уже сказали, что встарину всякій народъ заключалъ въ свое имя свой идеалъ человѣческаго совершенства. Восточно-Иранское племя раздѣлилось на двѣ отрасли: одно по имени божественнаго духа, радующагося бытію *(бгъ* и *рама)*, приняло прозвище *Бхраманъ* (по искаженію *Брахманъ*), т.-е. людей духовныхъ; другое отъ высшаго изображенія понятія, отъ единственнаго орудія мирной общительности, *слова*, приняло прозвище людей говорящихъ, то есть мирныхъ, общительныхъ, выражающихъ смышленымъ словомъ невещественное сокровище мысли. Оно назвало свои правительственныя или судныя собранія *Вѣче* (отъ чего Польское *вѣчнія*) или *Рѣчь* (отъ чего Римское *Рес-публика*); оно назвало себя народомъ *Словянскимъ*. Такова основа его исторіи, таковъ духъ въ немъ тайно живущій, такова разгадка его братства съ Индустаномъ и неприкосновенности его словеснаго достоянія. Безполезно было бы отыскивать родословную семейныхъ названій *Лехъ* или *Сака* или *Гета* и другихъ. Но, вникнувъ въ общность Славянскаго міра, принявъ въ полное сознаніе духъ всего племени, критикъ для историческаго синтезиса долженъ обратить вниманіе

на частныя провинціи, чтобы понять жизнь и судьбу отдѣльныхъ народовъ. Такимъ образомъ изъ сличенія мѣстныхъ названій *Русь*, *Россія* и *Пруссія* въ земляхъ Славянскихъ, изъ свода словъ Іорнандовыхъ о *Рокахъ* (Росахъ) и *Новегю* [1]), изъ преданія о гибели грознаго Готѳа *Іёрманрика* [2]) отъ людей Роскихъ, изъ свидѣтельства о томъ, что первая ссора Гунновъ съ Готѳами была за угнетенныхъ Славянъ, наконецъ изъ призванія въ Новгородъ Варяговъ-Руси, выходитъ явное заключеніе, что Русь была искони Славянская, что она составляла вѣтвь Вановъ, завоевавшихъ (вмѣстѣ съ Аланъ-Азами) Скандинавію, и что часть этихъ смѣлыхъ выходцевъ возвратилась на свою восточную родину послѣ 9-ти вѣкового владычества надъ Швеціею, и послѣ того какъ сраженіе при Бравалѣ освободило Скандинавію отъ господства Гардарика (теперешней Россіи); ибо войско Сигурда Ринга состояло изъ Шведовъ, между тѣмъ какъ войско Гаральда Гильдетанда (собственно Датчанина) состояло по большей части изъ Славянъ, и самая Данія, какъ извѣстно, долго еще была данницею Славянскаго поморья. Точно также вся загадочность *Гунновъ* или *Унновъ* исчезаетъ при изслѣдованіи нѣсколько безпристрастномъ. Въ нашъ вѣкъ уже смѣшно бы было еще доказывать, что между ними и Гіонгну лѣтописей Китайскихъ совершенно ничего общаго нѣтъ. Давно бы было пора догадаться, что этотъ потокъ, такъ гибельно нахлынувшій на область Германскую и опустошившій часть Римскаго міра, не могъ отхлынуть безъ слѣдовъ и безъ народныхъ осадковъ, которые бы свидѣтельствовали о самомъ составѣ Гунскаго народа. Между тѣмъ, какъ ни искали, какъ ни трудились, ни слѣдовъ, ни осадковъ никто не находилъ и съ горя рѣшились принять Булгаръ за остатокъ Гунновъ и признать Булгаръ, на зло здравому смыслу, Турками, основываясь на самовольномъ положеніи, что „и Гунны-де были Турки“. До сихъ поръ еще большая часть ученыхъ вертятся въ этомъ жалкомъ кругѣ, заколдованномъ полу-ученостью и страстью къ апріористическимъ выводамъ. Еще недавно ученый Германецъ, объясняя безпримѣрное и безпримѣрно-скорое перерожденіе Булгаровъ-

[1]) У Іорнанда Nevego. *Изд.*

[2]) У него же Goth. c. 48. Iörmunreks Сканд. форма Готѳ. Airmanreiks. Въ нападеніи на него участвовали съ Гуннами Аланы и Роксаланы, Шаф. Сл. Др. 1.428. *Изд.*

Турокъ въ теперешнихъ Булгаровъ-Славянъ, объяснилъ всю тайну слѣдующими положеніями: Булгары получили Христіанство отъ Славянъ, и слѣдовательно Славянскій языкъ долженъ былъ вытѣснить настоящій Булгаро-Турецкій языкъ. Объясненіе стоитъ самой системы. Ни въ одной землѣ, даже на Западѣ Европы, не смотря на монополію святости, присвоенную Латинскимъ языкомъ, народный языкъ не погибалъ отъ введенія Христіанства. А если бы ученый зналъ что-нибудь про церковь Восточную, просвѣтившую Булгаръ, онъ зналъ бы и то, что она благословляетъ всякое слово человѣческое на прославленіе имени Божьяго; слѣдовательно проповѣдники не могли иначе проповѣдывать, какъ на языкѣ народномъ, а гдѣ же писанія или молитвы на Турецкомъ языкѣ? Нѣтъ сомнѣнія, что малая часть южныхъ Славянъ уже была христіанами прежде крещенія Болгаріи; но большая часть еще не слыхала проповѣди Евангельской, и трудно предполагать такое горячее стараніе Славянскихъ христіанъ объ обращеніи иноземцевъ, тогда какъ вся ихъ братія была еще во мракѣ идолопоклонства. Вообще духъ прозелитства и миссій не похожъ на общій характеръ Славянскій, а предоставленіе такой великой славы проповѣдникамъ Славянскимъ еще менѣе похоже на характеръ ревностныхъ Византійцевъ, ближайшихъ сосѣдей земли Болгарской. Наконецъ, Нѣмецкій ученый, если бы Германія вообще не отвыкла отъ наблюденій простыхъ, чисто-человѣческихъ, зналъ бы и про желѣзную личность племени Турецкаго, которое менѣе всякаго другаго способно измѣниться и едва ли можетъ переродиться въ какомъ бы то ни было случаѣ. Единственное и весьма легкое разрѣшеніе всѣхъ этихъ затрудненій состоитъ въ томъ, что Булгары были искони тѣмъ, что теперь, именно Славянами. Но тогда, гдѣ же остатки Гунновъ? Первый въ новое время (ибо я не говорю о Польскихъ лѣтописцахъ, давно признавшихъ Аттилу за царя Вендскаго) Венелинъ догадался, что Булгары дѣйствительно остатокъ Гунновъ и что Гунны были такіе же Славяне, какъ и Булгары. Безпристрастные читатели могли бы убѣдиться его доводами (напр. словами *страва, камосъ*, то есть *кмасъ, квасъ, дѣланный изъ хлѣбныхъ зеренъ*, и обычаями чисто-Славянскими), но безстрастіе и свобода отъ предубѣжденій рѣдки еще въ наше время, и сверхъ того Венелинъ упустилъ изъ виду многія обстоятельства, подтверждающія его догадку. Скажемъ вкратцѣ, что имя Уновъ почти вездѣ сопровождаетъ поселенія Славянскія подъ формами *Хаоновъ* въ горныхъ странахъ полуденной Европы,

Унеловъ [1]) на устьяхъ Луары, *Хуна* и *Хунабъ* въ собственно Русской Славянщинѣ и *Унао* въ ихъ Азіатской родинѣ за Каспіемъ; что первая война Гунновъ съ Готѳами началась въ видѣ мщенія за угнетенныхъ Славянъ; что древнія гробницы въ земляхъ Славянскихъ, подпавшихъ Германской власти (именно въ сѣверной и юго-западной Германіи) называютъ *Гунскими*, между тѣмъ какъ подобныхъ гробницъ нѣтъ въ земляхъ Кельтскихъ (сѣверной Франціи и Англіи); что Славянскій городъ *Юлинъ*, иначе *Іомсбургъ*, назывался *Гуненбургъ* [2]); что исполины и богатыри въ миѳахъ Скандинавіи называются *Антасъ* или *Гунъ* (не въ дурномъ смыслѣ, какъ въ словѣ *Турсъ* или *Іотунъ*, ибо Зифридъ называется *Гунъ, рожденный въ Гунской землѣ*) [3]); что пѣснь Нибелунговъ представляетъ грознаго Аттилу, какъ добраго хлѣбосола, а не какъ звѣря, вырвавшагося изъ Турецкихъ пустынь; что лѣтописцы среднихъ вѣковъ часто *Гуновъ* соединяютъ съ Славянами и иногда даже называютъ Славянами (между прочимъ Саксо и Польскіе лѣтописцы); что Греки при появленіи Славянъ приписываютъ имъ многія качества Гунновъ, съ оговоркою, что они именно получили ихъ отъ Гунновъ (хотя по справедливости должно замѣтить, что Гунновъ иногда смѣшивали и съ чуждыми Аварами, такъ же какъ и съ позднѣйшими Венграми); что побѣды Аттилы наиболѣе объясняются тѣмъ, что, подвигаясь на Западъ, какъ мститель за угнетенныхъ Славянъ, онъ на Югѣ и на Сѣверѣ находилъ сильныхъ союзниковъ въ уцѣлѣвшихъ еще Славянскихъ народахъ; что войны его гораздо болѣе были обращены противъ Германцевъ, чѣмъ противъ Римлянъ, не смотря на бѣдность воинственной Германіи и на соблазнъ Византійскаго и Римскаго богатства, слѣдственно были войнами мщенія, а не корысти; что Германцы и ихъ преданія знаютъ землю Гунскую, какъ землю городовъ и даже описываютъ ее какъ одинъ колоссальный городъ (*Хунабъ* на берегу Волги, вѣроятно позднѣйшая столица Великихъ Болгаръ); что при-Волжскіе торговые города въ рукахъ Турокъ были не ихъ созданіемъ (ибо Турокъ не могъ быть градостроителемъ), но созданіемъ прежнихъ жителей, коренныхъ Булгаръ, и что тутъ же была земля Гунская; что Булгаръ при-Дунайскихъ точно такъ же мало можно считать Финнами какъ и Турками, ибо Финское племя въ своей личной особенности

---

[1]) У Цезаря Венелы, у Птоломея Уенелы, Хоаны упоминаются у Марк. Геракл. *Изд.*

[2]) Hynnisborg. Шаф. 2.577. *Изд.*

[3]) Grim, Deutsche Mith. 400. Сигурдъ, а не Зигфридъ—вѣроятно ошибка. *Изд.*

такъ же мало способно перерождаться, какъ и Турецкое; что объ войнѣ Гуновъ съ какимъ-нибудь Славянскимъ племенемъ нѣтъ никакаго помина, а вездѣ видны дружба и союзъ; что Россія у древнихъ Скандинавовъ называется всегда *Гардарики*, а весьма часто и *Гуннія (Гунналандъ)*, между тѣмъ какъ мимолетное завоеваніе Атиллы или временный набѣгъ Гунновъ не могъ бы дать этаго имени сѣверной Россіи и утвердить его навсегда; что описаніе бѣлыхъ Гунновъ явно представляетъ племя Иранское и что въ ихъ Кавказскомъ гнѣздѣ до сихъ поръ поются пѣсни о богатыряхъ Антахъ и о древнѣйшихъ незабвенныхъ Венедахъ, оставившихъ имя свое малому округу *Ванадиъ* за Кубанью на берегахъ Ухмары (вѣроятно изъ соединенія слова *Ванъ* и *Адигъ*); и наконецъ, что *Гунъ*, по закону придыханія, замѣняющаго умягченную гласную, представляетъ чисто-Славянскую форму *юнъ*. Послѣ столькихъ и столь разительныхъ доказательствъ, мы не видимъ никакой разумной возможности сомнѣваться въ Славянствѣ *Гуновъ* и приписываемъ сомнѣнія, существующія до сихъ поръ, только предразсудку, основанному на слѣпой вѣрѣ въ системы прежнихъ ученыхъ и особенно слишкомъ ограниченному понятію о міровомъ значеніи Славянскаго племени,—безспорно даже въ наши дни самой величественной отрасли древне-Иранскаго корня и едва ли не самой многочисленной изо всѣхъ семей человѣческихъ. Такова она теперь, не смотря на гибель всѣхъ своихъ западныхъ вѣтвей. Что же была она въ ранніе вѣка исторической жизни?—Узнавъ племя, къ которому принадлежали *Гуны*, мы можемъ опредѣлить даже то отдѣленіе его, съ которымъ они имѣли наибольшее сродство. Древнѣйшій памятникъ, упоминающій о Гунскомъ имени, клинообразная надпись въ Персіи, относится, кажется, къ пятому вѣку до Р. Хр. О Хаонахъ и Унелахъ знаемъ мы также прежде Р. Хр., но они не представляютъ достаточныхъ данныхъ для разрѣшенія нашего вопроса. Послѣ Р. Х. о Гуннахъ (*Уна-о*) упоминаютъ Китайскіе лѣтописцы, какъ о племени, раздѣляющемъ страны Ванскія за Каспіемъ отъ области Азовъ. Почти въ тоже время Гуны являются на Волгѣ и около Кавказа. За Каспіемъ они прилегаютъ къ народу *Да-гіа* (*Даки*, иначе *Саки*) и составляютъ отрасль его. На Волгѣ мѣсто ихъ въ позднѣйшее время занимаютъ

Булгары и Волгары (иначе *Белиры*). Мы уже показали, что хотя наслоеніе было явно Турецкое или Финно-Турецкое, но подпочва народа была чисто-Славянская. Эта подпочва, этотъ покоренный народъ у Аравитянъ называется *Саклабами*. Предположеніе, что Аравійскіе писатели исказили имя Славянъ и сдѣлали изъ него *Саклабъ* для удовлетворенія законамъ своего благозвучія, кажется весьма вѣроятнымъ. Но не легко будетъ ученымъ оріенталистамъ доказать, что Аравитянамъ непремѣнно нужно было включить кромѣ гласной, еще букву *к* между *с* и *л* и чтобы имъ было труднѣе произнести *Салабъ*, чѣмъ *Саклабъ*. По всѣмъ вѣроятностямъ въ имени *Саклабовъ* осталось еще преданіе о прежнемъ ссмейномъ имени *Саковъ*, и такимъ образомъ Гуны опять сводятся съ ними. Извѣстно всѣмъ покореніе сѣверной Индіи или по крайней мѣрѣ ея Пятирѣчія Индо-Бактрійскими царями. Исторія всего этаго царства и время его совершеннаго паденія довольно темны; но какъ бы то ни было, имя Саковъ преобладаетъ въ этой исторической эпохѣ въ странахъ при-Индусскихъ, а Козмасъ явно и опредѣлительно говоритъ, что сѣверовосточная Индія завоевана Гунами. Опять соединеніе Саковъ съ именемъ Гуновъ. Свидѣтельство Козмаса вполнѣ подтверждается Багаватъ-Пураною, по которой на Сѣверо-востокѣ Индустана живутъ Уны и Андгры. Наконецъ, клинообразныя надписи, говоря о южномъ берегѣ Евксина, называютъ его то *Сакастана*, то *Гунастана*. Послѣ столькихъ показаній, взятыхъ изъ совершенно различныхъ источниковъ, и послѣ указанія столь древняго и несомнѣннаго, мы можемъ смѣло утвердить, во-первыхъ, что *Гуны* были Славяне, во-вторыхъ, что они были одно и тоже съ Саками или Даками, и что они составляли часть этой Славянской общины. Отношеніе же Гуновъ къ общности Славянскаго племени опредѣляется простымъ наблюденіемъ надъ характеромъ всего Славянскаго міра. Всякій воинственный народъ вѣчно готовъ къ нападенію и отпору. Едва пройдетъ слухъ о непріятелѣ близкомъ или далекомъ, кочевой Средне-Азіецъ уже несется на своемъ степномъ конѣ къ сраженію и добычѣ. Вся Эллада становится въ строй, чтобы защитить свою свободу или завоевать враждебную область. Готеъ, Аравитянинъ и Мадьяръ даже въ мирное время не разлучаются съ своими бран-

*) По мнѣнію нѣкоторыхъ изслѣдователей они себя самихъ называли этимъ именемъ. Шаф. 11, 169. *Изд.*

ными доспѣхами. Кликни труба военная, и вся Франція будетъ на Рейнѣ. Прежде учрежденія войскъ постоянныхъ и усовершенствованія оружій для истребленія рода человѣческаго, звѣроловы и пастухи или племена, жадныя къ славѣ военной, совсѣмъ не знали мира. Вся ихъ жизнь была ожиданіемъ сраженія, всѣ ихъ помыслы были о борьбѣ и крови. Таковъ былъ древній Эллинъ, таковъ Турокъ, таковъ Германецъ, таковъ Кельтъ, послѣ соединенія съ Кимврскимъ племенемъ. Не таковъ былъ мирный хлѣбопашецъ и общежительный градостроитель-Славянинъ. Война была противна его человѣческимъ склонностямъ. Рука его охотнѣе бралась за соху, чѣмъ за мечъ. Вѣчно угнетенный дикими сосѣдями, вѣчно сражаясь для сохраненія жизни и независимости, онъ никогда не могъ полюбить ни кровопролитія, ни тревоги военной, ни даже славы побѣдъ. Напоръ иноземцевъ вызывалъ его на поле бранное, но душа его была всегда дома, въ кругу семьи, въ мирномъ бытѣ своихъ мелкихъ общинъ. Оттого у Славянъ составилась дружина; оттого-то земля Славянская окаймилась казачествомъ, древними Украйнами. Всѣ буйныя страсти, всѣ удальцы, которымъ веселѣе было биться съ иноплеменниками, или пѣнить моря на разбойничьихъ корабляхъ, чѣмъ заключать свою буйную силу въ оковы гражданскаго закона, селились на границѣ, на приморьѣ или на устьѣ большихъ рѣкъ. Эта черта принадлежитъ Славянамъ, и именно однимъ только Славянамъ. Вендскій Юлинъ (Іомсбургъ) и Днѣпровская Сѣчь, Украйна Литовская, Украйна Татарская, Украйна Финская на Сѣверѣ, Украйна Итальянская и Германская въ Австріи, Укры*), Украйна въ поморьѣ Вендскомъ, Уны, охранявшіе Та-вановъ отъ воинственныхъ Азовъ; Уны, защищавшіе при-Волжье отъ восточныхъ Турокъ, вся эта пограничная стража смѣлыхъ поселенцевъ, отстаивавшихъ свою мирную братью отъ немирныхъ сосѣдей, всѣ эти явленія Славянщины, до сихъ поръ непонятыя иноземцами, свидѣтельствуютъ о томъ, какъ неохотно человѣкъ, признавшій общительное слово лучшимъ своимъ достояніемъ, вступалъ въ битву съ своими человѣческими братьями. Когда наступала гроза, и силы городовой дружины или народной Украйны, или вольнаго, одноплеменнаго казачества были недостаточны: тогда городъ, или община, или племя нанимали защитниковъ ино-

*) Гильферд. Б. Слав. 112. пр. 435. Украиіа—островъ, Шаф. 11, 581.

земныхъ. Такъ поступала Троя, такъ Римъ, ибо первоначальная плебсъ была сборищемъ всѣхъ народовъ; такъ Юлинъ, такъ Новгородъ. Впрочемъ что-то похожее на Славянское казачество можно предположить въ Гезатахъ *) Кельтскихъ, но во всякомъ случаѣ эта черта не общая въ Галліи. Охранная стража удальцевъ, разселенныхъ по границамъ областей Славянскихъ, была первоначально составлена изъ стихій народныхъ; но удальцы, посвятившіе себя боевой жизни, исключали себя изъ общаго мирнаго быта и становились въ какой-то противоположности съ самой родиной, которую охраняли. Они были необходимы, но не любимы и не уважаемы. Идеалъ Славянина былъ не витязь бездомный и неугомонный, слуга собственной силы и собственной воли, а сила покорная и кроткая, сила служебная, проявленная въ разумной защитѣ беззащитной слабости противъ беззаконнаго своеволія. Отъ старой нашей поэзіи дошли до насъ только слабые отголоски, но даже въ этихъ бѣдныхъ отрывкахъ величественное лице Ильи Муромца представляетъ типъ болѣе человѣческій и болѣе совершенный, чѣмъ всѣ герои другихъ народныхъ поэзій отъ Ахилла до нашихъ временъ. Илья Муромецъ отчасти напоминаетъ Рустама Персидскаго, но съ большею нравственною возвышенностію, и хотя нельзя не замѣтить сильнаго вліянія христіанскаго духа въ созданіи нашего народнаго героя, но нельзя также и не узнать въ немъ облагороженіе типа, уже существовавшаго въ мысли народной еще до Христіанства. Пограничные удальцы въ своей бурной жизни и безпрестанной схваткѣ съ сосѣдями-дикарями принимали отъ нихъ много обычаевъ, совершенно чуждыхъ Славянскому быту. Соблазнъ своеволія искажалъ внутренній, естественный родовой ладъ ихъ характера. Такъ, напр., весьма часто казакъ южной Россіи отличается пороками или добродѣтелями, которыхъ нельзя замѣтить въ чисто-Славянскихъ семьяхъ. За примѣсью обычаевъ слѣдуетъ примѣсь племенъ. Рѣзкая противоположность духовнаго направленія исчезаетъ. Дружина принимаетъ въ себя охотно иноземца, принявъ уже напередъ отчасти иноземные нравы. Линейные, Уральскіе и Сибирскіе казаки, по своему лицевому очерку, принадлежатъ столько же народамъ Кавказскимъ или Сибирскимъ, сколько Россіи. Поэтому, принявъ въ соображеніе дѣйствіе страха и ненависти въ

*) Gaesa (Цезарь, De bello Gallico 111. c. 4) копье. Гезаты—вооруженные копьями; а можетъ быть и отдѣльное племя. *Изд.*

Амміанѣ или Іорнандѣ, вспомнивъ Французскія описанія нашихъ казаковъ въ великую эпоху народной борьбы и народнаго торжества (1812—1814 годы) и отстранивъ всѣ преувеличенія, мы приходимъ къ тому выводу, что Гуны (*Юнаки* или *Унаки* — молодцы или *Уніи* — добрые, избранные, какъ *уньгай*, лучшій) — восточное казачество Славянскаго міра, приняли уже въ себя многія Финно-Турецкія стихіи прежде вторженія своего въ Германскія области. Впрочемъ, если бъ западные писатели не оставили намъ свидѣтельства о Средне-Азійской физіономіи многихъ Гуновъ и самого Атиллы, показаніе Китайскихъ лѣтописцевъ заставило бы насъ уже предполагать вліяніе Восточнаго племени на Славянъ Приволжскихъ. Въ этихъ показаніяхъ ясно и опредѣлительно сказано, что внутреннее несогласіе въ племени Та-вановъ (т. е. Вановъ Великихъ) доставило дикарямъ *Ту-хо-ло* и *Кио-дзе* великую власть и силу надъ ними. Нѣтъ сомнѣнія, что самое Приволжье не было искони землею Славянскою, что собственно мирное ихъ разселеніе шло по сѣверному берегу Каспія и по предгорію Кавказа до земель Придонскихъ, откуда оно расширилось на Западъ, на Югъ и на Сѣверъ. Приволжье было спорною стороною, и всѣ имена урочищъ свидѣтельствуютъ о первожительствѣ не-Славянскаго племени; но нѣтъ сомнѣнія и въ томъ, что, послѣ долгой борьбы съ Иранскими Сарматами и съ сѣверными Финно-Турками, вся область Русская до Урала осталась въ рукахъ Славянъ-Гуновъ, иначе Саковъ, послѣднихъ выходцевъ изъ Бактрійской родины. Мы уже объяснили причину, по которой Гуны представляютъ поверхностному критику физіономію не совсѣмъ Славянскую; точно также легко понять, отчего явилось нѣсколько Финно-турецкихъ обычаевъ, именъ и названій должностей у Болгаръ Придунайскихъ, т. е. тѣхъ же Гуновъ въ позднѣйшемъ переселеніи, и отъ чего, наконецъ, Несторъ, шестью вѣками позже Амміана, не хотѣлъ и не могъ признавать своихъ братій въ искаженныхъ, смѣшанныхъ и порабощенныхъ Гунахъ (иначе *Сакахъ* или Саклабахъ) Приволжскихъ. Огромность Славянскаго міра должна была представить множество разнообразныхъ явленій; но безспорно самое общее, самое важное и самое сбивчивое для исторической критики есть казачество или украинство; а между тѣмъ мы видѣли, что это

явленіе буйныхъ военныхъ племенъ было и есть до сихъ поръ послѣдствіемъ чисто-человѣческаго и земледѣльческаго быта Славянскаго. Оно было и могло быть у однихъ Славянъ; но оно не было и не могло быть ничѣмъ инымъ, какъ противодѣйствіемъ внѣшнему насилію дикарей, или послѣдствіемъ междоусобицъ, когда первобытный типъ племени исказился въ невольныхъ и вѣковыхъ борьбахъ. Такимъ образомъ исключеніе изъ общихъ законовъ объясняется только яснымъ сознаніемъ самыхъ законовъ. Дикое и чисто-безсемейное казачество и полу-кочевой характеръ Гуновъ, также какъ и теперешней Черногоріи, истекаютъ изъ самаго быта мирныхъ и строго-семейныхъ Славянъ. Къ этому вѣроятно привязываются и разсказы о воинственныхъ женахъ (Амазонкахъ), которыя по всѣмъ преданіямъ относятся къ Славянской области, къ берегамъ священной рѣки—Дона и къ поклоненію Сѣверной Венерѣ (Пріѣ-Діанѣ). Но всѣ явленія, вызванныя неволею и противодѣйствіемъ чуждымъ стихіямъ, находятся въ прямой противоположности съ внутреннею и естественною дѣятельностью Славянскаго племени. Не такъ развивалось оно, когда было предоставлено собственной волѣ и внушеніямъ собственнаго духа. Тогда оно тихо и мирно разселялось по лицу земли, распахивая пустыню и лѣса, оживляя городами теченіе судоходныхъ рѣкъ и покрывая кораблями волны морей—Чернаго, гдѣ новорождающаяся морская сила Эллады (Арго) бѣжала передъ ихъ многочисленными парусами, Ядранскаго (Гадріатскаго отъ Санскр. слова *адара*—бассейнъ или отъ южно-Славянскаго *ядро*—парусъ), гдѣ весело гуляли издревле суда Иллирійскія; Средиземнаго, гдѣ торговали Разены и Лигурійцы, Атлантическаго и Сѣвернаго, гдѣ Венеты удивляли Римлянъ смѣлыми громадами своихъ океаническихъ кораблей, и Балтики, гдѣ долго (по словамъ Саксона въ жизни Фрото) Скандинавы не смѣли даже подумать бороться съ морскими силами Славянъ *). Побѣжденное или торжествующее, это племя дѣйствовало благодѣтельно на жизнь Европейскихъ народовъ, умягчая нравы Галловъ въ Аквитаніи и въ южной Франціи, давая Саксамъ направленіе истинно-человѣческое, усовершенствуя невѣжественное земледѣліе Германцевъ до XIV вѣка послѣ Р. Хр., бросая на Югъ торговыя колоніи, изъ которыхъ главная (Троя) была матерью всемірнаго Рима, пробуждая въ Элладѣ зародыши словеснаго просвѣщенія и особенно противо-

*) Цез. De bello Gall. III, XIII; хотя Фрото ихъ побѣдилъ. *Изд.*

дѣйствуя свирѣпости другихъ племенъ распространеніемъ кроткаго и чистаго богопочитанія; ибо таково было поклоненіе Фрейру и Браги въ Скандинавіи и восточной Германіи и служеніе Аполлону, котораго святыня (Дельфы) была воздвигнута Гиперборейцами у подножія горы Великой (Геликонъ [1]), по закону перехода *в* въ придыханіе). Таковы были искони Славяне, древніе просвѣтители Европы, долгіе страдальцы чужеплеменнаго своеволія, брахманы Запада, но брахманы не мудрствовавшіе, а бытовые, не сплотившіеся нигдѣ въ жреческую касту, не образовавшіе нигдѣ сильнаго государства, но хранившіе въ формѣ мелкихъ общинъ или большихъ семей преданія и обычаи человѣческіе, принесенные ими изъ своей Иранской колыбели. Осужденные на тысячелѣтнія страданія, вознагражденные позднимъ величіемъ, они могли бы роптать на свою трагическую судьбу, если бы на нихъ не лежала вина человѣкообразной вѣры и искаженія высокой духовности Иранской, исчезнувшей передъ сказочными вымыслами и житейскимъ направленіемъ Славянскаго ума.

Понявъ всю важность многочисленныхъ племенъ и назначивъ ихъ языкамъ первое мѣсто въ филологіи, въ которой до сихъ поръ обращаютъ излишнее вниманіе на мелкія нарѣчія, мы должны замѣтить, что племя и государство не имѣютъ одинакихъ законовъ. Трехсотмилліонный Китай составленъ изъ народовъ, не понимающихъ другъ друга и только слегка связанныхъ общимъ ученымъ нарѣчіемъ и общею системою іероглифическихъ письменъ, независимыхъ отъ звуковаго выраженія мысли. Прибавимъ еще, что тѣже самыя причины, по которымъ Баски или Литовцы стоятъ въ отношеніи исторической важности ихъ языковъ ниже Германцевъ или Брахмановъ, назначаютъ второстепенное мѣсто народу, который по своему значенію во многихъ отношеніяхъ далеко превосходитъ всѣ другіе народы міра. Нѣтъ сомнѣнія, что древнѣйшіе памятники письменности, по крайней мѣрѣ письменности исторической, принадлежатъ Евреямъ. У нихъ свѣтится первая путеводительная звѣзда для всѣхъ разысканій о ранней судьбѣ человѣчества, у нихъ, и у нихъ однихъ сохранилась неизмѣнность языка [2]), вѣры и преданій; но мы не имѣемъ никакаго права возводить

---

[1]) Павзаній, X. 5. Собственно Парнасса. Геликонъ рядомъ, надъ Криссой. *Изд.*

[2]) Позднѣйшее зараженіе языка Еврейскаго Арамейскимъ нарѣчіемъ не измѣняетъ вѣрности этаго положенія. *Изд.*

эту неизмѣнность языка далѣе великаго законодателя Израильтянъ. До него они были подчинены общимъ законамъ, уничтожающимъ чистоту мелкихъ нарѣчій, и нѣтъ никакой причины предполагать, чтобы слово Еврейское сохранилось свободнымъ отъ чуждаго вліянія. Скажемъ болѣе: нѣтъ никакой причины называть языкъ Еврейскій по имени ихъ родоначальника Гевера. Одинокій переселенецъ въ землю чужую, передалъ ли Авраамъ своимъ потомкамъ языкъ своихъ предковъ? Потомки сохранили ли это словесное наслѣдство? Весьма сомнительно. Ясно только то, что Еврейское нарѣчіе входитъ въ разрядъ всѣхъ Аравійскихъ и Семитическихъ языковъ, и что всѣ они находятся въ замѣтной зависимости отъ Иранскихъ корней. Собственную же важность Еврейскаго только тогда можно будетъ признать, когда ученые докажутъ, что оно дѣйствительно Еврейское.

Важность нарѣчія въ смыслѣ историческомъ находится въ прямомъ отношеніи къ многочисленности племени, которому оно принадлежитъ. Многочисленность эта и великое разселеніе суть безспорные признаки древности и неприкосновенности языка, если онъ дѣйствительно языкъ народный, какъ Нѣмецкій, а не-искусственный, какъ Французскій, Латинскій или ученый Китайскій. Чѣмъ общительнѣе племя, тѣмъ сохраннѣе нарѣчіе, и чѣмъ болѣе видимъ неприкосновенности въ нарѣчіи, тѣмъ рѣшительнѣе можемъ судить объ общительности народной.

Съ другой стороны, только тотъ народъ способенъ совершенно перерождиться и забыть свое нарѣчіе, который способенъ былъ его сохранить неизмѣнно въ продолженіе многихъ вѣковъ. Эти противоположныя явленія истекаютъ изъ однаго и того же источника, изъ духа общенія съ другими.

Мы сказали, что мелкая семья предоставляется своему произволу и можетъ въ силу произвола искажать свое нарѣчіе, какъ напр., на Отагити, гдѣ при смерти царя предписывалось уничтоженіе нѣсколькихъ словъ и введеніе новыхъ. Великая община находится всегда подъ взаимною опекою своихъ членовъ. Но за то оторвите семью Кельтовъ или Монголовъ или красныхъ Американцевъ отъ роднаго племени и окружите ее племенами чужими, ей будетъ сполъ-

горя. Она общеніемъ не дорожила и не дорожитъ; она еще долго будетъ хранить свою наслѣдственную рѣчь. Оторвите отъ племени общительнаго отдѣльную семью и бросьте ее въ средину чужихъ народовъ: она скоро приметъ языкъ новый и утратитъ старый свой языкъ, чтобы только не утратить человѣческаго общенія мысли и слова съ новыми сосѣдями. Отъ того-то Славяне легче всѣхъ народовъ перерождаются и дѣйствительно переродились въ сѣверной Германіи почти на нашей памяти, въ южной Германіи (Баваріи), гдѣ, по словамъ Пассавской Хроники, народъ (очевидно древніе Винделикы) перемѣнилъ свой языкъ и принялъ Нѣмецкій, и въ большей части средней Европы. Любовь словеснаго общенія, вотъ разгадка многихъ явленій, непонятыхъ еще ученымъ міромъ. Англичанинъ живетъ двадцать лѣтъ въ чужихъ краяхъ и едва умѣетъ назвать хлѣбъ, мясо и вино, которыми питается. Русскаго въ чужой землѣ черезъ нѣсколько лѣтъ не узнаешь отъ туземца. За то Англичанинъ и ходитъ сватеромъ въ пустынѣ Миссисипи, а Русскій въ Сибири селится деревнями.

Грамматическая организація языка.—Ея развитіе и причины ея осуждѣнія.

Отстранивъ многія ошибки, которыми до сихъ поръ замедляются успѣхи филологіи и историческіе выводы, основанные на сравнительномъ языкознаніи, мы должны еще упомянуть о склонности современныхъ ученыхъ — приписывать излишнюю важность грамматикѣ. Трудно сказать, на чемъ основано ихъ пристрастіе, на общемъ ли предубѣжденіи Германіи (главы теперешняго просвѣщенія) въ пользу всего наукообразнаго или на соблазнительной легкости изученія грамматики. Нельзя отрицать важности грамматическихъ законовъ, въ которыхъ воплощаются отвлеченныя формулы мысленнаго движенія; но не должно забывать и то, что весь или почти весь словарь есть произведеніе грамматики въ ея послѣдовательномъ развитіи и что эта послѣдовательная грамматика гораздо важнѣе въ смыслѣ историческомъ, чѣмъ окончательная форма, на которой остановилось развитіе языка. Быть можетъ, словоращеніе, избранное какимъ-нибудь народомъ, служитъ данною для опредѣленія его личнаго характера; но всякій народъ связывается съ своимъ племеннымъ корнемъ только тѣми переходными эпо-

хами, въ которыхъ грамматика еще не окрѣпла, а вырабатывалась мало-по-малу, оставляя въ составѣ языка словесные слои, уже не подвластные прихотямъ послѣдующихъ поколѣній. Истинная исторія языка находится только въ словарѣ. Это кодексъ, составленный не изъ законовъ, но изъ дѣлъ, рѣшенныхъ неписаннымъ закономъ. Грамматика есть сводъ временныхъ полицейскихъ учрежденій, и въ ней, не смотря на ея видимую отвлеченность, гораздо болѣе формальности, чѣмъ жизни истинной и духовной.

Въ изученіи всякаго языка всегда являются многіе періоды. Законъ послѣдняго, окончательнаго весьма часто не представляетъ почти никакаго сходства съ предыдущими; его должно изучать для того, чтобы опредѣлить его древность и чтобы узнать, до какой степени онъ связанъ былъ съ самымъ корнемъ языка, съ первоначальными словесными данными народа. Болѣе отъ него ни требовать, ни ожидать нельзя. Польза его болѣе отрицательная, чѣмъ положительная, ибо посредствомъ его опредѣляются утраченные законы, нѣкогда управлявшіе словоращеніемъ, и общіе типы, мало-по-малу уступившіе мѣсто свое частному своеволію отдѣльныхъ семей. Словарь показываетъ начальное единство племенъ, грамматика — ихъ послѣдовавшее разъединеніе; и въ каждомъ языкѣ важно не то, что̀ согласно съ его грамматикою, но именно то, что́ съ нею не согласно.

Такъ мы конечно не далеко уйдемъ въ исторіи Французскаго языка, если будемъ привязываться къ теперешнимъ уставамъ его словоизмѣненій, и мало данныхъ найдетъ ученый въ Англійскомъ синтаксисѣ, чтобы доказать тождество Англійскаго нарѣчія и языковъ Германскихъ. Почти всѣ слова Французскія, также какъ и Англійскія, суть плоды жизни и проявленія законовъ, совершенно исчезнувшихъ въ этихъ позднихъ нарѣчіяхъ, и таже старина, которая такъ ясно въ нихъ выказывается, является во всѣхъ языкахъ безъ исключенія, хотя и рѣдко признается ученымъ міромъ. Мы уже это замѣтили въ Германскомъ, Латинскомъ и даже отчасти Санскритскомъ, въ отношеніи къ словамъ, кончающимся на *мя* или *менъ*. Этотъ суффиксъ, котораго страдательное значеніе иногда совершенно пропадаетъ, получаетъ законную силу только посред-

ствомъ страдательной причастной формы Эллинскаго и Славянскаго языка,—формы, которая сама объясняется мѣстоименіемъ перваго лица. Впрочемъ надобно замѣтить, что она особенно свойственна Славянскому, ибо употребляется (чего грамматики, кажется, не сказали) какъ окончаніе, обращающее всякій глаголъ въ нарѣчіе (напр. *кричмя*, *торчмя*, *стоймя* и пр.).

Мы уже сказали, что всѣ слова соединяли первоначально въ себѣ глаголъ и существительное и что это коренное свойство равно оправдывается нарѣчіями восточной Азіи и западной Европы (Англіи), а еще болѣе замѣтно въ языкѣ Африканскихъ Іолофовъ *), спрягающихъ всякое существительное и склоняющихъ всякій глаголъ; но должно прибавить, что это свойство первобытныхъ словъ не мѣшало и не могло мѣшать словоращенію и богатой организаціи грамматической. Чѣмъ далѣе мы углубляемся въ мракъ древности и проникаемъ въ таинства отжившихъ языковъ, тѣмъ полнѣе и величественнѣе является эта утраченная грамматика, которой скудные остатки уцѣлѣли въ позднѣйшихъ нарѣчіяхъ, вездѣ лишенные своей древней роскоши, даже въ тѣхъ языкахъ, которые, какъ Санскритскій или Эллинскій, славятся богатствомъ своихъ флексій. Не должно считать такое положеніе за произвольную догадку или думать, что оно относится только къ области Иранскихъ нарѣчій. Всѣ опыты сравненія не-Иранскихъ языковъ съ Иранскимъ (и этихъ опытовъ уже весьма много) показываютъ, что сходство между ними заключается не въ тождествѣ корней, но въ перенесеніи уже развившихся зародышей въ мертвую почву нефлексіонныхъ нарѣчій, въ которыхъ растительная жизнь слова замерла и замѣнена механическими законами накопленія (аггрегаціи), законами, принадлежащими собственно подземному, ископаемому міру.

Вообще замѣчено, что языки стремятся къ оскудѣнію грамматическихъ формъ; кажется, можно прибавить, что это оскудѣніе есть послѣдствіе дикости народовъ и огрубѣнія человѣческаго рода; но должно замѣтить и то обстоятельство, что языкъ мѣшанный быстрѣе лишается своего органическаго сло-

*) Также Волофы.

вращенія, чѣмъ нарѣчіе чистое. Смѣсь двухъ языковъ, богатыхъ флекціями, весьма часто производитъ новое цѣлое, которое почти совсѣмъ лишено флекціонной способности или едва представляетъ слабую тѣнь прежнихъ стихій и ихъ внутренней жизни.

Таковъ Англійскій, составленный изъ Германскаго и Латинскаго начала, или Молдаво-Валашскій, основанный на Римскомъ или на Оскскомъ нарѣчіи Римскаго языка съ примѣсью Славянскаго.

Но никогда не должно опускать изъ виду человѣческую свободу и воображать, чтобы какія-нибудь правила, утвержденныя въ наше время апріористическою системою, были обязательными для минувшихъ вѣковъ. Нѣтъ никакихъ законовъ въ ращеніи нарѣчій, которые бы не подвергались множеству исключеній и которые бы не были подчинены прихоти человѣческой. Отъ этого при сличеніи грамматикъ подобіе внутреннихъ законовъ словоращенія ничего не значитъ безъ сходства самыхъ формъ словесныхъ, и несходства частныя въ грамматикѣ ничего не значатъ при тождествѣ словесныхъ началъ и нѣкоторыхъ законовъ грамматики. Въ обоихъ случаяхъ видна только игра произвола, проявляющаяся то въ нежданномъ тождествѣ, то въ безпричинномъ различіи.

Такова напр. способность склонять глаголъ, какъ существительное, общая Эллинамъ, Іолофамъ и Германцамъ, или способность спрягать существительное—Іолофамъ и Англичанамъ. Такова же склонность Французскаго языка обозначать отношеніе между словами положеніемъ ихъ въ вещественномъ порядкѣ фразы, склонность, по которой можно скорѣе отнести Французскій языкъ къ системѣ восточно-Азійской (если бы глаголъ не спрягался), чѣмъ къ Иранской. Точно также присутствіе страдательнаго глагола и средняго въ Латинскомъ языкѣ нисколько не мѣшаетъ заключеніямъ, выведеннымъ изъ сходства спряженія въ глаголахъ дѣйствительныхъ. Трудно сказать, откуда именно вкрались формы страдательныя и среднія въ Латинскій языкъ, отъ примѣси ли какой, или отъ соединенія глагола съ другою частію рѣчи; но во всякомъ случаѣ въ этой разницѣ нѣтъ ничего истинно-характеристическаго. Можно бы предположить, что страдательное окончаніе на *р* есть

только перерожденіе начальнаго *с* въ возвратномъ мѣстоименіи *ся*, и такая перемѣна была бы отчасти оправдана тождествомъ *arber*, *labor* и пр. съ *arbos*, *labos* и др.; но задача еще не будетъ рѣшена, по необъяснимости окончанія второго лица въ множественномъ на *мини* и по нѣкоторымъ другимъ особенностямъ страдательнаго спряженія. Самыя нарѣчія Славянскія представляютъ многія отклоненія другъ отъ друга въ спряженіяхъ (каковы напр. окончанія прошедшаго времени на *хъ* или на *о*), и все-таки остаются только нарѣчіями одного и того же языка. Многія отрасли Германскаго языка показываютъ такія же различія. Впрочемъ нельзя не обратить вниманія на нѣкоторыя особенности древняго Англо-Саксонскаго спряженія. Таково преобладаніе глагола—*быть* (*beo*) въ спряженіи глагола, означающаго бытіе. Въ этомъ Англо-Саксонскій языкъ удаляется отъ Германскаго типа, въ которомъ формы *bin* ограничены только двумя лицами въ единственномъ числѣ настоящаго времени, и сближается съ Славянскимъ. Тутъ видно не сходство грамматическое, но тождество словесное, совершенно соотвѣтствующее прочимъ признакамъ вліянія Славянскаго на Англо-Саксовъ, каковы поклоненіе *Чернобогу* и *Сибѣ*, слова: *smile* (улыбаться, *ухмыляться*, — впрочемъ тотъ же корень *мил* перешелъ въ Нѣмецкое schmeicheln), *sooth* (истина, *суть*), и особенно всѣ черты быта земледѣльческаго, родоваго устройства и общиннаго родоваго состава подъ властію старшихъ, которые въ Саксонцахъ болѣе напоминаютъ ихъ восточныхъ сосѣдей, чѣмъ западныхъ единоплеменниковъ *). Тотъ, кто сравнитъ безпристрастно дѣйствія нововведеннаго Христіанства въ Англіи и въ Россіи, признаетъ какой-то странный параллелизмъ явленій, непонятный, если мы не допустимъ примѣси Славянской въ самомъ племени Саксовъ или по крайней мѣрѣ въ нѣкоторыхъ отрасляхъ его. Мы уже сказали, что разницы грамматическія не имѣютъ великаго значенія въ историческомъ языкознаніи. Должно еще прибавить, что большая часть изъ нихъ найдетъ вѣроятно свое объясненіе, при усовершенствованіи науки. Такъ наприм. употребленіе вспомогательнаго глагола *werden* въ Нѣмецкомъ языкѣ совсѣмъ не такъ важно, какъ полагаютъ вообще. Нѣмецкіе ученые придали этому глаголу какое-то особенно великое значеніе, и новая философія оперлась

*) Шафарикъ. (Сл. Др. II. 512) признаетъ большое количество Славянскихъ словъ въ Англ. языкѣ. *Изд.*

на него, какъ на таинственную силу, могущую перемѣнить весь міръ наукъ и подвинуть мысль человѣческую за всѣ предѣлы, которыми она до сихъ поръ была ограничена. Не входя въ споръ съ философіею и не нападая на ея заманчивыя надежды, должно сказать грамматикамъ, что, по всей вѣроятности, глаголъ *werden* принадлежитъ многимъ Иранскимъ нарѣчіямъ и что онъ есть не что иное, какъ выраженіе движенія. Нѣмцы сами употребляютъ иногда вмѣсто него глаголъ *gehen* (es wird verloren *gehen* и др.) [1]), и самый *werden* совершенно совпадаетъ съ глаголами Слав. *гряду* и Лат. *gradior* при перемѣнѣ буквъ *г* въ *в* и перестановкѣ согласной *р*. Извѣстно уже, что глаголъ *идти (и)* употребляется, какъ вспомогательный въ Славянскомъ, въ которомъ онъ составляетъ повелительное наклоненіе, и въ Латинскомъ, въ которомъ онъ даетъ глаголамъ или смыслъ повелѣнія или будущаго въ неокончательномъ. Прибавимъ, что самый супинъ Латинскій содержитъ въ себѣ слѣдъ того же значенія движенія, хотя оно и не высказано; ибо отъ него супинъ принимаетъ форму винительнаго падежа [2]), какъ и существительныя при глаголѣ *ire*. Новое доказательство первобытнаго тождества существительнаго и глагола. И такъ нѣтъ ничего особеннаго въ томъ, что грамматика Германская приняла, какъ стихію спряженія, глаголъ движенія. Разница ея съ Славянскою и Латинскою состоитъ только въ томъ, что она расширила предѣлы его употребленія и избрала форму — *гряд*, вмѣсто простѣйшей *и*. Впрочемъ, быть можетъ, что Германское *в* ближе, чѣмъ Славяно-Латинское, къ первоначальному типу: ибо Санскритскій языкъ представляетъ намъ корень *врйт* (идти) и, кажется, выводный изъ него *вридг* (рости). Замѣтимъ также, что Санскритскій языкъ и его Индѣйскія нарѣчія составляютъ страдательное посредствомъ того же *и* (идти) и пр. Впрочемъ трудно угадать настоящее происхожденіе Латинскихъ страдательныхъ формъ и отношеніе къ Славянскому языку, въ которомъ нѣтъ ни малѣйшихъ слѣдовъ страдательнаго глагола, вѣроятно нѣкогда существовавшаго, но утратившагося отъ преобладанія вспомогательнаго *быть*, также какъ падежи исчезли отъ вліянія члена во многихъ языкахъ Европы. Во всякомъ случаѣ видно, что вопросы грамматическіе переходятъ въ вопросы словарные и разрѣшаются только посредствомъ сличенія корней.

---

[1]) Здѣсь gehen употребляется скорѣе для усиленія. *Изд.*

[2]) Шлейхеръ, Ср. Гр. 459. *Изд.*

Не нужно бы было объяснять отношенія грамматики къ языкознанію вообще, если бы наука не страдала отъ ложнаго предубѣжденія ученыхъ. Нѣтъ сомнѣнія, что изо всѣхъ нарѣчій Европы Эллинское болѣе всѣхъ сохранило роскошь древне-Иранскаго словоращенія, и отъ этого Эллинскій языкъ почти всегда ставится выше всѣхъ въ сводѣ Иранскихъ языковъ послѣ Санскритскаго. Отъ того же самаго Славянское нарѣчіе находится въ особенномъ пренебреженіи у Германскихъ ученыхъ, которыхъ впрочемъ нѣсколько оправдываетъ ихъ совершенное невѣжество по этой части. Между тѣмъ самое поверхностное, но безпристрастное сравненіе показало бы, какъ далеко Эллинскій языкъ отстоитъ отъ Славянскаго въ отношеніи сходства съ обще-Иранскимъ и его чистѣйшимъ остаткомъ, Санскритскимъ нарѣчіемъ. Должно замѣтить, что склоненія сохранились въ Славянскомъ также богато, какъ въ Эллинскомъ, едва уступаютъ Санскритскому и представляютъ даже падежъ мѣстный, еще незамѣченный грамматиками, напр., въ древнихъ: *явѣ, выну, долу, низу* и пр. и въ теперешней Русской формѣ, въ *лѣсу*, въ *саду*, въ *виду* и пр., которая отличается отъ дательнаго падежа перенесеніемъ ударенія на послѣдній слогъ, хотя падежъ уже измѣненъ необходимостью предлога. Очень легко понять причину оскудѣнія спряженія Славянскаго при неизмѣнномъ богатствѣ склоненій. Она таже самая, по которой большая часть корней у насъ находится въ существительномъ, а у Санскрита въ глаголѣ, именно: бытовое направленіе Славянской жизни и Славянской мысли, отличающее ихъ отъ ихъ мудрствовавшей братьи—Брахмановъ.

Изъ этого не слѣдуетъ, чтобы грамматика не имѣла никакой важности. Напротивъ того, при другихъ данныхъ (какъ-то законовъ звукоизмѣненія, общей гармоніи слова и проч.) она помогаетъ опредѣлять группы языковъ или отыскивать большія вѣтви, раздѣлившіяся на мелкіе побѣги. Такъ, напр., въ области Иранской присутствіе члена обличаетъ западную отрасль, между тѣмъ какъ отсутствіе его обозначаетъ отрасль восточную, то есть чисто-Иранскую.

Впрочемъ слѣдуетъ замѣтить, что нѣкоторыя семьи Славянскія (именно сѣверо-западныя) приняли отъ своихъ Германскихъ сосѣдей это опасное обогащеніе и что онѣ составляли членъ точно также, какъ Эллины изъ мѣстоименія *тотъ*. Точно тоже случилось и съ Болгарами.

Наконецъ, изученіе грамматики представляетъ то любопытное и поучительное явленіе, что весьма часто утраченное слово или его утраченная форма, вкропившись въ флексіи другихъ словъ, сохраняется неприкосновенно и избѣгаетъ пагубныхъ дѣйствій времени, языкосмѣшенія и человѣческой прихоти, свидѣтельствуя о первобытныхъ типахъ и о коренномъ единствѣ разрозненныхъ семей.

Такимъ образомъ окончанія Латинскія на *bam, bo, bunt, bundus* представляютъ безспорный памятникъ первоначальныхъ *былъ* и *буду*, хотя соотвѣтствующіе имъ *fui, futurus* уже подверглись прихотливымъ понятіямъ семей Итальянскихъ о благозвучіи. Точно также древнія мѣстоименія и ихъ коренные звуки сохранились въ глагольныхъ флексіяхъ почти всѣхъ Иранскихъ языковъ, и даже мы видимъ тѣже мѣстоименія въ нарѣчіяхъ совершенно оторвавшихся отъ великаго корня во времена, когда языкъ Иранскій не получилъ еще своего особеннаго характера, и поэтому причитаемыхъ къ семьямъ, совершенно чуждымъ бѣлому племени. На западномъ краю Африки, на оконечности области Кушитской, въ безконечномъ удаленіи отъ всѣхъ народовъ Ирана, Іолофы сохранили звуки *ма* и *ну* для обозначенія перваго лица, и Лапландцы, Вотяки и ихъ единокровные, также какъ и чистые Финны, для обозначенія лицъ прилагаютъ къ предлогамъ звуки, которые прямо и ясно указываютъ на тождество ихъ мѣстоименій съ древне-Иранскими. Тоже самое можно болѣе или менѣе замѣтить у всѣхъ Семитовъ и даже въ нарѣчіяхъ семей Восточно-Азійскихъ. Во всѣхъ еще есть развалины утраченнаго достоянія.

Выводъ изъ изученія языковъ.

Обзоръ языковъ представляетъ выводъ, пополняющій всѣ данныя для возсозданія до-исторической жизни человѣчества. Время безпристрастнаго и просвѣщеннаго языкознанія наступило. Языки Семитическіе связываются корнями своими съ

Ираномъ, переходятъ далѣе въ область Аравійскую, соединяющую Азію съ Африкою посредствомъ нарѣчія Гэдзъ и Амгара. Далѣе, еще болѣе одичавшія, искаженныя и скудныя, безчисленныя нарѣчія чернаго племени представляютъ грустную картину мысленнаго и словеснаго паденія, хотя у нѣкоторыхъ семей, и кажется болѣе всѣхъ у Іолофовъ, слышны еще отзвуки первобытнаго языка, явно независимые отъ вліянія Корана и Аравійскаго просвѣщенія. На всемъ огромномъ пространствѣ Африки, исключая ея сѣверную приморскую часть, нельзя найти ни одного могучаго нарѣчія, которое бы имѣло право на великое значеніе въ филологіи. Всѣ мелкія нарѣчія представляютъ болѣе или менѣе между собою какія-нибудь общія черты и родовые признаки; но нѣтъ ни точекъ опоры для возсозданія цѣлаго первобытнаго, ни данныхъ для опредѣленія степеней, на которыхъ остановились древнія развитія или съ которыхъ начались частныя паденія. Такъ и должно быть. Песчаныя пустыни, охватывающія рѣдкіе острова вѣчно зеленѣющихъ пальмъ, роскошная природа, не вызывающая къ борьбѣ, зной солнца и зной неукротимыхъ вещественныхъ страстей, отсутствіе общежитія и человѣческой любви, болѣе же всего религія Кушита, положившая необходимость, рабство и видимую природу съ ея органическою полярностью въ основу всего сущаго, вотъ тѣ начала и тѣ условія, подъ которыми черный житель Африки утратилъ всѣ свои человѣческія достоинства, и лѣсной Кафръ упалъ почти на одинъ уровень съ четверорукими. Какъ мы уже сказали, Африка не представляетъ великихъ, единоглагольныхъ семей; но всѣ ея мелкія нарѣчія связываются между сообою неправильною сѣтью частныхъ и отдѣльныхъ сходствъ, носящихъ на себѣ признаки прихотливаго случая, но разрѣшающихся въ темномъ отзвукѣ языковъ, употребляемыхъ полубѣлымъ населеніемъ Нильской долины и прибережья Чермнаго моря. Сѣверо-восточная же часть ея входитъ въ Арамейскую и Южно-Азійскую систему; а великолѣпный островъ, лежащій у ея восточныхъ береговъ, связываетъ ее съ безконечнымъ міромъ острововъ, перекинутыхъ Азіею черезъ экваторъ и тропики.

На Сѣверъ и Сѣверо-востокъ отъ области Иранской можно прослѣдить развѣтвленіе Иранскихъ корней гораздо далѣе, чѣмъ на Юго-западъ. Новѣйшія изслѣдованія показали связь Санскритскаго языка и ученаго Китайскаго. Нѣтъ сомнѣнія, что распространеніе Буддаизма и Несторіянства въ Средней Азіи и могло и должно было имѣть сильное вліяніе на Китай. Извѣстно даже существованіе полу-Санскритскаго нарѣчія, на которомъ были писаны священныя книги Буддаистовъ во время Шакья-Мунистской проповѣди въ Китаѣ *); но сходство корней очевидно независимо отъ этихъ позднѣйшихъ примѣсей, ибо древнія творенія Конфудзеу, Лао-тзеу и Минг-тзеу представляютъ тоже самое явленіе. Внимательное и добросовѣстное изученіе великой державы восточной, колоссальнаго зданія, основаннаго силами юнаго человѣчества, приведетъ вѣроятно къ тому выводу, что Китай во многихъ отношеніяхъ ближе къ Западу, чѣмъ горныя страны, отдѣляющія его отъ Ирана. Многія преданія и данныя ручаются за этотъ выводъ и, какъ мы уже сказали, ранніе миѳы о древнѣйшихъ царяхъ, о божественныхъ Яо, Хунъ и Ю содержатъ въ себѣ имена боговъ, которымъ поклонялись Семиты, Халдеи и Финны. Массы народовъ единоглагольныхъ въ сѣверной, средней и восточной Азіи превосходятъ всѣ прочія, исключая Иранское племя. Десятки милліоновъ людей земледѣльческихъ или воинственныхъ, кочевыхъ или осѣдлыхъ говорятъ нарѣчіями, выросшими изъ одного и того же корня, отъ береговъ Ботнійскаго залива до устьевъ Анадыра и до ледяныхъ прибоевъ Сѣверо-восточнаго океана. Семья Финно-Турецкая въ своемъ разорванномъ величіи заслуживаетъ изученія глубокаго и подробнаго. Она въ своихъ лицевыхъ очеркахъ, также какъ въ словесномъ составѣ, представляетъ переходъ отъ настоящаго бѣлаго къ желтому племени, отъ Ирана къ стихіи Восточно-Азійской. Въ ней есть и богатство грамматическихъ флексій, и свобода словоположенія (синтаксисъ), и жизнь органическая. Наука едва еще коснулась этого предмета; но уже теперь можно смѣло утвердить, что языкъ Финно-Турецкій содержитъ въ себѣ искаженныя стихіи слова Иранскаго и находится въ прямой зависи-

*) Китайскія буддистическія книги имѣютъ основу Санскритскую, тогда какъ Цейлонскія, Бирманскія и Сіамскія основаны на подлинникахъ, писанныхъ языкомъ Пали. Изд.

мости отъ него. Стоитъ только вспомнить слова *ва* (вода), *су* и *сыръ* (вода же), Герм. *saugen*, Сл. *сокъ*, *сосать*, *сырость*, Лат. *sugere* и пр. и явные слѣды мѣстоименій Санскритскихъ въ Лапландскихъ, Венгерскихъ и Вотяцкихъ формахъ (Лапл. *лузамъ*, *лузадъ*, *лузасъ*, *лузаме*, *лузате*, *лузазисъ*, Венгер. *гозамъ*, *гозадъ*, *гозая*, *гозанкъ*, *гоззатокъ*, *гозаіокъ*, Вотяцк. *диньямъ*, *диньядъ*, *дине*, *дину*, *динкъ*, *динко* (до меня, до тебя и пр. Вотяцкая форма особенно похожа на составленіе изъ предлога *до* и мѣстоимѣнія). И такъ въ желтомъ племени первое мѣсто принадлежитъ Финно-Турецкой отрасли, болѣе всѣхъ сохранившей духовное и словесное родство съ областью бѣлаго племени. Это превосходство не развилось вполнѣ. Великіе народы погибли въ дикости пустынь, утративъ напередъ достояніе духовной вѣры или равнодушіемъ разорвавъ съ нею живую связь преданія и многозначащихъ образовъ; но не совсѣмъ утратилась память древняго величія. Нѣсколько разъ врывались племена Турецкія глубоко въ нѣдра Европы, то подъ именемъ мнимыхъ Скиѳовъ (Сколотовъ), отгоняя Кельто-Кимврскихъ жителей при-Волжской стороны къ Западу Европы, то сокрушая послѣдніе остатки Римскаго величія въ Византіи и грозя всему христіанскому міру, то уничижая на время молодую Русь, въ тоже врамя какъ они разрушали и возстановляли снова Восточный колоссъ Китая. Сличеніе первыхъ миѳовъ вѣры Фоги, предшествовавшей Индустанскому Буддизму, и миѳическихъ разсказовъ о Финскомъ Вайнамейненѣ, представляетъ такія разительныя сходства, что весьма позволительно предположить вліяніе Финскаго начала на основаніе огромнѣйшей державы въ цѣломъ мірѣ. Но для филологіи Китай еще болѣе недоступенъ, чѣмъ внутренность Африки или острововъ Полинезіи. Искусственный языкъ, составленный трудами ученыхъ подъ мертвящимъ гнетомъ символическихъ письменъ, не можетъ представить никакихъ данныхъ для узнанія древнихъ нарѣчій; самыя же нарѣчія областныя, менѣе испорченныя ложнымъ направленіемъ просвѣщенія, ограждены отъ пытливости Европейцевъ завистливою робостью Манджурской политики; но и онѣ по всей вѣроятности уже потеряли свою са-

мобытную жизнь точно такъ, какъ областныя нарѣчія во Франціи почти исчезли передъ вліяніемъ столичнымъ и литературнымъ. Нѣтъ сомнѣнія, что уже Югъ Китая не можетъ вполнѣ принадлежать системѣ Азійской и былъ измѣненъ даже въ племенномъ составѣ народовъ вліяніемъ черныхъ Кушитовъ, нѣкогда населявшихъ большую часть Индустана и обогнувшихъ весь Югъ Азіи до далекаго Востока, куда они перенесли и черный цвѣтъ своего тѣла, и складъ мысли, лишенной опоры въ понятіи о духовной свободѣ Творца, и стремленіе къ вещественному просвѣщенію, и вѣроятно стихіи скуднаго слова, не развивающагося нигдѣ безъ свѣтлой теплоты живаго богопознанія. Какъ бы то ни было, система Средне-Азійская, представляющая сильныя массы единоглагольныхъ племенъ, связывается посредствомъ своей сильнѣйшей массы, Финно-Турковъ, съ бѣлолицыми Иранцами и обличаетъ коренныя начала, которыхъ родство съ Западомъ, недавно замѣченное, дѣлается со дня на день болѣе явнымъ и несомнѣннымъ.

Отъ Востока Азіи въ безконечную область океана проникли племена и нарѣчія, которыя безспорно связываются съ главнымъ материкомъ. Островитяне, отдѣленные отъ всякаго сообщенія съ остальнымъ міромъ безграничностью волнъ, не представляютъ однакоже ни въ нравахъ своихъ, ни въ наружныхъ формахъ того глубокаго униженія, до котораго упали мелкія семьи чернолицыхъ Африканцевъ. Самая середина Океаніи составляетъ область однаго племени, одной религіи забытой, но еще оставившей по себѣ слѣды въ общепонятныхъ письменахъ священной татуировки, и однаго языка — Тонга, который отзывается отъ острововъ Сандвичъ до Новой Зеландіи на необъятномъ пространствѣ и во множествѣ отдѣльныхъ нарѣчій. Это странное явленіе, непонятное до сихъ поръ ученому міру, объясняется простыми законами человѣческаго разума. Паденіе слова сопутствуетъ паденію духа, которое само есть слѣдствіе необузданныхъ страстей и неограниченнаго произвола. Война рѣже у островитянъ, чѣмъ у мелкихъ народовъ материка; она производится въ большемъ размѣрѣ, можетъ быть съ большей жестокостью, но не заклю-

чаетъ въ себѣ всей жизни человѣческой; такимъ образомъ удалено одно изъ важнѣйшихъ началъ духовнаго упадка, безпрестанное купаніе въ человѣческой крови. Островитяне связаны другъ съ другомъ поясомъ непроходнаго моря, заключающаго ихъ въ тѣсномъ предѣлѣ неизмѣнныхъ жилищъ. Невольная общежительность удаляетъ другую и главную причину искаженія словеснаго—разгулъ человѣческаго произвола. Отъ того-то жители великихъ срединодныхъ земель, Новой Зеландіи и Сундской системы или Австралійскаго материка, стоятъ во многихъ отношеніяхъ ниже островитянъ средней Полинезіи. Отъ южной оконечности Азіи далеко въ тропическія моря на Югъ и на Востокъ тянется разорванное царство Скандинавовъ Индустанскихъ, мѣшаннаго народа Малайцевъ, носящихъ на себѣ слѣды Азіатскаго происхожденія и Кушитской примѣси, связанныхъ, кажется, съ центральною Азіею посредствомъ народовъ, которыхъ Кушиты и Иранцы заключили въ Гаутскія ущелья, и охваченныхъ священнымъ языкомъ Кави, сыномъ Санскритскаго и орудіемъ Иранскаго просвѣщенія. Наконецъ, рядомъ съ Малайцами, на низшей степени человѣческаго развитія, уродливые Эндамены, вездѣ побѣжденные и попранные, вездѣ разрозненные и вполнѣ одичавшіе, представляютъ такія скудныя стихіи для разрѣшенія вопроса о ихъ происхожденіи, что наука вѣроятно будетъ принуждена всегда довольствоваться догадками, основанными не на частныхъ данныхъ, но на общихъ аналогіяхъ и на законахъ, выведенныхъ или апріори, или изъ явленій, представленныхъ другими племенами болѣе извѣстными.

За предѣлами Восточнаго океана великій материкъ Америки, издревле населенный смѣлыми мореходцами доисторическихъ вѣковъ, долго забытый и недавно вызванный изъ пучины океана святымъ вдохновеніемъ христіанской любви въ Колумбѣ, чтобы быть поприщемъ кровожаднаго бездушія народовъ Германо-Романскихъ и раздражительнаго эгоизма народовъ Кельто-Германскихъ, соединяетъ въ себѣ черты сѣверной и восточной Азіи съ явленіями, принадлежащими Африкѣ и Полинезійскимъ островамъ. Такъ напримѣръ, между тѣмъ какъ въ

Гвіанѣ насчитывается до двухъ сотъ нарѣчій и до трехъ коренныхъ языковъ при ничтожномъ населеніи въ какія-нибудь восемьдесятъ тысячъ душъ, и какъ есть даже племена съ двумя нарѣчіями, однимъ для женщинъ, другимъ для мужчинъ,—Патагонцы, Ароканцы и Чилоэны составляютъ значительную массу единоглагольную, языкъ Туписовъ обнимаетъ безмѣрное пространство отъ внутренности Парагвая черезъ сѣверную Бразилію и прибрежье Хуальяги, черезъ отдѣльныя семьи *Кокамовъ*, *Юримагуа*, *Омагуа*, до Венецуэлы, гдѣ онъ является опять у племени Агуа; а великіе Финно-Турки, переправившись по цѣпи острововъ, раскинутыхъ черезъ океанъ, наполнили весь Сѣверъ Америки до безплодныхъ тундръ Лабрадора и Гренландіи и до береговъ Атлантики, гдѣ имъ было суждено уже въ X-мъ вѣкѣ послѣ Р. Х. встрѣтиться снова съ своими Европейскими утѣснителями, Скандинавами. Изученіе нарѣчій Американскихъ не обѣщаетъ великихъ плодовъ для общей исторіи человѣчества; оно имѣетъ важность только въ томъ отношеніи, что на за-океаническомъ материкѣ повторяются въ меньшемъ размѣрѣ и съ бо́льшимъ безпорядкомъ многія явленія великой твердыни Азіато-Африканской. Желтое племя кочуетъ на Сѣверѣ; Югъ наполненъ народами, которыхъ лицевой уголъ (у Ботокудіевъ 69° 30′), колченогость и общая нескладность напоминаютъ многія черты чернаго племени; а среднее пространство занято великими мѣшанными семьями, которыя въ лицевыхъ очеркахъ то напоминаютъ профиль Семитовъ (таковы Карибы и отчасти сѣверные краснокожіе), то представляютъ Восточно-Азійское расширеніе скулъ, въ своихъ преданіяхъ связываются съ Востокомъ, т.-е. съ Европою, какъ жители Антильскихъ острововъ и южные Тупаи, у которыхъ жреческая каста называлась *Карибъ* *) (*бѣлый человѣкъ* на языкѣ островитянъ, по словамъ Веспуцци), то съ Западомъ, т.-е. съ Азіею, какъ жители Перу и отчасти Мексики; по своимъ обычаямъ принадлежатъ опять то Африкѣ, напоминая похоронные обряды Египта и Канарійскихъ Гуановъ, то Азіи, представляя религіозные символы южнаго Индустана и Сундскихъ острововъ или наряды желтолицаго племени, и наконецъ, по

---

*) Müller, Amer. U. Rel. 194 и слѣд. *Изд.*

нарѣчіямъ своимъ то сближаются съ Японіей, какъ Москосы въ Кундинамаркѣ *) и на берегахъ Титикака, то по остаткамъ грамматическихъ флексій, какъ Молухи въ Чили, связываются съ Иранцами и Семитами. Америка есть земля великихъ движеній народныхъ безъ разумныхъ началъ, бѣдствій народныхъ, которыя превосходятъ все, что́ было въ другихъ частяхъ свѣта, разъединенности почти невѣроятной и одичалости упавшаго человѣка, равняющейся по крайней мѣрѣ Эндамену и лѣсному Кафру. Все въ безпорядкѣ, все безъ смысла и положительнаго очерка, все безъ отрады для человѣчества и науки. Америка не имѣетъ отдѣльнаго значенія для филолога и историка; но посредствомъ сѣверо-восточной Азіи, Африки и южно-океаническихъ островов она находится въ зависимости отъ могучихъ центровъ юго-западной Азіи.

Нѣтъ сомнѣнія, что издревле происходили уже смѣшенія народовъ и племенъ. Въ этомъ убѣждаютъ самые ранніе памятники письменности и преданія молодаго человѣчества. Въ наше время искать чистыхъ и немѣшанныхъ семей было бы неразумно; но критика должна отличить сходство — плодъ смѣшенія, отъ сходствъ, происходящихъ изъ тождества источниковъ. Можно въ Финскомъ названіи морской богини *(Веденъ — или Феденъ-Эмме)* предположить примѣсь чуждаго Готскаго нарѣчія; но нелѣпо бы было предположить, что смѣшеніе ввело мѣстоименія юго-западной Азіи въ нарѣчія Лапландцевъ, Вотяковъ и Венгерцевъ. Это очевидно остатокъ кореннаго единства, скрытаго подъ безобразными произведеніями времени, дикости и произвола, исказившими весь составъ сѣверныхъ нарѣчій желтаго племени. Точно тоже видѣли мы въ нарѣчіи Іолофовъ Африканскихъ и въ другихъ имъ подобныхъ. Тѣже самыя явленія, болѣе или менѣе ясныя, можно прослѣдить и въ языкахъ семьи Монгольской, и просвѣщенная критика не можетъ не признать ихъ высокаго историческаго смысла. Явленія, происходящія отъ примѣся, носятъ на себѣ характеръ случайности, которая отличаетъ ихъ отъ признаковъ родоваго единства, и между тѣмъ такими-то именно признаками

---

*) Плоскогорье около Боготы. *Изд.*

и соединяются между собою всѣ нарѣчія раздробленной и разсѣянной семьи человѣчества.

Всѣ они, какъ мы уже сказали, разными нитями и слѣдуя разнымъ законамъ, приводятся къ общему средоточію, лежащему между снѣговымъ хребтомъ Гиммалаи и Средиземнымъ моремъ. Тутъ возстаютъ, преобладая надъ цѣлымъ міромъ, двѣ великія массы языковъ, самостоятельныхъ, утвержденныхъ древнею гласовою письменностью, сильныхъ внутреннимъ организмомъ, художественнымъ развитіемъ и рѣшительнымъ вліяніемъ на жизнь и судьбу всѣхъ народовъ земнаго шара. Это языки Иранскій и Семитическій съ ихъ ближайшими вѣтвями. Долго нарѣчія Сиріи и Финикійскаго приморья считались ближайшими къ языку первобытному, и ученые безполезно обращали къ нимъ глаза свои въ надеждѣ найти разрѣшеніе всѣмъ тайнамъ древности. Весьма недавно вызваны въ свѣтъ сокровища Санскритскаго языка, и передъ удивленною Европою открылось поприще ученой филологіи. Наслѣдство древности Индустанской, перенесенное на Западъ послѣ тридцати-вѣковаго невѣжества, повѣдало потомкамъ Ирана, Германцамъ, Кельтамъ, Эллинамъ и Славянамъ, что они всѣ родные братья, нѣкогда жившіе подъ однимъ небомъ, на одной землѣ, въ одной и той же могучей общинѣ. Какая-то темная, но отрадная вѣсть о тихомъ младенчествѣ Европейскаго племени, о роскошной колыбели его въ благодатной землѣ пронеслась по всему просвѣщенному міру. Проснулись желанія, встрепенулись надежды, и въ самое короткое время плодотворныя разысканія, согрѣтыя всею горячностію страсти, раздвинули тѣсные предѣлы, въ которыхъ заключались археологія и сравнительное языкознаніе. Мы видѣли и прожили это время, но не поняли его высокаго значенія. Сѣмена брошены во мракѣ, жатва взойдетъ на свѣтъ и пожнется будущими вѣками. Не должно упрекать первыхъ разыскателей въ ихъ невольныхъ ошибкахъ, въ односторонности взгляда, сопровождающей всякое великое и неожиданное открытіе; не должно упрекать ученыхъ въ томъ, что они такъ поздно узнали истину, для которой всѣ Европейскія нарѣчія и особенно Славянское представляли столько

данныхъ. Благодарность всѣмъ трудившимся и трудящимся во благо! Благодарность великому народу, избранному въ орудіе судьбы, въ которомъ духъ смѣлой и дальновидной промышленности не погасилъ еще духа знанія, и высокой мысли, и человѣчества! *)

Передъ древнимъ Ираномъ, недавно вызваннымъ къ жизни, упало величіе Семитовъ. Его превосходство уже признано большею частію ученыхъ; но многіе еще не отстаютъ отъ прежнихъ предразсудковъ и прежнихъ ложныхъ надеждъ. Не нужно бы спорить о дѣлѣ, которое почти рѣшено. Землѣ Сирійской нельзя равняться съ прибрежьемъ Каспія. Самыя тѣ преданія и та вѣкодревняя письменность, на которую опираются ея защитники, свидѣтельствуютъ, что Палестина и Сирія были искони поприщемъ племенныхъ столкновеній и безпощадной борьбы двухъ враждебныхъ началъ, страною смѣшенія народнаго и искаженія духовнаго. Палестина была землею Кушитскою, а не родиною Симова племени. Вавилонъ и Ниневія и всѣ великолѣпныя явленія, прославившія междурѣчіе Тигра и Евфрата, и все грустно-поэтическое величіе первыхъ державъ юго-западной Азіи принадлежатъ Кушитамъ. Неужели эти богатства и сила, и цвѣтущія земли, и наслажденіе роскошною жизнію были уступлены безъ боя? Приходятъ народы съ Сѣвера, Евреи, и неудержимое могущество Халдеи, и полчища горной Сиріи; приходятъ народы съ Юга, дѣти Мисраима (Египтяне), и Кафторимъ (Филистимляне), и безстрашные мореходцы-Финикійцы (Сидона и Бейрута), долго помнившіе свои прежнія жилища на берегахъ Персидскаго залива: и тутъ ли искать первобытности и чистоты преданій и неприкосновенныхъ остатковъ древняго слова и древней мысли? Во всѣхъ этихъ отношеніяхъ отчизна Иранцевъ гораздо выше земель Семитическихъ. Письменностью эти двѣ страны равняются между собою. Памятники Еврейскіе превосходятъ древностью, или по крайней мѣрѣ, равняются памятникамъ Индустана. Кирпичи загадочнаго Вавилона хранятъ скрижаль самыхъ раннихъ вѣковъ

*) Трудамъ Англійскихъ ученыхъ W. Iones, Wilson и др. обязана наука такъ-называемымъ открытіемъ Санскрита. *Изд.*

исторіи человѣческой; но письмена юго-западной Азіи, гласовыя изображенія съ опущеніемъ гласныхъ, представляютъ уже искаженіе полной гласовой системы и слѣдовательно позднѣйшее введеніе новой силы, хранящей въ видимомъ и пребывающемъ знакѣ неизмѣнность невидимаго и преходящаго звука. Наконецъ, одинъ взглядъ на географическую карту и счисленіе лицъ, составляющихъ массу племенъ, даютъ рѣшительный отвѣтъ на всѣ сомнѣнія. Семиты заключены въ тѣсныхъ предѣлахъ между Тигромъ и Ниломъ, между горами Арменіи и Индійскимъ океаномъ. Иранцы, охватывая ихъ со всѣхъ сторонъ, кромѣ Юга, владѣютъ всѣмъ безконечнымъ пространствомъ отъ снѣжной Гиммалаи и береговъ Ганга до приморья Атлантики и зеленаго Эрина, отъ знойныхъ береговъ Южнаго океана до ледяной пустыни Сѣвернаго моря. Десятой части жителей, привольно живущихъ на просторѣ владѣній Иранскихъ, достаточно бы было, чтобы переполнить всю землю Семитовъ. Этаго многолюдства, проявившагося въ силу общихъ законовъ размноженія человѣческаго, достаточно, чтобы свидѣтельствовать о древности семьи, разбившейся на столькіе народы, и о древности языка, раздѣлившагося на столькія нарѣчія. Этаго пространства и безконечнаго разселенія достаточно, чтобы показать, какъ рано началось странствованіе семей, стремившихся въ широту необитаемыхъ пустынь. Мы не станемъ уже упоминать о свойствахъ самыхъ языковъ и живомъ, логическомъ, многомысленномъ рощеніи слова Иранскаго и объ явныхъ случайностяхъ въ организмѣ Семитическомъ. Дѣло слишкомъ ясно. Племя Семитовъ есть только смѣшеніе бѣлокураго Иранца и чернаго Кушита; языкъ Семитовъ есть сплавъ двухъ нарѣчій, искаженіе чистаго Иранскаго слова посредствомъ скуднаго Кушитскаго. Вотъ разрѣшеніе сходства, уже замѣченнаго наукою между нарѣчіями Сиріи и Аравіи и корнями Индустанскими. Иранъ одинъ возвышается въ неоспоримомъ величіи надъ всѣми земными племенами силою мысли и слова, сохраненною ранними предками для дальнѣйшихъ потомковъ. Его вещественное могущество было плодомъ духовнаго достоинства. Гораздо прежде народовъ Мидо-Бак-

трійскихъ вышли Кушиты на поприще исторіи. Ограничивъ просвѣщеніе свое знаніемъ видимаго и чувственнаго, поставивъ законъ необходимости и вещественнаго организма на мѣсто свободнаго духа, оторвавшись отъ великихъ преданій древности и утративъ чистоту слова вмѣстѣ со святостью мысли, они сосредоточили всѣ способности ума къ достиженію одной цѣли, къ созданію жизни удобной и привольной; условная жизнь души создала условную форму общины, и возникли государства *). Строго-логическое развитіе данныхъ, избранныхъ развратомъ произвола, дало твердость и внѣшнюю гармонію нововозникшимъ державамъ. Одностороннее направленіе просвѣщенія достигло развитія колоссальнаго въ художествахъ и въ стройномъ употребленіи совокупныхъ силъ человѣческихъ. Гордое сознаніе своего могущества и презрѣніе ко всѣмъ другимъ семьямъ, хранящимъ простой бытъ младенчествующихъ общинъ, подвинуло Кушитовъ на Иранъ. Созданный ими, возсталъ Вавилонъ на берегахъ Евфрата; и далѣе, все далѣе на Сѣверъ подвигались ихъ торжествующія дружины, налагая тяжкія цѣпи на побѣжденныхъ, воздвигая неприступныя твердыни въ покоренныхъ земляхъ, созидая великолѣпныя столицы въ дѣвственной красотѣ пустынь, сокрушая все силою своего вещественнаго знанія и условной совокупности, соблазняя всѣхъ искушеніемъ своей роскоши и вещественныхъ наслажденій. Все далѣе и далѣе подвигался потокъ, до Чернаго моря, до Кавказа и Каспія, до Бактріи и Гималаи. Но въ безсильномъ Иранѣ были духъ жизни и слово, хранящее наслѣдство мысли, и еще неискаженное преданіе, завѣщанное человѣку древними его родоначальниками. Угнетеніе вызвало борьбу. Борьба вызвала дремлющія силы. Могущество, основанное на началахъ условныхъ, но лишенное внутренняго плодотворнаго содержанія, пало передъ взрывомъ племенъ, сохранившихъ еще простоту безыскусственной жизни и чистоту неиспорченной вѣры. Духъ восторжествовалъ

*) Ср. Lenorman, H. de l'Orient, 64. Его характеристика Кушитской культуры очень подходитъ къ той, которую даетъ А. С. Хомяковъ. *Изд.*

надъ веществомъ, и племя Иранское овладѣло міромъ. Прошли вѣка, и его власть не слабѣетъ, и въ его рукахъ судьба человѣчества. Потомки пожинаютъ плодъ заслугъ своихъ предковъ, заслугъ, высказанныхъ и засвидѣтельствованныхъ неизмѣнностью слова. Величіе Ирана не дѣло случая и условныхъ обстоятельствъ. Оно есть необходимое и прямое проявленіе духовныхъ силъ, жившихъ въ немъ искони, и награда за то, что изъ всѣхъ семей человѣческихъ онъ долѣе всѣхъ сохранялъ чувство человѣческаго достоинства и человѣческаго братства, чувство, къ несчастію, утраченное Иранцами въ упоеніи ихъ побѣдъ и вызванное снова, но уже не собственною силою ихъ разума.

Таково значеніе Ирана, и если которая нибудь изъ его семей, долѣе всѣхъ хранившая преданія семейнаго быта и потому самому позднѣе всѣхъ проявившаяся въ дѣятельности исторической, чище всѣхъ (кромѣ одной, замкнувшей себя въ касту) сохранившая наслѣдство слова и тѣмъ самымъ свидѣтельствующая о сохраненіи духовнаго начала, если эта семья возстала внезапно въ изумительномъ величіи, сокрушая всѣ преграды, обнимая владѣніями своими неизмѣримыя пространства, возрастая со дня на день въ могуществѣ и власти,—наука не должна признавать этаго величія за неправедную игру слѣпаго случая, не должна роптать на судьбу или завистливо клеветать на возвеличенную общину. Тайна ея торжествъ заключается въ ея словѣ. Сила внѣшняя есть плодъ силы внутренней; пространство владѣній и вещественное могущество суть проявленія могучаго мысленнаго начала, и въ многолюдствѣ племени (математическомъ превосходствѣ надъ другими) живетъ свидѣтельство о духѣ братства, общенія и любви. Да не забудется это чисто-человѣческое значеніе, чтобы не упала великая семья! Да не утратятъ счастливые потомки вѣнца, заслуженнаго ихъ многострадавшими предками!

Общіе выводы изъ изученія племенъ, вѣръ и языковъ.

И такъ, сравненіе всѣхъ данныхъ, на которыхъ можетъ быть основана общая исторія человѣчества, приводитъ насъ къ слѣдующимъ тремъ выводамъ.

Наблюденіе надъ племенами представляетъ три коренныя племени, *бѣлое*, *желтое* и *черное*, изъ которыхъ посредствомъ смѣшенія въ разныхъ количествахъ и при разныхъ обстоятельствахъ составились еще неопредѣленныя племена *красное* и *оливковое*, весьма сходныя другъ съ другомъ и соединенныя средними звеньями: то съ желтымъ, какъ жители сѣверо-западныхъ острововъ ближайшаго къ нимъ приморья и полярной части материка въ Америкѣ, то съ бѣлымъ, какъ у Чипкитановъ въ Норфолькскомъ заливѣ, или у Конибовъ въ Южной Америкѣ, то съ совершенно чернымъ, какъ у настоящихъ Омагуа на берегахъ Орелланы.

Сравненіе вѣръ и просвѣщенія, которое зависитъ единственно отъ вѣры и въ ней заключается (какъ все прикладное заключается въ чистой наукѣ), приводитъ насъ къ двумъ кореннымъ началамъ: къ Иранскому, т.-е. духовному поклоненію свободно-творящему духу или къ первобытному, высокому единобожію, и къ Кушитскому—признанію вѣчной органической необходимости, производящей въ силу логическихъ неизбѣжныхъ законовъ. Кушитство распадается на два раздѣла: на Шиваизмъ—поклоненіе царствующему веществу, и Буддаизмъ,—поклоненіе рабствующему духу, находящему свою свободу только въ самоуничтоженіи. Эти два начала, Иранское и Кушитское, въ своихъ безпрестанныхъ столкновеніяхъ и смѣшеніяхъ, произвели то безконечное разнообразіе религій, которое безчестило родъ человѣческій до Христіанства, и особенно художественное и сказочное человѣкообразіе (антропоморфизмъ). Но, не смотря ни на какое смѣшеніе, коренная основа вѣры выражается общимъ характеромъ просвѣщенія, т.-е. образованностью словесною, письменностью гласовою, простотою общиннаго быта, духовною молитвою и презрѣ-

ніемъ къ тѣлу, выраженнымъ черезъ сожженіе или преданіе трупа на снѣдь животнымъ въ Иранствѣ, и образованностью художественною, письменностью символическою, условнымъ строеніемъ государства, заклинательною молитвою и почтеніемъ къ тѣлу, выраженнымъ или бальзамировкою, или съѣденіемъ мертвыхъ, или другими подобными обрядами, въ Кушитствѣ.

Наконецъ, сличеніе нарѣчій человѣческихъ сводитъ ихъ къ одному коренному языку, развѣтвившемуся многоразлично у всѣхъ народовъ подъ вліяніемъ внѣшнихъ обстоятельствъ и внутреннихъ страстей, но сохранившемуся въ наибольшей чистотѣ въ бѣломъ Иранскомъ племени и его чистѣйшихъ семьяхъ. Въ этомъ единствѣ всѣхъ языковъ,—не случайномъ, не прививномъ, но коренномъ и основномъ, лежитъ ручательство о первобытномъ единствѣ рода и о случайномъ раздѣленіи на племена.

Взглядъ на древнее разсѣяніе семей и древнее разселеніе человѣческаго рода, на стройное, многозначительное и духовно-живое строеніе первобытнаго языка, на безконечное пространство пустынь, пройденное первыми обитателями земли, на безпредѣльность морей, переплытыхъ основателями первыхъ заокеаническихъ колоній, на тождество религій, обрядовъ и символовъ съ однаго края земли до другого, представляетъ неоспоримое свидѣтельство о великомъ просвѣщеніи, всемірномъ общеніи и умственной дѣятельности временъ доисторическихъ, о позднѣйшемъ искаженіи всѣхъ духовныхъ началъ, объ одичаніи человѣчества и о печальномъ значеніи такъ называемыхъ героическихъ вѣковъ, когда борьба беззаконныхъ и буйныхъ силъ поглотила въ себѣ всѣ великія преданія древности, всю жизнь мысли, всѣ начала общенія и всю разумную дѣятельность народовъ. Зародышъ этаго зла очевидно въ той странѣ, которой слава открываетъ рядъ историческихъ вѣковъ,—въ странѣ Кушитовъ, ранѣе всѣхъ забывшихъ все чисто-человѣческое и замѣнившихъ это древнее начало началомъ новымъ, условно-логическимъ и вещественно-образованнымъ.

Таковы выводы безпристрастной науки, не торопливой, но и не отсталой. Всѣ данныя уже собраны неутомимыми трудами западныхъ и въ особенности Германскихъ разыскателей. Всѣ бѣдныя догадки, на которыхъ основано было столько одностороннихъ системъ, устранены строгою критикою фактовъ; всѣ предположенія, изобрѣтенныя скрытыми страстями, обличены во лжи. Цѣлость рода человѣческаго возстановлена добросовѣстными изслѣдованіями. Отъ чего же до сихъ поръ мыслители Запада не произнесли приговора, для котораго уже собрано столько справокъ и предугадываются всѣ остальныя? Франція и Англія, къ несчастію, слишкомъ мало знакомы съ ученымъ движеніемъ Германіи *): онѣ отстали отъ великой путеводительницы Европы. Сверхъ того, Англія закована въ цѣпяхъ прошедшаго и въ сухо-ученой односторонности, которая убиваетъ въ ней способность сочувствовать остальному міру и понимать чужую мысль. Великая царица морей въ своемъ вещественномъ величіи и въ своей нелюдимой гордости отвергаетъ всякое иноземное ученье и презираетъ всякую отвлеченность, убивая въ себѣ даже сочувствіе къ цѣлой области мысли человѣческой. Въ этомъ направленіи и сила Англіи (способность сосредоточиваться для достиженія практической цѣли), и слабость ея не только въ наукѣ, но и въ самомъ бытовомъ развитіи, въ которомъ она не можетъ достигнуть до самосознанія и до здравой оцѣнки собственныхъ своихъ силъ и великихъ духовныхъ началъ, скрытыхъ въ ней подъ грубою оболочкою вещественныхъ расчетовъ и безсмысленныхъ обычаевъ. Франція, веселая, остроумная, щеголеватая, вѣчно самодовольная въ своей ученой посредственности и художественномъ ничтожествѣ, готовая принять и отвергнуть всякую новость безъ разбора, Франція, которая знаетъ изъ Кузена про безсмертные труды Германскихъ философовъ и изъ газетъ про всѣ открытія ученаго міра, требуетъ еще долгихъ и великихъ уроковъ смиренія, прежде чѣмъ въ ней возсоздастся чувство человѣческое, способное понимать человѣческую истину и сочувствовать ей. О другихъ земляхъ Романскихъ—о полудикой Испаніи, не очистившей

*) Если такое мнѣніе въ настоящее время не совсѣмъ вѣрно, то въ 40-хъ годахъ оно, кажется, было вполнѣ основательно. *Изд.*

(ибо не сознавшей) своихъ древнихъ преступленій противъ смысла Христіанства въ Толедѣ и противъ жизни Христіанства въ Америкѣ; о полумертвой Италіи, которой силы нравственныя и вещественныя пожираются великолѣпною язвою Рима и которая еще живетъ въ духѣ идолопоклонническаго отчужденія отъ всего человѣчества, несмотря на 18-ти-вѣковое Христіанство; о пустоцвѣтѣ Швейцаріи или о полу-французской Бельгіи, которая воображаетъ, что она создала себѣ жизнь потому, что пять державъ выдумали для нея границы въ избѣжаніе войны Европейской,—говорить нечего. Остается міръ Германскій, истинное средоточіе современнаго мышленія. Ему, приготовившему всѣ матеріалы, слѣдовало бы и соорудить зданіе. Но, при всей свободѣ, которою гордится просвѣщеніе Нѣмецкое въ наше время, при всей его многосторонности, на немъ лежатъ оковы стараго схоластическаго направленія, апріористическихъ системъ и произвольной односторонности мыслителей. Глубокое уваженіе Германіи къ наукѣ обратилось въ поклоненіе ея труженикамъ, и новое поколѣніе не можетъ освободиться вполнѣ отъ предразсудковъ прежняго. Книги получили излишній авторитетъ, и душная тѣснота кабинетной жизни поглотила и засушила силы, которыхъ развитіе могло бы быть плодотворнымъ для міра. Такъ, въ прошедшее пятилѣтіе, Германія, убѣжденная трудами Славянскихъ ученыхъ въ стародавности Славянскаго населенія въ Европѣ, согласилась признать ихъ за древнихъ жильцовъ при-Карпатской стороны, и въ тоже время не смѣетъ ни отвести имъ уголка земли, ни приписать имъ какаго-нибудь народа, дѣйствовавшаго въ древней исторіи, потому только, что прежняя полуученость уже расписала всю землю и всѣ народы и распредѣлила ихъ по другимъ племенамъ, не вспомнивъ о Славянахъ. Такъ трудолюбивые изслѣдователи безпрестанно роются въ старыхъ могилахъ Гунновъ и Антовъ, съ полною увѣренностію, что это Кельтскія гробницы, между тѣмъ какъ ихъ совсѣмъ нѣтъ въ Кельтскихъ земляхъ и тогда какъ онѣ вездѣ обозначаютъ землю Славянскую, гдѣ онѣ просто называются *могилами*, или *марами*, или *укпками*; а онѣ еще долго будутъ слыть Кельтскими гробницами, потому только, что окрещены въ это имя святынею ученыхъ чернилъ. Также точно Болгарамъ суждено быть Татарами на зло ихъ собственной волѣ, ихъ собственнымъ преданіямъ, ихъ обы-

чаямъ, ихъ языку, ихъ исторіи и на зло здравому смыслу, потому что многочитавшій Нѣмецъ, который ни одного Болгара въ глаза не видалъ, призналъ его предковъ за Татаръ. Такъ-то неприступны для Германца бумажныя башни, исписанныя волшебными цитатами изъ старыхъ книгъ. Съ другой стороны, Германія страдаетъ, какъ мы уже сказали, системами, которыя возсоздаютъ весь міръ изъ логическаго развитія какой-нибудь произвольной догадки и питаютъ благородное презрѣніе къ фактамъ, потому что всякій бывшій фактъ (по мнѣнію систематиковъ) можетъ быть построенъ изъ логическаго вывода, ибо онъ необходимъ. Такова отчасти Гегелевская школа. Въ противность апріористамъ работаютъ чистые фактисты, которые до того боятся даже тѣни апріоризма, что едва рѣшаются сказать дважды два четыре, не повѣривъ счета своего по пальцамъ. Къ нимъ-то принадлежитъ почти вся школа историческая. Кромѣ того, всякій Нѣмецкій писатель считаетъ себя въ обязанности избрать какой-нибудь отдѣлъ науки (Fach) или подраздѣленіе отдѣла, и мыслить въ немъ, жить въ немъ всѣми силами своего ума, съ полнымъ и самодовольнымъ незнаніемъ всего остальнаго міра. Добросовѣстный юноша, вступая въ поприще ученаго творчества, выбираетъ или уголокъ головы человѣческой, или крапшекъ земли, или кусочекъ нарѣчія, и съ тѣхъ поръ уже читаетъ, слышитъ, видитъ только то, что̀ прямо и непосредственно касается до его предметъ. Это его домашній божокъ, и бѣдный поклонникъ умираетъ, не только не понявъ человѣка, земли или языка вообще, но не понявъ и той маленькой частицы, для которой онъ пожертвовалъ всею жизнію. Наконецъ, Нѣмецъ нашего времени изъ человѣка перерождается въ ученаго. Онъ рудокопъ науки, но уже не зодчій. Германія требуетъ возврата къ простотѣ. . .

ПРИЛОЖЕНІЕ.

СРАВНЕНІЕ

РУССКИХЪ СЛОВЪ СЪ САНСКРИТСКИМИ.*)

Алый, Санскр. ал (3-е лицо алати) — украшать.

Багритъ, багоръ, баhл (баhлате) — убивать.

Багунъ, багульникъ, бāhу—рука. Бāhу часто значитъ *вѣтвь*.

Бадья, ваня, бāд—купаться. По Вопадевѣ это слово пишется вāд; такъ проявляется тождество Рус. вода и Нѣм. baden.

Баловать, бал (бāлајати)—лелѣять, какъ ребенка.

Балясить, балагурить, валы точить, бал (бāлајате)—объяснять, говорить.

Баранъ, урāна—баранъ.

Батя и гос-под-инъ, пати—господинъ. *Го* въ этомъ словѣ, какъ и въ *Го-сударь*, значитъ великій, хваленый. *Го* по Санскр. *хвала*. *Гой еси!* будь хваленъ. *Изгой*, лишенный чести сословной или общинной. Думаю, что таковъ и корень слова *гость* (тоть,

*) Было напечатано въ Прибавленіяхъ къ Извѣстіямъ II-го Отдѣленія Императорской Академіи Наукъ 1855 года.

Для изображенія Санскритскихъ словъ употреблена Русская азбука съ нѣкоторыми дополнительными знаками, по системѣ, принятой г. Коссовичемъ въ его Санскрито-Русскомъ Словарѣ. Не вдаваясь въ подробности, которыя читатель найдетъ въ предисловіи г. Коссовича къ своему труду, замѣтимъ слѣдующее: ¯ надъ гласною означаетъ долготу; е, о имѣютъ всегда значеніе долгихъ гласныхъ; я, ӯ — двоегласныя, составленныя изъ а + и, а + у; р̣, р̣̄ означаютъ р, возведенное въ степень гласной, краткой (р̣) и долгой (р̣̄), и произносятся почти какъ ри; ж произносится какъ дж, ј какъ Латинское и Нѣмецкое ј, h какъ Лат. и Нѣм. h, въ отличіе отъ г (g); ç — звукъ средній между с и ш; н̣ означаетъ слабый носовой звукъ (анусвāру); согласныя съ знакомъ ' выговариваются съ придыханіемъ б'а, п'а = бha, пha); подъ буквами д, т, н ставится точка (д̣, т̣, н̣) тамъ, гдѣ онѣ имѣютъ такъ называемый церебральный звукъ, т. е. выговариваются прижимая нѣсколько языкъ къ задней части нёба.

кого привѣтствуютъ), а не слово *гй*, что дастъ просто смыслъ— пришлый). *Гоить* имѣло впрочемъ и смыслъ *жить*; отъ этого *произвольное изгойство* значитъ самоубійство въ рукописи, которой нѣкоторые ученые не поняли подъ вліяніемъ тѣснаго систематизма. Введеніе идеи похвалы — *ю* — въ слова, обозначающія общественное первенство, объясняетъ намъ, какъ панъ составилось изъ корня пан — хвалить. Панја по Санскр. значитъ—*хвальный* и *хвальная*.

Бахрома, брам—вертѣться около чего нибудь, бродить. Сродство можно предполагать потому, что этотъ корень входитъ въ названіе волосяныхъ вихровъ или плетешковъ,—брамарака или брамаракала.

Башъ, баж—дѣлить. Я слыхалъ выраженіе: на его *башъ* вмѣсто доли; но не знаю, не заемное ли оно, и въ общемъ ли употребленіи? Это могло бы значить: *на его голову*, изъ корня Тюркскаго.

Блять, бахарь, бад (бадајати)—говорить, бани—рѣчь. Къ *бахарь* еще ближе бahл.

О-бида, бѣда, бид—рвать, ломать, беда—разрывъ, раздоръ.

Бирюкъ, бирука—медвѣдь.

Благо, бага—все Божественное, все доброе и желаемое, вообще красота, сила, добродѣтель. Такова форма, принятая этимъ корнемъ въ Русскомъ языкѣ, и выводъ слова Богъ изъ него совершенно ложенъ; но нѣтъ сомнѣнія, что самое слово бага, какъ и Санскр. баh, какъ бага клинообразныхъ надписей и Русское Богъ происходятъ отъ общаго корня бу—быть непосредственно.

Блистать, блескъ, блещать, блас (блаcјате)—свѣтиться.

Блюду, мудрый, буд. (будати)—распознавать, замѣчать. Въ мудрый—*б* перешло въ носовую. Существованіе такой же носовой формы этаго корня въ Санскр. замѣтно изъ многихъ словъ. Впрочемъ, Санскр. медира—умный—очень близко къ *мудрый* *).

Богатый, баhуда—щедрый; идеи сродныя: богатаго отъ тароватаго не узнаешь.

Богатырь, баh (баhате)—дѣйствовать рѣшительно и смѣло. Тождество этихъ словъ доказывается множествомъ словъ Санскрит-

---

*) Можетъ быть, однако, что мудрый, какъ и Санскр. муни (мудрецъ) отъ корня ман—думать.

скихъ, въ которыхъ личный боевой подвигъ выражается корнями бāh и бāhy.

Богъ, въ Санскр. баh (баńhате)—рости, дѣлаться или быть великимъ, бahy—многій, большой. Эти слова указываютъ на звуковое движеніе, изъ котораго возникло слово Богъ; самыя же баh и бahy происходятъ отъ коренного бў, какъ наше *бавить* отъ *быть*.

О-божать, ублажать, баж (бажати)—поклоняться какъ Божеству. Это тождество въ развѣтвленіяхъ показываетъ тождество корней.

Бодать, бад (бадати)—убивать.

Бокъ, бакти—часть.

Болій, большой, волѣе, бала—сила.

Боль, бал (балате)—убивать.

Бондарь, бāнда—посуда; вспомнимъ гончаръ отъ Санскр. ганжā—посуда для питья.

Борзый, бр̄ça—отличный.

Боронить, бараńју—защитникъ. Это слово и многія другія, ему подобныя, показываютъ, какъ возникло слово *боронить*, т. е. защищать.—Боронить, вроня, брўń (брўńјате)—надѣяться на что нибудь. Вообще полагаю однакоже, что это сходство такъ же, какъ и въ словѣ бараńју случайное, и что корень Р. словъ есть слово *брань*, которое само происходитъ отъ утраченнаго корня, означавшаго *драть* или *раздирать*. Впрочемъ, Санскритское слово, можетъ быть, происходитъ отъ того же корня, также утраченнаго, и оттого выводныя могли совпасть. На это указываетъ слово барата—свирѣпый человѣкъ, дикарь.

Ботѣть, бат (батати)—быть большимъ, крѣпкимъ; толстѣть.

Боязнь, бояться, баја—страшный: корень бй. Еще есть форма баја (бјасате).

Брада, борода, пардда—густые волоса.

Брань, вранить, браń (браńати)—звучать, шумѣть. Тоже браń.

Братъ, брāтр̄—братъ.

Брать, бāра—ярмо, тяжесть, ноша; корень бр̄ нести, получать; бр̄ держать.

Брежжить, врежжиться, брāж (брāжате) и брež (брежате)—блистать.

Бренчать, мр̄ж—звучать и мр̄жа—родъ бубна.

Бровь (древнее бры, бѣлобрысый), брў—бровь.

Бросать, бр̥ç (бр̥çјати), брас (брасјати)—падать и, кажется, ронять. Ср. также *брысь* кошка подъ лавку.

Брызгъ, прыскать, пр̥ш (паршати)—прыскать, пр̥шата—капля. Отъ этого корня происходитъ по Санскр. названіе оленя пр̥шан. У насъ *прыснуть* значитъ кинуться быстро; отъ того звѣриный *прыскъ*, *прыть* и пр. Замѣчательно еще Санскр. пр̥шатка стрѣла: сравни прыщеши стрѣлами въ Словѣ о Полку Игоревѣ.

Бугоръ и буракъ, бў—земля. Это слово думали найти въ нашемъ *бугоръ*, но несправедливо. *Бугоръ* и *буракъ* соотвѣтствуютъ словамъ—*крутогоръ* и *крутояръ*. Корень бў тоже что̀ крутой. Нѣтъ ли слѣдовъ корня бў въ миѳическомъ островѣ Буянѣ, быть можетъ символѣ земли? Но и это слово можетъ значить островъ крутой. Также въ словѣ бутить, класть въ землю? но не позднѣйшаго ли оно происхожденія и не перешло ли изъ Нѣм. bauen, Baut? См. буд.

Будить, бодрый, будни, буд (бодати)—знать понимать (бодајати)—будить, буда—мудрецъ. Въ сложныхъ буд значитъ *просыпаться*.

Буковище, вучень, вучило, бўка—яма, пропасть.

Бусы, буса—богатство. Не было ли въ старину сказокъ, перешедшихъ изъ миѳологіи о времени богатства, Бусовомъ?

Бутъ, буд—поддерживать.

Быть, бывать, бў (бавати)—быть. Отъ этаго же произошло слово *Богъ*. Выводъ этотъ явно оправдывается Санскритскими слова bahy, bah и др. *Богъ* отъ *быть*, какъ *многъ* отъ ман—*мнить*. Выводъ же бага, т. е. идеи счастія и блага отъ корня бў подтверждается еще и словомъ бӑвука—счастіе и счастливый. Вводное *в* напоминаетъ наши *бавить*, *при-*, *за-*, *у-бавлять*. Корень бў имѣетъ въ Санскр. огромное развитіе. Едва ли меньше у насъ. Вспомнимъ *быль*, *бынъ*, *убыль*, *былина* и множество другихъ.

Бытъ, бўта и бўти: все живое, истина, образъ жизни, быль и пр. Эти два слова особенно сходятся въ развѣтвленіяхъ своихъ.

Бѣгъ, бѣжать, беш (бешати)—итти, бӑж—бѣжать.

Бѣда, повѣда, бада—убійство. Ср. бид.

Бѣлый, бала—сила. Сродство Р. *бѣлый* и Санскр. *бала* подтверждается тѣмъ, что балакша значитъ *бѣлый*, очевидно отъ бала и акша. Сравни еще бӑла—чистый, свѣтлый.

От-вага, вӑh (вӑhate)—предпринимать, стараться.

Важный, уважать, vaha—тяжесть и то, на чемъ тяжесть поднимаютъ. У насъ *вага* тоже, что *рычагъ*.

Валить, вал (валате и валл (валлате)—двигать, покрывать.

Варганить, марг (маргати) и арж (аржати)—дѣлать.

Варокъ, варака—крыша, надстройка на лодкахъ.

Варять, предварять, вāра—время, вāрам-вāрам—часто. Корень—въ вр̄ (варати, вр̄ноти); другое развитіе того же корня—время.

Варъ, вāр, вāри—вода; таковъ вѣроятный корень слова *варъ*, который собственно значитъ кипящая жидкость, хотя переходитъ и въ идею жара вообще.

„Васяй!“ вāç (вāçјате)—кричать. Не имѣетъ ли связи съ этимъ корнемъ слѣдующій охотничій обычай, теперь уже забытый? Въ Семикъ день охотники выѣзжали въ поле и становились въ рядъ передъ рощей. Ловчій кричалъ *васяй!* и доѣзжачій съ выжлятниками начинали порскать, подвигаясь къ рощѣ; впрочемъ въ этотъ день поля не брали. До Семика же дня не порскали потому, что поле предполагалось всегда на краснаго звѣря, и охотники равнялись молча или на свистокъ.

Ватага, ват (ватати)—соединять, собирать.

Вдова, видавā—вдова. Л. vidua.

Вёдро, индра—названіе божества неба. Корень этого слова неизвѣстенъ, но по словамъ *ина*—солнце, *инду*—мѣсяцъ, по сходству многихъ миѳологическихъ именъ Санскр. и Слав., и по тому ходу мысли, которымъ создано выраженіе Л. sub Dio, предполагаю отзвукъ имени *Индра* въ нашемъ *вёдро*.

Вести, возъ и его выводные, вага въ повозкѣ: vah (vahати)—нести, перевозить. Изъ Санскр. vah составлено vaha—узда: не также ли *возжи* отъ *возить?*

Вергать *(отъ-, изъ-, низъ-)*, вр̄ж (варжати)—бросить, кинуть, оставить.

Веревка, варāта, варāтака—веревка. Корень безспорно одинъ и тотъ же. Вспомнимъ тождество словъ *вертѣть* и *воротить*.

Вертѣть, воротить, вращать, вр̄т (вартати и вартајати)—въ сложныхъ, особенно съ *ви* и *пари*, вертѣть и вертѣться.

Верхъ, varh—быть превосходнымъ. Это же слово пишется barh и объясняетъ Нѣм. Berg, нашъ *бреґъ*. *Гора* и *бреґъ* въ лѣтописяхъ однозначительны. *Горная* и *береіовая* дорога употребляется и въ наше время какъ слова однозначащія.

Весна, ушна—тепло, особенно въ отношеніи къ временамъ года.

Весь (деревня), вас (васати) обитать, васи—жилище, виç (виçати)—жить, обитать. Въ словѣ виça—волокно растенія,—и другихъ видно сродство съ нашимъ *висѣть*; а въ словахъ виçāла—великій, знаменитый, виçāлакула—высокородный, сродство съ Р. *высь*. Тоже видно въ виçешита—превосходный, виçеша—превосходство (высота). Его разлагаютъ лексикографы на ви и çиш; дѣйствительно же разлагается это слово на виça и ша, суффиксъ обыкновенный и соотвѣтствующій нашему *та*. Явно, что Санскр. утратилъ смыслъ корня, сохранивъ выводныя формы изъ него. Виш—проникать, вис—испускать, бросать. Эти два корня въ выводныхъ совпадаютъ съ предъидущимъ и съ вичч́—двигаться, приближаться, сіять. Такъ объясняется совпаданіе словъ *Вишну* и Русское *Вышній*.

Весь, вся, виçва, виçвā—весь, вся.

Всевѣдый, виçваведас—всевѣдущій.

Ветла, ветра—тростинка, Л. betula. Слова *береза* сравниваютъ иногда съ Санск. именемъ горной березы—бӯржжа, но безъ причины: тождество словъ *берегъ* и *гора*, даютъ простую этимологію и смыслъ—горная. Тождество корней не есть еще взаимная зависимость.

Ветхій, ветшій, витошь, вјат (вјатате)—быть робкимъ, страдающимъ, слабымъ и т. д.; Л. vetus. Смыслъ этого слова не ограничивался значеніемъ старости.

Вещь, вечā (отъ вич разбирать)—жалованіе. Р. слово прямо связано съ корнемъ, а не съ выводнымъ словомъ. Впрочемъ Санск. корень сомнителенъ. Предполагаю, что вечā есть неправильный отпрыскъ отъ корня вач: какъ бы договоръ.

Видѣть, витать, вид—знать, обитать, Р. формы древнѣе и по смыслу вѣрнѣе Санскритскихъ. Л. vita. Первый корень *ви*, *вить*.

Визжать, визгъ, вичч́ (вичч́ājати)—говорить, издавать звуки.

Вина (причина), вен (венати)—разбирать, понимать.

Вить, ве (вајати)—ткать; Санскр. форма не первообразная.

Витязь и витъ (въ окончаніи миѳическихъ именъ) вйти—блескъ. Выводъ отъ *Викингъ* недостоинъ здравой этимологической науки.

Влага; Волга? валг—двигаться. Впрочемъ я считаю происхожденіе имени Волга иноязычнымъ. Съ словомъ влага, волога сравни еще балāha вода.

Влачить, волочить, глуч (глочати)—красть, тащить, вѣк хватать.

Влаяться, гла̃ или глаи (гла̃јати)—утомляться.

Внѣ, вонъ, вина̃—безъ, исключая; Церковное *с-вѣне* исключая.

Вой (воинъ), ва̃ (ва̃ти)—вредить, обижать, убивать.

Волна, валунъ, варуна—волна морская.

Волна (шерсть), урна̃—волна на овцахъ.

Ворожить, варh (варhајати)—говорить.

Ворохъ, вард̃—наполнять.

Ворчать, арч (арчати)—говорить молитву. Эти слова, повидимому, не близки по смыслу, но созвучіе замѣчательно, и слова относящіяся къ обрядамъ идолопоклонства значительно измѣнились въ смыслѣ. Можно сравнить еще марч (марчати)—звучать.

Воръ, воровать, вар (варајати)—желать жадно, пріобрѣтать: выводныя отъ Санскр. *вар* принимаютъ *б*; *вар* и *бар* тождественны по смыслу; такимъ образомъ объясняется глаголъ нашъ *брать* и тождество многихъ словъ Санскр. и Слав., напр. ва̃раhа и боровъ, которыхъ значеніе одинаково. Смыслъ слова *вороватый*, хитрый, изворотливый сводитъ его также и съ корнемъ вѣра.

Воскъ, васа̃—жиръ.

Врагъ, варh—убивать.—Врагъ, Варягъ, раh (раhати)—оставлять, удаляться отъ чего нибудь,—ви-раhати (3-е лицо)—быть въ изгнаніи. *Врагъ*, *Варягъ*—сходство смысла замѣчательное.

Врачь, варчч—блистать и рѣзать. *Врачь* или какъ человѣкъ почтенный, или какъ хирургъ.

Вредъ, вредить, мрд (мрдна̃ти)—толочь, попирать.

Вы (изъ), ви. Санскр. *ви* соотвѣтствуетъ нашему *вы*, напр. висошана (высушеніе), винетум (вынуть), винйта (вынутый, взятый). Тутъ является и корень *нуть* или *нять*, соотвѣтствующій Санскр. *ни̃* (најати)—брать, который у насъ легко ускользаетъ отъ наблюденія, совпадая съ корнемъ *ять* при эвфоническомъ *н*. Санскр. *ви* соотвѣтствуетъ нашему *вы* и Л. *ve*. Черта характеристическая въ опредѣленіи сродства языковъ.

Выраженіе, выразъ, вира̃ж, въ языкѣ миѳовъ—выраженіе. См. корень ра̃ж, разить.

Выдра, удра—выдра.

Вымя, вāма—грудь, вымя.

Вѣдать, вид (ведми, веда) знаю, знать.—Вѣдѣніе, ведана—знаніе.

Вѣра, вйр (вйрајати)—быть сильнымъ. *Вѣра* Л. *vir* и *verus* показываютъ тотъ же самый переходъ мысли посредствомъ гунированной буквы.

Вѣтеръ, вāта (вāтар)—вѣтеръ, вāтара—бурный.

Вѣщать, вач (вачати)—говорить; считаю это слово развитіемъ корня *вѣдать*.—Вѣщаніе, вачана—рѣчь.—Вактр̄—говорунъ, краснобай, словесникъ: тоже и бактр̄ *(вякать, бахарь)*. Переходъ *в* въ *б* и обратно нормаленъ въ Санскр. языкѣ. Тутъ, кажется, явна этимологія имени *Вактріи*, страны, въ которой (какъ видно изъ монетъ), стихія Индустанская была преобладающею. Нужно ли напоминать, какой народъ взялъ свое имя отъ *слова?*

Вѣять, вѣяніе, вѣтеръ, вāј (вāјати)—вѣять, ходить вāју—вѣтеръ.

Вянуть, вять, вјāј (вјāјајати)—слабѣть, уменьшаться.

Гадать, гаданье, гананье, ганана—счетъ, соображеніе, гаданіе. Корень ган—гадать.

Гадъ, гадина, гад—течь, ползти, гаду—червь.—Гадить, гадкій, had (hадате)—извергать, испражняться.

Гаеръ, hајāрӯда—ѣздокъ, штукарь на лошадяхъ. Не знаю, впрочемъ, не иноземное ли это слово *гаеръ?*

Гай, гаha—лѣсъ.

Гамъ, гомонъ, гомонить, hамбā—ревъ, мычаніе.

Гаркать, гарж̄ (гаржати)—кричать.

Гарный, бара—много. Слово *барабанъ* представляетъ разительное сходство съ Санскритскими корнями барабана—многозвучный. Замѣчаю это сходство, не выдавая за этимологію; ибо не знаю даже, Русское ли слово *барабанъ?* Если Русское, то сходство удивительно.

Гаситься (краснѣть въ лицѣ), ґаш (ґанштате)—дѣлать блестящимъ; ґāси—огонь; hас (hасати): коренное значеніе слова hас—горѣть, краснѣть; Р. сохранилъ его. Доказательствомъ служатъ hасанй—огонь, hасантикā—таганъ, hасанймани—богъ огня *).

*) Обыкновенно hас значитъ смѣяться: настоящій смыслъ не есть ли—краснѣть въ лицѣ отъ смѣха?

Гать, гада и гати—пютина, дорога.

Гача (въ языкѣ охотниковъ ляжка у звѣря), гā—итти, гāтра—членъ.

Гаять, hаи—звательная частица.

Гикъ, гикать, икать, hикк (hиккати)—неясно кричать, искать; Англ. hiccup.

Гиль, hид—выражать пренебреженіе.

Раз-гильдяй, hид (hиндате)—идти переваливаясь.

Гладить, гладь, гладить, гладкій: hлāд (hлāдаjати)—радовать, дѣлать пріятное. *Гладить* обозначаетъ ласку. Англ. glad, gladden. Тоже начало слышно въ словѣ *ладъ*, *ладо*.

Гласъ, голосъ, hрас (hрасати), hлас (hласати)—звучать.

Глодать, глас (гласате)—ѣсть.

Глотать, глотѣ, глотокъ, глотка: гал (галати)—ѣсть.

Глупый, глеп (глепати)—быть слабымъ, жалкимъ.

Гнать, hан (hанти)—идти, преслѣдовать, угнетать.

Гнусить, нāс (нāсате)—звучать особеннымъ образомъ, храпѣть.

Гнуть, жāну—колѣно, указываетъ на утраченный корень, соотвѣтствующій нашему *гнуть*, какъ и Латин. genu.

Говорить? Санскр. свар—звучать? Сродство тѣмъ вѣроятнѣе, что и въ Санскр. это слово относится болѣе къ звуку правильному и сочлененному, напр. *свара*, гласная буква, удареніе въ рѣчи, эмфазисъ; сварабанга—дрожаніе голоса и др.

Говѣть, благо-говѣть, го—рѣчь, особенно въ смыслѣ духовномъ; hава—жертвоприношеніе (кор.—гл. hу—жертвовать).

Говядо, говядина, го—быкъ, корова.

Гоготать, гаг (гагати)—хохотать. Ср. хохотать и как.

Годиться, годный, гāд (гāдате)—стоять крѣпко, быть устойчивымъ, твердымъ; оттуда Ведическое гāда—полнота, совершенство.

Годъ, година (т. е. эпоха), гуд—отдѣлять.

Гончаръ, ганжā—посуда для питья.

Гора, гира—горній, гири—гора.

Гордиться, гордый, гарвита—гордый; гāрдда—жадный, хищный.

Горе, гора—ужасъ; Л. horror.

Горло, гирло, гала—горло отъ глагола гр̄—глотать, какъ отъ *жерть*, *жерло*; Л. gula.

Горохъ, драк—быть сухимъ.

Гость, грас—братъ. Ср. hр̄—братъ.

Гость, ham—восклицаніе привѣтствія и ночета.—Гость, Н. gast. Л. hostis. по Цицерону тоже, что peregrinus, вообще выводятъ изъ глагола гā—идти, странствовать; не спорю, но мнѣ кажется вѣроятнѣе выводъ отъ гā, восхвалять; го—привѣтственная рѣчь. *Гость*—привѣтствуемый. *Гой еси! Го-сударь, Го-сподинъ.* Во всякомъ случаѣ очевидно, что Санскр. междометіе ham соотвѣтствуетъ нашему *го, гой*, какъ предлогъ *сам* соотвѣтствуетъ нашему *со.*

Грабить, грабли, грah (грahати), въ Ведахъ гр̄б̄ (гр̄б̄ṇати)—брать.

Грай птичій, Санскр. гр̄ (гр̄ṇāти)—кричать. Не отъ того ли *грачь?*

Грачь, д́рāкш—кричать по воронью.

Гривъ, ж̄р̄б̄—раздуваться, пухнуть.

Грива, гривна, загривокъ, грйвā—шея, особенно къ затылку.

Гроза, грозить, градъ, Санскр. hрāса—громкій звукъ, hрāд (hрāдате)—звучать громко, гремѣть грому, hрāдйни—перунъ, Л. grando.

Громада (деревенская сходка), грāма—деревня, грāматā—множество деревень, или вѣроятнѣе союзъ деревень.

Грубый, грубѣть, д́ру (д́рувати)—быть крѣпкимъ, неподвижнымъ.

Груда, hруд (hрудати)—собирать въ кучу; вруд тоже.

Грудь, крода—грудь; впрочемъ къ Русскому слову близко и Санскр. hр̄д—сердце.

Грызть, гр̄д́ (гр̄д́јати)—быть жаднымъ. Это слово связывается также съ Санскр. грас (грасате) ѣсть. По случаю корня гр̄д́ и другой формы того же корня, гард́ (гард́јати)—желать, замѣчательны Англ. greedy и Итал. gridare. Въ языкахъ даже третичной формаціи проявляются иногда корни, которыхъ нельзя отыскать въ языкахъ первичной формаціи, какъ, напр., Русскій, или вторичной, какъ, напр., Латинскій или Нѣмецкій. Это не случайное совпаденіе, по крайней мѣрѣ не всегда; часто это остатки утраченныхъ областныхъ, неписанныхъ нарѣчій.

Грѣть, грйшма—жара. Очевидно отъ утраченнаго корня, соотвѣтствующаго нашему *грѣть*. Выводъ Индійскихъ лексикографовъ, отъ грah—схватывать, безсмысленъ. Другая отрасль этого корня ґарма—также жара, отъ глагола ґр̄, имѣющаго уже нѣсколько измѣненное значеніе, блестѣть, свѣтиться.

О-грѣха, гр̄h—хватать. *Огрѣха*, т. е. охвать сохою, охватившею, но не поднявшею пласта въ полѣ?

Грѣхъ, грешить, hрш (hаршјати)—лгать. Сравни также гарh (гарhати и гарhајати), хулить и презирать, изъявлять презрѣніе.

Гряду, дрѣ—идти. Л. gradior.

Грязь, гр (гарати)—мочить.

Гудѣть, гуж (гужати)—гудѣть.

Гукать, гулъ, гусли, гу—звучать.

Гулять, hул (hолати) ходить. Гал. (галати) имѣетъ тотъ же смыслъ и даетъ производныя съ *у:* напр. гулńа—щиколка.

Гуня, гоńи—платье, мѣшокъ.

Гурьва, гур—стремиться. *Гурьба*, скачущая стая борзыхъ; впрочемъ это слово также близко и къ Санскр. гулма, полкъ, отрядъ (войска). Съ Санскр. *гур* мы сравнимъ еще *горьлки*, *горить* (тотъ, кто догоняетъ).

Гусь, гусакъ, hаńса, hаńсикā—гусь, Л. anser.

Давить, даб (дабајати)—превозмогать, покорять. По смыслу еще ближе дај (дајате), вредить, убивать, и ду (дāвајати)—вредить, мучить, оскорблять.

Давно, давича, дав—двигать, въ своихъ развитіяхъ давајат—удаленіе, давијас—далеко, давишта—очень далекое.

Дань, дāна—даръ.

Дать, дā (дадати), дај (дајате), дать, давать.

Два, двое, дви, двај, двија—два. Двитра—два, три. Замѣчательно это соединеніе въ томъ же смыслѣ, какъ у насъ, съ опущеніемъ союза.

Двадесять, двидаса—двадцать.

Двигать, дваж—двигаться.

Деготь, даh (даhати)—жечь. *Дажь-Богъ*, богъ огня; форма совершенно правильная.

День, денной, дина—день, дина—денной.

Держать, держава, дрш (даршати)—собирать, превозмогать.

Дерзать, дерзкій, дрш (дршноти)—дерзать.

Дернъ, дирна—разорванный.

Дернъ или деревна, друнака—тернъ. Впрочемъ корни, кажется, разные. Санскр. слово значитъ дерево—ноготь, изъ дру+нака

Десна, даса́на и даńса—зубъ.

Десный, дакшина—честный, правый въ противоположность лѣвому. Употребленіе слова дакшина въ смыслѣ южнаго объясняется, кажется, движеніемъ колонизаціи отъ Инда къ Гангесу.

отъ *брата—братимъ, побратимъ*, отъ *сестры—посестрима*, отъ *отца—отчимъ*, принимаемый въ отцы и т. д. Ниже мы замѣтимъ, что *t* въ им. числительныхъ *dritte, vierte* и пр. есть форма причастная, т. е. глагольная.

Дыбить, дыбы, девелый, вздымать, диб (дибати)— собирать въ кучу.

Дышать, дукш (дукшате)—жить. Корень тотъ же.

Дѣва, дѣвица, девй—свѣтлая, чистая и играющая. Характеръ *дѣвицы* въ нашихъ пѣсняхъ особенно соотвѣтствуетъ значенію играющей.

Из-дѣваться, дев—играть, шутить.

Дѣверь, девара и девр̃—дѣверь; Л. levir.

Дѣлить, доля, дал—рѣзать, дала—доля.

Дѣять, дй (дйјате)—исполнять, совершать.

Дюжій, недугъ, дугда—полный.

Дядя, дāтр̃—покровитель, кормилецъ.

Егда, едва, јади—если, развѣ.

Еда (Церк.-Слав., развѣ), јадā—когда вопросительное.

Едва, ардда—отчасти.

Етеръ (Церк.), итара—другой. Мѣстоименіе *и* съ количественнымъ знакомъ, какъ Лат. alter, Санскр. катара. Санскритскій языкъ утратилъ мѣстоименіе *и*, но существованіе его доказывается тѣмъ, что татас—оттуда—имѣетъ параллельное себѣ итас—отсюда, Л. ita.

Жабина, зовъ, зовать, жаб (жабати)—зѣвать.

Жало, жал—быть острымъ.

Жаловать, çал (çāлајати) хвалить; Л. salvare и др. съ нимъ сродны.

Жамкать, жам—ѣсть.

Жевать, жим (жемате)—ѣсть.

Желать, желаніе, hелана—любовь, ласка, hил (hилати)—нѣжиться, ласкать.

Жена, женщина, жан—рожать, жанй—мать.

Жену, гнать, жанја—война, указываетъ на утраченный въ Санскр. корень жан.

Жерновъ, чурн—толочь; Англ. churn.

Жить, живать, жйв (жйвати)—жить. Животъ (въ смыслѣ жизни: *всѣ животы*), жйва и жйвата—жизнь.—Животное, жйванта—животное.

Жолобъ, жала—вода, жалабӯ—водяной; жаламбала водотокъ.

Жрать, пожирать, гр̄ (гирати)—ѣсть, глотать.

Журить, жӯр (жӯрјате)—оскорблять, обижать.

Замать, не замай! шам (самајати)—безпокоить.

Застить, аст—затемнять.

Заяцъ и зайка, çаç (çаçати) прыгать, и отъ того çаçа или çаçака—заяцъ. Корень вѣроятно *çа*, въ Слав, нарѣчіяхъ *за*: çаçа есть удвоеніе. Довольно замѣчательно, что и у насъ, какъ въ Индіи, идеи мѣсяца и зайца тѣсно связаны, и пятна на лунѣ представляютъ Русскому народу, какъ и Индійцу, черты зайца.

Звонъ, звонить, сван (сванати)—звонить, свана и свани—звонъ. Развѣтвленія во всѣхъ Индо-Европейскихъ нарѣчіяхъ; но у насъ древнѣйшая форма *звать*, *зовъ*, соотвѣтствующая Санскр. hвe (hвајати)—звать.

Зеліе, злакъ, жала—неразвившееся растеніе, жāлака—тоже. Прибавлю, что жāлакā—*желѣзо* очевидно происходитъ отъ однаго корня съ Русскимъ именемъ этого металла.

Зима, hима—зима, холодъ. Лат. hyems соотвѣтствуетъ нашему *зима*, какъ hiare—*зіять*. Въ Санскр. находится форма совершенно тождественная съ нашею: *hима*—зима; *himaвat*, зимовой, hимāлаја или *himaвat*, зимовая гора.

Знать, жнā (жанати)—знать.

Знаніе, жнāна—знаніе. Нāма въ Санск. соотвѣтствуетъ Лат. nam и оба нашему знамо, тоже, что вѣстимо. Филологи, сравнивая Санскр. нāман, Л. nomen, Н. Name и Рус. имя, сильно ошибались. Первыя происходятъ отъ жнā—*знать*; и соотвѣтствуютъ нашему *знамя*, Л. gnomen (въ словѣ *cognomen*), т. е. то, почему человѣка знаютъ, а *имя* происходитъ отъ глагола *ити*, т. е. то, подъ чѣмъ человѣкъ въ свѣтѣ идетъ: смыслъ тотъ же, корни различны. Такъ, напр., *знаменитый* и *имянитый*.

Золовка, çјāликā—сестра жены.

Золото, çāратā—желтый цвѣтъ, hарита (въ Ведахъ)—золотистый.

Зрѣть, çраи (çрāјати), выспѣвать, çрā (çрāти) зрѣть. Глаголъ çраи имѣетъ въ Санскр. значеніе: готовить ѣду. Въ Русскомъ тоже отношеніе между *спѣть* и *приспѣшная*.

Зубъ, жамба—зубъ.

Зудъ, свода—потъ; Л. sudor.

Иго. југа—иго; Л. jugum.

Игра, играть, д́рā (д́рāјати)—быть веселымъ.

Илъ, илā—земля.

Иней, индивѣть, инд́ (инд́е) блестѣть. Вставка *д* тутъ очень важна.

Иной, иначе, анја—иной, анјачча—иначе.

Йокнуть, јук—дурно. Сердце йокнуло, почувствовало дурно: бѣду.

Искать, иш (ич́чати)—желать, а въ составныхъ—искать.

Искра, ишира—огонь.

Ити, идти, Санскр. и, и т (ети, етати)—итти.

Кадыкъ, ґандика—язычокъ.

Каждый, въ народной рѣчи кажный, каçчана, каçчит—кое-кто, кто-то. Первый только слогъ склоняется, какъ въ Ц.-Слав. *кійждо*.

Каженикъ, казить, искажать, ка́ш или кас—ранить.

Казать, разкащикъ, кат́ (кат́ајати)—говорить, кат́ика—разкащикъ; по Санскр. также кас, каç приказывать.

Калека, колоть, колъ, кал—уродовать. По Санскр. кила—Р. колъ.

Калякать, калакала—тихій говоръ.

Канка, Скр. канка—цапля. Въ народной рѣчи канка—*цапля*.

Канючить, кан (канати)—плакаться.

Кара, карать, кāра—убійство.

Карачунъ, крат́ана—убійство. Это слово полагаю остаткомъ нашей миѳологіи, и корень его вѣроятно совпадалъ съ словомъ *корча*.

Карга, кāга—ворона.

Карый, кāршна, кāла—черный. *Кара* Тюркскихъ нарѣчій.

Касаться, каш (кашати)—испытывать, ощупывать, āкашака—прикосновеніе.

Катокъ, катака—колесо.

Каурый, кадара, кадру—темный съ желтизной. Впрочемъ *каурый* скорѣе можно сблизить съ корнемъ *кур, курити, курной* (Санскр. *чур*—жечь, Литов. *kúrti, kúrin*—разводить огонь); мы видимъ тутъ замѣчательный остатокъ усиленія гласной или вридд́и въ Русскомъ языкѣ; см. *таурится*.

Качать, каж (ка́жати)—взбалтывать, взбивать.

Каша, акша—сѣмячко.

Кашель, кāса—кашель.

Квасить, дванç (дванçати)—разбивать.

Квилить, хилый, квел (квелати)—качать.

Кидать, кил (келајати)—бросать. Переходъ *д* въ *л* извѣстенъ. Форма наша едва ли не древнѣе; на это есть указанія въ Санскр. языкѣ.

Кила, кйла—волдырь.

Кисть (руки), кишку—рука ниже локтя.

Кишка, кишить, Санскр. кишку—нечистый, дрянный.

Клевета, навѣтъ, извѣтъ, бит (бетати), вит (ветати)—проклинать. Эти слова могутъ также происходить отъ *вѣдать;* но тогда явно, что *кле* въ *клевета* происходитъ отъ *клеç*. См. слово *клясть*.

Клепать, клепало, поклепъ и др., клап (клапајати)—говорить дико, какъ дикари; хлопотать, стучать.

Кличь и кликъ, кал (калати)—звучать. Англ. call.

Ключь, кўрччикă—ключь, собств. ключикъ. Санскр. языкъ въ нѣсколькихъ словахъ сохранилъ только уменьшительную форму, н. п. чашака—чаша, маçака—мѣшекъ (у насъ мѣхъ), јутака—пріютъ и т. д.

Клясть, проклинать, Санскр. клеç (клеçате)—говорить, огорчать, клид (клиндате)—оплакивать, жаловаться.

Кнутъ, кнат—ударять.

Коваль, кўвара—прекрасный и горбатый. Эти два противуположные смысла, почти необъяснимые изъ корней уцѣлѣвшихъ въ Санскритскомъ языкѣ, объясняются легко утраченнымъ корнемъ *кув* или *ков* (ковать), такъ же какъ и имя бога богатствъ *Кувера*. Обыкновенное объясненіе этаго имени посредствомъ слова *ку*—дурной, или *ку*—что за? и вера даетъ смыслъ совершенно нелѣпый: *дурнорожій* или *что за рожа?* не могло быть именемъ божества, котораго не считали враждебнымъ; да онъ же ничѣмъ и не хуже другихъ, хоть бы, напр., Ганеçы съ его слоновымъ хоботомъ. Самый цвѣтъ его кожи, черной съ бѣлыми пятнами, или наоборотъ, очень свободно объясняется этой этимологіей, какъ дѣтское изображеніе закоптѣлаго *коваля*.

Ковачь, Санскр. кавача, каваса—броня. Въ этомъ словѣ видѣнъ нѣкогда бывшій въ Санскритскомъ языкѣ и нами сохраненный корень *кав, кув* и *ков*-ать, отъ котораго и имя бога богатствъ *Кувера*.

Коганецъ, кухана—маленькій глиняный сосудъ.

Когда, кадā—когда. Замѣчателенъ аффиксъ *да:* онъ явенъ и въ Санскр., и въ Греч., и Латинскомъ; но въ Русскомъ онъ сохраняетъ еще всю свою жизненность: *когда, сюда* или *сюды, гдѣ, здѣ-сь, всю-ду, оттудова* и пр. Тоже отчасти замѣтно и въ Греч.—θεν и въ Л. qnan-do, tan-dem, и въ Санскритскомъ, гдѣ онъ принимаетъ формы *да, де, до,* но менѣе ясно.

Кожа, коша и коça—покрыша, скорлупа.

Коза, кеçаṭа—коза.

Коковить (тоже, что юлить), Санскр. куб (кумбајати)—скрывать укрывать.

Кокотъ, кочетъ и кокошь, Санскр. куккуṭа—курица, пѣтухъ.

Колевать, хливать, хлювать, хлипкій, клйб (клйбате)—быть слабымъ.

Колотить, клаѓ(клаѓати)—ударять.

Колупать, чулумп (чулумпати)—рѣзать.

Колѣно, кула—родъ.

Комяга, камаѓа—тростникъ, бамбукъ, въ которомъ воду держатъ.

Конопель, куṇапа—вонь. Л. cannabis.

Конура, кандара—пещера.

Конъ, конецъ, конать, законъ, кӯṇ (кӯṇајати)- замыкать; коṇа—уголъ, остріе, край (гунированное куṇ).

Копать, кӯпа и копа—яма, колодезь.

Копье, купја—металлъ.

Корма, карṇа—корма. Л. carena.

Кормъ, кормить, крам (крамјате)—рости, крама—сила.

Корпѣть, кропотунъ, кр̄п (кр̄пајати)—быть слабымъ, вялымъ, нищенствовать, карпаṭин—нищій.

Корь, кара—воспаленіе.

Коса, косить, кас—бить, собственно сѣчь.

Коса, кеça—волоса, клокъ волосъ на темени. Не смотря на звукъ *е*, котораго вообще не признаютъ первообразнымъ, форма Санскр. древнѣе; по крайней мѣрѣ кажется, отъ нея у насъ глаголъ *чесать*.

Костерь, каçеру—трава.

Кость, костеватый, асѓи—кость, асѓиват—костистый.

Который, катара—который (въ числен. отношеніи). Тутъ является уже замѣченное выше *ара* или *тара* какъ знакъ количественности или числа: Санскр. итара, Л. alter, uter и пр. Особенно выступаетъ значеніе этого суффикса въ Р. языкѣ, имен-

но въ прибавкѣ его къ самостоятельному числу: *пятеро*, *шестеро* и др. Это же окончаніе въ Санскр. чатур, Р. четыре, Санскр. чатвāра, Р. четверо, отдѣляясь, дастъ корень *четы*— чета, отъ Санскр. глагола *чит*, *чет*, тоже, что̀ мыслить и *считать*. *Четыре* собственно *двѣ четы*.

Кочерга, чарґ (чарґатти)—двигать. Предлогъ *ко* уже не имѣетъ употребленія приглагольнаго, но въ древнемъ развитіи языка область его довольно широка.

Кочетъ, куковать, куч (кочати)—громко кричать по птичью, кричать жалобно.

Кочка, кажка—болото.

Кошъ, кошель, ковшъ, коша—мѣсто для прибора денегъ, чаша.

Край, краткій, короткій, кроить, кренить (обрѣзывать), крениця (плоскій кусокъ), карнать, кр̥ (кр̥ноти)—повреждать, кр̥т (кр̥нтати)—рѣзать, карн̥ (карн̥јати)—разсѣкать, колоть дрова.

Кресить, кресало и, думаю, кремень вмѣсто кресмень, кр̥çāн̥у—огонь. Корень Санскр. неизвѣстенъ.

Кривой, кривда, кривить, кр̥б и кр̥в—портить, дѣлать зло. Этимъ значеніемъ слова *кривой* объясняется народная поговорка, что кривые не наслѣдуютъ Царства Небеснаго.

Кровь, кравја—сырое мясо; оно указываетъ, кажется на утраченный корень *кры*.

За-кромъ, у-кромный и пр., крам (крамјати)—сохранять.

Кругъ, крюкъ, крючить, крунч—сгибаться.

Круча, кручина, круç (кроçати)—плакать.

Крыика, кр̥т (кр̥н̥атти)—схватывать, заключать.

От-крыть, закрыть, кр̥—дѣлать. Едва ли не тотъ же глаголъ принялъ у насъ ограниченный смыслъ. *Открыть*, *закрыть* соотвѣтствовали бы тогда Нѣм. aufthun, zuthun и пр.

Крѣпкій, кр̥п—быть сильнымъ; очевидная гуна въ Русскомъ.

Кувокъ, кумба—маленькій сосудъ для питья.

Куда, кутра—гдѣ.

Кудло, кудря, курала—прядь волосъ. Англ. curl; кунтала—кудри.

Кудо, кудесникъ, Кудеяръ, куд (кодајати)—лгать. *Кудеяръ*, имя разбойника, волшебника, по преданію почти всей средней Россіи.

Кужель, куга (родъ травы), куça—священная трава.

Кулакъ, кули—рука. Санскр. *чуллака*—рука съ согнутыми пальцами, прямо соотвѣтствуетъ нашему *кулакъ*.

Кулига (лѣсная), кўла—край. По охотничьему тотъ, кто травитъ у опушки, называется *кулижникомъ*.

Куль, чулланъ (Южн.-Сл. кула башня), кўл (кўлати)—скрывать пріютить, прятать.

Купаться, каупа—вода въ колодезѣ.

Курить, чўр (чўрјате)—жечь.

Курносый, кураначс—курносый. Русская этимологія кажется невѣрною; Санскритская же совершенно вѣрна: *копытоносый*.

Курчавый. кўрчча—борода, клокъ волосъ.

Кустъ, куѓа—дерево.

Кусъ, кусать, кус (кусјати)—отнимать часть чего нибудь.

Кутить, куѓ—шататься, быть празднымъ.

Кутъ, закута, куѓа и куѓй—маленькій домъ.

Куча, куч (кочати)—стягивать.

Ис-кушать (испытывать), куш (кушнати—отвѣдывать, испытывать.

Ладить, лад—ходить за чѣмъ нибудь внимательно, ухаживать. Другой смыслъ этаго даетъ форму *олади*—вскидывать, по особенному образу печенія.

Ладо, ладъ (любимый), лад (ладајати)—играть, желать.

Лазить, лаг и лаѓ—двигаться неправильно, приволакиваясь.

Лапта (игра), лаб (лабајати)—бросать.

Ласкать, ластиться, лаш—любить, лас (ласати), обнимать.

Лгать, лаѓ (лаѓајати)—говорить) Что лаѓ имѣло значеніе вообще нѣсколько презрительное, доказывается выводными.

Легкій, лаѓу—малый, плохой, легкой, какъ *тану* (тонкій). Лат. levis.

Лежать, лаж (лажајати)—обитать.

Лѣкарь, лекана—писаніе особенно волшебныхъ знаковъ, прижиганіе, употребленіе лѣкарствъ очистительныхъ. Предполагай, что вѣроятнѣйшее производство этого слова отъ Англ. leech; но во-первыхъ, это производство сомнительно, во-вторыхъ, могли быть два развѣтвленія одного и того же корня. Напр., Скр. лиç, Р. лишать, въ производныхъ даетъ леça — маленькій, Англ. less. Вообще, отношенія Англійскаго языка съ Славянскимъ еще нисколько не изучены. Въ немъ много началъ не сходныхъ ни съ Германскими, ни съ Кельтскими, ни съ Романскими языками. Саксонское, т. е. собственно Вестъ-Саксское

нарѣчіе, господствовавшее до Норманновъ, далеко не обнимало всѣхъ нарѣчій такъ называемой Саксонской эпохи и много разнилось отъ нарѣчій области собственно Англійской (Остъ-Англіи, Нортумбріи и Берники), которая всегда враждовала противъ Саксонскаго преобладанія. Ср. liek—злакъ.

Лизать, лиѣ—лизать. Л. lingo.

Липкій, липнуть, лепить, лип(лимпати)—мазать.

Лить, лй (лајати)—растапливать, дѣлать жидкимъ.

Лишать, лысый, лѣса (тонкая нить въ рыболовствѣ). лиç (лиçјате)—уменьшать. Л. less.

Ловить, лапа, лаб (лабате)—брать.

Локать, плакш—ѣсть. При сравненіи этаго слова съ *лак* и при другихъ сближеніяхъ можно замѣтить, что Санскритское имѣлъ префиксъ и предлогъ *по* такъ же, какъ и Русское, но утратило его.—Локать, лакомый и лахань, Скр. лак (лакајати)—вкушать.

Лоскъ, лосниться, лясать зубами (слово охотничье, *ласый, подласый,* съ свѣтлымъ отливомъ), лас (ласајати)—блистать.

Лотыга, лот (лотати)—быть глупымъ.

Луда, лудить, луда—родъ зонтика (въ лѣтописи), луд (лудати)—покрывать, скрывать.

Лукъ, луж—быть крѣпкимъ. Въ пѣсняхъ постоянно: тугой лукъ.

Лупить, лопасть, луп (лупјати)—рѣзать, срѣзывать. Въ Санскр. луб связывается съ лун, и у насъ—лубъ, лубокъ.

Лутокъ, лут, лут, луд—быть къ чему набудь привязаннымъ, прикрѣпленнымъ.

Умучить, получить, разлука,—лока мѣсто, пространство, есть, какъ кажется, гунированный отростокъ корня, который въ Русскомъ языкѣ видѣть въ словахъ *умучить, получить, разлука* и т. д. Л. locus.

Лучь, лучшій, лунь и луна, луж—блистать. Л. lux, luna.

Лущить, лучить, лучина, луч (лучати)—рѣзать, щепить, лущить.

Лыко, лѣнч—отдѣлять.

Лынять, лин (линати)—двигаться.

Лѣнь, лйна—разслабленный, разваренный, недвижный.

Лѣпой, нелѣпость, липи—письмо, живопись.

Лѣха, лѣшить, лека—черта, знакъ, рядъ.

Любить, луб (лубјате)—желать. Л. lubere.

Лютый, лут—разбойничать.

Ляга, ляжка, лягать (вѣроятно *улягнуть* перешедшее въ *улизнуть*), лаг—двигаться, хромать. Англ. to lag.

Ляпать (говорить вздоръ), лепетъ, лап (лапати)—говорить.

Ляпать (падать), лаб (ламбати)—падать. Л. labi, *collabi*, особенно соотвѣтствующее нашему *слабый*, labefacere.

По-мавать, мйван—вѣтеръ. Выказываетъ тождество Санскр. *ми* (мајати) и Р. *маять*.

Макушка, маковка, макута—хохолъ, головное украшеніе.

Макъ, макура и макула—цвѣточная почка. Кор. мак—украшать; изъ пѣсенъ видно, что *макъ* былъ, такъ сказать, цвѣтомъ по преимуществу.

Малина, мāлā, мāлја, мāликā—цвѣтъ и связка цвѣтовъ, мāлу и мāлинā—ползущее растеніе.

Малый, мала—дрянной.

Манить, мануть, бан (бануте)—просить, выпрашивать.

Марать, мала—грязь.

Масло, мазь, масть и др., масъна—мягкое, масляное. Это слово и многія другія указываютъ на утраченный корень, тождественный съ нашимъ *мазъ* или *масъ*.

Матерой, манѓара—большой.

Мать, матерь, мāтр—мать. Въ Санскр. это слово обозначаетъ силу; у насъ тоже въ словахъ *матица*, *матерой* и др.

Махъ, махать, мак, маѓ, маќ, (маќати)—двигаться.

Маяться, мај и ми (мајате и мајати)—ходить, двигаться. *Умаять* тоже, что̀ *уходить*.

Маячить, маячно, мāјā—обманъ, неясно, обманчиво. Охотники говорятъ: „собака не возрится,—въ полѣ *маячитъ* или *маячно*".

Медлить, мид (мелјати)—въ выводныхъ выражаетъ понятіе глупости, вялости, лѣни, напр., мидда—лѣнь глупость.

Медъ, маду—медъ. Присутствіе *у* доказывается формою *медяной* и можетъ быть формою *медв-ѣдь*. Впрочемъ, іотація буквы *е* переходила, кажется, иногда въ звукъ *в*; по крайней мѣрѣ слово *известь* объясняю я ѣдкостью ея.

Межъ, между, межень, межа, мāдја—средній. Л. medius.

Мекать, миѓ (миѓати)—понимать.

Мерещить, мр̄ç (мр̄çјати)—видѣть.

Мерцать, мр̄ç (мр̄çати)—видѣть.

Метать, мита—раскиданный. Кор. ми (миноти)—кидать.

Мигать, мйл (мйлати)—мигать; *л* перешло въ *ї* или обратно; если Санскр. форма позднѣйшая, что можно подозрѣвать по Л. *micare*.

Милый, умиленіе, миръ, мид—быть дружественнымъ, смиреннымъ; мил(милати)—дружиться, якшаться.

Мимо, минать, минуть, миновать, мйм (мймати)—идти.

Младой, молодой (въ смыслѣ буйный), млед (младати)—безумствовать. Впрочемъ, *млад* можетъ быть объяснено и словомъ младишта—весьма нѣжный отъ мрду—нѣжный (ср. младенецъ, молоденькій и мрданкана—дитя) *).

Млѣть, млян (млāјати)—быть слабымъ усталымъ.

Мнить, ман (манјате)—знать. Мнить, память, поминать, мнā (манати)—затверживать.

Мнѣніе, манана—мысль.

Много, мāна—мѣра вообще. Корень мāн, уважать, считать великимъ. Слово *обманъ* можетъ происходить отъ мāна или въ смыслѣ обмѣриванія или въ значеніи ложной мысли; ибо частица *объ* даетъ такой смыслъ *обмѣрить, обмахнуться*, тоже, что *промахнуться, оступиться* и пр. *Обманъ* по звуку соотвѣтствуетъ Санскр. абиман—желать.

Могила, маhй—земля. Правильность вывода доказываютъ слова, напр., маhйлатā, земляной червь и др.

Могутной, могота, маhат—сильный, великій, маhаттва—величина, сила. Эти формы, совершенно тождественныя по звуку и смыслу, показываютъ тождество корней Санскр. маh—увеличиваться, становиться сильнымъ, и Р. могу. Что въ словѣ могу таится соотвѣтствующее Санскр. понятіе быть сильнымъ видно изъ отрицательныхъ изнемогаю, немощь.

Мозгъ, мажжан—мозгъ. Русская форма кажется древнѣе.

Мозжить, мезга, мач (мачате)—дробить.

Мокошь, мокша—смерть. Нѣкоторые примѣры, какъ *Сварогъ, Дажьбогъ, Ядасъ* даютъ намъ право искать Санскр. корней въ именахъ боговъ Славянскихъ. Не былъ ли *Мокошь* богомъ

---

*) Послѣднее объясненіе вѣроятнѣе, ибо въ Ц.-С. *младый* прямо употребляется въ смыслѣ *мягкой, нѣжный*; но полагаю, что другое значеніе слова *младой* взято изъ корня *мледа*, именно въ словахъ *подмолода, подмолодить*, т. е. *заставить бродить*, вспѣнивать; два корня могли слиться вслѣдствіе однозвучности производныхъ словъ.

смерти? Кажется, онъ принадлежалъ къ богамъ неблаговолящимъ къ человѣку.

Молоко, мала—всякое отдѣленіе отъ животнаго тѣла.

Молонье, малана—толченіе. Санскритскій языкъ утратилъ корень этого слова, но сохранилъ выводныя слова. У насъ онъ сохранился *(молоть)* и далъ множество выводныхъ, изъ которыхъ важнѣйшія *молотъ* и *молнія*, объясняющія Торовъ *молотъ—молнію*. Сканд. *miolnir*. Въ исторіи Сѣверныхъ религій это указаніе драгоцѣнно.

Молчать, млакш (млакшјати)—говорить неясно.

Морда, мӯрдда̄н—голова.

Море, мӣра—океанъ. Мӣра по корню своему значитъ пространный и объясняетъ Р. слово *міръ*, отъ котораго *мѣра* разнится только гуною.

Об-морокъ, мурчч́—падать въ обморокъ.

Морочить, мракша—обманъ.

Морсъ, моросить (*сморчокъ* растущій на сырости), мр̄д (мардати), мѣш (маршати)—быть мокрымъ.

Моръ, морить, ма̄ра и ма̄рм—смерть, убійство, чума. Въ иныхъ мѣстахъ могильные курганы зовутся *марами*.

Мостолыга (мозговая кость), мастулунга—мозгъ.

Мостъ, мостить, маста—верхъ чего нибудь; муст (мустајати)—собирать въ груду.

Мотать, мат̣ (мат̣ати)—потрясать. Санскритское слово выражаетъ круговое движеніе при сбиваніи масла. Русское—обозначаетъ тоже движеніе круговое.

Мочить, мочало, масж (мажжати), погружать въ воду, купать.

Мочка, мацжа̄—стебелекъ плода или цвѣта.

Мочь, мач—быть высокимъ и сильнымъ.

Мошка, маçака и макшика̄—муха. Л. musca.

Мошна, мошенникъ, мӯш (мӯшати)—воровать. Санскр. мошака—воръ.

Мракъ, мракш (мракшати)—марать, скрывать.

Мреть, умереть, смерть, мр̄ (мријате)—умирать.

Мужъ, мануж̄а—человѣкъ.

Муслякать, муслявый, муслявка, мусолить, муслить, мукацтила—скверноротый, мука̄сура—влажность губъ, мукасра̄ва—слюна. *Мусля* очевидно тоже, что *слюна*. Санскр. му-

ка—ротъ принялъ у насъ форму, теперь утраченную, *мусъ*, Англ. mouth.

Мусоръ, муш и мус (мусјати)—разбивать въ дребезги.

Мутить, смущать, мут (мунтати)—сжимать, давить. мўда—одурѣлый, смущенный.

Мучить. м'ука, мука, муд (мундати)—вредить, язвить, убивать; муч (мунчате)—быть злымъ, толочь, разбивать.

Мысль, мыслить, мр̄ç (мр̄çати)—думать. Переходъ гласной р̄ въ ы очень вѣроятенъ, и даже вѣроятно, что гласныя р̄ и ль въ Ведахъ были очень близки къ звуку ы.

Мыть, мывать, мив (минвати)—кропить, мочить.

Мычать, миç (месати)—звучать. Еще ближе муж̄ (мунжати). Л. mugire.

Мышь, мўша—мышь.

Мѣдь, мид—сплавляться.

Мѣсяцъ. мāс и мāса—мѣсяцъ. Л. mensis.

Мѣта, мѣтить (отъ того же корня и *мѣсто*), мита—измѣренное. Л. meta.

За-мѣта, примѣта, мити—знаніе, доказательство.

Мѣхъ, мѣшекъ, маçака. Коренная форма маça въ Санскр. утрачена; у насъ отъ него и другая формація; *мощна*. Впрочемъ, *мошна* можетъ происходить и отъ инаго корня.

Мѣшать, смѣшивать, миçр (миçрајати)—мѣшать. Санскр. миш (мешати) еще ближе по звуку, но нѣсколько отдаленнѣе по смыслу. Евр. Мицраимъ—Египетъ, значитъ смѣшеніе.

Мѣшать, помѣха, мѣшкать, мотчать, мичч̄ (миччати)—останавливать, мѣшать.

Мясо, масло, мāнça—мясо, мāнсаж̄а—жиръ. Эти два слова подтверждаютъ замѣчаніе, сдѣланное при словѣ масрна.

Мять, минать, ми (миноти)—вредить.

Нанить (ранить), навій (мертвый), навья кость, наб (набјати)—ранить, умереть.

Нагій, нагна—голый.

Не, нѣтъ, на—не.

Небо, невеса, набас—небо. Л. nubes, облако.

Невѣста, навода—молодица, невѣста. Впрочемъ, этимологія отъ *вѣдать* не безъ вѣроятности. Навода—молодица близка къ нашему *невѣстка*.

Нести, несу, неш (нешате)—двигаться. приближаться.

Нзить (отъ котораго *вонзить*, *пронзить*, *заноза*, *язва* и др.). аҵç, аҵçајати—разцѣлять. сродное съ нас—уничтожаться. погибать. Л. ensis.

Нива. нйв—жирѣть; не поле родитъ, нива (поговорка извѣстная) орошенная или утучненная.

Низъ. ничь. ничкомъ, никнуть. низкій. нйча—низкій.

Нищій, нйча, нāчака, ничяс—слабый, презрѣнный: ништја—человѣкъ, изверженний изъ кастъ.

Новый, нава—новый.

Нога, анга—членъ. Впрочемъ, Санскр. наḱа значитъ часть вообще и по звуку очень близко къ нашему *нога* [1]).

Ноготь, наḱа—ноготь. Это же слово значитъ и часть. Выводъ Р. нога отъ наḱа былъ бы также правиленъ, какъ и отъ анга—членъ; наконецъ въ словѣ упāнаh—башмакъ, едва ли не является форма совершенно соотвѣтствующая нашей.

Носъ, нāсā—носъ.

Ночь, накта—ночь. Этимологія Санскр. отъ наж—стыдиться, чистый вздоръ. Настоящая же этимологія указываетъ на коренную идею *ока* въ смыслѣ органа зрѣнія и самаго зрѣнія. Русскіе называютъ ночь временемъ невидущимъ. Р. н-очь; Лат. n-oc-s (oculus уменьшительное); Н. n-acht (achten—видѣть, хотя смыслъ этого слова временемъ измѣненъ); Санскр. н-акта (отъ акши). Всѣ представляютъ идею зрѣнія съ отрицательнымъ *н*, котораго давность тѣмъ самымъ доказывается. Древнѣйшая форма Санскр. была накша, а не накта. Звѣзда называется накшатра (отъ накша—ночь и трак—ходить, или трā—охранять; ночеходная и ночехранительная). Этому слову даютъ Санскр. лексикографы три разныя этимологіи, изъ которыхъ ни одна никуда не годится.

Нравъ, норовъ, нр̄ и нара—человѣкъ, нр̄—управлять въ смыслѣ духовномъ. На Кавказѣ это слово значило богатырь; отъ того и *Нарсанъ* [2])—богатырская вода; оба корня Санскритскіе.

Нырять, нйрā—вода.

---

[1]) Самая форма нāhа находится въ Санскритскомъ языкѣ. См. слово понози.

[2]) Названіе Кисловодскаго источника; такъ сами туземцы переводятъ это слово, между тѣмъ какъ оно изъ Кабардинскаго языка, кажется, не объясняется.

Нить, нюня, ну (нути, ăнуте)—издавать печальные крики.

Нѣга, нѣжить, шнih (снihjати)—любить, ласкать. Въ Санскр. корень получилъ предложное приращеніе.

Нѣкій, ека—одинъ, другой.

Нѣкоторый, екатара—одинъ изъ двухъ.

Няня, нр̂ (нр̂нăти), ній (најати)—водить.

Ова, убај (двойств. ч.)—оба: убајаh, убаје тоже (мн. ч.) обоихъ, обоимъ и т. д.

Овоюду, убајатас—обоюду.

Овнова, абинава (отъ нава—новый)—совершенно новый.

Обычный, абикшна—обыкновенный. Этимологія у Wilson'а отъ кшнă. точить, нелѣпа; корень въ Русск. и въ Санскр. одинъ и тотъ же *ик*ъ, отъ котораго *навыкъ, вы*къ, и отъ котораго множество развѣтвленій въ Индо-Европейскихъ нарѣчіяхъ; префиксъ въ обоихъ словахъ также тождественъ: аби и объ.

Огулъ, огуломъ, гулма—отрядъ войскъ, куча народа.

Одинъ, ăдима—первой.

Олень, ара—быстрый.

Олухъ, улука—филинъ.

Осемь, аштама—осьмой.

Острый, астра—оружіе вообще, мечь, копье и пр. Кажется, корень общій у этихъ словъ глаголъ çи—точить, острить, принявшій префиксы *а* и *о*; отъ того *ось* на колосьяхъ, *ось* на мѣхахъ *осва*, и *оса* и т. д.

Очи, акши—глазъ.

Охота, хотѣть, ăкета—ловля звѣрей; акатти—прихоть; кат—хотѣть.

Падать, пат (патати)—идти или двигаться быстро, падать; випатана—нападеніе: прапăта—пропасть, падь, патанга—птаха, птица, куропатка.

Пасть (у звѣрей); пас—вредить, убивать.

На-пасть, ăпада—несчастіе.

Пай (доля ѣды), пă—кормить. Не знаю, коренное ли это наше слово, а оно легко могло произойти изъ *питать*, посредствомъ вридди.

Паки, пакша—отвѣтъ.

Палить, палита—жаръ. Этотъ корень въ Санскр. утраченъ. Отъ него, какъ извѣстно, множество отпрысковъ. Русск.—половой. Слав.—плавый. Лат.—fulvus; Англ.—fallow; Р.—пылкій. пылмя. Л.—fulgur, fulmen: Р.—пламя. Л.—flamma. Санскр.

сохранилъ только выводную форму плуш (плушјати. плошјати и плушнати).

Память, мати—память отъ *мнить*, а Санскр. отъ *ман*—думать. Формаціи совершенно тождественныя.

Панъ, пан—хвалить, торговать и. кажется. хозяйничать.

Пара, пара—другой.

Парить, пāра—выше чѣмъ, пару—рай.

Парши, парш—мокнуть. Говорится: *сливныя парши*.

Паръ, пāру—огонь.

Пасма, паска и запаска, пазъ. пазить, пасуха, пас—вязать. закрѣплять.

Пасти, пасу—скотина. Л. pecus. Санскр. происходитъ отъ пас (пасати) или паш (пашајати)—вязать, двигаться, мѣшать. Рус. языкъ сохранилъ этотъ корень съ болѣе опредѣленнымъ смысломъ, т. е. въ значеніи наблюдать и сберечь. *Опасно* тоже, что̀ *осторожно* въ рѣчи народной. *Собака пасетъ зайца отъ льса* въ рѣчи охотниковъ. Доказательствомъ первоначальности этаго значенія служитъ то, что въ выводныхъ словахъ Санскр. употребляетъ пас вмѣсто дрс—смотрѣть. Этому много примѣровъ. Паства, пасавја—лугъ, пāсава—стадо. Это слово считается только церковнымъ, но я слышалъ въ разсказѣ: у насъ волкъ всю паству перепугалъ. Удареніе въ концѣ слова.

Паче, пакша—сила, въ сложныхъ словахъ—много. Впрочемъ, глаголъ пач—расширяться, представляетъ также разумную этимологію.

Пачкать, пакк (паккати)—дѣлать неприличное вообще.

Паять, пāја—вода, жидкость; такъ же, какъ и плавить металлъ.

Пелена, пеленать; полонъ, плѣнъ, пāлана—охраненіе. сбереженіе.

Первый, пурвва—первый.

Перо, патра—крыло, перо.

Перси, пāрсва—грудь.

Песокъ, пāнсу—пыль.

Пестъ, пиш—толочь.

Песъ, пис—быть сильнымъ, язвить; хотя вѣроятнѣе отъ пес—идти.

Печаль и попеченіе, пāчана—мученіе.

Печь, пач—готовить, варить, пачи—огонь; печенье; пачана—

варенье; печень, пāчака—желчь. Выводная форма пакти кажется объясняетъ происхожденіе нашего глагола *пахтать*.

Пила, пилить, бил—раздѣлять.

Пинать, пин (пинати)—толочь.

Писать, пестрый (посредствомъ гуны), пиж (пинкте))—красить. Л. pingere; пиç (пинçати)—изображать, украшать, разрисовывать.

Пить, пиво, пā (пивати), пй (пйјате)—пить, сапйти—питье (вмѣстѣ съ другими). Слово *сопитіе* было бы у насъ всѣмъ понятно.

Плесъ, плесо, плескать, полоскать, плуш (плушјати)—плескать.

Плодъ, пāл—быть плодоноснымъ, пāлада—плодоносный.

Плохой, пāлгу—слабый. Близко къ этому слову и Санскр. валгу—пріятный; по обыкновенной перемѣнѣ *в* и *б* можно предполагать форму *балгу* и сравнить съ *благой*. См. однако выше слово *благой*; оба производства, можетъ быть, сходятся въ корняхъ.

Плошка, плуш—горѣть.

Плыть, плавать, плу (плавати)—идти, въ выводныхъ получаетъ значеніе плыть.

Плаваніе, плавана—плаваніе, плу—идти.

Плаваніе, наплывъ, āплавана — купанье, āплāва — затонъ, заливъ.

Плюсна, плу—идти.

Плясать, блеш (блешати)—идти. Лāса—плясанье; лишва—плясунъ; лас—плясать, кажется, указываетъ на производство слова *плясать* посредствомъ префикса *по* (ср. *лясы выкидывать*—штукатурить).

По, частица, часто соотвѣтствующая Санскр. упа; впрочемъ *у* и *по* у насъ соединяются весьма часто. (См. Позывъ, понози).

Пнать, пен (пенати)—идти.

Поганый, поганда—уродъ. Слово *поганый* не имѣетъ ничего общаго съ Л. paganus, отъ pagus.

Подъ, пота—низъ дома. Нѣсколько словъ Санскр., какъ поду, пота и др. содержатъ значеніе низа, испода и указываютъ на утраченный корень, тождественный съ нашимъ *подъ*, который имѣетъ и существительный смыслъ (*подъ* печной) и глагольныя развитія, напр., *подлый*, форма причастная.

Позывъ, упаhава—позывъ.

Полнить, полный, полкъ, пул (полати и пулајати)—быть великимъ, быть въ сборѣ, въ кучѣ. Л. populus, plenus, plebs.

Полоса, плющить, плус (плусјати)—дѣлить.

Полъ, половина, полоть, пал—дѣлить. Отъ *пол* выводныхъ множество. Санскр. имѣлъ тотъ же корень безъ придыханія, но утратилъ.

Поле, пал (палати)—ходить. Л. palare. Корень у насъ утраченъ. Санскр. пала̄ла—солома, соотвѣтствующее нашему *палево*—мякина, выводятъ изъ этого корня. Вѣроятнѣе производство отъ утраченнаго корня *пал*, нашего *палить*.

Полти, палјӯл (палјӯлајати)—рѣзать, отъ утраченнаго корня нашего *пол*, отъ котораго у насъ множество отростковъ, напр., *половина*, *полотно*.

Понози, упа̄наh—обувь, башмакъ. Я слышалъ однажды отъ крестьянина слѣдующее выраженіе: онучи, лапти и всякая *пдножъ*.

Пора, па̄р—совершать, па̄ра—конецъ.

Порокъ, порочный, пара̄нча и па̄ра̄ч—извращенный, испорченный. Сходство можетъ быть случайное. Впрочемъ, происхожденіе отъ глагола *рку* нѣсколько сомнительно.

Поросъ, пуруша—животное мужескаго пола. Говорится о племенныхъ самцахъ, напр. *быкъ поросъ*. Это имя присвоено свиньямъ, какъ животнымъ особенно священнымъ у насъ и у Римлянъ: porci pures, по формѣ архаической. Впрочемъ, слова: порося и porcus могутъ также происходить отъ прас—рано рожать.

Постъ, упошита—постъ.

Потъ, пӯта, пӯти и поти—въ выводныхъ словахъ: вонь. Л. putis и putris.

Пра (пращуръ), пара употребляется какъ *пра* у насъ, напр., въ *правнукъ* или *пращуръ*, въ словѣ *пара-Браhман*, такъ же, какъ у Чеховъ *пра-Богъ*—верховный Богъ. Въ словѣ *парама*—первый, оно объясняетъ самое составленіе слова *первый*, Скр. пра—частица, соотвѣтствующая нашимъ пра, пре, Л. prae.

Правый, прабу—крѣпкій, здоровый; Л. probus. *Правый*, безъ сомнѣнія, отъ глагола *прать* (рука боевая, *правая*), давшаго множество отпрысковъ, какъ въ Слав., такъ и въ Л. Санскр. утратилъ корень, но вѣтви замѣтны.

Прать, пру, поприще, паратый (быстрый объ гончихъ); пру—идти.

Прахъ, порохъ, пара̄га—пыль.

Праща, прат—бросать; праса—стрѣла.

Превращеніе, париварттана—извращеніе. Вообще *нари* и *паре* часто соотвѣтствуютъ нашимъ *пре, пере* и *при*. Напр., парисушка—пересушенное (*пересушь*); пардјави—въ слѣдующій день (передневать); парисру—прислушать.

Предвѣдѣніе, париведана—предвѣдѣніе, мудрость.

Предъ и прежде, пра—съ аффиксами к и ч (прāк, прāнч, прāч) соотвѣтствуютъ нашему пре съ аффиксами де и же, т. е. получаютъ смыслъ *предъ* и *прежде*.

Прежній, прйна—старый; Л. priscus доказываетъ древность Русской формы *прежъ*. Вообще въ Слав. можно замѣтить много словъ, возникшихъ изъ предлоговъ: *прежній, присный, предокъ* и др.

Во-преки, прекословить, за-прещать, пр̄ч—мѣшать чему-нибудь, удерживать.

У-прекъ, утпрекша—насмѣшка.

Пута, путать, пут (путати)—сплетать.

Пріязнь, пріятный, пріятель, прй (прйјати)—нравиться, любить; прија—любимый; пријатара—пріятнѣйшій, пријатā—любовь. Слово *пріязнь* указываетъ на глагольный корень уже вполнѣ развитой (какъ *боязнь*). Его же начало вѣроятно выказывается въ глаголѣ *яти*, Санскр. *јат*. У Чеховъ *Прій* и *Прія* такъ же, какъ въ Индіи *Пријā-Лакшмй*. У Римлянъ находимъ мы туже форму; у Скандинавовъ тоже, но должно замѣтить, что *Фрейеръ* и *Фрея* принадлежатъ племени Вановъ такъ же, какъ и *Нiордръ* изъ Неотуна (Новгорода), *Брагиръ* Богъ пиршественной чаши (*Брага*) и *Квасиръ*, котораго кровь пошла въ питье. Цѣлая стихія отдѣляется очень ясно.

Пробужденіе, прободана—пробужденіе

Проказа, прокаça—увѣченіе, убійство, разрушеніе. Корень *каç*, см. выше.

Прокъ, прочный, прот—быть крѣпкимъ, способнымъ.

Просить, прошать, просьба, прачч—спрашивать, праçна—вопросъ. Л. preces.

Просторъ, прастāра—лѣсъ, постель и др.; отъ *пра* и *стр̄*—расширять. Нашъ *просторъ* отъ тѣхъ же корней.—Простыня, постель, прастира—постель. Простертый, прастр̄та—простертый.

Противъ, прати—частица, соотвѣтствующая нашему *противъ*,

напр., пративāта — противъ вѣтра; пратиґа — противный; пратимāна—противень, списокъ.

Прочь, праґ—отгонять.

Прощать, пруш (прушнāти)—свободить, отпускать; *просто* значить: чисто, свободно отъ постороннихъ вліяній.

Прыгать, плиh (плеhате)—прыгать.

Прѣсной, прасанна—чистый и прозрачный. Не думаю, чтобъ наше слово происходило отъ *прѣть*.

Прянуть, прядать, прянов (возбуждающее), прāна—жизненность, сила.

Пудить, пад (падјате)—разрушать, уничтожать.

Пудъ, пад—собирать въ кучу. Л. pondus.

Пузо, пуго (въ яйцѣ), пучча—задъ. Смотри пука.

Пука, распуколька, почка, пуш—ростить.

Пукъ, пунга—куча, множество, собраніе. Впрочемъ, *пукъ* и, безъ сомнѣнія, *почка* могутъ быть сведены съ утраченнымъ Санскритскимъ корнемъ пуṭā—раздутіе шеи змѣиной и спут—раздуваться, какъ цвѣтная почка.

Пуня, за-пять, за-пнуть, за-понка, пӯн (пӯнāјати)—собирать.

Пусто, пуст (пустјати)—презирать.

Пута, путать, пут (путати)—сплетать.

Путь, паґа—путь. Прилагательное отъ него паґја совершенно соотвѣтствуютъ нашему *путный* въ смыслѣ годнаго.

Пуща, пуш (пушјати)—возвращать, ростить (*пуща*—большой лѣсъ, *пуще*—въ смыслѣ больше). Въ другомъ залогѣ оно даетъ начало словъ *пухнуть* и *пучить;* Санскр.: пушṭа—значитъ отолстѣвшій.

Пущать, пустой и пр., пјуш (пјушјати)—оставлять, тоже *бус*.

Пытка, пытать, пуґ (пуґјати)—мучить, вредить.

Пышать и пыхать, пјуш (пјушјати)—горѣть; тоже бјуш.

Пышный, пухъ, опушка, бӯш (бӯшати)—украшать.

Пѣна, пена—пѣна.

Пялить, пал—растягивать.

Пята, пāда—нога, ступня.

Пять, панча—пять. Форма панкти—десять, есть неправильное множ. изъ панча, и показываетъ, какъ чату или четы (корень слова чатур—четыре) могло выйти изъ *чета*—два.

Работа, робить, раб (рабате)—начинать дѣло бодро.

Равный, рāґ (рāґате)—быть равнымъ.

Радъ, радость, рāдјана—удовольствіе; рата—родъ.

Радѣть, рāд (рāдјати)—кончить, хлопотать объ успѣхѣ, быть исправнымъ.

Ражій, рāг (рāгате)—быть сильнымъ.

Разить, ражать, рāж (рāжате)—блистать. Въ сложныхъ получаетъ значеніе Рус. корня, напр.: вирāж, первое проявленіе Брахмы, его *выраженіе; выразъ* также правильно, какъ *образъ*. Это же слово имѣетъ въ выводныхъ смыслъ соотвѣтствующій нашему другому смыслу глагола *разить*. Нирāж—поражать. Рад (радјати) совпадаетъ съ рāж—убивать.

Рай, радуга, рано, ра—свѣтъ, огонь.

Рака (винная), рак—отвѣдывать.

Ракъ, ракта (отъ ранж—красить)—крашеный, красный, красная краска; ракта—кровь, въ составныхъ, какъ, напр., ракта-гулма, связывается съ идеею болѣзни, и именно: скирра; рāкā—рана отъ болѣзни.

Рана, рана—сраженіе война. Впрочемъ, Русскому *рана* соотвѣтствуетъ Санскр. врана—язва, рана. Рана (и, вѣроятно, *вранъ*, воронъ), вран (вранати и вранајати)—звучать, ранить.

Рать, рāти—война, сраженіе.

Рачить, рач (рачајати)—работать. Можетъ быть *рычагъ*, такъ какъ *рач* значитъ по преимуществу работать тѣлесно; отъ того же корня, можетъ быть, *рочить* въ словахъ *урокъ*, *приурочить*, и т. д.

Рвать, ру (равате)—вредить. Къ нему близко и рив (ривате)—брать.

Ревъ, рувить (тоже, что *ревѣть, рутить*), рамба—мычанье, рава (отъ *ру* кричать)—крикъ. Ревѣть, ру (рати, равате)—звучать, кричать.

Реку, арк (аркајати)—говорить, хвалить (*аркучи* въ словѣ о П. И.); Санскр. рек (рекате)—думать, соображать.

Ржать, ржанье, реш (решате)—ржать; решана—ржанье.

Ринуть, рьяный, ри (ријати и риноти)—двигать, двигаться. Тоже и рив (ривати).

Ристать, ристалище, рис (рисати)—сражаться, стараться убить.

Ровѣть, ровкій, раб (рамбате) и ран (рамнати),—идти, бѣжать.

Рогъ, рожинъ; родить, рожать, руh (рohати)—рости, родиться.

Ружа, въ *наружѣ, наружность* и вѣроятно рожа, Скр. руh (рohати)—являть, дѣлаться явнымъ. Этотъ корень имѣетъ величайшую важность; онъ намъ явно высказываетъ понятіе древ-

нихъ Славянъ о Верховномъ Существѣ. Имя *Сварогъ*, напрасно сведенное съ словомъ *Сварга*, и дѣйствительно соотвѣтствующее Чешскому *Пра-богъ*, получаетъ значеніе совершенно опредѣленное, въ которомъ не можетъ усумниться ни одинъ разумный Санскритологъ. *Сварогъ* составлено какъ маhйруhа, дерево; аçвāроhа, конникъ; авароhа—небо и множество другихъ. *Сварогъ* значитъ *саморожденный, самоявленный*. Таковы же свабāва и свајамбӯ—своеобычный, самобытный; свајанкрта—самодѣльный; свајамвара—вольный выборъ (*своеборъ*), свајандатта—(*своедатный*). Русск. и Санскр. формы совершенно тождественны. *Сварогъ* Славянскій свое или само-*рожденный, самоявленный*, соотвѣтствуетъ Санскр. имени *Браhмы-Свајамбӯ*—своебытъ. Таковы двѣ многозначительныя формы, которыми наши предки выражали Верховное Существо. *Сварогъ*—самоявленный и *Богъ*—сущій (см. бӯ), какъ уже сказано и подтверждено въ Санскрит. языкѣ словами баh, баhу, баhуда (бӯ съ вставкою эвфоническаго *о* или *а*). Вѣдѣніе и чувство Божественной истины были отчасти даны младенчествующимъ народамъ, вѣроятно, древнѣйшимъ преданіемъ, и филологія открываетъ тайну глубокой мысли, не оставившей послѣ себя никакаго другаго слѣда, кромѣ односложнаго или двусложнаго слова, едва замѣтнаго въ его обиходномъ употребленіи.

Ронять, раṇ (раṇати)—двигать и двигаться.

Ропотъ, рап (рапајати)—говорить.

Роса, раса—жидкость, тихо выступающая. Л. ros.

Росной (ладанъ), раса, расāла—ладанъ.

Ротъ, рота (клятва), рат (ратати)—говорить.

Ругать, рӯкш (рӯкшајати)—быть грубымъ.

Рула (кровь), рудира—кровь.

Рушить, рушать, разрушать, руш (рушјати)—вредить, убивать.

Рыгать, рич—блевать, извергать.

Рыдать, рыданье, руд (родити)—плакать, говорить со слезами; руд—крикъ, стонъ; родана—рыданіе.

Рыкать, рычать, рй (риṇāти)—выть. Впрочемъ, предполагаю, что былъ еще другой корень сходный съ *ри*, но содержавшій *а* съ носовымъ звукомъ. Ему соотвѣтствовалъ бы и нашъ *рыкъ* и Л. rancare.

Рыскъ, рыскать, ръж (аржате)—идти.

Рысь, рыскъ, рыскать, риṇкā (отъ гл. рик)—конскій ходъ.

Рѣзать; рѣзы, ризы, рѣшето; риш (ришнāти)—раздѣлять.

Рѣпа, рѣпица (хвость), репа и реп̃а—низкій, презрѣнный.

Рѣсница, рѣсня, раçми—рѣсница, безспорно, форма древнѣйшая.

Рѣчь, ѓч (ѓчати)—славить, хвалить; рет (ретати—говорить.

Рѣять, отъ того же корня рѣка, рај (рајате), рев (ревате)—течь.

Рядъ, рāжи—рядъ. Корень рā совпадаетъ съ нашимъ рядить.

Ряхать, употр. ряхнуть и пр., съ своими развитіями, рыхлый, рухнуть и пр., Скр. рак̃ (рак̃ати)—ходить, двигаться. Слово рак̃ иногда принимаетъ носовой звукъ ранк̃ати—еще болѣе объясняющій эти развѣтвленія.

Не-ряха, рāк̃—украшать; корень Р. слова—*рядить*, какъ отъ *прясть—пряха;* но сходство формъ замѣчательно и указываетъ на сродство корней.

До-сада, çад—ронять, разрушать и разрушаться.

Саднить, çад (çандати)—поранить.

По-садъ, садана—домъ, прасāда—дворецъ.

Салазки, çал (салате)—двигаться. Сани отъ Скр. çан, Л. salire.

Сало, çал (салате и салати)—дрожать, покрывать; жала—тоже.

Самиться, осамиться, çам (самјати)—успокоивать, успокоиться. Нѣтъ сомнѣнія, что нашъ глаголъ составился отъ *самъ*, какъ *особиться* отъ *себѣ*; но болѣе чѣмъ вѣроятно, что и Санскр. составился изъ сокращеннаго свајам; ибо идея самости въ Санскр. языкѣ представляетъ почти всегда идею безстрастнаго спокойствія. Индостанская мысль дѣйствовала въ мірѣ сильнѣе и шире, чѣмъ вообще думаютъ. Сибирскій Шаманъ получилъ свое имя отъ Самана—душевное спокойствіе и жертва, а Свамбу, которое имѣетъ такое великое значеніе на Алтаѣ, и таинственное Самбо, котораго ищутъ боги темной Карелы, суть нечто иное, какъ одичавшая мысль о Свајамб̃у или Свајамб̃ута (Р. *Самобытъ*), къ которому стремится вся религія Индостана. Такая догадка тѣмъ вѣроятнѣе, что въ самомъ Санскр. языкѣ Свајамб̃у сокращается въ Самб̃у, а свајам—въ сам.

Самъ, сам—самый. Англ. same; такъ же, какъ и sooth (см. ниже суть); оно, кажется, несомнѣнно принадлежитъ нарѣчіямъ Славянскимъ.

Сани, çан (санати)—двигаться.

Санъ, сани—почетъ; кор. сан—почитать.

Сапъ, сопѣть, çабда—звукъ.

Саранча, çараба—саранча.

Сарга (Скр.) изверженіе нечистоты, испражненіе; сарана—поносъ; ср или срду и др. Сравни Р. слово того же значенія; ср. также Скр. гу (гувати)—испражняться и Р. слово...

Сарная кость, сāра—сила. *Сарная кость* лишнее бедро у борзой, которое, по мнѣнію охотниковъ, впрочемъ весьма несправедливому, обозначаетъ большую рѣзвость и силу. Отъ того же корня вѣроятно и *сарна* или *серна*.

Свада (ссора), вадиться (ссориться), вāда—жалоба, обвиненіе.

Свадьба (тоже, что сговоръ), вāда—рѣчь, разговоръ.

Сыта, разсытить, çйта—вода и вареное.

Сваркаться, оваркаться (свыкнуться), врк(варкате)—принимать.

Свекла, çукла—бѣлое и сахаръ. Сходство особенно замѣчательное для свеклосахарныхъ заводчиковъ. Сокъ ея по особенной сладости не употреблялся ли и не очищался ли еще въ глубокой древности какъ леденецъ? Вѣдь стеаринъ былъ же извѣстенъ при дворѣ Даріевъ, по Ктезію. Этимологія, кажется, несомнѣнная: слово *свекла* отъ Санскр. *çукла*.

Свекровь, свекоръ (настоящая форма свекры), çваçрӯ—свекровь; свaçура—свекоръ; Л. socer, socerûs, Корень этихъ словъ кажется кры—кровь, своя кровь, т. е. принявшіе въ свою кровь, въ свое ближайшее родство. Сл. кры и Л. cru-or не имѣютъ, правда, въ Санскр. соотвѣтствующаго çру въ смыслѣ крови; но çру—течь, çру—водотокъ или стокъ и пр. объясняютъ этимологію и заставляютъ предполагать въ Санскр. утраченный корень или среднее звено. Въ Р. *свекры* обозначаетъ самое отношеніе невѣстки и свекрови: „Его мать и моя мать—свекры, а ты поди да смекни"—говоритъ поговорка.

Свистать, çвас (çвасити)—дышать. По Санскр. çвас значитъ также *ударить;* у насъ: *свиснуть кого нибудь*. Метафора одна и таже.

Свой, сва—свой. По Санскр. сва значитъ родственникъ; какъ *свой* у насъ, изъ чего *своякъ, свояченица* и др.

Свѣтъ, свѣтить, свѣтать, çвит (çветате)—быть бѣлымъ, блестящимъ, çвета—бѣлый, свѣтлый. Въ пѣсняхъ мѣсяцъ называется, по преимуществу, *свѣтлымъ*, солнце—*краснымъ*. Эпит. *свѣтлый* какъ бы указываетъ на особенный оттѣнокъ луннаго свѣта—его бѣлизну (по Скр. çвета—бѣлый); эпит. же *красное* на огненный цвѣтъ солнечнаго луча (ср. Санскр. кçāну, огонь.

Сей, ся, си (тоже, что себя или себѣ), са—онъ.

Село, сāла—ограда, домъ. Тождество корней сомнительно.

Сервъ, сарб (сарбати)—кочевать; Сербъ въ смыслѣ подвижной дружины, козака?

Сердце (древнѣйшее, вѣроятно, *средъ* или *серд*ъ), hЪд—сердце; hЪдја—любимый; не связано ли это слово съ нашимъ *гридень*, близкій, любимецъ? Не сомнѣваюсь, впрочемъ, въ томъ, что во всѣхъ словахъ, относящихся къ нашей древнѣйшей, т. е. Рюриковой дружинѣ, всегда вѣроятнѣе корень Скандинавскій; но долженъ также сдѣлать еще замѣчаніе: въ Санскритскомъ языкѣ есть слова, начинающіяся съ hЪд, а происходящія, повидимому, отъ грйва—шея. Такъ какъ Скандинавское начало слова *гридень* еще очень неясно, нельзя ли предположить и у насъ звукоизмѣненія подобнаго Санскритскому? И *гридень* не происходитъ ли отъ почетнаго знака *гривны?*

Серпъ, сарпа—изгибистое движеніе и, отъ того змѣя. Л. serpens.

Сестра, свасѣ—сестра. Буква *в* кажется коренная по Нѣм. и Санскр. формѣ; буква *т*—по Слав. и Нѣм. формѣ: По этому этимологическое разложеніе должно быть на сва и стрй.

Сигать, жеh (жehате)—идти, двигаться. См. сик.

Сидѣть, садить, сад (сйдати)—въ составныхъ значитъ сидѣть; осада, āсад (āсадати, āсадајати)—нападать; осѣдлый, садру—осѣдлый.

Сикать, сячить, сячиться, çик (çекати)—мочить, кропить. См. *сокъ*.

Сила, çйла—свойство, достоинство, красота. Это слово не имѣетъ у насъ матеріальнаго значенія. Сйла часто значитъ свойство вообще; впрочемъ, и въ древнемъ Индостанѣ оно переходило въ идею твердости матеріальной: ибо çйла по Санскр. значитъ камень. Р. оселокъ. Л. silex. *)

Сія, сā—она. Форма весьма древняя; она утрачена въ большей части Индо-Европейскихъ нарѣчій, но сохранилась въ Нѣм. sie, Англ.—she, и Лат.—sic, нашемъ—*сице*. Послѣднее слово очень важно въ сравненіи языковъ Лат. и Слав., не столько по звуку si, сколько по окончанію *c* (въ древнѣйшихъ Церковно-Славянскихъ памятникахъ вмѣсто сице встрѣчается даже сико). Съ sic сравни nunc (нынѣ, нынче) и особенно donec (донеже,

*) Впрочемъ, оселокъ, кажется, собственно значитъ острительъ; см. острый.

донежь), въ которомъ выступаетъ ясно префиксъ, только въ Слав. сохранившійся отдѣльно, предлогъ *до* и Слав. эвфоническое *н*. До-н-ежъ=don-ec. *Не* или *него* вмѣсто *е* или *его* по нормѣ чисто-Славянской.

Сіять, çjена, çjета—бѣлый, корень çjя (çjājate)—ходить; очевидно изъ выводныхъ, что онъ имѣлъ нѣкогда смыслъ нашего *сіять*. Çjена—значитъ также соколъ. *Ясенъ соколъ* не тоже ли, что çjāна—çакуни, соколъ птица? или какъ *красное солнце*, какъ *лѣсъ дремучій*, и какъ *тринь-трава*, не есть ли оно повтореніе того слова въ двухъ формахъ? Все это не отзвуки ли колыбельной пѣсни Индо-Европейскаго племени? Что таковъ характеръ словъ *тринь-трава*, въ томъ нѣтъ сомнѣнія, и безъ ошибки можно сказать, что такой черты не найдешь даже въ древнихъ, намъ извѣстныхъ, языкахъ. Санскр. слово çjена—солнце, лучъ свѣта, показываетъ также, что Санскр. языкъ имѣлъ корень, впослѣдствіи утраченный и соотвѣтствующій нашему *сіять*.

Скакать, скад (скандате)—скакать, прыгать; есть еще простѣйшая форма ску.

Скверный, санкйрна—нечистый.

Скова (скоба дверная, скоба—птица), скаб (скамбате)—останавливать, захватывать, задерживать.

Сколоться, скал (скалати)—сбиться съ толка; скалат или скалана—ошибка въ дѣйствіи или словѣ. *Сколоться*—сбиться со слѣда въ гоньбѣ: гончія *сколоились*. Множество древнихъ корней, сохранившихся въ языкѣ псовой охоты, доказываютъ ея древность въ Россіи.

Скопить, скопецъ, кўп (кўпаjати)—ослаблять.

Скудѣть, скудный, паскудный, кшуд—голодать; скад (скандати)—сохнуть, скудѣть. Англ. scanty.

С-кучать, до-кучать, куť (куťнāти, кунťати)—быть въ горѣ, огорчать.

Сладкій, сладость, солодѣть, свад (свāдати)—быть пріятнымъ, сладкимъ. Санскр. свāду—сладкій.

Слоняться, слоны продавать (т. е. шататься по пустякамъ), çон (çонати)—ходить, двигаться.

Су-слонъ, çлон (çлонати)—собирать въ кучу, скучивать. *Суслонъ*—скирдъ и, вѣроятно, *слонъ*, отъ его громадности. Замѣчательно, что такія животныя, какъ слонъ и верблюдъ, имѣютъ у Сла-

вянъ свои, ни отъ кого незаимствованныя названія. Это бываетъ только съ предметами весьма знакомыми.

Служить, служба, çуçрӯша—служба; тождественные корни, такъ же, какъ Санскр. çру и Р.—слушать.

Слухъ, слушать, слышать, слыть, çру—слушать и слышать; çрути—слухъ и вѣсть.

Слюна, слеза, наслюзъ, çру (сру)—течь, çру—водопадъ, çрута—теченіе; сру (сравати)—стекать. Простѣйшая форма *ру* уже упомянута; отъ предложной Русскій языкъ имѣетъ много выводныхъ.

Смола, смоль, самала—изверженіе, грязь.

Сморкать, мрж (мāржати)—чистить.

Смѣяться, сми (смајате)—улыбаться. Отъ этого корня кусма—кусми (кусмајате)—смѣяться не кстати, предосудительно. Съ *кусма* можно бы свести Р. *кощунъ;* но вѣроятнѣе его этимологія отъ Рус. *шунять*.

Сновать, наh (нahјати)—связывать. Сюда же вѣроятно принадлежитъ и *неводъ*.

Сноха, снушā—сноха. Санскр. есть сокращеніе изъ сӯнушā, а Рус. изъ сыноха. Тождество совершенное.

Снѣгъ, снih(снehјати)—быть мягкимъ, свѣтлымъ. Безъ сомнѣнія, въ Санскр. этотъ корень имѣетъ по преимуществу смыслъ мягкости жирной и масляной; но не таково было его значеніе въ началѣ, ибо снигда значитъ—умягчающее и прохлаждающее, также воскъ и блескъ вообще, снehана и снehу—прозвища мѣсяца, а нihара значитъ—холодная роса, иней, морозъ и указываетъ на древнѣйшій корень, получившій предложное приращеніе. Л. nix.

Со, съ; Скр. са (съ носовымъ звукомъ *м* или *н*) соотвѣтствуетъ нашему со, но утратило свою отдѣльность, напр. самјуж—союзный; самвадана (свѣдѣніе). Слова çлока и стам (см. стомить) показываютъ, что этотъ же предлогъ переходитъ въ *ç* небное и въ *с*. отдѣльный же предлогъ принялъ въ Санскр. форму саhа. Замѣчательно, что первая часть этого слова, *са* или *со*, въ Слав. нарѣчіяхъ соотвѣтствуетъ, по смыслу его, второй части *де* въ Германскихъ нарѣчіяхъ. *Собратья*—gebrüder', *с-дѣлать*, gethan. Совокупность и быстрота дѣйствія выражались однимъ и тѣмъ же звуковымъ символомъ въ первомъ возрастѣ Индо-Европейскаго племени.

Собака, çāвака—молодое животное, щенокъ.

По-совить, подсовить, çоба и çобана (кор. суб)—доброе, счастливое, утѣшительное. Въ этихъ словахъ корень не тотъ, что въ *особа, собинка,* происходящихъ отъ мѣстоименія.

Совать. сӯ (сувати)—бросать.

Соколъ, çакуна—соколъ.

Сокъ, çучj (çучjати)—мочить, выжимать сокъ.

Солнце (по прозвищу красное), çон—быть краснымъ, çона—красный, огонь. *Л* въ Рус. словѣ крайне бѣглый звукъ, ставящійся то послѣ, то прежде *о*. Эта этимологія гораздо ближе чѣмъ выводъ изъ сӯрjа. Нѣм. sonne. *Л* вставлено въ слово *солнце* какъ и въ слово *слоняться*. По Санскр. *солнце,* называется также сӯну.

Соль; сара—соль.

Сонъ, çajана—сонъ. Корень çӣ (çете), повидимому, очень далекъ отъ нашего *сонъ,* но въ спряженіи онъ беретъ носовые звуки и въ выводныхъ формахъ сближается съ Русскимъ словомъ.

Сорока, сāранга—пестрый; отъ того и женская узорчатая рубашка сорочка, и шутливое сближеніе женщинъ и сорокъ въ народныхъ сказкахъ, присказкахъ и повѣріяхъ *).

Соръ, çр̄—разрушать. Сродство явно изъ Санскр. виçӣрjа—разрушающійся, выкрошивающійся, высоривающійся; çāрӣра—изверженіе, соръ.

Сосать (корень удвоенный), су—производить, су—извлекать жидкость. Отъ этихъ двухъ корней производныхъ множество, напр. Санскр. сӯну—сынъ, çунӣ—сука; Р. сукъ тоже, что роженъ и вѣроятно отъ однозначащихъ корней; Санскр. çису—новорожденное животное—Р. сосунъ и множество другихъ. Отъ того же корня, безъ сомнѣнія, и Санскр. стрӣ—женщина. Это слово въ другихъ Индо-Европейскихъ нарѣчіяхъ встрѣчается только въ составныхъ словахъ. Выводъ его изъ глагола стjаи—звучать, совершенно нелѣпъ; происхожденіе отъ су—родить подтверждается аналогіею слова *жена* отъ другого глагола съ такимъ же смысломъ; жан; стрӣ—тождественно съ çрӣ, именемъ богини Лакшмй, хотя это имя пишется съ *с* неб-

*) Замѣчательно, что и Санскр. сāранга, съ кореннымъ значеніемъ пестрый, соединяетъ и выводныя значенія Индѣйской сороки (Cuculus melanoleucus) и платья, одежды.

нымъ (обстоятельство совершенно ничтожное). Лакшмй называется женщиною по преимуществу, какъ и Вишну называется просто мужемъ, или мужемъ по преимуществу. Индологи не обратили должнаго вниманія на это обстоятельство, а оно очень важно въ исторіи Индостанскихъ религій. Вишнуизмъ, по началу своему, есть чисто-антропоморфическая стихія, стихія позднѣйшая, помирившая двѣ враждебныя и чисто-символическія стихіи или отвлеченныя религіи, Брахманство и Шиваизмъ. Пантеистическое значеніе получилъ онъ въ дальнѣйшемъ развитіи, тогда какъ духовное творчество принадлежитъ Брахманству.

Соха, çаш (çашати)—драть; можетъ быть еще ближе корень çа́ка̄.

Спать, сыпать, сопѣть, сваи (свапити)—спать. Л. sopor.

Спорый, спориться, спур (спурати)—двигаться.

Спудъ, спуд (спудати)—закрывать.

Спѣть (дѣлаться спѣлымъ), паи (пајати)—сохнуть, вянуть. Форма паи—сохнуть, вѣроятно, отъ древнѣйшаго пй, и другая форма спа̄ј (спа̄јате)—ботѣть, могутъ имѣть сродство съ нашимъ *испитой*.

Спѣхъ, спѣшить, пес—идти, пеш—стараться усердно.

Срамъ, çрам (çра̄мјати)—быть усталымъ, срамб (срамбате)—ошибаться, быть негоднымъ, çрамана—низкій, дрянной, презрѣнный.

Станъ, ста̄на—домъ, городъ, войско въ строю; мѣстный падежъ ста̄не. Ста̄не—дѣйствительно, въ правду. Русскій языкъ выводитъ прямо изъ глагола туже форму (*станетъ*) почти въ томъ же смыслѣ.

Стая, стаи (ста̄јати)—окружать, дѣлать или составлять кругъ.

Стебель, столбнякъ, стамба, кор. стаб—стебель, одуреніе.

Стегать, стегнуть, стид (стиднӯте)—напасть, стегнуть.

Стенаніе, станана—тяжелое дыханіе отъ боли. Кор. стан.

Стлать и стерть, стр̥ (стр̥на̄ти и стр̥нуте)—разстилать. Отъ того *просторъ*, *пространство*, *постель*, *простыня*. Л. stratum, sterno. Форма не коренная.

Сто, çата—сто. Л. centum. Гр. ἑκατον есть, по моему мнѣнію, тоже слово съ прибавкою *ека* и съ выпущеніемъ с. Çатадва̄ра—стовратый, стодверый; çатапатра—стоперый; çатапатика или çатапатин—стопутный; çатапа̄д—стоногій (*стопятый*). Любопытны такіе примѣры, въ которыхъ видна живая связь зву-

ковaго настроенія двухъ языковъ: оно во многомъ поучительнѣе анатомическаго наслѣдованія лексикона и грамматики.

Стогъ, сѣаг (сѣагати)—закрывать, скучивать.

Столвъ, столъ, сѣал (сѣалати)—стоять твердо.

Стомить, истомлять, стам (стамати)—тревожить, безпокоить. *С* тутъ соотвѣтствуетъ нашему *со*. Любопытный случай такаго соединенія предлога съ корнемъ находимъ еще въ Скр. словѣ: çлока—слава и строка. Выводъ его у лексикографовъ отъ çока—горе, мелѣнь; но онъ важенъ тѣмъ, что, по мнѣнію Индѣйцевъ, звукъ *л* издревле былъ эвфоническимъ и вводнымъ весьма часто. Такъ оправдывается выводъ словъ *солнце* и *слоняться* отъ çон. Дѣйствительно же слово и глаголъ çлок(а) выходятъ очень легко и ясно изъ глагола лок—говорить, Л. loqui. Языкъ Санскритскій утратилъ предлогъ *со*, нами сохраненный. Въ составныхъ онъ уже извѣстенъ въ формѣ носоваго звука *сам* или *сан*; но онъ же скрывается часто и въ небномъ ç. Онъ часто является и въ простѣйшей или усѣченной формѣ, напр. кал—идти, сѣал—сойти или унасть. Не помню, замѣчено ли это Санскритологами. Çлока отъ лок; çлиш—обниматься, отъ лй—цѣловать; сваг отъ ваг—ходить, и множество другихъ словъ служатъ тому доказательствомъ.

Стонать, стан (станати)—звучать.

Стопа (съ гуною) ступ (стопајати)—собирать въ кучу, ступа—куча.

Стоять, сѣа—стоять.

Стрекать—бить, стричь—рѣзать. Скр. стрh (стрhати)—вредить. Л. striga.

Стривогъ, çрй—свѣтъ, счастье, власть. Не входитъ ли это имя какъ даh въ *Дажь-Богъ?*

Струнить (у охотниковъ связать), струна, друн (друнати)—связывать.

Стрыкать—прыгать, стречка̀ дать, стрыжь, Санскр. стркш (стркшати)—идти, бѣжать.

Стянуть, стен (стенајати)—красть, стаина—воръ. Русское слово *стянуть*, разумѣется, я не сравниваю съ Санскритскимъ, но вижу въ нихъ параллельное развитіе. Санскр. сохранило форму съ префиксомъ *с*, утративъ первоначальную, на которую указываетъ Русс. тянуть, Л. tenere и др. Вѣроятно, что и въ древне-Нѣм. была форма *тев* или *тив* въ томъ же смыслѣ по

соотвѣтствующимъ развитіямъ: Нѣм.—Dieb,, Англ,—thief и Р. тибрить.

Су, Скр. су—частица, соотвѣтствующая Гр. εὐ: она ставится передъ словомъ для выраженія почтенія или благоволенія. Не слѣдуетъ ли признать наше *су* или *съ* за тоже слово, иначе поставляемое? Префиксъ въ одномъ случаѣ, оно въ другомъ могло быть употреблено какъ суффиксъ. Явленіе не рѣдкое: и тогда можно будетъ устранить мало вѣроятное мнѣніе, будто присловное *су* есть сокращеніе слова сударь.

Судъ, судья, çаťа—посредникъ; вѣроятно связано съ корнемъ çуď.—Судить, çуď—очищать; çудďа—чистое, дозволенное.

Судно и посуда, всякая лодка или барка, çăд (çăдате)—плавать.

В-суе, суета и др. и вѣроятно в-туне, çунја—пустое.

Сукно, çука—сукно.

Сула, сулица, çўла—копье.

Сулить, çулк (çулкајати)—говорить, давать задатокъ.

Суръ, суровый, çўр—быть сильнымъ, богатырствовать. *Суръ* въ нашихъ пѣсняхъ означаетъ—молодецъ, богатырь.

Суть (знать всю *суть*), сат—сущее, сатја—истина. Англ. sooth—истина, едва ли можетъ быть объяснено иначе какъ посредствомъ нашего корня. Слово сат составляетъ садасат, которымъ, тому уже много вѣковъ назадъ, въ Индостанѣ выражали Гегелево тождество бытія и небытія. Аналитическій разсудокъ не съ нынѣшняго дня сталъ сбиваться съ толка въ разрѣшеніи задачъ, подлежащихъ только полнотѣ разума и духа; ибо всякая Кантовская антиномія есть не что иное, какъ указаніе на односторонность мыслящаго орудія, употребляемаго для философской постройки.

Сухой, сушить, сушило, сохнуть, çуť (соťати), çуш (сушјати)—сушить, сохнуть; çушила—то что̀ сушитъ, вѣтеръ.

Сыворотъ, сварас — отсѣдъ отъ масла. Корни вѣроятно одни и тѣже, хотя развитіе могло быть независимо одно отъ другого.

Сырой, сырость, сара и сарас—вода.

Сыръ, сирой, кшйра—вода, молоко, жидкость вообще, çара—слегка створоженные сливки: слово Санскр., кажется, въ связи съ çаранју—облако и çаралака—вода, какъ наше съ словомъ *сырость*; сара—творогъ; объ этомъ словѣ сказано на своемъ мѣстѣ.

Сыта, раз-сытить, çйта—вода и вареное.

Сычь, çиk—издавать глухой или неясный звукъ.

Сѣверяне, Çавара—племя на Сѣверъ отъ Индіи; тутъ же и К'аса или К'асара (Хазары), и Çака (Даки или Геты), и Вāнада (Венды, носящіе вездѣ имя Великихъ, по Санскр. Maha или Та у Китайцевъ) и Анд́ра (Анты) и Гуна (hуна), Гунны, (не Гіонгъ-ну Китайскіе, а Уна-о, которые показаны Китайскими географами на Востокъ отъ Каспія) и, наконецъ, Вактрія, которой имя есть тоже, что̀ Славянская земля. Такая группа, конечно, не случайна.

Сѣдой, çити—бѣлый, бѣлясый. Я слыхалъ, но не помню въ какой области: *поситьло*, вмѣсто *побѣлѣло* отъ плѣсени. Сравн. также сад (сйдати)—вянуть, распадаться.

Сѣть, силокъ, си—вязать.

Сѣчь, çиш (çешати)—бить, убивать. Лат. secare.

Сѣять, сив (сивјати)—сѣять.

Сягать, до-, по-, саh (саhати)—быть способнымъ, дѣлать усиліе, подвизаться.

Таганъ, ж̄агану—огонь.

Тазъ (бить въ тазы), туе (тосати)—звенѣть, звонить. Этимъ подтверждается также сближеніе чан̣—звонить и Р. чанъ. См. это слово. Оба служили названіемъ сосудовъ металлическихъ, вѣроятно употребляемыхъ какъ тимпаны.

Таить, тāj—защищать, скрывать.

Тальный, тальникъ, тала—лѣсъ.

Таранта, тарантить—толкаться безъ смысла, тарантасъ. Скр. таранта (отъ таранга—волна)—лодка.

Тарыкать, тревожить, безпокоить, Скр. тарк (таркајати)—спорить.

Тасать, тас (тасјати)—тасать.

Тать, та—тать.

Тауриться (напр. *что̀ ты тауришься?* что̀ ты дичишься, сторонишься сердито?), сравн. туръ, ταῦρος, Скр. ст́ура сила, откуда ст́аурин—вьючный скотъ. Слова туръ и тауриться—рѣдкій примѣръ совершенно полно сохранившагося въ Русскомъ языкѣ вриди, срав. каурый.

Таять, тāj (тāјате)—идти, двигаться, имѣть теченіе непрерывное.

Творить, о-творить, затворить, твар (тварате)—дѣлать что нибудь скоро. Слова *отворить*, *затворить*, Нѣм. *aufthun*, *zumachen*,

указываютъ на вѣроятное тождество корня *крыть*, въ *от* или *за-крыть*, съ Скр. кр̄ дѣлать.

Теку, течь, тик (текате)—двигаться.

Тесать, тиж(тежате)—острить, такш—тесать.

Тетеря, тетеревъ, титтира—родъ куропатки.

Тимѣнье, тина, темя (отъ дѣтской фонтанеллы?) тим—быть мокрымъ, жидкимъ.

Типунъ (тоже, что прыщъ), топить (въ водѣ, тип—прыскать.

Тихій, тишь, тишја—счастливый.

Тогда, тадā—тогда.

Томить, тома, там (тāмјати)—желать, страдать душевно или тѣлесно.

Тонкій, тану—тонкій.

Тонѣть, туне, тӯн̣ (тӯнајати)—сжиматься, умаляться до уничтоженія.

Топить, тепло, тап—грѣть, горѣть.

Тополь, пат̣ала—дерево. Л. populus. Подобную же перестановку мы видимъ въ словахъ *голова*, капāла и *жбанъ*, бāжана—сосудъ.

Торный, торить, торѣть, тара, тӣрна (отъ тр̄—идти)—дорога.

Тотъ, то, тат—то.

Точить, такш (такшати)—срѣзывать, соскабливать.

Трава, тр̄н̣ (тр̄ноти)—ѣсть, особенно траву. Корень этотъ, кажется, не подлежитъ сомнѣнію, хотя древнѣйшая форма утрачена. У насъ слово *травить* значитъ отдавать въ кормъ. Здѣсь кстати прибавлю, что и слово *отава* находитъ корень свой въ Санскр. глаголѣ *ту* (тавати), ходить и тучнѣть.

Трезвый, трезвость (непитіе), тр̄шā—жажда.

Трепать, терпѣть, терпкій, терпугъ, др̄п (др̄пати и дарпати)—мучить.

Трепетъ, трепетать, трап (трапате)—быть скромнымъ.

Три, третій, тридцать, три—три; тр̄тӣја—третій; трин̣сат—тридцать. Санскр. выпустилъ *д* для благозвучія.

Трин̣-трава, тр̄н̣а—трава.

Тропа, торопить, торва, тарб (тарбати)—двигаться.

Трудъ, страда, трад—дѣлать, стараться.

Трунить, друн̣ (друн̣ати)—обижать.

Трупъ, труц̣—убивать.

Трутить, трутень, тратить, трата, труț̣и—гибель, уничтоженіе.

Трясти, трясъ, тоже, что ужасъ, трящать, тоже, что стращать, страхъ, трость; Скр. трас (трасјати)—быстро двигаться, колебаться, бояться; трāсајати—пугать.

Туга, тужить, туh—вредить, тунжа—вредный. Есть еще Санскр. глаголъ туж тоже, что туh.

Тудить, тузить, туд—вредить, разбивать, мучить.

Тукъ, туча, тугой, туша *), ту и туж (тунжати)—толстѣть, крѣпнуть, быть сильнымъ.

Тулъ, втулка, тулā—мѣра, сосудъ для измѣренія; тӯна—колчанъ. Санскр. туласāриӈй—колчанъ, тулъ, очевидно въ смыслѣ *мѣрка стрѣлъ*.

Турить и тулить, тӯл (тӯлати)—выгонять. Къ нимъ же имѣетъ близкій смыслъ Санскр. тӯр (турјјате).

Туръ, турманъ (голубь), тур—идти быстро.

Тушить, туш—быть довольнымъ; этотъ корень имѣлъ еще другое значеніе, имъ утраченное въ Санскр. и соотвѣтствующее нашему *тушить*. Доказательствомъ служатъ: тушāра—дождь, снѣгъ и холодъ, тушāракана—росинка, иней, сосулька; тушāракāла—зима; тушāрапāта—дождь, ливень; тушāрāдри—Гимāлаја, т. е. Зимогорье. *Тушить*, безъ сомнѣнія, значило уничтожать, умерщвлять.

Ты, твой, твам—ты, тват—твой.

Тыкать, тычина, тынъ, утинъ, тик (текате) и тиг—ударять, колоть.

Тылъ, тала—низъ.

Тылять (заяцъ тыляетъ по опушкѣ), тил (телати)—ходить, двигаться.

Тьма, темно, тама—темнота, ночь.

Тѣло (держать тѣло), теля, теленокъ,—тал, тил—быть полнымъ, жирнымъ. Санскр. тарнака и Русск. теленокъ созвучны и однозначащи.

Тѣшить, утѣха, теж (тежати)—любить, ласкать.

Тягать, тяжкій, тиж—сносить.

Тянуть, тан (тануте)—растягивать, удлинять.

Тяпать, тевать, ступа, тупить, потуплять, тупой, туп и туй, туб и туб—колотить, бить, убивать, унывать. Этотъ корень съ

---

*) Туша можетъ происходить отъ корня туш, умерщвлять, на который указываютъ слова тухнуть и тухлый.

префиксомъ *с* обращается въ стуб и стумб, быть одурѣлымъ; Л. stupere, stupidus.

Тятя, татр—кормить, tāта—отецъ (какъ Л. pater, батя, Санскр. питр, отъ пā—кормить); *тесть? теща?*

Увѣченіе, увѣчить, увѣченный, удвежана—поврежденіе, рана. Эти слова явно доказываютъ, что слово *вѣкъ* собственно значитъ жизнь. Префиксъ *у* есть отрицаніе, сравн. убогій, убыль, уродъ и т. д.

Ударъ, удара—война, сраженіе.

Узы, юзы, узелъ, гужъ, гузло, учч́—вязать; јуж (јожати)—связывать.

Унъ, уный, уншій, унна—любезный, кроткій, добрый и великій.

Упырь, јуп (јупјати)—приводить въ смятеніе, въ ужасъ, вредить.

Уста, ошта—уста.

Утро, ютро, јут (јотате)—блистать. Дјутра—блескъ.

Утро-ва, антра—кишка. Л. uterus.

Уха, уќја—вареное.

Учить, учита (отъ глагола вач)—извѣстное, понятое.

Хапать, hāпај (hāпајати)—хватать, стаскивать.

Харалужный (*мечи харалужные* въ пѣсни о Полку Игоревѣ), саралоha—сталь. Слово крайне любопытное, потому что доказываетъ обширность торговыхъ сношеній въ древней Руси. Она, во время удѣловъ, получала Индійскую сталь, которая и теперь такъ славится подъ именемъ вудзъ; ея теперь въ Россіи, конечно, нѣтъ въ торговлѣ. Нельзя усомниться ни въ тождествѣ словъ, ни въ томъ, что это Индійское, а не Русское названіе стали. Такое торговое знакомство съ Индіей объясняетъ много еще непонятаго въ нашихъ сказкахъ. Китайское названіе шелка и Индійское названіе стали не совсѣмъ согласны съ нѣкоторыми взглядами на древне-Русскую торговлю. Впрочемъ, кажется, ихъ и опровергать не нужно, когда мы имѣемъ свидѣтельство Ибнъ-Хордадбега IX вѣка, что въ его время Русскіе купцы ходили сами съ своимъ товаромъ до Багдада и даже до пристаней Средиземнаго моря.

Харя, hари—обезьяна; hари по Санскр. входитъ въ составъ словъ, обозначающихъ расписываніе лица у актеровъ; hаритā-лака,—hариле, призывъ театральной служанки.

Хаять, охаянный, тоже, что̀ отъявленный, ќјā (ќјāти)—объявлять.

Хвелить, хвилить, вел (велати)—трястись.

Хворый, хворать, хворова, жвар—быть больнымъ.

Хвостъ, дванс—падать.

Хлестать, хлыстъ, клеç (клеçате)—ударять.

Хохолъ, чолка и холка, чола—чубъ.

Хохотъ, какѐ (каккати)—смѣяться. Лат. cachinnus. Въ Санскр. находятся четыре формы этого слова, всѣ весьма близкія по звуку; у насъ употребляется еще форма *гоготать*, хотя она чаще выражаетъ крикъ водяныхъ птицъ.

Храбрый, ґарб и ґарб (ґарбати)—двигаться быстро. Л. creber.

Храмъ, храмина, хоромы, грāма—жилище.

Храпъ, храпѣть, hрап (hрāпаjати)—говорить.

Хромой, крам (крāмати)—ходить.

Хрѣнъ, жр̄ (жр̄нāти)—быть старымъ. Эта форма, можетъ быть, отзывается въ нѣкоторыхъ словахъ Русскихъ, какъ, напр., хрѣн, въ поговоркѣ: *старый хрѣнъ, хрычъ* и др.

Худо, ґуд—ломать и быть изломаннымъ.

Хуторъ, кутару—домъ подвижной. Не знаю, не иностранное ли это слово.

Цѣдить, чед—дѣлить, разсѣвать и т. д.

Чаврить, кшава—кашель.

Чадъ, чанда—жаръ, ѣдкость. Въ Санскр. чад, отъ котораго происходитъ чанда, собственно значитъ—гнѣваться; но это очевидно смыслъ переносный.

При-чалить, от-чалить, челнъ, членъ, какъ органъ движенія, и, наконецъ, можетъ быть, челядь, въ смыслѣ поѣзда, свиты; чал (чалати), также и чел—ходить, двигаться, покачиваться.

Чанъ, чан—звонить.

Чары (волшебныя), чара, чарка, чару—приношеніе богамъ или мертвецамъ, чару—жертвенная чаша. Таковъ вѣроятнѣйшій корень Л. carmen; ибо и по Санскр. чāрана значитъ пѣвецъ, особенно религіозный. Наши чары совпадаютъ съ carmen и имѣли въ язычествѣ равно религіозное значеніе.

Чахнуть, жакш—ѣсть. Глаголъ дѣйствительный принялъ смыслъ страдательный. Тождество этихъ корней видно въ словѣ жакшма—*чахотка*. Л. consumptio показываетъ такой же переходъ мысли.

Чаша, чашака—чаша.

Чаять, чаj (чаjати)—идти, достигать. Въ *надеждѣ*—идея движенія, достиженія, какъ въ Л. sperare.

Чекать, чека, чекень, чак (чакати)—сопротивляться.

Чело въ смыслѣ верха, чāла—крыша.

Чело и особенно человѣкъ или человикъ, т. е. мыслящій, челл—думать. Аффиксъ *вик* весьма обыкновенный; по началу онъ значитъ *живущій*. Чело-*викъ*, мыслеживущій. Этимологія двухъ словъ человѣкъ и Mann (Mensch), по смыслу, совершенно тождественна. Самый глаголъ челл—есть выводной изъ общаго корня Санскр. и Слав. чи—думать. Средняя форма или переходная на *л* извѣстна: *чело* отъ *чить*, какъ *дѣло* отъ *дѣть*.

Червь, чрево, чарв (чарвати)—ѣсть, жевать, точить.

Черепъ, карпара—черепъ.

Честь, читать, въ словахъ почитать, считать, счетъ, безсчетный (безсмысленный), чит (четати)—думать, взвѣшивать, размышлять, чит—смыслъ

Четыре, четверо, чатур—четыре, чатвāраh—четверо. Наше *четыре, четверо* первообразъ всѣхъ quatuor, τεσσαρα, fidvor и пр.; корень же его слово *чета*, мн. *четы*, съ знакомъ числительнымъ, какъ *пять—пятеро, шесть—шестеро, восемь—восьмеро*. Славянскія нарѣчія одни сохранили это драгоцѣнное указаніе на жизнь общаго языка, предшествовавшаго раздѣленію Индо-Европейскихъ нарѣчій; ибо мы видимъ въ этомъ случаѣ уже не корень, а развитіе его посредствомъ аффикса.

Чикъ (быть на чику), чйк—ждать нетерпѣливо.

Чирій, ж̄ири—язвить, ранить.

По-чить, по-чивать, кши (кшијати)—обитать; ср. также çй—лежать.

Чичеръ и чичера, çиçира—холодъ, холодное и сырое время.

Чуждый, чужой, ж̄уд и чуд—отвергать.

Шаврить, чаврить, шавря и шаверда, çвабр (свабрајати)—быть въ бѣдѣ, въ горѣ.

Шалашъ, ж̄ал (ж̄алати)—покрывать.

Шалѣть, шальной, кшал—дрожать, двигаться; сал—ходить, шатать.

Шамкать и хамкать, ж̄'ам—ѣсть.

Шаркать, сард̄—идти.

Шасть, шагъ, шагать, санч (санчати)—идти.

Шатать, кшата—испорченный, ослабленный, чат (чатати)—ломать.

Шатеръ, ч̄атра—зонтикъ, покровъ.

Шелуха, çаллака—кора.

Шесть, шестой, шаш—шесть, шашта—шестой.

(Шесть) шелъ, шедъ, сид (седати)—идти.

Шивать, кшип (кшипати)—бросать; сиб (себати)—ударять.

Шивко, кшипра—быстро. См. сиб; въ Ведахъ сибам—шибко.

Широкій, широкій, чира—долгій.

Шить, сив (сивјати)—шить.

Шопотъ, шептать, жапита (отъ жап)—сказанное очень тихо.

Шуба, çуб—быть великолѣпнымъ. Не въ смыслѣ ли нарядного платья?

Шумѣть, сумб (сумбати)—говорить.

Щервать, ущервъ, и можетъ быть, черепокъ, çарб—ранить, вредить.

Щета, щетина, жата и ж'ата——склоченный волосъ. Л. seta составляетъ второй переходъ.

Щунять, смѣяться надъ кѣмъ либо, бранить; кощунъ, чју—смѣяться.

Щупать, чуп (чупати)—трогать.

Щурить, чурн—сжимать вѣки глазъ.

Щуръ, пращуръ, жур (журјате)—старѣться. Это слово производили совершенно произвольно изъ слова çура. Переходъ *с* въ *щ* самъ по себѣ уже не совсѣмъ вѣроятенъ. Кромѣ формы жур есть еще форма жара, нашъ старый, и жарана, очень близкое къ Греч. γέρων.

Этотъ, етад—это.

Юдо (Чудо-Юдо, царь морской), јадас—морское животное вообще, особенно же баснословное; јадаh·пати—тоже, что Варуна, богъ моря. *Чудо-Юдо* тоже что *диво морское*. Это слово имѣетъ весьма великую важность. Оно доказываетъ такое явное сродство миѳологій, что въ немъ и сомнѣваться нѣтъ возможности.

Юный, јуван и јуни—молодой. Л. juvenis.

Ютъ, пріютъ, ютить, јутака—убѣжище.

Являть, ав (авати)—блистать, дѣйствовать; авис—явно. Л. ave.

Языкъ, жиhва—языкъ. Вѣроятно, перешло въ нашу форму посредствомъ префикса *а*, умягченнаго по свойству Слав. нарѣчій.

Якій, яко, јака—который—въ смыслѣ вопросительномъ.

Якорь, анhри—корень; Л. anchora. *Якорь* имѣетъ у насъ смыслъ силы. Говорятъ: хлѣбный якорь, т. е. лучшія части муки.

Якшаться, јакш (јакшајате)—уважать. Не думаю, чтобы это слово происходило изъ якши—хорошо, Тюркскихъ нарѣчій: ибо кромѣ јакш Санскр. имѣетъ еще однозначащій съ нимъ глаголъ јаж, который, въ другомъ значеніи, совершенно соотвѣтствуетъ нашему якшаться.

Ялой, яловая (въ противуположность стельной), ал (алати)—быть здоровымъ.

Яма, јама—богъ подземный. Такое сближеніе не покажется невѣроятнымъ, когда вспомнимъ, что Индра происходитъ отъ свѣта, Варуна—отъ волны, Вāју—отъ вѣтра. Имя Яма должно было происходить отъ слова, означающаго *подземелье*. Названіе Ямарāжа, владыка *ямъ*, подтверждаетъ мое предположеніе, ибо мы не находимъ Индрарāжа или Варуѣарāжа.

Ямъ, ямщикъ, јам—управлять, а въ сложныхъ—ѣздить на чемъ нибудь. Отъ этого глагола въ Санскр. происходитъ јāна—повозка, јантр̣—возница.

Изъ-янъ, наяливый, тоже, что̀ нахалъ; наянъ, кличка весьма обыкновенная для борзыхъ собакъ; Скр. енас—оскорбленіе, грѣхъ.

Ярый (воскъ, золото), ара—быстрый; hари—желтый.

Ярь, āра—мѣдь.

Ясный, ас (асати)—блистать, јаçас—блескъ. слава.

Ясень, асана—дерево.

—

Прибавлю еще замѣчаніе о древней географіи на основаніи указанія изъ Санскритскаго языка. Извѣстно, что Индостанъ очень бѣденъ лошадьми и что породы въ немъ быстро перерождаются, такъ что онъ безпрерывно требуетъ ихъ изъ другихъ земель. Названія породъ, славившихся въ древней Индіи: Açва, Ванају и Туранга, или поэтическія имена лошади, объяснены не совсѣмъ удовлетворительно. Кажется, ихъ простѣйшее объясненіе было бы: конь Сарматскій—Açва; Бактрійскій или Ванскій, т. е. Ванадскій—Ванају и Сѣверный изъ степей Тюркскихъ—Туранга или Турага.

Вотъ что̀ А. С. Хомяковъ писалъ къ А. Ѳ. Гильфердингу объ этомъ трудѣ своемъ:

«Совершенъ онъ при всѣхъ возможныхъ препятствіяхъ и вдали отъ всѣхъ возможныхъ пособій, частью въ деревнѣ, частью на почтовыхъ станціяхъ и на заводѣ, между фабричныхъ работъ. Сравнилъ я слишкомъ тысячу словъ Санскритскихъ съ Русскими. предпочитая вообще формы болѣе развитыя первообразнымъ для яснѣйшаго показанія сродства этихъ двухъ языковъ и удерживая только сходства самыя разительныя, за исключеніемъ сомнительныхъ или даже несомнѣнныхъ, но требующихъ въ читателѣ большаго знакомства съ перерожденіемъ звуковъ. Кажется, даже послѣ бѣглаго взгляда на прилагаемый мною списокъ, ни одинъ разумный и добросовѣстный филологъ не усомнится поставить звуковое сродство языковъ Санскритскаго и Русскаго внѣ всякаго сравненія съ сродствомъ другихъ языковъ, даже Эллинскаго, съ Санскритскимъ (разумѣется, за исключеніемъ Литовскаго)».

СОЧИНЕНІЯ

А. С. ХОМЯКОВА.

VI.

ПОЛНОЕ СОБРАНІЕ

СОЧИНЕНІЙ

АЛЕКСѢЯ СТЕПАНОВИЧА

ХОМЯКОВА.

Томъ шестой.

МОСКВА
Университетская типографія, на Страстномъ бульварѣ
1900.

ЗАПИСКИ

О ВСЕМІРНОЙ ИСТОРІИ.

ЧАСТЬ ВТОРАЯ.

Khomyakof, Alexeyei Stepanovitch

ИЗДАНІЕ ВТОРОЕ.

МОСКВА
Университетская типографія, на Страстномъ бульварѣ.
1900.

ОГЛАВЛЕНІЕ

ШЕСТАГО ТОМА.

	Стр.
Первыя историческія свѣдѣнія о человѣкѣ.—Преданія Израиля	1
Израильская хронологія	3
Какому племени принадлежатъ первыя преданія человѣчества	11
Преданія о разселеніи народовъ	16
Первыя Кушитскія государства. Вавилонъ. Египетъ. Южная Индія и Кашмиръ	21
Историческая дѣятельность Кушитовъ. Жрецы. Касты	25
Паденіе власти жрецовъ	28
Иранцы. Борьба ихъ съ Кушитами. Нинъ, Джемшидъ и Семирамида	37
Общественная и умственная жизнь Кушитовъ, ихъ вліяніе на Иранцевъ. Астрономія, письмена	50
Миграціи Семитовъ и Иранцевъ.—Древняя торговля.— Финикіяне	59
Миграціи Авраама. Переселеніе Евреевъ въ Египетъ. Гиксосы	65
Реакція Кушитской стихіи въ Египтѣ	69
Индія. Внутреннее ея развитіе	73
Начало развитія Китая	78
Дальнѣйшая исторія Ассиріи. Земли Иранскія. Персія	103
Малая Азія. Троя и ея борьба съ Греціей	106
Вліяніе Египта и Финикіи на Грецію, Критъ и Ѳивы	115
Пелазги и Эллины	117
Внутренней характеръ Эллинской жизни. Религія Эллиновъ	123
Политическая жизнь Греція. Эра Олимпіадъ	131
Египетъ послѣ освобожденія отъ Гиксосовъ. Эпоха его величія и завоеваній.	132
Паденіе Египетской державы. Разложеніе Египетской державы	135
Финикія. Ея мореплаваніе. Религіозный характеръ Финикіи	142
Израиль. Его исторія въ эпоху судей и царей	148

Упадокъ Израиля.—Эпоха пророковъ..... 161
Движеніе народовъ на Сѣверѣ: Киммерія, Скиѳы, Сарматы-Азы..... 164
Индустанъ.—Развитіе Вишнуизма.—Буддизмъ..... 169
Китай.—Его процвѣтаніе.—Лао-тсеу, Конфуцій..... 177
Паденіе Ассиріи.—Освобожденіе Вавилона.—Его значеніе..... 190
Навуходоносоръ.—Паденіе Египта.—Плѣненіе царства Іудейскаго..... 194
Земли Малоазійскія.—Лидія..... 209
Борьба Лидіи съ Мидійскимъ царствомъ..... 213
Персія.—Паденіе Мидіи..... 216
Киръ.—Торжество Ирана надъ землями Кушитскими..... 220
Внутренній характеръ Персидской державы..... 224
Освобожденіе Израильтянъ..... 227
Камбизъ..... 228
Дарій. Его завоеванія. Походъ противъ Скиѳовъ..... 230
Столкновеніе Персовъ съ Греціей..... 235
Развитіе Эллинской жизни.—Спарта и Аѳины..... 240
Величіе Аѳинъ и начало упадка..... 246
Умственное развитіе Эллады.—Религія, искусства, философія..... 248
Паденіе Эллады. Македонія и Филиппъ..... 257
Александръ.—Его завоеванія и отношеніе къ покореннымъ..... 261
Преемники Александра.—Египетъ при Птоломеяхъ.—Селевкиды.—Индо-Бактрійское царство..... 266
Царство Парѳянское..... 279
Индія. Ея исторія. Характеристика ея развитія. Ея вліяніе въ человѣчествѣ..... 281
Китай.—Введеніе Буддизма и другія западныя вліянія..... 297
Народы Средней и Сѣверной Азіи.—Ихъ движенія..... 303
Древнѣйшая исторія Италіи..... 306
Оски. Латины..... 322
Троянскія колоніи въ Италіи—Альба..... 325
Начало Рима..... 328
Второй періодъ Рима..... 334
Сабинская стихія..... —
Патриціи и плебеи..... 338
Стихія Этрусская.—Тарквиній Древній..... 339
Вліяніе Эллинское.—Греки въ Италіи..... 342
Царствованіе Сервія.—Тарквиній Гордый..... 346
Изгнаніе царей..... 347
Борьба съ Этрусками..... 351

Борьба плебеевъ съ патриціями.—Ея результаты... 354
Война Рима съ сосѣдними племенами Лаціума..... 359
Движеніе Кельтовъ на Западъ.—Вторженіе въ Италію..... 361
Разореніе Рима Галлами.—Войны и покореніе Италіи..... 367
Характеръ Карѳагена.—Борьба его съ Римомъ..... 368
Завоеванія Рима на Востокѣ.—Паденіе Македоніи, Греціи, царства Сирійскаго 377
Внутренній характеръ Рима послѣ его завоеваній.—Гракхи..... 381
Движеніе на Сѣверо-Востокѣ.—Походъ Кимвровъ и Тевтоновъ.—Марій.. 384
Митридатъ и Силла..... 388
Паденіе республики.—Основа государственной силы Рима..... 390
Помпей и Юлій Кесарь..... 392
Завоеваніе Галліи.—Походы въ Британнію и Германію..... 393
Торжество Кесаря надъ Помпеемъ..... 396
Октавіанъ-Августъ.—Начало Имперіи..... 397
Религіозное состояніе Рима.—Значеніе права..... 400
Религіозное состояніе Эллады.—Философскія школы..... 404
Религіозное состояніе Израиля.—Мессіанизмъ..... 406
Состояніе міра при Августѣ..... 408
Явленіе Мессіи..... 409
Мѣсто принадлежащее христіанству въ историческомъ развитіи міра.... 410
Связь христіанской эпохи съ прежнею..... 412
Держава Августа.—Его завоеванія; борьба съ Германцами..... 413
Первые преемники Августа.—Маркоманны.—Покореніе Британніи..... 419
Паденіе Іудеи..... 425
Характеристика эпохи первыхъ Кесарей..... 428
Движеніе народовъ въ сѣверо-восточной Европѣ.—Роксоланы и Готы.... 432
Траянъ.—Его значеніе..... 436
Преемники Траяна.—Вторженіе Германцевъ..... 439
Пробужденіе восточныхъ народовъ. Сарацины. Царство Пальмирское. Сассаниды..... 446
Римское государство въ III вѣкѣ.—Его внутреннее состояніе.—Характеръ философскихъ школъ..... 448
Борьба Римскаго государства съ христіанствомъ..... 456
Китай и Средняя Азія въ первые вѣка по Р. Х..... 459
Гунны.—Ихъ Славянская стихія.—Ихъ борьба съ Германцами..... 462
Эрманарикъ и Аттила..... 464
Освобожденіе Славянскихъ племенъ..... 470
Распаденіе Римской имперіи.—Діоклетіанъ и Константинъ..... 473

Обращеніе Константина.—Свойство онаго..... 475
Церковныя распри.—Арианство.—Его послѣдствія..... 477
Юліанъ..... 480
Өеодосій: христіанство, какъ государственная религія Рима..... 483
Разрушеніе Римской имперіи на Западѣ.—Гунны и Готы. 486
Живучесть Восточная имперія и безсиліе Западной; причины этого различія..... 495
Германцы-завоеватели Запада.—Өеодорикъ.—Царство Готовъ и Лонгобардовъ въ Италіи..... 503
Примѣчанія издателя..... 505

Первыя историческія свѣдѣнія о человѣкѣ.—Преданія Израиля.

Первое появленіе человѣка на землѣ есть историческое начало человѣчества. Съ тѣхъ поръ оно живетъ и дѣйствуетъ: съ тѣхъ поръ уже оно имѣетъ исторію.

Общій ходъ этой исторіи намъ извѣстенъ по даннымъ нарѣчій, вѣръ и племенъ; но подробности ея и послѣдовательность останутся навсегда неопредѣленными за недостаткомъ современныхъ повѣствователей. Первый періодъ жизни человѣческой, возсозданный разумомъ, а не разсказанный преданіемъ, называемъ мы до-историческимъ.

Собственно же историческій періодъ начинается съ первою повѣстью о жизни и судьбѣ отдѣльныхъ народовъ.

Большая часть племенъ человѣческихъ молчитъ, и только весьма немногія оставили намъ разсказъ о своихъ раннихъ судьбахъ. Эти немногія содержатъ въ себѣ начало опредѣлительнаго знанія и свѣта. Въ ихъ лучахъ живутъ и движутся для насъ другіе народы, болѣе или менѣе освѣщенные по мѣрѣ своего бо́льшаго или меньшаго разстоянія отъ лучезарныхъ средоточій.

Самый тѣсный, но за то и самый древній, свѣтовой кругъ принадлежитъ семьѣ Израиля. Ея сказаніями начинается исторія.

Крохоборная и щепетильная критика нашего времени объявила споръ противъ древности книгъ, приписанныхъ преданіемъ законодателю народа Еврейскаго. Безполезно бы было разбирать, какими тайными страстями руководились Германскіе ученые и до какой степени нападеніе ихъ объясняется и оправдывается направленіемъ, даннымъ протестантству его первыми основателями. Нѣтъ и быть не можетъ неоспоримаго свидѣтельства для грубаго формализма, утратившаго чувство внутрен-

ней истины человѣческой, а такова ученость всего современнаго Запада; но для безпристрастнаго и просвѣщеннаго взгляда признаки несомнѣнной древности книгъ Моисеевыхъ ясны и неоспоримы. Опредѣленіе вѣка, въ которомъ онѣ писаны, выходитъ изъ ихъ сравненія съ другими памятниками письменности Еврейской. Такъ напр. онѣ содержатся уже какъ существующій и всему народу извѣстный уставъ вѣры и жизни въ книгахъ царей, а достаточно трехъ свидѣтельствъ (I царств. гл. 8, ст. 8; II царств. гл. 13, ст. 23 и гл. 14, ст. 27), чтобы убѣдиться въ древности сказанія о царяхъ Израиля. Еще древнѣе книги Самуила. Смѣшно разбирать въ нихъ число халдеизмовъ, отыскивать въ нихъ новые обороты слова и новыя слова, указывающія на поздніе вѣка и на измѣненіе чисто-Еврейской рѣчи. Во-первыхъ, сами Евреи раздѣлялись на нѣсколько нарѣчій (это извѣстно изъ свидѣтельствъ о колѣнѣ Ефраимовомъ), и многія разницы въ языкѣ писанія могутъ относиться къ разницѣ частныхъ нарѣчій, по мѣсту рожденія или образованія писателей. Во-вторыхъ, чѣмъ древнѣе памятникъ (если это памятникъ живаго закона и живыхъ преданій), тѣмъ вѣроятнѣе найдутся въ немъ совершенно новыя слова. Языкъ живетъ и измѣняется. Нѣтъ нужды перемѣнять рѣчь, недавно записанную и слѣдовательно еще понятную; но есть явная необходимость замѣнять выраженіями новыми слова глубокой древности, утратившія смыслъ свой и право гражданства. Такова причина пересмотра священныхъ книгъ въ Россіи. Таково же вѣроятное объясненіе многихъ халдеизмовъ въ Пятикнижіи, замѣченныхъ микроскопомъ учености. Бѣдная ученость! Она вооружила глазъ свой стеклами и трубами и забыла, что хотя микроскопъ видитъ цѣлую гору въ пещинкѣ и телескопъ приближаетъ все далекое и невидимое, одинъ только невооруженный глазъ человѣческій можетъ обнять вдругъ небо и землю и великолѣпное согласіе Божьяго міра. Въ книгахъ Самуила дышетъ истина старины; въ нихъ слышно біеніе сердца, подъ которое нельзя поддѣлаться. Вся исторія народа Еврейскаго, всѣ его надежды обвились около дома Давидова. Давидъ и Соломонъ окружили себя лучами величія, передъ которыми исчезаютъ всѣ остальныя преданія Израиля, передъ которыми благоговѣлъ и благоговѣетъ міръ Восточный. Еще прежде, чѣмъ Коранъ и его поклонники распространили славу двухъ царей колѣна Іудова, уже ходили поэтическія сказки про чудеса Іерусалимскаго храма, про его основателя и

про вдохновеннаго вождя, положившаго начало святому Сіону. Книги Самуила, грустный переходъ отъ богоправленія къ человѣческой государственности, полны скорбныхъ воспоминаній, а не великихъ надеждъ на будущее. Пусть будетъ это поддѣлка жрецовъ или пророковъ, жалѣющихъ объ утраченной власти; но то, чего поддѣлать нельзя, чего придумать было нельзя, это глубокая горесть Самуила, это человѣческое чувство любви, которое привязываетъ сѣдовласаго пророка къ цвѣтущей юности, къ богатырской силѣ, ко всей наружной красотѣ Саула. Исполняя ли высшія велѣнія, повинуясь ли расчетамъ глубокаго разума, Самуилъ призываетъ на царство молодаго Давида. Но Давидъ, это лицо, можетъ быть, самое поэтическое и прекрасное во всѣхъ сказаніяхъ человѣческихъ, навсегда остался чужимъ для стараго Самуила. Сердце пророка было съ Сауломъ, и короткій разсказъ объ этой любви, короткія слова глубокаго огорченія, содержатъ въ себѣ свидѣтельство неподдѣльной древности, понятное для всѣхъ людей, кромѣ ученыхъ. А книги Самуила полны отзвуками Пятикнижія. Здравая критика могла бы прослѣдить эти признаки древности еще далѣе и до самыхъ временъ Навина; но начало писанной исторіи у Евреевъ уже явно относится къ первымъ вѣкамъ богоправленія Израильскаго и становится безспорно древнѣйшимъ памятникомъ исторической письменности.

Израильская хронологія.

Относительно къ намъ или къ нашему лѣтосчисленію, первое явленіе чисто-историческое, лѣтопись дома Израилева, опредѣляется довольно ясно. Оно современно или почти современно появленію Евреевъ въ видѣ народа, живущаго отдѣльно отъ другихъ народовъ подъ однимъ уставомъ духовнымъ и гражданскимъ, т. е. исходу Израиля изъ земли Египетской въ XVI-мъ или, по другимъ, въ XVIII-мъ вѣкѣ до Р. Хр. Но лѣтопись, писанная вскорѣ послѣ переселенія Евреевъ въ южные предѣлы Палестины, уже получаетъ твердое историческое основаніе съ отдѣленіемъ семьи Авраама отъ всѣхъ прочихъ человѣческихъ семей, т. е. съ XIX-го или XXIII-го вѣка до Р. Хр.

Замѣтимъ мимоходомъ, что кромѣ сказанія Еврейскаго нѣтъ ни одного въ цѣломъ мірѣ, которое возводило бы народъ до его семейнаго зародыша.

Слѣдуетъ опредѣлить древность этой лѣтописи въ отношеніи къ человѣчеству вообще, или къ ея собственнымъ показаніямъ о младенчествѣ рода человѣческаго. Въ ней описаны двѣ главныя эры до Авраама: первая, твореніе человѣка; вторая, всеобщій потопъ и возобновленіе рода человѣческаго отъ одной избранной семьи. Періодъ между первою эрою и второю, важный въ смыслѣ религіозномъ и философскомъ, не имѣетъ полнаго значенія историческаго. Духовно связанный съ послѣдующимъ періодомъ, вещественно онъ отъ него оторванъ, и человѣчество, заключенное снова въ одномъ семействѣ, развивается въ форму племенъ, народовъ и общинъ, не отъ Адама, а отъ Ноевой эры. Въ отношеніи къ ней и должно опредѣлить время Авраама, т. е. начало истинной исторіи. Тутъ представляются великое затрудненіе и несогласіе между лѣтосчислителями.

Для приведенія въ ясность разногласящихъ исчисленій, надобно сперва сравнить показаніе Еврейскаго текста и Вульгаты съ показаніемъ Греческаго перевода, приписаннаго 70-ти толковникамъ.

По тексту Еврейскому *Арфаксадъ* родился послѣ потопа черезъ два года, сынъ его *Салахъ* черезъ 37 лѣтъ; сынъ Салаха, *Эверъ* черезъ 67 лѣтъ; сынъ Эвера, *Фалекъ* черезъ 101 годъ; сынъ Фалека, *Рагавъ* черезъ 131 годъ; сынъ Рагава, *Серухъ* черезъ 163 года; сынъ Серуха, *Нахоръ* черезъ 193 года; сынъ Нахора, *Ѳарра* черезъ 222 года; старшій сынъ Ѳарры черезъ 292 года, и Авраамъ, второй или третій сынъ Ѳарры, немного спустя послѣ этого времени или около 300 лѣтъ послѣ потопа или послѣ рожденія Арфаксада, сына Симова и родоначальника дома Израилева. Приводя годы ихъ рожденія и лѣта жизни въ таблицу, выходитъ слѣдующее:

			Умеръ послѣ потопа.
Ной			350
Симъ жилъ послѣ рожденія Арфаксада 500 л., слѣд.			502
Родился послѣ потопа.			
Арфаксадъ	2	жилъ 438	440
Салахъ	37	жилъ 433	470
Эверъ	67	жилъ 464	531

	Родился послѣ потопа.		*Умеръ послѣ потопа.*
Фалекъ	101	жилъ 239	340.
Рагавъ	131	жилъ 239	370.
Серухъ	163	жилъ 230	393.
Нахоръ	193	жилъ 148	341.
Ѳарра	222	жилъ 205	427.
Авраамъ	около 300	жилъ 175	около 475.

Итакъ, Авраамъ видѣлъ всѣхъ своихъ предковъ отъ перваго до послѣдняго, не исключая самаго Ноя, и умеръ лѣтъ двадцать семь прежде Сима и около шестидесяти лѣтъ прежде Эвера, а во всемъ жизнеописаніи Авраамовомъ нѣтъ ни слова объ этихъ предкахъ, и земля уже раздѣлена точь-въ-точь какъ въ наше время; народы воюютъ, люди другъ друга не понимаютъ, и цари царствуютъ еще при жизни Сима, сына его, внука и правнука и едва ли не при жизни самаго Ноя! Прибавимъ еще, что земля, по словамъ Пророка, была раздѣлена при Фалекѣ, слѣдовательно безспорно при самомъ возобновителѣ рода человѣческаго: ибо Ной пережилъ Фалека 10-ю годами. И это называется лѣтосчисленіемъ!

Гораздо вѣроятнѣе и согласнѣе съ здравымъ смысломъ показаніе Греческаго перевода 70-ти толковниковъ. Таблица, составленная по ихъ лѣтосчисленію, не представляетъ никакихъ явныхъ несообразностей. Годы смерти Авраама и его предковъ распредѣляются въ ней слѣдующимъ порядкомъ:

Ной умираетъ послѣ потопа черезъ	350	лѣтъ.
Симъ	502	—
Арфаксадъ	467	—
Кайнанъ	597	—
Салахъ	727	—
Эверъ	901	—
Фалекъ	870	—
Рагавъ	1000	—
Серухъ	1123	—
Нахоръ	1131	—
Ѳарра	1207	—
Авраамъ	1247 или около 1250	послѣ потопа.

Все это показаніе имѣетъ характеръ чисто-историческій. Включеніе Кайнана въ число прародителей Израиля вполнѣ согласно съ позднѣйшими преданіями Еврейскими, засвидѣтельствованными Евангелистомъ Лукою въ его родословномъ спискѣ. Но нельзя не замѣтить нѣсколькихъ обстоятельствъ, ослабляющихъ вѣроятность Восточнаго лѣтоисчисленія. Во-первыхъ, у всѣхъ предковъ Авраама родятся сыновья при возрастѣ совершенно одинаковомъ: у Арфаксада, когда ему сто тридцать пять лѣтъ; у Кайнана, когда ему сто тридцать; у Салаха тоже, у Эвера, когда ему сто тридцать четыре года; у Фалека, когда ему сто тридцать лѣтъ, у Рагава, когда ему сто тридцать два года; наконецъ у Серуха, когда ему сто тридцать лѣтъ. Такое однообразіе въ началѣ поколѣній не можетъ не казаться весьма подозрительнымъ, особенно когда мы сравнимъ его съ родосчисленіемъ до-потопнымъ. По тексту Еврейскому возрастъ Нахора, когда родится Ѳарра, двадцать девять лѣтъ; возрастъ Арфаксада, когда родится Сала, тридцать пять лѣтъ; прочія поколѣнія начинаются при возрастѣ среднемъ между этими двумя крайними предѣлами. Тутъ нѣтъ ничего невѣроятнаго, и постоянная приставка сотни годовъ къ этимъ числамъ указываетъ на какую-то произвольную догадку ученыхъ переводчиковъ, замѣтившихъ все безобразіе лѣтосчисленія, сохраненнаго въ Вульгатѣ, и предположившихъ, при каждомъ поколѣніи, пропускъ сотеннаго знака. Во-вторыхъ, самое долголѣтіе предковъ Авраамовыхъ не совсѣмъ согласно съ показаніемъ книги Бытія (гл. VI, ст. 3) о среднемъ возрастѣ человѣческомъ, установленномъ въ сто двадцать лѣтъ, кажется, для людей послѣ-потопныхъ. Можно допустить исключеніе для Ноя и Сима, рожденныхъ до потопа; но мы не имѣемъ права исключить остальныхъ родоначальниковъ дома Израилева изъ общаго закона. Это возраженіе падаетъ и на Греческій переводъ, и на Вульгату; но въ Греческомъ переводѣ разногласія еще разительнѣе, чѣмъ въ текстѣ Еврейскомъ, ибо самыя поколѣнія начинаются при возрастѣ, превышающемъ установленную долготу средней жизни.

Вульгата, кромѣ неизвинительнаго пропуска цѣлаго поколѣнія (Кайнана), тутъ явно беретъ преимущество передъ переводомъ 70-ти толковниковъ; но превосходство текста нисколько не оправдываетъ лѣтосчисленія. Въ глубокомысленномъ законодателѣ народа Еврейскаго здравая критика не имѣетъ права предположить дѣтскую ошибку, которой не позволилъ бы себѣ самый жалкій сборщикъ. Разрѣшенія же загадки должно искать въ объясненіи лѣтъ, приписанныхъ каждому поколѣнію отъ Сима до Авраама.

Во-первыхъ, мы должны замѣтить, что книга Бытія не содержитъ въ себѣ ученой исторіи, но представляетъ характеръ записанныхъ преданій; во-вторыхъ, что существованіе этихъ преданій прежде ихъ письменнаго утвержденія доказывается обстоятельствомъ мало замѣченнымъ до сихъ поръ. Священное названіе народа Еврейскаго, то названіе, подъ которымъ онъ получаетъ обѣщаніе и законъ, есть—*Израиль*. Цѣль Пятикнижія чисто-духовная, и Моисей не обращаетъ никакаго вниманія на дѣла, имѣющія только историческое значеніе. Бытовое же имя народа, то имя, подъ которымъ онъ извѣстенъ былъ иноземцамъ, есть—народъ *Еврейскій*. Моисей упоминаетъ объ *Эверѣ* слегка, не объясняя нисколько его важности для дома Израилева. Только при имени сына его Фалека онъ говоритъ, что ему было дано имя *Фалека* отъ современнаго ему раздѣленія земли. Смыслъ этихъ словъ ясенъ: при отцѣ его Эверѣ произошло смѣшеніе языковъ и раздѣленіе ихъ. Отецъ далъ сыну имя, обозначающее *раздѣлъ* въ память великаго происшествія. Другаго объясненія нельзя предполагать. Эверъ былъ главою семьи во время переворота, разорвавшаго связь Симова племени. Слова Моисея содержатъ намекъ на преданіе; слѣдовательно преданіе это существовало живо въ народѣ, также какъ и многія другія, вѣроятно какъ и всѣ преданія, записанныя въ духовномъ уставѣ ветхаго завѣта. Но отъ преданія должно требовать только того, что̀ возможно преданію: сохраненія памяти о происшествіяхъ, облеченной уже въ формы народныхъ понятій. Понятія восточныя (какъ всѣмъ извѣстно) сливаютъ весь родъ

съ родоначальникомъ. Такъ для Библіи Ассирійцы—Ассуръ и Еѳіопляне—Кушъ; такъ Израильтяне—Израиль. Послѣ родоначальника потомство его дѣлится на колѣна, носящія имя дѣтей его и такъ далѣе; но общность рода, живущаго подъ однимъ уставомъ духовнымъ и гражданскимъ, представляетъ въ себѣ лицо неумирающаго родоначальника. Раздѣлъ общины вслѣдствіе внутреннихъ раздоровъ или внѣшняго напора перемѣняетъ отношенія ея къ ея основателю. Отдѣлившееся колѣно уже не имѣетъ права носить великое имя общаго источника всѣхъ братскихъ колѣнъ. Евреи могутъ называться Израилемъ, но не могутъ называться ни Авраамомъ по отдѣленіи Измаилитовъ, ни Исаакомъ, по отдѣленіи поколѣнія Исава. Царство Ровоама по отпаденіи десяти колѣнъ уже не можетъ назвать себя Израилемъ, но принимаетъ имя колѣна Іудова, поглотившаго въ себя малозначительнаго Веньямина. Отпавшія колѣна продолжаютъ называть себя Израилемъ или потому, что ни одно колѣно не преобладало въ нихъ, или по злоупотребленію и измѣненію древнихъ обычаевъ. И такъ, можно положить за общее правило, что родоначальникъ считался живымъ до тѣхъ поръ, покуда все его потомство составляло одно гражданское цѣлое и покуда одно изъ колѣнъ не выступало на поприще отдѣльной дѣятельности: тогда умиралъ родоначальникъ, а сынъ его, давшій имя свое колѣну, начиналъ свою жизнь.

Менѣе доказательствъ положительныхъ, но весьма много вѣроятностей найдемъ мы въ пользу другаго положенія, именно: что глава отдѣлившейся семьи принималъ имя родоначальника не всей общины, но того колѣна, которое начинало особую и самобытную жизнь. Ровоамъ, по этому правилу, долженъ бы былъ, какъ начальникъ дома Іудова, принять имя Іуды, какъ собственное, и сынъ его уже былъ бы не сыномъ Ровоама, но сыномъ Іуды. При второмъ раздѣленіи колѣно отдѣляющееся приняло бы уже не имя Іуды, но имя сына Іуды, Ровоама. Исторія застаетъ уже родъ человѣческій въ эпоху слишкомъ далекую отъ первобытной простоты; но Персія и другія восточныя земли представляютъ много примѣровъ царей, основавшихъ новую династію

и принявшихъ по восшествіи на престолъ имя, прославленное уже основаніемъ династіи древнѣйшей. Это остатокъ забытой старины. Тѣсная же связь родоначальника съ родомъ, происходящимъ отъ него, или колѣноначальника съ своимъ колѣномъ засвидѣтельствована для насъ неоспоримо закономъ Евреевъ о возстановленіи сѣмени бездѣтнаго брата. Мнимый отецъ даетъ имя потомству, а не братъ, принявшій на себя обязанность возстановить угасшее колѣно.

Вотъ тѣ положенія, по которымъ должно возсоздать лѣтосчисленіе отъ потопа до Авраама. Обозначеніе возраста, на которомъ рождаются дѣти, давшія впослѣдствіи названіе свое новымъ поколѣніямъ, нужно было только для показанія, что эти новые родоначальники были дѣйствительно потомками прежнихъ, и что обычаи хранились неизмѣнными, какъ и преданія. Впрочемъ слѣдуетъ замѣтить, что лица, считаемыя предками Авраама отъ самаго потопа, не имѣютъ той рѣшительной личности, которая приписана праотцамъ до-потопнымъ. О тѣхъ, которые жили послѣ Ноя, говорится только: «Такой-то, будучи такихъ-то лѣтъ, родилъ такого-то и послѣ того еще жилъ столько-то и родилъ еще сыновей и дочерей». О до-потопныхъ говорится: «Такой-то, будучи такихъ-то лѣтъ, родилъ такого-то и послѣ того жилъ еще столько-то, а всего столько-то и потомъ умеръ». Очевидно первое выраженіе не представляетъ той опредѣленной личности, которая замѣтна во второмъ.

Итакъ, мы имѣемъ полное право считать имена предковъ Авраамовыхъ отъ Сима до Нахора за имена родовыхъ общинъ; вѣкъ ихъ — за періодъ нераздѣльности, а смерть каждаго изъ нихъ за начало отдѣльной общины, которой старшина, вступая въ свои новыя права, принималъ имя давно умершаго колѣноначальника. Чѣмъ болѣе удаляется родъ человѣческій отъ своего младенчества, не вступая еще въ новую эпоху искусственнаго гражданства, тѣмъ короче періоды нераздѣльности и тѣмъ скорѣе распадаются семьи. Такъ напр. отъ Нахора съ каждымъ поколѣніемъ перемѣняется имя рода потому, что съ каждымъ поколѣніемъ на-

чинается новый раздѣлъ, покуда община не скрѣпилась снова въ Израилѣ общимъ духовнымъ и гражданскимъ уставомъ великаго законодателя. Названіе же Евреевъ или семьи Эверовой, памятникъ о великомъ событіи и грустной эпохѣ, въ которую утратилось чувство человѣческаго братства, имѣетъ значеніе чисто-историческое, не подлежитъ общему закону о родовыхъ названіяхъ и принадлежитъ болѣе иноземцамъ, знавшимъ Евреевъ подъ этимъ именемъ, чѣмъ самимъ Евреямъ.

Таблица, составленная вслѣдствіе этихъ законовъ по показанію ново-Еврейскаго текста со включеніемъ Кайнана по 70-ти толковникамъ и съ исключеніемъ Ноя, котораго личность спредѣлена согласно формѣ до-потопныхъ праотцевъ, была бы слѣдующая:

Года послѣ потопа.

Родъ Сима подъ именемъ *Симъ* кончается ..... 502.

Колѣно, взявшее имя Арфаксада и котораго первый старшина названъ Арфаксадомъ и имѣлъ сына Кайнана нераздѣльно 438 лѣтъ, кончается ..... 940.

Колѣно, отдѣлившееся подъ именемъ Кайнана и котораго первый старшина, принявъ имя Кайнана, имѣлъ сына Салаха нераздѣльно 460 лѣтъ, кончается ..... 1400.

Колѣно втораго Салаха, котораго первый старшина имѣтъ сына Эвера, живетъ нераздѣльно 433 года и кончается ..... 1833.

Колѣно втораго Эвера, котораго первый старѣйшина имѣлъ сына Фалека нераздѣльно 464 года; въ это время рожденіе Фалека и раздоръ народовъ (Вавилонская башня) 1867.
оно кончается..... 2267.

Колѣно втораго Фалека такимъ же образомъ кончается ..... 2506.

Колѣно втораго Рагава кончается и начинается колѣно Серуха ..... 2845.

Начинаются личности еще при жизни рода Серухова рожденіемъ Нахора ..... 2875.
рожденіемъ Ѳарры ..... 2904.
и рожденіемъ Авраама около ..... 2974.
Колѣно Серуха кончается..... 3075.
Ѳарра умираетъ .... 3109.
Авраамъ умираетъ около..... 3149.

или около 3400 лѣтъ послѣ потопа, если Нахора сочтемъ родовымъ преемникомъ, а не сыномъ Серуха.

И такъ мы видимъ, что преданія Евреевъ оставляютъ великій просторъ до-историческому періоду и не хвалятся глубокою древностію. Тридцативѣковое младенчество рода человѣческаго, не оставившее никакихъ письменныхъ памятниковъ, обнимаетъ собою то время, въ которое развивались характеры отдѣльныхъ племенъ и народовъ, въ которое разростались и гибли сѣмена просвѣщенія, въ которое наконецъ происходили всѣ великія явленія внутренней жизни человѣческой, засвидѣтельствованныя составомъ нарѣчій и разнообразіемъ исповѣданій; Кельтъ, Иверецъ, Германецъ, Славянинъ, Монголъ и Финнъ уже отдѣлялись почти также рѣзко другъ отъ друга, при Авраамѣ, какъ и 18 вѣковъ послѣ Р. Хр., т. е. около 40 вѣковъ послѣ Авраама или 35 вѣковъ послѣ перваго лѣтописца Моисея. Поэзія Индустана, которой первыя произведенія относятся безспорно ко второму тысячелѣтію до Р. Х., и современныя ей надписи на несокрушимыхъ гранитахъ Египта знаютъ уже про Скиѳовъ и Мидійцевъ, про Саковъ и чернолицыхъ, курчавыхъ варваровъ, враговъ Иранскаго Брахмана. Народы прирѣчія Евфратскаго и приморья Палестинскаго раздробились на множество враждебныхъ семей, и весь міръ безспорно уже представлялъ тѣже явленія войны и раздоровъ, которыя описаны древнѣйшимъ изъ всѣхъ историковъ въ тѣсной области Семитовъ на юго-западѣ Азіи.

Какому племени принадлежатъ первыя преданія человѣчества.

Опредѣливъ эпоху письменныхъ сказаній дома Израилева по собственному ихъ свидѣтельству и признавъ въ нихъ ха-

рактеръ преданія, мы должны разсмотрѣть вопросъ о томъ, которому изъ великихъ племенъ человѣческихъ принадлежатъ преданія, записанныя въ Пятикнижіи.

Законодатель Евреевъ представляетъ народъ свой одною изъ младшихъ отраслей человѣчества и возводитъ ее до втораго, если не младшаго сына Ноева Сема (по Славянскому правописанію *Сима*). Для него начало общины не восходитъ въ глубокую древность; вчера еще вся она заключалась въ одномъ лицѣ Авраама, переселенца съ сѣвера на югъ, изъ родины въ землю чужую, въ землю не пустынную, но уже населенную родомъ Ханаана (таковъ смыслъ гл. XII, ст. 6 въ книгѣ Бытія). Въ новыхъ жилищахъ своихъ онъ вступаетъ въ дружественныя сношенія съ туземцами, не чуждаясь ни политическихъ, ни духовныхъ, ни брачныхъ союзовъ съ ними, хотя память о родовой общинѣ и заставляетъ его искать невѣсты для сына въ колыбели рода своего, въ сѣверномъ междурѣчіи, въ странѣ около истоковъ Тигра и Евфрата. Позднѣйшія преданія показываютъ намъ горную преграду между чашею Каспія и системою южно-океанскою во власти племени Иранскаго и не какъ землю, завоеванную имъ, но какъ исконное его владѣніе. Тутъ земля святая, первозданная, благословенный Иранъ *(Эріене, Гиланъ)*, къ которой примыкаетъ великій Иранъ Зендскій *(Ма-зэнд-еранъ)*, тутъ столица Азовъ *(Азбурзъ, Азбургъ)*, тутъ корень Халдеи, которая представляетъ множество точекъ соприкосновенія словеснаго и духовнаго съ странами Иранскими; тутъ наконецъ встрѣча Арамейцевъ съ племенемъ Иранскимъ (*). Книга Пророка не содержитъ въ себѣ явныхъ доказательствъ неизмѣнности языка въ семьѣ Авраамовой. Окруженная чужеземцами (ибо они *Ханааниты*, т. е. *Хамиды*, а не *Семиты*), со-

*) Должно помнить, что авторъ подъ именемъ *Ирана*, племени *Иранскаго* разумѣетъ, какъ видно изъ первой части этого сочиненія, землю *Арійскую*, племя *Арійское* или *Индо-Европейское* вообще, а не только то, что въ настоящее время принято называть Иранскимъ племенемъ, т. е. въ частности Персовъ съ ближайшими къ нимъ Азіатскими вѣтвями Арійскаго поколѣнія. *Изд.*

хранила ли она свое нарѣчіе? Моисей, не разрѣшая филологическаго вопроса, представляетъ намъ одинъ только намекъ, но намекъ рѣшительный на перемѣну нарѣчія у потомковъ избраннаго родоначальника. Когда Израиль ставилъ холмъ въ память братскаго союза съ родственникомъ своимъ Лабаномъ, холмъ свидѣтельства вѣчнаго для будущихъ поколѣній, онъ назвалъ его *Галедъ*; а Лабанъ, никогда не оставлявшій своей родины, вѣроятно не измѣнявшій языка ихъ общихъ предковъ, назвалъ тотъ же холмъ въ томъ же смыслѣ *Егаръ-Сагадуѳа*. Имя, данное Іаковомъ, принадлежитъ явно къ такъ-называемымъ нарѣчіямъ Семитическимъ, т. е. Сиро-Аравійскимъ; имя, данное Лабаномъ, въ формахъ своихъ и въ составѣ носитъ характеръ совершенно чуждый имъ. Разложеніе его представляетъ намъ корни чисто-Иранскіе: именно *гаръ* (Слав. *гора*, Зенд. *гайри*, Санск. *гири*), соединительный префиксъ *са*, *со* (Санскритскій и Славянскій, перешедшій въ Германское *ge*) и корень *гад* (Слав. *вѣдать*, Санск. *вид*, Герм. *wit*, Грч. εἴδεναι), корень чисто-Иранскій, принявшій по закону Западно-Иранскихъ нарѣчій придыханіе *г* (*h*) вмѣсто начальной буквы *в*. Такимъ образомъ убѣжденные въ измѣненіи языка Израильскаго, мы имѣемъ полное право предположить въ немъ начало общее съ языками Ирана и самую семью Авраама или Эвера приписать къ великой общинѣ при-Каспійской, къ кореннымъ жителямъ его родины, цѣпи Арарато-Демавендской. Нарѣчіе же нынѣ извѣстное подъ именемъ *Еврейскаго* должно признать за заемное отъ племени Хамидовъ Ханаанскихъ, съ которымъ Моисей отрицаетъ всякое кровное родство, не смотря на тождество словеснаго начала. Этому нарѣчію слѣдуетъ дать имя Израильскаго, а не Еврейскаго.

Итакъ сравненіе сказаній, заключенныхъ въ Пятикнижіи, съ данными, почерпнутыми изъ преданій и памятниковъ другихъ народовъ, даетъ ясное и удовлетворительное разрѣшеніе загадки, до сихъ поръ не объясненной, сходства между преданіями Еврейскими и миѳами Индо-Персидскими и рѣзкаго несходства тѣхъ же преданій съ миѳами Египто-Сирійскими. Языкъ семьи Авраама измѣнился и замѣненъ былъ нарѣчі-

емъ окружныхъ племенъ Палестинскихъ; но духовное ученіе и память о прошломъ остались неизмѣннымъ сокровищемъ дома Израилева, не смотря на соблазны вещественнаго богопоклоненія, на долгое рабство въ землѣ чужой и на безпрестанныя сношенія съ великолѣпнымъ міромъ идолопоклонниковъ Кушитовъ. Смѣшно искать въ Индустанѣ первообраза Библейскихъ преданій, или думать, что Израиль занялъ свою вѣру отъ послѣдователей Зенд-Авесты; но не должно, вопреки здравому смыслу, допускать и вліянія Мозаизма на прибережья Инда и Ганга или предполагать, съ однимъ изъ лучшихъ историковъ современной Германіи, что ученіе Заратуштры (Зороастра) развилось въ послѣдствіе плѣненія Евреевъ царями Вавилонскими. Израиль, мелкая вѣтвь Ирана, пересаженная въ чужую землю, не утратилъ своего кореннаго характера. Онъ хранилъ свято и ненарушимо великія преданія великой семьи, искони поклонявшейся творчеству свободнаго духа, и передалъ потомству глубокомысленное ученіе общихъ предковъ Ирана. Брахма, творецъ, и Ману, возобновитель рода человѣческаго, спасенный Богомъ отъ общаго потопа, и весь родъ человѣческій, происходящій отъ однаго родоначальника суть явные оттолоски древняго Иранства въ многосложномъ и нестройномъ синкретизмѣ Индустанской религіи. Змѣй Агримана, разсказы о *Мешія* и *Мешіане*, память о древнемъ учителѣ *Хаомо* (не *Семъ* ли, по переходѣ *с* въ придыханіе?), весь составъ, вся духовная основа Зендской вѣры еще яснѣе свидѣтельствуютъ объ одномъ началѣ съ боговѣдѣніемъ Еврейскимъ. Одной только близорукой и крохоборной критикѣ нашего времени можно было сомнѣваться въ глубокой древности Мессіаническаго ожиданія, когда уже искони Индустанъ ждалъ грозно-спасительнаго Калки-Аватара, когда Мидо-Бактрія надѣялась на пришествіе святого Сесіоша, и Эллины помнили о будущемъ сынѣ *Мешэ*, царѣ правды и разума. Одно начало племени Иранскаго, одно начало языка, утраченнаго семьею Авраама, одно начало вѣры, ею одною сохраненное въ чистотѣ. Нѣтъ сомнѣнія, что въ послѣдствіи она заимствовала много символовъ

отъ сосѣдей, что нѣкоторые обряды, съ которыми былъ связанъ смыслъ духовный, перешли къ ней отъ народовъ Палестинскихъ; но въ смыслѣ и духѣ она всегда была Ираномъ, и единственно Ираномъ, съ его духопоклоненіемъ, съ его понятіемъ о творческой свободѣ, съ его прозрачными символами и съ его памятью объ обще-человѣческомъ братствѣ. Ни берега Средиземнаго моря, ни долина Нила не имѣютъ ничего общаго съ сказаніями пророка. Ассирія, граница двухъ племенныхъ областей, помнила еще о потопѣ, о Ксисуѳрѣ, спасенномъ властью бога Хона. Это можно заключить не только изъ поздняго и сомнительнаго Бероза, но изъ нѣсколькихъ изображеній, открытыхъ въ развалинахъ Вавилона; но Вавилонъ и Нинивія, вся Халдея и междурѣчіе Тигра и Евфрата были столько же подъ вліяніемъ Сѣверо-Востока, сколько и Юго-Запада. Языкъ ихъ носитъ и носилъ издревле (вѣроятно еще прежде Авраама) двойной характеръ. Вѣра ихъ колебалась между грубою вещественностью Кушитовъ и духовностью Иранцевъ (особенно въ отношеніи къ идолопоклонству). Явное и окончательное торжество юго-западнаго начала не изгладило всѣхъ преданій восточныхъ, но уничтожило смыслъ ихъ и разорвала связь съ религіею. Египетъ, менѣе всѣхъ просвѣщенныхъ странъ подверженный дѣйствію Иранскаго ученія, не имѣетъ совершенно ничего общаго съ Евреями въ преданіяхъ о космогоніи, или о братствѣ человѣческомъ, или о потопѣ. Уже давно замѣчено, что разсказъ о Ѳивахъ, которыя одни высились надъ волнами, покрывавшими землю, разсказъ нелѣпый по низменности ихъ мѣстоположенія, взятъ хвастливыми Египтянами изъ Еврейскаго сказанія, въ которомъ имя ковчега было *Ѳебахъ*, и включенъ безъ толка и связи въ баснословную исторію царства при-Нильскаго. Палестина также чужда преданіямъ Моисеевымъ, какъ и Египетъ. Чѣмъ чище начало Иранское (какъ въ Мидо-Бактріи), тѣмъ ближе духъ вѣры и смыслъ преданій къ вѣрѣ и преданію Израиля. Писанная на языкѣ Семитовъ, книга Бытія, изъ которой истекаетъ древнѣйшій свѣтовой кругъ для исторіи, есть память, сохраненная духопоклоннымъ Ираномъ

о первомъ младенчествѣ рода человѣческаго, о первыхъ историческихъ судьбахъ его.

Преданія о разселеніи народовъ.

Воды схлынули съ земли. На скатахъ снѣговаго Арарата ступилъ возобновитель рода человѣческаго на новую сушу и возблагодарилъ Бога.

Мѣстность перваго населенія опредѣлена уже сравненіемъ преданій Ирано-Индостанскихъ и Ирано-Мидійскихъ. Священная гора, свѣтлый Аль-Борузи принадлежитъ западному берегу Каспійскаго моря.

Жизнь семьи Ноевой была трудовая, хлѣбопашественная (Быт. гл. XI, ст. 20).

Очевидно преданія эти принадлежатъ племени осѣдлому, и переселеніе Авраама въ страну южныхъ Эламитовъ одно только дало кочевое направленіе быту его потомковъ, хотя нельзя отвергать наклонность многихъ отраслей Иранскихъ къ жизни пастушеской (это видно изъ сказаній до-потопныхъ); впрочемъ скотоводство и землепашество, первоначально соединенныя, распались вслѣдствіе увеличившагося народонаселенія и вслѣдствіе личнаго характера отдѣлившихся семей.

Недолго продолжалось житье молодой общины въ единствѣ духовнаго братства. Первыя поколѣнія еще не кончили земнаго поприща, какъ уже развратъ мысли оторвалъ цѣлое племя отъ святаго союза и бросилъ сѣмена будущихъ раздоровъ. Родоначальникъ и представитель своего рода (по понятіямъ Востока), Хамъ въ наглой насмѣшкѣ выражаетъ признаніе органической необходимости за вѣчное начало всего сущаго; и потомки его воздаютъ грубое поклоненіе обоготворенному ея символу. Эти потомки названы: *Кушъ* (Эѳіопія), кажется, признанный за старшаго; *Мицраимъ* (Египетъ), *Путъ* (юго-западная Африка, по многимъ даннымъ и особенно по вѣроятному чтенію надписей Египетскихъ), и *Ханаанъ*. Въ этой отрасли человѣческаго рода преданіе исчезаетъ, ибо преданіе неразрывно связано съ воззрѣніемъ на общее начало вѣры, выражающейся въ преданіи, или принимаетъ смыслъ совершенно противоположный первоначальному (какъ

въ поклоненіи змѣѣ). Тутъ же развивается односторонность вещественнаго просвѣщенія, убивающая всякое словесное и духовное стремленіе, возможное только для духа, поклоняющагося свободно-творящему духу.

Южные страны сдѣлались жилищемъ Хамидовъ; великія торжества увѣнчали ихъ первоначальные труды; великая слава была наградою за ихъ страстно-вещественную односторонность; но свѣтлое сознаніе Ирана наложило проклятіе на ихъ условную вѣру и грубые символы; гордое сознаніе духовныхъ силъ Ирана изрекло пророчество рабства на ихъ вещественную силу: и пророчество сбылось.

Смѣшны усилія близорукой науки, когда она стремится объяснить всѣ явленія исторіи изъ законовъ разумной необходимости. Многое въ жизни есть прямое проявленіе произвола и случайности или совокупныхъ дѣйствій свободы человѣческой и воли всемірной, которой не разгадалъ и не разгадаетъ человѣкъ. Всякая логическая философія разбивается о *Zufälligkeit* (случайность), которая невозможна въ саморазвивающихся формулахъ и необходима для проявленія этихъ самыхъ формулъ. Поэтому невозможно сказать утвердительно, какія побужденія управляли первыми переселеніями людей по лицу пустынной земли; но если есть какая-нибудь скрытая гармонія между строемъ мысли человѣческой и характеромъ климатовъ, то понятно стремленіе вещественнаго Хамида къ странамъ буйно-вещественнаго Юга, къ его роскошной растительности и знойному небу. Климатъ и внутреннія страсти человѣка, произвольно избравшаго себѣ жилища, должны были развить племенную особенность и проявить ее въ новыхъ, дотолѣ неизвѣстныхъ, видахъ. Отдѣльное дѣйствіе климата ничтожно, но оно безконечно-сильно, когда вызываетъ наружу силы сокровенныя, но живущія уже въ растеніи или животномъ.

Племя Симово осталось въ средней полосѣ, племя Яфетово подвинулось къ Сѣверу; но такъ какъ духовный союзъ не былъ расторгнутъ, трудно положить между ними ясные предѣлы. По всей вѣроятности, многіе потомки Сима жили между Яфетидами и много Яфетидовъ между Семитами, или

по словамъ писаннаго преданія: «Яфетъ вселялся въ селеніяхъ Сима». Впрочемъ эти слова наводятъ на предположеніе о большей осѣдлости Семитовъ.

Свободно и легко расходились племена по простору привѣтливой земли, но сношенія дружбы и братства не были еще забыты. «Одни уста были у всей земли и одинъ языкъ у всѣхъ», по живому и глубоко-поэтическому выраженію Ветхаго Завѣта. Но сѣмена духовнаго раздора уже были брошены отступничествомъ Хамидовъ отъ общаго преданія. Внутренній союзъ потерялъ свою силу; прибѣгли къ союзу внѣшнему, условному, къ попыткѣ однаго государственнаго устройства для всего рода человѣческаго, съ одною правительственною или религіозною столицею. Мѣсто ей было выбрано въ равнинахъ Сеннаарскихъ, и общимъ трудомъ положены основанія великолѣпнаго зданія, передъ которымъ долго благоговѣли народы, безсильные подражать ему, и о которомъ разсказы самые несомнѣнные кажутся сказкою для вѣковъ, усовершенствовавшихъ всѣ практическія науки.

Таковъ явный смыслъ преданій о Вавилонской башнѣ. Ее строили люди, чтобы не разсѣяться; и только ученымъ, никогда не выходящимъ изъ своихъ ученыхъ темницъ, могла придти въ голову мысль принять эту башню за путеуказательный маякъ въ пустынѣ. Спросите у Калмыка или у Американскаго Сіуса, нужны ли маяки тому, кто видитъ солнце днемъ, а звѣзды ночью! Хоть бы съ Русскимъ казакомъ побесѣдовали ученые!

Не благословенъ былъ трудъ строителей въ равнинѣ Сеннаарской. Условный союзъ и условная община невозможны при внутреннемъ разладѣ убѣжденій. Попытка искусственнаго соединенія кончилась, какъ должна была кончиться—раздоромъ. То, что̀ должно было скрѣпить слабѣющія узы дружбы между племенами, разорвало ихъ навсегда. Давно хладѣющее чувство братства замѣнилось явною и прямою ненавистью; загорѣлась вражда народовъ и перешла въ тяжкое наслѣдство, отъ котораго человѣчество откажется только тогда, когда единство убѣжденія возобновитъ общій внутренній союзъ.

Невозможно опредѣлить прямыхъ поводовъ къ раздору. Много было причинъ къ нему: или въ спорѣ о первенствѣ родовъ, или въ разногласіи вѣръ. Какъ бы то ни было, памятникъ, которымъ люди думали прославить имя свое и увѣковѣчить свидѣтельство о древнемъ союзѣ своемъ, остался недоконченнымъ. Мѣсто его теперь обозначено громадными холмами кирпичей, которые мало-по-малу исчезаютъ въ глубинѣ при-Евфратскихъ болотъ. Народы разсѣялись по лицу всей земли, забывая другъ про друга, или вспоминая другъ о другѣ только для взаимной ненависти, и каждая семья, преданная своему личному произволу, окончательно исказила общее достояніе: единство слова, нѣкогда выражавшее единство мысли

Эпоха строенія Вавилонскаго опредѣляется въ преданіи рожденіемъ Фалека, слѣд. относится къ половинѣ IV-го тысячелѣтія до Р. Хр. Колѣно, къ которому принадлежала семья Израильская, носило тогда имя Эвера, своего колѣноначальника: имя, сдѣлавшееся впослѣдствіи бытовымъ названіемъ Авраама и его потомковъ.

Кончилось свѣтлое и святое младенчество человѣческаго рода; кончились взаимныя сношенія и развитіе просвѣщенія синтетическаго и вселенская жизнь мысли. Объ этомъ раннемъ періодѣ остались преданія и сказки. Міръ въ своихъ грустныхъ воспоминаніяхъ, и вѣря, и не вѣря ему, назвалъ его Золотымъ вѣкомъ. Начались вѣка борьбы, вѣка героическіе.

Югъ, какъ мы сказали, принадлежалъ Хамидамъ. Безполезно бы было входить въ разсмотрѣніе всѣхъ семейныхъ именъ, подъ которыми они извѣстны въ Европейскомъ преданіи. Должно только замѣтить, что къ нимъ принадлежали многіе народы, носящіе имя *Себа* и *Шева*, весьма важное по своему значенію въ исторіи просвѣщенія и миѳологіи. Къ Хамидамъ принадлежали и всѣ первоначальные жители Ханаана, и Филистимляне, и Финикійцы, которыхъ древнѣйшій городъ, по указанію Ветхаго Завѣта, также какъ и по другимъ свидѣтельствамъ, и былъ Сидонъ, и жители нѣкоторыхъ острововъ въ Средиземномъ морѣ (какъ напр. Кипра), и Лудимъ, которыхъ находимъ еще и теперь въ южныхъ границахъ Марока и въ оазисѣ Гуа-

лата подъ именемъ Шелуховъ или Лудая и Лудамаръ. Очевидно, понятіе о родствѣ народовъ основано было не на тождествѣ языковъ; иначе Евреямъ должно бы было приписать себя къ Хамову племени по сродству нарѣчій Израильскаго и Финикійскаго.

Колѣна Семитическія населили страну, ближайшую къ горной системѣ Араратской. Къ нимъ причислены Эламиты сѣверной Аравіи, Арамейцы Сирійскіе, Ассирія и двое племенъ, которыхъ невозможно опредѣлить, Арфаксадъ, отъ котораго Евреи вели свое начало, и Лудъ, безъ всякой причины принятый за Лидійцевъ. Должно замѣтить, что многія отрасли Семитическія носятъ названія, повторенныя въ родословной Хамидовъ: таковы *Ассуръ*, *Себа*, *Гавила* и *Лудъ*. Это, кажется, намекъ на смѣсь поколѣній.

Колѣна Яфетическія показаны самыми многочисленными изо всѣхъ. Объ нихъ въ особенности употреблено выраженіе: «отъ нихъ раздѣлились острова народовъ», которое не повторяется ни о Хамидахъ, ни о Семитахъ. Вѣроятно имъ приписывалось большее разселеніе и, можетъ быть, какой-то особенный почетъ, высказанный въ признаніи ихъ за старшее племя въ родѣ человѣческомъ. Къ нимъ принадлежатъ многіе народы, живущіе или жившіе на сѣверныхъ скатахъ Арарата и на Кавказскомъ пригорьѣ, какъ *Месѣхъ* (вѣроятно Мосхи) и *Тубалъ* (кажется, Иверцы), многіе, которыхъ жилища были еще далѣе на Сѣверъ, какъ *Гомеръ*, *Рифаѳъ*, *Тирасъ*, *Ѳогарма* и *Магогъ*, и наконецъ другіе, которые явно входятъ въ составъ Иранскаго племени, именно *Доданимъ* (быть можетъ, Пелазги, во всякомъ случаѣ народъ западный), *Мадаи* (безъ сомнѣнія Мидійцы) и *Яванъ*, которыхъ угодно книжникамъ считать Іонійцами или Эллинами, но которые вѣроятно суть не что иное, какъ система Сармато-Славянская или Азъ-Ваны (по крайней мѣрѣ въ словесности Санскритской царь Кала-Явана и Яваны вообще явно принадлежатъ Бактріи и Афганистану). Съ именемъ Яванъ соединены, какъ и слѣдовало, имена, напоминающія міръ Эллино-Пелазгическій.

Безполезно бы было слѣдить и разбирать критически названія племенъ по Библейскому указанію. Всѣ источники, ко-

торыми можно бы было пользоваться для сличенія, слишкомъ поздни въ сравненіи съ этими первобытными преданіями; самыя имена слишкомъ неопредѣленны, и разгулявшійся произволъ критика можетъ легко впадать въ смѣшныя догадки, основанныя единственно на случайномъ сходствѣ народныхъ прозвищъ. Очевидно только то, что въ этнографіи Моисея черное племя признано за Хамидовъ и сѣверо-восточное желтое отнесено къ Яфетидамъ. Бѣлое, включенное отчасти въ потомство Яфета и отчасти въ потомство Сима, безъ явнаго раздѣленія, слѣдуетъ опредѣлить по другому признаку, именно по общему началу просвѣщенія, и оставить ему названіе Иранскаго по странѣ, сохранившей съ наибольшей чистотой достояніе мысли и слова.

Первыя Кушитскія государства.— Вавилонъ. Египетъ. Южная Индія и Кашмиръ.

Первая община, которою начинается исторія, *Вавилонъ.* Первое лицо, которое вводитъ насъ въ вѣка героическіе, *Нимродъ.* Простодушное преданіе сохранило память о первомъ завоевателѣ, вмѣстѣ съ свидѣтельствомъ о счастливомъ невѣжествѣ людей, не знавшихъ какъ назвать новое, грустно-великое явленіе. Были убійства частныя и имена для убійцы. Но война и завоеваніе, этотъ итогъ безконечныхъ убійствъ, безстрастныхъ и безкорыстныхъ, это исполинское преступленіе всѣхъ законовъ человѣческихъ, эта мерзость, сопряженная съ очаровательнымъ величіемъ и съ соблазномъ себялюбивой славы, война еще не получила имени у людей; одно только было на нее похоже: ловитва въ большихъ размѣрахъ. Первый завоеватель, Нимродъ, названъ былъ исполиномъ-ловцемъ, котораго судитъ Богъ, а не люди («исполинъ-ловецъ передъ Богомъ»).

Когда возникъ раздоръ семей и вражда обратилась въ борьбу за первенство, племена, сохранившія простоту семейнаго быта и безыскусственность синтетическаго просвѣщенія, должны были сдѣлаться жертвою переворота, къ которому они не были готовы. Племена, оторвавшіяся отъ древней семейной простоты, развившія односторонность свою въ изу-

ченіи вещественныхъ силъ природы, въ свободномъ анализѣ, не связанномъ никакимъ преданіемъ и въ условномъ порядкѣ государственности, основанной на общемъ согласіи для частной выгоды каждаго, эти племена должны были одержать верхъ надъ безсильнымъ сопротивленіемъ народовъ, младенчески простодушныхъ. Владычество міра въ его новомъ искаженіи принадлежало Хамидамъ. Столица общечеловѣческая осталась въ рукахъ племени Кушитскаго и подъ властью Кушитскаго просвѣщенія.

Изъ Вавилонскаго средоточія подвинулись непобѣдимыя дружины на Сѣверъ: возникли новые города въ области Иранской, вдоль быстрыхъ волнъ Тигра и Евфрата, покоренныхъ искусствомъ Хамидовъ, закованныхъ въ гранитные берега и перехваченныхъ гранитными оплотами. Въ колыбели Симова племени, около предгорій при-Каспійскихъ цѣпей, возстало, по словамъ писанія, воинственное великолѣпіе Ниневіи и Калахъ, и Резенъ, и Аккадъ, и Кальнъ и другіе, полные роскоши, богатства и силы, полные славы, теперь уже давно позабытой, и художественнаго величія, отъ котораго не осталось слѣдовъ.

Черты, отличающія дѣятельность Кушитовъ, въ преданіи Иранскомъ очевидно тѣже самыя, которыя выводятся изъ другихъ данныхъ. Это все тоже племя, легко смыкающееся въ государственныя формы, строющее роскошныя жилища и безмолвно движущее гранитными массами въ какой-то восторженной борьбѣ съ вещественною природою. Молодость человѣческая представляетъ явленія, которыя повторяются въ нашъ вѣкъ подъ вліяніемъ умственнаго направленія, не совсѣмъ чуждаго древнему Кушитству. Условно-разумныя начала очевидно преобладаютъ въ современномъ просвѣщеніи, не смотря на его многосторонность.

Такимъ образомъ развилось въ Месопотаміи могущество южнаго завоевательнаго племени передъ глазами Иранцевъ, оставившихъ намъ свидѣтельство объ немъ. Между тѣмъ, вдали отъ перваго свѣтового круга историческаго, на берегахъ Нила въ Африкѣ и на Югъ отъ Нербудды и Маганадди, въ Индійскомъ полуостровѣ, возникали сильныя царства, которыхъ существованіе и историческую жизнь мы можемъ только

угадывать изъ памятниковъ зодчества и ваянія, изъ поэтическихъ сказокъ враждебнаго Ирана и изъ бѣдныхъ преданій, сохраненныхъ позднѣйшими Эллинами. Нѣсколько словъ Ветхаго Завѣта о Фараонахъ Египта въ вѣкъ Авраама, слѣдовательно около 2000 лѣтъ до Р. Хр., указываютъ на давнее существованіе государства въ Нильской долинѣ. Скорое и легкое сообщеніе Евреевъ съ столицею Египта, также какъ и всѣ преданія, опредѣляютъ мѣстность этой столицы въ средней трети Египта, по всей вѣроятности въ Мемфисѣ; но Мемфисъ есть безспорно только преемникъ величія древнихъ Ѳивъ. И такъ преданіе, согласно съ геологическимъ изслѣдованіемъ Ѳивской почвы, относитъ эпоху перваго государства въ Египтѣ къ началу третьяго тысячелѣтія до Р. Хр. Самъ же Египетъ, какъ по характеру зодчества и по духу своихъ учрежденій, такъ и по самымъ преданіямъ и по двойственности племени, населявшаго Нильскую долину на Сѣверъ отъ границъ Эѳіопіи, является наслѣдникомъ просвѣщенія, рожденнаго на Югѣ, на первозданной твердынѣ Абиссинскихъ горъ.

Еще темнѣе показанія объ Индіи. Дѣйствительная исторія не бросаетъ ни одного свѣтлаго луча на дальній Востокъ.

Поэзія и художества одни остаются намъ свидѣтелями въ существованіи Кушитскихъ государствъ между мысомъ Коморинскимъ и сѣвернымъ, собственно такъ называемымъ Индустаномъ. Свидѣтельства ихъ неоспоримы, но не представляютъ ни точности, ни подробности, ни опредѣлительности исторической. Характеръ строеній, начинающихся Эллорскими подземными храмами, остаткомъ троглодитства, не свойственнаго Индустану, и выдвигающихся мало-по-малу на поверхность земли въ видѣ рукозданныхъ горъ Эллоры и Магабалипурама, не оставляетъ никакого сомнѣнія о чужеземствѣ зодчества въ Индіи и объ его западномъ началѣ. Но въ то же время могучій и величественный стиль этихъ строеній показываетъ уже не первый возрастъ художества и ставитъ начала Южно-Индійской государственности, основанной Кушитами, въ эпоху позднѣйшую Абиссинскаго и вѣроятно Южно-Египетскаго царства.

Весьма поздняя и темная лѣтопись Кашмира недостаточна бы была для утвержденія, что тѣже самыя племена, которыя владычествовали въ Вавилоніи, Абиссиніи и Деканѣ (*Дакшина-двипа*, т. е. правая сторона, южная Индія по Брахманамъ) проникли на Сѣверъ по Инду и его притокамъ и основали сильное царство въ нѣдрахъ снѣговаго Гималая. Между тѣмъ многіе доводы подтверждаютъ эту догадку. Пещерное жительство и особенно пещерные храмы довольно обыкновенны на скатахъ и въ долинахъ Инду-кху, хотя всѣ эти памятники принадлежатъ не къ глубокой древности. Шиво-Буддаизмъ, неотъемлемая принадлежность чистыхъ Кушитовъ, есть безспорно первая религія Кашмира; народы его всегда представляются какъ бы подъ особымъ покровительствомъ Шивы и въ войнахъ часто противоборствуютъ Иранскимъ Вишнуитамъ и Брахманамъ. Особенное поклоненіе змѣямъ отличаетъ древнихъ жителей Кашмирской долины, также какъ и южныхъ Деканцевъ. Наконецъ самое имя всего края въ прежней письменности Санскритской—*Кушъ-двипа* (земля Куша) и имена ея округовъ *Кашъ-миръ* и *Кашъ-гаръ* (море Куша и гора Куша) весьма понятныя, ибо долина Кашъ-мира была нѣкогда безспорно озеромъ,—имена, въ которыхъ узнается тотъ же звукъ Кушъ съ измѣненіемъ *у* въ глухое *а*, указываютъ на то, что названіе Кушитъ было дано не одними Евреями, но всѣми древними Иранцами ихъ смуглымъ противникамъ, сынамъ Юга и поклонникамъ Шивы. При общемъ началѣ Иранскаго преданія это весьма вѣроятно и вполнѣ согласно съ древнею религіею Кашмира, засвидѣтельствованной памятниками и самою лѣтописью края.

Должно замѣтить, что производство отъ *кас* (блистательный) не можетъ быть допущено, потому что не имѣетъ ничего общаго съ формою *Кушъ-двипа*, а производство отъ племени *Кхасъ* невѣроятно по отсутствію придыханія во всѣхъ формахъ.

При весьма сомнительномъ лѣтосчисленіи, замѣтно, что Кашмиръ возводитъ свою древность не далѣе трехъ тысячъ лѣтъ до Р. Хр. На вѣрность такаго показанія нельзя нисколь-

ко полагаться: самая простота исторіи и скудность баснословной примѣси указываютъ только на вліяніе Буддаизма, враждебнаго по духу своему всякому поэтическому вымыслу. Существованіе Гонарды I-го и большей части его преемниковъ не должно обращать на себя вниманіе историковъ; но самое царство съ своей несомнѣнной древностью, съ своимъ Шиво-Будгаистическимъ началомъ и съ своими преданіями о гидравлическихъ работахъ, обратившихъ озеро въ сушу и даровавшихъ человѣку одно изъ его лучшихъ жилищъ на землѣ, не подвержено никакому сомнѣнію. Оно связывается съ южною системою и показываетъ намъ Кушитовъ владѣльцами Индскаго прибрежья въ самое время величайшаго развитія Кушитскаго могущества.

Всѣ эти государства погибли безъ слѣдовъ: они не дожили до полнаго проявленія историческаго духа. Одинъ только Египетъ уцѣлѣлъ до пробужденія Греціи, и чрезъ него сохранились нѣсколько положительныя извѣстія объ Эѳіопіи и о древнемъ Мероэ. Трудно опредѣлить ихъ истинный характеръ, и наука должна довольствоваться догадками, основанными на тѣхъ же данныхъ, посредствомъ которыхъ возсоздала она понятіе о до-историческихъ временахъ.

Историческая дѣятельность Кушитовъ. Жрецы. Касты.

Древній міръ дѣлится на двѣ общественныя формы: на государства съ кастами и государства безъ кастъ. Въ этомъ отношеніи нельзя положить предѣла между Ираномъ и Кушемъ. Выходцы изъ восточнаго Ирана, Славяне, и выходцы изъ западнаго Ирана, Эллино-Пелазги и Германцы, не представляютъ никакого слѣда раздѣленія на касты; но тоже самое замѣтно и въ черныхъ племенахъ Кушитскихъ. Даже остатки ихъ, южные Шиваиты, въ Индіи, гораздо менѣе склонны къ общественному быту, основанному на понятіи о кастахъ, чѣмъ чистые Брахманы Сѣвера. Египетъ представляетъ самое подробное дробленіе на наслѣдственныя сословія, и по всѣмъ вѣроятіямъ царство въ Мероэ было основано на тѣхъ же началахъ. Съ другой стороны Друиды составляютъ отдѣльную касту въ Иранскихъ Кельтахъ, и Брах-

маны Индустана, переселенцы изъ земли Бактрійской, утвердили на берегахъ Ганга такое строгое, такое безчеловѣчное устройство кастъ, какаго мы не видимъ въ самомъ Египтѣ. Очевидно, что у нихъ это устройство не заемное, но коренное, ибо оно соотвѣтствуетъ раздѣленію Мидійскому, съ тою только разницею, что двѣ низшія касты первобытныя соединились въ одну, чтобы не измѣнить священнаго числа четырехъ, при введеніи новой касты, черныхъ покоренныхъ Судрасовъ. Древнее преданіе даже приписывало Египетское раздѣленіе народа желанію подражать восточному Индійскому образцу. Можно бы предположить, что Иранъ былъ настоящею колыбелью общины, раздробленной на касты; но и здѣсь встрѣчается великое затрудненіе.

Память о Кушитахъ сохранилась не въ памятникахъ слова, создаваемыхъ свободною личностью мыслящаго человѣка, но въ памятникахъ зодчества, требующихъ совокупнаго дѣйствія общественныхъ силъ. Памятники эти, кромѣ тѣхъ, которые обращены къ общеполезной цѣли, какъ каналы и искусственныя озера въ Египтѣ, гранитныя плотины и водохранилища подлѣ Вавилона, въ Цейлонѣ и южной Индіи, или гидравлическія работы въ Кашмирѣ, представляютъ характеръ религіозный. Они созданы волею народною, но они возможны только подъ властію жреческой касты, сосредоточивавшей народную силу и дававшей ей цѣль и направленіе, освященныя религіозною мыслію. Итакъ, первобытное существованіе жреческаго сословія, сословія наслѣдственнаго, у Кушитовъ не подвержено никакому сомнѣнію. Государства, основанныя ими, были богоправленіями, въ которыхъ божественная воля изображалась кастою жрецовъ, а народъ — исполнитель этой воли, имѣлъ представителя въ царѣ.

Нѣмецкіе ученые назвали довольно вѣрно первую государственную эпоху — эпохою жреческихъ обществъ, *die Priesterstaaten*. Ее можно прослѣдить отъ скатовъ Абиссинской твердыни до Японіи и Мексики.

Чтобы понять вполнѣ характеръ Кушитскихъ царствъ, должно снова обратиться къ самому смыслу вѣры у Хамидовъ.

Признаніе органической полярности или ея необходимыхъ проявленій за вѣчное начало вѣчно-сущаго міра разрѣшается для разума въ совершенное безбожіе. Но страсти не повинуются строгому анализу разсудка. Внутренняя жажда богопоклоненія и отголоски прежнихъ религіозныхъ преданій, отверженныхъ, искаженныхъ, но не вполнѣ забытыхъ, облекаютъ съ какою-то простодушною хитростью безутѣшную аналитическую формулу безбожія въ призракъ религіи, во всебожіе. Міръ, обращенный въ Бога, получаетъ новосозданную сомкнутую личность и, такъ сказать, подобіе человѣка; въ немъ проявляется двойственность мысли и формы или разума и вещества. Въ самыхъ нѣдрахъ божественнаго міра, управляемаго стройными законами необходимости, представляется воображенію новое божество, смыслъ всего міра, связанное съ нимъ неразрывными цѣпями, стройно-разумное, воплощенный законъ, воплощенная гармонія. Этому божеству посвящены служеніе народное и жизнь жрецовъ, повторяющихъ въ частной общинѣ вѣчные законы вселенной. Наука открываетъ тайны вещественнаго міра: жрецы должны быть мудрецами, т. е. учеными, безпрестанными служителями науки. Но только тотъ можетъ проявить законъ въ обществѣ, кто позналъ этотъ законъ. Они должны быть правителями. И такъ, древнія государства Кушитовъ были собственно государствами вещественныхъ мудрецовъ. Вотъ объясненіе тѣхъ громадныхъ зданій, которыхъ неразрушимая твердыня посмѣялась вѣкамъ, и тѣхъ общеполезныхъ работъ, которыхъ описанію нельзя вѣрить и слѣдамъ которыхъ нельзя не вѣрить, и тѣхъ торжествъ Куша надъ Ираномъ, которыми начинаются историческіе вѣка.

Это божество, созданное воображеніемъ въ мірѣ чисторазсудочномъ, этотъ законъ олицетворенный и принявшій положительные очерки, это полное выраженіе вселенной, носило въ себѣ характеръ, наложенный на вселенную первоначальнымъ анализомъ, характеръ внѣшней необходимости, и было совершенно чуждо всякой свободы. Религія при такомъ воззрѣніи кажется невозможною. Но также какъ чело-

вѣкъ, не смотря на свое заключеніе въ оковахъ, тяготѣющихъ на всей вселенной, можетъ дѣйствовать на видимую природу, измѣнять ея видъ и ея отношенія, давать рѣкамъ новое русло и направленіе и создавать или срывать каменныя твердыни, точно также онъ можетъ вещественными или, по крайней мѣрѣ, внѣшними орудіями подвигнуть самый центръ вселенной и посредствомъ законовъ, подмѣченныхъ или угаданныхъ имъ, овладѣть божествомъ, рабомъ-владыкою міра. Вѣра была трансцендентальною физикою. Вотъ смыслъ всѣхъ обрядовъ, заклинаній и всей религіи Кушитской и всего великолѣпія ея храмовъ. Безполезно бы было слѣдить за всѣми чуждыми стихіями, которыя въ теченіе вѣковъ были примѣшаны страхомъ, надеждою или воображеніемъ къ основѣ Кушитской. Начало оставалось всегда одно и тоже, именно необходимость, выраженная посредствомъ органической полярности и представленная въ символѣ вещественнаго рожденія или въ символѣ самобытной жизни, змѣи. Буддаизмъ, безкорыстное поклоненіе невозможной свободѣ, безполезное признаніе духа, всегда упадающаго въ оковы вещества, при всякомъ своемъ проявленіи и всегда стремящагося къ самоуничтоженію, т. е. къ освобожденію себя отъ своихъ же проявленій, Буддаизмъ оставался тайною, сокрытою въ самомъ глубокомъ, въ самомъ сокровенномъ святилищѣ храма. Онъ не существовалъ для толпы и не двигалъ судьбами народовъ.

Паденіе власти жрецовъ.

Отдѣльное сословіе жрецовъ повлекло за собою составленіе другихъ наслѣдственныхъ кастъ, какъ слѣдствіе необходимое. Весьма легко замѣтить, что онѣ составились не вдругъ, а постепенно и не имѣли глубокаго значенія государственнаго. Одна только каста священнослужителей, аристократія мудрости земной и небесной, жила жизнью отдѣльною и органическою, сосредоточивая въ себѣ всѣ права и весь смыслъ государства. Царь, представитель рабствующаго и темнаго народа, имѣлъ только власть исполнительную. Но исполнитель всегда стремится къ верховной, законода-

тельной власти. Техническія познанія, пріобрѣтенныя ремесленникомъ, внушаютъ ему гордое довѣріе къ своимъ собственнымъ силамъ и уничтожаютъ призракъ святыни, въ который онъ первоначально облекалъ отвлеченную науку и ея служителей.

Это явленіе вѣчно повторяется. Вокансонъ грозилъ Академіи автоматомъ-геометромъ, нашъ вѣкъ готовъ ставить Уатта и Фультона на ряду первокласныхъ геніевъ, Нютона или Лейбница.

Наконецъ, человѣкъ дѣйствующій и страдающій, борецъ жизни, невольно питаетъ какое-то презрѣніе къ борцу мысли, труженику и затворнику своей тихой кельи. Народъ, представляемый царями, вырвался изъ-подъ власти жрецовъ и низвелъ ихъ на вторую степень въ государствѣ. Никогда не могъ онъ и не хотѣлъ совершенно уничтожить своихъ прежнихъ властителей: онъ продолжалъ уважать въ нихъ посредниковъ между землею и небомъ, хранителей тайнъ науки, властвующей надъ веществомъ, и другой науки высшей, властвующей надъ самими богами. Но, сохраняя ихъ отдѣльное существованіе, онъ подчинилъ ихъ себѣ, и обычай Египта, вѣроятно весьма древній, приводилъ ежегодно начальника религіи къ стопамъ начальника народа, увѣковѣчивая такимъ образомъ память о древнемъ владычествѣ жрецовъ и о переворотѣ, сокрушившемъ это владычество.

Освобожденіе народной стихіи произошло, вѣроятно, не единовременно во всѣхъ земляхъ Кушитскихъ. Въ Эѳіопіи, родинѣ и первоначальномъ средоточіи южнаго просвѣщенія, власть касты священнослужителей продолжалась весьма долго и пала уже во времена положительной исторіи; въ Египтѣ этотъ переворотъ относится безспорно къ третьему тысячелѣтію до Р. Х. или къ перенесенію столицы изъ древнихъ Ѳивъ въ новый Мемфисъ. Невозможно опредѣлить его настоящую эпоху, но нѣтъ сомнѣнія, что онъ измѣнилъ характеръ самаго Египта и сблизилъ его съ системою народовъ Азіатскихъ. Памятники Мемфиса и средняго Египта вообще бѣдны въ сравненіи съ памятниками прежней ѳеократической сто-

лицы. Слабый кирпичъ замѣнилъ неразрушимую крѣпость гранита и порфира, храмы бѣдны, и даже громада пирамидъ, зданія, свидѣтельствующаго о чудномъ единствѣ и напряженности силъ, выказываетъ въ бѣдности своихъ формъ, въ безъискусственности очерковъ и въ безсмысленности растраченнаго труда всю ничтожность переходной эпохи, не утратившей техники, но потерявшей значеніе и духъ первоначальнаго просвѣщенія. Мемфисъ совершенно удалился отъ характера религіознаго, и все величіе его ограничивается великолѣпными предпріятіями для вещественной пользы и для усовершенствованія житейскаго быта. Все болѣе и болѣе притягивалъ онъ стихію Азіатскую на берега Нила; и Египетъ воскресъ во всемъ величіи своемъ только тогда, когда возникло противодѣйствіе изъ стовратыхъ Ѳивъ и когда XVIII-я династія возвела на престолъ цѣлый рядъ великихъ людей, основавшихъ свое могущество на мѣстныхъ и религіозныхъ стихіяхъ.

На берегахъ Евфрата преобладаніе жрецовъ продолжалось еще менѣе; ибо, кромѣ храма Велова, воздвигнутаго соединенными силами всѣхъ семей человѣческихъ, Вавилонъ не славился ни однимъ памятникомъ религіознымъ. Поэтому мы имѣемъ полное право предполагать, что основаніе этаго царственнаго города относится къ эпохѣ довольно поздней, въ сравненіи съ первыми созданіями Кушитскаго художества въ Эѳіопіи и въ южномъ Египтѣ, и что многія развалины и пещерные храмы въ долинѣ верхняго Нила принадлежатъ началу IV-го или даже концу V-го тысячелѣтія до Р. Хр.

Общій смыслъ религій Кушитскихъ извѣстенъ; подробности ихъ въ различныхъ земляхъ не могутъ быть опредѣлены. Письмена символическія (іероглифы), принадлежащія просвѣщенію Африканскому, еще не были открыты. Они принадлежатъ времени позднѣйшему, т. е. полному развитію Египта, и отъ этаго ни древне-Эѳіопскіе памятники, ни Индустанъ не представляютъ никакихъ слѣдовъ іероглифическихъ надписей. Сомнительно существованіе письменности гласовой въ эти отдаленныя времена, и сверхъ того, какъ

принадлежность Ирана, она ни въ какомъ случаѣ не могла сохраниться въ земляхъ Кушитскихъ и въ періодѣ чисто-Кушитской дѣятельности. Позднѣйшія же эпохи, о которыхъ яснѣе знаетъ исторія, суть уже эпохи смѣшенія. Эѳіопія, отдаленная отъ Иранскихъ вліяній, могла бы болѣе другихъ странъ открыть намъ истину; но, издревле безмолвная, она уже не можетъ теперь высказать свои древнія тайны. Нѣтъ сомнѣнія, что имя Шева или Сива было общимъ именемъ верховнаго божества во всѣхъ системахъ Кушитскихъ; оно вездѣ уцѣлѣло въ разныхъ формахъ: то въ именахъ боговъ, какъ въ Индіи и въ Египтѣ, гдѣ Севъ или Севекъ съ главою крокодила былъ признанъ Эллино-Римлянами за Хроноса-Сатурна, то въ именахъ мѣстностей, какъ въ Египтѣ, гдѣ главный и древнѣйшій городъ Ѳивы (Діосполисъ) отъ него получилъ свое названіе, или въ Эѳіопіи, гдѣ Мероэ назывался также Себахъ, и можетъ быть въ Абиссиніи, которой имя *Хабешъ* есть не что иное, какъ обратное *Шебахъ*; то въ древнѣйшихъ преданіяхъ народа Еврейскаго, давшаго имя *Себа* многимъ колѣнамъ Хамидовъ.

Преданія эти заслуживаютъ тѣмъ болѣе вниманія, что они совпадаютъ съ остатками письменности Кушитской въ Египтѣ. Такъ напр. іероглифы намъ представляютъ имя *Путъ* для внутренней Африки, *Кушъ* для Эѳіопіи и *Хеме* или *Кеме* (Хамъ) для самаго Египта.

Такъ какъ первоначальная религія Африканской системы была ничто иное, какъ пантеистскій анализъ, имена боговъ не представляютъ большой важности. Позднѣе онѣ дѣлаются историческимъ свидѣтельствомъ; но сначала идея чисто-философская, еще свѣтлая и прозрачная, принимала, не измѣняясь, всякое выраженіе, смотря по свойству нарѣчій. Общая же форма ея развитія при переходѣ въ религію была тріада. Міръ-божество, еще отвлеченный, разлагается на органическую полярность и воспроизводитъ самъ себя въ дѣйствительности. Онъ воплощается разложеніемъ своихъ

двухъ внутреннихъ началъ. Вотъ основа Кушитства въ религіи; формула его слѣдующая:

отвлеченный или безвѣстный богъ

отецъ ◇ мать

сынъ

Такъ какъ самая идея дѣйствительности еще носитъ въ себѣ характеръ отвлеченности, то разложеніе и воспроизведеніе можетъ повторяться безконечно и ограничивается только прихотью, воображеніемъ или системою науки, для насъ уже утраченною. Очевидно, ни система, ни формула не измѣняются, какія бы ни были измѣненія именъ. Религія остается таже при первоначальномъ Велѣ въ Вавилоніи или Кнефѣ въ Египтѣ, какая она была при первоначальномъ Шивѣ. Тріады тѣмъ болѣе дѣлаются земными, чѣмъ далѣе онѣ отходятъ въ этой родословной отъ своего источника. Послѣднее звено цѣпи представляетъ міръ дѣйствительно вещественный. Въ развитіи же этихъ формулъ всегда встрѣчается одна тріада, съ которой связывается наука человѣческая, посредствомъ божественнаго посредника, Таува или Хона. Въ Индіи, гдѣ Брахманство сѣверное одолѣло южное Кушитство, посредникъ этотъ исчезъ; но, кажется, можно угадывать его въ Ганезѣ.

Тріада представляетъ дробленіе идеи отвлеченной на полярность органическую. Рожденіе было признано символомъ совокупнаго дѣйствія полюсовъ. Этотъ символъ, весьма ясно обозначающій первую мысль, долженъ былъ дать самимъ полюсамъ тѣлесный характеръ мужскаго и женскаго, подъ которыми наука понимала силу и воспріемлемость. Но сила дѣйствующая измѣняется вѣчно; воспріемлемость страдательная и безхарактерная остается неизмѣнною. Отъ того, хотя во всякой тріадѣ женское начало носитъ особое имя, всѣ богини дѣйствительно сливаются въ одну, и у Египтянъ *Буто*, *Бубастисъ*, *Нейѳъ* и другія соединяются въ одной Изидѣ. Такимъ образомъ легко понять, почему подруга Озириса дѣлается подругою Горуса, сына своего. Переходъ идеи

философско-религіозной въ обрядъ бытовой, слѣдствіе позднѣйшаго невѣжества, ввелъ у Маговъ Вавилонскихъ нелѣпый и безнравственный обычай кровосмѣшенія, о которомъ свидѣтельствуютъ древніе бытописатели.

Божество пантеистовъ, обоготворенный міръ, имѣетъ въ себѣ характеръ гармоніи и блага въ общемъ объемѣ; но въ тоже время онъ представляетъ двойственность добра и зла въ частныхъ явленіяхъ. Отъ этаго самое божество не имѣетъ никакой нравственной опредѣленности: оно соединяетъ въ себѣ качества духа благаго и враждебнаго, Тифона и Озириса. Въ Шивѣ Индустанскомъ этотъ характеръ сохранился неизмѣннымъ; въ Египтѣ лице раздвоилось по своимъ нравственнымъ качествамъ отъ вліянія Иранскаго и ложнаго развитія, пробужденнаго борьбою съ системою религіи Сѣверной.

Вообще весь смыслъ древняго Египта и системъ Кушитскихъ можно узнать отъ ихъ прямыхъ преемниковъ, Гностиковъ, старавшихся возвратить древнюю религію къ ея первобытной философіи и замѣнившихъ формулу рожденія формулою эманацій, но въ тоже время сохранившихъ свою коренную вражду противъ Ирана.

Признаніе необходимости за основный законъ всего сущаго и слѣдовательно отсутствіе нравственнаго начала, должно бы вести общество человѣческое къ совершенному упадку духовному; но въ самомъ отсутствіи чистаго закона духовнаго человѣкъ спасается признаніемъ закона гармоніи (какъ въ Китаѣ), и общественныя добродѣтели становятся на мѣсто высшихъ добродѣтелей человѣческихъ. Отъ того осужденіе первобытныхъ Кушитовъ въ отношеніи къ ихъ нравственности было бы опрометчивостью. Далекая Эѳіопія славилась у Эллиновъ землею праведныхъ. Это видно изъ Гомера и отчасти изъ Геродота. Преданіе Финикіи называютъ *Садика* (т. е. праведнаго) братомъ *Мизора* (т. е. Еврейскаго Мизраима, Египта), и имя это явно выражаетъ туже страну, которую Евреи и Египтяне называли Кушъ. Наконецъ, самое учрежденіе Эѳіопскаго завоевателя Сабакона объ отмѣнѣ смертной казни въ

покоренномъ Египтѣ, учрежденіе, внушенное отчасти мудрымъ расчетомъ, указываетъ въ тоже время на какую-то кротость нравовъ, чуждую юго-западной Азіи. Начало блага, врожденное въ сердцѣ человѣческомъ, сохраняло свое владычество, не смотря на развратъ разума и на ложь мысли. Борьба системъ и племенъ, войны и опьяняющая кровь заглушили въ душѣ человѣческой голосъ братолюбія и истребили въ ней всѣ благія стремленія одно за однимъ.

Торжествующіе Кушиты овладѣли мѣстомъ, назначеннымъ для всемірной столицы на берегахъ Евфрата. Первый успѣхъ позвалъ ихъ къ новымъ завоеваніямъ, и они двинулись на Сѣверъ, основывая новыя государства; но тутъ ожидало ихъ противодѣйствіе Семитовъ и духа Иранскаго. Первая возстала въ силѣ и въ общественномъ значеніи семья Семитовъ-Ассирійцевъ. Показаніе Ветхаго Завѣта, древнѣйшаго памятника Иранскаго, очень ясно представляетъ намъ этотъ историческій переворотъ.

Смѣшеніе племенъ происходило издревле. Народы еще не становились другъ противъ друга въ явной враждѣ. Египетъ въ своемъ названіи *Мисраимъ* или *Мизоръ* (смѣшеніе) представляетъ доказательство этой истины. Въ памятникахъ Еврейскихъ есть, какъ кажется, указаніе на тоже въ сходствѣ именъ, приписанныхъ къ потомству Хама, и именъ Симовой семьи. Но объ Ассиріи выражается пророкъ иначе. Ассуръ принадлежитъ собственно вѣтви Семитской; между тѣмъ въ описаніи царства, основаннаго первымъ завоевателемъ, Нимвродомъ, сказано: оттуда вышелъ Ассуръ и построилъ такіе-то и такіе-то города. Смыслъ показанія очень простъ. Племенное начало Ассиріи было Семитское, государственное было Кушитское. Вавилонъ принадлежалъ вполнѣ системѣ южной и по основателямъ своимъ, какъ показываетъ Моисей, и по просвѣщенію, какъ видно изъ мѣстнаго преданія объ Оаннесѣ, полу-человѣкѣ, полу-рыбѣ, приплывавшемъ ежедневно съ Южнаго океана, и по торговлѣ своей, если новѣйшіе путешественники не ошиблись въ остаткахъ балокъ, признанныхъ ими за тековое дерево. Ассуръ Семитскій, обращенный въ царство си-

лою Вавилона, возстаетъ противъ утѣснителей и побѣждаетъ ихъ могуществомъ духа, живущаго въ Иранѣ. Ассирія является первымъ Иранскимъ государствомъ и завоевываетъ Вавилонъ, столицу своихъ древнихъ владыкъ. Въ Ниневіи первая встрѣча Библейскаго показанія съ свѣтовымъ кругомъ Эллады: ибо самое древнее извѣстіе Эллиновъ объ Египтѣ относится во временамъ Мериса или къ XV-му вѣку до Р. Х., а сказаніе ихъ объ Нинѣ относится къ XVII-му вѣку.

Въ простомъ и добросовѣстномъ разборѣ словъ Пятикнижія находится объясненіе темнаго вопроса, на который ученые обращали до сихъ поръ мало вниманія. Всѣ преданія Востока, весь міръ поэзіи и всѣ сказанія историческія окружаютъ Вавилонъ баснословнымъ блескомъ, передъ которымъ исчезаютъ всѣ другіе города юго-западной Азіи. Незапамятная, безначальная древность и Вавилонъ однозначительны, а о древнемъ царствѣ Вавилона нѣтъ и помина. Ассирія и Ниневія первыя являются на сценѣ исторіи. Это противорѣчіе объясняется просто: Кушитское царство, покоренное и забытое, исчезло въ бытописаніяхъ перваго царства Иранскаго.

Во время Моисея Ниневія уже была градомъ великимъ; Ассирія составляла царство отдѣльное и, очевидно, не новое. Основатель же государства, баснословный Нинъ, связанъ именемъ своимъ съ самимъ городомъ, слѣдовательно представляетъ въ себѣ первую ступень государственнаго развитія. Время его безспорно относится къ третьему тысячелѣтію до Р. Хр. Ошибка историковъ, назначившихъ ему гораздо позднѣйшую эпоху, объясняется очень просто. Нинъ въ сказочныхъ преданіяхъ представленъ отцемъ Ниніаса, великимъ завоевателемъ, передавшимъ царство свое слабому преемнику; но между царствованіями отца и сына вставлено владычество чужеземной рабыни, Семирамиды. Власть Нина обнимала всю юго-западную Азію. Оружіе его покорило далекую Бактрію, и оттуда возвратилась съ нимъ плѣнница, которой судьба назначила престолъ Ассиріи и Вавилона и мѣсто между богами.

Мы уже показали явную связь миѳическаго лица Семирамиды съ чисто-Славянскимъ почтеніемъ къ голубю, съ Ванскимъ озеромъ въ Арменіи, съ Ванскою родиною, Бактріею и Пріею, богинею Славянъ. Изъ этаго не слѣдуетъ заключать, чтобы тогда уже отдѣлилась Славянская семья отъ другихъ. Она составляла часть Ирана, семью Вановъ или Вендовъ, многочисленнѣйшую изо всѣхъ его семей, менѣе всѣхъ искаженную военными столкновеніями съ завоевательными Хамидами и отъ этаго долѣе всѣхъ сохранившую черты первоначальнаго быта. Прежде всѣхъ выслала она колоніи свои на Сѣверо-западъ, сильнѣе всѣхъ дѣйствовала она на древнемъ Востокѣ; но въ политическихъ переворотахъ первобытнаго Ирана она еще не жила отдѣльною жизнію, а только какъ членъ великаго семейнаго союза. Отдѣльная жизнь ея проявилась не отъ внутренняго построенія Славянской общины, а отъ искаженія другихъ, подчинившихся чуждому началу и принявшихъ дикій бытъ воинственныхъ народовъ. Этимъ объясняется параллельное движеніе Вановъ и Азовъ, родныхъ братьевъ и древнихъ союзниковъ, но разрозненныхъ одичаніемъ Мидо-Азской семьи.

Ассирія, побѣдивъ Вавилонъ и поглотивъ въ себѣ старое Кушитское царство, двинула силы свои на Востокъ. Развратъ войны и военной славы скоро проникъ въ души, огражденныя отъ зла только сохраненіемъ старыхъ обычаевъ, а не глубокимъ сознаніемъ блага и истины. Иранцы-Ассиріяне обратились войною на своихъ Иранскихъ братьевъ.

Царство Ниневійское составилось возстаніемъ туземцевъ противъ чуждаго ига, которому они долго были покорены. Нравы покоренныхъ уже получили неизгладимую печать, наложенную побѣдителями. Соединеніе людей въ искусственную форму государства, форму чисто-внѣшнюю (покуда она не сознана какъ выраженіе глубокой мысли человѣческой, лежащей искони въ душѣ человѣка, а это время еще не наступило даже въ XIX вѣкѣ послѣ Р. Хр.), это соединеніе было чуждо Иранскому духу. Оно было принято, какъ необходимость внѣшняя (фактъ часто повторявшійся въ позднѣйшее время въ земляхъ Славянскихъ), какъ средство отпора противъ совокупности силъ Кушитскихъ, и слѣдовательно составилось въ образахъ чуждыхъ, со всѣми признаками рабскаго подра-

жанія. Развращенная владычествомъ Куша, искаженная подражаніемъ формамъ Кушитскимъ, Ассирія утратила всѣ Иранскія начала, кромѣ памяти о духовной свободѣ божества. Характеръ государства былъ южный, т. е. союзъ, имѣющій цѣлью выгоду каждаго частнаго лица, освященный идеею всеобщей гармоніи. Форма была южная, и каста жрецовъ отдѣлилась отъ народа. Эта же форма распространялась далѣе и далѣе, по мѣрѣ возникновенія новыхъ Иранскихъ державъ, но постоянно слабѣла и исчезала, по мѣрѣ удаленія отъ прямаго вліянія Кушитовъ.

Иранцы. Борьба ихъ съ Кушитами. Нинъ, Джемшидъ и Семирамида.

Настоящая колыбель Семито-Яфетидовъ, Иранцевъ, была заключена между скатами Гиммалаи и Инду-кху и Индусскою системою съ одной стороны и скатами Арарато-Таврскихъ цѣпей и Евфратомъ съ другой. Главнѣйшія точки прикосновенія съ страною Кушитовъ были на берегахъ Евфрата въ странѣ Ассирійской и на границѣ Кашмира и Бактріи; но въ Ассиріи встрѣча была бурная и воинственная по отсутствію всѣхъ естественныхъ преградъ, а на границахъ Кашмира мирная и дружная. Иранъ былъ сильнѣе, а Кушъ слабѣе на Востокѣ, и грозныя скалы средне-Азійской твердыни отдѣляли другъ отъ друга оба враждебныя начала. И такъ строй южной мысли и южнаго ученія съ двухъ сторонъ проникалъ въ міръ сѣверный; но тамъ, гдѣ онъ являлся съ оружіемъ и насильствомъ, гдѣ кипѣли враждебныя страсти, отпоръ Ирана былъ сопровождаемъ ожесточеніемъ его собственнаго направленія. Около Евфрата горѣлъ фанатизмъ религіозный, свирѣпѣли сердца человѣческія, и вѣрованія искажались подъ вліяніемъ быта воинственнаго, налагающаго свою печать на обѣ борющіяся системы. Иранъ, презиравшій міръ вещественный, принималъ характеръ кровожадности; Кушъ— поклонникъ вещества—погружался глубже и глубже въ сладострастіе. Когда наступилъ вѣкъ смѣшенія и синкретизма, составилась эта кровавая грязь Сиро-Финикійскихъ религій, постыдныхъ для человѣчества и оправдывающихъ вполнѣ удары судьбы, разразившіеся впослѣдствіи надъ юго-за-

падомъ Азіи. Въ тоже время тихимъ соблазномъ разума вливалась въ Восточный Иранъ логическая форма необходимости, ученіе объ органической полярности. Безъ боя и сопротивленія была привѣтствована чуждая, строгая мысль добродушною довѣренностью Бактрійскихъ семей. Религія принимала твердые очерки и опредѣленные образы, но переходила въ поэтическое сказаніе; полярность органическая облекалась въ форму человѣкообразія; но въ этой формѣ, выбранной невольнымъ внутреннимъ чувствомъ, а не разумомъ, прибирающимъ символъ къ мысли съ полнымъ сознаніемъ символизма, смѣшивались,—какъ же, такъ въ самомъ человѣкѣ,—свободная воля и логическая или вещественная необходимость. Наконецъ, вслѣдствіе человѣкообразія, мало-по-малу весь бытъ человѣческій съ его семейнымъ развитіемъ перешелъ въ ученіе о божествѣ. Такъ родилась и составилась полная система антропоморфизма, свѣтлаго и кроткаго, но безсмысленнаго, и черезъ цѣпь поселеній Вано-Славянскихъ перешла въ Европу, гдѣ при разныхъ обстоятельствахъ и съ разными смѣшеніями она образовала всѣ религіи Эллады, Италіи и Скандинавіи.

Но прежде, чѣмъ Восточный Иранъ утратилъ смыслъ своей первобытной духовности, великая миграція Бактрійцевъ, вѣроятно, современная ихъ разселенію на Западъ, быть можетъ даже древнѣйшая, проникла чрезъ ущелія Инду-кху въ междурѣчіе Ганга и Инда. Тамъ начала̀ она новую жизнь, новое развитіе мыслящаго разума; тамъ воздвигла она величественнѣйшіе памятники человѣческаго слова и подверглась, при встрѣчѣ съ южными завоевателями, Кушитами, такому же искаженію, какъ и на Евфратѣ. Но прежде, чѣмъ наступило для нея время борьбы и синкретизма, мысль успѣла уже окрѣпнуть, сознать себя и свое достоинство, сознать всю силу и значеніе слòва-хранителя мысли; и никогда уже Индустанъ не могъ низойти до гнуснаго безсмыслія Сирійскихъ областей.

Законы природы органической мало извѣстны. Часть семей Хамитическихъ, подъ вліяніемъ вещественно-страстной

организаціи и жгучаго солнца Африки, составила черное племя, отдѣляясь отъ братьевъ цвѣтомъ кожи и въ тоже время свидѣтельствуя о братствѣ характеромъ языка и религіи, какъ напр. Іолофы, у которыхъ божество или добрый духъ носитъ имя Саг'абахъ, какъ древнее божество Кушитовъ; такъ точно часть Яфетидовъ, отдѣлившаяся отъ общенія центральнаго, составила племя желтое и распространилась по восточной Азіи. Но время для ея исторіи еще не наступило. Разбросанныя семьи безъ общественной связи, безъ духовнаго стремленія, утраченнаго въ пустынной жизни, проникли въ Индустанъ прежде Кушитовъ и бѣлоликихъ Иранцевъ и были загнаны въ горы, гдѣ продолжали влачить свою кочевую жизнь и дичали въ бытѣ бездомныхъ звѣроловов. Они ничтожны для исторіи и представляютъ нѣкоторую важность только какъ вспомогательныя войска, служившія сѣвернымъ Брахманамъ въ войнѣ противъ Деканскихъ Шиваитовъ, или какъ племенная стихія, вошедшая въ составъ мѣшанныхъ населеній Индіи, въ землѣ Тамуловъ и въ мірѣ океаническихъ островов.

Нинъ, великій завоеватель, основавшій державу Ассирійскихъ Иранцевъ, отдѣляется, какъ мы сказали, отъ своего ничтожнаго преемника Ниніаса царствованіемъ чуждой Семирамиды. Лицо отдѣльное, безсвязное, онъ носитъ имя города, въ которомъ властвовалъ, но не представляетъ никакаго характера миѳологическаго. Миѳологія Ассиріи явно пропадаетъ въ значеніи великаго Вавилона, котораго она была колоніею, и восходитъ до Бела. Нинъ есть сказочный образъ, данный чисто-исторической династіи туземныхъ царей, династіи прерванной напоромъ съ Востока и воскрешенной не въ смыслѣ родовомъ, но въ смыслѣ туземства, Ниніасомъ, основателемъ втораго Ассирійскаго царства. Нинъ, какъ лицо, принадлежитъ еще сказкѣ, между тѣмъ какъ онъ принадлежитъ исторіи, какъ воплощеніе въ одинъ образъ цѣлой могучей династіи. При ней происходилъ переворотъ, двинувшій силу Ирана на Кушъ и бросившій Семитовъ и Яфетидовъ на Западъ и Юго-западъ. Отъ этаго-то и замѣтно сходство всѣхъ

миѳовъ и сказокъ Ассирійскихъ и Мало-Азійскихъ, перелившихся отчасти въ Элладу. Тутъ истинное значеніе Ираклова миѳа, переходящаго въ сагу. Упрямая, безпощадная борьба длилась цѣлые вѣка на огромномъ пространствѣ между Евфратомъ и моремъ Эгейскимъ, между Тавромъ и Ниломъ. Наступило время утомленія, смѣси и синкретизма, который вездѣ принялъ одинакія формы и одинакій смыслъ, только подъ разными именами.

Для мыслящаго критика *Ваалъ*, *Молохъ*, *Мелехъ*, *Камосъ*, *Кейванъ*, *Комбабъ*, *Кроносъ* и другіе, *Милитта*, *Тирата*, *Саламбо*, *Ваальтисъ*, *Беруѳъ*, *Деркето*, *Кибела* и другія совершенно одно и тоже: въ нихъ представляется, какъ мы уже сказали, соединеніе двухъ религіозныхъ системъ несоединимыхъ, но искаженныхъ и слитыхъ невѣжествомъ. Высокое значеніе творческаго духа проявляется во многихъ, особенно въ богахъ, почти никогда въ богиняхъ, въ которыхъ (такъ какъ онѣ совершенно чужды Ирану) Кушитское начало преобладаетъ. Общая черта въ богахъ — кровожадность, требующая уничтоженія жизни вещественной, череповъ, человѣческихъ жертвъ и плача сожигаемыхъ младенцевъ; общая черта въ богиняхъ — сладострастіе, окруженное всею мерзостью разврата и чувственныхъ наслажденій, обращенныхъ въ религіозный обрядъ. Впрочемъ иногда боги принимаютъ характеръ богинь, а богини характеръ боговъ: всякая прихоть воображенія понятна въ религіи, основанной на сдѣлкахъ и взаимныхъ уступкахъ безъ всякаго логическаго начала.

Не только самая религія, но и полу-миѳическія, полуисторическія сказанія всей юго-западной Азіи отъ Ассиріи до Лидіи обличаютъ одно и тоже начало; можно замѣтить разительныя сходства между Иракломъ, Ниномъ и Кандауломъ. Вездѣ чувствительно присутствіе одинакихъ стихій не только въ вѣрованіи, но и въ преданіи. За всѣмъ тѣмъ коренныя основы племени и его первобытный характеръ нигдѣ не исчезаютъ совершенно. Такъ напр. при кажущемся тождествѣ Діонизоса и Иракла-Сандана развязка миѳа указываетъ на ту духовную почву, на которой онъ выросъ. Сладострает-

ный Діонизосъ торжествуетъ въ своемъ нравственномъ униженіи; Ираклъ - Сандаиъ, памятуя свою древнюю духовность, восходитъ на очистительный костеръ. Вообще примѣты Ирана выдаются тѣмъ яснѣе, чѣмъ далѣе народы живутъ отъ прямаго вліянія Кушитовъ. При всемъ своемъ искаженіи, Ассирія и Вавилонія долго враждовали противъ кумировъ и священныхъ рощъ Сиро - Финикійскихъ народовъ. Преемники ихъ, Мидо-Персіяне еще сильнѣе продолжали преслѣдованіе идолопоклонства.

Наука не должна терять изъ виду художественную общность системъ религіозныхъ и семей человѣческихъ. Сравненіе отдѣльныхъ миѳовъ, обрядовъ и обычаевъ имѣетъ только второстепенную важность. Все живо въ живомъ человѣкѣ. Всякую мысль, всякое направленіе, принятое имъ случайно, измѣняетъ онъ сообразно сокровенному строю своей внутренней жизни. Наука, разбирающая отдѣльныя черты и не соединяющая ихъ въ полныя физіономіи, наука, обращающаяся съ человѣкомъ, какъ съ ископаемымъ, сама себя осуждаетъ на смерть.

Трудно опредѣлить, какъ далеко на Югъ и Юго - западъ проникло движеніе Иранцевъ и ихъ торжественное противодѣйствіе Африканскому міру. Ворвались ли они въ Нильскую долину и владѣли ли древнимъ достояніемъ Куша? Имя Мисраимъ указываетъ на смѣсь; но смѣсь племенъ или только вѣтвей однаго племени? Наложеніе двухъ слоевъ народонаселенія безспорно. Муміи благородныхъ представляютъ очерки семьи Берберской, что-то среднее между черноликимъ Африканцемъ и бѣлокожимъ Семитомъ. Низшіе классы, по словамъ умныхъ наблюдателей древности, приближались къ семьямъ Негритянскимъ, по курчавости волосъ и колченогости. Что-то кроткое и спокойное, что - то дѣтское въ несомнѣнныхъ изображеніяхъ царей 18-й династіи, явно южной, Ѳивской, указываетъ на стихію Нубійскую, и въ тоже время нельзя въ общей физіономіи Египтянъ не узнать многихъ признаковъ полукровнаго мулята; но все это не рѣшаетъ еще вопроса: ибо часть Хамидовъ, Хананеи, Берберы и Фи-

никійцы принадлежать къ племени бѣлоликому, и не нужно еще предполагать примѣсь Иранскую.

Другія данныя нѣсколько приближаютъ насъ къ истинѣ. Нѣтъ сомнѣнія, что около начала 2-го тысячелѣтія до Р. Хр. Египетъ находился подъ властью династіи, оставившей по себѣ тяжкія воспоминанія. Нельзя сказать, чтобы она была чужеземною по своему происхожденію, но безспорно она была чужеземною по духу. Всѣ извѣстія объ ней, объ этихъ загадочныхъ Гиксосахъ, царяхъ-пастыряхъ, такъ сбивчивы и недостаточны, что невозможно вывести никакаго твердаго заключенія изъ прямыхъ словъ древнихъ писателей. Гиксосы были противны жрецамъ, были поклонники Тифона, божества, привитаго духомъ Иранскимъ къ стройному міру Кушитской религіи: это указываетъ на пришествіе съ Сѣверо-востока въ Египетъ; но было ли это нашествіе народа или мысли? Поклоненіе духу, презирающему плоть и уничтожающему ее по системѣ Ирана въ эпоху его ожесточенія, могло проникнуть въ Египетъ и дать отдѣльное миѳологическое существованіе Шивѣ-разрушителю, Тифону, въ противоположность Шивѣ-хранителю, Озирису. Мысль о Тифонѣ возбуждена понятіемъ о высокомъ духѣ, которому поклонялся весь Иранъ и память о которомъ сохранена Израилемъ, но плодъ этой мысли могъ родиться и развиться въ самомъ Египтѣ безъ примѣси внѣшнихъ народныхъ стихій. Разрушеніе древнихъ памятниковъ, упомянутое Манеѳономъ, теперь доказано безспорно ученымъ изслѣдованіемъ остатковъ зодчества Египетскаго. На Сѣверъ отъ Нубійской границы, кромѣ неразрушимой громады пирамидъ и Геліополисскаго обелиска, вѣроятно низвергнутаго во прахъ и снова воздвигнутаго возстановителями свободы Египетской, ничего не нашли полнаго и цѣлаго, что̀ бы принадлежало къ династіямъ предшествовавшимъ Гиксосамъ, между тѣмъ какъ многіе обломки, вставленные въ сравнительно новыя зданія, свидѣтельствуютъ о прежнемъ художественномъ богатствѣ. Это стремленіе къ уничтоженію старой славы народной и ея великихъ памятниковъ указываетъ на чужеплеменниковъ, по-

работившихъ при-Нильскую державу, и нельзя не признать завоеванія Египта пришельцами съ Сѣверо-востока древнѣйшимъ изо всѣхъ великихъ народныхъ движеній, о которыхъ сохранилось намъ положительное свидѣтельство. Но первые ли Гиксосы нашли путь въ средоточіе Кушитской власти? Это весьма сомнительно. Порывъ Семитовъ, освободившихся отъ ига Вавилонскаго и бросившихся на Западъ, и сильное движеніе племенъ, ворвавшихся въ наслѣдственное жилище Ханаанитовъ и далѣе на Югъ до самой оконечности Аравійскаго полуострова, вѣроятно не разъ колебали державу Мисраима. Столица Фараоновъ, выдвинувшись на Сѣверъ изъ Ѳивъ въ Мемфисъ и скинувъ съ себя иго жрецовъ, вѣроятно приглашала Азіатскую стихію, и народонаселеніе, также какъ и религія, подверглись многимъ примѣсямъ, не теряя однакоже своей коренной основы. Быть можетъ, бѣгство побѣжденныхъ Хамидовъ и торжественное преслѣдованіе Семитовъ-Иранцевъ скрывается подъ миѳомъ о бѣгствѣ боговъ, побѣжденныхъ Тифономъ и нашедшихъ убѣжище въ болотахъ Нильскаго разлива.

Какъ бы то ни было, начало второго тысячелѣтія до Р. Хр. представляетъ два великія явленія: владычество Азіатскихъ пришельцевъ въ Египтѣ и Восточно-Иранской династіи на берегахъ Евфрата. Первое было разрушено около 1800 лѣтъ до Р. Хр. и началось почти въ концѣ предшествовавшаго тысячелѣтія; второе кончилось около 1600 лѣтъ до Р. Хр., начало же его неизвѣстно, но кажется должно относиться къ половинѣ предшествовавшаго тысячелѣтія, если принять въ соображеніе преданіе о тысячелѣтнемъ владычествѣ Скиѳовъ (*Σκύθαι*, Сако-Гетовъ) въ Азіи. Конечно, было бы смѣшно основывать лѣтосчисленіе на такомъ шаткомъ показаніи, но во всякомъ случаѣ ничтожность исторіи Ассирійской до Семирамиды (олицетворенной династіи) и сжатіе всего туземнаго царственнаго рода въ одно лицо Нина указываютъ на долгій перерывъ въ свободѣ Ассиро-Вавилонской области и на цѣлые вѣка, изгладившіе въ народѣ ясное воспоминаніе о древней его исторіи.

Ассирійцы, побѣдители и упоенные своею побѣдою, двинулись на Востокъ и завоевали своихъ Иранскихъ братій до самой снѣговой твердыни Гиммалайской. Но послѣ рабства подъ игомъ торжествующихъ Семитовъ, Восточные Иранцы мало-по-малу пріобрѣли перевѣсъ въ государствѣ, освободились и наложили ярмо на своихъ побѣдителей. Бактрія повторила въ отношеніи къ Ниневіи тоже самое движеніе, которымъ началась самобытная жизнь Ассиріи, освободившейся отъ Вавилона. Это выражено въ сказаніи о рабствѣ Семирамиды, прельстившей и умертвившей Нина. Въ числѣ ополченія Восточно-Иранскаго стояла многочисленнѣйшая изо всѣхъ общинъ, Бактрійскій союзъ Великихъ Вановъ, Саковъ и Гетовъ. Она даетъ имя свое и характеръ всему перевороту и всѣмъ его памятникамъ. Словесныя преданія, весьма поздно утвержденныя письменностью, называютъ эпоху Восточно-Иранской династіи на берегахъ Евфрата временемъ владычества *Скиѳовъ* (т.-е. Сако-Гетовъ); память о Семирамидѣ до сихъ поръ связана съ озеромъ Ванъ (Вановъ); длинныя насыпи и курганы, особенно свойственные семьѣ Славянской сохранили имя валовъ Семирамиды; сама сказочная царица представляется подъ чисто-Славянскою эмблемою голубицы и очевидно тождественна съ богинею Танаисъ (Донская). Прибавимъ къ этому еще темное сказаніе о владычицѣ Саковъ, обвороживщей всѣхъ красотою своею и потомъ губившей соблазненныхъ ею юношей. Это сказаніе совершенно совпадаетъ съ преданіями о Семирамидѣ, но имя владычицы Саковъ говоритъ яснымъ языкомъ о своемъ Славянскомъ происхожденіи. Это имя—*Царина*.

Семьи Восточнаго Ирана еще не сомкнулись въ отдѣльныя государства. Азы Мидійскіе и Ваны Бактрійскіе стояли братски за одно дѣло; но горные и крутые Азы, болѣе воинственные и сильнѣе дѣйствовавшіе на западные народы, дали имя свое всему Ирану въ преданіяхъ Эллино-Пелазговъ. Союзъ Вановъ, Саковъ и Гетовъ (т.-е. Бактрія), болѣе многочисленный и просвѣщенный, одинъ сохранился въ памяти восточныхъ народовъ. Горные Азы, отстоявшіе свою воль-

ность въ ущеліяхъ Демавендской цѣпи отъ перваго натиска при-Евфратскихъ завоевателей и слишкомъ удаленные отъ Индскаго прибрежья, чтобы подвергнуться соблазну Кушитовъ Пенджаба (Пятирѣчія), сохранили съ большею чистотою, чѣмъ Бактрійцы, религіозное начало Ирана. Но время владычества ихъ еще не наступило. Тогда на первой ступени стояли образованныя общины Востока, сохранившіяся въ сказаніяхъ Персіи подъ именемъ династіи Пишдадіевъ и святаго царя-землепашца Джемшида. Его эмблемы, золотая чаша обилія и золотой кинжалъ-сошникъ, представляютъ въ немъ кроткое владычество осѣдлаго и мирнаго племени. Побѣжденный Дзогакомъ (олицетвореннымъ племенемъ при-Евфратскимъ, въ которомъ преобладаетъ типъ Кушита-змѣепоклонника), Джемшидъ бѣжитъ въ Бактрію и гибнетъ подъ совокупными ударами юго-западныхъ и юго-восточныхъ народовъ.

Между тѣмъ какъ Хамидъ, не признававшій никакаго другаго закона, кромѣ необходимости, олицетворялъ вѣчное начало всемірной жизни въ формѣ органической полярности, Иранъ, всегда поклонявшійся божеству своихъ предковъ, свободно-творящему духу, облекалъ силы творенія въ два вещественные символа — огня и воды, подчиненные единству божественной воли. Сами символы, не получавшіе никогда отдѣльнаго и независимаго значенія, были издревле предметами глубокаго почтенія. Въ нихъ воплощался для Иранца видимый образъ невидимаго духа. Нераздѣльное поклоненіе обоимъ символамъ отзывается во всѣхъ иносказаніяхъ древней религіи и можетъ быть легко примѣчено въ первоначальныхъ системахъ философіи Эллинской; но первенство было приписано то одной, то другой стихіи въ частномъ развитіи понятій у разныхъ племенъ. Такъ западные Иранцы, Мидяне, Персіяне и братья ихъ Азы поклонялись преимущественно огню; такъ Бактрійцы и семьи, вышедшія изъ Бактріи, Ваны Славянскіе, заселившіе Европу, и Ваны, внесшіе Вишнуизмъ въ Индустанъ, признавали первенство воды. Вслѣдствіе исконнаго преданія, голубь былъ соединенъ съ понятіемъ о стихіи водяной, какъ эмблема воздуха и суши;

но воздухъ самый находился въ зависимости у первобытной воды въ религіи племенъ, признавшихъ ея первенство въ мірѣ Божьяго творенія. Когда соблазнъ Кушитскаго ученія проникъ въ Бактрію, и новое ложно-религіозное понятіе человѣкообразія примѣшалось къ прежнему духо-поклоненію, тогда водопоклонники (водные, *Венды*) стали воздавать божественныя почести воздуху и сушѣ, олицетвореннымъ въ свѣтлой богинѣ *Астартѣ*, дочери водъ, сопровождаемой таинственною голубицею. Новое поклоненіе и его эмблема стали эмблемами владычествующей династіи Вановъ Восточно-Иранскихъ и сохранились въ сказочной исторіи подъ именемъ Семирамиды или Земирамы (голубицы земной).

Что дѣйствительно восточная Бактрія примѣшала человѣкообразіе къ первоначальной чистой религіи, объ этомъ явно свидѣтельствуетъ самая Зендавеста, въ которой уже является Астарта, какъ богиня, и именно въ связи съ примѣтами, принадлежащими крайнему Иранскому Востоку. Поклоненіе этой новой богинѣ и ея имя распространились въ Европѣ, и всѣ ученые знаютъ свѣтлую Остару (Санскр. *вастар*, рано), принятую Германцами отъ Славянъ, по собственному признанію критиковъ Германскихъ. Не нужно повторять, что *Остара-Астарте*, *Лада*, *Лакими*, *Прія* и пр. суть разныя имена и прозвища одной и той же богини и что онѣ всѣ находятся въ прямой зависимости отъ великаго божества, преимущественно изображеннаго въ стихіи водяной, хотя не чуждаго всѣмъ другимъ; ибо въ немъ сохранялась мысль о творческомъ всемогуществѣ, при всей примѣси сказочнаго, отчасти художественнаго, но въ смыслѣ философскомъ безсмысленнаго человѣкообразія.

Власть Восточно-Иранцевъ въ Ассиріи кончилась около 16-ти вѣковъ и по всей вѣроятности началась около 25-ти вѣковъ до Р. Хр. Тысячелѣтнее царствованіе Джемшида и тысячелѣтнее владычество Скиѳовъ приводятъ къ одинакимъ выводамъ. Поэтому мы съ полною увѣренностью можемъ отнести первую миграцію Иранцевъ, прорвавшихся черезъ горную преграду въ сѣверный Индустанъ, къ началу третьяго тысячелѣтія до Р. Хр. или еще ранѣе, когда человѣко-

образіе, положивши свое клеймо на династію Вано-Ассирійскую, не проникло еще въ Бактрію. Точно тоже можно сказать съ вѣроятностью и о первомъ распространеніи Вендовъ въ западной Европѣ, ибо нѣтъ никакихъ слѣдовъ поклоненія богинямъ въ бѣдныхъ сказаніяхъ объ этихъ погибшихъ семьяхъ.

Индустанъ сохранилъ намъ чудный памятникъ своей древней вѣры въ Ведахъ. Нѣтъ сомнѣнія, что и онѣ уже содержатъ ученіе, далеко отходящее отъ первобытной простоты и истины, но искаженная старина вездѣ проглядываетъ сквозь безсмысленный наплывъ позднѣйшихъ символовъ. Впрочемъ, нелѣпо было бы относить самую редакцію Ведъ, въ томъ видѣ, въ которомъ онѣ достались критикѣ XIX-го вѣка, къ вѣкамъ слишкомъ отдаленнымъ. Самый языкъ, которымъ онѣ писаны, представляетъ свидѣтельство позднѣйшей обработки. Вездѣ замѣтенъ переходъ первоначальныхъ формъ на *л* въ новыя формы на *р*, какъ въ нарѣчіяхъ Зендскихъ. (Такъ, напр., Славянскому *слава*, отъ глагола *слыть*, котораго чистота засвидѣтельствована всѣми другими языками Иранскаго корня, соотвѣтствуетъ въ Ведахъ *шравас* или *сравас*). Точно также видна безпрестанная замѣна буквы *д* буквою *л*: этотъ законъ соотвѣтствуетъ Латинскому измѣненію *Odysseus* въ *Ulysses*, *devir* въ *levir* и пр.). Языкъ Ведъ носитъ характеръ отдѣльнаго Санскритскаго нарѣчія, менѣе чистаго, чѣмъ главный источникъ, но утвержденнаго письменностью въ эпоху древнѣйшую, чѣмъ чистое Санскритское слово. Въ немъ замѣтенъ произволъ частной семьи человѣческой; но за то онъ еще свободенъ отъ искаженій и развитій, которыя вкрадываются съ вѣками, и поэтому сохраняетъ болѣе сродства съ другими Иранскими языками, въ особенности съ Славянскимъ, съ которымъ онъ имѣетъ, кажется, общій *л* грубый, означенный знакомъ ∏, но неизвѣстный по звуку своему въ теперешнемъ Индустанѣ.

И такъ, распространеніе Брахмановъ на берегахъ Ганга и первыя борьбы съ Шиваитами должны были предшествовать эпохѣ величайшаго развитія Бактрійскаго могущества; а такъ какъ великолѣпныя произведенія художества въ Деканѣ от-

носятся безспорно къ тому времени, когда еще Вишнуиты не помогали Брахманамъ въ ихъ борьбѣ съ Хамидами, то мы получаемъ данную хронологическую, опредѣляющую древность пещерныхъ храмовъ въ Сальсеттѣ и Карли и рукозданныхъ горъ Эллоры и Магавалипурама. Ни одна изъ этихъ громадъ не можетъ быть моложе четырехъ тысячъ лѣтъ, древнѣйшія принадлежатъ вѣроятно началу третьяго или концу четвертаго тысячелѣтія до Р. Х., а великолѣпнѣйшія, свидѣтельствующія о полномъ цвѣтеніи южныхъ царствъ, созданы около середины третьяго тысячелѣтія до Р. Хр., когда побѣжденные Брахманы были принуждены прибѣгнуть къ помощи своихъ Бактрійскихъ братьевъ.

Редакція Ведъ далеко не восходитъ въ эту раннюю эпоху. Въ то время, когда изъ нихъ составился религіозный кодексъ, народъ уже поклонялся Вишну и Шивѣ (это видно изъ самыхъ Ведъ); но чистѣйшіе Брахманы были еще не заражены примѣсью чуждыхъ религій, или кодексъ былъ писанъ въ области, сохранившей нѣкоторую духовную независимость.

Восточные Иранцы владѣли Ассиріею и соединяли въ одно могущее цѣлое всѣ страны отъ береговъ Инда до Евфрата и до Малой Азіи. Духъ человѣческій, которому не измѣняла Бактрія, не смотря на религіозное искаженіе, выражался въ ея кроткой и мирной власти. Караваны тянулись отъ Ганга до Средиземнаго моря, размѣнивая товары далекихъ земель; обильныя жатвы золотились надъ безконечнымъ просторомъ полей; эдемы садовъ выростали въ глуши пустынь и въ ущеліяхъ горъ. Таково царство Бактрійскаго Джемшида или Ванской Семирамиды. Художество, созданное Хамидами, было охотно принято ихъ побѣдителями, склонными ко всякому усовершенствованію. Земля прорѣзывалась каналами, спасающими земледѣліе отъ палящаго солнца Иранскаго; водопроводы переливали свѣжесть горныхъ высотъ въ нѣдра безводныхъ степей; безчисленные города возникали на берегахъ рѣкъ и на торговыхъ перепутьяхъ; Ниневія и

Вавилонъ, основанные Хамидами, украшенные побѣдителями ихъ Семитами Ассирійскими, росли и красовались подъ властью новыхъ Восточныхъ владыкъ. Громадныя зданія храмовъ и дворцовъ, легкія и смѣлыя, вырвавшіяся изъ оковъ тяжелаго зодчества Кушитовъ, гордо возвышались въ вольную высоту безоблачнаго неба, и роскошь царей поднимала тѣнистую прохладу садовъ выше дворцовъ и башень на хребтѣ горъ, созданныхъ искусствомъ среди необозримыхъ равнинъ Месопотаміи. Чуденъ былъ блескъ царства и незабвенно его величіе. Оно пало. Наступило время дробленія, мелкихъ распрей и мелкой жизни; но слѣды его не могли погибнуть вполнѣ, и добросовѣстная критика понимаетъ, какъ впослѣдствіи дикіе Персіяне еще могли измѣнять теченіе судоходныхъ рѣкъ и исполнять съ успѣхомъ такія предпріятія, предъ которыми задумалась бы усовершенствованная механика нашихъ современниковъ.

Но не даромъ далось Ирану художество Кушитовъ. Побѣдительное племя купило духовнымъ развратомъ право на вещественное благоденствіе. Семирамида соединяетъ въ себѣ державное величіе съ наглымъ безстыдствомъ нравовъ. Джемшидъ заслуживаетъ свое паденіе отступничествомъ отъ того свѣтлаго начала, которому поклонялись его предки. Покоренная Месопотамія привлекла къ себѣ своихъ побѣдителей и была истинною главою Бактрійскаго царства.

Кушиты были учителями Ирана въ искусствахъ, они же были его учителями и въ созданіи условныхъ общинъ или государствъ. Примѣръ жреческой касты въ Ассиріи создалъ жреческую касту во всей юго-западной Азіи; но новые народы, призванные къ политической дѣятельности, не могли ограничиться этимъ однимъ учрежденіемъ. Имъ жрецы не были нужны такъ, какъ Кушитамъ; у нихъ эта каста возникла не изъ внутренней жизни, но изъ подражанія чуждому примѣру. Въ жизни жрецовъ они видѣли трудъ общественный и государственный. Принявъ одну касту, они должны были, вслѣдствіе своей простодушной логики, раздѣлить все поле общественнаго труда и создать другія касты. Явились воины,

ремесленники и землепашцы. Это раздѣленіе предшествуетъ Бактро-Ассирійской династіи, ибо перенесено Брахманами въ Индустанъ, гдѣ четвертая каста впослѣдствіи соединена съ третьею и замѣнена кастою черныхъ и презрѣнныхъ рабовъ, остаткомъ побѣжденныхъ Кушитовъ и желтоликихъ туземцевъ. Но выселеніе Вановъ въ Европу еще древнѣе, ибо нѣтъ ни малѣйшаго слѣда кастъ въ Славянскихъ обычаяхъ. Въ позднѣйшіе вѣка при-Донскія и при-Дунайскія семьи, долго сохранявшія дружескія сношенія и духовное общеніе съ своею Восточною родиною, приняли отъ нея заразу человѣкообразной вѣры со всѣмъ ея безуміемъ, но не принимали условно-общиннаго быта и, оставаясь при родовомъ устройствѣ, не могли никогда раздѣляться на касты. Движеніе Пелазговъ изъ Азіи въ южную полосу Европы и Германцевъ, отдѣлившихся отъ нихъ, къ Сѣверу, также предшествуетъ введенію кастъ въ Иранъ; но друидизмъ Кельтовъ и ихъ аристократизмъ доказываютъ, что они еще въ Азіи подверглись вполнѣ вліянію Хамидовъ.

Впрочемъ, можетъ быть миграція Пелазговъ и Германцевъ была не ранѣе Кельтской. Горный и одичалый народъ, они могли еще жить въ западномъ Иранѣ и мало подвергнуться измѣненіямъ отъ чуждаго просвѣщенія, точно также, какъ и коренные жители Парсистана до ихъ владычества въ Азіи. Этаго нельзя предположить на счетъ Вендовъ, во-первыхъ, потому, что ихъ пребываніе въ Европѣ относится, какъ мы уже показали, къ эпохѣ раньшей, чѣмъ миграціи Кельтская и Германская; во-вторыхъ, потому, что они были искони народъ образованный, осѣдлый и градостроительный и что колыбель ихъ Бактрія была средоточіемъ просвѣщенія Иранскаго; слѣдовательно они должны бы были принять устройство общины кастами, если бы не выселились прежде введенія этого условнаго начала.

Общественная и умственная жизнь Кушитовъ, ихъ вліяніе на Иранцевъ. Астрономія. Письмена.

Государственная форма Ассирійской и Вано-Ассирійской династіи (царствованія Нина и Семирамиды) была основана на раздѣленіи кастъ точно такъ же, какъ и позднѣйшее цар-

ство Мидійцевъ; но оно не имѣло нисколько того безчеловѣчнаго характера, который развивался естественно въ странахъ Кушитскихъ и который привился къ Брахманамъ Индустанскимъ вслѣдствіе ихъ враждебныхъ отношеній къ туземцамъ. Признаніе однаго сословія, въ которомъ достоинство человѣческое было попрано ногами, такаго сословія, которое не смѣло бы дыханіемъ ими взглядомъ своимъ осквернять своихъ благороднѣйшихъ братьевъ, вносило начало дикости во всѣ части общины и должно было дать раздѣленію всѣхъ касть рѣзкость, совершенно чуждую Ирану, заключавшему въ себѣ одно начало племенное. Впрочемъ и въ Индустанѣ это измѣненіе происходило мало-по-малу. Первыя сказки историческія еще представляютъ возможность перехода изъ касты въ касту, и кромѣ царей, т. е. воиновъ, кажется даже другія сословія могли возвыситься до Брахманства (какъ, напр., въ преданіи о Какшивангѣ). Настоящая же колыбель Ирана никогда не подвергалась искаженію: касты въ ней представляли всегда простодушное раздѣленіе государственныхъ работъ. Каждая имѣла своего представителя, главу или царя, подчиненнаго общему представителю, главѣ государства. Не было ни презрѣнія, ни вражды между сословіями, и кожаный передникъ кузнеца *Гава*, усыпанный алмазами, былъ славою Мидо-Персидскихъ царей и предводилъ ихъ завоевательныя дружины.

Просвѣщеніе Хамидовъ проникло, какъ мы уже сказали, въ самое сердце Ирана, внося въ одно время начала усовершенствованія и искаженія. Восточныя области характеромъ своимъ рознились отъ западныхъ, отдѣляясь отъ нихъ, въ смыслѣ религіозномъ, преимущественнымъ поклоненіемъ водѣ. Было ли это отличіе кореннымъ или привитымъ отъ ихъ сосѣдей, Кушитовъ Индусской долины?—трудно опредѣлить. Оно могло быть слѣдствіемъ быта земледѣльческаго въ странахъ, бѣдныхъ водами, оно могло быть занято отъ жителей долинъ Гиммалая и Инду-Кху, у которыхъ особенно царствовало поклоненіе рѣкамъ, олицетвореннымъ въ видѣ змѣй, и царь этихъ благодѣтельныхъ змѣй носилъ имя *Нила*,

напоминающее царственную рѣку Африканскихъ Кушитовъ. Какъ бы то ни было, Восточный Иранъ представлялъ особенно развитіе улучшеній бытовыхъ, хотя выходцы его, Брахманы, воздвигли въ Индустанѣ безсмертный памятникъ философскаго труда, духовный памятникъ, величіемъ своимъ равняющійся несокрушимымъ громадамъ Кушитскихъ пирамидъ. Иное было вліяніе новаго просвѣщенія на Западный Иранъ. Занятое у Кушитовъ, оно пробудило дремлющія силы разума въ благородномъ племени и получило новый и высшій характеръ. Огонь, которому поклонялись горные Азы и Мидійцы, какъ будто бы очищалъ ихъ помыслы. Земля, изъ которой избранный родоначальникъ Израиля вынесъ свѣтильникъ неугасаемой истины и древнихъ, святыхъ преданій, долго хранила чистоту вѣры и духовнаго богопознанія, переданную ею сынамъ своимъ—Пелазгамъ и Германцамъ и возобновленную въ ней самой собирателями или сочинителями позднѣйшей Зендавесты. Умъ, пробужденный южнымъ стремленіемъ къ наукѣ, скоро оторвался отъ изученія земныхъ явленій и обратился къ небесамъ, въ которыхъ невольное, дѣтское чувство видитъ жилище духовнаго творца міровъ. Халдея и прибрежье Каспія усовершенствовали астрономію. Древніе циклы, разочтенные съ вѣрностію, свидѣтельствующею о наблюденіяхъ постоянныхъ и точныхъ, превосходнѣе позднѣйшаго Гиппархова. Свѣтлый, безоблачный. прозрачный воздухъ, смѣлыя и высокія зданія или вершины горъ, съ которыхъ глазъ обнималъ пространные горизонты, и поклоненіе огню, какъ чистѣйшему символу божества: таковы были побудительныя причины и пособія, подвинувшія впередъ науку небознанія. Топографія созвѣздій, которая, какъ уже сказано, приняла живую форму разсказа вмѣсто мертвой формы описанія, явно указываетъ на Иранскій источникъ: сказка, заключенная въ ней, принадлежитъ народамъ, враждующимъ противъ змѣепоклоненія. Преданія древности, согласно съ выводами науки, приписываютъ Халдеѣ и ея пастырямъ глубочайшія знанія астрономическія. Сосѣди Халдеи, горные Азы, независимые братья Мидійцевъ, изобрѣли

около того же времени науку гласовыхъ письменъ. По преданіямъ Персіи, Тахмураспъ, одинъ изъ Пишдадіевъ, т. е. изъ династіи олицетворенной въ Джемшидѣ или Семирамидѣ, воевалъ противъ Дэвовъ (прозвище, данное Азамъ) и, побѣдивъ ихъ, принялъ отъ нихъ мудрость чтенія и письма.

Изъ этаго сказанія можно предположить, что въ самомъ Иранѣ были временные раздоры и что жители Мазендерана и Каспійскихъ береговъ хранили свою независимость во время царства Бактро-Ассирійскаго.

Должно однакоже замѣтить, что хотя многіе доводы подтверждаютъ преданія Персіи, но весьма сомнительно, чтобы дѣйствительно существовали уже въ то время враждебныя отношенія между Мидіей и при-Каспійскою страною. Прозвища Тахмураспа, *Дивбендъ* и *Рибавендъ*, указывающія на побѣду надъ Азами и Ванами, не могли принадлежать царю Ванской династіи и вѣроятно перенесены на него съ котораго нибудь изъ преемниковъ Феридуна, т. е. изъ позднѣйшихъ царей Мидійскаго поколѣнія. Эллинскій алфавитъ, котораго характеръ принадлежитъ къ полной гласовой системѣ, заимствованъ по большей части изъ шаткихъ и полугласовыхъ системъ приморской Сиріи. Сродство многихъ буквъ Эллинскихъ съ Финикійскими не подвержено сомнѣнію; преданіе о Финикійскомъ началѣ письменности в Элладѣ, само по себѣ вѣроятное, какъ преданіе древнее, вполнѣ подтверждается сравнительною критикою. Но не должно искать однаго начала въ какой бы то ни было отрасли образованности или жизни такой страны, которая всѣ свои стихіи какъ пламеннаго состава, такъ и духовнаго развитія получила изъ двухъ разнородныхъ источниковъ. Грамотность и образованность Мало-Азійская, безспорно связанная съ чисто-Иранскими и вѣроятно съ Восточно-Иранскими первообразами, имѣла сильное вліяніе на Элладу. Вообще горная страна Демавендской цѣпи и ея отроговъ выказывается явнымъ средоточіемъ во многихъ отрасляхъ жизни умственной и религіозной. Между прочимъ должно замѣтить, что прибрежье Тигра, примыкающее къ области древнихъ Азовъ, представляетъ столкновеніе двухъ формъ письменности гласовой, именно съ права на лѣво и съ лѣва на право. Обѣ формы соединены въ странѣ, получившей всю жизнь свою отъ нашествія Аза-Вановъ, въ Скандинавіи, подъ названіемъ *рунъ простыхъ* и *рунъ обратныхъ*. Клинообразныя же надписи, принадлежащія той же области

при-Тигровой, представляютъ разительное, но кажется еще незамѣченное сходство съ третьею, самою таинственною формою письменности Скандинавской, съ счетными Рунами (*Цаль—рунаръ*). Избраніе этой формы для надписей объясняется легко святостью предмета и особеннымъ удобствомъ ея для насѣчки на камнѣ; а отклоненія отъ простаго закона счетныхъ рунъ принадлежатъ времени и введенію многосложныхъ и искусственныхъ правилъ. Дальнѣйшее искаженіе ихъ и бо̀льшая искусственность проявляется на берегахъ Евфрата, на кирпичахъ древняго Вавилона.

Небознаніе, новая наука, вещественный плодъ духовнаго стремленія, получило въ одно время характеръ сказки и характеръ таинства. Въ обоихъ видахъ она проникла въ религію и жизнь народовъ. Сказка обратилась въ миѳъ, а съ другой стороны тѣ таинственныя значенія, которыя были приписаны ходу небесныхъ свѣтилъ, перешли въ сказку. Въ этомъ заключается одна изъ причинъ сбивчивости древнихъ миѳологій и пустыхъ толковъ позднѣйшей учености, часто находившей и вездѣ искавшей астрономіи въ религіи, тогда какъ уже первая звѣздная сказка носитъ на себѣ примѣты предшествовавшаго религіознаго раздора между поклоненіемъ жизни—змѣѣ и свободному духу—огню.

Къ родинѣ астрономіи примыкаютъ народы, дѣйствительно приносившіе свои моленія звѣздамъ небеснымъ (или воямъ небеснымъ), послѣдователи Цабеизма. Чище и яснѣе всѣхъ держались этаго мнѣнія выходцы страны при-Араратской, Семитская семья Геламитовъ, увлеченная торжественнымъ движеніемъ Ирана на Югъ въ Кушитскую Аравію, гдѣ она пришла въ соприкосновенія и столкновенія, часто враждебныя, съ Аравитянами,—Хамидами, поклонявшимися Шивѣ-Діонизосу. Впослѣдствіи оба племени смѣшались болѣе или менѣе въ разныхъ округахъ; но типъ Африканскій исчезъ не вездѣ, не смотря на побѣды Геламитовъ. Свѣтопоклоненіе, принимая все болѣе и болѣе характеръ исключительнаго огнепоклонства, стало рѣзче отдѣлять средній Иранъ отъ восточнаго. Распря религіозная вѣроятно усилила бытовыя разли-

чія между Азами и Ванами и дала поводъ къ долгой и жестокой борьбѣ.

Замѣчательно, что въ сумеркахъ боговъ Аза-Торъ противопоставляется *водяной* змѣѣ, а Ванъ Фрейръ *огненному* Суртиру. Давно уже народы разошлись, и вѣковыя вражды замѣнили древнее братство. Тысячелѣтіе протекло въ кровавыхъ распряхъ племенъ; но жизнь еще не размельчала, семьи не совсѣмъ разрознились, и какая-то память стараго, кровнаго союза и старыхъ дружескихъ сношеній еще жила въ униженномъ человѣчествѣ. Племена дѣйствовали великими массами, и мысль ходила просторно по землѣ. Открытіе, сдѣланное на одной точкѣ земнаго шара, могло легко распространиться во всѣ концы его, и наблюденія, сдѣланныя Халдейскими пастырями, перешли, въ видѣ науки или сказки, ко всѣмъ народамъ, принимая вездѣ особенные образы и характеръ. Хамиды, давшіе первое ученое движеніе Иранскому племени, заняли отъ него новое, таинственное знаніе, измѣняя многіе символы его и присвоивая себѣ несправедливо славу самаго изобрѣтенія. Кажется, собственно Кушитамъ принадлежитъ новое раздѣленіе года на шесть двухмѣсячій и на три четырехмѣсячья. Оно находится болѣе или менѣе ясно въ Египтѣ, Индустанѣ, Китаѣ и даже Мексикѣ въ связи съ символами Шиво-Буддаизма, между тѣмъ какъ собственно Иранскимъ землямъ болѣе свойственно было раздѣленіе года на четыре трехмѣсячныя времени. Впрочемъ нѣкоторыя познанія астрономическія были древнѣе новаго развитія науки. Вѣрная оріентація пирамидъ и другихъ памятниковъ свидѣтельствуетъ о древнихъ наблюденіяхъ, общихъ всѣмъ племенамъ и предшествовавшихъ ихъ раздѣлу, хотя самая форма пирамидъ, безвкусіе ихъ постройки, отсутствіе религіознаго характера и ненависть Египтянъ къ ихъ строителямъ указываютъ уже на вліяніе Ирана, на эпоху смѣшенія, и на царственную династію, высвободившуюся изъ-подъ ига односторонняго направленія чисто-Кушитской мысли, хранившейся у касты жрецовъ, представителей вещественной мудрости Хамидовъ.

Наука гласовыхъ письменъ, нѣсколько позднѣйшая астрономіи и менѣе заманчивая для воображенія, распространилась не такъ скоро и не такъ далеко. Сказка астрономическая проникала въ пустыню, переносилась изъ края въ край кочующими народами и радовала созерцательную склонность даже одинокихъ семей. Для письменности нужны были общительность и постоянныя сношенія или стремленіе къ наукѣ; но тамъ, куда проникала новая стихія просвѣщенія, являлся вслѣдъ за нею цѣлый рядъ великихъ измѣненій. Главнѣйшими изъ нихъ были бо̀льшая твердость науки, возможность кодификацій и неизмѣнность языка въ тѣхъ странахъ, гдѣ самый характеръ просвѣщенія и жизни (какъ у Хамидовъ) не служилъ достаточнымъ огражденіемъ для слова. Письменность символическая или іероглифъ мысли въ Египтѣ и Китаѣ, какъ уже сказано, заковывалъ мысль въ данныя системы, но оставлялъ языку полную свободу искажаться. Письменность гласовая оставляла свободу мысли и заковывала слово. Она совершенно самостоятельна, между тѣмъ какъ іероглифъ въ началѣ своемъ есть только бытовое примѣненіе искусства. Іероглифъ мысли перешелъ, какъ извѣстно, въ іероглифъ звука, т. е. въ письменность гласовую, но сохранилъ навсегда слѣдъ своего первобытнаго образованія. Очень вѣроятно, что самый этотъ переходъ произошелъ въ кастѣ жреческой, но уже подъ вліяніемъ чуждаго просвѣщенія. Дальнѣйшее развитіе письменности гласовой, іератическая и демотическая, суть уже просто займы, сдѣланные Кушитами у Иранцевъ съ разными измѣненіями. Тѣ страны, въ которыхъ побѣда скоро осталась за Ираномъ въ борьбѣ съ его южнымъ противникомъ, не знаютъ іероглифа. Другія, въ которыхъ, какъ въ Индустанѣ, борьба была продолжительна и въ которыхъ однакоже нѣтъ примѣтъ символическаго письма, свидѣтельствуютъ о колонизаціи, предшествовавшей еще изобрѣтенію іероглифа и уже не принявшей письменности Кушитской по явному превосходству системы Иранской. Не въ Египтѣ, но въ колыбели его образованности, въ Эѳіопіи начало Деканскаго населенія и Деканскаго художества. Китай,

болѣе отдаленный и позднѣе колонизированный или по крайней мѣрѣ просвѣщенный, стоитъ въ большей зависимости отъ Египта. Письменность его имѣетъ очевидно одно и тоже начало, какъ и іероглифы: символизацію мысли. Бо̀льшая простота зависитъ вѣроятно отъ первоначальнаго преобладанія Буддаизма, который связанъ неразрывно съ Шиваизмомъ какъ его внутреннее прямое отрицаніе, но въ тоже время представляетъ въ сравненіи съ нимъ характеръ совершенной простоты, безыскусственности, такъ сказать, трезвости и положительной пользы.

Отрицаніе прямое никогда не выноситъ мысли человѣческой изъ той области, въ которой оно застаетъ ее. Отрицательное число есть число безконечное; какъ отрицаніе конечнаго, оно живетъ въ мірѣ конечности; отрицательный полюсъ находится въ прямой зависимости отъ своего положительнаго полюса, и протестантство истомляется въ безплодной борьбѣ на почвѣ, созданной Римскимъ католицизмомъ. Таково всегда и вездѣ отношеніе Буддаизма къ Шиваизму. Онъ вѣчно стремится къ освобожденію духа и въ тоже время принимаетъ молча начало необходимости во всѣхъ проявленіяхъ, слѣдовательно не можетъ нигдѣ достигнуть свободы. Логическіе законы неумолимы, и раціонализмъ, одинъ разъ овладѣвъ какою бы то ни было областью мысли, не можетъ уже быть изгнанъ изъ нея. Его ничтожество въ смыслѣ жизненномъ узнается по его безплодности, и только тотъ можетъ отъ нея освободиться, кто, постигнувъ его односторонность и ставъ внѣ его, нашелъ для разума своего опору живую и независимую отъ формальности. Впрочемъ раціонализмъ, не смотря на свою внутреннюю слабость, часто напрягалъ духовныя силы человѣка и былъ началомъ великихъ явленій въ жизни разумной общественности и всемірной исторіи.

Порядокъ первой гласовой азбуки вѣроятно останется въ числѣ неразгаданныхъ тайнъ. Тоже можно сказать и о формѣ буквъ. Деванагари имѣетъ также мало притязаній на первобытность, какъ и Англійскій или Французскій алфавитъ. Древнѣйшій порядокъ могъ бы быть угаданъ по клинообразнымъ надписямъ, въ которыхъ явно счетное начало; но счет-

ная азбука скоро вступаетъ въ общую колею и подвергается тѣмъ же измѣненіямъ, какъ и простая, а тѣ надписи, которыя сохранились до нашего времени, представляютъ уже азбуку искаженную и распространенную по законамъ совершенно произвольнымъ.

Напр. *а* носовой представляетъ составной знакъ изъ *н* и указанія на гласную; *э* длинное тоже ясно составное изъ знака придыханія и *і* или *е* краткаго; *о* длинное также. Невозможно отдѣлить первоначальныхъ стихій, но если (какъ вѣроятно) угольникъ означаетъ десятокъ, то можно предположить, что число буквъ не далеко превосходило два десятка и что буква *х* была окончательная. Быть можетъ, найдутся еще древнѣйшія надписи и приблизятъ ученыхъ къ разрѣшенію этаго вопроса.

Впрочемъ сомнѣнія на счетъ порядка и формы буквъ не относятся къ самой системѣ азбуки. Сличеніе Деванагари, клинообразныхъ письменъ и Славянской азбуки приводитъ къ одному и тому же результату, именно: что каждая согласная заключала въ себѣ краткую гласную неопредѣленнаго звука, *а* краткое, среднее между *а* и *о* въ Индіи, среднее между *о* и *а* у Славянъ и среднее между *а* и *е* у Персіянъ.

Это не подвержено никакому сомнѣнію въ Санскритскомъ, явно въ Славянскомъ по употребленію знака безгласія не только въ концѣ словъ, но и между связными согласными, и едва ли подвержено еще спору въ надписяхъ Персеполитанскихъ.

Такая система основана на самомъ простомъ и безыскусственномъ началѣ, на необходимости краткой гласной при согласной для складовъ, и слѣдъ ея сохранился въ странѣ, которая была колыбелью самой письменности. Всѣ три формы письменъ, прямыхъ, обратныхъ и таинственныхъ счетныхъ встрѣчаются на прибрежьѣ Тигра. Чистый Иранъ избралъ простыя письмена; Семиты предпочли обратное направленіе. Мѣшанное письмо или бустрофедонъ составился по всей вѣроятности отъ вліянія южной іероглифической письменности по своему происхожденію изъ живописи, равно-

душной къ направленію знаковъ; а счетная азбука осталась достояніемъ маговъ или жрецовъ, въ позднѣйшіе вѣка перенесшихъ ея тайну, хотя съ другими знаками, до Скандинавскаго Сѣвера.

Благодѣянія грамотности уже признаны: отъ нея начинается новая эпоха въ жизни человѣчества. Но вмѣстѣ съ улучшеніями бытовыми, съ большею опредѣленностью понятій, съ большею твердостью нарѣчій и съ возможностью кодификацій, вошли бо̀льшая искусственность въ сношеніяхъ людей между собою, упадокъ обычаевъ въ смыслѣ законовъ, презрѣнье ученаго сословія къ неученому, излишняя важность всего писаннаго, утрата преданія неписаннаго, и вслѣдствіе всего этаго отдѣльное умствованіе, развитіе чисто логическаго начала и преобладаніе анализа въ нѣдрахъ Ирана, хранившаго до тѣхъ поръ развитіе синтетическое, связанное съ обычаемъ и преданіемъ.

По всѣмъ вѣроятностямъ, освобожденіе науки отъ вещественной полезности и начало астрономіи принадлежатъ династіи Халдео-Ассирійской; посвященіе науки въ служеніе слову, т.-е. начало письменности, относится ко времени династіи Восточно-Иранской, т.-е. Вано-Ассирійской. Еще позднѣе самое слово сдѣлалось предметомъ науки у Иранцевъ Индустанскихъ, но этотъ новый успѣхъ мысли, спасшій для насъ важнѣйшее свидѣтельство объ общемъ первоначальномъ языкѣ, не распространялся никогда далѣе Ганга на Востокъ и Инда на Западъ.

Миграціи Семитовъ и Иранцевъ.—Древняя торговля.—Финикіяне.

Много было общаго между племенемъ преобладающимъ на берегахъ Евфрата и туземцами; но много было и различій. Вліяніе Кушитовъ уже потрясло и исказило весь міръ Семитическихъ народовъ; завоеваніе Бактріи Ассирійцами и Ассиріи Бактрійцами оставило по себѣ слѣдъ вражды и взаимной ненависти. Часть побѣжденныхъ (таковъ, кажется, смыслъ преданій Армянскихъ) удалилась въ горы на Сѣверо-западъ и продолжала борьбу съ новыми владѣтелями Ниневіи. Между

тѣмъ сами побѣдители, прельщенные роскошью и вещественною красотою страны Месопотамской, оторвались отъ своей родины, утратили свою силу и приготовили свое паденіе глубокимъ развратомъ нравовъ и совершенною утратою всякаго духовнаго значенія. Около XVI-го вѣка до Р. Хр. возмущеніе при-Евфратскихъ Семитовъ и напоръ горцевъ Халдеевъ уничтожили власть Семирамиды, по Ассирійцамъ, или откинули Джемшида въ Бактрію, по преданіямъ Персидскимъ. Возстала новая туземная династія *Нинiасъ*, признанная за продолженіе первой династіи (*Нинуса*) и царствовала долго въ силѣ, славѣ и богатствѣ, гремя далеко оружіемъ, созидая чудные памятники, но уже много уступая во всѣхъ отношеніяхъ своимъ великимъ предшественникамъ.

Еще не упала держава Семирамиды, и народы, жившіе на Западъ отъ Евфрата, не скинули съ себя власти Восточной, такъ отдѣльныя вѣтви ихъ стали выселяться далѣе и далѣе отъ границы Вано-Ассирійскаго государства. Къ этому времени принадлежатъ вѣроятно многія миграціи, внесшія Семитическую стихію глубоко въ Малую Азію (между прочимъ Левко-Сиріевъ), точно также, какъ невольное движеніе Пелазговъ и Германцевъ принадлежитъ еще времени преобладанія Кушитскаго, а первая миграція Кельтовъ съ ихъ священною кастою относится къ династіи чисто-Ассирійской. Ходъ Пелазговъ и медленное движеніе Германцевъ направлены были черезъ Геллеспонтъ. Миграція Кельтовъ была обширнѣе и совершалась иными путями. Главное ея направленіе было на Сѣверъ, черезъ снѣговой Кавказъ въ междурѣчіе Волги и Дона, въ разрѣзъ Вендскихъ населеній и оттуда прямо на Западъ. Часть Кельтской отрасли, Иберцы, были брошены на Югъ во время крутой борьбы, уничтожившей преобладаніе Кушитовъ на Евфратѣ, и въ смѣси съ Семитами перекинулись по берегамъ Средиземнаго моря въ дальній за-Пиренейскій полуостровъ, гдѣ имъ суждено было встрѣтиться враждебно съ своею сѣверною братьею, Кельтами. Это движеніе Иберцевъ въ соединеніи и въ смѣси съ Семитами открыло торговый путь Финикіи до береговъ океана и до

Зеленаго острова, населеннаго Кельтами въ его сѣверныхъ пучинахъ. Оно олицетворено въ преданіяхъ въ лицѣ Иракла Тирскаго, сѣвернаго господина Карталинскаго (*Мелехъ Картлъ*, сокращено *Мелькартъ*). На берегахъ Финикіи, которой южную часть древніе называли Эѳіопіей, произошли многія столкновенія племенъ. Хамиды боролись съ Семитами. Древній Тиръ палъ въ борьбѣ съ Сидономъ и снова возстановленъ колоніею побѣдителей. Въ этомъ заключается примиреніе преданія о стародавности Тира и въ тоже время объ его довольно позднемъ построеніи Сидономъ. Смѣшанныя племена, слившись въ одно цѣлое, боролись снова съ Югомъ и Сѣверомъ, но отстояли свое отдѣльное существованіе или, по миѳамъ Бейрутскимъ, мѣстный богъ Посейдонъ одержалъ конечную побѣду надъ Сѣвернымъ Зевсомъ и Южнымъ Діонизосомъ. Но племенныя начала, ожесточенныя взаимною враждою, никогда не утрачивали вполнѣ своего значенія. Сидонъ Кушитскій въ своей основѣ представлялъ большую мягкость нрава и безуміе сладострастія. Тиръ Иранскій въ своемъ началѣ отличался предпріимчивостью, смѣявшеюся надъ бурею невѣдомыхъ океановъ и кровожадностью, проливавшею потоки крови въ обрядахъ одичалой вѣры.

Время величайшихъ народныхъ движеній относится къ вѣкамъ глубочайшей древности. Кельты, Пелазги и Германцы, двинувшіеся въ Европу около 30 вѣковъ до Р. Хр., встрѣтили или разрѣзали сѣть Вендо-Славянскихъ первожителей; Иберцы примкнули къ ней съ Юга. Но время династіи Вано-Ассирійской представляетъ, кажется, величайшее развитіе торговли и отъ того главное средоточіе міровой жизни. Вавилонъ и Ниневія, въ сказаніяхъ древнихъ народовъ, сверкаютъ золотомъ и дорогими камнями, облекаются въ пурпуръ и цвѣтныя ткани и окружаются облакомъ благоуханныхъ куреній. Паденіе чисто-Ассирійской династіи, двинувшей силу Ирана на землю Кушитовъ и потомъ распавшейся отъ столкновенія съ Восточнымъ Ираномъ, оставило страны между Евфратомъ и Средиземнымъ моремъ въ броженіи, лишенномъ государственнаго единства. Тогда мало-по-малу образовался міръ

народовъ Семитическихъ, смѣсь Семитовъ съ Хамидами, и міръ вѣрованій, смѣшанныхъ изъ двухъ враждебныхъ началъ. Въ этой области, гдѣ свирѣпствовали самыя частыя и жестокія столкновенія, религія достигла своего крайняго ожесточенія, сохранившагося потомъ въ безсмысленномъ и гнусномъ синкретизмѣ; но народы развили въ себѣ энергію, давшую имъ важность несоразмѣрную съ ихъ многочисленностью. Въ эпоху династіи Вано-Ассирійской улеглись внутреннія бури юго-западной Азіи, и разноначальное приморіе Финикіи соединилось въ одинъ государственный союзъ. Это время обозначается колонизаціею Тира изъ Сидона. Финикія расцвѣла торговлею. Караваны, проходя широкую область Ассирійскаго царства отъ Инда до Евфрата, передавали свои богатства караванамъ Сиріи и Палестины, и веселый путь народныхъ сношеній кончался въ пристаняхъ Финикіи, изъ которыхъ смѣлые паруса Тира и Сидона летѣли за новыми богатствами на край обитаемой земли.

Древняя торговля представляетъ особенную черту, на которую до сихъ поръ еще не обращали вниманія. Направленіе купеческаго мореплаванія не опредѣляется законами удобства и близости. Финикійцы охватываютъ Грецію и Италію, оплываютъ сѣверный берегъ Африки и достигаютъ дальнихъ острововъ Атлантическаго океана, между тѣмъ какъ они рѣдко посѣщаютъ глубь Эгейскаго моря и не смѣютъ проникнуть въ Эвксинъ. Безстрашные моряки Венеты не отдѣляются отъ сѣверныхъ береговъ Адріатики и, охватывая берега Германіи и Галліи, не спускаются на Югъ въ Испанію. Корабли Эллады ограничиваютъ кругъ своего плаванія тѣми морями, на которыхъ основались ихъ колоніи, и судоходство Египта, ничтожное въ Средиземномъ морѣ, было развито въ большихъ размѣрахъ на океанѣ Индійскомъ. Таковы показанія древнихъ и свидѣтельства памятниковъ. Взглядъ на эти данныя и сравненіе съ торговлею даже позднѣйшихъ народовъ опредѣляютъ законъ древней морской торговли. Общая его формула слѣдующая: мореплаваніе служило только для сообщеній между родиной и колоніями или между кровными братьями, помнящими свое

родство. Торговые пути опредѣлялись тождествомъ вѣрованій или сочувствіемъ родовымъ.

Вмѣсто прежняго правила: «въ такой-то странѣ замѣтно языковое или религіозное сходство съ Финикіею, потому что къ ней приставали купцы Финикійскіе»,—правила ничего не значащаго и ничего не объясняющаго, должно принять правило: «купцы Финикійскіе приставали къ такой-то странѣ, потому что между ею и Финикіею было языковое или религіозное сходство». Въ позднѣйшее время естественное сродство было замѣнено искусственнымъ, основаннымъ на системѣ вооруженныхъ колоній. Это относится въ особенности къ Элладѣ.

Въ началѣ II-го тысячелѣтія до Р. Хр. развитіе торговли, одностороннее у каждаго племени, въ общемъ своемъ итогѣ обнимало большую часть обитаемой земли. Система Вендская, охватывая Сѣверъ Германіи и Франціи, связывала восточное прибрежье Балтики съ Атлантическимъ океаномъ. Система Вендовъ Лигурскихъ, Вендовъ Адріатическихъ, Саковъ Евксинскихъ огибала большую часть сѣверныхъ береговъ Средиземнаго моря и проникала во всѣ великіе заливы его и въ три моря, подчиненныя ему. Система Финикіи, по ея Семитической стихіи, т. е. Тирская, заключала въ себѣ все сѣверное поморье Африки, Пиринейскій полуостровъ и часть Атлантическаго океана, соединяя Кельто-Иберскую Ирландію съ восточною оконечностью Средиземнаго моря; таже система, по ея Кушитской стихіи, т. е. Сидонская, захватывала прибережье Персидскаго залива, Аравійскій полуостровъ и богатства неизвѣстнаго Офира, вѣроятно Востокъ Африки. Наконецъ система Египта, въ своихъ братскихъ сношеніяхъ съ восточными колоніями Куша, соединяла долину Нила съ устьями Инда, съ Западомъ и Югомъ Декана, съ роскошнымъ Цейлономъ и съ торговымъ движеніемъ всей юго-восточной Азіи и острововъ, разсѣянныхъ въ безконечности океана.

Дѣятельность мореходцевъ пополнялась путями караванными. Атлантическое море должно было соединяться съ Среди-

земнымъ цѣпью Вендо-Лигурскихъ поселеній по Лигеру и Родану (*Эриданъ*, ярый Донъ). Венды Балтійскіе, собиравшіе янтарь у устьевъ сѣвернаго *Эридана*, мѣняли его на произведенія земли Вендовъ Адріатическихъ, жителей прибережья *Эридана* Италійскаго, направляя путь своихъ конныхъ и лодейныхъ каравановъ черезъ страны Славянъ-Ляховъ, Вудиновъ и Дако-Гетовъ. Эпиръ и юго-западная Эллада, колонизированная Иверцами и Финикійцами, принимали богатства Сѣвера отъ своихъ Иллирійскихъ сосѣдей; Финикія отъ своихъ пристаней высылала караваны къ Черному морю, къ Персидскому заливу, къ границамъ Ассиріи, по странамъ Семитовъ и Хамидовъ. Сухопутное сообщеніе по землямъ Иранскимъ связывало Евфратъ съ Индомъ и Гангомъ; а отъ Инду-Кху, отъ подошвы громаднаго Девалагири, отправлялись новые торговые обозы на Сѣверъ черезъ Ванскую Бактрію, черезъ земли Гетовъ и Даковъ, охватывая Каспійское море по общинамъ Карповъ и Валовъ, подымаясь вверхъ по Волгѣ и кончая путь свой въ мірѣ *Вендовъ*, Вановъ Европейскихъ. Сверхъ того мелкій, но постоянный торгъ шелъ по всѣмъ границамъ народовъ осѣдлыхъ и мирныхъ, дополняя собою сѣть человѣческихъ сношеній; и тѣже Ваны Бактрійскіе, которые своими выселками и караванами связывали Индустанъ съ Балтикою и Атлантическимъ океаномъ, пріучали мало-помалу своихъ восточныхъ сосѣдей принимать торговыхъ гостей, для которыхъ Китай разводилъ виноградъ (*по-то*) и сѣялъ зерновой хлѣбъ (*мо-со*).

Торговля не создана a priori; она не дѣло расчета и умозрѣнія, но безыскусственный плодъ общительной жизни. Первый купецъ былъ *гость*, весело посѣщающій, радушно принимаемый; первый торгъ былъ подарокъ и отдарокъ, размѣнъ. Исторія торговли теряется въ исторіи ранней общительности. Со временемъ, естественно, гость сдѣлался купцомъ, общительность перешла въ эгоистическій расчетъ; но раздѣлять ихъ искони—значитъ быть слѣпымъ въ смыслѣ простоты человѣческой.

Нажимъ Ассиріи, въ которой средоточилась государственная сила Ирана, выдвигалъ кочевыя, горныя и нестройныя

семьи изъ ихъ прежнихъ предѣловъ. Такъ остатокъ Кельтскаго племени, вѣроятно около этого времени, перешелъ, подъ именемъ Кумри, черезъ Кавказъ, занялъ междурѣчье Дона и Волги и разрѣзалъ Славянскія поселенія на восточныя и западныя. Дикіе и малообщительные Кумри пришли въ непріязненное столкновеніе съ Вендами и прервали или, по крайней мѣрѣ, весьма стѣснили торговлю Бактро-Европейскую. Большее сродство духовное соединило ихъ съ сѣверными Яфетидами, Финно-Турками, и сообщило нравамъ ихъ и языку сходство съ нравами и языкомъ этой одичалой семьи. Съ Юга заняли ихъ мѣсто горные Мидійцы, и на хребтѣ Кавказской стѣны завязалась та вѣковая борьба между Азами, Сарматами и Кимврами-Іотунами, которая наложила свою печать на всю миѳологію Скандинавіи.

Миграція Авраама. Переселеніе Евреевъ въ Египетъ. Гиксосы.

Кромѣ семей одичалыхъ, безъ сомнѣнія выселялись и лучшія семьи западнаго Ирана, готовыя къ общительности и къ братству человѣческому, но не склонныя къ оковамъ условной гражданственности, или возмущенныя религіознымъ развратомъ, сопровождавшимъ развитіе вещественныхъ силъ Ирана. Одна изъ нихъ, еще въ концѣ III-го тысячелѣтія до Р. Х. оставивъ родину свою, горныя пажити Арарато-Демавендской цѣпи, перенесла свои подвижныя богатства, кущи и стада въ землю Ханаанитовъ и Геламитовъ, въ сосѣдство Финикіи и древняго Египта. Этой семьѣ, заключенной еще въ лицѣ Авраама, была поручена духовная судьба человѣчества и ей обязаны мы первою его лѣтописью.

Оставляя свою родину и переселяясь въ новую страну, будущее владѣніе его потомковъ—Израиля, Авраамъ слѣдовалъ движенію, данному уже Ирану, со всѣхъ сторонъ надвигавшемуся на Кушитовъ. Онъ нашелъ землю уже населенную и въ которой природные Ханааниты еще не потеряли своего первенства. Таковъ смыслъ словъ пророка: «въ то время жили Ханааниты въ той странѣ». Въ послѣдующіе вѣка, особенно во время плѣненія Египетскаго, сѣверные Семиты-

Галемиты и смѣшавшіеся съ ними Измаэлиты и Аммониты, отрасли рода Авраамова, получили совершенный перевѣсъ надъ туземцами.

Авраамъ поселился, какъ домовитый пастырь, въ странѣ еще слабо населенной землепашцами - градостроителями, ибо частое населеніе еще толпилось только около великихъ средоточій человѣчества. Память о подвижной кущѣ и о свободномъ привольѣ пустыни никогда не покидала выходцевъ изъ западнаго и средняго Ирана. Поселившись добромъ или силою въ области каменосѣчцевъ Кушитовъ, они вездѣ учреждали праздникъ *сѣни* или *Сакей*. Родъ Авраамовъ представляетъ въ этомъ отношеніи сходство съ Ассиріею и Мидіею.—Движеніе сѣверо-восточныхъ народовъ на Юго-западъ усиливалось. При жизни Авраама Сирія высылала воинственныя дружины въ Палестину, и мирный гость Ханаана, Авраамъ, помогалъ своимъ дружелюбнымъ сосѣдямъ противъ враждебнаго нашествія родственныхъ ему Семитовъ. Голодъ заставилъ его искать временнаго убѣжища въ Мисраимѣ (Египтѣ), и тутъ нашелъ уже онъ давно царствующихъ Фараоновъ, давно цвѣтущее государство. Нѣсколько позднѣе и по той же причинѣ потомство его переселилось на берега Нила, гдѣ ему было суждено умножиться, окрѣпнуть и страдать.

Переселеніе Израиля въ Египетъ въ самомъ началѣ II-го тысячелѣтія до Р. Хр. сопровождается первымъ важнымъ происшествіемъ въ жизни государственной, о которомъ исторія сохранила ясную и опредѣленную память, именно переходомъ частной недвижимости въ царскую, т. е. государственную собственность. Совѣтъ, данный Іосифомъ, долженъ былъ во многомъ измѣнить весь бытъ и всѣ отношенія народа къ правительству, обративъ свободныхъ хлѣбопашцевъ въ невольныхъ арендаторовъ, въ бездомниковъ, трудящихся на чужой землѣ.

Дружескій пріемъ, сдѣланный семьѣ Авраамовой, и послѣдовавшее затѣмъ угнетеніе при новомъ Фараонѣ, навело многихъ на мысль, что Евреи и *Гиксосы* или цари-пастухи, завоевавшіе Египетъ, были одно и тоже. Позднѣйшій изъ Еврейскихъ лѣтописцевъ, Іосифъ, оче-

видно, раздѣлялъ это мнѣніе. За то многіе ученые совершенно отвергали весь разсказъ о Гиксосахъ, какъ пустую сказку. Ни то, ни другое мнѣніе не заслуживаетъ вѣры.

Великое значеніе Израиля въ Египтѣ указываетъ на какое-то братское чувство царствующей династіи къ сѣверо-восточнымъ пришельцамъ. Нелюбовь народа къ пастухамъ основана не на историческомъ началѣ, но на мѣстныхъ требованіяхъ землепашества въ узкой долинѣ Нила и на необходимости удалять стада изъ средины области къ краямъ пустыни. Это было слѣдствіемъ условій географическихъ: радушіе Фараоновъ къ чужеземцамъ, Аврааму и его потомству, было слѣдствіемъ духовнаго сочувствія. Перенесеніе столицы съ Юга на Сѣверъ и основаніе Мемфиса, или возвышеніе его въ столицу, было сопровождаемо переворотомъ общественнымъ. Власть царей-воиновъ скинула тогда, какъ уже сказано, оковы власти жреческой. Средоточіе Африканскаго просвѣщенія и Африканской системы открыло объятія свои торжествующему началу Ирана. Съ этимъ вмѣстѣ начались скрытная борьба и смѣшенія, а за ними временное преобладаніе Азіи въ самомъ Египтѣ. Семиты, приглашенные гости и союзники царской власти, все болѣе и болѣе усиливались въ царствѣ Мемфискомъ, измѣняя характеръ религіи, обычаи и, можетъ быть, наружный видъ высшихъ сословій; ибо мы имѣемъ древнія свидѣтельства о томъ, что низшія касты отличались отъ высшихъ примѣтами физическими.

Быть можетъ даже, это смѣшеніе продолжалось еще далѣе по сѣверному берегу Африки; эта догадка потверждается отчасти изученіемъ Сѣверно-Африканскаго племени и многими преданіями о колонизаціи нѣкоторыхъ частей Ливіи изъ Палестины.

Наступило время, когда пришельцы, вкравшіеся во весь государственный составъ и чувствуя свое могущество и слабость туземцевъ, потребовали полной власти въ слишкомъ гостепріимной землѣ. Не должно вполнѣ вѣрить словамъ Ма-

неѳона, но нѣтъ и причины оставлять ихъ безъ всякаго вниманія. Манеѳонъ знаетъ про кровопролитную борьбу и изгнаніе Гиксосовъ; но Манеѳонъ ничего не знаетъ о войнѣ, въ которой Гиксосы торжествовали. Они, очевидно, не были завоевателями въ полномъ смыслѣ слова: они были насильниками туземцевъ, съ которыми давно уже жили и сжились во многомъ.

Это отношеніе варваровъ-союзниковъ къ Риму: поздняя исторія должна насъ учить понимать раннюю.

Выходцы изъ Азіи сдѣлались царями въ Египтѣ до самыхъ границъ Нубіи, не смотря на сопротивленіе стихіи туземной на Югѣ. Изъ нихъ составилась семнадцатая династія, враждебная народной славѣ, народнымъ обычаямъ и народной религіи, но дружественная къ семьямъ Семитскимъ, съ которыми связывало ее кровное, незабытое родство. Отъ того-то разрушеніе памятниковъ, кровавое поклоненіе Тифону (искаженному духу, владыкѣ Ирана), пріемъ Авраама, власть Іосифа и отведеніе прекраснаго края въ жилище Израилю. Книги, вошедшія въ Еврейскій канонъ, не содержатъ никакихъ подробностей о пребываніи народа въ землѣ чужой; но въ преданіяхъ жили имена и дѣла великихъ людей, прославившихъ племя Авраамово на берегахъ Нила и вѣроятно продолжавшихъ политическую дѣятельность Іосифа.

Преданія исчезли, но книга царей сохранила намъ нѣсколько именъ вѣроятно важнѣйшихъ: *Эѳанъ*, *Геманъ*, *Халькаль* и *Дардахъ*. Хотя въ разныхъ текстахъ эти имена читаются розно, значеніе ихъ въ памяти народной очень ясно.

Около XVIII-го вѣка до Р. Хр. произошелъ новый переворотъ въ судьбѣ Египта. Гиксосы были побѣждены и изгнаны изъ его предѣловъ династіею туземною, южною, возросшею и окрѣпшею въ землѣ древне-Кушитской святыни, въ области стовратныхъ жреческихъ Ѳивъ. Война была упорна и продолжительна. Побѣжденный народъ удалился неизвѣстно куда, но вѣроятно на свою старую родину, къ Сѣверо-восто-

ку. Изгнанная династія носила въ сказаніяхъ Египетскихъ прозвище пастырей; характера же пастушескаго въ ней не обличаютъ ни слова Манеѳона, ни разсказъ Ветхо-завѣтный. Очень вѣроятно, что это прозвище, очевидно враждебное и ругательное, было дано ей не по ея собственному происхожденію и обычаямъ, а по отличительной примѣтѣ того народа, который пользовался довѣренностью царей и управлялъ внутреннею жизнью государства. *Цари Гиксосы* значитъ только *Цари Евреи.* Великая власть рода Израилева объясняетъ и ожесточеніе Египтянъ противъ него и мщеніе царей XVIII-й династіи. Если, сверхъ того, приписывали Евреямъ самое разрушеніе памятниковъ, то понятно, почему именно на нихъ-то и возложена была вся тяжесть возсозданія.

Реакція Кушитской стихіи въ Египтѣ.

Возстановленіе народности въ Египтѣ началось съ Юга. Тамъ, на границахъ Нубіи, въ то время, какъ чужеземцы владѣли всею сѣверною долиною Нила, царствовала туземная династія, лишенная всѣхъ почти своихъ областей, но не вполнѣ побѣжденная. Тамъ крѣпла она въ постоянной борьбѣ, распространяя власть свою въ южныхъ странахъ и собирая новыя силы противъ своихъ утѣснителей. Мало-помалу стала она отодвигать Семитовъ къ Сѣверу, возвратила себѣ Ѳивы, столицу святыни и просвѣщенія, и наконецъ, около XVIII-ти вѣковъ до Р. Хр., изгнавъ Азіатскихъ пришельцевъ, возвратила Египту его утраченное значеніе въ мірѣ. Между династіями XVII-й и XVIII-й не видать перерыва: Аменофисъ, I-й царь XVIII-й династіи, кажется, былъ сыномъ Ахмозиса, послѣдняго царя XVII-й. Новая слава царства дала Аменофису и его потомкамъ право считать себя новымъ родомъ, и этотъ родъ назвалъ себя Ѳивскимъ, чтобы связать свое правленіе и характеръ своей дѣятельности съ началами религіи и преданіями жреческой старины Кушитовъ. Цѣлый рядъ великихъ царей, возстановившихъ народную славу, завоевавшихъ страны сѣверныя и проникнувшихъ едва ли не въ самое сердце Ирана, обозначилъ вѣр-

ность системы, основанной на стихіяхъ туземныхъ. Безсмертные памятники зодчества, согласно съ писанными преданіями, увѣковѣчили имена многихъ преемниковъ Аменофиса; имъ принадлежатъ, за исключеніемъ древнѣйшихъ пирамидъ, почти всѣ громадные остатки художества, всѣ героическія воспоминанія Египта и окончательное утвержденіе народности въ ея отличительныхъ чертахъ и религіи, въ ея спутанномъ синкретизмѣ, на днѣ котораго явно лежитъ чистое начало Кушитской вѣры. Но надъ всѣми этими великими владыками возвышаются колоссальные размѣры Рамезеса III-го, Сезостриса завоевателя. Мало именъ такъ громко звучатъ въ исторіи міра, и нѣтъ, безъ сомнѣнія, ни одного царственнаго лица, котораго очерки были бы такъ живо и свѣжо сохранены искусствомъ для позднѣйшаго потомства. Куда ни взглянешь въ Египтѣ, въ Нубіи, во дворцахъ государей Европейскихъ, на мраморѣ, на базальтѣ и гранитѣ, вездѣ взглядъ останавливается невольно этими чудными чертами, полными дѣтской кротости и силы, думы и жизни.—Время самаго могучаго развитія XVIII-й династіи, около XVI-го вѣка до Р. Х., совпадаетъ съ изгнаніемъ Вано-Ассирійской династіи изъ Ниневіи и съ уменьшеніемъ значенія страны при-Евфратской.

Ветхо-завѣтный пророкъ обозначаетъ перемѣну въ владыкахъ Египетскихъ очень коротко: «Возсталъ иной царь, который не зналъ Іосифа». Это выраженіе вполнѣ согласно со всѣмъ духомъ книгъ Моисея. Ему не важны еще отдѣльныя лица: ему, въ его высокой простотѣ, видны только роды и жизненные характеры. Для него народъ—лицо: не Кумри, не Мосхи, не Ассирійцы; но Гомеръ, Мешехъ, Ассуръ. Для него родъ—лицо, какъ видно въ родословной Авраама. Точно такъ одинъ былъ Фараонъ, благопріятствовавшій Израилю, и одинъ Фараонъ новый, врагъ Израиля. Болѣе отъ него требовать нельзя, точно также какъ отъ него требовать смѣшно математической точности въ словахъ: «который не зналъ Іосифа». Довольно того, что перемѣна въ судьбѣ Евреевъ совпадаетъ съ перемѣною династіи въ Египтѣ. Тутъ Пяти-

книжіе подтверждаетъ разсказъ Манеѳона. Но Іосифъ или, по крайней мѣрѣ, его правительственныя распоряженія, не были забыты. Между тѣмъ какъ Египетъ вообще предавалъ проклятію враждебныхъ Гиксосовъ, памятникъ временъ Сезостриса упоминаетъ съ похвалою объ Апофисѣ, Гиксосѣ, современномъ Іосифу. Не смотря на вражду народную противъ чужеземцевъ и религіозную противъ поклонниковъ Тифона, цари помнили съ благодарностью имя царя, обратившаго частныя земли въ государственную собственность. Они знали Іосифа и, не смотря на кажущееся противорѣчіе, тутъ рукопись іератическая служитъ повѣркою и подтвержденіемъ сказанію Ветхо-завѣтному.

Возобновленіе Кушитскаго начала въ Египтѣ принадлежитъ XIX-му вѣку до Р. Хр. Полное развитіе его государственныхъ силъ относится къ XVII-му и XVI-му вѣку до Р. Хр., или къ первому столѣтію послѣ паденія Восточной династіи въ Ниневіи. Но прежде этой эпохи, и даже прежде возстанія иноземцевъ, царствовавшихъ подъ именемъ пастырей, держава Мемфисская стояла уже на высокой степени могущества и славы. Имена Озимандіаса (если это имя не искаженное) и Озортазепа, строителя Геліополисскаго обелиска, соединены съ преданіями о трудахъ въ пользу просвѣщенія и о побѣдахъ Египтянъ въ странахъ далекихъ. Оба царя принадлежатъ къ концу XV-й или къ XVI-й династіи, т. е. къ тому времени, когда стихіи чуждыя уже принимались гостепріимно, но не присвоили себѣ положительной власти на берегахъ Нила. Процвѣтаніе астрономіи при Озимандіасѣ указываетъ на вліяніе сѣверо-восточное.

Эта истина доказывается не только самыми знаками астрономическими, но убѣжденіемъ самихъ Египтянъ, приписавшихъ (хотя несправедливо) усовершенствованіе гражданскаго года одному изъ Гиксосовъ. Очевидно, что въ мысли народной наука еще была связана съ своею сѣверо-восточною колыбелью.

Еще болѣе замѣтно дѣйствіе мысли Иранской во введеніи гласовой азбуки въ самую родину письменности символиче-

ской. Нѣтъ сомнѣнія, что грамота демотическая по своимъ знакамъ вышла изъ іероглифа; но по системѣ своей она принадлежитъ Ирану.

Опущеніе гласныхъ отдѣляетъ полугласовыя, неполныя азбуки (къ которымъ принадлежитъ и демотическая) отъ гласовыхъ полныхъ. Азбука Семитическая даетъ буквамъ названія, указывающія на ихъ іероглифическое начало и въ этомъ отношеніи объясняетъ вполнѣ одну изъ системъ звуковыхъ іероглифовъ, вышедшихъ изъ первоначальной системы іероглифовъ мысли; но въ тоже самое время она не поясняетъ опущенія гласныхъ въ письмѣ. Очевидно, древняя система Иранская, сохранившаяся въ Индустанѣ и на клинообразныхъ надписяхъ, по тому самому могла опускать краткую гласную, что она согласнымъ именъ не давала, а произносила ихъ съ помощью краткой гласной. Слогъ, составленный изъ этихъ двухъ звуковъ, согласной и гласной, служилъ самымъ именемъ буквы и входилъ въ склады безъ измѣненія. Арабскій языкъ своимъ знакомъ безгласія (который, впрочемъ, не вполнѣ соотвѣтствуетъ Санскрито-Славянскому) обличаетъ систему древне-Иранской азбуки и доказываетъ, что имена, данныя впослѣдствіи буквамъ, были нововведеніемъ и займомъ, сдѣланнымъ Семитами у своихъ же учениковъ, Египетскихъ Кушитовъ.

Между тѣмъ преданія, разсказами своими о побѣдахъ Фараоновъ надъ Азіатцами, доказываютъ, что все Иранское въ тогдашнемъ Египтѣ до Гиксосовъ было только произвольнымъ подражаніемъ, а не слѣдствіемъ насилія. Ясное понятіе о значеніи Семирамиды въ исторіи Ассиріи примиряетъ свидѣтельство древности о войнахъ Озимандіаса и другихъ владыкъ Мемфисскихъ противъ Бактровъ и Сако-Гетовъ (Схето) съ несомнѣннымъ существованіемъ великаго царства Ассирійскаго. Очевидно, невозможно бы было Фараону побѣждать восточный Иранъ, не завоевавъ Вавилона и Ниневіи, о чемъ, однакоже, нѣтъ ни малѣйшаго намека у древнихъ писателей; но все затрудненіе исчезаетъ, когда мы знаемъ, что именно во время XVI-й и отчасти XV-й династій, Ваны,

т. е. Бактрійцы и Сако-Геты, были владыками Евфратскаго прибрежья.

Этимъ самымъ подтверждается догадка о почти тысячелѣтнемъ ихъ державствѣ: ибо возстановленіе чисто-Ассирійскаго царства (Ниніаса) относится къ концу XVIII-го или началу XVII-го вѣка до Р. Хр., а Озортазенъ и Озимандіасъ принадлежатъ XXIV-му вѣку до Р. Хр. Позднѣйшій Сезострисъ, пользуясь ослабленіемъ Вавилоніи и Ассиріи, могъ временнымъ набѣгомъ проникнуть и въ самую глубь Ирана; но такой фактъ не могъ повторяться часто и былъ совершенно невозможенъ во время полнаго расцвѣта Месопотаміи.

Индія. Внутреннее ея развитіе.

Жизнь Египта въ концѣ III-го и началѣ II-го тысячелѣтія до Р. Хр. состояла въ борьбѣ мѣстнаго начала Кушитскаго съ вліяніемъ чуждаго Ирана и въ окончательномъ торжествѣ южной стихіи, спасенной политическимъ возвышеніемъ южнаго Египта. Въ древней колыбели своего народа почерпали Фараоны силы для отраженія сѣверо - восточнаго нажима. Въ продолженіе той же эпохи жизнь Индустана слѣдовала тѣмъ же законамъ, но въ противоположномъ направленіи. Около середины третьяго тысячелѣтія напоръ народовъ Декана, выраженный въ миѳахъ побѣдами Шивы надъ Брахмою и непреодолимымъ могуществомъ Ассура *Равана*, преодолѣлъ сопротивленіе Брахмановъ при - Гангесскихъ. Иранская стихія почерпнула новыя силы изъ своего источника, и Бактрія выслала воинственныя толпы водопоклонниковъ черезъ преграду Гиммалаи. Мало-по-малу Кушиты-завоеватели были вытѣснены изъ сѣверной Индіи и отодвинуты къ ея южной оконечности. Цейлонъ былъ ихъ послѣднимъ убѣжищемъ, но и царство островное не на долго сохранило свою независимость. Ланка и царь ея Равана пали подъ ударами Рамы, миѳической эмблемы всего Вишнуизма. Торжествующая стихія Сѣвера наполнила весь Югъ своими колоніями. Парасу-Рама отодвинулъ волны морскія, чтобы дать просторъ богоизбранному народу Брахмановъ: Религія Ирана и священный языкъ Кави проникли въ безконечную область океани-

ческихъ островов. Опустѣли вѣковыя святыни Кушитскихъ Деканцевъ. Заглохли пути къ пещернымъ храмамъ Карли, Элефанты и Сальсетты, первенцамъ Африканскаго зодчества на землѣ Азійской; прибои океана врѣзались въ покинутый Мавалипурамъ, и недовершенныя чудеса Эллоры въ своемъ одинокомъ величіи остались, какъ краснорѣчивое свидѣтельство быстраго переворота общественнаго. Проклятье Иранскихъ побѣдителей легло на памятникахъ побѣжденныхъ Кушитовъ.

Нѣтъ сомнѣнія, что еще прежде торжества Вишнуитовъ религіозный синкретизмъ сталъ вкрадываться въ вѣрованія Юга и Сѣвера. Самые остатки древняго зодчества служатъ тому яснымъ доказательствомъ. Капища были покинуты не какъ святыня враждебной вѣры, но какъ святыня враждебнаго племени, какъ произведенія чуждаго начала и какъ зданія, которыхъ основа не была благословлена богоизбранною кастою Брахмановъ. Сѣверное Брахманство, не смотря на свою строгую исключительность и на соединеніе духовности съ высокимъ развитіемъ философскаго мышленія, точно также, какъ и южный Буддо-Шиваизмъ, не избѣгло смѣшенія. Напоръ съ Юга торжествующихъ Деканцевъ, заложившихъ даже въ Индустанѣ капища своей вещественной вѣры, и прикосновеніе къ сѣверо-западнымъ Шиваитамъ въ Пенджабѣ, ввели въ философско-религіозную систему Индустана многія стихіи религіи необходимости и поклоненіе Шивѣ съ его органическою двойственностью. Вишнуизмъ довершилъ давно начавшееся смѣшеніе. Движеніе новой сѣверной колонизаціи не было налетомъ горнаго потока, прорвавшаго свои преграды, но медленнымъ наплывомъ воды, переполнившей свои озерные берега и выливающейся мало-по-малу въ сосѣднія равнины. Бактрійцы (вѣроятно во время своего державства въ землѣ Иранской) подали помощь своимъ угнетеннымъ братьямъ Брахманамъ противъ южныхъ утѣснителей. Пришлые союзники смѣшались съ туземцами и поселились на роскошныхъ берегахъ Гангеса. Сперва отодвинувъ, потомъ вполнѣ сокрушивъ государство Деканское, Вишнуизмъ началъ

междоусобную брань съ Брахманствомъ и одержалъ побѣду надъ своимъ духовнымъ соперникомъ. Признаки позднѣйшаго нашествія Вишнуитовъ ясны: они замѣтны въ самомъ человѣкообразіи религіи и въ наплывѣ словесныхъ стихій, уже носящихъ клеймо Вано-Славянскаго развитія. Въ тоже время можно убѣдиться изъ божественныхъ принадлежностей Вишну, что восточный Иранъ, не смотря на свое водопоклонство, еще не совсѣмъ расторгъ союзъ съ западнымъ Ираномъ-огнепоклонникомъ. Поясъ и булава Индустанскаго бога вполнѣ напоминаютъ *Миеру (Великій Ѳра)* и Аза-Тора Сарматскаго. Точно тоже видно и изъ самаго лица Вишну въ его первоначальномъ значеніи. Это не то, что̀ Брахма, творецъ, или Шива, воплощенная идея вѣчной и необходимой жизни, но это посредникъ между видимымъ міромъ и невидимымъ Богомъ, вооруженный и чистый защитникъ чистаго творенія отъ нечистой силы враждебныхъ духовъ. Его характеръ, ничтожный въ смыслѣ религіи истинной и въ мірѣ философскихъ отвлеченностей, долженъ былъ своимъ человѣкообразіемъ, своею близостью къ человѣческой природѣ дать Вишнуизму первенство и передъ высоко-духовнымъ Брахмою, и передъ грубо-вещественнымъ Шивою. Такъ и было на самомъ дѣлѣ.

Всѣ вѣроятности или, лучше сказать, всѣ доводы здравой критики указываютъ на сѣверо-западную колыбель Вишнуитскаго антропоморфизма. Поэтому не безъ удивленія можно замѣтить, что вообще поэмы Индійскія помѣщаютъ на Сѣверо-западѣ царей, покровительствуемыхъ *Мага-девою.* Объясненіе этого затрудненія весьма легко. Когда пала Бактрія и остатки одичалыхъ Бактрійцевъ, Сако-Геты, смѣшанные съ чуждыми началами Финно-Турецкими и Средне-Азійскими, стали въ враждебномъ отношеніи ко всѣмъ окружнымъ племенамъ, память о прежнемъ союзѣ и единствѣ вѣры исчезла. Индустанъ, мало и темно знавшій про непріязненный Западъ, перенесъ на него вѣрованія своихъ ближайшихъ сѣверо - западныхъ сосѣдей, Шиваитовъ сѣвернаго Пятирѣчія и Кашмира. Ошибка была тѣмъ простительнѣе, что Иранъ уже перешелъ изъ - подъ владычества водо-

поклонниковъ въ руки огнеслужителей Азо-Мидійцевъ и что между пятью стихіями, признанными Индустанскою ученостью, огонь былъ въ особенности посвященъ грозному Шивѣ. Уже сказано, что это похищеніе одной стихіи изъ области Брамы выражается въ миѳахъ усѣченіемъ одной изъ пяти головъ Брахмы *чаркою* Рудры, въ которой нельзя не узнать священнаго оружія Кушитскихъ боговъ, *чарпе* (или серпъ).

Синкретизмъ начался уже давно. Особенныя свойства Вишнуизма ускорили его ходъ и способствовали совершенному смѣшенію всѣхъ религіозныхъ началъ. Съ одной стороны, принявъ въ человѣкообразіи стихію организма вещественнаго и слѣдовательно полярную двойственность, онъ легко соединялся и мирился съ религіями необходимости и со всѣми ихъ выводами и символами. Съ другой стороны, будучи утвержденъ на основѣ Иранской и облекши идею о вѣчной производительности въ образъ волющаго человѣка, онъ сохранилъ характеръ свободы и творчества и не расторгъ союза съ чистѣйшимъ вѣрованіемъ племени Иранскаго. Такимъ образомъ въ немъ существовала сила, примиряющая крайности Шиваизма и Брахманства, и слѣдовательно въ немъ были уже всѣ стихіи для окончательнаго искаженія того и другого. Изъ Вишнуизма развилась вся позднѣйшая безсмыслица Индійской миѳологіи, со всею ея мнимою и искусственною полнотою.

Отвлеченная религія Брахмы заключалась въ философскомъ словѣ и мысли. Вещественный Шиваизмъ ограничивался стройною и художественною борьбою силы и разума человѣческаго съ буйною силою неразумнаго вещества. Вишнуизмъ, средній между ними, низвелъ мысль и слово изъ области высокихъ отвлеченностей философіи и въ тоже время вырвалъ человѣка изъ оковъ грубо-чувственнаго міра. Въ нѣдрахъ его родилось и выросло искусство слова и пѣсни. Поэзія Индустана, чудный цвѣтъ при-Гангесской стороны, свѣжій и благоухающій, какъ позднѣйшіе цвѣты поэтической Эллады, вся безъ исключенія заключена въ Виш-

пунизмѣ. Секты Шиваитскія, также какъ и строгое Брахманство, подражали ему, но безъ успѣха. Груба, натянута, безсмысленна пѣснь Шиваита; суха и холодна мысль Брахмана, заключенная по неволѣ въ чуждыя ей формы пѣвучаго слова.

Эллада, также какъ и Индустанъ, получила свою поэзію вмѣстѣ съ сказочнымъ направленіемъ человѣкообразнаго вѣрованія изъ одного и того же источника; но это самое сказочное направленіе, давшее въ обѣихъ землямъ начало высокой поэзіи, никогда не достигало въ своей родинѣ до того всемірнаго значенія, до котораго оно возвысилось на берегахъ Гангеса и Этейскаго моря. Нужно было соединеніе чисто-Иранской, отвлеченной и философствующей мысли съ религіозно-вещественнымъ Кушитствомъ, чтобы мелочность бытовой сказки выросла до великихъ явленій поэзіи. Нужна была почва, глубоко воздѣланная борьбою враждебныхъ силъ, нужны были сердца, прокипѣвшія бурями жизни и мысли, чтобы сѣмя словеснаго искусства принесло богатые плоды свои. Греція, въ которой страсти не разгорались съ своимъ первоначальнымъ ожесточеніемъ и въ которой стихіи Ирана и Куша встрѣчались уже отчасти примиренными, дала міру поэтической сказки большую стройность и красоту. Ладъ Эллинской мысли исполненъ гармоніи и спокойствія. Бурная исторія древней Индіи и свирѣпыя войны двухъ враждебныхъ племенъ и религій запечатлѣли свои слѣды въ самой поэзіи. Никогда антропоморфизмъ не могъ развиться, никогда идея спокойной красоты не могла осуществиться вполнѣ. Мысль, вѣчно обуреваемая, вѣчно раздвоенная и страждущая въ самой себѣ, всегда слышна сквозь величавые звуки пѣсни Индустанской. Отдавая справедливость чудному совершенству Гомерическаго искусства, духъ новыхъ поколѣній глубже сочувствуетъ величію и широкимъ размѣрамъ Вяльмики и Вьясы. Со временемъ, когда Европа короче познакомится съ письменными памятниками Санскритскаго языка, она лучше оцѣнитъ ихъ значеніе въ исторіи просвѣщенія человѣческаго и во многомъ признаетъ ихъ преимущество даже передъ произведеніями Эллады. Въ этомъ ручаются *Багаватъ-гита* и нѣсколько отрывковъ изъ Рамаяны.

Эпоха введенія и торжества Вишнуизма (т. е. первые вѣка отъ половины третьяго тысячелѣтія до Р. Хр.) есть начало чисто-Индустанской самобытности. Брахманизмъ принадлежалъ вполнѣ Ирану, Шиваизмъ вполнѣ Африканской системѣ. Синкретизмъ, послѣдовавшій за покореніемъ Декана, получилъ совершенно мѣстный характеръ. Брахма и Шива, помиренные новымъ посредникомъ, подчинились ему и утратили ясность своего отдѣльнаго значенія въ безцвѣтности человѣкообразной религіи; но и Вишну измѣнился, принимая поочередно то вещественность Кушитскую, то чистую духовность Брахмы; хотя должно замѣтить, что въ самой духовности своей онъ никогда не доходитъ до свободнаго творчества, а остается на степени эманаціоннаго начала. Законъ религіозный остался Брахманскимъ, и никогда никакая изъ значительныхъ сектъ не отрицала этого факта. Священныя книги изображаются въ рукахъ древняго бога Индустанскаго даже тогда, когда онъ представленъ какъ проявленіе Вишну, или какъ цвѣтъ его внутренняго бытія. Веды и уставъ Ману принадлежатъ кроткому и свѣтлому началу Ирана. Но жизнь и законъ скоро раздвоились. Сказочный Вишнуизмъ сдѣлался вѣрою народа и только по временамъ или мѣстностямъ уступалъ свои права вещественному Шиваизму. Брахма остался божествомъ ученаго сословія духовнаго и спасенъ отъ совершеннаго забвенія искусственнымъ созданіемъ отвлеченнаго первообраза Пара-Брахмы, безсмысленнаго и безличнаго, но свидѣтельствующаго о древнемъ единодержавіи Иранскаго божества и о тщетныхъ усиліяхъ для сохраненія его первенства.

Форма *Пара-Брахма* напоминаетъ Славянину о формѣ *Пра-Богъ*, до сихъ поръ употребляемой западными Славянами, точно также, какъ и самый Санскритскій языкъ находитъ себѣ параллельное явленіе въ Церковно-Славянскомъ. Видно желаніе оторвать слово духовное отъ случайностей жизни, въ тоже время не отчуждая его отъ жизни. Въ послѣднюю крайность впала церковь Римская, избравшая мертвую Латынь для богослуженія, которому слѣдуетъ быть живымъ и животворящимъ.

Вишнуизмъ, являясь посредникомъ между всѣми противоположными вѣрованіями, не долженъ былъ исключать ни одного изъ нихъ. Такимъ образомъ, удѣливъ престолъ Брахмѣ и Магадевѣ, онъ протянулъ дружескую руку тайной религіи Шиваитскихъ жрецовъ, Буддаизму. Эта вѣра, внутреннее Кушитское отрицаніе Кушитскаго же поклоненія видимому міру, оставалась заключенною въ самыхъ глубокихъ святилищахъ храмовъ, недоступныхъ черни и открытыхъ только священно-служителямъ. Она не проявлялась въ бытѣ народномъ, не объявляла притязанія на преобладаніе, но жила какъ гордая тайна ученаго сословія, презирающаго вещественный міръ, предметъ народнаго поклоненія. Когда пали Деканскія государства, когда отдѣльный Шиваизмъ, низверженный съ своей высоты и потомъ принятый побѣдителями, слился съ вѣрованіями Сѣвера въ одинъ безобразный синкретизмъ, Буддаизмъ продолжалъ свое темное, тихое существованіе, равнодушный къ случайному міру и внутреннимъ своимъ сознаніемъ поставленный высоко надъ нимъ. Покуда кипѣли воины и великія государственныя явленія смѣнялись одно другимъ, онъ не высказывался, не распространялся, но тихо и неслышимо вкрадывался въ системы ученыхъ и въ чудно-фантастическій пантеизмъ религіозныхъ сектъ. Онъ не могъ соединиться ни съ Брахмою, на челѣ котораго никогда не погасали лучи свободно-творческой славы, онъ не могъ сродниться съ Шиваизмомъ, которому онъ служилъ религіознымъ отрицаніемъ (не смотря на философское тождество); но онъ вливался мало-по-малу въ эклектическій Вишнуизмъ, съ которымъ легко соединялся безцвѣтною системою эманацій, не полагающихъ и въ тоже время не отрицающихъ необходимости. *Багаватъ-гита* уже вся проникнута характеромъ Буддаизма. Когда улеглись народныя волненія и сравнительно мирные вѣка дали большій просторъ духовному развитію, древнее духовное ученіе Кушна стало пробиваться въ жизнь и въ бытовыя явленія. Вишнуизмъ принялъ подъ свой покровъ возникающую религію и старался овладѣть ею, признавъ Будду за *аватаръ* Виш-

ну. Но не подъ силу было мелко-сказочному человѣкообразію или бѣдному и безсвязному эклектизму сковать и подчинить великое и самобытное ученіе о необходимости и высокую восторженность духа, предпочитающаго свободу въ ничтожествѣ рабству въ проявленіяхъ. Буддаизмъ продолжалъ выситься и расширяться до конца второго или начала перваго тысячелѣтія, т.-е. до той эпохи, когда Шакія-Муни, или Готама, или другіе проповѣдники возстали, какъ смѣлые противники всѣхъ Брахманскихъ сектъ и какъ возстановители жреческихъ тайнъ, скрывавшихся въ древнемъ Кушитствѣ. Мнимый же аватаръ Вишну въ Буддѣ, жалкая попытка Вишнуитовъ, остался неразвитымъ и безплоднымъ. Въ немъ проглядываетъ политическая хитрость, годная для мелочныхъ интересовъ жизни, но безсильная въ столкновеніи съ могуществомъ религіознаго духа и съ его всемірными требованіями. Вишну-Будда былъ ничтоженъ въ области философіи.

Переворотъ въ религіи былъ слѣдствіемъ переворота въ жизни общественной, т.-е. окончательнымъ торжествомъ сѣвернаго племени; но такъ какъ Вишнуизмъ по своему свойству не былъ исключителенъ, а народъ, рѣшившій судьбу Индостана (Ваны Бактрійскіе) не былъ склоненъ къ народнымъ ненавистямъ, самое завоеваніе Декана не было сопряжено съ уничтоженіемъ или совершеннымъ угнетеніемъ побѣжденныхъ. Это было уже дѣло позднѣйшей эпохи. Три главные представителя торжествующаго Вишнуизма носятъ имя *Рамы (Чандра, Бала* и *Парасу-Рама).*

Зная единство началъ Вано-Ассирійской династіи и Бактро-Индскихъ основателей Вишнуизма, можно, не безъ причины, обратить вниманіе на совпаденіе слова *Рама* и второй половины имени *Семирамиды.* Кажется, въ обоихъ случаяхъ слышенъ одинъ и тотъ же корень, сохранившійся въ Санскритскомъ *рам* (наслаждаться) и перешедшій своею причастною формою въ Славянское *радъ* (радующійся). Этотъ корень отзывается еще, какъ уже сказано, въ словѣ *Бхрамъ* (бытію радующійся) и въ искаженномъ изъ него *Брахмъ.*

Древнѣйшій Рама представляетъ весь характеръ чисто историческаго лица или историческаго событія. Имъ начинается рядъ воплощеній Вишну въ человѣчествѣ, слѣдовательно рядъ сказаній. Древнѣйшія же воплощенія принадлежатъ миѳу или идеямъ религіозно-космогоническимъ, хотя съ ними могутъ быть связаны и идеи о борьбахъ народныхъ (напр., въ именахъ *Маду* или *Гиранья-Касипу*, отзывающихся именемъ Мидійцевъ и Ирана). Завоеваніе южной Индіи и Цейлона племенемъ Сѣвернымъ есть явно событіе историческое, относящееся по всѣмъ вѣроятностямъ къ серединѣ III-го тысячелѣтія до Р. Хр. Имя побѣдоноснаго вождя скрылось подъ миѳическимъ именемъ Рамы; но существованіе его, какъ лица историческаго, едва ли подлежитъ сомнѣнію. Быть можетъ, священное прозвище, данное народною благодарностью, вытѣснило собственное имя царя; но какое бы ни было его названіе, явны кроткій характеръ его власти и союзъ съ горными туземцами, угнетенными прежнею властью Деканскихъ Кушитовъ. Во всякомъ случаѣ, *Рамаяна*, воспѣвающая его славу, должна уже считаться памятникомъ историческимъ, позднимъ по составленію, но весьма древнимъ по предмету своему. Въ немъ отзывается первая эпоха дѣятельности Вишнуитовъ въ Индустанѣ.

Парасу-Рама относится въ порядкѣ миѳовъ къ вѣкамъ, предшествовавшимъ Рама-Чандрѣ. Онъ какъ будто составляетъ переходъ отъ космогоническихъ воплощеній къ историческимъ; но едва ли здравая критика можетъ допустить очередь *авгатаровъ* *), утвержденную Греческимъ произволомъ. Завоеваніе южныхъ державъ предполагаетъ совокупное дѣйствіе Сѣвернаго племени и отсутствіе внутреннихъ раздоровъ. Сверхъ того въ Рамаянѣ и въ Мага-Баратѣ нѣтъ еще никакихъ слѣдовъ борьбы между кастами и совершившагося переворота: Брахманъ и Кшатрія еще идутъ дружно къ общей цѣли съ полнымъ сознаніемъ своего значенія земнаго и небеснаго. Въ Мага-Баратѣ уже замѣтно стремленіе воиновъ оспорить пре-

*) Т. е. воплощеній. *Изд.*

имущество жреца, уже есть оправданіе убіенія Брахмана и недружелюбныя вспышки гордости въ обоихъ первенствующихъ кастахъ; но дѣло не дошло до разрыва. Помина нѣтъ еще о бѣгствѣ изгнанныхъ Кшатрій и объ удаленіи ихъ отъ средоточій Индустана въ горныя области или на прибрежье Пятирѣчья. Когда Карна (въ Мага-Баратѣ) упрекаетъ жителей сѣверо-западной стороны въ нечистотѣ и развратѣ нравовъ, онъ ни однимъ словомъ не указываетъ на ихъ происхожденіе отъ воиновъ и только упоминаетъ о смѣшеніи касть; въ этомъ попрекѣ, кажется, можно уже угадать Буддаизмъ, который дѣйствительно, какъ сказано, былъ съ Шиваизмомъ древнею религіею Кушитскихъ колоній (въ *Кушъ-мерѣ*, *Кушъ-гарѣ* и *Кушъ-Двипѣ* вообще).

Нельзя вѣрить безусловно древности Мага-Бараты въ ея теперешнемъ видѣ, но безъ нужды не должно предполагать вставокъ и измѣненій. Общее мнѣніе, что слово *Явана* вездѣ указываетъ на позднѣйшую эпоху (именно Эллинскую въ Азіи), основано на ложномъ толкованіи слова, которое болѣе относится къ *Язъ-ванамъ*, чѣмъ къ Іонійцамъ. Изъ этаго не слѣдуетъ однако заключать, чтобы имя *Яваны* не означало часто у Индустанцевъ всѣхъ Западныхъ народовъ, т. е. и Эллиновъ и даже иногда Аравитянъ. Астрономическія же знанія, приписанныя Яванамъ въ поэзіи Индіи, могутъ точно также относиться къ древней славѣ Аза-Ванскаго Ирана, какъ и къ позднѣйшей Эллино-Александрійской системѣ.

Кажется, въ лицѣ *Парасу-Рамы*, аватара, которому весьма мало поклоняются, смѣшаны два миѳа или, лучше сказать, миѳъ географическій мѣстный (слѣд. не столь древній, какъ космогоническіе или обще-міровые) о сотвореніи южной Индіи съ позднѣйшею сагою о царѣ, отвергшемъ дружбу военной касты и прилѣпившемся къ жрецамъ Брахманамъ. Эта сага, соединенная уже съ завоеваніемъ области Деканской, но съ основаніемъ жреческихъ колоній на южномъ приморьѣ, принадлежитъ времени несравненно позднѣйшему и слита съ споромъ между воинами и Брахманами о правахъ духовныхъ. Миѳическое выраженіе духовныхъ при-

тязаній со стороны Кшатрій (похищеніе священной коровы) находится въ сказаніи о Парасу-Рамѣ такъ же, какъ и въ разсказѣ о Вайсиштѣ и Висвамитрѣ. Брахманы, остаашіеся одними хранителями всѣхъ началъ просвѣщенія, для собственныхъ выгодъ приписали глубочайшую древность своему политическому торжеству. И такъ, если Парасу-Рама можетъ быть признанъ за лицо историческое, то онъ относится къ вѣкамъ, протекшимъ между войною, воспѣтою въ Магѣ-Баратѣ и возстаніемъ Буддаизма при Готамѣ и Шакья-Муни. Но, кажется, согласнѣе было бы съ просвѣщенною критикою отвергнуть вообще историческое содержаніе въ Парасу-Рамѣ и признать его за изобрѣтеніе Брахмановъ, связавшихъ съ древнимъ миѳомъ вымышленное торжество свое надъ Кшатріями. Цѣль выдумки была ясная: надобно было въ самомъ Вишнуизмѣ освятить преимущество Брахмановъ, такъ же, какъ оно уже было освящено кореннымъ Брахманствомъ. Истинное же торжество Брахмановъ было не послѣдствіемъ одного какого-нибудь переворота или войны, но медленнаго развитія религіозныхъ началъ, взявшихъ перевѣсъ надъ государственными и бытовыми.

Желаніе не раздражать воиновъ и не слишкомъ глубоко оскорблять ихъ самолюбіе выражается въ изгнаніи Парасу-Рамы тѣми самыми Брахманами, которымъ онъ доставилъ торжество.

Историческое содержаніе Кришны, какъ лица, также подвержено сомнѣнію. Поэма, посвященная его прославленію, не приписываетъ ему никакой прямой дѣятельности. Очевидно дѣло идетъ о владычествѣ въ Индустанѣ. Царь Кришна при Пандуидахъ не имѣетъ никакаго смысла. Онъ окруженъ призракомъ жизни политической, но истинная его дѣятельность ограничивается духовнымъ управленіемъ всѣми явленіями міра. Кришна является часто въ сказаніяхъ кромѣ Мага-Бараты, и жизнь его обнимаетъ множество вѣковъ и государственныхъ переворотовъ. Историческаго зерна въ ней нельзя найти. Наконецъ онъ представляетъ всѣ признаки олицетворенія, а не лица, и его должно признать олицетво-

реніемъ самаго Индустана въ эпоху его цвѣтенія подъ духовнымъ руководствомъ Вишнуизма, или, еще лучше, олицетвореніемъ самаго Вишнуизма, какъ духовной жизни Индустана. Таковъ онъ въ междоусобіяхъ и въ войнѣ противъ Шивантовъ (Куруидовъ); таковъ же въ разсказѣ о торжествахъ и гибели Кала-Яваны, побѣдившаго Кришну, но спасеннаго гнѣвнымъ взоромъ воскресшаго *Мучукунды*, т. е. въ новомъ нашествіи сѣверо-западныхъ Бактрійцевъ, завоевавшихъ Индустанъ, но павшихъ передъ воскресшею силою древняго начала духовнаго. Таковъ же онъ въ своей темной и насильственной смерти, указывающей на безславныя междоусобія, прекратившія государственное благоденствіе Индустана.—Болѣе историческими лицами можно считать Бала-Раму и братьевъ Пандуидовъ, особенно же *Юдиштиру* и *Арджуну*, съ которымъ связано множество историческихъ сказаній во всемъ Индустанѣ и, кажется, даже на Зундскихъ островахъ. По всей вѣроятности это имена царей, соединившихъ весь полуостровъ въ одну государственную систему и окончившихъ великое дѣло, начатое Чандра-Рамою, т. е. утвержденіе однихъ общественныхъ началъ отъ Гималаи до Коморинскаго мыса. Въ самомъ же Кришнѣ нельзя видѣть никакаго смысла, кромѣ чисто-религіознаго и, можетъ быть, еще изображенія духовнаго первенства, присвоеннаго одною изъ областей Индустанскихъ и признаннаго всѣми другими.

Многія историческія подробности, скрывающіяся подъ полумиѳическими сказаніями, объяснятся со временемъ. Связь Индустана съ Ираномъ представится яснѣе; но уже теперь можно смѣло утверждать, что время его позднѣйшаго цвѣта началось съ послѣдней половины III-го тысячелѣтія и продолжалось до возстанія Буддаизма въ силѣ около конца II-го или начала I-го тысячелѣтія до Р. Хр. Нѣтъ сомнѣнія, что и эти вѣка, лучшіе въ исторіи Индустана, были свидѣтелями многихъ нашествій съ Сѣвера. Неукротимая сила народовъ Иранскихъ и загорныхъ часто врывалась въ области при-Гангесскія и налагала оковы на развитіе туземныхъ государствъ. Кришна и отецъ его Васудева не разъ преклo-

пяли главу свою и бѣжали передъ утѣснителями; но главная борьба, борьба съ Югомъ уже не возобновлялась. Государства Кушитскія были сокрушены, Деканъ пріобщенъ къ системѣ Индустанской, заселенъ сѣверными кастами, въ особенности Брахманами, доселѣ гордящимися чистотою своего происхожденія, и весь полуостровъ, не смотря на разнообразіе своихъ племенныхъ началъ, принялъ видъ однороднаго цѣлаго. Впрочемъ жизнь государственная никогда не проявлялась въ широкихъ размѣрахъ на Югъ отъ Нербудды, точно также какъ жизнь религіозная и поэтическая. Деканъ прозябалъ, раздѣленный на мелкія государства и общины и только изрѣдка (напр. при Пандуидахъ) соединялся въ плотную массу съ Сѣверомъ. Племена и понятія смѣшались, но ничего могущаго и самостоятельнаго не возникало изъ этого безсмысленнаго смѣшенія.

Вишнуизмъ, какъ уже сказано, былъ основою государственной системы и религіознаго синкретизма въ Индіи. Онъ былъ, въ продолженіе болѣе чѣмъ тысячелѣтія, владыкою всего полуострова. Его характеръ бытовой, кроткій и поэтическій былъ чуждъ нетерпимости въ вѣрованіяхъ и ненавистей народныхъ. Нѣтъ сомнѣнія, что при немъ самыя касты не были раздѣлены между собою съ тою безчеловѣчною строгостью, которую мы находимъ въ позднѣйшее время и которая утверждена духовною гордостью Брахмановъ. Вишнуизмъ былъ собственно религіею воиновъ или дворянства. Можно замѣтить въ Индустанѣ, въ эпоху, обозначенную Кришною, существованіе какаго-то благороднаго рыцарства, не лишеннаго даровъ духовныхъ и не слишкомъ подчиненнаго власти жреческой. До сихъ поръ праздникъ *Джагарната* (или *Джагарнаута*) соединяетъ въ себѣ всѣ касты, очищаетъ всякое оскверненіе, происходящее отъ нарушенія внѣшнихъ обрядовъ, точно также какъ самъ Вишну Джагарнаутъ соединяетъ все твореніе въ одно святое цѣлое и вмѣщаетъ въ своемъ тройственномъ образѣ всѣ три формы—Вишну, Брахму и Шиву. Жестокія гоненія касть начинаются уже послѣ паденія Вишнуизма, снова вытѣснен-

наго или отброшеннаго на низшую степень Брахманизмомъ и Шиваизмомъ, древними врагами, которыхъ онъ же помирилъ. Совершенное торжество Вишну утвердило бы, вѣроятно, государственное единство въ Индіи; но онъ не могъ преодолѣть своихъ противниковъ, точно также какъ самая государственная стихія (выражаемая исторіею) не могла сдѣлаться преобладающею въ странѣ, получившей изъ своихъ началъ стремленіе къ отвлеченности духовной и философской. Все бытовое, среднее ничтожно въ глазахъ Индустанца, какъ временная случайность. Онъ пользуется временною жизнью, но не преклоняется предъ нею. Великое же видитъ онъ только въ вѣчномъ, будь оно вещественное, какъ въ Шиваизмѣ, или мысленное, какъ въ Брахманствѣ. Возвышенность первоначальныхъ и коренныхъ стремленій уничтожаетъ возможность исторіи въ Индустанѣ.

Торговое благоденствіе было необходимымъ слѣдствіемъ водворенія Бактрійцевъ Вишнуитовъ на берегахъ Гангеса. Ихъ единоплеменность съ современною династіею Вано-Ассирійскою на прирѣчьѣ Евфрата и съ торговыми Ванами Европы должна была дать просторъ дружескимъ сношеніямъ, на которыхъ основывается возможность размѣновъ.

Изученіе памятниковъ древней Санскритской письменности покажетъ, вѣроятно, всю важность караванныхъ путей сѣверо-западныхъ, т. е. Бактрійскихъ, и даже самые товары, которые перевозились по нимъ. Замѣтимъ мимоходомъ, что одинъ изъ ученыхъ Германцевъ (кажется Геренъ) удивляется, находя въ числѣ предметовъ, получаемыхъ съ Сѣвера, орѣхи подъ названіемъ *арекъ*. Онъ замѣчаетъ весьма остроумно, что *арекъ* принадлежитъ къ произведеніямъ тропическаго Юга, и не понимаетъ ошибки Индусовъ только потому, что тутъ ошибки совсѣмъ нѣтъ и явно обозначена торговля *орѣхами* простыми или кедровыми, ввозимыми изъ Сѣвера въ Индустанъ Ванскими купцами.

Усиленіе сношеній съ Сѣверомъ въ огромномъ размѣрѣ и процвѣтаніе областей между Индомъ и Гангесомъ сопровождалось, безъ сомнѣнія, упадкомъ торговли въ областяхъ южныхъ. Побѣжденные Кушиты Деканскіе потеряли свое госу-

дарственное значеніе, и этотъ переворотъ долженъ былъ отозваться въ центрахъ Африканскихъ. Оттого корабли Египта, привыкшіе къ путямъ Южнаго океана, уже не могли приставать къ западному берегу Индіи, какъ желанные гости, и картины, сохраненныя намъ отъ династій царствовавшихъ въ началѣ II-го тысячелѣтія до Р. Хр., представляютъ намъ только свидѣтельство о столкновеніяхъ непріязненныхъ. Морская сила Египта не могла упасть внезапно; но по мѣрѣ усиленія сѣверной стихіи въ странѣ нѣкогда Кушитской, кругъ его торговли стѣснялся болѣе и болѣе. Когда въ позднѣйшее время строгая исключительность Брахманства взяла верхъ надъ Вишнуизмомъ, всѣ сношенія Африки съ старинными ея колоніями должны были прекратиться, и безполезныя суда сгнили въ пристаняхъ, изъ которыхъ некуда уже было имъ отплывать. Таково объясненіе ничтожности Египетской торговли и въ тоже время памяти о прежнемъ судоходствѣ и могучихъ флотахъ. Смѣлые Финикійцы, которыхъ характеръ не такъ рѣзко носилъ на себѣ отпечатокъ южнаго начала, замѣнили Египтянъ даже на водахъ океана Индійскаго. Но нѣтъ сомнѣнія, что величайшій блескъ торговли, также какъ и политической жизни, въ настоящемъ Индустанѣ относится къ эпохѣ преобладанія Вишнуитовъ, т. е. къ концу III-го и къ началу или половинѣ II-го тысячелѣтія до Р. Хр.

Начало развитія Китая.

Въ тоже самое время создавалось на дальнемъ Востокѣ обширное царство, котораго долговѣчность изумляетъ историка и содержитъ великіе уроки для государственной науки. Все темно въ Китаѣ до конца III-го тысячелѣтія. Исторія начинается, по собственному признанію его ученыхъ (см. *Шукингъ*) около XXXIII-го вѣка до Р. Хр. Прежде этого слышны только слабые отзвуки преданій, смѣшанныхъ съ миѳами, и *Гоангъ-ти*, такъ же какъ и *Ти-ко*, заслуживаютъ столь же мало вниманія, какъ и *Фо-ги* или его баснословная сестра. *Яо* открываетъ рядъ историческихъ сказаній. Нѣтъ, конечно,

достаточныхъ причинъ для признанія его за лицо дѣйствительно жившее и царствовавшее; нѣтъ, вообще, ясныхъ свидѣтельствъ о государяхъ, предшествовавшихъ *Ву-вангу*. Смѣшно было бы основывать какую-нибудь систему на мнимыхъ астрономическихъ наблюденіяхъ, сдѣланныхъ будто бы въ концѣ III-го тысячелѣтія. Критика историческая не можетъ признать отдѣльнаго показанія объ одномъ затмѣніи, разсчтенномъ Китайскими учеными, тогда какъ послѣ него всѣ наблюденія прекращаются и возобновляются съ нѣкоторою послѣдовательностью только въ VII-мъ вѣкѣ до Р. Хр., т. е. около астрономической эры Ассирійскаго Набонассара. Но, отвергая *Яо* и его ближайшихъ преемниковъ, какъ лицъ историческихъ, здравая критика должна въ общемъ характерѣ сказаній Китайскихъ принять существованіе самаго государства. Имена *Яо*, *Хунъ* и *Ю* могутъ быть вымышленными, точно такъ же, какъ и самыя происшествія ихъ царствованій; но безпристрастный и просвѣщенный читатель чувствуетъ въ самомъ началѣ *Шукинга* атмосферу историческую и государственную почву. Общество очевидно уже сомкнулось и приняло опредѣленный образъ.

Кроткая и созерцательная религія отзывается въ сказаніяхъ о дѣтствѣ Китайской державы. *Фо-ги*, лицо совершенно миѳологическое, воплощенный духъ стройности міровой, владыка пятиструнной арфы и повелитель пяти стихій, представляетъ разительное сходство съ Финскимъ богомъ *Вейнамейна*. Трудно не признать тождества этихъ религіозныхъ началъ; но въ тоже время нельзя въ борьбѣ благой и хранительной богини *Ніу-ва* съ *Конгъ-конгомъ* истребителемъ не замѣтить отзвуковъ миѳа Индустанскаго о войнѣ между богами и Асурами. Въ смѣшеніи стихій еще можно распознать основные и коренные ихъ характеры.

Просвѣщеніе Китая истекало не изъ туземнаго начала; оно шло съ Сѣверо-запада, изъ горной твердыни Тибета. Этотъ вопросъ не подлежитъ сомнѣнію. Хранители просвѣщенія были иноземцы: объ этомъ свидѣтельствуетъ самое имя *ста семей*, подъ которымъ являются очевидно не родоначальники племени, но основатели государства. Просвѣтите-

ли смѣшались съ народомъ туземнымъ и исчезли въ немъ. Не было ни войны, ни сопротивленія. Борьба, которую видимъ въ вѣкахъ позднѣйшихъ, относится уже въ непріязненной встрѣчѣ жителей Сѣвера, племени Средне-Азійскаго, съ чернымъ племенемъ южнаго Китая, съ одичавшими потомками прежнихъ владѣтелей всего Юга, теперь загнанными въ неприступныя отрасли Гиммалаи. Первая колонизація была мирная и распространялась по берегамъ священной раки *Гоанго*, оспаривая землю у дикихъ волнъ, у дикихъ звѣрей, у безконечно роскошной растительности, и собирая мало-по-малу въ единое цѣлое мелкія и кроткія семьи, издавна спустившіяся съ высотъ Тибета въ восточныя равнины. Касты жрецовъ и жреческой эпохи не знала земля Китайская; въ этомъ она отличается отъ государствъ Кушитскихъ, основанныхъ на Шиваизмѣ и отъ царствъ Иранскихъ, принявшихъ форму Кушитскую. Она не знала собственно касты аристократической; ибо эпоха мнимаго феодализма, предшествовавшая Ву-вангу, имѣетъ характеръ болѣе удѣльнаго періода въ Россіи, чѣмъ преобладанія начала аристократическаго, совершенно чуждаго Китаю. Не слава битвъ, не вѣка дикаго геройства окружаютъ колыбель Восточной державы, но слава мирныхъ изобрѣтеній, побѣдъ надъ непокорными силами природы и нравственной мысли въ безпрестанномъ приложеніи къ быту государственному. Истинно-человѣческое величіе отражается во всѣхъ сказаніяхъ, во всѣхъ отрывкахъ древней поэзіи, во всѣхъ воспоминаніяхъ о младенчествѣ государства; а свирѣпыя страсти людей и безуміе государей, ослѣпленныхъ своимъ самовластіемъ, являются только какъ временныя и случайныя нарушенія признанныхъ законовъ, слившихся съ самою жизнью народа.

Власть свѣтская и власть духовная соединены въ лицѣ правителя; онъ явленіе божества (это выражено въ прозвищѣ *Ти*). Онъ изображеніе правителя всемірнаго, который отличается отъ земного владыки только названіемъ Верховнаго; въ этомъ уже видно несходство съ державами юго-западной Азіи, никогда не соединявшими духовной власти

съ свѣтскою. Духъ отшельничества, созерцательной мудрости и отчужденія отъ міра, слышенъ въ разсказахъ о первыхъ баснословныхъ государяхъ.

Такъ, напр., о Шин-конгѣ сказано: «міръ давалъ ему всѣ свои блага, но онъ отъ міра не требовалъ ничего».

Всѣ эти признаки, совершенно соотвѣтствующіе характеру Буддаизма, никогда не знавшаго касть или раздѣленія власти, подтверждаются многими другими примѣтами. Таково названіе дверей храмовъ *(дверь горы)*, свидѣтельствующее о пещерномъ поклоненіи божеству; таковъ непонятный разсказъ о рожденіи *Фо-ги*, котораго мать наступила, по словамъ лѣтописцевъ, па *слѣдъ великаго человѣка*,—разсказъ очевидно совпадающій съ позднѣйшимъ поклоненіемъ слѣду Будды; такова же въ особенности самая неопредѣленность лица божественнаго, сжатаго въ нравственную отвлеченность, не имѣющую ни образа, ни отдѣльнаго бытія. Самая легкость, съ которою въ позднѣйшее время возобновленный Буддаизмъ распространился на Востокѣ Азіи, и стремленіе Китайскихъ ученыхъ посѣщать Индустанъ, его мнимую колыбель, указываютъ, можетъ быть, на древнее духовное сожитіе и на воспоминаніе о колыбели первоначальнаго просвѣщенія. Признаніе основателей державы за колонію Буддаистовъ подъ предводительствомъ первосвященника объясняетъ самую отвѣтственность государя за всѣ случайныя несчастія государства. Воплощенный Будда, святящій землю своимъ присутствіемъ, онъ долженъ отвѣчать за ея страданія, послѣдствіе его несовершенства. Съ этимъ соединяется и возможность избирательнаго престолонаслѣдія, существовавшаго въ началѣ Китайскаго государства и рѣзко отдѣляющаго его отъ всѣхъ другихъ. Не сынъ наслѣдуетъ отцу, и не народъ выбираетъ его преемника, но самъ правитель назначаетъ своего наслѣдника, достойнаго быть владыкою и воплощеніемъ верховнаго начала. Такимъ образомъ, всѣ подробности соединяются въ одно цѣлое и убѣдительное доказательство первоначальнаго Буддаизма въ Китаѣ.

Колоніи Кушитовъ проникли въ горы на Востокъ отъ Бактріи. Кашмиръ и Кашгаръ были ими населены. Напоръ побѣдителей Брахмановъ и Вишнуитовъ долженъ былъ ихъ загнать еще далѣе на Сѣверъ. Гранитныя громады снѣжныхъ цѣпей, примыкающихъ къ неприступному Девалагири и Чамулари, преграждали путь на Востокъ. Должно было выходцамъ изъ Кашмира дойти почти до границъ Сибири, чтобы найти отдохновеніе и убѣжище. Берега Голубаго озера (Коконоръ), истоки Гоанго и кроткое народонаселеніе приняли гостепріимно мирныхъ просвѣтителей. Начало исторіи Китайской и основаніе государства по времени своему соотвѣтствуютъ торжеству Ирана на Югѣ и Югѣ-востокѣ, и это совпаденіе едва ли можетъ считаться случайнымъ.

Буддаисты отдѣлились отъ своего корня, отъ религіи Шиваитской въ ея Индустанской формѣ; но отдѣленіе не могло быть такъ совершено, чтобы не сохранились нѣкоторые признаки прежняго соединенія. Такъ напр. нельзя не узнать миѳа о побѣдѣ Дурги надъ великимъ Асуромъ въ разсказѣ объ Ніувѣ и въ войнѣ Гоанг-ти противъ злаго Чи-іеу.

Тутъ особенно замѣчательно удаленіе Гоанг-ти на священную гору и очевидное свидѣтельство объ отшельничествѣ, давшемъ ему побѣду надъ врагомъ. Это явный остатокъ миѳологіи Индустанской.

Впрочемъ всѣ миѳы Шиваизма потеряли совершенно свое значеніе и обращены позднѣйшими лѣтописцами въ историческія сказанія безсмысленныя и безсвязныя. Въ тоже самое время Буддаизмъ привился уже къ существующей религіи, темной и безобразной, но основанной на Иранскомъ началѣ поклоненія единому свободному духу. Эта религія въ Средней Азіи уже приняла свои особенныя формы, отъ которыхъ вѣроятно зависитъ сходство между Китайскимъ *Фо-ги* и Финскимъ *Вейна-Мейне.*

Впрочемъ весьма многія причины заставляютъ предполагать, что и Финны не остались совершенно свободными отъ Кушитскаго вліянія и

что Буддаизмъ выслалъ своихъ проповѣдниковъ въ глубочайшій Сѣверъ. Примѣсь его во многомъ замѣтна, но не должно приписывать ей исключительной важности.

Такимъ образомъ изъ смѣшенія разныхъ религіозныхъ стихій составился въ Китаѣ какой-то призракъ вѣры, не имѣющій никакихъ опредѣленныхъ очерковъ, но представляющій блѣдный оттѣнокъ Иранскаго единобожія, смѣшаннаго съ Буддаизмомъ, т. е. поклоненіемъ безсильному духу, вѣчно вырывающемуся изъ оковъ необходимости, но освобождающемуся только посредствомъ самоуничтоженія. Въ этой смѣси не могло быть истиннаго догматизма; его и нѣтъ. Трудно опредѣлить отношеніе отвлеченнаго божества къ дѣйствительному міру: можно только съ нѣкоторою увѣренностью сказать, что идея о твореніи отзывалась иногда, хотя весьма слабо, идея о рожденіи никогда. Кажется болѣе всего преобладала система эманацій, отъ которой Буддаизмъ никогда не отрывался и оторваться не можетъ; но эманаціи въ древнемъ Китайскомъ вѣрованіи не носятъ на себѣ рѣзкаго характера и не представляются, какъ паденіе духа въ оковы необходимости, владычицы всѣхъ проявленій.

Религія, составившаяся изъ соединенія Иранскаго начала съ Буддаизмомъ, должна была, въ отсутствіи высокихъ догматовъ, обратить всѣ силы человѣческаго разума на развитіе нравственныхъ законовъ. Такъ и было. Поклоненіе идеѣ добра: таково преобладающее стремленіе всей Китайской мудрости искони. Но вмѣсто любви къ добру, чувства горячаго и плодотворнаго, стройно расширяющаго сердце и волнующаго его вдохновеніемъ дивной поэзіи (какъ въ Іудеѣ и въ чистомъ Иранѣ), подъ мертвящимъ дыханіемъ Буддаизма развилось понятіе о красотѣ холоднаго безстрастія, покоряющаго своимъ вѣрнымъ законамъ страстную природу, но не наслаждающагося самимъ собою. Нѣтъ утѣшенія въ небѣ, холодно взирающемъ на землю; нѣтъ утѣшенія во внутренней жизни, презирающей свою собственную личность (ибо личность облагороживается только понятіемъ о личности въ

самомъ божествѣ). Силы духовныя, не умирающія въ душѣ человѣка, создали въ Китаѣ цѣлый міръ внѣшней дѣятельности ко благу. Тутъ опять представляется жизнь областей Кушитскихъ въ ея лучшемъ проявленіи. Но Шиванизмъ, полный страсти и огня, поклонникъ вещественнаго міра, влюбленный въ образы видимые и видимую красоту, обращалъ всѣ помыслы къ внѣшней и художественной стройности. Трезвый и безстрастный Буддаизмъ долженъ былъ (тамъ гдѣ онъ не дичалъ въ пустыняхъ и не падалъ до фетишизма) обратить всѣ совокупныя силы общества къ цѣли полезной и къ устроенію жизни въ математическихъ размѣрахъ взаимной выгоды и всеобщаго покоя. Философія утратила стремленіе къ отвлеченностямъ, вѣчно тревожащимъ, но въ тоже время возвышающимъ разумъ; искусство, потерявъ свое самобытное значеніе и чувство красоты, ограничилось безсмысленнымъ торжествомъ надъ дикими силами природы (таковъ весь смыслъ художества Китайскаго, особенно замѣтный въ прихотливомъ садоводствѣ); всѣ помыслы, все могущество великихъ умовъ, которыми Восточная Азія можетъ гордиться передъ всѣмъ свѣтомъ, сосредоточились въ разрѣшеніи одной великой задачи: *основаніе стройнаго государства, развивающагося изъ нравственныхъ началъ.* Условное преобладаетъ въ Китаѣ, какъ во всемъ, что ни создано духомъ Кушитовъ: ибо все свободное и живое возможно только тамъ, гдѣ свободный духъ поклоняется своему свободно-творческому источнику. Но великій трудъ надъ великою задачею остался не безплоднымъ. Китай униженный, окаменѣлый, полумертвый, утратившій свое древнее значеніе, замѣнившій приличіемъ великую идею миротворнаго закона, стоитъ еще неколебимъ послѣ сорокавѣковаго существованія, въ посмѣяніе скоро-преходящихъ державъ и въ великое наставленіе міру. . . . . .

. . . . . .

Скажемъ мимоходомъ, что его мертвенность показываетъ всю нелѣпость формализма, что его стойкость показываетъ все могущество нравственныхъ началъ даже въ ихъ искаженіи. Напрасно считаютъ

Китай патріархальнымъ государствомъ, основаннымъ на подражаніи семьѣ. Семья въ Китаѣ есть, напротивъ того, учрежденіе чисто-государственное и условное. Оно основано на тождествѣ именъ, на законахъ приличія и полезной подчиненности. Любви и въ поминѣ нѣтъ тамъ, гдѣ право забрасывать дѣтей существуетъ вполнѣ и гдѣ всѣ отношенія внутренняго быта опредѣлены кодексомъ. Буддаизмъ при первомъ взглядѣ кажется неспособнымъ къ развитію государственному и общественному, въ немъ дѣйствительно преобладаетъ стремленіе къ отшельничеству; но всѣ историческія явленія Буддаизма несогласны съ этимъ выводомъ. Полнѣйшее его изученіе оправдываетъ исторію и объясняетъ мнимое противорѣчіе. Буддаизмъ есть самоумерщвленіе духа, отрывающагося отъ всѣхъ, даже внутреннихъ, проявленій своей дѣятельности. Самоумерщвленіе духа не есть самоубійство тѣлесное и не убійство вещества вообще. Жизнь физическая продолжается силою своею, не зависящею отъ личной воли человѣка. Внутренній человѣкъ погибаетъ въ безумномъ стремленіи къ отвлеченности, къ бытію безъ страстей, воли и проявленій; но внѣшняя жизнь сохраняетъ свои права, основанныя на присущей въ ней необходимости, и въ тоже время теряетъ свой характеръ жизни, т. е. свободы, и обращается въ мертвый законъ. Поэтому очевидно Буддаизмъ, отнимая у общества возможность живаго и сильнаго развитія, въ тоже время налагаетъ на него характеръ грубо - государственный, математическую правильность мертваго кристалла.

Законъ, какъ высшее и совершеннѣйшее, какъ единственный предметъ, достойный поклоненія, присутствуетъ при самомъ началѣ Китайскихъ сказаній и составляетъ весь ихъ смыслъ отъ Яо до нашихъ дней. Его всегдашнимъ присутствіемъ великъ и его исключительною формальностію ничтоженъ Китай.

Полнѣйшее его олицетвореніе не въ государяхъ, которыхъ дѣятельность зависитъ болѣе или менѣе отъ случайностей историческихъ, но въ мыслителяхъ, особенно же въ *Менг-цеу* и *Кунг-цеу* (или *Конфу-цеу*). *Лао-цеу* имѣлъ болѣе собственной личности, свободной отъ мѣстныхъ стихій и былъ, безъ сомнѣнія, подъ вліяніемъ иноземной,

западной или Индустанской философіи. Но Кунгъ-цсеу (извѣстный подъ именемъ *Конфуція*), исполинъ тѣломъ и духомъ, полный дѣтской вѣры во всесильность закона надъ душею человѣка, полный глубокой поэзіи, которую онъ самъ въ себѣ подавлялъ, безкорыстный и безстрастный труженикъ общества, идеалъ всѣхъ гражданскихъ добродѣтелей, мыслитель, способный обнять всю полноту человѣческаго знанія и въ тоже время добровольнымъ условіемъ убивавшій лучшую часть своей души, стремленіе къ своему божественному началу, лицо величавое по преобладанію одной великой идеи и почти смѣшное по своей односторонности: вотъ Китай въ его лучшемъ и совершеннѣйшемъ проявленіи. Едва ли какая-нибудь другая страна имѣла прекраснѣйшаго представителя. Платонъ въ своей республикѣ напоминаетъ Кунгъ-цсеу; но Платонъ мечталъ и наслаждался своею мечтою; Конфуцій жилъ, вѣрилъ и страдалъ. Китаю, при его покорности внѣшнему, безосновному закону, недостаетъ сознанія внутренняго закона любви. Благословенна та страна, которой суждено будетъ открыть ему этотъ источникъ всякаго человѣческаго блага! Англія, вмѣсто просвѣщенія, доставляетъ Китайцамъ опіумъ. Честь и слава Англіи! Дай Богъ, чтобы не переполнилась ея уже полная чаша.

Исторія государства начинается, какъ и во всѣхъ областяхъ, принявшихъ Кушитское направленіе и особенно въ тѣхъ, въ которыхъ преобладалъ Буддаизмъ, огромными трудами общеполезными и работами гидравлическими. Царствованіе *Яо* ознаменовано борьбою противъ гибельныхъ разливовъ Желтой рѣки, точно также, какъ исторія Кашмира открывается осушеніемъ озеръ, какъ Египетъ съ первыхъ вѣковъ своего существованія представляетъ усиліе народа, покоряющаго себѣ благодать Нильскихъ водъ, какъ Цейлонъ издревле покрывается водохранилищами, и въ самой Элладѣ можно узнать присутствіе Египетскихъ колоній по гидравлическимъ работамъ около озера Копаиса. Самая борьба государства съ разрушительною силою Гоанго показываетъ уже и существованіе, и могущество его.

Распаденіе Китая на мелкія области, соединенныя въ одно цѣлое желѣзное волею *Ву-ванга*, заставляетъ многихъ критиковъ сомнѣвать-

ся въ древнемъ единствѣ всей державы. Въ этомъ сомнѣніи, какъ и въ другихъ, замѣтна сухая и кропотливая мелочность современной науки. Легкое соединеніе государства при *Ву-ванѣ*, совершенное единство обычаевъ, общее согласіе всѣхъ преданій, духъ, живущій во всѣхъ твореніяхъ позднѣйшихъ мыслителей и историковъ, память величія и особенный характеръ величія во всѣхъ сказаніяхъ, всѣ эти признаки безсомнѣнные и краснорѣчивые свидѣтельствуютъ о глубокомъ и живомъ убѣжденіи народа. Очевидно, что Китай, уже при своемъ началѣ, представлялъ огромные размѣры и что всѣ независимыя области, на которыя онъ долго былъ раздѣленъ, были только остатками раздробленнаго царства, хотя нѣтъ сомнѣнія и въ томъ, что древній Китай занималъ только малую сѣверо-западную часть теперешняго.

Эпоха *Яо*, *Хунъ* и *Ю*, т. е. конецъ III-го тысячелѣтія до Р. Хр., есть эпоха процвѣтанія, за которымъ послѣдовали темные вѣка паденія. Колыбель просвѣщенія была, какъ уже сказано, на берегахъ *Коко-нора* и на истокахъ Желтой рѣки. Будущіе путешественники, вѣроятно, отыщутъ въ этой странѣ яснѣйшіе признаки первобытнаго Буддизма; но владычество *Яо* уже было не въ горахъ Тибета, а въ богатыхъ долинахъ Китая.

Имена самыхъ царей сомнительны. Преданія, вѣрныя въ общихъ своихъ чертахъ, не представляютъ ручательства въ истинѣ подробностей. Молитва царя *Ю*, высѣченная на скалѣ, хотя бы и была не произведеніемъ народнаго самолюбія, поддѣлывающаго себѣ небывалую старину (черта общая Китайцамъ съ Ирландскими Кельтоманами), не могла бы считаться памятникомъ историческимъ, ибо не содержитъ въ себѣ никакаго опредѣлительнаго показанія, утверждающаго хронологію ея или объясняющаго состояніе государства. Точно также и соединеніе именъ первыхъ императоровъ съ огромными работами, которыхъ остатки сохранились до нашего времени, нисколько не доказываетъ, чтобы самыя имена не перешли изъ сказаній миѳическихъ въ сказанія историческія.

Индѣйцы вездѣ помѣщаютъ *Кришну, Раму* или *Арджуну*, Магометане—*Сулеймана* или *Юсуфа*, Кельты—*Финна* и *Голя*, Шотландцы—*Михаила Скотъ*. Это доказываетъ только славу имени, но не опредѣляетъ его значенія. Оно равно можетъ быть дѣйствительнымъ и миѳическимъ.

Новѣйшія розысканія уже показали, какъ нелѣпо было прежнее мнѣніе о совершенномъ отчужденіи Китая отъ умственнаго и политическаго сообщества съ остальнымъ свѣтомъ. Западъ былъ извѣстенъ жителямъ этаго дальняго Востока; науки астрономическія были воскрешены въ немъ пришельцами изъ Индустана; имперія Римская, прозванная *Татцинъ* (великимъ Китаемъ), гремѣла славою, не смотря на безконечное разстояніе, отдѣляющее Тибръ отъ Гоанго. Ученые искали на Западѣ мудрости, которая могла бы удовлетворить ихъ высокимъ стремленіямъ, точно также какъ торговцы отправлялись на границу Персіи за товарами (напр., кровными лошадьми), которыхъ Китай не могъ производить. Великое міровое движеніе проникало со всѣхъ сторонъ въ нѣдра могучей державы, владычицы Востока. Быть можетъ, и это весьма вѣроятно, самая религія западныхъ народовъ смѣшалась во многомъ съ первоначальными вѣрованіями Буддаистскаго Китая, точно также какъ съ ними смѣшались миѳы Индустанскаго Шиваизма. Нѣтъ сомнѣнія, что такое предположеніе основано на догадкѣ; но во всякомъ случаѣ нельзя не замѣтить, что имена трехъ государей, заключающихъ въ себѣ всю эпоху древняго Китайскаго величія, *Яо*, *Хунъ* и *Ю*, соотвѣтствуютъ именамъ боговъ: Финикійскаго *Яо*, Ассирійскаго *Хонъ* и Финскаго *Ю* (извѣстнаго подъ именемъ *Ю-мала*, т. е. *Ю-свѣтъ*, какъ у Римлянъ *Юпитеръ* значитъ собственно *Ю-отецъ*). Какъ бы то ни было, но утвердительно можно сказать, что процвѣтаніе державы Китайской началось въ концѣ III-го тысячелѣтія и едва захватило начало II-го тысячелѣтія до Р. Хр. Несчастная политика императоровъ, отдававшихъ области въ наслѣдственное управленіе своимъ родственникамъ (полити-

ка, засвидѣтельствованная позднѣйшими лѣтописцами въ разсказѣ о спорѣ книжниковъ съ императоромъ Тсин-ши-гоангти), положила основаніе множеству отдѣльныхъ и независимыхъ царствъ, рѣдко признававшихъ верховную власть императоровъ. Впрочемъ, никогда не пропадала память о цѣлости государства, и постоянное стремленіе къ новому соединенію продолжало жить въ мелкихъ областяхъ. Въ концѣ II-го тысячелѣтія *Вув-ангъ* воскресилъ древнюю державу и принялъ титулъ *Ти* (божественный), который его предшественники не смѣли себѣ присвоить, считая себя недостойными такаго громкаго прозвища при такой ограниченной власти.—Эпоху государственнаго раздѣленія признавали многіе эпохою феодализма; но называть феодализмомъ дробленіе державы на независимыя княжества, безъ всякой примѣси аристократической касты, было бы злоупотребленіемъ слова, и Китай скорѣе представляетъ, отъ *Ю* до *Ву-ванга,* нѣчто похожее на времена удѣловъ въ Россіи, съ тою только разницею, что царствующіе дома не принадлежали къ одной и той же династіи и не имѣли никакаго притязанія на власть единоправителей всего государства.

Время процвѣтанія кончилось для Китая при самомъ началѣ династіи *Гіа*, которой мнимый родоначальникъ *Ю* послѣдній обозначенъ въ лѣтописяхъ прозвищемъ *Ти*. Съ нимъ вмѣстѣ прекращается и право или обычай избирательнаго престолонаслѣдія. Уже одно это обстоятельство, также какъ и отсутствіе прозвища божественнаго при имени его сына, не смотря на то, что онъ получилъ въ наслѣдство всю полноту государства, указываетъ на неисторическій характеръ предъидущихъ царей, хотя самое царство уже вступило въ историческій возрастъ. Темныя времена до Ву-ванга не представляютъ происшествій совершенно достовѣрныхъ; но духъ, создавшій имперію, продолжалъ жить и въ ея разорванныхъ членахъ. Каждое мелкое княжество повторяло въ себѣ явленія всего государства, ни одно не развивало изъ себя ничего самобытнаго и не думало создавать особенную

какую-нибудь систему правленія и религіи. Бѣдствія первенствующей области (ибо иначе нельзя назвать область, въ которой жили императоры) внушали глубокое участіе другимъ и считались бѣдствіемъ общимъ, которое слѣдовало устранить общими силами. Таковъ характеръ возстанія *Чинг-тганга* противъ *Кіе* въ первой половинѣ и возстанія *Ву-ванга* противъ *Шеу-сина* во второй половинѣ II-го тысячелѣтія до Р. Хр. Конечно, нельзя вполнѣ полагаться ни на разсказы самой лѣтописи Китайской, *Шу-кинга*, о происшествіяхъ, случившихся за пять и за десять столѣтій до ея составленія, ни на самый текстъ этой лѣтописи, которая была уничтожена вмѣстѣ со всѣми другими во время преслѣдованія ученыхъ (лѣтъ за 200 съ небольшимъ до Р. Х.); но нѣтъ и причинъ сомнѣваться въ общемъ смыслѣ преданій, которыя во многомъ подтверждаются остатками древней поэзіи, легко сохранившейся въ памяти на зло систематическому гоненію, тѣмъ болѣе, что изощреніе памяти составляетъ одинъ изъ главныхъ предметовъ Китайскаго воспитанія.

Государство даже во времена *Ву-ванга* не простиралось на Югъ далѣе Великой Рѣки (извѣстной подъ именемъ *Кіанг-го*). Была, безъ сомнѣнія, колонизація сѣверная, проникшая мало-по-малу далѣе къ Югу. Это доказывается бѣгствомъ послѣдняго императора изъ династіи *Гіа* и удаленіемъ нѣсколькихъ князей во время императора *Цу-кія* и старшаго брата *Ву-ванга* за Великую Рѣку; но государственная система еще не обнимала южныхъ областей. Колонизація приготовляла мало-по-малу борьбу Сѣвера и Юга и окончательное ихъ соединеніе. За *Кіанг-го* жило другое племя, чуждое языку, вѣрованіямъ и просвѣщенію Сѣвера. Напоръ съ Сѣвера мало-по-малу откидывалъ туземцевъ въ горныя ущелія и вытѣснялъ ихъ изъ плодородныхъ равнинъ. Исторія не имѣетъ данныхъ для опредѣленія постепенности этаго завоеванія; но когда государство переступило черезъ Великую Рѣку, оно нашло уже народъ, готовый подчиниться его законамъ и обычаямъ. *Міао* (таково названіе туземныхъ дика-

рей у Китайцевъ) были заключены въ горныхъ округахъ и тамъ защищали свою независимость, не совсѣмъ утраченную до нашего времени. Очевидно, завоеваніе всей южной области было дѣломъ частныхъ переселенцевъ, удалявшихся изъ сѣверной родины, переполненной жителями, или взволнованной внутренними раздорами.

Это явленіе повторялось въ меньшихъ размѣрахъ въ Валлійскомъ герцогствѣ, въ Ирландіи, и повторяется въ наше время на западномъ берегу Мешасебе и въ Техасѣ.

Китайцы, въ своемъ благородномъ презрѣніи къ дикарямъ, не позаботились объ описаніи побѣжденнаго племени. Черный цвѣтъ его указываетъ на происхожденіе Кушитское, а обычай нарѣзки на лбу представляетъ черту Шивантской религіи и, вѣроятно, связывается съ изображеніемъ третьяго глаза у главнаго божества Индійскихъ Деканцевъ. Трудно опредѣлить путь южной колонизаціи, но смѣшно бы было отрицать сильное и никогда не перерывавшееся движеніе народовъ около юго-восточныхъ оконечностей Азіи. По этому пути проникла въ Китай позднѣйшая реформа Буддаизма, по немъ же приходили уже въ глубокой древности корабли изъ дальнихъ морей: таково свидѣтельство Китайскихъ лѣтописей.

Изученіе языковъ юго-восточной Азіи подтвердитъ со временемъ эту догадку; но во всякомъ случаѣ наружный видъ южныхъ Міао, ихъ цвѣтъ, складъ, нравы и древній обычай, о которомъ уже говорено и который былъ, безъ сомнѣнія, слѣдствіемъ религіознаго обряда, связываютъ ихъ съ Югомъ Индіи и съ системою Африканской.

Побѣда надъ Міао и ихъ изгнаніе были, безъ сомнѣнія, сопряжены съ смѣшеніемъ двухъ племенъ. Отъ этаго смѣшенія зависитъ различіе сѣверныхъ и южныхъ нарѣчій и замѣченная многими путешественниками разница въ тѣлосложеніи и въ очеркахъ лица.

До владычества династіи *Чеу* (начавшейся въ концѣ II-го тысячелѣтія до Р. Х.) однѣ только сѣверныя области со-

ставляли державу Китайскую; но и въ этихъ границахъ она уже представляла исполинскую силу по народонаселенію и пространству, силу, превосходящую всѣ государства юго-западной и южной Азіи и сѣверо-восточной Африки. Китай не былъ запертъ для иноземцевъ. Еще гораздо послѣ они были радушно принимаемы и допускаемы къ правамъ гражданства и даже къ должностямъ государственнымъ. Сношенія съ Западомъ, кромѣ кочевыхъ и воинственныхъ ордъ средне-Азійскихъ (т. е. Финно-Турецкихъ и Монгольскихъ) были основаны на старой памяти братства. Около середины II-го тысячелѣтія до Р. Хр. посольства приходили изъ земель Иранскихъ просить у Восточнаго государства защиты и помощи противъ насилія враговъ. Торговцы Бактрійскіе (Ванскіе, изъ земли Великихъ Вановъ, *Та-вань)* переходили степь и горныя преграды для размѣна своихъ произведеній на произведенія береговъ Гаонг-го; гостинницы строились по путямъ каравановъ, и виноградъ *(по-то)* разводился около гостинницъ для Западныхъ гостей, любившихъ, какъ и всѣ Ванскія племена, дружескую трапезу и разгулъ застольной чаши. Быстрые кони Каспійскихъ береговъ были украшеніемъ и роскошью двора императорскаго и, кажется, плясуны и скоморохи Индійскіе забавляли праздность и лѣнь богачей. Китай жилъ въ согласіи со всею внѣшнею жизнію міра.

Трудно опредѣлить, до какой степени онъ участвовалъ въ его внутренней и духовной жизни; но съ полною увѣренностью можно утверждать, что общеніе мысли было сильнѣе общенія торговаго. Много нужно каравановъ, чтобы лѣтописецъ обратилъ вниманіе на торговый путь. Одинъ человѣкъ мыслящій измѣняетъ или обновляетъ своимъ ученіемъ цѣлый народъ, а Китайцы были жадны къ наукѣ и знанію. Около начала I-го тысячелѣтія до Р. Хр. царь *Му-вань* посвятилъ многіе годы своей жизни странствованію на Западѣ, для пріобрѣтенія познаній, и трудно предположить, чтобы никто ему не подалъ примѣра, или не послѣдовалъ его примѣру. За многіе вѣка до него общеніе понятій было, безъ сомнѣнія, живѣе, чѣмъ при немъ. Это правило отно-

сится не къ одному Китаю. Міръ не былъ еще тогда такъ раздробленъ, какъ впослѣдствіи. Средняя Азія не волновалась безумнымъ волненіемъ дикихъ семей, и Восточная держава не думала себя ограждать отъ невидимой грозы чужаго ума.

Поставивъ главною задачею своего существованія полнѣйшее развитіе государственности, Китай былъ въ древности способенъ и къ свободному развитію духовной жизни. Государственность поглотила мало-по-малу всѣ прочія части просвѣщенія человѣческаго и довела государство до того мертвеннаго оцѣпенѣнія, въ которомъ оно представляется въ наше время. Великая стѣна, символъ отчужденія, была воздвигнута уже династіею *Тсинъ*, но и тогда еще чужеземцы были допускаемы ко всѣмъ должностямъ государственнымъ. Великая задача—логическое развитіе нравственныхъ началъ общества — долго жила въ благородномъ Китаѣ, и одни только нашествія дикарей, Монголовъ и Манжуровъ, могли ее вполнѣ исказить. Китай былъ, какъ всѣ державы Кушитскія, основанъ на условныхъ данныхъ; но не такъ, какъ другія державы, на грубой идеѣ выгоды или художественной идеѣ стройности. Его начала были высшія, какія только человѣкъ могъ положить; условность ихъ была только послѣдствіемъ шаткости, неизбѣжной тамъ, гдѣ нѣтъ духовнаго преданія, гдѣ нѣтъ живой вѣры, неизбѣжной вездѣ, кромѣ одного Христіанства. Не смотря на Буддаическое ученіе просвѣтителей Китая, Иранъ своею человѣческою мудростью, своею свободною духовностью оживлялъ и согрѣвалъ его могучую молодость. Это, очевидно изо всѣхъ отзвуковъ этой дальней старины, любившей и славившей имя неизвѣстнаго Бога, и самое процвѣтаніе державы, совершенно совпадающее съ вѣками торжества Иранскихъ началъ въ Индустанѣ при Вишнуитахъ, въ Иранѣ при Вано-Ассирійцахъ и въ Египтѣ при Гиксосахъ (т. е. около конца III-го тысячелѣтія до Р. Х.)' вѣроятно, не должно быть приписано слѣпому случаю. Духъ человѣческій пробудился и бодрствовалъ. Въ половинѣ ж, II-го тысячелѣтія эти силы утомились, и распадающійся Китай

опять соотвѣтствуетъ повсемѣстному паденію Ирана и съ нимъ человѣческихъ началъ во всемъ мірѣ.

Объ южномъ Китаѣ у насъ слишкомъ мало остается данныхъ. Паденіе Кушитовъ Деканскихъ должно было разорвать связь Кушитскаго міра: въ этомъ заключается важность Вишнуитскаго завоеванія. Но, по всей вѣроятности, слѣды сношеній между Египтомъ и прибережьемъ Великой Рѣки принадлежатъ южной племенной, а не сѣверной государственной системѣ. Точно тоже должны мы сказать о письменности. Нѣтъ видимой связи между письменами Китая,—іероглифами мысли, и письменами Египта,—іероглифами слова; но явно, что въ Египтѣ іероглифъ слова вышелъ изъ іероглифа мысли посредствомъ Иранскаго вліянія, и ни одинъ человѣкъ разсудительный не повѣритъ, чтобы іероглифъ Китайскій, котораго ключи имѣютъ теперь форму совершенно произвольную, былъ дѣйствительно основанъ на произволѣ. Его начало, для насъ утраченное, было, безъ всякаго сомнѣнія, простое подражаніе предмету выражаемому. Теперешній знакъ есть только курсивное упрощеніе знака первоначальнаго, точно также какъ узловыя письмена, общія Китаю и средней Америкѣ, были только приспособленіемъ тѣхъ же знаковъ къ потребностямъ жизни кочевой и къ мореплаванію. Такимъ образомъ Китай своею письменностью, также какъ и началомъ государственнымъ, племеннымъ характеромъ Юга и просвѣщеніемъ Сѣвера, соединяется съ міромъ Африки и съ системою Шиво-Буддаистской. Будущіе изслѣдователи опредѣлятъ съ большею точностію вліяніе областей, лежащихъ за Великой Рѣкою, на весь бытъ Китая. Теперь его можно только угадывать.

Дальнѣйшая исторія Ассиріи. Земли Иранскія. Персія.

Прекратилась на берегахъ Евфрата династія царей Бактрійскихъ. Изнѣженные роскошью, развращенные упоеніемъ тысячелѣтняго владычества, утративъ первобытную чистоту нравовъ и наслѣдственныя доблести, Ваны были изгнаны изъ Ниневіи возстаніемъ туземцевъ и напоромъ горной семьи Халдеевъ. Новые властители связали права свои на царство

съ древнею Ассирійскою исторіею. На языкѣ миѳовъ Ниніасъ, сынъ великаго Нина, свергнулъ съ престола незаконно царствующую Семирамиду. Иранъ раздробился; могучая держава, связывавшая его концы, разрушилась и никогда уже не возстановлялась въ прежней полнотѣ. Бактрія, Индія, Месопотамія, сѣверо-восточная и средняя Европа, соединенныя въ одну торговую систему, въ одно общее братство единствомъ владычествующаго племени Бактрійцевъ, распались навсегда въ мелкую областную жизнь, изъ которой со временемъ возникли совершенное отчужденіе другъ отъ друга и кровавая вражда. Исторія стала яснѣе, но утратила свои широкіе размѣры и великолѣпіе своихъ первыхъ явленій. Позднѣйшіе народы, уже не понимающіе прежней эпохи и всемірнаго значенія племени Иранскаго, накинули темный покровъ на величавую старину. Преданія утонули въ сказкѣ.

Развратная династія, забывшая свое духовное достояніе въ искушеніяхъ вещественнаго міра и потерявшая права на первенство между народами, была свергнута; но человѣчество не подвинулось впередъ. Сѣмена порока, посѣянныя вездѣ, продолжали давать ростъ и плодъ: преемники Вановъ, Ассирійцы и Халдеи, вступили въ тотъ же путь, по которому шли ихъ предшественники, и искаженный Иранъ присоединилъ только къ прежнему злу, развратившему нравы, новое зло разъединенія, придавшее имъ новую свирѣпость. Вторая династія туземныхъ царей Ассирійскихъ приняла вліяніе Кушитскаго міра, поклоненіе веществу или необходимости въ образахъ органической полярности, безумную гордость личности, презрѣніе къ началамъ духовнымъ и стремленіе къ завоеваніямъ; но она, сверхъ того, получила отъ горцевъ, основавшихъ ее, характеръ необщительной дикости. Никогда власть ея не распространялась такъ далеко, какъ власть Вано-Ассирійцевъ, никогда она не была окружена такимъ блескомъ: Ниніасъ представляетъ лицо блѣдное и безцвѣтное въ сравненіи съ Семирамидою и Ниномъ. Бактрійскій Востокъ не былъ ей подчиненъ вполнѣ, хотя стра-

лалъ отъ ея набѣговъ; берега Инда были ей недоступны. Точно тоже можно сказать и о Малой Азіи, по крайней мѣрѣ о ея западной оковечности, о горныхъ странахъ, прилегающихъ къ Черному морю и объ областяхъ Финикіи и Палестины. Нѣтъ сомнѣнія, что держава Вано-Ассирійцевъ также недалеко распространялась на Западъ отъ Евфрата, но она связывалась съ поморьемъ торговымъ характеромъ, котораго позднѣйшіе Ассирійцы уже не имѣли. Лѣтопись ихъ первенства въ юго-западной Азіи, безплодная для человѣчества, безплодная для наукъ историческихъ, представляетъ только темный рядъ царей, дико властвовавшихъ мечемъ или безсмысленно утопавшихъ въ наслажденіяхъ безславной роскоши. Истинное паденіе Ассиріи относится къ VIII-му вѣку до Р. Хр., когда съ одной стороны Азы Мидійскіе, съ другой богатое низовье Евфрата и Вавилонъ достигли отдѣльной самостоятельности. Въ продолженіе 8-ми или 9-ти вѣковъ отъ изгнанія Бактрійцевъ до возстанія Мидіи, область Ниневійская подвергалась многимъ измѣненіямъ; но она все еще первенствовала надъ всѣми сосѣдними народами. По преданію Персидскому, южный *Дзогакъ,* поклонникъ злыхъ духовъ, котораго Кушитскій характеръ легко узнается по эмблемѣ змѣи, побѣдилъ и изгналъ нѣкогда святаго, но въ послѣдствіи согрѣшившаго царя-землепашца, сына страны Бактрійской, *Джемшида.* Побѣжденный не нашелъ убѣжища въ своей родинѣ: враги преслѣдовали его по пятамъ и убили въ Индустанѣ, куда онъ отъ нихъ бѣжалъ. И такъ, Ассирія не разъ еще завоевывала Востокъ; но по другимъ преданіямъ, относящимся къ тому же времени, также какъ и по молчанію Зенд-авесты, кажется, можно предполагать, что власть ея была не постоянная и не уничтожала свободы Бактрійскаго племени и странъ, прилегающихъ къ Инду. На Юго-западъ отъ Ниневіи мелкія области соединились въ государство Сирійское, не всегда повиновавшееся ей, но никогда не сопротивлявшееся ей съ значительнымъ успѣхомъ.

Малая Азія. Троя и ея борьба съ Греціей.

Вліяніе переворота въ царствѣ Ассирійскомъ сильнѣе подѣйствовало на Сѣверо-западъ; между тѣмъ, какъ, по сказанію Персидскому, *Джемшидъ* бѣжалъ на Востокъ, другія преданія западныя разсказываютъ о бѣгствѣ Семирамиды (другое названіе той же Ванской династіи) на Западъ. Нѣтъ сомнѣнія, что онѣ темны и неопредѣленны и что удаленіе Семирамиды въ Кипръ можетъ легко относиться къ распространенію поклоненія Бактрійской Венерѣ; но съ другой стороны нельзя не обратить вниманія и на то, что паденіе Ванскаго владычества на берегахъ Тигра и Евфрата по времени своему соотвѣтствуетъ усиленію, если не появленію, Вановъ на западной оконечности Малой Азіи. По крайней мѣрѣ, кажется, по всѣмъ хронологическимъ даннымъ, что Ниніасъ, т. е. начало мѣстной династіи въ Ниневіи, принадлежитъ къ XVII-му, а основаніе Трои, торговаго и общественнаго средоточія Ванскихъ семей, относится къ XVI-му столѣтію до Р. Хр. Всѣ историческія данныя для этихъ полубаснословныхъ вѣковъ довольно шатки, но ошибки значительной быть не можетъ. Мы знаемъ, что въ позднѣйшее время Хвалисы (Халибсы Грековъ), Саки или Гуны клинообразныхъ надписей тянулись отъ самой Арменіи по пригорію Тавра и южному берегу Чернаго моря до самой Троады. Сѣверная Троя *(Пергамъ* или *Прага)* не одна славилась своею силою и богатствомъ. Она первенствовала въ союзѣ Мало-Азійскихъ Вендовъ *(Генеты);* но въ одно время съ нею процвѣтала и пережила ее другая Троя въ *Ликіи* (землѣ *Венедовъ Великихъ).* Тамъ же протекалъ и другой *Ксанѳъ* (Эллинское имя, значащее свѣтло-желтый, блестящій, пламенный; собственное же имя было *Арна*, *Ярный*, отъ Славянскаго корня *ярый*, имѣющій тоже значеніе, что̀ Эллинское Ксанѳъ. Замѣчательно имя *Арный*, главной рѣки у Разеновъ въ Этруріи). Связь Ликіи, т. е. южной Троады, съ сѣверною Троадою, очень ясна. Одни други и недруги, одни обычаи, одни боги-покровители, Аполлонъ и Венера; наконецъ, одни имена рѣкъ и городовъ. Ликія, завоеванная, затопленная иноплеменниками, утратившая

своихъ коренныхъ жителей въ кровавыхъ бояхъ и въ геройскихъ самоубійствахъ цѣлыхъ городовъ (по словамъ Геродота), утратившая языкъ свой въ смѣшеніи съ другими, чуждыми ей нарѣчіями, Ликія все еще уцѣлѣла въ памятникахъ искусства и въ письменахъ, нарѣзанныхъ на ея каменныхъ гробницахъ. Художество ея самобытно, по крайней мѣрѣ, въ зодчествѣ. Оно возникло не изъ Греческаго, оно представляетъ переходныя степени и младенческій возрастъ, которыхъ Эллада не знаетъ (напр. деревянные, бревенчатые накаты и брусья, деревянные костыли, закрѣпы, высѣченные изъ мрамора и пр.), такъ что скорѣе можно предположить ея вліяніе на Элладу, чѣмъ обратно. Письменность ея, заимствованная съ Востока, самобытна въ отношеніи къ Эллинской, ибо представляетъ буквы, которыя не извѣстны Эллинамъ, а встрѣчаются у Разенъ Италійскихъ, на берегахъ рѣки, одноименной съ Ксанѳомъ Ликійскимъ *(Арный)*. Символы ея религіи самобытны и во многихъ подробностяхъ сходны съ украшеніями, найденными въ гробахъ Крымскаго полуострова; обряды ея (по крайней мѣрѣ, обычай высѣкать гробницы въ горахъ) чужды Элладѣ и принадлежатъ въ одно время Востоку Иранскому (какъ гробницы царей Персидскихъ) и Этруріи съ ея пещерами. Вліяніе Кушитской системы замѣтно, но южное вѣрованіе привилось къ началу Иранскому. Лицо человѣка возвышено до божественности, и сказочное человѣкообразіе въ религіи выразилось въ художествѣ, также какъ въ Греціи, но независимо отъ Греціи.

Должно замѣтить, что главное и самое обыкновенное изъ символическихъ изображеній на памятникахъ Ликійскихъ есть битва льва съ быкомъ. Разсказъ о битвѣ Сарпедона Ликійскаго съ Патрокломъ въ Иліадѣ кончается этимъ сравненіемъ. Едва ли тутъ простой случай.

Надписи Ликійскія свидѣтельствуютъ о Славянскомъ корнѣ народонаселенія. Слова *лада* (въ смыслѣ жены), *тедіе* (въ смыслѣ *чадо,* ибо окончаніе на *ме, тедіеме*, встрѣчается не всегда), *егове* (въ смыслѣ мѣстоименія притяжательнаго) и многія другія особенности служатъ тому доказательствомъ неоспоримымъ.

Отсутствіе знака беззвучія въ письменности, и слѣдовательно отсутствіе краткой гласной *а, о* или *е* во всякой согласной, оскудѣніе грамматическихъ измѣненій въ окончаніи словъ, прибавка слога *ме* къ словамъ, которыя не имѣютъ этаго окончанія въ Славянскомъ, и присутствіе звука *ф* ничего не доказываютъ. Ликія была рано оторвана отъ своей Вендской братіи и сильно подвержена вліянію чужеплеменниковъ, особенно южныхъ народовъ; она должна была измѣниться въ нарѣчіи, въ обычаяхъ и въ обрядахъ религіи; но признаки кореннаго ея характера существуютъ еще такъ ясно, что критика ошибаться не можетъ или не должна.

Должно замѣтить, что въ иныхъ случаяхъ (какъ, напр., въ имени города *Фесерд)*, кажется, есть неписанная краткая гласная. Точно также и въ склоненіяхъ замѣтны слѣды старыхъ формъ, измѣненныхъ новыми прикладами (суффиксами). Такъ, напр., слово *тедіе* (чадо), которое по большей части находится въ формѣ *тедіеме,* представляетъ форму множественнаго *тедесаме.* Склоненіе произошло въ предпослѣднемъ слогѣ и совершенно согласно съ древне-Славянскимъ *(чудо—чудеса, небо—небеса, око—очеса* и т. д.). Кажется, окончаніе творительнаго падежа на *м* вообще вытѣснило окончаніе именительнаго.

Чище и неприкосновеннѣе были вѣроятно сѣверныя семьи, хотя и въ нихъ, долго жившихъ среди западнаго Ирана, не могло быть той письменной и словесной чистоты, которая могла принадлежать только выходцамъ изъ Бактріи, заселившимъ пустыни или, по крайней мѣрѣ, мало приходившимъ въ соприкосновеніе съ иноплеменниками.

Невольно было движеніе Вендовъ, Саковъ и Гуновъ, заселившихъ поморье Малой Азіи. Оно не слѣдовало общему закону переселенія Вендовъ на Западъ. Возстаніе туземнаго начала въ Ассиріи вытѣснило ихъ въ страны, которыя уже были заселены другими семьями, выходцами изъ западнаго Ирана. Они не могли распространяться свободно по лицу пустыни, но были принуждены пробиваться черезъ горы до береговъ морскихъ и повѣрять прихотямъ вѣтра и волнъ свою дальнѣйшую колонизацію. Путь морской былъ не страшенъ Вен-

скому племени, вездѣ склонному къ судоходству, и поэтому колоніи ихъ раскинулись далеко и обогнули весь Западъ Малой Азіи.

Саки служили на корабляхъ Персидскихъ во времена Ксеркса. Очевидно, это Сако-Гуны при-Евксинскіе, а не Бактрійскіе; но во всякомъ случаѣ смѣшно въ нихъ предполагать Финно-Турецкое племя, вѣчно чуждое мореходству.

На самой сѣверо-западной оконечности полуострова, почти у встрѣчи двухъ морей, Евксинскаго и Эгейскаго, противъ области своей Ѳракійской братьи, основали новые пришельцы государство, которому суждены были недолгое существованіе и долгая память въ поэтическихъ преданіяхъ. Около XVI-го столѣтія до Р. Х. возникла Троя, и скоро по своей счастливой мѣстности стала высоко надъ всѣми сосѣдними странами. Трудно сказать, не пашли ли пришельцы съ Востока прежнихъ родственныхъ колоній, пришедшихъ изъ Ѳракіи; на это есть вѣроятности, но нѣтъ твердыхъ свидѣтельствъ. Также трудно сказать, не сохранилась ли въ имени миѳическаго Ассарака память объ Ассиріи, откуда изгнаны были Ванскіе властители: этимологія именъ шатка и произвольна; сходство обманчиво, кромѣ тѣхъ случаевъ, когда они безпрестанно повторяются цѣлыми группами (какъ *Донъ*, *Ярый Донъ*, *Венеты*, *Саки*, *Геты* и пр.). Во всякомъ случаѣ понятно скорое величіе Трои, поставленной на перепутіи двухъ материковъ и двухъ морей и опиравшей свою торговую дѣятельность на братскомъ союзѣ со всѣмъ поморьемъ Эвксина и отчасти Архипелага и съ многочисленными семьями, населявшими безконечное пространство отъ границъ Ѳессаліи и цвѣтущихъ береговъ *Струменя* и Ѳракійскаго *Вепря* (Гебръ) до глубины Донскихъ степей.

Не долго цвѣла и властвовала Троя. Окрѣпнувшая Эллада, смѣсь просвѣщенія южнаго и восточнаго, смѣсь племени Западно-Иранскаго *(Пеласговъ)* и Славянскаго, вошедшаго въ составъ Эллинской семьи, Эллада свергла съ себя власть юж-

ныхъ народовъ (въ сказаніяхъ объ Ираклѣ и Тезеѣ) и потомъ стала отодвигать безпокойное сосѣдство сѣвернаго племени. Таковъ смыслъ сказокъ о Кентаврахъ, Амазонкахъ, побѣжденныхъ также Иракломъ и Тезеемъ, и о походѣ Аргонавтовъ, въ которомъ участвовала вся Греція. Были уже распри съ Троянами, какъ видно изъ разсказовъ о Лаомедонѣ; были, вѣроятно, причины къ враждѣ, ибо многіе властители Эллады (напр. домъ Тантала) были вытѣснены изъ Малой Азіи около времени основанія Вендскихъ поселеній. Случайная ссора повлекла за собою многолѣтнюю войну. Одна за одной были разрушены колоніи Троянскія; одинъ за однимъ были побѣждены ея союзники: она должна была пасть. Ея могучія стѣны были выстроены Посейдономъ (эмблемой морской торговли) и Аполлономъ *(Беленомъ Великимъ,* покровителемъ Вендскаго племени); богатства ея были неистощимы, войска многочисленны; но область ея была мала, союзники далеки и не соединены въ формахъ государственныхъ, войска составлены изъ наемниковъ. Дружная сила воинственной Эллады восторжествовала.

Замѣчательно, что внутреннія области Малой Азіи остались совершенно равнодушными къ борьбѣ Трои съ Греками. Не было ни кровнаго союза съ иноплеменниками, ни торговаго съ дикарями.

Чудное величіе поэзіи окружило паденіе Пергама. Преданія собрали около него и западныхъ Ѳракійцевъ и сѣверныхъ Амазонокъ, и Мемнона, сына восточной Зари. Чудная красота семейной жизни дышетъ во всемъ, что̀ преданіе передало Гомеру, во всемъ, что̀ Гомеръ передалъ вѣкамъ о враждебной Троѣ. Передъ человѣческими лицами Пріама, Гекубы и ихъ дѣтей, Гектора и Андромахи, ничтожны и гнусны всѣ царственные домы Эллады, отвратительны сказанія объ Атреѣ и его потомствѣ, обо всѣхъ этихъ герояхъ, полныхъ силы и воинственнаго огня, но заклейменныхъ дикостью и развратомъ.

Эллада, поклонница красоты, достигла впослѣдствіи до идеи о красотѣ духовной; великія, вѣчно-памятныя имена блестятъ въ лѣтописяхъ ея славы; но никогда ничего похожаго на семью не знавала Греція. Пусть назовутъ хоть одну; а Трояне, по мнѣнію великихъ критиковъ, должны быть Грекамъ сродни. О буквенная ученость!

Падающая Троя является въ сумракѣ древности, какъ послѣдній поэтическій образъ семейнаго быта, гибнувшаго передъ дружиннымъ насиліемъ. Въ ней слышенъ духъ кроткаго Восточнаго Ирана.

Въ самомъ Гомерѣ, поющемъ торжество Эллады, часто плачетъ сердце, увлеченное невольною любовью. Нѣтъ сомнѣнія, что не даромъ блистала Троя въ сосѣдствѣ съ Іоніею. Ея нравы и бытовое просвѣщеніе должны были смягчить суровость Мало-Азійскихъ Эллиновъ. Многое въ Иліадѣ обличаетъ знакомство съ миѳами, принадлежащими Славянскому міру. Свѣтловласый Аполлонъ, стрѣлометатель, благодѣтель міра, никогда не являлся съ такимъ величіемъ у другихъ поэтовъ Греціи. Можно угадать близость Троады и Ликіи отъ родины Гомера. Даже имя его Беленъ было извѣстно по темному преданію; но оно приняло форму Элленскую (придыханіе) и придано вдохновенному жрецу, любимцу Аполлона. Еще разительнѣе миѳъ о поясѣ Венеры. Его чудная сила часто воспѣвается въ Иліадѣ; но въ описаніи его есть (не смотря на истинную красоту и дѣтское поклоненіе критиковъ) затѣйливость и натянутая иносказательность, совершенно чуждыя первобытной поэзіи и еще болѣе первобытной миѳологіи. Тутъ явно былъ миѳъ, но онъ забытъ и замѣненъ произвольнымъ остроуміемъ. Этотъ поясъ былъ нѣкогда богинею-Радугою, живымъ поясомъ великой *Пріи-Лаймы* (тоже, что *Пріа-Лакшми* у Индустанскихъ Вишнуитовъ), богини Сѣвера, о которой и теперь еще помнятъ западные Славяне. Ирида вытѣснила Радугу; но память о чудномъ поясѣ сохранилась, и простодушіе древняго миѳа скрылось въ затѣяхъ поэтической фантазіи.

Съ паденіемъ Трои, около XII-ти вѣковъ до Р. Х., расторгся союзъ Вендовъ Мало-Азійскихъ. Они были истреблены или поглощены мало-по-малу напоромъ другихъ народовъ. Долѣе всѣхъ сопротивлялась Ликія, но и та переполнилась

чуждыми стихіями и мало сохранила характера первобытнаго. Быть можетъ, странный обычай называть сына не по имени отца, а по имени матери (нигдѣ, впрочемъ, не встрѣчаемый у Славянъ) остался свидѣтельствомъ о важности женщины въ древней Славянской общинѣ и объясняетъ, почему такъ часто другіе народы олицетворяли племя Бактрійское въ видѣ царицы (*Томирисъ, Семирамида*, *Царина* и др.) или Амазонки.

Мы уже сказали, что одни только Славяне имѣютъ свои преданія о владычествѣ женщинъ. *Власта* и *Любуша* Чешскихъ сказокъ, царь-дѣвица и разъѣзжая дѣвица Русскихъ сказокъ совершенно самобытны.

Но Ликія въ позднѣйшее время также погибла безъ слѣдовъ, оставивъ только память о себѣ въ рѣзныхъ гробницахъ, да въ Эзопѣ, рабѣ-поэтѣ, полномъ мудрости бытовой и отзвуковъ дальняго Востока. Переселеніе Вановъ Ассирійскихъ имѣло, вѣроятно, большее вліяніе на Сѣверъ, гдѣ многіе миѳы, быть можетъ, перенесенные ими, срослись съ народною вѣрою, но все еще указываютъ на колыбель свою, междурѣчіе Тигра и Евфрата (таково, между прочимъ, поклоненіе пѣтуху, изображенію бога войны). Величіе Трои отозвалось во всѣ семьи западныхъ Славянъ, гордившихся родствомъ съ нею, а паденіе ея перекинуло колонію бѣглецовъ къ берегамъ Тибра, гдѣ они выстроили Бѣлый городъ (*Альба-Лонга*) и зародили будущій Римъ.

Послѣ побѣды надъ Вендскими семьями, Эллинскіе колонисты заняли ихъ прекрасную область, поморье Архипелага, и положили начало новому просвѣщенію, которое добромъ и зломъ отозвалось во всей послѣдующей исторіи человѣчества. Варварскіе народы, одичавшія семьи западнаго Ирана и колоніи Кушитскія, изгладили слѣды Славянскихъ поселеній на южномъ прибережьѣ Евксина; но это завоеваніе осталось безплоднымъ, и развѣ въ позднѣйшее время нѣкоторое родство племенное отозвалось въ союзѣ при-Донскихъ Скиѳовъ (Славянъ) съ царствомъ Митридата Понтійскаго. Не такова была встрѣча

благородной семьи Эллинской съ представителями восточнаго Ирана, принесшими съ собою начала кроткаго человѣческаго быта и человѣческаго чувства и стремленіе къ просвѣщенію, но принесшими въ тоже время и сказочное человѣкообразіе въ вѣрѣ и сѣмена разврата, полученныя ими въ областяхъ при-Евфратскихъ. На той землѣ, гдѣ Эллины встрѣтились съ восточными пришельцами, зачалась будущая Эллада. Уже давно съ Юга проникли въ нее начала религіи Кушитской, то темной и заклинательной, то буйно-вещественной, то художественной и строительной; давно съ Востока былъ приливъ огнепоклонства и духовности (олицетворенныхъ особенно въ миѳахъ о Персеѣ и его темно-свѣтломъ конѣ и о Персеевомъ потомкѣ Ираклѣ); давно отъ Ѳракіи и пѣвучихъ береговъ Славянскаго Гебра и Стримона звуки поэзіи (въ Орфеѣ и Линѣ) стали пробуждать дремлющую искру словесныхъ искусствъ въ груди воинственныхъ народовъ Греціи: полное ея развитіе, стройное, могучее, плодотворное началось въ новозавоеванныхъ ею странахъ на западномъ берегу Малой Азіи. Подъ вѣчно-яснымъ небомъ Іоніи Гомеръ или Гомериды возвели сказку и преданіе до величія эпоса; въ Милетѣ родились философія и исторія.

Споръ о Гомерѣ и Гомеридахъ давно уже рѣшенъ внутреннимъ сознаніемъ художниковъ. Для нихъ явно единство духа въ Иліадѣ, явно въ Одиссеѣ, хотя тождество сочинителей обѣихъ поэмъ весьма и весьма сомнительно. Трудно, даже невозможно, чтобы пѣвецъ Иліады не сказалъ въ Одиссеѣ хоть слово любви о герояхъ своей бурной молодости; трудно, чтобы онъ не оглянулся на великіе образы, начертанные имъ въ дикомъ Ахиллѣ, типѣ Греціи до ея умственнаго просвѣтлѣнія, или въ чудномъ сынѣ Пріама, которому въ позднѣйшее время такъ живо сочувствовалъ рыцарскій Западъ Европы. Каждая изъ этихъ поэмъ очевидно создана въ полнотѣ своей однимъ творцомъ. Рапсоды много измѣнили, много исказили. Крохоборной критикѣ не удастся, къ несчастію, возстановить древняго подлинника; но онъ живетъ и высится въ душѣ поэтически настроеннаго читателя.

Никто изъ ученыхъ не замѣтилъ обстоятельства, достойнаго замѣчанія: включенія Скиѳа Анахарсиса въ число Греческихъ мудрецовъ. Ни одинъ народъ, кромѣ Скиѳовъ, не далъ представителя своего въ Греческую нравственную науку. Конечно это случайность, точно такая же, какъ основаніе главныхъ святилищъ богу-просвѣтителю (Аполлону) Гиперборейцами, какъ Ѳракійское происхожденіе Орфея, какъ Ликійская родина Эзопа, или путешествіе Скиѳа Абариса на золотой стрѣлѣ, данной Аполлономъ, или развитіе Греческаго искусства въ Малой Азіи, въ земляхъ полу-Венедскихъ. Не мѣшаетъ тоже замѣтить, что древнѣйшая Эллинская философія, школа Ѳалеса, низвела высшій символъ восточнаго Ирана на степень перваго космогоническаго начала или главнаго философскаго, полу-мистическаго символа.

Вліяніе Египта и Финикіи на Грецію, Критъ и Ѳивы.

Около того времени, какъ падало царство Вано-Ассирійское и вліяніе Ирана на Африку прекращено было возстаніемъ новой династіи, основанной въ древнихъ Ѳивахъ, пробужденныя силы племенъ Кушитскихъ стали дѣйствовать на юго-восточную Европу. Почти въ одно время колонія съ береговъ Нила пристала къ Пелопонесу и выходцы изъ Финикіи принесли въ Беотію и на юго-западные берега свое просвѣщеніе, свою религію и свою полугласовую письменность. Еще прежде отозвалось ихъ вліяніе въ горномъ Критѣ, принадлежащемъ по своему населенію однимъ и тѣмъ же началамъ съ Элладою; но въ скоромъ времени мѣстное племя, принявъ въ себя южное просвѣщеніе, освободилось отъ чужеземнаго ига и распространило свою власть на берега Эллады, вступая въ частыя и счастливыя борьбы съ туземцами и съ колоніями Финикіи. Первые шаги Кушитовъ обозначились художественно-строительнымъ направленіемъ, смѣлыми трудами гидравлики, темными обрядами пещерныхъ таинствъ и введеніемъ вещественно-символической религіи. Быть можетъ, еще грознѣе, кровожаднѣе и таинственнѣе была религія Критскихъ выходцевъ; но въ тоже время въ ней болѣе было склонности къ человѣкообразію, развившемуся въ позднѣйшее время отъ сказочнаго характера сѣверныхъ религій, и болѣе было стремленія къ началу духовному и просвѣтлѣнію мысли. Финикія во многомъ запечатлѣла слѣдъ свой въ Критѣ, въ преданіи о лабиринтѣ замѣтно нѣкоторое вліяніе Египта; но еще сильнѣе и важнѣе сродство Критянъ съ жителями Малой Азіи, Иранцами, принявшими въ глубокой древности Кушитское искаженіе, но не вполнѣ забывшими

духовное начало Ирана, не смотря на свирѣпость вѣры, слѣдствіе упорной борьбы, и на вкравшееся поклоненіе органической природѣ. Не въ Критѣ зародилась Эллада, но что-то похожее на духъ ея будущаго развитія вылетѣло съ Дедаломъ изъ темнаго плѣна Критскаго лабиринта.

Изъ областей Греческихъ первая выступаетъ на историческое поприще Беотія. Много сказаній передано намъ древними писателями о Пелопонесѣ, Аттикѣ и Ѳессаліи; но средоточіе древней миѳической исторіи было въ Ѳивахъ, городѣ, получившемъ свое начало и имя отъ чистыхъ Кушитовъ Египта, перешедшемъ впослѣдствіи въ руки Финикійскихъ колонистовъ и основавшемъ свое раннее значеніе на синкретизмѣ вѣры, на вещественномъ образованіи и на большей строгости государственнаго устройства.

Преданія о Ѳивахъ соединяютъ въ себѣ память о великихъ зданіяхъ, о крѣпостяхъ, о стройной жизни, объ искусствахъ въ ихъ низшемъ, вещественномъ значеніи и о царяхъ, носящихъ на себѣ полужреческій характеръ Востока, а не патріархальный характеръ другихъ Греческихъ царей. Лаій и Эдипъ не то, что Тезей или Кодръ. Въ нихъ виденъ не *анаксъ*, а *тиранносъ*. Исторія Ѳивъ до сихъ поръ не совсѣмъ понята въ наукѣ.

Вліяніе Ѳивъ было весьма сильно; изъ нихъ истекла большая часть чисто-Кушитскихъ стремленій въ Элладѣ; около нихъ движется вся лѣтопись ея сказочныхъ временъ отъ Кадма до Тезея, съ которымъ начинается новая эра жизни. Побѣда Тезея надъ Ѳивами, какъ его же побѣда надъ Минотавромъ, опредѣляетъ освобожденіе Греціи отъ Египто-финикійскаго міра и отъ перевѣса предпріимчивыхъ Критянъ. Имъ открываются историческіе вѣка Эллинской самостоятельности и кончается исключительное преобладаніе южной стихіи, воплотившейся въ Ѳивахъ.

Колонія Финикійская (*Кадмъ*) не основала Беотійской столицы, но заняла городъ, уже основанный Египтянами и носящій имя Кушитскаго бога (*Шива*, перешедшее въ *т* съ придыханіемъ и соотвѣтствующее по самимъ Эллинамъ име-

ни Юпитера: *Ѳивы-Діополисъ*); Финикійцы же основали крѣпость, извѣстную подъ именемъ Кадмеиды, основали твердое государство и возвысили политическое значеніе города. Названія городскихъ воротъ указывали даже и въ позднѣйшее время на свое восточное происхожденіе, между прочимъ имя воротъ *Онки* никогда не было измѣнено Эллинами.

Онка, богиня Сирійскаго поморья, едва ли не та самая, которая впослѣдствіи смѣшалась въ одно цѣлое съ *Нейѳъ* Египетскою и названа была Эллинами *Аѳиною Тритонійскою.* По крайней мѣрѣ въ нѣкоторыхъ изображеніяхъ Минервы Этрусской, кажется, можно разобрать слово *Онка.* Съ другой стороны таже Минерва представляется съ Дельфиномъ на щитѣ и этимъ напоминаетъ *Деркето* Финикійскую. Очевидно, что многобожіе составилось изъ разнообразныхъ изображеній и символовъ двухъ полярныхъ силъ, мужской и женской; а позднѣйшее невѣжество приняло всякое изображеніе и имя за нѣчто отдѣльное и божественное. Потомъ эти отдѣльныя божества снова сливались одно съ другимъ въ эпоху устроенія синкретизма и чиноположенія народныхъ пантеоновъ. Безполезно бы было слѣдить за ходомъ Кушитскихъ религій; но должно замѣтить, что вездѣ онѣ сопровождались борьбою между поклонниками силы мужской, живительной, и женской, воспріемлющей. Это же самое можно отчасти замѣтить въ миѳѣ о Тирезіасѣ, рѣшающемъ споръ между Юпитеромъ и Герою; но Греція склонилась въ пользу болѣе духовнаго, мужскаго начала, и темная казуистика съ Эллинскимъ воззрѣніемъ на этотъ вопросъ отзывается въ тяжбѣ между истцемъ—*Эринніями* и отвѣтчикомъ—*Орестомъ.*

Пелазги и Эллины.

Не безплодную пустыню нашли южные колонисты въ странѣ Беотійской. Главное населеніе Эллады состояло изъ Пелазговъ, семьи Западно-Иранской; но имена многихъ мѣстностей, преданія о приходѣ сѣверныхъ семей на Югъ и разсказы о движеніи племенъ, не принадлежащихъ къ Пелазгамъ и предшествовавшихъ Эллинскому нашествію, заставляютъ думать, что между Пелазгами уже жили колонисты

Ѳракійскіе, принадлежащіе восточной Иранской вѣтви народовъ.

Съ ними соединяются сказки о *Вакхѣ*, сынѣ *Семелы* (земли), о Семелѣ Беотійской, богинѣ земли, и другія тому подобныя. Должно замѣтить, что Персефона (иначе Просерпина) принадлежитъ тѣмъ же земледѣльческимъ полу-сказкамъ, полу-загадкамъ и что она представляетъ то пшеницу (*Просерпина*-прозябающая), то самую землю и въ этомъ смыслѣ называется матерью Вакха Аѳинскаго. Должно строго отличать сказочнаго Вакха (вино), отъ Вакха-Діонизоса чисто-космогоническаго. Послѣдній принадлежитъ одной и той же системѣ съ Эрміемъ, а первый относится къ системѣ Ареса и Аполлона, враговъ Эрмія. Колонисты Восточно-Иранскіе далеко проникали на Югъ Эллады, и древнѣйшее до-Эллинское поклоненіе Аполлону-Ликію, названіе Геликонъ и пр. относятся къ нимъ.

Сильное броженіе племенъ началось во всѣхъ приморскихъ областяхъ Греческихъ отъ встрѣчи туземцевъ съ ихъ южными просвѣтителями. Нестройная борьба и кочевая жизнь обозначила пробужденіе испуганныхъ Пелазговъ и ихъ мирныхъ сосѣдей, сѣверныхъ переселенцевъ. Впрочемъ Финикійцы и Критяне вообще поступали жесточе, чѣмъ Египтяне и встрѣчали большее сопротивленіе. Аѳины, принявшія имя свое отъ Салеской богини, никогда не поминали зломъ своихъ основателей. По всей вѣроятности земля уже была заселена выходцами изъ Ѳракіи, водопоклонниками; они, какъ видно изъ спора Посейдона съ Аѳиною, мирно уступили первенство просвѣщеннѣйшимъ Кушитамъ, поклонникамъ *Нейѳъ* и *Фѳа* (*Аѳины* и *Ифеста*), и тѣ кротко пользовались мирно пріобрѣтенными правами. Поклоненіе женскому началу преобладало въ Аттикѣ. Его первенство выражается уничиженіемъ Ифеста и его грубою, презрѣнною любовью къ Аѳинѣ. Критяне впослѣдствіи поработили Аттику; но недолго продолжалось ихъ свирѣпое владычество. Между тѣмъ начало полнаго синкретизма религіознаго приготовлялось смѣшеніемъ племенъ. Сѣверный Вакхъ и Эпирскій Иракль

завоевали себѣ мѣсто въ Олимпѣ Беотійскомъ. Изгнанныя съ Юга семьи выжимали сѣверныя семьи изъ Өессаліи, и сѣверныя снова завоевывали себѣ мѣсто на Югѣ; но для гармоніи, для единства и для жизни народной недоставало одного первенствующаго племени.

Около XVI-го столѣтія до Р. Х. поднялась воинственная семья Эллиновъ. Она по всѣмъ сказаніямъ была въ сродствѣ съ сѣверными Өракійскими семьями. Съ Сѣвера шли они на южную Грецію, были поклонниками Аполлона (отъ этаго назывался онъ *Патроосъ*), принадлежали къ племени бѣлокурому, не имѣли далекихъ и отдѣльныхъ преданій, точно также какъ и особаго характера религіознаго. У нихъ не было искони средоточія, изъ котораго истекали бы ихъ переселенія, или бытоваго единства, которое свидѣтельствовало бы объ единствѣ кореннаго начала. Все въ ихъ первоначальномъ появленіи, въ ихъ завоевательномъ движеніи и въ ихъ почти вездѣ двойственныхъ сказаніяхъ, указываетъ на племя пограничное и мѣшанное. Собственныя жилища, въ которыхъ мы позднѣе находимъ одноименную съ ними семью Гелловъ (или Селловъ), точно также какъ область, изъ которой тронулись завоеватели, по сказаніямъ ихъ же лѣтописцевъ — сѣверная Өессалія, составляли границу, на которой встрѣчалось Восточное Вендское племя съ Западно-Иранскими Пелазгами. Обѣ стихіи соединились въ Эллинской семьѣ. Пограничная жизнь придала имъ воинственность; сильное броженіе южной Греціи пробудило ихъ дѣятельность; вліяніе иноземное и послѣдовавшій за нимъ союзъ доставили имъ повсемѣстное торжество.

Лице Геллена, мнимаго колѣноначальника, исчезаетъ передъ здравою критикою. Имя народа останется всегда загадочнымъ.

Быть можетъ, въ немъ есть нѣкоторое сродство съ произвищемъ Аполлона у Славянъ, *Беленъ*, по Эллинскому придыханію *Геленъ;* и тогда *Патроосъ* относилось бы къ патронимическому имени, что̀ довольно вѣроятно.

Сильнѣе выдаются лица отца его *Декваліона* и его родоначальника *Прометея*. Это имя рѣшительно обозначаетъ Иранское начало, въ смыслѣ племенномъ и религіозномъ (по характеру духовному, возстанію противъ законовъ необходимости и мессіаническимъ обѣщаніямъ). Впрочемъ имя Прометея не объясняетъ вполнѣ родины Эллиновъ, хотя указываетъ на горныя Западно-Азійскія страны и даже, кажется, не имѣетъ никакаго прямаго отношенія къ ихъ родовому началу. Имя его внука, *Амфиктіона*, имѣетъ бо́льшую опредѣлительность историческую, по его значенію въ послѣдовавшемъ союзѣ Эллады.

Съ самаго начала семья Эллиновъ является раздѣленною на нѣсколько отраслей, но ихъ всѣхъ можно соединить подъ великими именами — западныхъ *Дорійцевъ*, отличавшихся дикою воинственностію и создавшихъ силу Лакедемона, и восточныхъ *Іонійцевъ*, принявшихъ уже начала человѣческаго просвѣщенія и основавшихъ всю лучшую, художественную и духовную славу Эллады. Другія отрасли представляютъ только большее или меньшее уклоненіе отъ этихъ двухъ рѣзкихъ характеровъ. Прибытіе иноземной дружины, къ которой примкнули Эллины, положило основаніе союзу.

Свидѣтельство о томъ, что Амфиктіонъ привелъ съ собою Куретовъ и Лелеговъ, принадлежитъ довольно позднимъ писателямъ; но поздніе весьма часто черпали изъ древнѣйшихъ или изъ сказаній народныхъ, и ихъ показанія не должны быть отвергнуты, когда они согласуются съ общностію историческаго развитія.

Соединенныя силы племени двинулись къ Югу. Была мѣстная борьба, былъ въ иныхъ мѣстахъ удачный отпоръ, но вообще торжество было полное. Съ этимъ торжествомъ начинается Эллада, но Эллада не просвѣтленная, а только готовящаяся къ просвѣтлѣнію.

Союзъ Эллинскихъ народовъ не имѣлъ никакихъ опредѣленныхъ формъ. Взаимныя ихъ обязанности не были ясно обо-

значены; не было общаго суда или собранія ихъ представителей. По крайней мѣрѣ ничего подобнаго не находимъ въ вѣкахъ историческихъ. Союзъ существовалъ только въ сознаніи единства племеннаго, въ тождествѣ вѣры, которая впрочемъ была уже не что иное, какъ безсмысленный синкретизмъ, и въ единствѣ политическихъ выгодъ. Судъ Амфиктіоновъ, который безспорно имѣлъ въ своемъ основаніи болѣе государственное значеніе, не долго сохранялъ свою важность. Онъ существуетъ болѣе какъ многозначительное преданіе объ условномъ и правильномъ союзѣ, чѣмъ какъ фактъ историческій. Самобытная жизнь отдѣльныхъ областей скоро изгладила всѣ слѣды обще-государственнаго устройства. Эллины остались связанными между собою только слабымъ союзомъ кровнаго братства, который встрѣчаемъ мы въ позднѣйшее время у при-Балтійскихъ Славянъ въ ихъ борьбѣ съ Германіей, или у Американскихъ туземцевъ въ ихъ войнахъ противъ Англійскихъ колонистовъ. Такая разъединенность способствовала, можетъ быть, умственному развитію народовъ Эллинскихъ, но не могла дать Элладѣ долгаго владычества надъ иноземными племенами. Впрочемъ должно признать, что чувство кровнаго родства сильнѣе связываетъ между собою семьи завоевательныя, чѣмъ осѣдлыя и мирныя. Злыя страсти въ душѣ человѣческой ведутъ къ мудрости житейской и государственной (въ ея вещественномъ значеніи) скорѣе, чѣмъ добрыя. Побѣдители становятся надъ побѣжденными, какъ существа высшія предъ низшими, и цѣлый народъ принимаетъ характеръ аристократіи, сомкнутой въ одно цѣлое чувствомъ глубокаго презрѣнія ко всему инокровному и гордаго поклоненія самой себѣ. Оттого-то Эллины признавали въ мірѣ только одно раздѣленіе на Эллиновъ и Варваровъ; оттого-то они соединялись легко и скоро для отпора чужеземцамъ или для мщенія за общую обиду. Впрочемъ, такое чувство кровнаго и естественнаго превосходства предъ всѣми другими племенами, противное разуму и человѣчеству, даетъ народу чудныя силы для достиженія высокихъ цѣлей и украшаетъ его блескомъ

ложнаго величія, хотя оно въ тоже время искажаетъ его внутреннюю природу.

Въ этомъ ходѣ мысли и страсти заключается значеніе Германскихъ племенъ и ихъ историческое всемірное величіе; но простота человѣческая выше всякаго случайнаго напряженія, возбужденнаго гордыми и своекорыстными страстями; въ ней одной живетъ возможность развитія безконечнаго. Греція, принявшая всесильное Христіанство, погибла отъ того же начала, которому обязана была своимъ древнимъ величіемъ. Византіецъ не могъ вырваться изъ тѣсныхъ оковъ своей мѣстной гордости и освободиться отъ гибельнаго наслѣдства Эллады и Рима. Правый судъ совершился надъ Византіею.

Беотія, издавна принявшая государственныя формы, стала мало-по-малу упадать, по мѣрѣ укрѣпленія другихъ Греческихъ областей. Пелопонесъ получилъ новыя силы и новую жизнь отъ прилива стихіи Мало-Азійской, принесшей съ собою богатства и образованность. Домъ Танталовъ изъ семьи Западно-Иранской, по своему племенному началу не совсѣмъ чуждой Эллинамъ и Пелазгамъ, но получившій уже отъ Кушитскаго и Ассирійскаго міра высшее просвѣщеніе, переселился въ Арголиду и далъ ей временный перевѣсъ надъ всѣми сосѣдями. Темная и кровожадная вѣра, возникшая изъ борьбы Кушитовъ и Иранцевъ, положила свою печать на потомковъ Пелопса. Въ нихъ слышны отзывы Сиріи и Финикіи и горныхъ племенъ Мало-Азійскихъ. Солнце Эллады отступало, глядя на ихъ мерзостные пиры. Но съ другой стороны, народы юго-западной Азіи, развращенные вѣковыми войнами и смѣшеніемъ съ Кушитами, далеко превосходили своихъ одичавшихъ Европейскихъ братій во всѣхъ отрасляхъ вещественнаго знанія, въ искусствахъ и въ навыкѣ къ государственному быту. Ѳивы померкли предъ Аргосомъ, но еще выдержали одну успѣшную борьбу въ войнѣ о наслѣдствѣ Эдипа. Послѣдній ударъ былъ нанесенъ имъ Аттическими Іонійцами. Впрочемъ оба нападенія на Ѳивы носятъ на себѣ характеръ двоякій: суда всего племени надъ

отдѣльною семьею и спора между двумя народными стихіями. По всѣмъ примѣтамъ Беотія была еще не вполнѣ эллинизована, но принята въ союзъ Эллиновъ, не осилившихъ ея первоначальнаго сопротивленія.

Тезей въ отрасли Іонійской представляетъ лице почти столько же важное, какъ Иракль въ отрасли Дорійской, но имѣетъ характеръ гораздо болѣе историческій. Мы уже сказали, что его вѣкъ есть вѣкъ освобожденія отъ напора сѣвернаго и отъ преобладанія Ѳивъ; съ нимъ связываются уже споры Аттики съ Пелопонесомъ и стремленіе Іонійцевъ къ равенству съ ихъ Дорійскою братьею. Аѳины, мирно принявшія южное просвѣщеніе, приняли безъ сопротивленія Эллинское населеніе, и родъ древнихъ царей (змѣеногаго Кекропса) замѣняется новымъ, болѣе воинственнымъ. Впрочемъ вмѣстѣ съ Эллинами входятъ въ Аттику и Ѳракійскія семьи, хлѣбопашественныя, съ которыми отчасти связаны таинства Элевзинскія и, можетъ быть, самый бытъ страны, менѣе дикой, чѣмъ вся остальная Эллада и болѣе склонной принять словесное просвѣщеніе и сказочную поэзію полу-Вендскаго берега Малой Азіи.

Внутренній характеръ Эллинской жизни. Религія Эллиновъ.

Эллада основана дружиною, и вся ея исторія, все ея законодательство запечатлѣны этимъ кореннымъ началомъ. Ея высшее таинство, высшій и чистѣйшій символъ ея единства были не въ храмѣ, не въ судѣ, не въ совѣтѣ, но въ воинственныхъ играхъ. Первобытный характеръ Эллиновъ обличается весь въ святынѣ Олимпійскихъ боевъ.

Объ нихъ много писано, и археологи немало рылись въ благородной пыли древняго ристалища, одного не отрыли — значенія самыхъ игръ. Они, кажется, и не видятъ, что они нигдѣ не существовали кромѣ Эллады, и что это что-нибудь да значитъ.

Дружинное устройство замѣтно во всѣхъ Эллинскихъ областяхъ; но оно болѣе преобладаетъ въ области Дорійской, чѣмъ въ Іонійцахъ, отъ того ли что Іонійцы приняли бо̀ль-

шую смѣсь чисто-Славянскихъ, т. е. Ѳракійскихъ и Мало-Азійскихъ стихій, или отъ того, что они поселились въ странѣ, уже населенной народами образованными (Аттикѣ и Іоніи). Развитіе религіознаго начала, искаженнаго синкретизмомъ въ самой основѣ своей, происходило безсмысленно и безпорядочно. Космогонія не имѣла никакаго притязанія на объясненіе міровой загадки. *Ураносъ* и *Кроносъ* (быть можетъ, пространство и время, если только можно дать какой-нибудь смыслъ миѳамъ, утратившимъ свое первобытное значеніе) уступаютъ свое мѣсто человѣкообразному Зевсу, въ которомъ олицетворяется не воля разумная, но произволъ человѣческій. Впрочемъ самъ Зевесъ, владыка видимаго міра, подчиненъ другому, высшему закону необходимости. Такимъ образомъ Кушитское поклоненіе легло въ основу Эллинской религіи, и отсутствіе религіозной поэзіи въ поэтической Элладѣ объясняется само по себѣ. Молитва была заклинаніемъ и ничѣмъ инымъ быть не могла.

Это доказывается словами Аякса въ Иліадѣ. Онъ говоритъ: «молитесь тихо, чтобы Трояне не подслушали и не переняли вашей молитвы». Душевнаго голоса, изливающагося въ духовной молитвѣ, Эллада не знала.

По всей вѣроятности, первоначальный союзъ былъ связанъ единствомъ религіознымъ. Амфиктіоны, главы его, утратили со временемъ всю свою политическую важность и сохранили значеніе свое только какъ судьи по дѣламъ храмовъ и ихъ собственности. Священныя войны, начавшіяся по приговору древняго судилища, обличаютъ первобытную основу, скоро потерявшую важность свою передъ губительнымъ вліяніемъ синкретизма. Но самыя составныя части Эллинскаго синкретизма были таковы, что онъ не могъ сохранить мыслительной глубины синкретизма Индустанскаго. Кушитство было уже не чистое, ибо оно распространилось въ Греціи послѣ предварительной борьбы и смѣшенія въ Финикіи, Сиріи и самомъ Египтѣ. Иранство, выражающееся отчасти въ Персеѣ и рѣзко высказывающееся въ Кавказскомъ Проме-

теѣ, пророкѣ свободы человѣческой и нравственнаго закона, имѣющаго восторжествовать надъ смѣсью необходимости и произвола, олицетвореннаго въ Эллинскомъ Олимпѣ, проникло весьма слабо въ Элладу. Главная же стихія религіи было уже Иранство, искаженное въ сказочное человѣкообразіе и принесенное изъ Ѳракіи и изъ земель Славянскихъ. Изъ его смѣшенія съ искаженнымъ Кушитствомъ составился пантеонъ Греціи, въ которомъ художество пластическое (Куша) и сказочный характеръ Славянскихъ народовъ развилъ начало поэзіи во всѣхъ ея формахъ, словесныхъ и вещественныхъ.

Трудно и почти невозможно отдѣлить первобытные миѳы Эллиновъ отъ прививныхъ, полученныхъ ими съ Юга. Одно только не подвергается сомнѣнію: это то, что *Эрмій*, *Вулканъ*, *Діонизосъ*, *Ира* и особенно *Аѳина* (истинная владычица позднѣйшей Эллады) не принадлежали вѣрѣ первыхъ выходцевъ Иллиріи и Ѳессаліи. *Аполлонъ*, *Діана*, *Аресъ*, *Океанъ* были божествами Сѣвера и первыми предметами поклоненія воинственныхъ пришельцевъ. Всѣ они были вытѣснены началомъ южнымъ, точно также какъ и грамотность сѣверная была вытѣснена южною, оставивъ только слабые слѣды въ сходствѣ съ буквами Ликіи и Этруріи и въ направленіи письменъ слѣва направо. — *Афродита* и *Зевсъ* принадлежали равно Ѳракійскому и южному началу, хотя Афродита болѣе Зевса сохранила свои первоначальныя примѣты. Водопоклоненіе положило печать свою на всѣ стихіи, происходящія отъ Сѣвера. Правда, что южный Посейдонъ имѣлъ древнѣйшую форму—Океана; но лицо Океана высится надъ миѳами первобытными и обнимаетъ ихъ своимъ величественнымъ спокойствіемъ. Самъ Зевесъ по своему сѣверному началу находится въ какой-то зависимости отъ Океана. Аполлонъ и Діана (солнце и мѣсяцъ, дѣти *Лѣта*, т. е. года) родятся на островѣ; Венера выходитъ изъ морской волны. Миѳологія первобытная, не воскресимая въ своихъ подробностяхъ, возстаетъ въ своемъ общемъ объемѣ: это поклоненіе *Дію*, богу всемірному, живущему въ небесахъ, владыкѣ всѣхъ стихій, прообразуемому особенно водою, и

Діонъ-Афродитъ, его дочери-подругѣ, поклоненіе *Аполлону*, *Белену* великому, котораго главный символъ солнце, и *Діанѣ* трехцарственной, изображаемой луною, наконецъ *Океану* всеводному, отцу рѣкъ и морей.

Аполлонъ есть очевидно не высшій богъ, но посредникъ и хранитель міра. Онъ соотвѣтствуетъ *Митрѣ*, *Тору*, второму *Велу* (Ваалу) и несправедливо отдѣленъ отъ *Геліоса* (отъ корня *велій*, такъ же какъ и Велъ), который, какъ солнце, былъ его эмблемою. *Діана* трехцарственная была также божествомъ первостепеннымъ, хотя никогда не оспаривала первенства у бога всемірнаго. Ея значеніе, какъ богини подземной, находится въ самой ея эмблемѣ (лунѣ), не только по измѣнчивости свѣтила, но по его двурогой формѣ. Это обстоятельство, до сихъ поръ непонятое ни древними, ни новыми критиками, объясняется вполнѣ памятниками Ликійскими. Гробницы вершатся рогами быка (не мѣсяца, ибо видны уши и клокъ шерсти между роговъ). Съ другой стороны, на храмахъ часто представляется бой льва съ быкомъ. Символъ ясенъ. Левъ, начало небесное, пожираетъ быка, эмблему земнаго. Трофей — рога, оставшіеся отъ побѣжденнаго быка, обозначаетъ побѣду небеснаго и истребленіе земнаго вещества. Вотъ одна изъ причинъ, почему Діана должна быть тождественною съ Гекатою, и вотъ смыслъ, до сихъ поръ незамѣченный, быка въ религіяхъ Иранскихъ. Въ немъ соединены покорность и безсмысліе всего вещественнаго, чисто-земнаго, и его смерть есть во всякомъ случаѣ торжество духа. Глубокая мудрость древняго Ирана еще слышится въ искаженныхъ вѣрованіяхъ позднѣйшаго времени; но она уже переплелась съ веселою, дѣтскою сказкою и утратила смыслъ свой для отупѣвшихъ народовъ. Истинная же колыбель сказочнаго міра есть область Славянская, и всѣ миѳы чисто-Эллинскіе носятъ ея характеръ. Такъ въ Вакхѣ, сынѣ *Діи* и *Семелы* (земли), видѣли мы загадку Вендовъ-винодѣлателей; такъ въ разсказѣ о *Ніобѣ* видимъ такую же сказку о небѣ (по произношенію нѣкоторыхъ Славянскихъ семей ніобо) и о множествѣ дѣтей его — звѣздъ: пронзенныя стрѣлами солнца и мѣсяца, т. е. пригвожденныя къ мѣсту, онѣ лишились свободнаго, отдѣльнаго движенія — жизни, и мать, наказанная за гордость, льетъ потоки дождей и слезы росы.

Такова древняя религія сѣверныхъ пришельцевъ-Эллиновъ. Она средоточится, въ отношеніи къ миѳу, около Славяно-Иранскаго *Аполлона*, *Белена* прародительскаго (*патроосъ*), великаго (*ликіосъ*) или веліяго (*геліосъ*), бога пѣсенъ и врага змѣи (*пиѳіосъ*), а въ отношеніи къ внѣшнему обряду и къ общественному союзу—около древняго храма Аполлона у подножія горы великой (Геликонъ). Вотъ истинный слѣдъ первобытной Эллады.

Едва ли слово *Дельфы* не имѣетъ одного корня съ словомъ *адельфосъ* и не значитъ братовщина. Прибавимъ, что, не смотря на сказочность, религія Аполлона чисто-Иранская. Съ нею вѣроятно связывалось въ древности сказаніе и о Персеѣ. По крайней мѣрѣ общая у нихъ принадлежность — крылатый *Пегазъ* (отъ *пѣгой*), темно-свѣтлый конь, эмблема видимаго міра, раздѣленнаго между днемъ и ночью, и невидимаго, раздѣленнаго между зломъ и добромъ. Этотъ миѳъ принадлежалъ безъ сомнѣнія Вендамъ Ликійскимъ, у которыхъ два города носятъ названіе *Пегаза* (или Педаза), *Фегазгердъ* (Пегазградъ). Какъ принадлежность бога пѣсенъ, не имѣетъ ли онъ чего общаго съ общимъ началомъ всѣхъ Русскихъ сказокъ: «начинается сказка отъ сивка отъ бурка и пр.»; «поднимается конь выше лѣса стоячаго, выше облака ходячаго?» и т. д. Это введеніе въ сказку весьма загадочно и явно кроетъ свой источникъ въ мірѣ до-христіанскомъ.

Не надолго уцѣлѣло вѣрованіе, принесенное Эллинами изъ своей родины. Критскій *Зевсъ*, перородокъ изъ Шивы Кушитскаго, скоро слился съ высшимъ богомъ *Діемъ*; *Аѳина* (*Нейфъ* Египетская, *Онка* Сирійская) откинула на вторую степень Аполлона, покровителя предковъ; великая мать, *Кибела* Мало-Азійская, *Ира*, *Эрмій*, *Ифестъ* и другія божества, которыя никогда не имѣли поклонниковъ на Сѣверѣ и даже по сказаніямъ о рожденіи принадлежатъ исключительно Югу, составили новый безчисленный Олимпъ. Наконецъ Кушитство высказалось вполнѣ въ Діонизосѣ, котораго миѳы слились съ чуждыми ему сказками о Ѳракійскомъ Вакхѣ. Синкретизмъ образовался во всей своей полнотѣ. Космогони-

ческое ученіе, нравственный и философскій миѳъ, астрономическая сказка, преданіе, затѣйливая загадка, все смѣшалось и перепуталось. Древнее, кажется, чистое и духовное вѣрованіе Пелазга, глубокомысленное, но вещественное ученіе Кушитовъ, человѣкообразная, младенческая религія Славянъ слились въ одно. Начало Кушитское торжествовало (ибо оно одно только терпитъ смѣшеніе), строго исключительный характеръ Ирана погибъ. Необходимость, не выраженная уже ясно символомъ органической двойственности, но скрывшаяся въ безсмысленномъ имени Судьбы (*ананке*), проникла собою весь міръ надземный и весь міръ земной. Идея мудрости стройной, гармонической и вещественной въ лицѣ Аѳины, сдѣлалась главнымъ божествомъ, — покровителемъ Греціи, вмѣсто змѣегонителя Аполлона, носившаго на челѣ своемъ свѣтозарный вѣнецъ мудрости духовной и словесной.

Этотъ характеръ Аполлона замѣтенъ еще въ Гомерѣ. Въ немъ даръ пророчества, въ немъ красота почти безтѣлесная и какой-то блескъ нравственной свободы. Отъ того-то и остался онъ всегда богомъ-прорицателемъ по преимуществу.

Но среди побѣды Кушитовъ голосъ Ирана продолжалъ еще будить сердца человѣческія къ высокой и небесной цѣли. Напрасно пророкъ прикованъ къ Кавказу Зевсомъ, Ифестомъ и Эрміемъ: съ своей дальней скалы указываетъ онъ на ихъ будущую гибель и будущее торжество свободы. Древній богъ, котораго главнымъ символомъ для Восточно-Иранскихъ народовъ была вода, пошлетъ свою дочь (*Метэ*), и отъ нея родится освободитель.

Океанъ связанъ съ пророчествомъ о паденіи Зевса тѣмъ, что *Метэ* и *Тетида* — обѣ Океаниды. Уловки Зевса или, лучше сказать, развязки, придуманныя его жрецами, показываютъ только существованіе и неотвязчивость пророческаго голоса. Явны преданія мессіаническія, и темное чувство, что боги, временно властвующіе надъ міромъ, не благіе боги.

Очевидно, сказаніе о Прометеѣ и его угрозахъ не принадлежали народу; они существовали только для лучшихъ, для избранныхъ людей. Народъ жилъ весело и беззаботно, въ дружбѣ съ ласковою природою и съ сказочнымъ Олимпомъ. Благородная душа Эллина не была воспитана, какъ душа Индустанца, въ великой борьбѣ двухъ чистыхъ, самостоятельныхъ началъ, философскаго умствованія, создавшаго себѣ религію изъ необходимости, и духовнаго преданія, живущаго вѣрою въ свободную волю. Стремленіе чисто-мыслительное развилось позднѣе и бѣднѣе въ Элладѣ, чѣмъ въ Индустанѣ; но за то сказочное начало, принятое отъ Ванскаго Сѣвера облеклось въ Элладѣ въ образы болѣе стройные и изящные. Сказка пришла въ органическое соприкосновеніе съ пластическимъ художествомъ на берегахъ Юмны и Маганадди, также какъ и на прибережьѣ Эгейскаго моря; но безпокойная мысль, вѣчно возвращающаяся къ собственнымъ тайнамъ, не допустила свободнаго развитія искусствъ въ Индіи. Младенчески безпечная религія, гордость человѣческая Эллина - завоевателя и полная свобода личности были доступнѣе къ искусству. Отъ свободно-затѣйливой сказки перешли жизнь и движеніе въ художество пластическое; отъ пластическаго художества перешли стройность и красота въ своевольную сказку. Дедалъ-строитель прилетаетъ съ Юга. Орфей, Линъ и Музей приносятъ пѣснь свою отъ границъ Ѳракіи. Аполлонъ-вдохновитель и Аѳина - хранительница мѣры и уряда—царствуютъ надъ Элладою, и искусство во всѣхъ своихъ отрасляхъ достигаетъ крайней степени образной красоты.

Амфіонъ могъ бы быть представленъ какъ доказательство нѣсколько духовнаго направленія художества даже въ Кушитской стихіи; но это было бы грубою ошибкою. Одна только извѣстная черта его способностей, какъ виртуоза, есть построеніе Ѳивскихъ стѣнъ. Это только идеалъ стройности и лада, перенесенный въ вещественный міръ, что-то похожее на Китайскаго Фо-ги и на Египетскаго Таута, но нисколько не похожее на словесное музыкальное искусство. Свободно, безъ цѣли, льются пѣсни Орфея: звѣри сбѣгаются, волны рѣчныя стихаютъ, слезы текутъ изъ холоднаго камня. Это свободный духъ, спѣвающійся

съ живою природою. Такихъ разницъ не должно упускать изъ виду. Кушитъ по своему началу безмолвенъ; даръ слова принадлежитъ одному Ирану, хранителю духовнаго преданія.

Должно еще замѣтить, что свобода личности сильно дѣйствовала на развитіе художествъ: отъ того Дорійцъ, болѣе скованный условіями государственной формы, уступалъ Іонійцу во всемъ кромѣ зодчества. Это исключеніе понятно изъ всего предыдущаго.

Гомеръ открываетъ собою истинную жизнь Эллады около 1000 лѣтъ до Р. Х., хотя ея историческіе вѣка начинаются четырьмя вѣками ранѣе, а общая условная эра наступаетъ позже. Отъ Гомера, т.-е. отъ его вѣка, развивается идея красоты, которою дышитъ вся Греческая исторія и которая, переходя мало-по-малу въ идею красоты духовной и согрѣваясь жизнью Востока, создала наконецъ Платона и Аристотеля, эти два прекрасные вѣнца умирающей Эллады.

Безсмысленной и младенческой религіи соотвѣтствовала безсмысленная и младенческая дѣятельность общественная. Великія проявленія во всемъ, кромѣ искусства, были невозможны, при отсутствіи великихъ двигателей. Глубокомысленныя таинства Ирана и Куша наслѣдовались на границахъ Эллады, но не пробуждали въ ней жизни разумной. Чудная энергія страстей и воли, восторгъ воинственнаго разгула кипѣли внутри Эллады; но, лишенныя постояннаго направленія, они не создавали и не могли создать ничего цѣльнаго и полнаго. Область мѣшала развитію другой области, личность останавливала развитіе государственности; не было ни нравственной цѣли, покоряющей душу, ни общаго эгоизма, покоряющаго землю. Частныя ссоры народныхъ семей, частныя предпріятія удальцевъ, выселяющихся изъ родины въ неизвѣстную даль: такова исторія Греціи. Ея колоніями мало-по-малу покрываются всѣ берега Эгейскаго моря и Евксина; Сицилія подпадаетъ ея власти; южная Италія покрывается ея городами; Ѳракійцы отступаютъ мало-по-малу къ Сѣверу, единовластіе надъ морями отнимается у Финикійцевъ. Ассирія узнаётъ имя и мужество Греческихъ

пиратовъ; народы, вытѣсненные изъ своихъ жилищъ (Сикулы, Пелазги, Тирренцы и т. д.) переносятъ на Западъ новыя стихіи племенныя и мысленныя; Африка и даже Галлія принимаютъ сѣмена просвѣщенія. Но Эллада, такъ сильно дѣйствуя на міръ и такъ много дѣлая для его будущихъ судебъ, не въ силахъ сдѣлать ничего для себя самой.

Политическая жизнь Греціи. Эра Олимпіадъ.

Внутренняя ея исторія ничтожна. Поочередно упали Ѳивы, Аргосъ, Микены и другіе города, временно первенствовавшіе. Дорійцы, живѣе понявшіе потребность общественнаго единства, взяли верхъ надъ Іонійцами. Спарта, укрѣпленная Ираклидами, заняла первое мѣсто между Дорійцами. Наконецъ Эллины, никогда не забывавшіе своего кровнаго единства, не смотря на безпрестанныя междоусобицы, приняли въ началѣ VIII столѣтія до Р. Х., общую народную эру, какъ символъ общей народной жизни.

Эта эра, живо выражающая дружинный и воинственный характеръ, эра, о которой почти нельзя говорить безъ смѣха (такъ много въ ней младенчески простодушнаго) относится, кажется, къ 776 году до Р. Х. Въ этотъ достославный годъ Хорэбъ Элейскій побилъ, обѣжалъ и всячески осрамилъ своихъ соперниковъ на играхъ Олимпійскихъ!

Въ тоже время, какъ учреждалась общая эра или внѣшній символъ единства племеннаго, отдѣльныя семьи почувствовали потребность внутренняго государственнаго устройства. Начинаются, особенно въ вѣтви Дорійской, законодательства, подчиняющія свободу частной воли общественной необходимости; области мужаютъ и крѣпнутъ. Но Элладѣ не суждено было предупредить державство Рима. Вражда городовъ уничтожала ихъ силы; къ тому же Эллинъ любилъ войну для ея удальства, побѣду для славы и самую славу для какаго-то гордаго чванства. Ему недоставали начало семейное, умиряющее и укрѣпляющее душу, и стремленіе къ положительной пользѣ, на которомъ основывается государственный эгоизмъ.

Что воинственность Грековъ была основана на удальствѣ, а не на

страсти къ завоеванію, доказывается тѣмъ, что они готовы были драться какъ наемники за всѣхъ и за все.

Египетъ послѣ освобожденія отъ Гиксосовъ. Эпоха его величія и завоеваній.

Шире и величественнѣе была дѣятельность Египта. Освободивши отечество отъ тяжелаго гнета чужеземныхъ стихій и укрѣпивши его на самобытныхъ началахъ, 18-я династія, Ѳивская, скоро переступила границы, отдѣлявшія ее отъ Азіи и отъ земель полу-Иранскихъ. Еще предшественники ея (17-я династія), спасавшіе на Югѣ обычаи и преданія Кушитскія отъ насилія сѣверныхъ Гиксосовъ, распространили власть свою въ Нубіи и вѣроятно достигли самаго сердца Африки. Цари-пастыри были изгнаны. Египетъ сталъ болѣе и болѣе возвышаться могуществомъ и силою. Въ Израильтянахъ преслѣдовалъ онъ послѣдній остатокъ ненавистныхъ пришельцевъ и присудилъ ихъ искать спасенія въ пустынѣ. Первые цари 18-ой династіи возвысили славу своей державы и поставили ее на первую степень между государствами современными. Огромныя водохранилища обезпечили Египетъ отъ засухи, также какъ и отъ излишнихъ наводненій. Великолѣпные дворцы, громадные храмы замѣнили прежніе памятники, уничтоженные пришельцами; живопись и ваяніе достигли совершенства, въ которомъ уступаютъ только позднѣйшей Элладѣ. Тутмозисъ, Менефта и первые Рамезесы распространили власть свою далеко на Сѣверо-востокъ. Наконецъ Рамезесъ III Сезострисъ проникъ еще далѣе и сосредоточилъ въ себѣ всю славу Египта. Позднѣйшіе историки или сказочники не могли примирить преданій о его побѣдахъ съ современными ему сказаніями другихъ народовъ и выдумали Сезостриса древнѣйшаго; точно также какъ Восточные народы выдумали древняго Александра, покорившаго весь міръ. Здравая наука отвергаетъ одинаково перваго Сезостриса и перваго Александра. Выдумка же сама объясняется славою обоихъ завоевателей, которымъ поэзія приписала небывалыя торжества, смутившія младенческую критику позднѣйшихъ вѣковъ.

Нѣтъ сомнѣнія, что Рамезесъ III не завоевалъ ни Ѳри-

гіи, ни Индіи, хотя эти завоеванія и были ему приписаны тщеславіемъ Египетскихъ лѣтописцевъ; вѣроятно даже, онъ не проникалъ и до Бактріи, хотя и можно предположить такой набѣгъ при временной слабости при-Евфратскихъ державъ; но нѣтъ никакой причины сомнѣваться въ томъ, что гроза его оружія доходила до береговъ Евксина.

Показаніе Китайскихъ лѣтописей, будто бы около 15-ти вѣковъ до Р. Х. западныя государства присылали просить помощи противъ какихъ-то утѣснителей, сочтено было за свидѣтельство о походѣ Сезостриса на Бактрію. Такой выводъ похожъ болѣе на шутку, чѣмъ на дѣло. Никто изъ писателей, говорившихъ о Вавилонѣ и Ниневіи, не слыхалъ, чтобы когда-нибудь эти страны были завоеваны Етиптянами, а безъ этого трудно понять возможность завоеванія Восточно-Иранскихъ земель. Все, что можно предположить, это мгновенный налетъ, не оставившій по себѣ глубокихъ воспоминаній. Что же касается до Индіи, то должно допустить возможность морскаго нохода; но и въ такомъ случаѣ, судя по памятникамъ, кажется, преданіе смѣшало Рамезеса III съ позднѣйшимъ Рамезессомъ Меямуномъ.

Показаніе Геродота о столбахъ Сезостриса можетъ до нѣкоторой степени еще подвергнуться насмѣшкамъ ученыхъ нашего времени; но въ его сужденія о жителяхъ Колхиды столько здравомыслія и наблюдательности, что отвергать его значило бы быть совершенно чуждымъ первымъ началамъ исторической науки.—Основаніе колоніи на берегахъ Евксина пришельцами изъ Египта доказано съ совершенною ясностію, и самыя черты нѣкоторыхъ Кавказскихъ племенъ подтверждаютъ вполнѣ показаніе древняго лѣтописателя. Слава Рамезеса III, какъ завоевателя, и его побѣды въ странахъ, населенныхъ народами Семитическими, не подтвержены сомнѣнію. Цѣль же колоніи, брошенной имъ такъ далеко отъ предѣловъ государства своего, объясняется долгою борьбою Кушитовъ противъ Сако - Гетовъ. Когда Ассирійцы изгнали своихъ прежнихъ властителей и принудили ихъ удалиться на Западъ въ горы Арменіи и къ приморью Евксина,

выселенцы встрѣтились снова съ торжественнымъ шествіемъ Рамезеса. Завоеватель, побѣдивъ древнихъ и упорныхъ враговъ, оставилъ въ Колхидѣ часть своего войска для утвержденія новой власти. Его побѣды, его колоніи и движеніе, данное имъ народамъ южнымъ на Сѣверъ и Сѣверо-западъ, разрушили навсегда власть Вановъ на юго-восточной оконечности Евксина. Они уже болѣе не возставали въ прежней силѣ. Два вѣка послѣ него погибла великая ихъ колонія, Троя, и всѣ поселенія по берегамъ Эгейскаго моря. Память объ нихъ исчезла, и только имена Хвалисовъ (Халибсъ), Гуна и Сака въ земляхъ Понтійскихъ остались какъ живыя свидѣтельства прежняго забытаго владычества.

Эпоха Рамезеса-Сезостриса, время чуднаго цвѣтенія и блеска для державы Принильской, время ея зодческой поэзіи, не могла быть продолжительною. Другія силы властвовали въ мірѣ, и мгновенное напряженіе Кушитскаго государства не долго могло оспаривать побѣду у Иранскаго начала.

Истинная побѣда Куша была въ искаженіи Ирана, не смотря на торжество вещественное. Страна между Средиземнымъ моремъ и Евфратомъ свергла власть Египта; колоніи сѣверныя были отрѣзаны отъ отечества, и при пятомъ преемникѣ Сезостриса сѣверо-восточный народъ, кажется, снова вторгся въ Нильскую долину. Рамезесъ-Меямунъ, основатель 19-й династіи (хотя прямой потомокъ Рамезеса III), сперва принужденный искать убѣжища на Югѣ, потомъ возмужавшій въ древней колыбели Египетской силы, изгналъ пришельцевъ. Достойный преемникъ великаго предка, съ которымъ его смѣшивало преданіе, онъ уже не довольствовался торжествами на сушѣ. Быть можетъ, отпоръ народовъ сѣверныхъ положилъ преграды его завоеваніямъ; быть можетъ, видя усиленіе Финикіи, онъ почувствовалъ важность владычества надъ морями. Какъ бы то ни было, изъ сказаній и отчасти изъ памятниковъ, кажется, видно, что главныя его предпріятія были обращены противъ странъ приморскихъ. Въ разсказѣ Тацита, въ которомъ едва ли не смѣшаны Сезострисъ и Меямунъ, приписывается Рамезесу покореніе обо-

ихъ береговъ Малой Азіи, т.-е. сѣвернаго и южнаго, также и Ливіи. Власть надъ Средиземнымъ моремъ и униженіе Финикіи, кажется, не удовлетворили еще его властолюбія. Гроза его оружія достигла до дальнихъ береговъ Индустана, нѣкогда дружественнаго Египту, но враждебнаго ему послѣ завоеванія Вишнуитами. Покореніе Индустана было невозможно; владѣніе прибрежьемъ Средиземнаго моря было не продолжительно. Внутреннія безпокойства потребовали возвращенія Меямуна въ отечество. Преемники его утратили всѣ области, покоренныя имъ; но отъ его царствованія остались глубокіе слѣды на Сѣверѣ. По крайней мѣрѣ, сказаніе о переселеніи Даная въ Пелопонезъ совпадаетъ съ эпохою Меямуна, и основаніе колоній въ Элладѣ Египтянами, посланными Рамезесомъ IV или бѣжавшими отъ него по морскимъ путямъ, которые онъ открылъ Египту, весьма вѣроятно.

Впрочемъ изъ этого не слѣдуетъ заключать, что Данай представляетъ древнѣйшую колонію, переселившуюся съ береговъ Нила въ страну Пелазговъ. Очевидно, основаніе Ѳивъ и даже переселеніе Кекропса гораздо древнѣе и относятся къ эпохѣ, забытой самими Египтянами.

Паденіе Египетской державы. Разложеніе Египетской религіи.

Недолговѣчно было величіе Ѳивской державы. Усиленіе другихъ племенъ стѣснило ее съ Востока. Финикія снова овладѣла моремъ, своимъ давнишнимъ достояніемъ, которое было въ послѣдствіи похищено у нея Элладою и Римомъ. Египетъ началъ склоняться къ паденію. Цари, начальники касты военной, были принуждены уступить престолъ жрецамъ, соединившимъ въ себѣ власть свѣтскую и духовную. Восшествіе на престолъ 22-й династіи и побѣды Шешонка, овладѣвшаго Іерусалимомъ около 950 лѣтъ до Р. Х. (по согласному показанію писанія Израильскаго и памятниковъ Египетскихъ), перенесеніе столицы на Сѣверъ въ Танисъ, Саисъ или Себеннитъ, стараніе соединить въ одномъ родѣ первосвященство и царскій вѣнецъ, ничто не могло воскресить силы дряхлѣющаго государства. Народы южные ополчились на своихъ побѣдителей, и Эѳіопія, нѣкогда дан-

ница Египта, въ свою очередь завоевала его. Первый изъ Фараоновъ Эѳіопскихъ, *Сабаконъ* и сынъ его *Севъ* или *Севекотеръ*, которыхъ имена явно связаны съ священнымъ именемъ Кушитскаго божества (*Шеба* или *Шева*), и внукъ Сабакона *Тахраха*, союзникъ святаго царя Эзекіи противъ Ассирійскаго *Саннахериба*, царствовали со славою. Скромность надписей, оставленныхъ ими на памятникахъ, священный санъ ихъ и человѣколюбіе, доказанное отмѣною смертной казни, даютъ намъ темное понятіе о нравахъ страны, которой лѣтописи исчезли. Это указаніе совершенно согласно съ прозвищемъ праведныхъ, неразъ даннымъ жителямъ Эѳіопіи. Вдали отъ враждебнаго столкновенія съ Ираномъ, родина Кушитовъ оставалась безсильною и неоплодотворенною духомъ, но неожесточенною и вѣрною кроткому началу человѣчества.

Въ позднѣйшіе вѣка борьба съ Аравіей, съ народами внутренней Африки и съ Римомъ придала свирѣпость нравамъ, но не пробудила энергіи. Тогда уже наступило время сѣвернаго владычества и торжества Иранскихъ семей.

Гиксосы-завоеватели были прокляты, Сабаконъ и его преемники упоминаются съ похвалою. Такова сила племеннаго и духовнаго родства.

Начало 26-ой Саитской династіи замѣчательно по имени перваго Фараона *Стефинатисъ*. Звукъ этотъ такъ живо напоминаетъ Грецію, что вниманіе останавливается на немъ невольно. Такое сходство могло быть совершенно случайнымъ, но исторія династіи доказываетъ противное. Одинъ изъ первыхъ преемниковъ Стефината, *Псамметихъ*, призываетъ Эллиновъ Іонійцевъ, даетъ имъ земли, плату, права и для нихъ утѣсняетъ своихъ подданныхъ, наслѣдственную касту воиновъ, которая отчасти оставляетъ отечество и удаляется къ истокамъ Нила. Предпослѣдній царь той же династіи, *Амазисъ*, отдаетъ Грекамъ городъ Навкратисъ, позволяетъ строеніе Элленіума и самъ вноситъ огромный

вкладъ тысячи талантовъ въ храмъ Аполлона Дельфійскаго. Умирающій Египетъ отказывается отъ своей народности: онъ чувствуетъ, что время его миновалось. Греція, будущая его владѣтельница, уже внесла свои художественныя начала, свои торговыя стихіи и свое человѣкообразіе религіозное въ землю Сезостриса Великаго. То, что̀ сдѣлано Псамметихомъ въ большомъ видѣ и съ государственнымъ расчетомъ, началось вѣроятно прежде него безъ расчета и безъ цѣли, отъ силы самыхъ обстоятельствъ. Египетъ давно уже радушно принималъ Грецію съ ея сказками, съ ея веселымъ бытомъ и военною предпріимчивостію. Имя Фараона Стефинатисъ едвали не носитъ на себѣ характеръ элленизаціи самой жизни въ Египтѣ и особенно въ его сѣверныхъ областяхъ.

Вѣроятно уже слава Эллинскаго мужества на сушѣ и на морѣ была велика, вѣроятно оно испытано было Египтянами, также какъ оно было извѣстно Ассирійцамъ, и Псамметихъ надѣялся имѣть въ нихъ не только храбрыхъ наемниковъ, но и надежныхъ союзниковъ противъ враждебныхъ Финикіянъ. Расчетъ казался вѣрнымъ; но введеніе чуждой стихіи ускорило внутренное дряхлѣніе государства, а надежда на наемныя войска убила всю воинственность народа. Побѣда Нехао надъ царемъ Іудейскимъ, взятіе Іерусалима, завоеваніе Кипра, морскія торжества Апріеса надъ Финикіею, блаженство Египта при Амазисѣ, ничто не могло спасти умирающую державу. Вавилонъ нанесъ ей предсмертный ударъ въ пораженіи Нехао Навуходоносоромъ на берегахъ Евфрата; дикая сила Персіи, развившаяся внезапно изъ самыхъ нѣдръ Ирана, сокрушила навсегда Кушитское царство въ концѣ VI столѣтія до Р. Х. Египетъ палъ и болѣе не возставалъ. Рабъ закона вещественнаго, поклонникъ вещественной мудрости, угадавъ издревле многія тайны ея, онъ передъ своимъ окончательнымъ паденіемъ еще разъ блистательною услугою наукѣ показалъ, какъ многое могло быть извѣстнымъ, что̀ впослѣдствіи было забыто и воскрешено развѣ черезъ тысячелѣтія. Корабли, посланные Фараономъ

Нехао, обогнули мысъ Доброй Надежды и протекли путь, котораго вторичное открытіе увѣнчало вѣчной славой Васко-де-Гаму и предпріимчивость королей Португальскихъ.

Лагиды-Эллины и Аравитяне - Фатимиды и Кавказскіе Мамелюки и много другихъ основывали впослѣдствіи самостоятельныя царства въ Египтѣ; но это была только земля Египетская, а царствовали постоянно племя Иранское и Иранская мысль.

Послѣдняя эпоха религіозной исторіи Египетской есть безспорно эпоха синкретизма; но его зародыши принадлежали глубокой древности, вѣкамъ, предшествовавшимъ нашествію или владычеству Гиксосовъ. Самое это владычество было приготовлено радушнымъ пріемомъ чуждыхъ стихій въ Египтѣ и основаніемъ на берегахъ Нила, особенно около приморья, колоній Азіатскихъ. По крайней мѣрѣ, сказаніе объ Гиксосахъ даетъ скорѣе понятіе о завладѣніи, чѣмъ о завоеваніи. Во всякомъ случаѣ, можно считать слѣдующія положенія неопровержимыми: что Гиксосы были близки къ семьѣ Эвера по племенному и духовному началу, что они были поклонниками Тифона, т.-е. Иранскаго божества, но что это поклоненіе уже было искажено борьбою съ Кушитами и приняло характеръ кровожадности, также какъ во всей Палестинѣ, Финикіи и Сиріи; наконецъ, что это поклоненіе не осталось безъ вліянія на Египетъ.

Это доказывается тѣмъ, что три свѣчи продолжали горѣть въ честь Тифона, даже послѣ побѣды Ѳивской династіи, вмѣсто трехъ человѣкъ, ежедневно приносимыхъ въ жертву ему Гиксосами.

Иранское божество было признано какъ враждебное. Оно, какъ свободно-духовное, презирающее жизнь вещественную, было въ прямомъ противорѣчіи съ божествомъ Кушитскимъ, соединяющимъ въ себѣ идею жизни и органической полярности. Разница воззрѣнія философскаго и религіознаго, вслѣдствіе вражды племенъ, приняла, какъ уже сказано, харак-

теръ вражды между богами. Введеніе Тифона въ кругъ миѳологіи Кушитской измѣнило ея общій смыслъ. Первоначальное божество, олицетворенное понятіе о міровой стройности, не имѣло никакаго нравственнаго значенія. Въ немъ содержалась возможность добра и зла случайнаго (феноменальнаго). Шива Индустанскій сохранилъ этотъ характеръ; но въ Египтѣ онъ распался отъ соприкосновенія съ Ираномъ на два проявленія, независимыя другъ отъ друга, на добраго Озириса и злаго Тифона, на живителя и убійцу. Какъ скоро такое раздѣленіе было принято, духъ, враждующій противъ вещества и жизни, утратилъ свой нравственно - духовный смыслъ и сдѣлался представителемъ зла вообще. Вещественный богъ, покровитель жизни, принялъ въ себя характеръ нравственной благости.

Такое послѣдствіе было необходимо, какъ скоро духъ являлся врагомъ вещества вообще, а не вещества, во сколько оно было духовно; а мысль Иранская, переходя въ область Кушитскую, не могла сохранить своего высокаго, первоначальнаго смысла о грѣхопаденіи и возмущеніи жизни міровой противъ творческой воли и нравственнаго закона.

Введеніе нравственнаго начала въ ученіе Кушитское уже было не только зародышемъ синкретизма, но полнымъ синкретизмомъ, требующимъ дальнѣйшаго развитія. Иранскія религіи точно также приняли въ себя начало Кушитское и раздѣлили божество на органическіе полюсы. Таково начало человѣкообразія въ вѣрѣ сказочнаго неба Вендовъ и Эллиновъ, Вишнуизма Индустанскаго и другихъ. Не оставалось, повидимому, ни Иранскаго ни Кушитскаго ученія, хотя по общему направленію религіи, по характеру молитвъ, по большему или меньшему развитію слова и другимъ признакамъ можно было опредѣлить во всякомъ отдѣльномъ народѣ, какое именно было его первоначальное вѣрованіе. Бой казался равнымъ, и оба ученія примирялись въ какой-то средней, духовно-вещественной системѣ; но дѣйствительно торжество-

вало ученіе Кушитское. Иранское, основанное на преданіи, на поклоненіи свободной волѣ и творческому духу, не могло принимать въ себя никакихъ стихій чуждыхъ, не искажаясь вполнѣ, не могло подчиниться ни произволу страстей и воображенія, ни строгому закону логическаго развитія, отправляющагося отъ аналогіи съ видимымъ міромъ, не теряя мгновенно всего своего значенія. Ученіе Кушитское могло принимать въ себя всѣ начала, ибо онѣ всѣ покорялись одному первоначальному,—необходимости, всѣ основывались на томъ же, на чемъ и первобытное Кушитство,—на произволѣ страсти и развитія логическомъ. Всякій шагъ къ исторіи человѣчества былъ дѣйствительно шагомъ къ торжеству начала южнаго, принятаго племенемъ Хамидовъ, и видимое торжество племени Иранскаго оставалось постоянно безплоднымъ.

Ученіе Кушитовъ не было въ прямомъ смыслѣ нравственнымъ; но нравственность человѣческая сохраняла свои права, спасаясь въ темномъ понятіи о гармоніи всемірной. Примѣсь Иранства къ нему не очистила, не улучшила его, не дала добру твердой основы, которой въ немъ недоставало; но она по крайней мѣрѣ отдѣлила съ большею рѣзкостью міръ добра отъ міра зла въ ихъ видимомъ проявленіи, т.-е. въ отношеніи людей другъ къ другу. Быть можетъ, она удерживала стремленіе человѣчества къ конечному своему искаженію; но съ другой стороны, она лишала религію, т.-е. высшую сферу человѣческой мысли, всякаго опредѣлительнаго начала. Она удаляла равно и строгость логическую, и чистоту духовнаго созерцанія и замѣняла ихъ грубымъ произволомъ воображенія. Такъ Египетъ мало-по-малу втягивалъ въ себя стихію сказочнаго человѣкообразія, и эпоха до Персидскаго нашествія носила на себѣ характеръ Эллинскій, не смотря на то, что смѣшеніе съ Эллинами было еще ничтожно.

Въ смыслѣ нравственномъ, чистое Кушитство выше религій человѣкообразныхъ. Оно носитъ въ себѣ, высказанное или невысказанное,

начало Буддаизма. Пусть міръ управляется математическими законами необходимости. Что̀ мнѣ до него? Я становлюсь противъ міра съ гордымъ сознаніемъ своей духовной свободы и храню ее, я презираю рабствующій міръ и радуюсь своему самоуничтоженію, избавляющему меня отъ оковъ міра, или въ стройности міровой вижу безсознательное подражаніе стройности моей самосознающейся воли. Въ религіяхъ человѣкообразныхъ божество, міръ и человѣкъ, лишенные всякаго закона и преданные своему произволу, утрачиваютъ все свое достоинство, и нравственный законъ унижается до безсмысленнаго произвола. Человѣкъ лишается той гордости, которая становила его выше боговъ. За всѣмъ тѣмъ это паденіе неизбѣжно. Человѣчество не можетъ довольствоваться голымъ философскимъ закономъ; ибо самый этотъ законъ, возведенный до своего источника, исчезаетъ опять въ положеніи произвольномъ о необходимости и въ вопросѣ: что̀ такое необходимость въ самосущемъ? Необходимость имѣетъ дѣйствительно смыслъ отрицательный, и, какъ весьма справедливо сказалъ Гегель, содержитъ въ себѣ необходимость самоотрицанія. Оттого-то никакой синкретизмъ не могъ изъ себя возсоздать чистаго религіознаго начала. Логика не допускаетъ возврата къ ученію необходимости; а возвратъ къ поклоненію творческой свободѣ еще невозможнѣе. Оно требуетъ вѣры, а вѣра требуетъ преданія.

Впрочемъ, нельзя предполагать въ синкретизмѣ Египта полнаго тождества съ Греческимъ, не только въ подробностяхъ, но и въ общемъ объемѣ. Для народа религія была вещественнѣе и грубѣе, для высшихъ классовъ она была гораздо выше и разумнѣе. Память о символизмѣ и отвлеченныхъ значеніяхъ символовъ не совсѣмъ утратилась; но она затемнилась, и въ этомъ отношеніи вѣкъ Амазиса столько же ниже Рамезеса, сколько вѣкъ Рамезеса былъ ниже эпохи до-Гиксосской. Ко времени нашествія Персіянъ все было перемѣшано: символъ, обратившійся въ фетишъ, сказка, вошедшая въ религіозный миѳъ, полярность Кушитская, духовность Иранская, человѣкообразіе, система эманацій, древнее поклоненіе змѣѣ и привитая вражда противъ змѣи.

Изобрѣтеніе змѣи *Апофиса*, съ которой борются боги и человѣки, есть самое явное доказательство синкретизма и его древности въ Египтѣ.

Египетъ потерялъ вѣру въ своихъ боговъ и въ себя. Онъ кланялся Аполлону и нанималъ Эллинскую дружину. Но за всѣмъ тѣмъ, онъ никогда не могъ истинно ни усвоить чужаго начала, ни утратить вполнѣ свой коренной характеръ. Замѣчательно то, что соединеніе власти жреческой съ царскою произошло во время упадка религіознаго. Жрецы стали домогаться престола тогда только, когда они перестали уважать свой санъ и безусловно вѣрить въ свою мудрость. Внутреннее паденіе духовное совершилось прежде паденія государственнаго; но изъ Египта еще послѣ его порабощенія вышло много началъ мысли, много высокихъ духовныхъ явленій, которыя остались незабвенными для человѣчества, съ трудомъ высвободившагося отъ ихъ вліянія. Таковы многія изъ эманаціонныхъ системъ, весь гностицизмъ, рядъ эоновъ, замѣнившихъ лѣстницу тріадъ, параллелизмъ бога и его силъ, неоплатонизмъ.

Противоположеніе божественнаго начала и мудрости явно связано съ двойственностью Шивы и его женской эманаціи, Озириса и Изиды и пр. Это тѣже силы, — дѣйствующая и воспринимающая, которыхъ сочетаніе создаетъ міръ; но философія дала другія названія и другіе образы мыслямъ, нѣкогда облеченнымъ въ простые вещественные символы. Знаніе же дѣйствительно не подвинулось ни на шагъ и подвинуться не могло, покуда оно ставило міръ въ необходимомъ отношеніи къ Богу, т.-е. дѣлало его необходимостью для Бога. Нѣмецкая философія въ нашъ вѣкъ часто впадаетъ въ туже ложную систему.

Финикія. Ея мореплаваніе. Религіозный характеръ Финикіи.

Съ Сѣвера примыкала къ Египту по прибрежью Средиземнаго моря другая страна, которой внутренняя исторія довольно ничтожна, но которой вліяніе на судьбу народовъ неисчислимо. Это Финикія. Составъ ея, какъ уже сказано, былъ двоякій изъ Иранскаго начала, не чуждаго Прикавказ-

ской Иверіи, и Кушитскаго. Смѣшеніе стихій составило собственно Финикійскую характеристику. Униженіе Египта во время порабощенія Гиксосами, преобладаніе Сѣвера и торговая дѣятельность Вано - Ассирійскаго царства способствовали къ распространенію торговой жизни Финикійскаго поморья. Завоеваніе Индустана сѣвернымъ народомъ и вообще усиленіе Ирана дало Тиру большее значеніе чѣмъ Сидону. Впрочемъ торговля Египта по Индійскому океану должна была естественно перейти въ руки Финикіянъ, какъ скоро дружественныя сношенія Индіи съ Африкою были прекращены нашествіемъ Вишнуитовъ на Деканъ. Дѣйствительно, около конца второго тысячелѣтія, Тиръ и Сидонъ овладѣли южною торговлею съ Офиромъ, точно также какъ и торговлею Средиземною. Побѣды Рамезеса III и временное усиленіе Египта при 18-ой династіи перервали не на долго постоянное усиленіе Финикійцевъ. Морскіе походы Меямуна должны были нанести имъ ударъ гораздо сильнѣйшій, но Египетъ не долго владѣлъ морями. Флоты вооруженные ничтожны безъ торговли, а торговыя связи, основанныя союзомъ Финикійскимъ, никогда не могли перейти насиліемъ въ руки Фараоновъ. Для этого нужно было преданіе о старомъ родствѣ или старыя привычки, или наконецъ колоніи. Всего этого не было у Египтянъ, и поэтому временное торжество Меямуна не оставило за собою глубокихъ слѣдовъ. Прекращеніе или уменьшеніе торговли Ванскаго племени, изгнаннаго изъ Ассиріи и разрѣзаннаго нашествіемъ Кельто - Кумрійцевъ въ междурѣчіе Волги и Дона, должно было еще увеличить значеніе Финикіи, и наконецъ основаніе великой царственной колоніи на сѣверныхъ берегахъ Африки обозначило полное цвѣтеніе древней морской державы. Кареагенъ, будущій соперникъ Рима, перенесъ къ предѣламъ Ливіи вѣру, обычаи и весь бытъ Тира. Скоро поравнялся онъ богатствомъ съ своею родиною и превзошелъ ее государственными силами. Въ религію и духовное развитіе человѣка не принесъ онъ ничего новаго, въ просвѣщеніи и наукѣ остался едва ли не ниже Сирійскаго поморья. Впрочемъ онъ уко-

ренилъ въ племенахъ, его окружающихъ, всю кровожадность и развратъ, принесенные имъ изъ юго-западной Азіи, и долго еще послѣ его паденія желѣзная воля Рима не могла отмѣнить человѣческихъ жертвоприношеній на развалинахъ Карѳагена. Вліяніе Сирійскаго богопоклоненія съ его свирѣпыми обрядами распространилось далеко по Западу Европы, и едва ли не ему обязана была Галлія ужаснымъ служеніемъ Тевтатесу, которое не отзывается ни въ одномъ изъ сѣверныхъ Кельтскихъ племенъ. Вообще много великихъ явленій предпріимчивости и силы духа ознаменовало дѣятельность Финикіянъ, но ни одно отрадное и человѣческое воспоминаніе не связано съ лѣтописью ихъ десяти-вѣковой славы. Тайны ихъ знанія погибли съ ними; ихъ смѣлая торговля не бросила никуда благихъ сѣмянъ любви и просвѣщенія, и земли, посѣщенныя ими, остались такими же безплодными, какъ волны океановъ, которыя они бороздили отъ самыхъ береговъ Индіи до зеленаго Эрина и вѣроятно до самой Америки.

По крайней мѣрѣ, нельзя не замѣтить на памятникахъ новаго материка много изображеній, напоминающихъ Семитическіе очерки, и въ миѳахъ объ островахъ на озерѣ Мексиканскомъ разительнаго сходства съ миѳомъ объ островѣ, на которомъ основанъ Тиръ.

Величайшее развитіе Финикійскаго мореплаванія относится къ концу второго и къ первой половинѣ перваго тысячелѣтія до Р. Х. Въ это время вѣроятно возникли хвастливыя сказанія о побѣдахъ Посейдона Беритскаго надъ Зевсомъ Тамирасомъ, отцомъ Мелькарта (или Мелехъ-Карела), очевидно богомъ сѣвернымъ, и Діонизосомъ, богомъ Аравіи и Юга вообще. Въ это время основана бóльшая часть великихъ колоній, и Тиръ, всегда сохранявшій память о сѣверномъ своемъ происхожденіи въ противуположность южному Сидону, далъ Карѳагену имя, котораго первая половина содержитъ въ себѣ, безъ сомнѣнія, прозвище Иберскаго бога (Карталинскій).

Писатели, принадлежащіе къ глубокой древности, но жители Африки и пользовавшіеся мѣстными свѣдѣніями, переводятъ имя *Карѳаго* весью Сатурна. Критики полагали найти слово весь или городъ въ первомъ слогѣ. Какіе бы ни были на это этимологическіе доводы, аналогія со всѣми другими подобными именами заставляетъ искать имя Сатурна въ первомъ, а слово весь во второмъ слогѣ. Что же касается до тождества *Сатурна, Геракла, Тифона* съ общимъ древнимъ богомъ Иранскимъ, оно уже показано, и слѣдуетъ замѣтить, что *Мелехъ-Картлъ* или *Мелькартъ* или сокращенно *Картлъ* соотвѣтствуетъ имъ вполнѣ.

Но уже въ первой половинѣ втораго тысячелѣтія явились на средиземныхъ водахъ соперники, которые должны были сперва похитить у Финикіи все морское единодержавіе, а потомъ уничтожить ея самобытное существованіе. Эллины (и особенно ихъ Эолійская вѣтвь) раскинули свои колоніи по всѣмъ островамъ около Греціи и Италіи и доходили до самой Испаніи. Тирренцы - Этруски въ тоже время стѣснили торговлю Финикіи съ Сѣвера. Послѣ долгой, кровавой и безуспѣшной борьбы Финикіяне отказались отъ большей половины Средиземнаго моря и сохранили только владычество надъ его западными и южными берегами. Въ VII столѣтіи великій замыселъ Фараона Нехао, основанный вѣроятно на стародавнихъ преданіяхъ, исполненъ былъ пловцами Финикіи съ успѣхомъ невѣроятнымъ и съ безстрашіемъ, которое едва понятно для новѣйшихъ вѣковъ.

Три года безпрестаннаго плаванія прибережнаго черезъ зной экватора, черезъ вѣчныя бури мыса Доброй Надежды, безъ компаса, въ мелкихъ судахъ, по морямъ незнаемымъ, къ цѣли неизвѣстной и почти баснословной: нельзя повѣрить, и смѣшно не вѣрить! Простодушное невѣріе Геродота тому, чтобы кто нибудь могъ видѣть солнце на Сѣверѣ и обѣщаніе Сатаспеса Ксерксу повторить тоже самое путешествіе служатъ доказательствами неоспоримыми. Нехао могъ употреблять корабли Финикійскіе вѣроятно потому, что Тиръ видѣлъ въ немъ опору противъ грозы, возникающей для всей Палестины на берегахъ Евфрата. Но Египетъ не спасъ своихъ союзниковъ отъ меча Ассирійскаго.

Плаваніе, совершенное по приказанію Фараона, принесло бы вѣроятно неисчетную пользу торговлѣ Финикійской и расширило бы издревле кругъ наукъ и сцену исторіи Европейской; но наступило время паденія для гордаго и свирѣпаго Тира, для роскошнаго и развратнаго Сидона, для всѣхъ городовъ Палестинскаго приморья, утопавшихъ въ золотѣ, владѣвшихъ всѣми морями, посылавшихъ во всѣ концы земли свои безстрашные паруса. Плаваніе около Африки было послѣднимъ, почти баснословнымъ, но совершенно безплоднымъ проявленіемъ энергіи и упорства Финикіянъ. Карѳагенъ въ этомъ отношеніи никогда не равнялся съ Тиромъ. Въ немъ государственное начало преобладало передъ торговымъ, и личность частная была подавлена строгостью общественнаго устройства.

Нельзя опредѣлить, до какой степени завоевательныя шествія Рамезесовъ въ половинѣ втораго тысячелѣтія подѣйствовали на исторію государствъ Сирійскихъ. Власть Египта была непродолжительна; но, по всей вѣроятности, ослабленіе Ассиріи и послѣдовавшее затѣмъ уничтоженіе силы Бактро-Скиѳской на юго-восточной оконечности Эвксина должны были дать народамъ южнымъ перевѣсъ, которымъ они воспользовались для распространенія къ Сѣверу. Не одна Египетская колонія поселилась въ Колхидѣ. Другія поселенія, пришедшія изъ земель, называемыхъ Семитическими, проникли въ Малую Азію и въ пригорья Арарата и Тавра. Трудно сказать, участвовали ли Финикіяне въ этомъ движеніи; но нѣтъ сомнѣнія, что мысли, возникшія въ области Сирійской и Палестинской отъ враждебнаго столкновенія и послѣдовавшаго за нимъ примиренія Ирана и Куша, должны были распространиться далеко на Сѣверъ, по мѣрѣ какъ южная стихія преобладала надъ Симо-Яфетидами. Новое усиленіе Ассиріи въ первой половинѣ перваго тысячелѣтія до Р. Х. отодвинуло опять къ Югу границы Иранскаго племени; но не должно забывать, что Ассирійцы сами, особенно южные, были уже племя мѣшанное, и что религіозный ихъ характеръ былъ глубоко искаженъ. За всѣмъ тѣмъ, вражда Вавилона противъ идоловъ, святыхъ лѣ-

совъ и символовъ Кушитскихъ (*Ашкера*) показываетъ, что Ассирія еще не утратила всѣхъ своихъ древнихъ началъ.

Вѣроятно многое изъ того, что намъ извѣстно о Вавилонѣ въ позднѣйшія времена, принадлежитъ постоянно усиливающемуся движенію Кушитской мысли, просвѣщенія и даже письменности отъ Запада къ Востоку. Города были особенно подвержены этому вліянію потому, что всякій условный и искусственный бытъ легко усвоивается ими. Къ этому должно прибавить большее просвѣщеніе Юга въ смыслѣ знанія вещественнаго и большую его художественность.

Финикія не имѣла опредѣленнаго характера въ жизни духовной: ея религія была не что иное, какъ грубый синкретизмъ изъ понятій Иранскаго и Африканскаго, искаженныхъ взаимнымъ ожесточеніемъ, соединенныхъ взаимными уступками. Она была отвратительнымъ бракомъ кровожаднаго Молоха Тирскаго и развратной Деркето Аскалонской. Къ этимъ богамъ присоединились боги всѣхъ другихъ областей, гостепріимно помѣщенные въ Финикійскій пантеонъ, точно также какъ торговые гости принимались радушно въ Финикійскіе города, или поселенные въ храмы сильною рукою чужеземныхъ завоевателей.

Такова *Астарта*, богиня собственно сѣверная, богиня голубица (Семирамида, *Остара* или *Прія*).

Запутанность миѳологіи усиливалась еще множествомъ отдѣльныхъ областей, сперва поклонявшихся однимъ и тѣмъ же богамъ подъ разными названіями, потомъ забывшихъ тождество этихъ боговъ и занявшихъ взаимно другъ у друга свои кумиры и свои миѳы; наконецъ, народы мореплавательные, вѣчно обращавшіе свои глаза къ путеводительнымъ звѣздамъ, придали астрономической сказкѣ, полученной съ Сѣвера, значеніе чисто религіозное и вплели ее въ пестрое свое многобожіе. При такомъ ходѣ религіи и торговой односторонности жизни, Финикія не могла принести богатыхъ вкладовъ въ духовное сокровище человѣчества, и

вліяніе ея на позднѣйшіе вѣка отзывается только въ системахъ Гностиковъ, въ бредняхъ Кабалы и въ борьбѣ противъ Христіанства; но даже и въ этихъ отношеніяхъ Финикіи принадлежитъ только весьма второстепенное мѣсто. Отъ Египта шелъ офитизмъ, двойственность и тріады; система эманаціонная и эоны шли отъ Ассирійскаго Вавилона. Смѣшеніе всѣхъ этихъ системъ происходило на Палестинскомъ приморіи. Не съ благодарностью, а съ грустнымъ чувствомъ униженнаго достоинства человѣческаго, обращается историческая критика къ древней Сиріи: ни одного свѣтлаго и утѣшительнаго воспоминанія; все свирѣпость и развратъ, все грязь и кровь.

Замѣчательно, что, не смотря на всѣ измѣненія народныхъ судебъ, на приливы чуждыхъ племенъ и на новыя начала вѣрованія, даже при власти Рима, при Христіанствѣ, при Аравитянахъ и при Средне-Азійскихъ завоевателяхъ Туркахъ, Сирія всегда отличалась передъ другими странами отвратительными суевѣріями и проявленіями безумныхъ и вещественныхъ страстей. Исторія ея сектъ, отъ поклоненія Мелькарта, Камоса и Деркето до Измаэлитовъ и Друзовъ, представляетъ рядъ ужасовъ, едва вообразимыхъ. Индія и Мексика передъ ними святы. Въ одной болѣе величія, глубокомыслія и духовности; въ другой кровожадность сопровождалась до нѣкоторой степени большею чистотою нравовъ. Сверхъ того ни въ той, ни въ другой не побывали ни полное просвѣщеніе науки, ни откровеніе любви христіанской.

Израиль.—Его исторія въ эпоху судей и царей.

И въ этой-то области, на зло всѣмъ расчетамъ и всѣмъ вѣроятностямъ, на зло всему ходу историческаго развитія, всѣмъ обычаямъ и вѣрѣ окружающихъ народовъ, и коренному искаженію нарѣчій и преданій, должно было проявиться во всей своей чистотѣ древнее Иранство, первобытное наслѣдство Симо-Яфетова племени, съ духовнымъ поклоненіемъ свободно творящему Духу, съ пренебреженіемъ къ веществу, съ враждою противъ символа змѣи и противъ всѣхъ ученій Хамитовъ и съ полнотою Мессіаническихъ обѣщаній.

Нераздѣльная еще семья Израиля (слѣдовательно имѣющая право называться *Израилемъ*), долго процвѣтавшая при Гиксосахъ, долго страдавшая при первыхъ Фараонахъ 18-ой династіи, вырвалась наконецъ изъ плѣна Египетскаго въ концѣ первой половины втораго тысячелѣтія до Р. Х. и вѣроятно въ послѣдніе годы Рамезеса Великаго. Многочисленъ былъ домъ Іаковлевъ; цѣлыя толпы кліентовъ, приставшихъ къ нему во дни его благоденствія и совоплотившіяся съ нимъ по обычаямъ патріархальнымъ, сопровождали его въ бѣгствѣ. Великій путеводитель своихъ братій, Моисей далъ имъ законъ и записалъ ихъ преданія, законъ, живущій до нашего времени, преданіе, уцѣлѣвшее въ продолженіе 35 вѣковъ.

Въ послѣдніе года глубоко-ученой и сухо-мелочной критики, въ землѣ, представляющей высшее просвѣщеніе нашей эпохи, въ Германіи происходилъ любопытный споръ о древности Пятикнижія и особенно книги Бытія. Въ этомъ спорѣ, какъ и во всѣхъ современныхъ трудахъ многотрудящихся Нѣмцевъ, замѣчательно необычайно строгое изученіе всѣхъ внѣшнихъ примѣтъ и совершенная безчувственность ко всему внутреннему, чудная смѣсь врожденнаго остроумія и систематической тупости, тонкости и глубокомыслія въ филологическихъ изслѣдованіяхъ и ограниченности, которая не можетъ понять вліянія вѣковъ и потребностей народныхъ на рукописи древняго закона и священной исторіи. Такъ напр. критики не поняли, что введеніе весьма новаго оборота и новаго слова (халдаизмовъ въ отношеніи къ древне-еврейскому) тѣмъ сбыточнѣе, чѣмъ рукопись древнѣе и труднѣе къ понятію; не поняли, что, по корню дома Израилева, халдаизмъ могъ точно также быть остаткомъ самыхъ древнихъ формъ, вытѣсненныхъ позднѣйшимъ эбраизмомъ и снова воскресшихъ въ позднѣйшихъ писателяхъ отъ новаго соприкосновенія съ Халдеею; наконецъ не умѣли отдѣлить явныхъ боковыхъ замѣтокъ (Randglossen) отъ самаго текста. Этихъ боковыхъ замѣтокъ можно бы привести десятки. Такова, можетъ быть, часть 6 стиха XII главы и 7 стиха XIII главы книги Бытія, хотя она можетъ объясниться въ томъ смыслѣ, что земля, въ которой поселился Авраамъ, была не пустынею, но уже населена потомками Ханаана. Таково безспорно замѣчаніе о древности царей Эдомскихъ въ

сравненіи съ царями Израиля; таковъ 36 стихъ XVI гл. Исхода; таковъ 13 стихъ X главы Іисуса Навина и множество другихъ. Но на этомъ ли должно останавливаться вниманіе критики? Сперва утвердили эпоху сочиненія Пятикнижія во время царя Іосіи; потомъ, одумавшись, отступили къ царствованію Соломона; потомъ, съ великою вѣроятностью раздѣливъ книгу Бытія на два текста, приписывали древнѣйшій пророку Самуилу, а послѣдующій, пополнительный, пророку Наѳану. Съ другой стороны, защитники древности Пятикнижія всѣми силами стараются доказать, что книга Бытія писана однимъ человѣкомъ и бьются за это, какъ будто отъ этого зависятъ жизнь ихъ и спасеніе, между тѣмъ какъ имъ слѣдовало, низко поклонившись, благодарить своихъ противниковъ.

Между многими примѣтами, отличающими первый текстъ отъ его пополнителя, всѣхъ разительнѣе постоянное употребленіе въ первомъ имени *Элогимъ*, а во второмъ *Іегова*. Предположеніе одного изъ Германскихъ критиковъ, предположеніе, подтверждаемое текстомъ Исхода, объясняетъ эту разницу тѣмъ, что Элогимъ есть общее имя для Божества-міросоздателя, а Іегова имя того же Божества въ его отношеніи къ дому Іакова, т. е. въ его Израильскомъ откровеніи. Должно было прибавить, что это второе имя сопряжено съ эпохою самосознанія народнаго; но ученому Германцу было не въ домекъ.

Мы уже говорили о внутреннемъ доказательствѣ древности книгъ Самуила. Онѣ не могли быть писаны ни въ царствѣ Израильскомъ, потому что содержатъ возвеличеніе дома Давидова, ни въ царствѣ Іуды, ни вообще послѣ Самуила, по выраженіямъ живой и младенческой любви къ Саулу. Большая часть этихъ книгъ очевидно принадлежитъ самому Самуилу, или самымъ первымъ годамъ послѣ его смерти. Между тѣмъ въ нихъ, во-первыхъ, есть явныя ссылки на Пятикнижіе; во-вторыхъ, уже не употребляется слово Элогимъ; слѣдовательно самый пополнительный текстъ въ книгѣ Бытія уже древнѣе Самуила и не моложе книги Судей, на которую ссылается Самуилъ. Но человѣкъ съ разумомъ, безпристрастно разсмотрѣвшій и понявшій эпоху Судей, эпоху страданій внутренней и внѣшней борьбы и безначалія, не можетъ даже предположить, чтобы въ продолженіе ея было написано Пятикнижіе съ его высоко-поэтическимъ и глубоко-спокойнымъ характеромъ. Не въ это время бурной и мелочной дѣятельности могъ явиться чудный законодатель и

бытописецъ, завѣщавшій вѣкамъ и міру свое неумирающее твореніе. Станьте противъ колосса, созданнаго Микель-Анджеломъ, спросите у этого грозно-безстрастнаго мрамора: онъ вамъ скажетъ; потомъ откройте Пятикнижіе.

Книги, носящія имя Моисея (за исключеніемъ незначительныхъ и явныхъ пополненій и боковыхъ отмѣтокъ, вошедшихъ въ текстъ), не могутъ принадлежать никакому времени, кромѣ времени Моисеева, никакому кромѣ Моисея. Вся ихъ редакція заключена въ теченіе 10-лѣтняго пребыванія въ пустынѣ между Египтомъ и Палестиною. Этой великой эпохѣ, когда Израиль позналъ свое всемірное значеніе, этому герою духовной жизни человѣка, и имъ однимъ, можно присвоить самое выраженіе своего сознанія и своей силы. Богъ былъ *Элогимъ*: отнынѣ онъ *Іегова*.

Но дѣйствительно, книга Бытія обличаетъ двѣ редакціи. Послѣдняя, какъ уже сказано, явно принадлежитъ Моисею. Первая древнѣе. Слѣдовательно она принадлежитъ еще эпохѣ благоденствія Израиля въ Египтѣ, т. е. эпохѣ Гиксосовъ; и неразумное (быть можетъ, нѣсколько страстное) желаніе, съ которымъ отыскивали въ Пятикнижіи признаки сравнительной новости, довело только до необходимости приблизить его начало къ эпохѣ послѣдняго изъ прародителей. Наука сама себя очищаетъ отъ примѣси страстей и свѣтлѣетъ въ борьбѣ окончательнымъ торжествомъ истины. До-моисеевская древность Израильскаго преданія придаетъ ему еще высшее значеніе въ исторіи. Мы имѣемъ памятникъ, писанный въ XVIII-мъ или XIX-мъ вѣкѣ до Рождества Христова.

Большая часть критиковъ нашего вѣка старались удалить изъ Библіи всѣ пророчества о Мессіи. Это вопросъ не богословскій, но историческій. Евреи издавна читали въ своемъ писаніи обѣтованіе будущаго торжества и будущаго царя-жреца-побѣдителя. Спорить о текстахъ дѣло богослововъ. Дѣло историка сказать: «Евреи правы. Въ Библіи есть обѣтованіе Мессіи и есть потому, что не можетъ не быть; оно общеее всему Ирану».—Точно также и на мнѣніе ученаго Германца, что въ первомъ текстѣ не было преданія о грѣхопаденіи, критика должна отвѣчать a priori: «У Евреевъ было издревле понятіе о личномъ воплощеніи злаго начала; оно должно было явиться у нихъ миѳомъ или сказаніемъ въ исторіи человѣчества и племени Еврейскаго; оно не могло не явиться». И дѣйствительно, это доказывается 5-ю стихами (2, 3, 4, 5 и 6) третьей главы книги Бытія, которые изъ древняго до-моисеевскаго текста поступили въ дополнительный, Моисеевскій.

Ясное понятіе о Библіи необходимо для уразумѣнія всей жизни народа Еврейскаго, изъ котораго такъ пышно и великолѣпно расцвѣла жизнь всего человѣчества до нашего времени.

Семьею немногочисленною вышелъ Израиль изъ Азіи, сильнымъ народомъ возвращается онъ въ нее. Простодушно проситъ онъ у другихъ народовъ свободнаго прохода на Сѣверъ; но обстоятельства и условія жизни перемѣнились во время пребыванія Евреевъ въ Египтѣ. Всѣ пути преграждены, и изгнанники осуждены на пребываніе въ безводной и безплодной пустынѣ, подвергаются нападенію окружныхъ племенъ. Въ семьѣ, сохранившей даже въ Египтѣ чисто-семейный бытъ, появилась необходимость семейно-гражданскаго устройства. Явились законы общественные, данные Моисеемъ. Сохраненіе народа въ его будущихъ владѣніяхъ отъ напора внѣшняго и раздора внутренняго зависѣло отъ крѣпости его внутренней духовной жизни. Въ буряхъ войны и общественной жизни долженъ былъ исчезнуть голосъ преданія; нужно было утвердить начало духовной жизни и отдѣлить его рѣзко отъ всѣхъ другихъ. Нужно было дать преданію вещественную неизмѣнность. Появились законы духовные, данные Моисеемъ; появилось пополненіе краткаго преданія, записаннаго еще во времена Гиксосовъ. Первое содержало только катихизисъ духовной вѣры, высказанной въ формѣ исторической. Пополненіе заключило въ себѣ всѣ историческія воспоминанія, сохранившіяся въ народѣ, на сколько они имѣли отношеніе къ судьбѣ избраннаго народа. Сорокалѣтнее странствованіе Израиля въ пустынѣ уже въ видѣ гражданскаго общества, но безъ прямыхъ заботъ государственныхъ, безъ упорной борьбы съ сосѣдними племенами, глазъ на глазъ съ духовнымъ началомъ своего преданія, подъ твердой охраной своего законодателя, это странствованіе заключаетъ въ себѣ единственную возможность послѣдующей судьбы народа.

Отчищеніе или перегонка миѳовъ Палестинскихъ и другихъ въ племени Еврейскомъ, возведшемъ ихъ до вѣры чисто духовной, есть та-

кая нелѣпость, передъ которою здравый смыслъ ужасается. Объ ней спорить нельзя. Достаточно въ нее вглядѣться. Критикамъ спола-горя взять миѳъ и отыскивать въ немъ его первобытный смыслъ, потомъ изъ нѣсколькихъ миѳовъ, подверженныхъ такой фильтрировкѣ, составить цѣлую религію. Все это дѣло легкое; но приставить такую систему къ исторіи,—и разсмѣешься поневолѣ. Станьте мыслію въ Іудеѣ, оглянитесь на окрестные народы и въ этомъ кипѣніи религій Сиро-Палестинскихъ поймите вдохновеніе Давида и пророковъ. Сохраненіе преданія болѣе или менѣе истиннаго возможно (и то не безъ жестокой борьбы) только при слѣдующихъ условіяхъ: что оно было принесено извнѣ; что оно было утверждено письменными памятниками; что оно было поручено охраненію однаго рода или колѣна, или сословія. Одно только соединеніе всѣхъ этихъ обстоятельствъ можетъ объяснить Іудею. Критика здравая признаётъ поневолѣ преданіе Евреевъ преданіемъ не Палестинскимъ, а общимъ достояніемъ племени Иранскаго. Преданіе сохранилось въ одной, строго отдѣленной семьѣ пастуховъ, не смотря на то, что эта семья приняла нарѣчіе племенъ, ее окружающихъ; потомъ нужно ей было отдѣльное привольное житье въ области рѣзко отдѣленной отъ нея по языку своему и быту; нужны были вѣка благоденствія, размножившія ее, потомъ вѣка страданія и глубокаго презрѣнія со стороны своихъ утѣснителей, нужно было воспитаніе пустыни и величественное лице законодателя Моисея. Иначе вся Іудея и вся ея лѣтопись и весь характеръ ея вѣры были бы несбыточною сказкою, явленіемъ невозможнымъ въ исторіи.

Такимъ образомъ, когда чистое Иранство исчезло съ лица земли отъ всемѣстнаго сліянія съ миѳами Кушитовъ, когда только слабые остатки его кое-какъ сохранились въ древней родинѣ своей (въ пригорьѣ Демавенда и въ отрогахъ горъ Парсистана), оно возникло во всей полнотѣ своего духовнаго ученія среди племенъ мѣшанныхъ, утратившихъ всѣ свои преданія, лишенныхъ всякаго нравственнаго и религіознаго достоинства, наконецъ на самой границѣ земли, создавшей, воспитавшей и распространившей поклоненіе вещественной необходимости и символамъ ея органической полярности.

Продолжительна была борьба Израиля въ землѣ Хананской. Первыя его завоеванія были быстры; но по большей части они ограничивались горными округами, въ которыхъ превосходство туземной конницы было безполезно. Потомъ наступили времена угнетенія, за которыми слѣдовали новыя торжества, и владѣнія Евреевъ продолжали мало-по-малу распространяться, не смотря на многолѣтнія ихъ несчастія. Лѣтопись ихъ очень ясна въ общемъ смыслѣ, хотя подробности часто затрудняютъ критику. Народъ, связанный общимъ преданіемъ и узами единства духовнаго, но не сомкнувшійся въ формы государственныя, былъ безсиленъ или могущъ только вслѣдствіе направленія его внутренней жизни. Отклонялся ли онъ отъ преданія первоначальнаго и, сливаясь съ племенами сосѣдними, утрачивалъ начало своего общественнаго союза,—онъ подпадалъ власти другихъ племенъ. Являлся ли человѣкъ, могучій духомъ, волею и вѣрою въ духовное достояніе Израиля,—онъ собиралъ около себя всѣ лучшія стихіи народа и велъ его къ побѣдамъ и завоеваніямъ.

Безполезно бы было слѣдить за однообразною судьбою Евреевъ въ продолженіе пяти вѣковъ отъ великаго преемника Моисеева до временъ Самуила, за преобладаніемъ племенъ Хананейскихъ, Сирійскихъ и Аравійскихъ и за поочередными торжествами Барака, Гедеона, Толаха, Іефѳая, Самсона и другихъ судей Израиля. Во все это время нѣтъ ни малѣйшаго слѣда государственнаго единства: нѣтъ ни выборовъ народныхъ, ни началъ монархическихъ, ни аристократическаго устройства, ни преобладанія однаго колѣна, ни даже видимаго богоправленія (ѳеократіи). Вообще нѣтъ ничего условнаго или искусственнаго. Великій человѣкъ увлекаетъ за собою братій своихъ и признается ихъ начальникомъ безъ всякихъ положительныхъ обрядовъ, безъ всякаго предварительнаго соглашенія. Кто бы ни былъ онъ, изъ какаго бы ни былъ колѣна, пастухъ, жрецъ, хлѣбопашецъ или даже женщина, признавшая въ себѣ призывъ свыше (какъ Дебора, пророчица Эраима), все равно. Жизнь народа про-

должается во всей безыскусственности обществъ первоначальныхъ, основываясь на простотѣ быта семейнаго и на упорствѣ преданій и стремленія духовнаго, сохранившихся отъ бѣгства Авраама изъ родины, въ которую уже вкрадывалось огнепоклонство или южное служеніе кумирамъ (по преданію Еврейскому и по свидѣтельству книги Іисуса Навина, глава 24, ст. 2), до сосредоточенія всей власти судебной въ рукахъ предшественника Самуилова, т. е. въ теченіе двѣнадцати вѣковъ.

Удаленіе Авраама изъ нѣдръ отечества вслѣдствіе нашествія иноземной религіи и отторженіе его отъ всего рода своего, сохранившее въ его отдѣльной семьѣ чисто-Иранское начало: вотъ въ чемъ состоитъ его всемірно-историческое значеніе.

Легокъ былъ успѣхъ Евреевъ въ ихъ первыхъ войнахъ. Земля Ханаанская была раздѣлена между множествомъ отдѣльныхъ властителей, не соединенныхъ въ общую систему и безпрестанно враждующихъ другъ съ другомъ; ихъ разрозненныя ополченія или временные союзы пали безъ большаго сопротивленія передъ дружнымъ натискомъ завоевателей. Труднѣе и опаснѣе была послѣдовавшая за тѣмъ борьба, когда оставшіяся племена, наученныя прежнимъ опытомъ, стали дѣйствовать совокупными силами, между тѣмъ какъ узы единства духовнаго у Евреевъ уступали передъ постояннымъ искушеніемъ развратныхъ нравовъ и вещественныхъ религій. Память единства не исчезла вполнѣ, и при возстаніи смѣлаго вождя изъ однаго колѣна, часто другія колѣна оскорблялись, если онъ не призывалъ ихъ къ общему ополченію (какъ ясно изъ сказанія о Гедеонѣ и другихъ); но съ другой стороны, послѣ паденія многихъ мелкихъ областей Ханаанскихъ, составился могущественный союзъ Филистимлянъ, противъ котораго едва устояла вся сила Израиля подъ предводительствомъ его лучшихъ вождей.

По мѣрѣ усиленія враговъ и необходимость единства становилась очевиднѣе. Въ этомъ отношеніи эпоха Іефѳая обо-

значаетъ уже переломъ въ правленіи Евреевъ. Судьи Іефѳай, Ибтсанъ, Элонъ и Хабдонъ слѣдуютъ одинъ за другимъ безъ промежутка. Послѣ смерти послѣдняго изъ нихъ новыя бѣдствія постигли поклонниковъ Іеговы, и сорокалѣтнее подданство Филистимлянамъ было наказаніемъ за раздоръ двѣнадцати колѣнъ. Возстаніе Самсона содержитъ уже начало второй эпохи. Представитель народнаго единства долженъ носить характеръ духовный, ибо самое единство основано на духовномъ началѣ. Первый изъ судей Израилевыхъ посвященный Богу съ дѣтства—Самсонъ Назарей. Въ немъ уже проявляется необходимость соединенія духовнаго таинства съ властью государственною; и послѣ его смерти и непродолжительныхъ бѣдствій Израиль возрастаетъ снова въ силу подъ сѣнью чистаго богоправленія. Время Геліи и Самуила выражаетъ въ Евреяхъ сознаніе особеннаго ихъ характера, сознаніе до тѣхъ поръ пребывавшее только въ избранныхъ и лучшихъ душахъ, но теперь сдѣлавшееся достояніемъ народнымъ.

Санъ первосвященника повидимому не былъ принадлежностью одного колѣна, точно также какъ и право быть вождемъ. Нѣтъ сомнѣнія, что многіе изъ пророковъ и жрецовъ могли быть Левитами, хотя и считаются принадлежащими другому колѣну по мѣсту своего рожденія (ибо Левиты не имѣли отдѣльной области); но можно смѣло сказать, что по крайней мѣрѣ не всѣ жрецы и, можетъ быть, не всѣ первосвященники были изъ Левитовъ. Особенность же колѣна Левіева состояла въ томъ, что оно все было посвящено богослуженію преимущественно передъ другими, не исключая однако лицъ, которыхъ родители съ дѣтства опредѣляли на тоже духовное поприще.

Преимущество Левитовъ передъ прочими выражается довольно часто и особенно въ сказаніи о Михѣ и переселеніи колѣна Данова.

Въ этомъ положеніи колѣна Левіева можно замѣтить сходство съ первоначальными Брахманами въ Индіи, которые

явно не исключали права другихъ сословій на должность жреческую. Построеніе храма и твердое устройство обрядности у Евреевъ въ послѣдствіи времени удалили всѣ прочія колѣна отъ алтарей Іеговы, точно такъ же какъ въ Индустанѣ усиленіе Брахмановъ позволило имъ унизить всѣ остальныя касты и устранить ихъ отъ богослуженія. Впрочемъ сказаніе о преступленіи колѣноначальника Левитовъ доказываетъ, что никогда жрецы Еврейскіе не имѣли ни такого общественнаго значенія какъ Брахманы, ни исключительнаго храненія священныхъ книгъ..

Вѣроятно и Египетъ представлялъ въ этомъ отношеніи сходство съ Іудеею и древнимъ Индустаномъ, и люди, рожденные не въ священной кастѣ, могли быть посвящены въ ея таинства и права. Изъ памятниковъ, кажется, можно заключить, что цари пользовались нѣкоторыми степенями въ іерархіи духовной, и едва ли это не имѣетъ сношенія съ разницею имянъ между таблицами Манетона и надписями іероглифическими. Въ одномъ случаѣ употреблялось, можетъ быть, имя общенародное, въ другомъ священное. Этой разницы почти незамѣтно при царяхъ-первосвященникахъ, имѣвшихъ по вѣроятности только одно имя. О двойственности же царскихъ названій можно заключить по многимъ примѣрамъ и особенно по свидѣтельству Манетона о *Рамезесѣ-Меямунѣ*, иначе *Сесосѣ*.

Израиль получалъ болѣе и болѣе сознаніе своего духовнаго значенія, и послѣ Назарея-Самсона судъ надъ колѣномъ Веньямина носитъ на себѣ характеръ чисто-религіозный, составляя переходъ къ послѣдовавшей ѳеократіи. Наконецъ, пользуясь этимъ просвѣтлѣніемъ мысли народной, Самуилъ возвысилъ Израиль и надолго положилъ основаніе его независимости; но, познавъ вполнѣ необходимость устройства общественнаго и постояннаго, не измѣняющагося единства, Евреи увлечены были вскорѣ соблазнительнымъ примѣромъ областей сосѣднихъ. Они сперва отказались отъ частной, неограниченной свободы въ пользу закона духовнаго. Выгоды единства заставили ихъ искать еще болѣе твердой опоры

для него, и вслѣдствіе этаго убѣжденія Израиль замѣнилъ свободное повиновеніе мысли религіозной, выраженной въ жрецѣ-пророкѣ, принудительною силою условія государственнаго, выраженнаго въ царѣ. Съ горестью уступилъ престарѣлый первосвященникъ первенство вождю-воину; но народъ, требовавшій царя, еще не отказался отъ прежней свободы избранія, и Саулъ, признанный многими, благословенный на державство Самуиломъ, долженъ былъ личнымъ мужествомъ и успѣхомъ въ войнѣ пріобрѣсти покорность своихъ подданныхъ. Это явленіе, напоминающее время воинственныхъ судей, уже болѣе не повторялось. Были крамолы, раздоры и похищеніе престола; но не являлось уже снова право, которое имѣлъ народъ, требовать отъ вождя доказательства его личнаго превосходства предъ другими въ совѣтѣ и битвѣ. Царское званіе окружило лицо царей таинственнымъ блескомъ, возвышающимъ его надъ судомъ общества, и цари Іуды и Израиля стали въ общую череду всѣхъ владыкъ Востока.

Саулъ изъ колѣна Веньяминова продолжалъ дѣло освобожденія, начатое Самуиломъ. Полный силъ воинскихъ, но лишенный глубокаго чувства къ духовному призванію своего народа, онъ посягнулъ на права жрецовъ и возстановилъ противъ себя первосвященника и пророковъ. Бѣдствія, смерть и погибель всего рода были неизбѣжными послѣдствіями внутренняго разъединенія. Другой царь, другой родъ были призваны на престолъ Израиля.

Красота Веньяминита, его удальство въ бояхъ, его побѣды, его бурныя страсти, отеческая любовь стараго пророка къ юному воину, святая дружба Іонаѳана къ счастливому сопернику, горе Самуила, передающаго противъ воли царское званіе потомку колѣна Іудова, самоубійство царя, утратившаго въ одинъ день всю славу свою, власть и цвѣтущую юность сыновей своихъ, и надгробная пѣснь Давида надъ своимъ гонителемъ, пѣснь, исполненная высокой любви и восторга, все сливается въ чудно-трагическую поэму, дышащую всею истиною современности и находящую отголосокъ во всѣхъ вѣкахъ и въ душѣ всѣхъ художниковъ.

Колѣно Іуды не имѣло никакой власти надъ другими; но оно пользовалось очевиднымъ первенствомъ уже во времена судей, и часто ополченіе его отдѣляется въ счисленіи общаго ополченія Израилева. Ефраимъ, его соперникъ по силѣ народа и пространству области, много разъ судившій своихъ братьевъ и управлявшій ихъ судьбою, не легко подчинился новому державному роду. Самуилъ Ефраимитъ неохотно помазалъ на царство Іудея Давида, и послѣ смерти Саула десять колѣнъ подъ очевиднымъ предводительствомъ Ефраима долго не покорялись новому царю. Скрытая вражда продолжалась при Давидѣ и его роскошномъ преемникѣ; но она уступала обаянію славы и могучей личности двухъ первыхъ Іудейскихъ царей. Многочисленный Іуда и почти исчезнувшій Веньяминъ одни только всею душою любили царя-пророка и родъ его: другіе покорялись, готовые къ возстанію.

Кромѣ зависти колѣна Ефраимова, вѣроятно дѣйствовало и потемнѣніе преданій Мозаическихъ во всѣхъ колѣнахъ за исключеніемъ Іуды.

Безспорно, два царствованія, Давида и Соломона, представляютъ лучшую эпоху народа Израильскаго, и въ ихъ личностяхъ заключается столько поэтическихъ стихій, что легко понять, какъ слава ихъ поразила живое воображеніе Аравитянъ и распространилась по всему Востоку. Бѣлокурый отрокъ, сынъ Іессея, младшій въ домѣ отца, рабъ старшихъ братьевъ, пастухъ воспитанный въ нѣдрахъ пустыни, глазъ на глазъ съ вдохновительною природою и яснымъ небомъ Палестины, боецъ, спасающій отечество и не умѣющій еще надѣть на себя оружіе воина (Самуила кн., I гл. 17, ст. 39), пѣвецъ, усмиряющій дикія страсти царя чудными звуками арфы, изгнанникъ, любящій своего гонителя и сына его любовью невыразимою (Самуила II, гл. 1, ст. 26), царь, возвышающій народъ свой на такую степень величія, на какую онъ не восходилъ ни прежде ни послѣ, пророкъ, сосредоточивающій въ себѣ все глубокое сознаніе превосходства Израиля передъ народами міра, человѣкъ, соединяющій въ себѣ всѣ крайности нищеты и величія, пламенныхъ страстей и

смиреннаго покаянія, дѣятельности общественной и поэтическаго созерцанія, наконецъ величайшій поэтъ всѣхъ вѣковъ по жару и глубокой искренности вдохновенія, — Давидъ есть одно изъ величайшихъ явленій въ исторіи всемірной. Болѣе царственный и великолѣпный, болѣе вещественно мудрый чѣмъ отецъ, но уступающій отцу въ смѣлости предпріятій, въ живой восторженности души и въ значеніи историческомъ, Соломонъ готовитъ уже паденіе царства. Самое примиреніе древняго преданія Иранскаго съ художествомъ Куша, являющееся сначала какъ видимое торжество вѣры, уже скрываетъ въ себѣ сѣмена искаженія. Тѣсныя оковы мѣстности ложатся на всемірное преданіе. Не смотря на свое безспорное величіе, Соломонъ уступаетъ Давиду, какъ поэзія вещественнаго зодчества уступаетъ поэзіи духовнаго слова.

Въ обоихъ, Давидѣ и Соломонѣ, такъ же какъ во всей лѣтописи Израиля, отъ Сиѳа и Сима до Авраама и Іакова, замѣтно какое-то предпочтеніе къ младшему въ родѣ. Довольно замѣчательна таже самая черта въ Русскихъ сказкахъ и въ сказаніяхъ Геродота о Скиѳахъ, именно о младшемъ сынѣ Геракла *Скиѳесѣ* и о Колаксаисѣ и его старшихъ братьяхъ. По обычаю Славянскому отцовскій домъ принадлежитъ меньшому сыну. Не древняя ли черта первобытнаго Ирана, сохранившаяся у Израиля въ смыслѣ духовномъ, у Славянъ, по ихъ бытовому характеру, въ бытовомъ приложеніи?

Давидъ, какъ поэтъ, стоитъ выше всѣхъ по простотѣ и искренности: слова вырываются у него изъ-подъ самаго сердца. Его священныя пѣсни возможны были только въ томъ племени, которое никогда не утрачивало преданія и не подвергалось реформѣ. Іегова,—творецъ міра, такъ же живо является передъ глазами пророка, какъ самый видимый міръ. Это созерцаніе прямое, непосредственное, это отсутствіе умствованія при высочайшей духовности представляютъ ручательство за безконечную древность самой религіи. Весь первобытный Иранъ сохранился въ домѣ Израиля; ученые критики, видящіе все, не видали разницы, явной для неуча, между лирою Евреевъ и поэтическими произведеніями Брахмановъ и другихъ народовъ. Пора одуматься. Страсти богословскія и философскія не должны потемнять исторію.

Упадокъ Израиля.—Эпоха пророковъ.

Южная Сирія и богатый Дамаскъ платили дань дому Іакова. Идумея повиновалась ему до границъ Египта; Финикіяне служили его торговлѣ и просили отъ него лѣсовъ для кораблестроительства. Караваны шли къ нему черезъ пустыню по новымъ путямъ, въ которыхъ росли новые города; суда плыли къ нему съ восточныхъ береговъ Африки и юго-западныхъ оконечностей Европы (изъ Офира и Таршиша). Мѣдью, серебромъ и золотомъ, отнятыми у враговъ, блисталъ новосозданный храмъ Іеговы, чудо міра, великолѣпное созданіе поэтическаго богопоклоненія; чудныя пѣсни восторженныхъ пророковъ придавали обрядамъ вѣры величіе, котораго не зналъ ни Кушъ, ни Иранъ, ни страны религіознаго синкретизма. Но все измѣнилось мгновенно съ кончиною преемника Давидова, вѣнчаннаго мудреца, слишкомъ довѣрявшаго своей мудрости, пресыщеннаго жизнью и упоеннаго своимъ величіемъ. Зависть десяти колѣнъ, уже зараженныхъ соблазномъ Сиро-палестинскихъ религій, отторгнула ихъ отъ Ровоама, и Мизраимъ (Египетъ), вѣроятно союзникъ Іеровоама, долго жившаго при дворѣ Фараоновъ, нахлынулъ на ослабшее царство; Шешонкъ перенесъ на берега Нила сокровища, собранныя Давидомъ и его преемникомъ для дома Господня.

Никогда уже не возставалъ Израиль. Имя это присвоили себѣ отдѣлившіяся колѣна, отпавшія отъ вѣры и обычаевъ предковъ своихъ. Царство Іерусалимское приняло имя своего колѣноначальника, сохраняя еще, въ упадкѣ своемъ, преданіе давноминувшей старины.

Въ послѣдній разъ видимъ мы въ названіи царства Іудейскаго проявленіе того закона, по которому Израиль, называя себя по имени Іакова, не смѣлъ называться ни Аврамомъ, ни Исаакомъ: законъ, объясняющій все лѣтосчисленіе книги Бытія.

Безполезно бы было слѣдить за упадкомъ и безпрерывными бѣдствіями потомковъ Давида Ихъ четырехвѣковая борьба и временные союзы съ преемниками Іеровоама, съ

Сиріею, Египтомъ и грозными ополченіями Ниневіи и Вавилона, ихъ отступленія отъ закона отцевъ и возвратъ къ нему, вся ихъ мелкая судьба и безотрадная жизнь исчезаютъ въ исторіи всемірной. Царство Израиля, исчезнувшее безъ слѣда, заслуживаетъ еще менѣе вниманія.

Отъ него не уцѣлѣло ничего, и если плѣнные Израильтяне имѣли какое-нибудь вліяніе на развитіе синкретическихъ миѳовъ на берегахъ Евфрата или далѣе, это вліяніе было вѣроятно такъ же ничтожно, какъ ихъ собственный характеръ, и до сихъ поръ нигдѣ не подмѣчено.

При заслуженномъ паденіи царства Іудейскаго должно однакоже признать нѣкоторое улучшеніе въ нравахъ. Многоженство исчезаетъ или является какъ исключеніе, вражды семейныя и братоубійства становятся рѣже, лѣтопись перестаетъ упоминать о многихъ обычаяхъ свирѣпыхъ или отвратительно грубыхъ, которыми изобилуютъ времена судей, Самуила и даже Давида. Духовное ученіе продолжало дѣйствовать на жизнь народную, не смотря на безпрестанное колебаніе вѣры. Еще замѣчательнѣе умноженіе пророковъ и пророчествъ. Самое званіе пророка было слѣдствіемъ воли отдѣльныхъ лицъ, но въ тоже время школы или разсадники пророческіе представляли какое-то устройство общественное, подчиненное извѣстнымъ законамъ. Пророки не принадлежали къ левитамъ, но находились съ ними въ связи. Взаимныя ихъ отношенія, по всей вѣроятности, были похожи на отношенія монаховъ къ бѣлому духовенству въ церквахъ VI и VII столѣтій. Размноженіе пророковъ въ Іудеѣ происходило отъ тѣхъ же причинъ, по которымъ отшельники размножались въ имперіи Византійской. Въ удаленіи отъ общества гражданскаго выражалось отчаяніе лучшихъ и избранныхъ душъ, безполезно трудившихся надъ перерожденіемъ государства и признавшихъ наконецъ, что его обветшалыя, упрямыя и мертвыя формы уже неспособны принять въ себя духъ мысли животворящей. Въ этомъ отчаяніи, вредномъ для развитія общества и ускоряющемъ его

разрушеніе, находится свидѣтельство живыхъ силъ мысли, пребывающей въ немъ, и залогъ его будущаго возрожденія.

Послѣднее столѣтіе царства Давидова представляетъ жалкую картину предсмертнаго страданія. Финикійцы съ Запада, Средне-Азійскіе Скиѳы (не Славяне), Сирійцы и Ассирійцы съ Сѣвера, Египетъ и кочевыя племена Аравіи съ Юга безпрестанными погромами опустошали его поля, разрушали его города и не разъ врывались въ самую столицу. Наконецъ Фараонъ Нехао, побѣдивъ Іосію, взялъ и разграбилъ Іерусалимъ; его торжественное шествіе достигло береговъ Евфрата. Египетъ видѣлъ возвратъ своей древней славы, но не надолго. Гроза, давно уже поднимавшаяся на Востокѣ въ ожившемъ Вавилонѣ, разразилась надъ Египтомъ, надъ Сиріей и надъ Финикіей. Нехао побѣжденный бѣжитъ изъ Азіи, берега Нила опустошены Навуходоносоромъ завоевателемъ; Сирія покрывается развалинами своихъ цвѣтущихъ городовъ; гордый Тиръ, царь морей, разрушенъ послѣ долгой и отчаянной борьбы, и царство Іуды, и его столица, и его храмы, и его народъ—все исчезаетъ безъ слѣдовъ передъ налетѣвшею бурею.

Такъ должна была погибнуть мелкая область, нѣкогда сильная единствомъ духа, но утратившая его вмѣстѣ съ обрядами и преданіями древности. Ассирія и особенно Вавилонъ вели войну не только политическую, но и религіозную. Съ ожесточеніемъ преслѣдовали они всякую вѣру чужую, но особенно идолослуженіе Финикійское и поклоненіе священнымъ рощамъ. Іерусалимъ, принявшій къ себѣ все безуміе сосѣднихъ областей, навлекъ на себя свою гибель столько же отступничествомъ отъ Мозаизма, сколько и неразумною политикою. Израиль палъ еще прежде Іуды; но, вполнѣ исказившійся, онъ уже не могъ отдѣлиться отъ своихъ побѣдителей. Іуда, не забывшій еще закона Моисеева, очистился и духовно окрѣпъ въ страданіяхъ семидесятилѣтняго плѣна. Когда, въ свою очередь, палъ Вавилонъ, древнѣйшее изъ всѣхъ царствъ, основанныхъ Кушитами въ землѣ Иранской, поклонникъ Іеговы отдѣлился отъ служителей Ваала и воз-

вратился въ свою родину съ обрядами, преданіями и законами своихъ предковъ, съ просвѣтлѣвшимъ разумомъ и очищенною душою. Не суждено было погибнуть первобытному Иранству, общему достоянію Симо-Яфетидовъ.

Не нужно повторять доказательства о современности лѣтописи Іудейской и происшествій, разсказанныхъ въ ней. Безпрестанное повтореніе формы «и до нашего времени», и «до сихъ дней», о такихъ вещахъ которыя не могли существовать послѣ паденія Іерусалима, многія мелкія подробности, какъ, напр., послѣдніе стихи 2-й книги Царствъ и другіе, служатъ явнымъ доказательствомъ тому, что вся лѣтопись составлена изъ современныхъ источниковъ. Другое дѣло—редакція. Критика можетъ сомнѣваться въ ней не безъ причины; но это вопросъ весьма второстепенный и касающійся, какъ уже сказано, только лѣтописи царскихъ временъ, а не сказаній отъ книги Бытія до Самуила включительно.

Движенія народовъ на Сѣверѣ: Киммеріи, Скиѳы, Сарматы-Азы.

Западъ, т. е. Европа, отдѣлялась болѣе и болѣе отъ Востока: Паденіе Вано-Ассирійской династіи, связанной единствомъ племени и сказаній религіозныхъ съ Индустаномъ и берегами Атлантическаго океана, возстаніе новой, болѣе мѣстной и враждебной всѣмъ другимъ племенамъ династіи Халдео-Ассирійской, образованіе отдѣльныхъ, разностихійныхъ государствъ въ Малой Азіи и усиленіе Эллинскаго дружиннаго общества перервали всѣ сношенія по путямъ южнымъ. Движеніе Кельто-Кумрійцевъ на Сѣверъ въ междурѣчіе Волги и Дона разрѣзало цѣпь Ванскихъ поселеній за Кавказомъ. Примыкая къ глубокому Сѣверу и къ пригорью Уральскому, Кимвры приняли часть дикаго быта и примѣсь словесныхъ стихій отъ Средне-азійскихъ Финно-Турокъ, давно уже обогнувшихъ съ Сѣвера область Славянскую и населившихъ всю пустыню отъ Алтая до гранитныхъ утесовъ Скандинавской цѣпи. Удаленіе Кимвровъ за Кавказъ относится ко времени Вано-Ассирійцевъ; изгнаніе ихъ изъ Приволжья современно паденію Халдео-Ассирійской династіи. Жительство ихъ въ степяхъ Приуральскихъ продолжалось около, если не болѣе, десяти сто-

лѣтій. Полчища ихъ прорывались иногда далеко на Югъ чрезъ Кавказскія ущелья; колоніи вѣроятно раскинулись далеко на Сѣверо-Западъ къ берегамъ Балтики (Вендскаго *блата*) и, можетъ быть, въ Сѣверъ Германіи. Но къ концу VIII столѣтія до Р. Х. усилившіяся Средне-Азійскія племена съ береговъ Иртыша и Оби спустились къ Волжскимъ берегамъ и вытѣснили Кимвро-Кельтовъ изъ ихъ древнихъ жилищъ. Разгромленные, испуганные дикимъ налетомъ кочеваго народа, Кимвры бѣжали, иные по прибережью Чернаго моря въ Малую Азію, гдѣ, послѣ разоренія многихъ городовъ, они погибли отъ соединеннаго напора туземцевъ; иные въ Крымъ, гдѣ они долго еще удерживались въ горахъ, тѣснимые Сармато-Аланами и Славяно-Гетами; иные на Сѣверо-Западъ въ Германію, въ Галлію и въ Британію заморскую, гдѣ они основали постоянныя жилища. Въ Германіи разрѣзали они приморскія области Славянъ и Германцевъ и поселились въ Херсонесѣ Кимврскомъ, теперешнемъ Ютландѣ; въ Галліи они основали область Беолговъ (Белгію); въ Британіи утвердились подъ именемъ *Кумри*.

Кимвръ и *Іотунъ* или *Ютъ* одно и тоже, какъ уже сказано; *Беолъ*, по всѣмъ вѣроятностямъ и по преданіямъ значило *священный* отъ корня *беолъ* или *белъ*. Имя *Волга* (Итиль, Волга или Болга— святая рѣка) дано ей тѣмъ же племенемъ, которое самаго себя называло святымъ, и нѣтъ сомнѣнія, что большая часть сѣверныхъ и восточныхъ семей въ Россіи, такъ же какъ и часть Прибалтійскихъ Эстовъ и Леттовъ, состоитъ изъ смѣшенія стихій Кельто-Кумрійскихъ, Средне-Азійскихъ и отчасти Сарматскихъ (въ Черемисахъ и Мордвѣ), *Кумри* и *Беолги* или *Фиръ-Болъ* ворвались и въ Ирландію; но въ области уже болѣе образованной, чѣмъ остальные Кельты, и принявшей много началъ Финикійскихъ, Кумри-Беолги приняты были какъ враги и завоевали себѣ жилища мечемъ. Радушнѣе былъ пріемъ въ полу-пустынной Британіи и въ Галліи, гдѣ пришествіе Белговъ усилило Кельтовъ и помогло имъ мало-по-малу подвигаться къ Средиземному морю, уничтожать Венето-Лигурскія и небольшія Иверскія семьи и наконецъ составить громадную силу, долго угрожавшую всей южной

Европѣ за Пиренеями, Альпами и въ самой Элладѣ. Возрастаніе Кельтовъ очевидно совпадаетъ съ бѣгствомъ Кимвровъ изъ ихъ восточной области.

Кочевые Средне-Азійцы, завоеватели Приволжья, прослыли Скиѳами у Эллиновъ и Иранцевъ по области, въ которой они поселились, ибо самая земля Кумрійцевъ считалась частью великой *Сако-Гетской* (Славянской) стороны. Достигнувъ Кавказа, они скоро прорвались черезъ его восточные скаты по прибережью Каспія въ области Иранскія и понеслись на Югъ неудержимымъ разрушительнымъ потокомъ. Передъ ними пали ополченія юнаго царства Мидійскаго; Ниневія и Вавилонъ едва спасаются несокрушимою крѣпостью своихъ стѣнъ; Сирія, Финикія, Іудея покрываются развалинами городовъ своихъ и трупами жителей; Египетъ, устрашенный, высылаетъ своего фараона Псамметиха съ богатыми дарами на встрѣчу завоевателей и откупается отъ опустошительнаго набѣга. Это нашествіе совершенно похоже на налеты позднѣйшихъ ордъ Средней Азіи, на губительные походы Темуджина или Тимура. Цѣлыхъ двадцать восемь лѣтъ гостили дикари въ землѣ Иранской, сохраняя свои кочевые обычаи и безпощадно угнетая побѣжденныхъ, покуда они не погибли въ одинъ день отъ измѣны и всеобщаго возстанія Мидіи. Уже много столѣтій прошло съ тѣхъ поръ, какъ Европа и Азія знали имя и могущество Скиѳовъ; но не было ни прежде, ни послѣ подобнаго явленія до тѣхъ поръ, покуда не возстали въ силѣ своей народы горной Средне-Азійской твердыни. Очевидно, эти Скиѳы не имѣли съ истинными *Сако-Гетами* ничего общаго, кромѣ имени, даннаго имъ полуученымъ невѣжествомъ южныхъ народовъ.

Большая часть ополченія, прошедшаго черезъ Кавказъ, была уничтожена. Бѣглецы, избѣгнувшіе смерти, и часть племени, оставшаяся на Сѣверѣ, основали на нѣсколько вѣковъ свое кочевое жительство въ степяхъ Придонскихъ и на берегахъ Чернаго моря. Тутъ сражался съ ними Дарій; тутъ зналъ ихъ Геродотъ, знавшій также, что они не назывались никогда

Скиѳами, и въ тоже время смѣшивавшій съ ними подъ однимъ общимъ названіемъ Вендовъ (Вудиновъ) и другія Славянскія осѣдлыя семьи (которыхъ онъ называетъ съ большею справедливостью *Скиѳами землепашцами*), и вѣтви семей Славянскихъ, принявшихъ, по обычаю племени, кочевой быть казаковъ для охраны своихъ мирныхъ и осѣдлыхъ братій; тутъ наконецъ погибли сѣверо-восточные пришельцы отъ дружнаго напора Сарматовъ съ Востока и Гетовъ съ Юго-запада.

Покуда Приволжье было областью Кимвровъ, выходцы изъ средняго Ирана, сыны горной области Мидійской, Азы или Сарматы (позже извѣстные подъ именемъ Алановъ) отодвинули Кельто-Иверцевъ на Сѣверъ и въ ущелія Кавказа и основали свое жилище на его южномъ скатѣ. Долго старались они безполезно прорваться чрезъ эту горную твердыню и не могли вполнѣ одолѣть сопротивленія Кумрійцевъ. Кавказъ съ своими тѣсными долинами, перехваченными каменною стѣною, прославился въ сказаніяхъ Ирана подъ именемъ желѣзнаго пояса, отдѣляющаго людей отъ злыхъ великановъ. Тоже самое сказаніе перенесено было Азами въ Скандинавскій полуостровъ, и Эдда сохранила намъ имена двухъ враждебныхъ племенъ въ божественныхъ Азахъ (т. е. Иранцахъ) и Іотунахъ (т. е. Кимврахъ). Новопришлый кочевой народъ первымъ порывомъ своимъ могъ вытѣснить Кимвровъ и опустошить весь Юго-западъ Азіи; но онъ не имѣлъ той плотной и упорной крѣпости, которая необходима для продолжительной борьбы. Сарматы, не одолѣвшіе сопротивленія Кумрійцевъ, вскорѣ отодвинули ихъ побѣдителей и заняли берега Волги и Каспія. Можетъ быть, они уже и прежде прорвались въ степь съ восточнаго берега Каспія (изъ земли позднѣйшихъ Пареянъ) или съ моря; быть можетъ они начали заселять устье Волги еще при Кумрійцахъ: но усилились они уже послѣ побѣды Средне-Азійскихъ Скиѳовъ. Сильнѣе и сильнѣе становился перевѣсъ Сармато-Алановъ, и когда послѣдніе Кумрійцы были принуждены бѣжать изъ Крыма, когда кочевое племя пришельцевъ погибло, когда остались соперниками только кроткія, но все непобѣжденныя семьи Вановъ

Славянскихъ, тогда Аланы наполнили весь міръ славою своего оружія и прослыли первымъ изъ народовъ Сѣвера.

Имена Сарматскихъ вождей, ихъ вооруженье и панцыри на коняхъ, остатки языка Азовъ въ Осетіи и вся миѳологія Азовъ въ Скандинавіи убѣдительно доказываютъ происхожденіе главной Сарматской семьи изъ Ирана. Ея вѣтви и народы, составившіеся изъ примѣси къ нему инокровныхъ стихій (какъ *Язъ зиги*) и народы, принявшіе отъ него имя по тщеславію Аланъ, засвидѣтельствованному древними, весьма многочисленны и не были еще предметомъ дѣльныхъ монографій. Впрочемъ для исторіи достаточно понять движеніе великаго Средне-Иранскаго племени на Сѣверъ. Оно началось около 8 вѣковъ до Р. Х. и продолжалось до I или II по Р. Х. Нѣтъ сомнѣнія, что враждебныя отношенія Кимвровъ, мнимыхъ Скиѳовъ и Сарматовъ, къ племенамъ Вендскимъ должно было прекратить или по крайней мѣрѣ сильно ограничить торговлю восточныхъ Вановъ, Саковъ и Гетовъ, жившихъ на Востокѣ отъ Каспія и Волги, съ ихъ западными братьями. Такимъ образомъ разъединеніе Восточнаго Ирана и Европы произошло почти въ одно время отъ границъ Египта до скатовъ Урала и сообщеніе не возобновлялось до тѣхъ поръ, покуда Заволжское Вендское казачество (Гунны) не прорвало преграды, положенной иноплеменниками въ продолженіи почти 20 вѣковъ.

Уже изъ древнихъ многіе полагали Сарматовъ выходцами изъ области Мидійской (т. е. Средняго Ирана). Истина этого мнѣнія явна изъ показаннаго уже пути Азовъ отъ горъ Мазендерана до Скандинавіи и изъ прежняго общенія между Ванами и Азами. Слѣды же этаго общенія, рѣзко врѣзавшіеся въ миѳологію Сѣвера, запечатлѣны на Югѣ именемъ *Аза-Вана*, даннымъ Кабулу жителями Индустана. Разсказъ Геродота о происхожденіи Сарматовъ не заслуживаетъ никакаго вниманія; но Діодоръ Сицилійскій, не смотря на грубую ошибку, бросаетъ яркій свѣтъ на древнюю исторію Востока. «Скиѳы, по его словамъ, владѣли нѣсколько времени всѣми странами отъ Днѣпра до Индійскаго океана. Великіе государи управляли ими, давая свои имена

многимъ народамъ (какъ-то Сакамъ, Массагетамъ и другимъ) и основывая многія колоніи. Изъ этихъ колоній двѣ самыя замѣчательныя: Сарматы, выселенные Скиѳами изъ Мидіи, и колонія, посланная ими же изъ Ассиріи въ Пафлагонію Припонтійскую». Оставивъ въ сторонѣ ошибочное понятіе объ отношеніи и смѣшеніи Скиѳовъ древнихъ (Сако-Гетовъ) съ мнимыми Скиѳами (Средне-Азійскими), мы видимъ, что Діодоръ изъ преданій еловесныхъ или писанныхъ знаетъ про Мидійское (Средне-Иранское) происхожденіе Сарматовъ (Азовъ), про власть Скиѳовъ въ Ассиріи и про основаніе колоніи ихъ на берегахъ Чернаго моря. Такимъ образомъ объясняются Саки или Гуны Приевксинскіе, упоминаемые въ клинообразныхъ надписяхъ; а историческій ходъ истиннаго Скиѳскаго (Сако-Гетскаго) племени, выведенный изъ другихъ источниковъ, подтверждается прямымъ свидѣтельствомъ древняго писателя.

Индустанъ.—Развитіе Вишнуизма.—Буддизмъ.

Между тѣмъ какъ народы Европейскіе отрывались мало-помалу отъ своего восточнаго источника и общечеловѣческая жизнь разбивалась болѣе и болѣе на частную жизнь отдѣльныхъ семей, Индустанъ принималъ въ своемъ просвѣщеніи и въ развитіи своей синкретической религіи характеръ мѣстный, отчуждающій его отъ остальнаго міра. Власть была въ рукахъ завоевателей, поклонниковъ Вишну; но внутренніе безпрерывные раздоры уничтожали силу властвующаго племени и разрушали всѣ начала государственнаго единства. Борьба о первенствѣ между династіями царей, ведущихъ родъ свой отъ луны, и другихъ, ведущихъ родъ свой отъ солнца, засвидѣтельствована всѣми поэтическими сказаніями древности; она была основана, вѣроятно, не на однихъ страстяхъ мелкаго властолюбія, но на разногласіи въ самомъ характерѣ первоначальной религіи Вишнуитовъ.

Самое божество, ставши третьимъ членомъ Индійскаго Тримурти, не было, какъ уже сказано, божествомъ самостоятельнымъ. Оно не имѣло въ началѣ своемъ той всеобъемлющей важности, которая принадлежитъ творческому Брахмѣ или органически производящему Шивѣ, но соотвѣтствовало лицу бога-посредника, который созданъ былъ мыслію Иранской при ея первомъ сліяніи съ стихіями Кушитскими. Въ немъ

не должно искать ни Вела, ни Агура-Маадао, ни Славянскаго Прабога; ему соотвѣтствуютъ второй Велъ, Митра, Торъ Скандинавскій и Беленъ или Прій (Фрейеръ Скандинавовъ). Но въ этомъ униженіи идеи религіозной и въ переходѣ къ человѣкообразію должно было повториться и повторилось первоначальное явленіе Иранскаго міра; поклоненіе божеству подъ его двумя символами, огня и воды, и раздвоеніе вѣры по преобладанію однаго или другаго символа. Движеніе Вишнуитовъ въ Индустанъ было съ Сѣверо-запада, колыбель ихъ была въ Бактріи, первенствующая стихія въ религіи была вода. Но во время этаго движенія раздѣленіе Восточнаго и Средняго Ирана (т. е. Вановъ и Азовъ) не было еще рѣзко; между ними продолжалось общеніе жизни и мысли. Завоеванія были общими (какъ видно изъ названія *Аза-Вана* или *Альфъ-Вана*, Афганъ) и, не смотря на преобладаніе Ванскаго начала, стихія Средне-Иранская (преимущественное поклоненіе огню) должна была перенестись въ Индустанъ вмѣстѣ съ водопоклонствомъ. Раздоръ между родомъ царей лунныхъ (т. е. поклонявшихся Вишну — водѣ, олицетворенному въ *сома*,—мѣсяцѣ) и царей солнечныхъ (т. е. поклонявшихся Вишну - огню, въ *Сурья*-солнцѣ) ведетъ свое начало отъ разницы Средне-и Восточно-Иранскихъ религій. Кажется, можно еще замѣтить въ самомъ поэтическомъ характерѣ двухъ царскихъ династій, Раггуидовъ, хвалящихся *Вишну - Рамою* и Пандуидовъ, слѣдовавшихъ ученію *Вишну-Кришны*, разницу начала племеннаго, именно болѣе воинственнаго и завоевательнаго (Средне - Иранскаго) въ Раггуидахъ, болѣе мирнаго и просвѣтительнаго въ потомкахъ Панду. Парасу-Рама равно чуждъ обоимъ: онъ есть не что иное какъ усвоеніе туземными Брахманами чуждаго божества. Истинные Вишнуиты (кшатріи) не отвергали его, но унижали. Поэзія не вдохновлялась имъ и упоминала объ немъ (когда упоминала) съ явнымъ пренебреженіемъ (смотри Раггу-Вансу въ избраніи жениха).

Среди мелкихъ и темныхъ движеній Индустана, искони жившаго дружною жизнію умствующей религіи и философіи, возведенной до вѣрованія и утратившаго свое высокое значеніе въ поэтическомъ, но безцвѣтномъ синкретизмѣ, готовилось новое великое явленіе, долженствующее измѣнить

весь Востокъ Азіи, проникнуть въ ея ледовитый Сѣверъ и найти отзывы въ материкѣ, отдѣленномъ отъ нея безконечною пустынею Тихаго океана.

Вишнуизмъ по своему синкретическому характеру готовъ былъ принимать всякую религіозную стихію и усвоить себѣ всѣ возможные миѳы. Онъ примирился съ Шиваизмомъ; онъ принялъ въ себя Буддаизмъ въ видѣ аватара (Вишну-Будда); но не въ духѣ Индіи было оставить неразвитою основу ученія Буддаическаго и не въ духѣ Буддаизма было согласиться на такую унизительную сдѣлку. Въ немъ лежало глубокое логическое понятіе о законѣ необходимости въ мірѣ проявленій; въ немъ жило высокое требованіе души человѣческой на свободу внѣмірную и достижимую только посредствомъ самоуничтоженія. Мысль эта и чувство могли заснуть на время при размельчаніи религіозной жизни въ Индустанѣ; исчезнуть вполнѣ онѣ не могли: почва Индустанская была слишкомъ плодотворна, слишкомъ глубоко проникнута силами философскаго стремленія. Въ концѣ II-го тысячелѣтія до Р. Х., въ самомъ центрѣ полуострова, возникъ учитель сильный духомъ и внутреннимъ убѣжденіемъ; онъ воскресилъ, пополнилъ и пустилъ въ общій ходъ тайное древнее ученіе жрецовъ Кушитскихъ. Прозваніе его осталось безсмертнымъ и почти однозначащимъ съ именемъ самаго Божества; тысячи учениковъ толпились около великаго учителя; чудныя зданія, носящія на себѣ первобытный характеръ пещернаго поклоненія (напр. огромный храмъ въ Цейлонѣ, пещера Панду-Ленская и др.), засвидѣтельствовали его торжество; Индустанъ жадно принялъ вѣру исполненную духовныхъ страстей и гордаго самоотверженія, и наконецъ, когда послѣ 14-ти вѣковой борьбы Буддаизмъ былъ изгнанъ изъ странъ Пригангесскихъ, онъ завоевалъ почти треть населенія всего земного шара.

Невозможно опредѣлить истинное имя Буддаистскаго реформатора: оно исчезло или слилось съ другими, которыхъ нельзя считать собственно именами, но должно принять за прозвища. Его очевидно на-

зываютъ иногда Готама; но самое имя Готама принадлежитъ глубочайшей древности и таинственнымъ ученіямъ первоначальнаго Буддаизма. Въ немъ видно искаженіе формы, прославленной уже у Финикіянъ и которую можно прослѣдить до самой колыбели Кушитства, до предъ-исторической Эѳіопіи, именно формы *Кадмъ*. Эта форма отзывается въ одномъ изъ внѣ-Индустанскихъ названій Буддаистскаго реформатора, *Самано-Кодомъ*. Имя же *Саманъ* или *Шаменъ* (области Эѳіопской) живетъ еще доселѣ, какъ имя буддъ и до сихъ поръ въ Абиссиніи дается духамъ пещернымъ. Другое прозвище того же учителя, *Шакья*-или *Синга-муни* представляетъ весьма много различныхъ измѣненій и столько же различныхъ толкованій. Окончаніе его *муни* ясно: въ немъ заключается идея отшельника-мудреца; въ первой же половинѣ, можетъ быть, скрывается тоже самое слово, которымъ обозначена въ Индустанѣ философская школа, весьма близкая къ Буддаизму, — *Санкхья*. Вѣка скрыли имя реформатора и исказили его прозвище. Легенды объ его жизни, исполненныя басенъ и нелѣпостей, не представляютъ никакой опоры для историческихъ изслѣдованій: всѣ онѣ принадлежатъ къ вѣкамъ довольно позднимъ и составлены изъ сброда всѣхъ возможныхъ сказаній. Многія изъ нихъ составлены послѣ Р. Х., слѣдовательно вѣковъ 12 послѣ лица, котораго біографію онѣ заключаютъ. Такъ напр. въ иныхъ соединяются подражанія разсказу о Рамѣ, натягивающемъ лукъ царя Джанаки, и подражанія Евангельскому разсказу о Срѣтеніи.

Сначала, когда еще ученіе Шакья-муни не объявляло притязаній на единовластіе въ Индустанѣ, всѣ другія религіи, впитавшія въ себя духъ терпимости Вишнуитской, жили съ нимъ мирно и позволяли его распространеніе. Уничтоженіе кастъ, основное постановленіе Буддаизма, противное Брахманамъ, находило сочувствіе въ Вишнуитахъ и Шивантахъ; ибо ясно, что рѣзкое раздѣленіе кастъ, угнетеніе низшихъ и совершенное ихъ уничиженіе появились уже въ сравнительно позднее время, когда гордыя страсти Брахмановъ, разсвирѣпѣвшія въ борьбѣ, нашли себѣ просторъ послѣ окончательной побѣды. Къ этой эпохѣ мирнаго пребыванія Буддаистовъ въ Индіи относится основаніе секты Яйновъ, враж-

добной всѣмъ другимъ сектамъ (особенно же чистому Брахманству) и между тѣмъ поклоняющейся почти всѣмъ миѳическимъ лицамъ, занятымъ ею у древнѣйшихъ вѣрованій. Связь ея съ Буддаизмомъ обличается въ преимущественномъ почитаніи *Гаутамы* и его слѣда (прабатъ) и въ пещерномъ богопоклоненіи; но, не смотря на временное ея преобладаніе въ Индустанѣ, ея мелкій характеръ (нѣчто похожее на обоготвореніе героевъ), спасшій ее отъ жестокихъ преслѣдованій, не позволилъ ей никогда имѣть сильное вліяніе на судьбу человѣчества и на его умственное развитіе. Поклоненіе же героямъ вытекло изъ кореннаго ученія Буддаистовъ весьма естественнымъ образомъ. Уничтоженіе личности божественной и обращеніе ея въ отвлеченное понятіе о духѣ повело къ мысли, что отвлеченное понятіе принимаетъ существенность (конкретируется) въ человѣкѣ и не въ человѣкѣ вообще, но въ нѣкоторыхъ людяхъ. Таковъ смыслъ *Яинства*, таково значеніе и позднѣйшаго Ламаизма.

Нѣтъ сомнѣнія, что Ламаизмъ предполагаетъ постоянное воплощеніе не Будды собственно, но его пророка. Такое понятіе, удаляющее, повидимому, мысль о воплощеніи самаго божества, сбиваетъ ученыхъ: они забываютъ, что коренной характеръ Буддаизма есть идея о божествѣ самоуничтожившемся. Оно обратилось въ отвлеченіе, котораго конкреція невозможна. Частныя же проявленія одни только и даютъ существенность истинно-несуществующему богу; поэтому высшіе пророки суть единственныя возможныя его воплощенія. Здравая критика не можетъ не замѣтить многихъ точекъ соприкосновенія, и даже вообще разительнаго сходства между древнимъ ученіемъ Кушитскихъ жрецовъ и новымъ Гегелизмомъ. Еще недавно въ этой философской школѣ возникло даже, какъ извѣстно, яинство (поклоненіе героямъ). Ходъ человѣческой мысли всегда тотъ же: и смѣшно, и жалко, и все-таки не совсѣмъ въ ссорѣ съ логикою.

Къ той же исторической эпохѣ относятся, по всей вѣроятности, или по крайней мѣрѣ бо̀льшая часть поэмъ или легендъ, въ которыхъ соединяется имя Будды съ именами

другихъ боговъ Индустанскихъ, представленныхъ въ видѣ его служителей. Эти поэмы, въ которыхъ поэтическаго очень мало, имѣютъ значеніе историческое и представляютъ повтореніе одной и той же идеи, именно, что всякая мудрость есть только преддверіе и слабое начало мудрости Буддаической.

А priori можно угадать, что чаще всего должны были встрѣчаться соединенія Будды съ Шивою. У нихъ одна колыбель (область Кушитовъ Африканскихъ), одна эмблема (*чарка*), одна основа логическая, связанная съ прямою противоположностью духовнаго созерцанія. Дѣйствительно, легенда о Матсіендрѣ (иначе Локесвара) представляетъ совершеннѣйшее сліяніе Шиваизма съ ученіемъ Будды.

Къ несчастію, невозможно прослѣдить съ совершенною точностію распространеніе Буддаизма по Индустану и внѣ его предѣловъ. Множество легендъ и желаніе примирить ихъ запутало все лѣтосчисленіе: каждый изъ великихъ учителей Буддаическихъ является по нѣскольку разъ, и трудно опредѣлить, которая изъ хронологическихъ данныхъ ближе къ истинѣ.

Такъ напр. нѣсколько Амитабга, нѣсколько Шакья-муни и Авалокитсвара жили будто бы въ разныя времена.

Разборъ этихъ частностей принадлежитъ монографіямъ; общій же ходъ человѣческаго развитія въ его отношеніи къ Буддаизму довольно ясенъ. Отъ временъ Шакья-муни до великаго царя Викрамадитья (т. е. отъ XII до I вѣка прежде Р. Х.), не смотря на частныя и временныя гоненія, возрожденное ученіе Будды продолжало усиливаться и распространяться не только въ самомъ Индустанѣ, но и далеко за его границами. Кашмиръ и Кабулъ приняли проповѣдь Шакья-муни за нѣсколько вѣковъ до Р. Х. Въ Цейлонѣ Буддаизмъ сдѣлался первенствующимъ вѣрованіемъ въ IV-мъ столѣтіи и, можетъ быть, даже ранѣе; наконецъ безконечный просторъ Китая открылся для Буддаистовъ лѣтъ за шестьдесятъ до нашей эры въ царствованіе Минг-ти изъ династіи Ханъ. Политиче-

ская исторія Индустана не представляетъ великихъ потрясеній, подѣйствовавшихъ на міръ, но духовная жизнь его разлилась далеко на Сѣверъ, Востокъ и Югъ. Когда наступило время борьбы Буддаизма съ другими религіями, онъ палъ передъ ихъ воинственнымъ напоромъ; но результаты самой борьбы представляютъ два факта весьма замѣчательные. Первый тотъ, что новый Буддаизмъ уцѣлѣлъ или восторжествовалъ именно въ тѣхъ областяхъ, которыя ему искони принадлежали по своему племенному или умственному началу (напр. въ Цейлонѣ, въ Кашмирѣ, въ Китаѣ и Тибетѣ) и погибъ въ области искони Иранской по племени и духу, въ междурѣчіи Ганга и Инда; второй тотъ, что Вишнуизмъ, мелкій, человѣкообразный, потерялъ въ Индустанѣ свое первенство и что Брахманство возвратилось на короткое время къ своему первобытному глубокому значенію.

Безъ сомнѣнія, нѣтъ явленія въ исторіи человѣчества (кромѣ Христіанства), которое бы величіемъ своимъ и вліяніемъ на развитіе человѣческой мысли и всемірнымъ значеніемъ равнялось Буддаизму.

Магометанство исключается изъ этаго сравненія. Все великое въ Коранѣ принадлежитъ началу христіанскому. Величіе Буддаизма принадлежитъ собственно ему самому. Горячій прозелитизмъ, живой плодъ любви къ истинѣ и къ человѣчеству, отличаетъ его послѣдователей и выражается въ таинственномъ поклоненіи слѣду Будды (*прабатъ*); но этотъ прозелитизмъ кротокъ, полонъ самоотверженія и смиренія. Правда, что чувство любви, пробужденное въ душѣ Буддаистовъ, доходитъ до безсмыслія, ибо уравниваетъ человѣка съ животнымъ; правда, что самая любовь и самопожертвованіе теряютъ свое высокое достоинство, ибо высшее совершенство признается не въ любви, а въ совершенномъ безстрастіи; но чудная чистота аскетическаго вѣрованія, сопряженная съ пламенною проповѣдію, геройство мученическаго терпѣнія, и наконецъ высокая гордость духа, ищущаго своей свободы въ самоуничтоженіи, все это вмѣстѣ составляетъ цѣлое, которому ни самохвальная Европа, ни весь остальной міръ не представляютъ ничего подобнаго. Буддаизмъ ожидаетъ и заслуживаетъ монографіи. Мы

уже сказали, что въ мірѣ религіи онъ совершенно соотвѣтствуетъ Гегелизму, въ философіи слѣдовательно стоитъ во столько же выше его, во сколько религія сама выше философіи или полнота вѣрованія и жизни выше отдѣльнаго мышленія. Добросовѣстная и внимательная критика ученія Шакья-муни и его послѣдователей отъ Ламаизма до Янинства найдетъ всѣ оттѣнки Гегелевой школы отъ ея крайняго праваго до крайняго лѣваго фланга, соединяя такимъ образомъ возможность вѣрованія, доведеннаго до самаго нелѣпаго суевѣрія, и явное безвѣріе, не способное къ возврату. Существуетъ ли Будда внѣ своихъ проявленій? Можетъ ли духъ конкретироваться въ своей полнотѣ и конкретируется ли кромѣ міра?

Самое величіе Буддаизма и въ тоже время прямое его стремленіе къ безбожію должны были вызвать сильное противодѣйствіе Брахмановъ. Брахманы призвали на помощь худшія страсти человѣчества, своекорыстныя выгоды высшихъ касть, мерзость религіозной аристократіи и всѣ низкія и вещественныя стремленія души къ сладострастію и разврату. Брахманы употребили гнусное насиліе, облили Индустанъ кровью милліоновъ страдальцевъ. Брахманы торжествовали не чистое торжество, ставъ несравненно ниже побѣжденныхъ Буддаистовъ и почти на одинъ рядъ съ Доминиканцами Испаніи или крестоносцами въ Далмаціи и сѣверной Германіи; но въ тоже время Брахманы пробудили въ своемъ отечествѣ древне-Иранскую идею, чистое понятіе о существованіи божества, о его свободномъ творчествѣ и о возможности свободы въ мірѣ проявленій. Этой славы не должно забывать. Самые безчеловѣчные гонители Буддаизма были въ тоже время великими мыслителями и философами. Но истина не можетъ торжествовать въ союзѣ съ ложью и зломъ. Побѣда Брахманства была бѣдствіемъ для человѣчества. Гнетъ власти легъ тяжелѣе на нижнія касты. Религія, не надолго очищенная, приняла характеръ большей свирѣпости и вскорѣ утратила свой прозрачный символизмъ. Священныя книги (какъ-то законы Ману и даже отчасти Веды) были совершенно искажены примѣсью и вставками. Поэзія потеряла свою веселую и вдохновенную свободу; жизнь заковалась въ формы искусственныя. Кроткая власть Вишнуитовъ замѣнена желѣзнымъ игомъ мѣшанныхъ сектъ, оправданныхъ въ глазахъ Брахмановъ только однимъ,—ненавистью къ Буддаистамъ. Индустанъ, изгнавъ духовную реформу Кушитскую, уни-

вивъ чистое Брахманство до грубо-политической религіи и въ тоже время утративъ художественное вдохновеніе человѣкообразнаго Вишнуизма, сдѣлался неспособнымъ къ новымъ великимъ явленіямъ внѣшней жизни гражданской или внутренней жизни духовной. Словесность никогда уже не являлась въ томъ блескѣ, которымъ она окружила престолъ Викрамадитьи; и во всеобщемъ упадкѣ, въ грязи разврата и безсмыслія, первенство и народное поклоненіе и даже власть достались почти вездѣ самому грязному изо всѣхъ вѣрованій Индустанскихъ, искаженному наслѣдію Кушитовъ, Шиваизму.

Китай.—Его процвѣтаніе.—Лао-тсеу, Конфуцій.

Около того времени, когда Шакья-муни реформою Буддаизма приготовлялъ новую духовную эпоху для большей половины Азіи, династія *Чеу* основывала государственное могущество Китая. Ея предшественники (династіи *Гіа* и *Шангъ*), прославленныя въ народныхъ преданіяхъ, безъ сомнѣнія уже сильныя и образованныя, владѣли областію менѣе обширною и, по недостатку письменныхъ памятниковъ, принадлежатъ еще отчасти (особенно династія *Гіа*) временамъ полубаснословнымъ или той эпохѣ исторической, которую скорѣе можно угадывать, чѣмъ описывать послѣдовательно. Первый изъ царей *Чеу*, Ву-вангъ, возстановившій, по словамъ Китайцевъ, а по всей вѣроятности создавшій императорскій титулъ *ти* (божественный), открываетъ своимъ царствованіемъ эпоху чисто-историческую. Почти десять вѣковъ продолжалось владычество его потомковъ, ознаменованное многими подвигами и частыми бѣдствіями. Самая продолжительность безпрерывнаго престолонаслѣдія въ одномъ домѣ способствовала исторической опредѣлительности въ преданіяхъ, твердости въ законодательствѣ и сохраненію письменныхъ свидѣтельствъ о жизни государства. Древній обычай, по которому царствующій домъ отдавалъ области имперіи въ наслѣдственное управленіе другимъ родственнымъ семьямъ или родамъ, заслуживавшимъ особенное благоволеніе государя, принесъ свои гибельные плоды. Со всѣхъ сторонъ возникли независимыя государства, едва признаю-

щія первенство императоровъ дома *Чеу* и уступающія ему только почести (напр. право приносить жертвы верховному Божеству), а не власть. Но самое это раздробленіе Китая и ничтожество послѣднихъ преемниковъ Ву-ванга свидѣтельствуютъ о могуществѣ внутренней жизни народной и о единствѣ началъ во всей имперіи. Не было единства видимаго, не было силы принудительной; но, въ стремленіи своемъ къ преобладанію надъ другими, ни одна область не подумала отторгнуться и начать собственную единичную жизнь. Всѣ жили однимъ преданіемъ древности, одною гордостью народною, однимъ характеромъ просвѣщенія; во всѣхъ была таже безумная односторонность государственнаго быта, поглощающаго всѣ помыслы и всѣ умственныя силы Китайца. Разрѣшеніе задачи государственной во всей полнотѣ пользы и справедливости, — таковъ былъ жизненный вопросъ каждаго изъ мелкихъ царствъ, стремившихся къ первенству. Постоянное внутреннее единство жило въ видимомъ и внѣшнемъ дробленіи.

Воинственнѣе и предпріимчивѣе были преемники Чеу, *Тсины*, завоевавшіе весь Югъ Китая и покорившіе часть Загангесской Индіи; великолѣпнѣе и могущественнѣе были *Ханы* (1-я династія *Ханъ*), покорившіе всѣ племена горной Тибетской твердыни, угрожавшіе Персіи, посылавшіе войска свои до далекихъ береговъ Каспія, замышлявшіе войну съ Римомъ и выдвинувшіе изъ средней Азіи часть кочевыхъ Финно-Турецкихъ народовъ, которые смѣшались съ великимъ племенемъ Славянскимъ или ворвались бурнымъ потокомъ въ глубь Европы. Но династія Чеу стоитъ выше ихъ всѣхъ въ значеніи историческомъ: при ней выказались явно и утвердились на незыблемыхъ основахъ всѣ особенности Китайскаго характера, особенности до сихъ поръ не измѣнныя и отдѣляющія Восточную имперію отъ всѣхъ другихъ государствъ міра.

Слава этой эпохи принадлежитъ не одному царственному дому и не случайности геніальныхъ государей, но общему стремленію народа, получившаго посредствомъ великихъ мыс-

лителей полное сознаніе своей внутренней жизни. *Лао-тсеу*, *Кунг-фу-тсеу* (или *Кунг-тсеу*) и *Минг-тсеу* положили начало всему послѣдовавшему развитію Китая; но великое умственное движеніе и горячая любовь въ просвѣщенію выразились еще за четыре вѣка прежде ихъ въ одномъ изъ первыхъ преемниковъ Ву-ванга. *Му-вангъ*, котораго долгое царствованіе и многолѣтняя жизнь принадлежатъ къ благополучнѣйшимъ эпохамъ государства, оставилъ престолъ и заботы царства, чтобы искать внѣ его предѣловъ мудрость и знаніе Западнаго міра. Мы не имѣемъ подробныхъ свѣдѣній объ его странствованіи, о которомъ сохранились только сказочные и поэтическіе отрывки, но должны по его продолжительности предположить, что Му-вангъ посѣтилъ области весьма далекія, видѣлъ великія современныя явленія Юго-западной Азіи и принесъ съ собою въ отечество сѣмена многихъ наукъ, чуждыхъ предыдущей эпохѣ.

Нѣтъ сомнѣнія, что въ глубокой древности сношенія между народами были гораздо обыкновеннѣе и свободнѣе, чѣмъ во времена позднѣйшія, что мысли и религіозныя начала легко переносились изъ края въ край міра; но эти вѣка общенія прошли, и во всякомъ случаѣ Му-вангъ представляетъ первый примѣръ государя, искавшаго мудрости внѣ своего государства. Одно его путешествіе опровергаетъ достаточно нелѣпыя мнѣнія Европейскихъ писателей, вообразившихъ себѣ Китай искони неприступнымъ для иноземцевъ, и нелѣпое самохвальство Китайцевъ, отрицающихъ всякое вліяніе чужестранныхъ стихій до законнаго введенія Буддаизма. Могла ли Россія быть негостепріимною при Петрѣ или Китай при Му-вангѣ, и могло ли быть безплоднымъ сочетаніе государственнаго начала Восточной имперіи съ глубокомысленнымъ движеніемъ ума человѣческаго въ Индустанѣ или въ Юго-западной Азіи?

Главное сказаніе о путешествіи Му-ванга содержитъ въ себѣ его свиданіе съ какимъ-то баснословнымъ лицомъ,— матерью Западнаго царя, и ихъ разлуку на границѣ Китая. Невозможно утверждать историческую догадку на такой сла-

бой основѣ, но и не должно пропустить безъ вниманія то обстоятельство, что племена Вано-Бактрійскія олицетворяются (какъ уже сказано) во всѣхъ преданіяхъ подъ именемъ царицъ. По всей вѣроятности разсказъ Китайскихъ лѣтописцевъ содержитъ темный памятникъ дружественныхъ сношеній между Бактріею и Китаемъ, памятникъ, подтвержденный болѣе ясными свидѣтельствами о Ванскихъ караванахъ и о гостинницахъ, построенныхъ для ихъ угощенія согласно съ ихъ нравами.

Сближеніе отдаленнѣйшаго Востока съ Иранскою областью принесло благодатные плоды. Со времени *Ы-ванга*, внука Му-вангова (X-й вѣкъ до Р. Х.) лѣтопись Китайская представляетъ бо̀льшія подробности не только о цѣломъ государствѣ, но и объ его областяхъ. Отъ царствованія *Ли-ванга* (IX-й вѣкъ до Р. Х.) остались многія произведенія поэтическаго негодованія, возбужденнаго его пороками. Отъ царствованія *Пинг-ванга* (VIII-й вѣкъ до Р. Х.) сохранились весьма вѣрныя исчисленія солнечныхъ затменій, продолжавшіяся до V-го вѣка, т. е. эпохи совершеннаго упадка (хотя еще не прекращенія) династіи Чеу.

Нельзя не замѣтить, что постоянныя исчисленія затменій начинаются въ Китаѣ скоро послѣ эры Набонассара. Нѣсколько затменій, будто бы исчисленныхъ до этаго времени, принадлежатъ вѣкамъ баснословнымъ, о которыхъ Китайцы, безумные поклонники древности, выдумывали что хотѣли. Всѣ сказанія о династіяхъ *Гіа* и *Шангъ* представляютъ характеръ преданій. Въ нихъ только то и заслуживаетъ вниманія, что̀ согласно съ этимъ характеромъ. Все то, что̀ имѣетъ притязаніе на строгую документальность, прибавлено тощею изобрѣтательностію Восточныхъ ученыхъ. Изъ этаго правила едва ли можно исключить даже послѣднія столѣтія династіи Шангъ. Первое затменіе, предсказанное астрономами Эллады, относится ко времени Кіаксара (въ его войну съ Лидійцами), т. е. къ концу VII вѣка до Р. Х. Современность наблюденій Вавилонскихъ и Китайскихъ, за которыми чрезъ столѣтіе слѣдуютъ Эллинскія, доказываетъ безспорно существованіе одного центра При-евфратскаго, изъ котораго распространилась

наука о законахъ планетнаго движенія. Этотъ центръ указанъ былъ выше; но скорый отзывъ далекаго Китая на открытіе, сдѣланное въ Ассиріи, представляетъ важное и неопровержимое свидѣтельство о мирныхъ сношеніяхъ между Иранскими, Средне-Азійскими и Восточно-Азійскими народами. Мнимое разъединеніе народовъ въ глубокой древности представляется вездѣ какъ нелѣпый вымыселъ позднѣйшихъ, менѣе человѣческихъ и болѣе эгоистическихъ вѣковъ и идетъ подъ пару системѣ туземства (автохтонства).

Нѣтъ сомнѣнія, что наука астрономическая, плодъ соприкосновенія Иранскихъ и Кушитскихъ племенъ, существовала прежде и гораздо прежде Набонассара; но, или законъ затменій былъ въ числѣ тайнъ еще не открытыхъ, или самая наука, временно потемненная бурями военными, вновь просвѣтлѣла въ ново-возставшемъ царствѣ стародавняго Вавилона. Въ послѣднемъ случаѣ, довольно вѣроятномъ по совершенству древнихъ цикловъ, неудивительно бы было найти нѣкоторыя наблюденія, предшествовавшія Набонассару; но при всемъ этомъ очевидно, что его царствованіе было важною эпохою для небознанія, эпохою не мѣстнаго, но почти всемірнаго развитія. Не также ли процвѣтало, падало и вновь возставало мореплаваніе, едва достигшее въ XV вѣкѣ послѣ Р. Х. той высокой степени, на которой оно стояло при фараонѣ Нехао и при безстрашныхъ Финикійцахъ, или въ древность еще глубочайшую? Показаніе Халдеевъ или жрецовъ Вавилонскихъ о мнимомъ уничтоженіи памятниковъ астрономическихъ при Набонассарѣ не заслуживаетъ никакой вѣры: это простая хитрость людей, хвастающихся безконечно древнимъ знаніемъ и извиняющихъ отсутствіе всѣхъ его памятниковъ. Царь могъ уничтожить историческія записки, свидѣтельствующія о прежнемъ рабствѣ Вавилона при владыкахъ Ассирійскихъ и Вано-Бактрійскихъ; но мудрость астрономическая не на долго бы утаилась отъ близкихъ Финикіянъ, вѣчно жившихъ на волнахъ океановъ, точно также какъ она не утаилась отъ далекихъ Китайцевъ и отъ полудикихъ Эллиновъ.

Вслѣдъ за этими признаками преуспѣвающаго просвѣщенія наступило время, когда Китай, познавшій вполнѣ свое исконное стремленіе, выразилъ себя въ твореніяхъ великихъ своихъ мудрецовъ. Первый изъ нихъ по времени, Лао-тсеу,

представляетъ болѣе слѣдовъ чужестраннаго вліянія, чѣмъ другіе. Его занимаютъ вопросы отвлеченные и личность человѣческая; государство и общество откинуты на вторую степень. Это преобладаніе человѣка надъ гражданиномъ отзывается вполнѣ западными ученіями.

Человѣкъ въ Китаѣ, какъ и вездѣ, сохраняетъ свои права на всѣ человѣческіе вопросы, хотя онъ и является со всѣми особенностями мѣстнаго развитія. Поэтому Лао-тсеу могъ бы считаться свободнымъ протестомъ духа человѣческаго противъ сухой односторонности собственно-Китайскаго начала; но его появленіе вслѣдъ за явнымъ вліяніемъ Иранскихъ областей, преданія объ его путешествіяхъ, ставящія его въ прямомъ отношеніи къ Западу, и многія подробности его творенія (напр., намекъ на систему возрожденій—метемпсихозы) заставляютъ здравую критику признать его представителемъ юго-западной Азіи въ Китаѣ.

Философія Лао-тсеу имѣетъ характеръ умозрительной религіи, и его послѣдователи дѣйствительно основали религіозную секту, достигшую величайшей силы черезъ нѣсколько вѣковъ послѣ Р. Х. Поклоненіе верховному разуму (ученіе Лао-тсеу) было многими учеными принято за новый видъ Буддаизма. Такое ошибочное мнѣніе происходитъ отъ того, что еще не познали логической основы, общей всѣмъ ученіямъ Кушитскаго міра, и внутренней борьбы между этой основою и стремленіемъ къ свободѣ борьбы, изъ которой возникъ Буддаизмъ. Поклоненіе верховному разуму есть чистое единобожіе, содержащее въ себѣ темное эманаціонное начало, довольно близкое къ творчеству. Впрочемъ самый верховный разумъ (или божество Тао) объясненъ весьма неопредѣлительно, и понятіе о какомъ-то вѣчномъ хаосѣ, перешедшемъ въ стройный міръ отъ всесильнаго дѣйствія Тао, напоминаетъ ученіе Халдеевъ о предсвѣтномъ мракѣ, выраженное миѳическою Оморкою. Лао-тсеу родился въ странѣ, въ которой древнія преданія Ирана (Симо-Яфетидовъ) уже

были давно вытѣснены просвѣтителями, принесшими изъ Кашмира Кушитскую стихію въ ея Буддаистскомъ развитіи; онъ не находилъ опоры въ прошедшемъ и устранилъ всѣ историческія данныя; по этому самому его религіозная философія, плодъ чистаго умозрѣнія, лишена жизненнаго начала и заклеймена тою сухою ограниченностью, которая замѣтна во всѣхъ произведеніяхъ Китая. Въ немъ соединяются гордое самодовольство и увѣренность въ силахъ человѣка съ дѣтски-педантною формальностью и изумительно - высокое понятіе о разумѣ съ совершеннымъ отсутствіемъ чувства. Отъ этаго самая жизнь положительная и внутренняя, къ которой онъ стремится, получаетъ неизгладимый характеръ отрицательности и внѣшности; отъ этого мертвая отвлеченность его ученія должна была уступить первенство практической силѣ его соперника, Конг-фу-тсеу.

Единобожіе въ опредѣленной формѣ не было неизвѣстно въ Китаѣ; по крайней мѣрѣ самъ Лао-тсеу называетъ свое ученіе не новостью. Имя, данное имъ божеству (Тао), представляетъ разительное сходство съ Иранскимъ названіемъ *Дивъ*, *Дева*, Элл. Θεός и, кажется, совершенно тождественнымъ съ Зендскимъ *дао*, въ имени благаго начала, *Агура Маз-дао*. Съ другой стороны можно замѣтить, что въ основаніи ученія сохраняется и Кушитское понятіе объ органической полярности, въ которой преобладаетъ женское начало. И такъ самая система Китайскаго философа носитъ всѣ признаки ученія синкретическаго и внутренно - несвязнаго. Эта внутренняя безсвязность и въ тоже время совершенное отсутствіе всякой основы въ прошедшемъ даютъ ученію о верховномъ разумѣ характеръ произвольнаго умствованія, и Конг-фу-тсеу, пораженный недостатками своего предшественника, но отдающій справедливость возвышенности его мыслей, выразилъ свое сужденіе съ безпристрастіемъ и поэтическою вѣрностію. «Я не удивляюсь полету птицъ, плаванію рыбъ, бѣгу четвероногихъ. Знаю какъ ловить рыбу бреднями, четвероногихъ сѣтями и какъ стрѣлами бьютъ птицъ; но не знаю, какъ драконъ можетъ подниматься до небесъ на крылахъ вѣтра и облаковъ. Я видѣлъ Лао-тсеу: онъ подобенъ дракону». Святость дракона въ Китаѣ извѣстна.

Иранская мысль должна быть принята во всей своей полнотѣ: она не терпитъ сдѣлокъ съ другими системами; она основывается на преданіи и не возстановляется дѣйствіемъ чисто - логическимъ, ибо понятіе о свободномъ творчествѣ не заключается въ логическихъ формулахъ и не выводится изъ нихъ; она можетъ быть угадана только высшимъ созерцаніемъ, перешедшимъ за тѣсныя границы умствованія, или трудами вѣковъ, прошедшихъ всѣ возможныя степени отрицанія.

Такъ напр. Лао-тсеу слѣдовало отрицать возможность дѣйствія вѣчной строящей мысли на вѣчное, чуждое ему и нестройное, вещество; такъ законъ необходимости (въ Спинозѣ) долженъ былъ быть доведенъ (какъ сдѣлалъ Гегель) до самоотрицанія въ законъ свободы; такъ законъ свободы долженъ быть доведенъ до самоотрицанія въ законъ равнодушія и т. д.

Всего этаго невозможно требовать отъ Лао-тсеу. Онъ остался реформаторомъ глубокомысленнымъ, но неполнымъ и сухимъ, заключеннымъ въ мелкій формализмъ, исполненнымъ возвышенныхъ мыслей, но не согрѣтымъ внутреннею жизнію любви и отъ этого безсильнымъ для перерожденія отечества. За всѣмъ тѣмъ исторія видитъ въ немъ одно изъ могучихъ своихъ явленій и признаётъ великое достоинство его ученія, сохранившаго въ Китаѣ искру отвлеченнаго богопознанія, которая погибла бы въ грубой вещественности и въ практической односторонности Конфуціевой системы.

Должно замѣтить, что философъ, начальникъ школы въ Китаѣ, не то, что въ другихъ странахъ. Его важность несравненно болѣе, и его дѣятельность получаетъ значеніе государственное. Философія соединяется въ Китаѣ неразрывно съ религіею, и религія не имѣетъ въ немъ другаго выраженія кромѣ философіи. И такъ въ философскихъ школахъ сосредоточивается вся высшая духовная жизнь общества и отчасти весь смыслъ исторіи, развивающей сокровенныя силы народ-

ной мысли въ послѣдовательности полу-случайныхъ, полу-необходимыхъ происшествій. Отъ этого ни Индустанскіе, ни Эллинскіе мыслители не могутъ стать на ряду съ Лао-тсеу и Конг-фу-тсеу.

Еще при жизни Лао-тсеу, но совершенно независимо отъ него, явился другой великій мыслитель, Конфуцій (Конг-фу-тсеу). Въ немъ сосредоточиваются и вполнѣ выражаются всѣ особенности Китайскаго характера. Остальной міръ какъ будто не существуетъ для него. Безусловный поклонникъ старины, онъ требуетъ отъ современниковъ только возврата къ минувшему, и это требованіе было впослѣдствіи исполнено согласно съ понятіями Китайцевъ о минувшихъ баснословныхъ вѣкахъ своего отечества. Поэтому Конфуцій представляетъ въ себѣ и зеркало прошедшаго, и всѣ зародыши будущаго. По своему историческому значенію онъ стоитъ выше своего предшественника и выше всѣхъ философовъ въ цѣломъ свѣтѣ.

Династія *Тсинъ*, преслѣдовавшая его ученіе, только утвердила его торжество. Сильною рукою соединивъ весь Китай въ единую державу, она приготовила развитіе народной мысли во всей ея полнотѣ, и народная мысль жила въ Конфуціи.

Понятія его о религіи совершенно неопредѣленны, а неопредѣленность его понятій доказываетъ отсутствіе религіознаго чувства въ народѣ; ибо, строгій блюститель преданія, онъ не могъ оставить безъ вниманія вѣры, переданной прежними вѣками. Обрядамъ религіознымъ онъ былъ не чуждъ и требовалъ ихъ вѣрнаго исполненія; но невозможно сказать, какая мысль скрывалась для него въ этихъ обрядахъ. Въ нихъ проглядываютъ единобожіе и поклоненіе одному верховному Владыкѣ, котораго невидимое величіе выражается въ видимой красотѣ неба и въ стройности міра; но въ тоже время нѣтъ ни малѣйшаго слѣда творческой дѣятельности божества, ни малѣйшаго признака Иранскихъ преданій. Вліяніе

западное, ясно высказанное въ лѣтописи Китая отъ начала династіи Чеу до Лао-тсеу, совершенно ничтожно въ Конфуціи. Въ тоже время и самая органическая двойственность (*гянгъ* и *гинъ*), о которой онъ упоминаетъ, не имѣетъ въ себѣ ничего религіознаго и не сближаетъ его съ міромъ Кушитскимъ. Плодъ мѣстнаго развитія, созданный духомъ своего народа, Конг-фу-тсеу былъ равнодушенъ къ вопросамъ отвлеченнаго богопознанія и жилъ только для практическаго приложенія нравственныхъ законовъ къ обществу человѣческому. Чудная и возвышенная страсть направляла всѣ думы и поступки великаго мыслителя къ одной великой цѣли, ко благу людей. Задача всего Китая, — логическое развитіе государства изъ законовъ правды и любви, была единственнымъ предметомъ его многолѣтней жизни. Въ немъ рѣзко проявляется односторонняя ограниченность народа; но по глубокому убѣжденію въ мудрости минувшихъ вѣковъ, по теплой вѣрѣ въ возможное совершенство человѣка, по соединенію всѣхъ добродѣтелей человѣческихъ и гражданскихъ, по поэтическому строю мысли, по неутомимой дѣятельности для блага всѣхъ людей, по смѣлой ненависти ко всѣмъ порокамъ и по невыразимой нѣжности многолюбящей души, Конг-фу-тсеу есть безспорно одно изъ величественнѣйшихъ явленій въ исторіи человѣчества. Съ тяжкимъ чувствомъ унынія легъ въ могилу старый мудрецъ, трудившійся и страдавшій безъ видимой пользы; но эти труды и страданія остались не безплодными. Китай, получившій въ немъ и въ его ученикѣ Менг-тсеу ясное сознаніе своего кореннаго стремленія, возвысился, окрѣпъ и во многомъ осуществилъ желанія великаго учителя. Государственная стройность, логическое развитіе разумныхъ началъ и возвышенная любовь къ правдѣ и просвѣщенію покорили самихъ покорителей Китая, Монголовъ и Манджуровъ, и сохранили неизмѣнно до нашего времени колоссальную державу, основанную за двадцать вѣковъ до Р. Х. Таковы причины и тайна ея величія. Но съ другой стороны воспитаніе, данное древне-Буддаистскимъ ученіемъ юности на-

рода, отразилось во всей его исторіи. Буддаизмъ, удаляя духовныя начала въ неприступный мракъ свободнаго ничтожества, разорвалъ всѣ связи его съ человѣкомъ и оставилъ для лучшихъ стремленій души одно возможное выраженіе,— приложеніе однообразнаго и безстрастнаго закона къ разнообразному и вѣчно движущемуся обществу людей въ государствѣ. Мысль эту осуществилъ и невольно высказалъ Конгъ-фу-тсеу. Общество, имъ созданное, могло достигнуть вещественнаго величія и логической стройности; но чувство строгой и неизмѣнной законности уничтожаетъ чувство свободы и стѣсняетъ духъ человѣческій. Мысль о Божествѣ есть жизнь и дѣло. Глубокая и неисцѣльная пустота праздной души, лишенной внутренней жизни и содержанія, породила всѣ нелѣпости мелкаго и сухаго формализма, надъ которыми Европеецъ смѣется въ Китаѣ, забывая невольно объ истинномъ и неотъемлемомъ достоинствѣ Восточный державы въ обществѣ народовъ.

Законъ, котораго живой, постоянный и неизсякаемый источникъ забытъ, не носитъ на себѣ характера свободы, хотя въ началѣ былъ выбранъ свободною волею. Таковъ характеръ всего чисто-условнаго въ жизни.

Династія Чеу давно клонилась къ упадку. Отдѣльные правители не признавали власти императоровъ, и безпрестанныя междоусобицы разрывали государство. Наконецъ князья Тсинъ, правящіе областью менѣе другихъ просвѣщенною, но болѣе воинственною, стали мало-по-малу одолѣвать своихъ соперниковъ. Родоначальникъ этого княжескаго дома былъ не что иное, какъ искусный конюхъ, получившій княжество въ награду за удалое наѣздничество. Область его отличалась отъ прочихъ дикостью нравовъ и обычаевъ, занятыхъ у кочевыхъ Средне-Азійцевъ (таково умерщвленіе женъ и рабовъ надъ гробомъ владыки, точно также какъ и у мнимыхъ Скиѳовъ); но съ этою дикостью было соединено стремленіе къ за-

воеваніямъ. Вскорѣ имя *Тсинъ* прославилось далеко за границами Китая, и самое имя Китая скрылось для западныхъ народовъ за названіемъ одной изъ его областей *(Сина)*. Послѣ долгой борьбы и ужаснаго кровопролитія, послѣ уничтоженія или бѣгства правителей другихъ областей, династія *Тсина* свергла царствующій родъ Чеу и заняла императорскій престолъ въ III-мъ вѣкѣ до Р. Х. Не долго властвовали похитители, враги прежняго просвѣщенія; но ихъ желѣзной волѣ и геніальному императору Тсин-ши-гоанг-ти обязанъ Китай возстановленіемъ своего государственнаго единства и всѣмъ послѣдовавшимъ развитіемъ. Мысль народная, созрѣвшая во время династіи Чеу и пришедшая въ полное сознаніе, осуществилась тогда, когда внѣшняя сила разрушила множество независимыхъ княжествъ, на которыя раздроблено было государство при слабыхъ потомкахъ Ву-ванга. Оттого-то, не смотря на ничтожность послѣднихъ императоровъ рода Чеу, эпоха ихъ царствованія есть важнѣйшая во всей лѣтописи Китая.

По всѣмъ вѣроятностямъ, основаніе государства въ Японіи находится въ связи съ этимъ періодомъ междоусобій: таково преданіе самихъ Китайцевъ, подтвержденное явнымъ сродствомъ просвѣщенія, обычаевъ, письменности и племенъ въ Японіи и Китаѣ.

Между тѣмъ какъ держава Восточная временно слабѣла въ безпрерывныхъ раздорахъ, собирались новыя воинственныя силы на сѣверныхъ скатахъ Средне-Азійской твердыни. Тѣсна становилась степь кочевымъ дикарямъ Финно-Турецкаго племени, заманчивы богатства образованныхъ странъ, соблазнителенъ примѣръ военнаго быта, введеннаго враждебнымъ эгоизмомъ государствъ. Наука брани всѣхъ легче перенимается невѣжествомъ, всѣхъ заманчивѣе для его корыстолюбивыхъ страстей и всѣхъ болѣе льститъ его полуживотной гордости. Могучій союзъ Ванскихъ общинъ, опоясывавшихъ съ Сѣвера всю свою Иранскую братью, ослабъ. Изгнанный изъ Евфратскаго приречія возстаніемъ мѣстнаго племени и Халдейскими горцами,

втѣсненный въ Бактрію возрастающею силою горцевъ Мидійскихъ, побѣжденный на Евксинѣ движеніемъ южныхъ народовъ, поднятыхъ Рамезесомъ Великимъ, угнетенный въ Малой Азіи возрастающимъ могуществомъ Эллады, онъ на крайней своей восточной оконечности въ Средней Азіи былъ задавленъ напоромъ племени Гіонг-ну и Финно-Турецкихъ народовъ. Время его величія миновало; наступало то время, когда ему слѣдовало совершенно исчезнуть изъ Азіи, своей древней колыбели, проявивши въ послѣдній разъ часть своей прежней силы въ успѣшной войнѣ противъ Кира, въ борьбѣ съ Македонскимъ завоевателемъ, въ основаніи полу-Бактрійскаго, полу-Эллинскаго царства на границѣ Индустана, и въ двукратномъ завоеваніи сѣверной Индіи, прежде и послѣ Викрамадитьи. Но въ этотъ періодъ, т. е. въ послѣдніе вѣка до Р. Х., уже Ванскія общины утратили большую часть своего кореннаго характера и приняли множество чуждыхъ стихій отъ окружныхъ народовъ и особенно отъ своихъ сѣверныхъ побѣдителей-дикарей. Существовали старыя имена: Вановъ *(Таванъ, Ванада)*, Даковъ *(Да-хіа, Сака)*, Уновъ *(У-на-о, Гуна)*; но нравы, обычаи и языкъ исказились давно. Послѣдняя ихъ борьба съ Гіонг-ну сокрушила ихъ навсегда.

Появленіе сѣверныхъ кочевыхъ полчищъ на границахъ Китая соотвѣтствуетъ довольно близко вторженію мнимыхъ Скиѳовъ (не-Славянскихъ) въ Закавказье; оно относится къ VII столѣтію до Р. Х. Лѣтопись Китая упоминаетъ объ нихъ подъ именемъ *Жунгъ* еще вѣка два ранѣе, но тогда они были еще незначительны. Очевидно, что могущество Средне-Азійскихъ народовъ возросло внезапно вѣковъ за семь до Р. Х. и что въ это время произошло на Сѣверѣ великое движеніе, отозвавшееся равно на берегахъ Гоанг-го, Дона и Евфрата. Такимъ образомъ политическая исторія Китая связывается съ исторіею Запада, точно также, какъ и исторія просвѣщенія Китайскаго при династіи Чеу во многихъ отношеніяхъ находится въ прямой зависимости отъ умственнаго движенія Иранскаго племени.

Нѣтъ сомнѣнія, что не одинъ и тотъ же народъ гналъ передъ собою При-донскихъ Киммерійцевъ и одерживалъ надъ Китайцами побѣду, въ которой погибъ императоръ Іеу-вангъ; но по всѣмъ вѣроятностямъ около этого времени одинъ какой нибудь сильный союзъ составился на Югѣ теперешней Сибири и, возмутивъ все море кочевыхъ семей, отбросилъ ихъ волны далеко на Западъ и на Востокъ, на область Ниневійскую и на столицу потомковъ Ву-ванга.

Паденіе Ассиріи.—Освобожденіе Вавилона.—Его значеніе.

Давно уже развился эгоизмъ государственный, человѣческій союзъ былъ расторгнутъ, и вооруженная рука рѣшала судьбу народовъ. Но государства имѣли еще другой, высшій смыслъ, религіозный или нравственный. Съ усиливающимся синкретизмомъ вѣрованій и увеличивающимся разъединеніемъ народовъ, рѣзче и рѣзче стало выказываться преобладаніе воинственнаго начала. Нравственная и религіозная жизнь государствъ исчезала съ помраченіемъ самаго смысла религіознаго; внутренняя связь ихъ слабѣла, и стихіи торжества переходили къ полупросвѣщеннымъ дикарямъ, соединяющимъ любовь къ славѣ и добычѣ съ восторженнымъ напряженіемъ личныхъ силъ, умственныхъ и физическихъ.

Въ VIII столѣтіи до Р. Х. царство Ассирійское распалось на части. Великолѣпный костеръ принялъ послѣдняго царя восьмисотлѣтней династіи.

Имя Сарданапала и его исторія, можетъ быть, взяты изъ миѳовъ: они крѣпко напоминаютъ Иракла (Санданъ), представителя силы духовной, впавшаго въ искушеніе вещественной жизни и очищающаго себя огненною смертью. За всѣмъ тѣмъ конецъ династіи Ассирійскихъ царей напоминаетъ конецъ династіи *Шангъ* въ Китаѣ, и нѣтъ ничего невѣроятнаго въ торжественномъ самоубійствѣ царя, наслѣдника длиннаго ряда царей, не могущаго пережить своей державы и послѣ безславной жизни напоминающаго въ смерти славу своихъ великихъ предковъ.

Новая ли династія взошла на престолъ Ниневійскій или прежняя продолжала править уменьшенною державою, — но значеніе государства исчезло. Великое средоточіе Юго-запад-

ной Азіи, нѣкогда подчинявшее власти своей всю область Иранскую, упало и уже никогда не вотставало. Дѣятельность Ассиріи ограничилась военными подвигами въ странѣ, лежащей между Тигромъ и Средиземнымъ моремъ, и борьбою съ юго-западными сосѣдями. Это стремленіе къ распространенію власти своей въ новомъ направленіи объясняется напоромъ Средне-Иранскихъ (Мидо-Персидскихъ) племенъ; но дикость нравовъ, замѣтная въ Ассирійскихъ царяхъ (Саргонѣ, Сеннахерибѣ, Салманасарѣ и другихъ), кажется, указываетъ на новую стихію, измѣнившую прежній бытъ и пришедшую вѣроятно съ приливомъ сѣверныхъ и горныхъ народовъ.

Нѣкоторыя сходства замѣтны между религіями сѣверо-западныхъ Славянъ и тѣмъ, что намъ извѣстно о религіи Ниневійской, напр., между поклоненіемъ Нергалю или богу войны въ эмблемѣ пѣтуха и такимъ же поклоненіемъ въ Литвѣ и Славянскомъ приморіи Балтики. Такое же поклоненіе явно отзывается въ отношеніи *Алектора* къ *Аресу*; но эти сходства не доказываютъ нисколько вліянія упавшей Ассиріи на Сѣверо-западъ. Они объясняются очень просто изъ распространенія въ Европѣ племени Вановъ, владѣвшихъ Ниневіею въ концѣ 3-го и въ началѣ 2-го тысячелѣтія до Р. Х.

Напоръ Ассирійцевъ уничтожилъ слабѣйшее царство Сирійское и обезсилѣвшее царство Израильское. Іуда, укрѣпленный вѣрою Езекіи и словомъ пророковъ, устоялъ; Египетъ отбилъ отъ себя потокъ сѣверныхъ завоевателей. Эти двѣ неудачи ускорили паденіе Ниневіи. Вскорѣ нахлынули изъ-за Кавказа полчища дикихъ наѣздниковъ (мнимыхъ Скиѳовъ, Финно-Турецкихъ племенъ). Ихъ опустошительный набѣгъ погромилъ всю Юго-западную Азію до самыхъ границъ Египта, откупившагося при Псамметихѣ богатыми дарами и, временно удаливъ отъ Ассиріи опасность, угрожавшую ей со стороны Мидійцевъ, приготовилъ ей окончательное паденіе.

Весьма замѣчательное и загадочное обстоятельство въ разсказѣ о Скиѳскомъ нашествіи—основаніе ими поселенія въ Палестинѣ при Бетъ-

Шеанѣ (Скиѳополисъ). Трудно его сообразить съ правами кочевыхъ дикарей и можно было бы усомниться въ существованіи самой колоніи, если бы оно не было вполнѣ доказано сказаніями Эллиновъ и свидѣтельствомъ Евреевъ. Загадка вѣроятно объясняется тѣмъ, что поселеніе основано не самими Скиѳами, но одною изъ осѣдлыхъ Закавказскихъ общинъ, увлеченныхъ разливомъ кочеваго племени и утратившихъ свое собственное имя. Точно тоже случилось въ позднѣйшее время съ Славянами во время переселенія Германцевъ и Аваровъ.

Вавилонъ отдѣлился отъ Ниневіи. Его возмущеніе помогло освобожденію Мидійцевъ; но самый Вавилонъ не вдругъ отторгнулся отъ сѣверной столицы: по крайней мѣрѣ кажется, что преемники Набонассара находились еще въ нѣкоторой зависимости отъ царей Ассирійскихъ и только мало-по-малу получили полную самостоятельность. Цѣлыя тысячелѣтія прошли съ тѣхъ поръ, какъ великолѣпный городъ, основанный Кушитами на берегахъ Евфрата, подпалъ власти своей сѣверной колоніи, перешедшей въ руки Иранскаго народа. Съ тѣхъ поръ Вавилонъ не жилъ отдѣльною жизнію и былъ только второю столицею царей, жившихъ преимущественно въ Ниневіи; но въ немъ преобладалъ характеръ южный, характеръ вещественнаго просвѣщенія, зодчества, роскоши и разврата. Иранское начало, принесенное въ него завоевателями, не могло остаться безъ вліянія, и это вліяніе явно во враждѣ Вавилонянъ-побѣдителей противъ кумирнаго поклоненія приморской Палестины и Финикіи. Топоръ ихъ уничтожалъ священныя лѣса, капища и сиваическія эмблемы (*ашкера*), точно такъ же какъ мечъ ихъ истреблялъ народы.

Это явно изъ свидѣтельствъ Еврейскихъ и объясняетъ въ пророкѣ радость священныхъ рощъ Ливана о паденіи Вавилона.

Но никогда Иранство не могло развиться вполнѣ на почвѣ Кушитской. Маги или жрецы Вавилонскіе не были совершенно идолопоклонниками, ибо существованіе кумировъ очень подвержено сомнѣнію, и безуміе Навуходоносоровой гордости не

представляетъ еще характера религіознаго; но самый магизмъ или халдеизмъ въ его Вавилонской формѣ принадлежитъ вполнѣ системамъ Кушитскимъ и представлялъ поклоненіе необходимости въ цѣломъ рядѣ органически возрождающихся тріадъ. Память о духовности и свободномъ творчествѣ Иранскаго божества, первобытнаго Бела (одного и того же, что̀ *Гелъ*, *Беленъ*, *Геліосъ* другихъ племенъ того же корня) исчезла подъ примѣсью Кушитскихъ стихій, и Вавилонъ по духу религіи принадлежалъ землямъ полнаго и безобразнаго синкретизма, точно также какъ Сирія и Финикія, отъ которыхъ онъ отличался только меньшею жестокостью въ обрядахъ. Между тѣмъ самое народонаселеніе принадлежало Ирану болѣе, чѣмъ народы приморскіе, и языкъ носилъ яснѣйшіе признаки своего кореннаго начала.

Кирпичи, отрытые въ болотахъ При-евфратскихъ, до сихъ поръ представляютъ неразрѣшенную загадку. Ключъ къ нимъ найдется вѣроятно изъ полнѣйшаго сравненія всѣхъ клинообразныхъ письменъ и тогда явится больше данныхъ для узнанія древняго нарѣчія Вавилонскаго; но родство его съ нарѣчіями Ирана можетъ быть утверждено смѣло и безошибочно изъ одной формы царскихъ именъ. Преобладающіе въ нихъ звуки или корни, *небо* и *царь*, явно принадлежатъ Ирану. Стѣсненіе смысла слова *небо* (сдѣлавшагося у Вавилонянъ именемъ одной планеты Меркурія) ничего не значитъ. Тоже самое происходило съ этимъ словомъ и въ языкахъ Западно-Иранскихъ. Характеръ же самыхъ именъ связываетъ въ Вавилонѣ земли восточныя съ землями приморія и доказываетъ близкое родство съ Ираномъ. Точно тоже заключеніе можно вывести изъ употребленія клинообразныхъ письменъ и изъ нѣкоторыхъ религіозныхъ преданій, напр. о потопѣ, спасенія Ксисутра богомъ Хономъ, хотя трудно отличить сказанія мѣстныя отъ тѣхъ, которыя могли быть займомъ отъ Евреевъ.

Издревле торговля цвѣла въ Вавилонѣ: онъ былъ великимъ средоточіемъ каравановъ, соединяющихъ восточную Азію съ прибрежьемъ Средиземнаго моря, складочнымъ мѣстомъ для товаровъ Финикіи и Индіи. Два тысячелѣтія сряду обога-

щали его жителей, никогда не подвергавши раззореніямъ войны вѣроятно съ самаго начала Вано-Ассирійской династіи. Его безконечныя стѣны во всей своей длинѣ равнились вышиною съ башнями, которыми гордятся столицы новыхъ вѣковъ. Башни его поднимались выше пирамидъ Египта. Правда, разсказанная объ его сокровищахъ, казалась въ позднѣйшее время вымысломъ горячаго воображенія Востока.

Ясныя свидѣтельства о несмѣтномъ богатствѣ мелкаго Палестинскаго царства при преемникѣ Давида, богатствѣ, пріобрѣтенномъ въ короткій срокъ двухъ царствованій, могутъ показать, какова должна была быть торговая столица всей Азіи (ибо таковъ былъ Вавилонъ) послѣ двухъ тысячелѣтій благоденствія.

Вмѣстѣ съ торговлею цвѣло и просвѣщеніе. Освобожденіе южно-Ассирійской столицы отъ сѣверной при Набонассарѣ сдѣлалось, какъ мы видѣли, астрономическою эпохою для Китайца и Эллина; таинства древнихъ наукъ хранились у могучей касты жрецовъ, славившихся мудростью своею еще долго послѣ паденія царства.

Кромѣ показанія Грековъ мы имѣемъ еще свидѣтельство Евреевъ (Царствъ 1, глава IV, ст. 30): мудрость Египтянъ поставлена вмѣстѣ съ мудростію жителей Востока, и по всей вѣроятности Востокъ тутъ значитъ землю Вавилонскую.

Довольно любопытно видѣть, какъ трудно уму человѣческому добиться самыхъ простыхъ изобрѣтеній. Надписи на кирпичахъ При-евфратскихъ вытѣснялись, какъ извѣстно изъ новѣйшихъ изслѣдованій, средствомъ весьма похожимъ на стереотипію. Кувшины съ виномъ у Римлянъ обозначались буквами весьма похожими на буквы, употребляемыя въ книгопечатаніи, а сколько вѣковъ прошло до изобрѣтенія Гуттенберга или Кутногорскаго, кто бы онъ ни былъ, Нѣмецъ или Славянинъ!

Навуходоносоръ.—Паденіе Египта.—Плѣненіе царства Іудейскаго.

Но торговля и просвѣщеніе не могли упрочить власть въ Вавилонѣ. Глубокій развратъ нравовъ и отсутствіе сильнаго духовнаго начала уничтожали всѣ внѣшнія начала его силы.

Около полутора вѣка прошло послѣ того, какъ южная Ассирія отдѣлилась отъ сѣверной, а новое царство все еще едва замѣтно было въ движеніяхъ всемірной жизни. Очевидно, оно находилось въ зависимости отъ своихъ прежнихъ владыкъ, и цари Вавилонскіе были чѣмъ-то похожимъ на наслѣдственныхъ градоправителей. Когда наконецъ Ниневія пала подъ ударами Кіяксара Мидійскаго, тогда только Вавилонъ проявилъ свою отдѣльную дѣятельность; но эта дѣятельность была продолженіемъ исторіи Ниневійской: тотъ же характеръ въ военныхъ предпріятіяхъ, тоже направленіе завоеваній на области юго-западныя и на Египетъ.

Возрастающее могущество средняго Ирана отнимало всякую надежду на успѣхъ въ войнѣ съ Сѣверомъ: торговое и роскошное приморье Палестины и Финикіи обѣщало богатую награду завоевателю. Внезапное усиленіе Вавилона послѣ нашествія Скиѳовъ и паденія Ниневіи указываетъ на переселеніе изъ сѣверной Ассиріи и на приливъ одноплеменниковъ. Сосредоточеніе государства въ одной столицѣ и замѣчательная личность нѣкоторыхъ государей (каковъ напр. Навуходоносоръ) доставили южнымъ Халдеямъ побѣду въ тѣхъ странахъ, гдѣ сѣверные потерпѣли пораженіе. Египетъ, собравшій новыя силы въ царствованіе Псамметиха, разцвѣлъ при его предпріимчивомъ преемникѣ Нехао и не могъ оставаться равнодушнымъ къ увеличенію державы Вавилонской. Плаваніе, совершенное Финикійцами кругомъ Африки по велѣнію фараона, показываетъ дружескія сношенія Финикіи съ Египтомъ. Между тѣмъ Вавилонъ присвоивалъ себѣ власть надъ поморіемъ, какъ наслѣдственное право, пріобрѣтенное Ниневіею, и Навуходоносоръ былъ не тотъ царь, который уступилъ бы часть своихъ истинныхъ или мнимыхъ правъ. Столкновеніе было неизбѣжно. Войска Египетскія первыя ворвались въ Палестину, побѣдили Іудеевъ въ сраженіи, въ которомъ палъ послѣдній изъ великихъ царей дома Давидова, ограбили богатства Іерусалимскія и быстро двинулись къ берегамъ Евфрата. Битва при Каркемишѣ рѣшила споръ двухъ державъ. Нехао потерялъ всѣ плоды прежнихъ побѣдъ, и войска Ва-

вилонскія ворвались неудержимымъ потокомъ въ юго-западную страну. Египетъ, опустошенный, никогда не оправлялся отъ удара, нанесеннаго ему Навуходоносоромъ. Онъ влачилъ еще нѣсколько времени независимое, но безсильное существованіе, ожидая той сѣверо-восточной бури, которая налетомъ своимъ сокрушила вѣковѣчный Вавилонъ и стовратыя Ѳивы. Часть Аравіи была покорена; гордый Тиръ погибъ послѣ упорной защиты; Финикія и земля Филистимлянъ подпали на всегда чужеземному игу и уже никогда не возставали къ самобытной жизни. Они переходили, какъ богатое наслѣдство, отъ Вавилона къ Персамъ, Грекамъ и наконецъ Римлянамъ, исчезая съ поприща всемірной исторіи безъ шума, безъ славы и почти безъ боя. Начатое Ниневіею было кончено Вавилономъ. Сарданапалъ уничтожилъ царство Израильское: Навуходоносоръ сокрушилъ престолъ Давида, оставивъ только груды дымящихся развалинъ въ великолѣпной столицѣ Соломона, и увлекъ въ тяжелый плѣнъ на берега Евфрата весь цвѣтъ народа Іудейскаго. Но плѣнъ этотъ былъ не вѣченъ. Іерусалимъ не могъ погибнуть, не принесши своего послѣдняго плода.

Во времена доисторическія началась ожесточенная борьба между преданіемъ о творческой свободѣ и признаніемъ органической необходимости. Племена Иранскія были представителями древняго преданія, Хамиды или Кушиты были поклонниками новаго ученія. Борьба, долго продолжавшаяся съ перемѣнными успѣхами, кончилась повсемѣстнымъ синкретизмомъ, многобожіемъ и тихою войною искушеній и соблазна. Ученіе Кушитское измѣнилось, отклонившись отъ своей первоначальной, строгой логической чистоты; но, созданное разумомъ, оно всегда могло возвращаться къ своему источнику простымъ путемъ отрицанія случайностей символа и миѳа. Вѣрованіе Иранское также исказилось, но оно не могло уже возсоздаться: ибо возвратъ къ нему, какъ явный плодъ произвола, не могъ носить ни характера чисто-логическаго, ни истиннаго характера безсомнительной вѣры. Побѣда была на сторонѣ Кушитовъ, не смотря на повсемѣстный упадокъ

ихъ государственнаго значенія, въ Вавилонѣ, Финикіи, Египтѣ, Индіи и даже Эѳіопіи, куда уже проникли выходцы Аравійскіе.

Въ одной области, въ одномъ народѣ, возникшемъ на исторической памяти изъ семьи, оставившей свою При-араратскую родину, сохранилось вполнѣ Иранское преданіе, великое достояніе младенчества человѣческаго. Это преданіе получило еще высшее значеніе по самой борьбѣ своей съ чуждыми ученіями, съ насиліемъ и соблазномъ. Не измѣняясь въ своей основѣ, оно приняло характеръ вѣры, сознающей себя, чувствующей свое духовное превосходство и презирающей всѣ другія ученія, какъ произведенія умствующаго произвола или безумныхъ страстей. Могло ли оно исчезнуть? Несказанныя бѣдствія постигли область Іудейскую, народъ ея былъ увлеченъ въ плѣнъ, столица и царство стерты съ лица земли; но мысль нашла себѣ спасителей и союзниковъ въ сильномъ и свѣжемъ племени Средняго Ирана,—въ племени, сохранившемъ общее преданіе въ наибольшей чистотѣ послѣ Израиля.

Плѣненіе Вавилонское, грозившее совершеннымъ паденіемъ Евреямъ, было для нихъ тяжелымъ испытаніемъ и огненною банею очищенія.

Едва ли не эта самая мысль высказана въ чудно-поэтическомъ сказаніи о трехъ отрокахъ, сказаніи не каноническомъ и не имѣющемъ собственно-историческаго достоинства.

Царству Іудейскому, нѣкогда (при Соломонѣ) сильнѣйшему на всемъ пространствѣ между Евфратомъ и моремъ, уже не суждено было возставать въ такомъ объемѣ и съ такимъ могуществомъ; оно возстало въ большей чистотѣ. Царская власть, роскошь Іерусалима, прелесть временныхъ побѣдъ и завоеваній отняли у общины ея чисто-духовный характеръ и свели ее въ низшую сферу общественно-политической дѣятельности, не смотря на увѣщанія пророковъ, возстававшихъ противъ такаго упадка даже при боголюбивыхъ царяхъ. Возрожденная община вполнѣ сознала свое истинное

значеніе. Она была уже не созданіемъ силы, власти и царскаго меча, но созданіемъ мысли, вѣры и пророческаго слова.

Въ новѣйшее время ученая Германія, разработывая исторію древнихъ религій, замѣтила наконецъ связь между закономъ Евреевъ и поклоненіемъ Молоху. Замѣчаніе дѣльное; но оно повело систематиковъ къ такимъ смѣшнымъ выводамъ, что на нихъ не нужно бы было и отвѣчать, если-бъ они не были подкрѣплены именами почетными въ наукѣ и громоздкою ученостью, внушающею невольное уваженіе. Молохъ-де есть древній *Эль* (или *Іегова*), которому искони поклонялись Евреи, тотъ же и *Тифонъ*, тотъ же и Шива и пр. и пр. Обряды Іеговизма и древнѣйшаго *Элогизма* были тѣже самые, которыми всегда славился или обезславливался Молохизмъ, именно человѣческія жертвы, сожженіе дѣтей и пр. Это кровавое богопоклоненіе продолжалось отъ самаго Авраама (который опять едва ли не миѳъ Аравійскій или не высшій Богъ вѣтви Геламитской) до Соломона и раздѣленія царствъ и и едва ли не до плѣненія Вавилонскаго. Умягченіе поклоненія есть дѣло позднѣйшихъ пророковъ, пересмотрѣвшихъ, передѣлавшихъ древнее преданіе и легкою рукою скравшихъ всѣ слѣды человѣкоубійственныхъ обрядовъ. Постигнувъ отличительныя черты двухъ первыхъ всемірныхъ ученій и измѣненія, происшедшія въ нихъ отъ вѣковой борьбы, мы видѣли, что Молохъ (какъ Хроносъ, Ираклъ и др.) есть дѣйствительно не что иное, какъ искаженіе божества Иранскаго, что Тифонъ также есть новая стихія или раздвоеніе Шивы на Тифона и Озириса, происшедшее отъ прикосновенія Ирана къ ученію Кушитскому, что наконецъ Шива есть чистый богъ Кушитскій (олицетворенная двойственность видимой природы) и, кромѣ ожесточенія обрядовъ, не имѣетъ ничего общаго съ Иранскимъ первобытомъ и съ его позднѣйшими искаженіями. Зерно правды, сбившее съ толка Германскихъ критиковъ, явно; причина ошибки понятна; но ошибка сама такъ груба, что едва вѣроятна. Во-первыхъ, еслибъ преданіе было измѣнено пророками съ цѣлью скрыть прежнія человѣческія жертвоприношенія, повѣсть объ Іефѳаѣ была бы или измѣнена или сопровождена какими нибудь порицаніями; во-вторыхъ, Іеговизмъ (будто бы реформа прежней вѣры) отличался бы отъ Элогизма большею кротостію, а на это нѣтъ

ни малѣйшихъ признаковъ: въ-третьихъ, мы имѣемъ (какъ уже видѣли) свидѣтельства подлинныя, безспорныя, подробныя о поклоненіи Евреевъ въ глубочайшей древности; истина этихъ свидѣтельствъ доказывается самымъ сохраненіемъ двухъ именъ Божества, изъ которыхъ одно позднѣе другаго, между тѣмъ какъ о древнѣйшемъ Молохизмѣ мы не имѣемъ никакихъ показаній кромѣ того, что упоминается мимоходомъ въ преданіи Еврейскомъ и, слѣдовательно, не можемъ ему приписать глубокой древности въ той формѣ, въ которой онъ намъ извѣстенъ. Наконецъ, Элогизмъ есть чистое единобожіе, основа всего Иранскаго духовнаго міра; онъ сохранился такъ неприкосновенно, что языкъ Израиля (хотя онъ занятой у другаго племени) не имѣетъ даже слова для идеи «*богиня*»,—между тѣмъ какъ Молохизмъ вездѣ уже является многобожіемъ, т. е. религіею эпохи синкретической, слѣдовательно не можетъ имѣть ни притязаній на чистоту, ни права считаться первобытомъ. Критика нарѣчій могла бы спасти ученыхъ Германцевъ отъ ихъ смѣшной ошибки. *Молохъ* есть не что иное какъ искаженіе слова *Мелекъ* или *Мелехъ* (господинъ); самое же слово *Мелекъ* есть уже измѣненіе слова *Бель* съ переходомъ *б* въ носовой звукъ *м*. *Эль* или *Гель* или *Вель* (тоже что Славянское *велій*, Галлическое *беаль* и пр.) является какъ коренное имя божества, соотвѣтствующее именамъ *Творъ*, изъ котораго вышелъ *Тюръ* Скандинавскій, *Вышній*, изъ котораго вышелъ *Вишну* Индустанскій, и *Богъ*, изъ котораго составилась *Бага* клинообразныхъ надписей и *Беграмъ* Зендавесты. *Молохъ*, уже по своей мѣстной, поздней и искаженной формѣ, не можетъ ни подъ какимъ видомъ служить первообразомъ въ сравненіи съ *Элемъ*, почти всемірнымъ. Къ несчастію, страстный систематизмъ потемняетъ разумъ просвѣщенный даже глубокою ученостью, и привычки кропотливаго книжничества стѣсняютъ умственный горизонтъ человѣка. Дѣльный выводъ изъ всѣхъ изслѣдованій Германскихъ былъ бы тотъ, что родоначальникъ Израиля принесъ съ собою древнюю вѣру Ирана въ область, въ которой онъ нашелъ уже языкъ измѣненный, сдѣлавшійся потомъ нарѣчіемъ его потомковъ, но въ которой еще нашелъ многія семьи, хранящія старое преданіе о поклоненіи Единому Богу. Такова была дѣйствительно во время Авраама Палестина, населенная выходцами изъ западнаго Ирана — *Семитами*, выходцами съ Юга—*Ханаанитами*, и едва ли не выходцами изъ Прикавказскаго

Сѣвера—*Ребаитами*, которыхъ ростъ, обычаи и собственныя имена отзываются чѣмъ-то близкимъ къ племенамъ Яфетическимъ. Сочувствіе семьи Еврейской къ жителямъ Ханаана выражается многими чертами сказанія объ Авраамѣ и словомъ, что въ это время мѣра грѣховъ Аморрейскихъ еще не исполнилась. Исторія Палестины и ея духовнаго искаженія въ эпоху, раздѣляющую Авраама отъ Іисуса Навина, была бы тогда ясна и очевидна. Впрочемъ, понятіе о ходѣ древнихъ религій будетъ до тѣхъ поръ темно и сбивчиво, покуда въ основаніи его не положится раздѣленіе на поклоненія: *свободно-сущему* и *необходимо-живущему* (dem frei-seienden und dem nothwendig-lebenden).

Восточный Иранъ (Вано-Бактрійцы) былъ искаженъ соблазномъ Индо-Кушитскихъ ученій и создалъ человѣкообразныя религіи; западный Иранъ былъ искаженъ не только ученіемъ Африканскихъ Кушитовъ, но и племеннымъ смѣшеніемъ. Средній, горный Иранъ, болѣе удаленный отъ соблазна и защищенный горами отъ насилія, сохранилъ чистоту ученія и племени. Ослабленіе Ванскихъ общинъ и распаденіе Ассирійскихъ царствъ дало среднему Ирану возможность выступить самобытно на поприще исторической дѣятельности. Въ восьмомъ столѣтіи до Р. Х. Азы Мидійскіе или Аріи скинули съ себя иго Ниневіи. Разсказъ Геродота, темный и, можетъ быть, не совсѣмъ вѣрный въ подробностяхъ, важенъ въ томъ отношеніи, что онъ указываетъ намъ на истинное состояніе Иранскихъ семей, живущихъ еще въ первобытной простотѣ и не скрѣпившихъ своего родоваго союза условіемъ союза государственнаго. Одинъ ли человѣкъ Деіокесъ, или еще прежде его Арбакъ, или самый народъ понялъ необходимость новаго устройства, все равно. Разъединенныя общины соединились въ государственное тѣло. Это скрѣпленіе Азовъ Мидійскихъ совпадаетъ по времени съ усиленіемъ братьевъ ихъ Азовъ-Алановъ (Сарматовъ) на Кавказѣ и немногимъ предшествуетъ движенію Алановъ за Кавказъ. Оба происшествія проистекаютъ изъ одной и той же причины,—изъ накопленія вещественныхъ силъ въ среднемъ Иранѣ.

Прежнія державы, владѣвшія судьбою міра, потеряли свое религіозное значеніе съ ослабленіемъ вѣрованій, перешедшихъ въ безсвязный и безсмысленный синкретизмъ.

Китай составляетъ исключеніе: въ немъ самое государство было предметомъ и единственнымъ предметомъ чувства религіознаго. Китай созданіе геніальнаго полоумія.

Но прежде, чѣмъ наступило торжество обществъ, основанныхъ единственно на обоготвореніи личныхъ силъ, еще разъ возникла и прогремѣла держава, основанная на началѣ религіозномъ. Царство Мидійское оперлось на высокія начала вѣры, исполненной чистыхъ понятій о Божествѣ, о свободѣ духа, о красотѣ нравственнаго добра. Первенство, пріобрѣтенное Хамидами, основателями древнѣйшихъ государствъ, перешло отъ нихъ къ племенамъ Иранскимъ, смѣшаннымъ съ Кушитскою стихіею, потомъ къ державѣ чисто Иранской. Таковъ былъ необходимый ходъ исторіи и долгой борьбы между искусственною условностью жизни Кушитской и органическою силою жизни Иранской. Нѣтъ сомнѣнія, что вліянія Востока и Запада уже подѣйствовали на горныя страны Мидіи и Персистана: преданія исчезли или исказились, чуждыя поклоненія примѣшались къ наслѣдственнымъ вѣрованіямъ; но общій духъ вѣры еще сохранился съ удивительною чистотою. Была еще возможность сильнаго и живаго возрожденія. Оно наступило. Въ то время, когда ослабла желѣзная рука Ниневіи, общины Средне-Иранскія, прилегающія съ Юга къ Каспійскому морю, соединились въ царство. Явленіе великаго реформатора придало духовную силу новорожденной силѣ вещественной.

Зороастръ или *Зердуштъ*, собственно *Заратштро*, принадлежитъ безспорно Мидіи, а не Персистану, эпохѣ власти Мидійской, а не позднѣйшаго царства Персидскаго. Смѣшно въ имени царя или царька *Гуштаспа* искать великаго Дарія; отъ вниманія Эллиновъ не могло бы укрыться происшествіе столь важное, если бы оно случилось

во время частыхъ сношеній между ними и Персіянами, а для древнѣйшихъ писателей Эллинскихъ уже реформаторъ Иранскій является лицомъ полу-миѳическимъ. Нѣтъ никакой ясной причины полагать, чтобы было что нибудь общее между Гуштаспомъ Зендскихъ книгъ и Даріемъ, никогда не носившимъ имени Гистаспа, какъ видно изъ клинообразныхъ надписей. Имя это, довольно обыкновенное у Мидо-Персидскихъ народовъ, могло принадлежать многимъ древнѣйшимъ князьямъ и царямъ. Впрочемъ, если (какъ вѣроятно) при великомъ Даріи или незадолго до него въ княжествѣ его отца была оживлена древнѣйшая реформа и составленъ письменный сборникъ духовнаго ученія, то можно бы было объяснить соединеніе именъ Зердушта и Гуштаспа тѣмъ предположеніемъ, что Зердуштъ принимается въ Зендавестѣ не за лицо еще живущее на землѣ, но за отжившее и уже только духовно - присутствующее между своими учениками. Кажется, въ Зендавестѣ нѣтъ ни одпаго мѣста, противнаго такому толкованію.

Трудно опредѣлить истинную эпоху Зердушта и мѣсто его дѣятельности; впрочемъ, по всѣмъ вѣроятностямъ, можно предполагать, что проповѣдь свою началъ онъ въ сѣверо-восточномъ Иранѣ (Согдіанѣ), въ странѣ, нѣкогда принадлежавшей Вендамъ, мало-по-малу вытѣсненнымъ Азами Мидійскими, и смѣло можно утверждать, что время этой проповѣди соотвѣтствовало началамъ Мидійскаго царства. Въ Зендавестѣ нѣтъ историческихъ данныхъ, но она явно принадлежитъ уже эпохѣ государства, а не общинъ, но государства еще слабаго, не получившаго всемірнаго значенія и не внушившаго еще своимъ членамъ той безумной гордости, которою отличались позднѣйшіе Персіяне и Мидійцы.

Споры о подлинности Зендавесты кончены. Просвѣщеннымъ людямъ уже не позволительно въ ней сомнѣваться, хотя редакція нѣкоторыхъ книгъ явно принадлежитъ эпохѣ позднѣйшей и хотя самый Вендидатъ представляетъ признаки вставокъ и измѣненій. Реформа Иранскаго ученія началась отъ народа говорящаго на языкѣ Зендскомъ; это опять несомнѣнно по той простой причинѣ, что всѣ священныя имена не только вышли изъ Зендскихъ корней, но и вполнѣ составлены

по законамъ Зендскаго нарѣчія; но еще остается вопросъ, какому народу принадлежало это нарѣчіе? Существованіе великаго, чуть не допотопнаго Зендскаго племени не нужно опровергать. Это схороненная и отпѣтая мечта ученой изобрѣтательности. Священная земля Зендскихъ книгъ очевидно, какъ уже сказано, находится на Югѣ-западѣ Каспія; тамъ была и отчизна народа. Самое нарѣчіе принадлежитъ великой семьѣ Индо-Европейскихъ языковъ и обличаетъ ближайшее сходство съ чистѣйшимъ изъ ея нарѣчій, съ Санскритскимъ. Пехлеви и Парси прямо истекаютъ изъ него, но, по сокращенію словъ, отсутствію логической послѣдовательности формъ и примѣси чуждыхъ западныхъ стихій, не заслуживаютъ даже сравненія съ нимъ; поэтому Зендъ долженъ, по всей справедливости, считаться отцомъ всѣхъ Средне-Иранскихъ, намъ извѣстныхъ, нарѣчій. Онъ не былъ уже придворнымъ языкомъ Персидской монархіи; это явно изъ клинообразныхъ надписей, содержащихъ много не-Зендскихъ формъ, не смотря на тождество корней и разительное сходство ихъ развитія; но нарѣчіе надписей, не смотря на нѣкоторыя преимущества, уступаетъ ему въ признакахъ первобытности. Отношеніе его къ Санскриту было предметомъ многихъ споровъ, въ которыхъ обошлось не безъ пристрастія. Большая часть ученыхъ признаетъ теперь между ними отношеніе братства, а не послѣдовательнаго преемства. Мнѣніе это вполнѣ справедливо, но оно совсѣмъ бы и не должно считаться мнѣніемъ, если бы убѣдились, какъ слѣдуетъ, что отъ Санскрита собственно не произошло ни одно нарѣчіе кромѣ Индустанскихъ, и что всѣ Европейскіе языки, точно также какъ и всѣ Средне-Иранскіе, происходя отъ однаго корня, развѣтвились до утвержденія чисто-Индустанскаго характера. Вторичное же его вліяніе (послѣ развѣтвленія) на нѣкоторыя нарѣчія При-гималайскія или на Вендо-славянскія (особенно сѣверное, а въ томъ числѣ и Литовское) посредствомъ торговыхъ путей, должно быть отнесено къ эпохамъ смѣшенія и сравниваемо съ вліяніемъ Семитическихъ языковъ во время преобладанія Аравитянъ или Эллинскаго во время Эллинскаго владычества. Санскритъ стоитъ выше всѣхъ другихъ братій, не по древности, а по особенной, почти невѣроятной чистотѣ, и въ этомъ отношеніи далеко превосходитъ языкъ Зендавесты. Впрочемъ, для безпристрастной критики три нарѣчія должны считаться представителями первобытнаго языка Иранскаго: *Санскритъ*, *Зендъ* и *Славянское*. Первое мѣсто

принадлежитъ безспорно Санскриту; но трудно опредѣлить сравнительную важность Славянскаго и Зенда, не смотря на отсутствіе древнихъ памятниковъ Славянскаго языка, отсутствіе вполнѣ замѣняемое безконечнымъ числомъ его почти чистыхъ нарѣчій. Присутствіе въ Зендѣ нѣкоторыхъ корней и первобытныхъ формъ, уже исчезнувшихъ въ Санскритѣ, еще не даетъ ему права равняться съ древне-Индустанскимъ нарѣчіемъ. Такое же преимущество можно найти иногда и въ Пали и въ Славянскомъ и даже нарѣчіяхъ второстепенныхъ, напр. Эллинскомъ или даже Кельтическомъ и Германскомъ (напр. слово *магатъ*, великій, не имѣетъ законнаго корня въ Санскритѣ, между тѣмъ какъ Славянское *могу*, Герм. *mögen* объясняютъ его вполнѣ и т. д.). За всѣмъ тѣмъ воскрешеніе Зенда должно считаться огромнымъ пріобрѣтеніемъ для филологіи, по его удивительней чистотѣ и логической стройности. Присутствіе нѣкоторыхъ позднѣйшихъ стихій, такъ называемыхъ Семитическихъ или Арамейскихъ, мало измѣняетъ его достоинство и объясняется отчасти необходимостью замѣнить въ языкѣ богослужебномъ формы уже непонятныя другими, новыми, болѣе понятными, хотя и чуждыми. Внимательное изученіе Зенда показываетъ въ немъ уже оскудѣніе формъ и явный переходъ изъ племеннаго языка въ семейное нарѣчіе; тоже самое находится и въ Санскритѣ, но въ меньшей степени. Въ самомъ Санскритѣ можно отличить два нарѣчія, происходящія отъ однаго и того же корня, нарѣчіе общее всенародной словесности, и нарѣчіе Ведъ. Послѣднее имѣетъ передъ первымъ преимущество древнѣйшаго писаннаго памятника, но уступаетъ ему въ богатствѣ и представляетъ болѣе признаковъ тѣсной мѣстности. Зендъ отличается отъ всѣхъ своихъ Иранскихъ братій отсутствіемъ буквы *л*, вездѣ замѣненной буквою *р*, и особеннымъ расширеніемъ гласныхъ. Языкъ Ведъ сохраняетъ букву *л*, и даже представляетъ ее въ другой формѣ, которую теперешніе Брахманы произносятъ какъ *лр*, но которая была вѣроятно не что иное, какъ грубый *л* Славянскій (Англійскій въ концѣ словъ), точно также какъ мнимая гласная *ри*, по всѣмъ вѣроятностямъ, была не что иное, какъ *и*. Въ обоихъ случаяхъ *р*, сперва принятый какъ знакъ огрубѣнія звука (*л—лр*, *и—ри*), былъ въ послѣдствіи времени, при умягченіи нарѣчія, принятъ за истинный и отдѣльный звукъ. Кромѣ того Веды (особенно Ригведа) охотно замѣняютъ букву *д* буквою *л* (также какъ Римляне въ *levir* изъ *дьеверь*,

въ *Уллисъ* изъ *Одиссея* и пр.). За всѣмъ тѣмъ, въ самыхъ Ведахъ замѣтно нѣкоторое преобладаніе буквы *р* и вообще много формъ чуждыхъ обще-Санскритской письменности и совершенно объясняемыхъ только изъ сличенія съ Зендомъ (таково спряженіе глагола *кри*, употребленіе мѣстоименія *им* и др.). Совершенно противное замѣтно въ восточной отрасли Иранскихъ нарѣчій; она отличается стремленіемъ къ умягченію звуковъ. Славянская семья, уничтожая придыханія, умягчая гласныя, даетъ буквѣ *л* преимущество передъ *р* и, кажется, въ окончаніи словъ производныхъ изъ глагола даже отступаетъ для этой цѣли отъ первоначальной формы, общей всѣмъ другимъ семьямъ. Производное изъ Славянскаго, нарѣчіе Латинское, сохранило едва ли не древнѣйшее окончаніе на *р* (imperator, arator и т. д.). По крайней мѣрѣ, тоже самое окончаніе осталось въ Славянскихъ словахъ безспорной древности (напр. *пастырь*, *водарь*, *сударь*,—отъ *суда*, ибо *государь* есть составное изъ *сударь* и *го*; *го* означаетъ превосходство или славу, *гой еси* значитъ *прославленъ будь*! толкованіе вѣроятное по Санскритскому *го*, небо, лучь, блескъ). Тоже самое окончаніе замѣтно и въ окартавленныхъ: *оратай*, *вожатай*, *ходатай* и пр.). Общее содержаніе Санскритской словесности, развившейся изъ Вишнуитскаго сказочнаго и человѣкообразнаго вѣрованія, распространеннаго міромъ Вановъ и Гетовъ до Пелопоннеза и Рейна съ одной стороны и до мыса Коморинскаго съ другой, преобладаніе символа воды, также какъ особенности обще-Санскритскаго нарѣчія связываютъ всю систему письменную и религіозную съ отраслью восточно-Иранскою. Особенности языка Ведъ, замѣтное преобладаніе огненнаго символа, ничтожность Вишну въ Ведаическихъ гимнахъ и упоминаніе въ нихъ божества *Митры*, котораго значеніе понятно только изъ Зендской религіи, указываютъ на тѣснѣйшую связь съ среднимъ Ираномъ. Нѣтъ сомнѣнія, что Веды, въ томъ видѣ, въ которомъ онѣ теперь существуютъ, суть уже сборникъ сравнительно поздняго времени; но нѣтъ сомнѣнія и въ томъ, что зерно ихъ или главная основа есть наслѣдство глубокой древности. Не одни Ваны, но и ихъ братья, союзники и соперники, Азы имѣли участіе въ судьбѣ Индустана (соединившаго ихъ въ названіи сѣверо-восточной страны, Аза-Вана). Ваны, какъ многочисленнѣйшіе и ближайшіе, сильнѣе подѣйствовали на государственную судьбу; какъ способнѣйшіе къ художеству, овладѣли всею

словесностью. Строгіе и многомысленные Азы приняли въ себѣ сильнѣе стихію религіозную и философскую сторону богослуженія брахманскаго. Оттого-то сборникъ духовнаго ученія носитъ признаки того нарѣчія, на которомъ написаны и священныя книги средняго Ирана. Такимъ образомъ объясняется особое сродство Ведъ и Зендавесты. Самый же языкъ Зендъ, котораго напрасно бы стали искать въ маломъ горномъ племени *Зундъ* (ибо нѣтъ никакихъ данныхъ, чтобы имя Зендъ было когда либо именемъ народнымъ), былъ, безъ всякаго сомнѣнія, древнимъ языкомъ Мидіи и Мазендерана (*Ма-зендъ-иранъ*, великій Зендскій Иранъ) и родоначальникомъ позднѣйшихъ Пехлеви, Парси и особенно, самаго близкаго къ нему, придворнаго нарѣчія Кировыхъ преемниковъ, наконецъ языкомъ великихъ Азовъ или Аріевъ, изобрѣтателей письменности гласовой, по которымъ западные народы назвали Азіею весь безконечный восточный материкъ. Впрочемъ Зендъ, оставшійся намъ въ памятникахъ, находился безспорно уже въ состояніи упадка отъ одичанія народа и отъ вліянія западныхъ семей, долго владѣвшихъ Мидіею. И то и другое легко замѣтитъ безпристрастная критика. Религія Зендавесты, такъ же какъ и языкъ, уже подверглась измѣненіямъ. Ученіе Заратустра есть не первобытное вѣрованіе, но реформаторское, слѣдовательно неполное возвращеніе къ старинѣ. Его собственное свидѣтельство въ этомъ отношеніи ясно. Онъ говоритъ о прежнихъ учителяхъ, особенно о какомъ-то боговдохновенномъ *Гомѣ*, но не связываетъ себя ни съ кѣмъ путемъ историческаго преемства; явно, что между прежнимъ свѣтомъ и его проповѣдью былъ промежутокъ мрака, вѣроятно синкретическаго поклоненія многоименнымъ божествамъ, которыхъ онъ проклинаетъ подъ именемъ *Дивъ*. Кромѣ свидѣтельства самого Зердушта, мы имѣемъ внутреннія, еще убѣдительнѣйшія, доказательства въ самой критикѣ его ученія. Оно представляетъ неоспоримыя доказательства глубочайшей древности въ общемъ своемъ характерѣ и въ тоже время новости во многихъ подробностяхъ. Такими доказательствами можно считать: самое имя божества Агура-Маз-Дао (господинъ великій богъ), котораго многосложность совершенно противна первобытной простотѣ; двойное употребленіе однаго и того же слова—*Дивъ* въ смыслѣ злаго духа и *Дао* въ смыслѣ бога, между тѣмъ какъ *Дао* есть только мѣстное измѣненіе кореннаго *Дивъ* (тоже отношеніе, что между нарѣчіями Сербскимъ и Малороссійскимъ въ

спряженія глаголовъ); произвольно-философское введеніе безличнаго *Зерване Акерене*, т. е. олицетворенной вѣчности; неясное отношеніе злаго начала къ доброму и, особенно, нелогическое нарушеніе духовной свободы въ необходимо-зломъ характерѣ твореній злаго *Анри-Маньюса*, между тѣмъ какъ творенія самаго божества способны къ злу и добру. Таковы явныя доказательства реформы не вполнѣ удачной. Къ ней еще остались примѣшанными нѣкоторыя совершенно чуждыя стихіи, изъ которыхъ едва ли не главнѣйшею можно считать какое-то обоготвореніе коровы или быка. Этотъ весьма важный символъ, неизвѣстный древнему Иранству, но встрѣчаемый почти во всѣхъ синкретическихъ религіяхъ, представляетъ вещественную природу, незлобивую, но за то не имѣющую ни опредѣленнаго характера, ни внутренней энергіи. На Ликійскихъ памятникахъ онъ долженъ считаться изображеніемъ жизни или стихій земныхъ. О введеніи женскаго начала въ нѣкоторыхъ частяхъ Зендавесты говорить нечего. Оно принадлежитъ, какъ и весь *Бундегешъ*, эпохѣ гораздо позднѣйшей, когда Персидское царство стало клониться къ упадку внѣшнему и внутреннему. За отстраненіемъ этихъ явныхъ приростовъ и произвольныхъ прибавокъ реформатора, остается чистое, возвышенное вѣрованіе, далеко превосходящее глубиною мысли и чудною чистотою молитвы всѣ прочія религіи; вѣрованіе столь близкое къ духовному наслѣдію Симо-Яфетидовъ, къ поклоненію *Гелю*, что ихъ необходимо должно считать за совершенно тождественныя въ своемъ началѣ. Тоже понятіе о свободномъ творчествѣ, о свободѣ духовной и о паденіи, тѣже преданія о прошломъ блаженствѣ, о потопѣ и наконецъ тѣже мессіяническія обѣщанія о будущемъ Спасителѣ-Сезіошѣ. Не диво, что ученые, видя связь и не досмотрѣвъ общаго корня, требовали, чтобы Моисей поучился у *Заратустра* или Заратустро у Давида.

Преданія самой Персіи не совсѣмъ сходны съ показаніями Эллинскихъ писателей; но вообще преданія позднѣйшія въ Иранѣ, столько разъ потрясенномъ, завоеванномъ, утратившемъ и вѣру, и языкъ, и даже народъ свой (ибо теперешній Персіянинъ принадлежитъ почти столько же племени Турецкому, сколько Персидскому), не заслуживаютъ большой вѣры. Во всякомъ случаѣ, не у Магометанъ, не у огнепоклонниковъ дол-

жно бы искать воспоминаній древности; но кажется, что если эти воспоминанія существуютъ, то они до сихъ поръ еще неизвѣстны просвѣщенной Европѣ. Династія Кеанидовъ принадлежитъ уже эпохѣ преобладанія Персидскаго. Трудно бы было соединить разсказъ о династіи Пишдадіевъ съ разсказами Эллиновъ; но даже въ темныхъ воспоминаніяхъ, сохраненныхъ поэтами Персіи, замѣтенъ историческій перерывъ и начало новой государственной эпохи съ восшествіемъ на престолъ освободителя *Феридуна*. Если тысячелѣтнее царствованіе Джемшида, Бактрійскаго хлѣбопашца, соотвѣтствующаго великой Семирамидѣ Ассирійской и тысячелѣтнему владычеству Скиѳовъ, есть не что иное, какъ олицетвореніе кроткой власти Вановъ восточныхъ: то побѣда Дзогака, змѣепоклонника, представляетъ торжество полу-кушитской Ассиріи и Вавилона (обвиняемаго, какъ извѣстно, въ змѣепоклонствѣ даже Евреями въ ихъ неканоническихъ, т. е. позднѣйшихъ, писаніяхъ). Феридунъ, мнимый потомокъ Джемшида, уже царствуетъ не въ родинѣ своего предка. Онъ воспитанъ въ горахъ Демавендской цѣпи, онъ торжествуетъ силою меча и ставитъ государственное средоточіе въ среднемъ Иранѣ. Всѣ эти обстоятельства указываютъ на основаніе царства Мидійскаго. Владычество Вановъ не должно считаться эпохою сильнаго и твердо-устроеннаго государства. Это было время свободныхъ общинъ, связанныхъ единствомъ кровнаго братства и процвѣтавшихъ подъ сильною рукою одной преобладающей общины, основавшейся въ побѣжденной Ассиріи. Это было время для свободы Аза Мидійскаго, какъ и для Вана Бактрійскаго, и слава эпохи принадлежала не одному уголку земли, не одной семьѣ, но всему пространному Ирану. Мидія и Персія могли себѣ усвоить Венедскаго Джемшида съ бо́льшимъ правомъ, чѣмъ Эллинскаго Искандера.

Не долго могла одряхлѣвшая въ развратѣ и роскоши Ниневія противустоять новозданной силѣ Азовъ Мидійскихъ, крѣпкихъ простотою горной жизни и вдохновенныхъ всею полнотою духовнаго вѣрованія, перешедшаго изъ изустнаго,

семейнаго преданія въ писанную государственную религію. Побѣдивъ опасныхъ и воинственныхъ сосѣдей Кадузіевъ въ долгой войнѣ, о которой преданія исчезли въ общемъ преданіи о борьбѣ съ Тураномъ, Мидійцы обратили всѣ силы свои противъ прежней владычицы своей, Ассиріи. Не смотря на побѣды Соосдухина, они при Кіяксарѣ уже стояли подъ стѣнами Ниневіи. Нашествіе Скиѳовъ спасло ее, но ненадолго.

Земли Малоазійскія.—Лидія.

Освобожденіе Ирана отъ кочевыхъ завоевателей рѣшило судьбу западной Азіи. Первенство Мидійцевъ было неоспоримо. Ниневія пала. Городъ не былъ уничтоженъ, ибо преданія Армянскія (хотя не совсѣмъ достовѣрныя) говорятъ объ архивахъ Ниневійскихъ еще нѣсколько вѣковъ послѣ Р. Х.; но Ниневія не имѣла торговаго значенія подобно Вавилону, и власть ея была чисто государственная. Ея важность исчезла съ уничтоженіемъ туземной, воинственной династіи, и остовъ великой столицы истлѣлъ, не замѣченный ни историками, ни поэзіею народныхъ сказаній.

Побѣда Мидійцевъ сблизила ихъ съ другимъ воинственнымъ народомъ, пытавшимся основать сильное государство на Западѣ Малой Азіи, съ Лидійцами.

Этаго имени не должно искать, по дурному примѣру нѣкоторыхъ ученыхъ, въ семьѣ *Лудъ* Еврейскихъ преданій. *Лудимъ* принадлежали племени Хамидовъ, и географъ находитъ ихъ еще въ наше время въ западныхъ пустыняхъ Африки, въ землѣ *Лудамаръ*, точно также, какъ и родственное съ ними племя *Путъ* или *Фута*, извѣстное по Еврейскимъ писателямъ и Египетскимъ памятникамъ. Имя Лидія связано съ обще-Иранскимъ корнемъ *мудъ*, точно такъ же какъ имя *Лиціи*, *Лигурры*, *Ляхи* связано съ корнемъ Санскритскимъ *леха* (черта) и Славянскимъ *мѣха* (черта, граница).

Невозможно опредѣлить съ точностію характеръ народа и царства Лидійскаго, принадлежащаго вполнѣ племенамъ мѣшаннымъ и разносоставнымъ. Когда усилившіеся Эллины отодвинули другія Западно-Иранскія племена съ береговъ Эгейскаго моря и опрокинули старыя колоніи Великихъ

Вендовъ (Венетовъ и Ликіевъ), началась новая жизнь въ новозданныхъ Эллинскихъ городахъ Малой Азіи. Страна побѣжденной Трои досталась Эолійцамъ, семьѣ явно принадлежащей вѣтви Іонійской. Новые полудикіе поселенцы не вытѣснили просвѣщеннѣйшихъ старожиловъ. Потомки Ассарака и древнихъ царей Пергамскихъ жили и царствовали въ долинахъ тѣнистой Иды, тогда какъ потомки Агамемнона владѣли равниною. Произошло смѣшеніе племенъ, давшее Эолійскому нарѣчію его особенности, Эолійскимъ мореходцамъ ихъ смѣлую предпріимчивость и Эолійскимъ пѣвцамъ (или пѣвцу Омиру) великое призваніе пробудителей Эллады.

Здравомыслящая критика не можетъ отрицать Эолійскаго происхожденія Омира: оно явно и изъ нѣкоторыхъ древнихъ свидѣтельствъ, изъ его пристрастія къ Эолійскимъ обычаямъ и особенно изъ выбора его героевъ, принадлежащихъ почти безъ исключенія семьѣ Эолійской. Нарѣчіе Эолійское, кромѣ многихъ важныхъ особенностей, представляетъ характеристическую черту Славянскихъ языковъ, удаленіе отъ звуковъ *ѳ* (Англійскаго th) и *ф*.

Такое же смѣшеніе Эллиновъ съ туземцами, такое же вліяніе Восточно-Иранскихъ семей, такое же пробужденіе дремлющаго духа къ жизни просвѣщенія и искусства происходило, болѣе или менѣе, по всему западному берегу Малой Азіи. Оттуда и исторія, и философія, и небознаніе (Гекатей, Ксанѳъ, Гелланикъ, Ксенофанъ, Ѳалесъ), оттуда восходъ Эллинскаго дня.

Лидійцы не были причислены къ Эллинамъ: они не принадлежали къ ихъ племени. Точно также были они чужды выходцамъ изъ Восточнаго Ирана. За всѣмъ тѣмъ кажется, можно опредѣлить приблизительно главный источникъ, изъ котораго они получили свое начало.

Древность Ксанѳа Лидійскаго и частыя сношенія съ Эллинами даютъ особенную достовѣрность показаніямъ Геродота и другихъ Греческихъ писателей.

Первоначальное имя Лидійцевъ,—*Меонійцы*, связано съ корнемъ *менъ* или *манъ* (Манесъ былъ родоначальникъ первыхъ

царей) и поэтому имѣетъ совершенно одно значеніе съ послѣдующимъ *Лидійцы* (отъ *людъ*). Перемѣна имени указываетъ, можетъ быть, на измѣненіе нарѣчій, но все въ кругу языковъ Иранскихъ. Первые цари вели родъ свой отъ сына Манеса, *Атиса*, любимца Кивелы. Въ этой горной богинѣ, соединяющей эмблемы природы саможивущей, упряжь изъ львовъ (слѣдовательно эмблему небеснаго огня, пожирающаго земное, какъ явно изъ миѳовъ Ликійскихъ и др.), свирѣпые обряды и ненависть противъ вещественнаго воспроизведенія, легко узнать мысль Иранскую въ ея ожесточеніи и въ послѣдовавшемъ смѣшеніи съ Кушитствомъ. Съ полною увѣренностью можно причислить древнихъ Лидійцевъ къ колоніямъ, вышедшимъ изъ Западнаго Ирана или изъ Араратскаго пригорья послѣ эпохи религіознаго синкретизма и послѣ отдѣленія племенъ Германскаго и Пелазгійскаго. Вторая династія, царей Гераклидовъ, представляетъ весьма любопытную родословную и явныя указанія на прибережье Евфрата. Основатель династіи—*Геркулесъ*, сынъ его *Алкей*, внукъ *Велъ* или *Белъ*, правнукъ *Нинъ*. Главное божество При-евфратскихъ и Сирійскихъ народовъ представляется внукомъ Геркулеса, но въ тоже время и сыномъ Алкея, который самъ отецъ Иракла (*Алкида*). Тождество обоихъ боговъ, Геркулеса и Бела или Вела, выказывается очень явно (какъ уже давно слѣдовало заключать по всему характеру миѳовъ), и въ тоже время соединеніе Бела съ Ниномъ не оставляютъ никакаго сомнѣнія на счетъ завоеванія Лидіи выходцами изъ сѣверной Ассиріи, или во время Ванскаго владычества, или (что́ вѣроятнѣе по лѣтосчисленію) во время вторичнаго усиленія Ниневіи, послѣ изгнанія Бактрійцевъ. Такимъ образомъ народъ Лидійскій могъ и долженъ былъ почерпнуть просвѣщенія изъ богатыхъ источниковъ Сиро-Вавилонскихъ, но просвѣщенія нестройнаго и нетвердаго, скоро исчезающаго въ дикой жизни воинственныхъ горцевъ, каковы были Лидійцы.

Тождество Вела и Геркулеса не подлежитъ сомнѣнію. Прибавимъ, что хотя корень имени Геркулесъ или Гер-кулъ весьма сомнителенъ и былъ отыскиваемъ въ разныхъ нарѣчіяхъ безъ полнаго успѣха, кажет-

ся, можно смѣло его причислить къ чисто-Иранскимъ. *Геръ* или, по Славянскому умягченію, *яръ* (или, по его Италійской формѣ, *веръ*) вообще означаетъ свѣтлое; пламенное или сильное. Вторая часть слова *кулъ* указываетъ на корень *коло* (кругъ, Греч. κολίνδω кружу и др.), и тогда имя Гер-кулъ значило бы свѣтлый кругъ, солнце или самое небо, по смыслу, по которому *коло* составило Латинское coelum. Понятно, почему слово Гер-кулъ было принято также и въ смыслѣ круга годоваго. Отыскивая корни, которые случайно сохранились въ Славянскомъ языкѣ, мы не думаемъ отыскивать самое божество въ миѳахъ Вано-Бактрійскихъ: оно чуждо имъ, по крайней мѣрѣ подъ этимъ именемъ.

Послѣдняя династія царей Лидійскихъ, *Мермнадовъ*, принадлежитъ уже вполнѣ эпохамъ историческимъ. Въ VIII вѣкѣ до Р. Х. основатель ея *Гигесъ* упоминался въ стихахъ современныхъ Эллиновъ (какъ извѣстно, Архилоха Паросскаго) и былъ въ частыхъ сношеніяхъ съ Дельфійскимъ оракуломъ (также какъ Гордій Фригійскій). Очевидно, наступила эпоха, когда Азія стала занимать свѣтъ наукъ отъ своей ученицы Эллады. Ближайшіе и бѣднѣйшіе самобытнымъ просвѣщеніемъ болѣе другихъ подверглись новому вліянію. Такова была судьба Лидіи *). Мермнады со дня на день усиливали свое царство. Киммерійцы или Приволжскіе *Кумри*, гонимые Скиѳами, бѣжали по берегамъ Чернаго моря. Ворвавшись въ Малую Азію, уже и прежде страдавшую отъ ихъ набѣговъ, они опустошили ее до самыхъ береговъ Эгейскаго моря съ тою же жестокостью, съ которою побѣдители ихъ Скиѳы, прорвавшись почти въ тоже время черезъ Кавказъ по берегамъ Каспія, опустошали Ассирію, Мидію и Палестину до самаго Египта. Началась долгая и кровавая борьба между Лидіею и сѣверными опустошителями. Побѣда досталась туземъ-

*) За всѣмъ тѣмъ сказки объ Гигесѣ и его кольцѣ-невидимкѣ доказываютъ еще силу туземной стихіи; онѣ носятъ характеръ сказки восточной, а не Эллинской, Русской шапки-невидимки, Германской *тернкапне*, *гелотгельмъ* и др. У Эллиновъ едва остался слабый слѣдъ ихъ въ Гомеровомъ шлемѣ Аида (*Примѣч. автора*).

цамъ. Лидія освободила Малую Азію почти въ тоже время, какъ Мидійцы уничтожили Скиѳскія полчища. Киммерійцы погибли въ битвахъ, погибли въ долгомъ бѣгствѣ передъ побѣдителями, и немногіе остатки ихъ спаслись, можетъ быть, въ ущеліяхъ Тавра или Кавказа, гдѣ ученая критика не отыскала ихъ слѣдовъ.

Изученіе горныхъ нарѣчій покажетъ вѣроятно остатки погибшаго народа. Въ Таврѣ мало надежды, потому что трудно будетъ ихъ отличить отъ позднѣйшихъ Галатовъ; но въ Кавказѣ успѣхъ вѣроятнѣе. Имя Аваровъ, горцевъ въ Лезгистанѣ, побѣдителей великаго Надиръ-шаха,—имя, принадлежащее также семьѣ Галльской (кажется, изъ отрасли Болго-кумрійской), можетъ быть указываетъ на потерянный слѣдъ.

Мермнады, побѣдители Киммерійцевъ и избавители сосѣднихъ областей, скоро подчинили ихъ своей власти до береговъ Галиса. Передъ многочисленными войсками Лидіи пали многія Эллинскія колоніи (Колофонъ, Пріена, Смирна и др.) Устрашенные Іонійцы платили имъ дань; но побѣдители сами покорялись вполнѣ могуществу Эллинскаго духа и впивали изъ Эллады всѣ духовныя начала, кромѣ того, въ которомъ жила ея сила,-любви къ свободѣ и поклоненія высокой личности человѣка.

Борьба Лидіи съ Мидійскимъ царствомъ.

Едва исчезло царство Ассирійское, Мидійцы уже пришли во враждебное соприкосновеніе къ Лидіи. *Аліяттъ* Лидійскій, побѣдитель Киммеріевъ, нашелъ достойнаго соперника въ *Кіяксаръ*, освободившемъ Азію отъ кочевыхъ Скиѳовъ.

Трудно узнавать имена восточныя въ ихъ Эллинскомъ искаженіи. *Кіяксаресъ* едва ли не составное слово изъ слова *кай*, сохранившагося въ сказаніяхъ Персидскихъ (Кай-кавусъ, Кай-кобадъ и пр.) и означающій, вѣроятно, царское достоинство, въ языкѣ простонародномъ, и имени *ассаръ*, которое можно угадать въ имени Ассуэръ, данномъ Еврейскими писателями позднѣйшему царю Персидской династіи.

Поводомъ къ войнѣ было, вѣроятно, властолюбіе, предлогомъ—покровительство, оказанное Лидіею бѣглымъ Скиѳамъ, изъ вра-

жды къ Мидіи или изъ дружбы къ Скиѳамъ, врагамъ Киммерійцевъ. Рѣшительное сраженіе было перервано полнымъ затменіемъ солнца; міръ, заключенный посредничествомъ Сіеннезиса, царя Киликійскаго и Лабинета Вавилонскаго, утвержденъ былъ бракомъ дочери Алліятовой и сына Кіяксарова.

Вѣроятно Киликія боялась усиленія Лидійцевъ, а Вавилонъ увеличенія Мидіи. Переговоры, посредничество царей и бракъ царскихъ дѣтей показываютъ, какъ стары и какъ изстари безполезны политическія хитрости, за которыми и теперь еще гонится дипломатія Европейская.

Война Лидіи противъ Мидійцевъ, первая между древнею Азіею и государствомъ, принадлежащимъ уже отчасти новой Европейской жизни, очень важна во всѣхъ отношеніяхъ. Переговоры доказываютъ уже безпрестанныя и расчетливыя сношенія народовъ другъ съ другомъ; затменіе солнца, перервавшее битву и предсказанное Ѳалесомъ Милетскимъ, даетъ исторіи твердую опору хронологическую и вѣрное свидѣтельство о высокомъ состояніи науки астрономической; наконецъ, самое столкновеніе Лидіи и Иранцевъ на берегахъ Галиса пополняетъ наши знанія объ эпохѣ сѣверно-Ассирійскаго царства.

Любопытно сравненіе между Ѳалесомъ, предсказывающимъ затменіе, и геніальнымъ Геродотомъ, разсказывающимъ въ полномъ собраніи Эллады такой вздоръ о ходѣ солнца, что трудно придумать нелѣпѣйшую нелѣпость. Явны и великая ограниченность знаній въ Элладѣ, и нетуземность астрономіи.

Огромное разстояніе раздѣляло границы Лидіи не только отъ семистѣнной столицы Деіока, Экбатаны, но и отъ береговъ Тигра и павшей Ниневіи. Между тѣмъ, исторія не содержитъ ни полъ-слова о завоеваніи всей этой пространной области Кіяксаромъ. Сличеніе этаго происшествія съ покореніемъ Палестины и Финикіи Персами послѣ паденія Вавилона, и имя Сирійцевъ (*Левко-Сиріевъ* или Бѣло-Сирійцевъ),

подъ которымъ извѣстны были Эллинамъ жители За-галисской стороны, даетъ полное право утверждать, что Ниневія до самаго своего паденія была владычицею всей области отъ береговъ Тигра до береговъ Галиса, и оцѣнить всю силу Ассирійской державы.

Области вообще считали себя не свободными членами государства, но какъ будто собственностью столицы; иногда онѣ составляли союзъ, признающій первенство одной главы, охраняющей ихъ. Въ обоихъ случаяхъ онѣ были равнодушны къ перемѣнамъ политическимъ и готовы были признать надъ собою власть завоевателя, овладѣвшаго столицею, и всякаго новаго народа, присвоившаго себѣ права главы въ союзѣ. Такъ Персія получаетъ какъ бы въ наслѣдство всю страну, признававшую власть Мидіи и всю южную Сирію послѣ Вавилона; такъ Дарій считаетъ себя въ правѣ давать законы даже дальнимъ колоніямъ покоренной Финикіи; такъ Мидійцы являются законными владѣтелями всѣхъ странъ между Тигромъ и Галисомъ, потому только, что онѣ принадлежали побѣжденной Ниневіи.

Преемникъ Аліятта, *Крезъ*, продолжалъ начатое предками. Его оружію покорились всѣ Эллины въ Малой Азіи, всѣ остатки древнихъ туземцевъ, и въ ихъ числѣ жители богатой Фригіи; наконецъ, всѣ остатки Восточно-Иранскихъ колоній, какъ-то Халибсы (*Хвалисы*), Азіатскіе Фракійцы и прочіе, за исключеніемъ храбрыхъ Ликійцевъ. Его богатства были несчетны, какъ отъ плодородія и рудниковъ самой области, такъ и отъ всемірной торговли приморскихъ городовъ, имъ покоренныхъ; его конница, вооруженная длинными копьями, считалась первою въ Азіи; его союзниками были непобѣдимый Лакедемонъ и древній Египетъ, обѣщавшіе ему войска свои противъ царей Востока; его столица (Сардесъ) была столицею роскоши, художества и просвѣщенія Эллинскаго: въ нее стекались Ѳалесъ, Віасъ, Питтакъ, Солонъ и другіе. Все обѣщало блистательную судьбу Лидіи; но ея внѣшняя и вещественная сила была ничтожна въ сравненіи съ внутреннею и духовною силою Ирана.

Персія. — Паденіе Мидіи.

Не долго властвовала Мидія, и ея короткая лѣтопись такъ неполна, что она скорѣе можетъ быть угадана, чѣмъ разсказана послѣдовательно. Когда великій Кіяксаръ передалъ царство своему свирѣпому сыну Астіягу (или Астіигу, по Ктезію), Экбатана предписывала законы всему среднему Ирану отъ Каспія до океана, всей бывшей области Ниневійской отъ Тигра до Галиса и всему восточному Ирану до Инду-кху и Памира. Персистанъ былъ покоренъ еще отцемъ Кіяксара Фраортомъ; но дѣйствительно Персы не были подданными Мидіи (это видно изъ всѣхъ разсказовъ), а только союзнымъ народомъ, признающимъ первенство одноначальнаго съ нимъ племени Мидійскаго и власть религіозно-гражданскихъ законовъ, утвержденныхъ сѣвернымъ реформатомъ (Зратустро) и магами, его преемниками. Управлялся же Персистанъ своими обычаями, своими князьями и своими старыми родами воиновъ (*Пасарадовъ* и въ особенности *Ахеменидовъ*), заслужившихъ первенство между братьями вѣроятно мужествомъ въ отпорѣ противъ западныхъ завоевателей. Царство Ниневійское было вполнѣ подчинено Мидіи, какъ земля завоеванная; но власть Кіяксара недалеко простиралась на Сѣверъ отъ Араратской цѣпи. Отроги Кавказа были наполнены воинственными потомками Иверцевъ (Западно-Иранцевъ, не покорившихся Ниневіи), Кимвровъ, искавшихъ убѣжища отъ Скиѳской бури, и въ особенности Средне-Иранскихъ Азовъ (будущихъ Сармато-Алановъ), мало-по-малу отодвигающихъ Скиѳское кочевье отъ Каспія и береговъ Волги. Тѣже воинственные выходцы горъ Мазендеранскихъ занимали всю цѣпь Дагестана и горное приморье, въ которомъ исторія находитъ еще въ гораздо позднѣйшихъ вѣкахъ вольныя общины, управляемыя чисто-жреческимъ закономъ. Смѣшеніе племенъ Кушитскихъ, Кушитскія просвѣщеніе и религія давно уже проникли въ глубокій Сѣверъ; это явно доказано колоніею черноволосыхъ и курчавыхъ Колхидцевъ, которыхъ самовидецъ Геродотъ принимаетъ за остатокъ войскъ Египет-

скихъ, пещерными строеніями и поклоненіемъ богинямъ Сирійскимъ; но горы, храбрость жителей и непривѣтливая природа остановили оружіе южныхъ завоевателей у подножій Кавказа. Цѣпь Дагестанскихъ горъ была населена также свободными племенами, противъ которыхъ Мидо-Персидскіе цари воевали безъ большаго успѣха, какъ видно изъ преданій Персидскихъ объ осадѣ *Азпруза* Кай-кавусомъ, и о подвигахъ Рустама противъ бѣлыхъ Дивовъ, на берегахъ Каспійскаго моря. Восточный Иранъ былъ уже Мидійскимъ прежде, чѣмъ Мидія стала могущимъ государствомъ. Изъ Согдіаны и прилежащихъ къ ней областей возникла реформа огнепоклонства. Послѣ паденія Вано-Бактрійскихъ общинъ Западъ сталъ напирать на Востокъ свѣжими силами племени Азовъ, между тѣмъ какъ великое Ванское племя, утратившее чистоту преданій и замѣнившее старинныя вѣрованія какою-то дѣтски-сказочною религіею (антропоморфизмомъ), не было въ состояніи ни удержать своего первенства, ни даже сохранять равенство съ братьями. Чисто-бытовая жизнь, оторванная отъ своей религіозной опоры, кроткія и человѣческія стремленія, трудъ хлѣбопашца и тишина семейственнаго обычая, всѣ эти добрыя стороны Бактрійскихъ общинъ не составляли еще силы дѣйствительной и способной къ долгой борьбѣ.

Оттого-то вездѣ Славяне уступили напору болѣе воинственныхъ племенъ. Въ нихъ была совершенная невозможность собственнаго развитія независимо отъ такаго общаго, вполнѣ человѣческаго начала духовнаго, которое бы соотвѣтствовало всѣмъ требованіямъ духа человѣческаго; а этого начала не было, или оно было утрачено. Общества, основанныя на условности, требуютъ, чтобы люди, составляющіе ихъ, стѣснили свою душу въ мѣрку общественныхъ условій; иначе, за внутреннимъ неудовлетвореніемъ всѣхъ стремленій духа, слѣдуетъ разногласіе между обществомъ и его членами, и общество падаетъ.

Общины Вано-Бактрійскія утратили свою взаимную связь, между тѣмъ какъ средній Иранъ усилился сознаніемъ своего духовнаго стремленія. Земли, принадлежавшія нѣкогда

семьѣ восточной, переходили мало-по-малу въ руки ихъ западныхъ братій. Жители удалялись далѣе въ пустыню или мѣшались съ побѣдителями, принимали ихъ вѣру, обычаи и языкъ. Великіе Геты, отступая на Сѣверъ и подвергаясь безпрестанному столкновенію съ кочующими Финно-Турками, переходили въ состояніе казачества, въ которомъ критика уже не могла угадать ихъ прежняго характера. Менѣе одичавшіе Саки и просвѣщенные Бактрійцы охотно признали первенство Мидійцевъ, сохраняя неприкосновенность внутренней свободы и право имѣть своихъ собственныхъ князей, но соглашаясь повиноваться государственной жизни, возникшей изъ чуждаго и болѣе воинственнаго начала.

Эти отношенія Бактріи и Саковъ къ Мидійцамъ очевидны изъ Ктезіева разсказа о войнѣ ихъ противъ Кира.

Вообще, не смотря на важныя различія вѣтвей Азской и Ванской, не смотря на соперничество и частую борьбу, родство духовное и жизненное между ними не исчезало никогда вполнѣ. Оттого они являются въ безпрерывной зависимости другъ отъ друга, и Бактріецъ принимаетъ законы отъ Кіяксара и Кира точно также, какъ Азы подчинялись нѣкогда первенству Бактрійскому во время Джемшида или Семирамиды (т. е. торжества Бактріи надъ Ассиріею).

Это родство двухъ вѣтвей однаго племени и взаимное ихъ дѣйствіе другъ на друга также важны для объясненія позднѣйшихъ происшествій, напр., основанія Русскаго государства, какъ и для знанія первобытной исторіи Ирана.

Покуда Мидійцы были первенствующею семьею, Востокъ еще сохранялъ многія черты своей коренной жизни и вѣроятно многіе остатки своего древняго языка (сохранившагося, какъ сказано, въ Славянскомъ). Но когда, послѣ паденія Мидіи и торжества Персіи, наступило время бо́льшаго единства государственнаго, когда свободныя княжества обращены были въ

сатрапіи, и желѣзная рука воинственныхъ правителей налегла на всѣ покоренныя области, тогда исчезли всѣ слѣды Славянства; уцѣлѣвшіе погибли въ позднѣйшемъ потопѣ Финно-Турецкаго нашествія *).

Царство Мидійское соединяло въ себѣ характеръ государства, основаннаго на высоко-нравственной религіи, съ характеромъ племени дикаго и воинственнаго. Но пороки западныхъ царствъ глубоко исказили всю жизнь средняго Ирана: неограниченность царской власти и соблазнъ примѣровъ Ассирійскихъ развратили пышный дворъ Экбатаны, и паденіе свирѣпаго Астіяга, порабощеніе Мидіи и торжество менѣе испорченныхъ Персовъ были явленіями утѣшительными для человѣчества.

Надъ жаркими берегами великаго залива, въ который впадаетъ Евфратъ, подымаются круто скаты свѣжей горной твердыни, пересѣкаемой каменистыми оврагами и тѣсными ущеліями. Въ этой дикой и суровой области, простирающейся на Сѣверъ до границъ Мидіи, жилъ вольный и гордый народъ Персовъ, управляемый старыми обычаями и родовыми князьями, поклоняющійся невидимому Богу небесному и признающій Его присутствіе и символы въ предметахъ видимаго міра. Удаленный бѣдностью отъ соблазновъ торговли, спасаемый собственнымъ мужествомъ и крутостью горныхъ дебрей отъ насилія иноплеменныхъ завоевателей, онъ хранилъ преданія первобытной вѣры, мало измѣненныя чуждою примѣсью, но затемненныя вѣками и отсутствіемъ образованности. Почти безъ сопротивленія присталъ онъ къ политической системѣ родныхъ Мидійцевъ; охотно, не смотря на вольнолюбивую гордость, призналъ онъ первенство народа, отъ котораго принималъ свое же старое ученіе, но въ реформѣ, придавшей ему характеръ яснаго сознанія. Вскорѣ участіе въ политической дѣятельности и столкновеніе съ другими пле-

*) Кто узнаетъ теперь Славянскаго Поморянина въ Нѣмецкомъ жителѣ Поммернъ-ланда? Кто угадаетъ по Грекамъ Мореи, что тому нѣсколько столѣтій болѣе трехъ четвертей области были населены Славянами?

(*Примѣч. автора*).

менами внушили ему властолюбіе, а нравственный упадокъ Мидіи внушилъ ему презрѣніе къ прежнимъ наставникамъ. Побѣда Кира надъ Астіагомъ (въ VI вѣкѣ до Р. Х.) передала царство Мидійское въ руки Персовъ.

Киръ.—Торжество Ирана надъ землями Кушитскими.

Торжество ихъ было полнымъ торжествомъ Ирана. Великій полководецъ и царь достойный во всѣхъ отношеніяхъ своего призванія, Киръ распространилъ свою державу силою оружія, укрѣпилъ ее мудростью и кроткимъ владычествомъ надъ побѣжденными. Лидія, надѣясь воспользоваться паденіемъ Астіяга и завоевать За-галисскую область, объявила Персамъ войну, неправую даже по мнѣнію Геродота; но ни сила ея, ни богатство, ни союзы, ни блистательныя дарованія ея мудраго государя не могли ее спасти. Она обращена была въ область Персидскую, и побѣжденный Крезъ кончилъ жизнь свою въ почетномъ плѣну у великодушнаго побѣдителя. Персія пришла въ соприкосновеніе съ Эллинами, поработила ихъ Мало-азійскія колоніи. Саки и Бактрійцы послѣ небезславной войны покорились Киру, какъ наслѣднику Мидійскихъ царей. Въ западной Азіи одинъ Вавилонъ еще сохранялъ свою независимость. Давно ненавистный Мидійцамъ, стонавшимъ подъ Ассирійскимъ игомъ, союзникъ Лидійцевъ въ ихъ войнѣ противъ Персіи, онъ обратилъ на себя оружіе Кира и послѣ долгой борьбы, не смотря на свои неприступныя стѣны, на недосягаемую высоту своихъ башень, онъ погибъ отъ мужества Персовъ и отъ такихъ смѣлыхъ осадныхъ трудовъ, которые свидѣтельствуютъ не только о многочисленности войскъ Кировыхъ, но и о высокомъ развитіи механическихъ наукъ.

Гиндъ, десятки рѣкъ въ него впадающихъ и наконецъ многоводный Евфратъ, переведенные въ новыя, искусственныя русла! Какое войско Европейское взялось бы за такой исполинскій трудъ?

Вавилону не суждено было исчезнуть безъ слѣда, какъ Ниневіи. Силы его были не въ воинственномъ народонаселеніи,

не въ пространствѣ подвластной страны, но въ его всемірной важности на перепутіи торговли и каравановъ, соединяющихъ Востокъ съ пристанями Средиземнаго моря. Могущественнѣйшій изъ преемниковъ Кира, Дарій, предписывавшій законы даже далекому Карѳагену, съ трудомъ могъ побѣдить возмутившійся Вавилонъ. Небольшая область, составляющая Вавилонскую сатрапію, могла платить безъ изнуренія треть всѣхъ податей въ государствѣ, простирающемся отъ горъ Гималайскихъ и пустынь Заоксусскихъ до песковъ Ливіи и Эгейскаго моря, въ государствѣ, которому принадлежали Финикія, Египетъ и Малая Азія, богатѣйшія страны древняго міра. Наконецъ ,побѣдитель Персіи, Александръ, думалъ въ столицѣ южной Ассиріи основать свою всемірную столицу, прельщаемый ея вѣковою славою, ея зодческими чудесами, тайнами вещественныхъ наукъ, которыя въ ней хранились, и особенно ея торговыми выгодами, о которыхъ строитель Александріи могъ судить съ полнымъ знаніемъ дѣла.

Послѣ паденія столицы, вся область Вавилонская до береговъ Средиземнаго моря, до границъ Евфрата и до пустынь сѣверной Аравіи покорилась Персіи; Финикія, упорно сражавшаяся противъ Набуходоносора и Ассирійцевъ, отдалась безъ боя новымъ владыкамъ. Киръ, побѣдитель всѣхъ народовъ юго-западной Азіи, наслѣдникъ царствъ Мидійскаго, Бактрійскаго и Ассирійскаго, основалъ державу, превосходящую могуществомъ всѣ державы бывшія до него, кромѣ далекаго Китая. Соединеніе столь многихъ народовъ подъ одною властію, въ одной системѣ государственной, какъ будто возвращало человѣчество къ прежнему его братскому общенію, забытому уже за тысячелѣтіе; но возвратъ этотъ былъ невозможенъ. Народы слишкомъ одичали другъ противъ друга, и эгоизмъ отдѣльныхъ общинъ развился слишкомъ враждебно. Война сторожила всѣ границы; внѣ государства со всѣхъ сторонъ были враги, и самое государство носило характеръ связи чисто внѣшней и случайной, совершенно чуждой всякому единенію и человѣческому братству.

Не таковы были отношенія Персовъ къ Мидійцамъ. Соединеніе ихъ было не случайное и не внѣшнее, но внутреннее и основанное на коренныхъ началахъ единоплеменности и единовѣрія. Мидійцы исчезаютъ изъ лѣтописи послѣ утвержденія Персидской державы, но въ этомъ преобладаніи семьи Персидской нельзя предполагать порабощенія ея сѣверныхъ братій. Государственные законы называются постоянно и вездѣ *законами Персовъ и Мидійцевъ*, и при осадѣ Вавилона каждый народъ имѣлъ еще безъ сомнѣнія особеннаго государя, хотя имя царя Мидійскаго (кажется, Кіяксаръ) нѣсколько подвержено сомнѣнію.

Отъ того-то и преданія народныя связываютъ династію Персидскую *Кеанидовъ* съ Мидикійскими Пишдадіями, хотя прямое родство Кира съ Астіягомъ (кромѣ брака Кира съ дочерью Астіяговой, по Ктезію) весьма подвержено сомнѣнію. Нельзя не узнать въ Кеанидахъ новый царскій родъ Персидскій, но трудно опредѣлить въ именахъ Кай-кобадъ, Кай-каусъ или Кай-кавусъ и Кай-козру, къ какимъ историческимъ лицамъ они относятся. По всѣмъ вѣроятностямъ критики филологической должно предполагать, что порядокъ царей перемѣшанъ и что Козру есть ничто иное, какъ великій Киръ, а что Кавусъ и Кобадъ суть одно и тоже лице, котораго имя искажено въ двухъ нарѣчіяхъ. По крайней мѣрѣ форма *Кавусъ*, кажется, соотвѣтствуетъ Эллинскому *Камбизесъ*, а Кобадъ представляетъ разительное сходство съ формою, найденною въ надписяхъ Египетскихъ, Кмбадъ или Комбадъ. Быть можетъ, въ ихъ преемникѣ *Логораспъ* скрывается искаженіе имени *Даріявусъ* (съ измѣненіемъ старо-Санскритскимъ и Латинскимъ *д* въ *л*); впрочемъ это дѣло пустое и не стоющее изслѣдованія. Война Кеанидовъ нротивъ Азовъ (житей *Азпруза*) содержитъ память или о борьбѣ Персовъ съ Мидійцами, или о войнѣ Персовъ съ дикими горцами Прикаспійскими, еще менѣе склонными повиноваться племени южному, чѣмъ ближайшимъ братьямъ своимъ, Азамъ Мидійскимъ.

Менѣе близки къ Персамъ и не такъ тѣсно съ ними связаны были *Сако-Бактрійцы*, но и ихъ нельзя исключать

изъ духовнаго и племеннаго союза Иранскаго. Заратустра проповѣдывалъ свое ученіе на ихъ границахъ; Саки и Бактрійцы всегда упоминаются въ спискахъ войска, какъ благороднѣйшее изъ всѣхъ племенъ (кромѣ двухъ царствующихъ) Наконецъ они считаютъ себя, по Ктезію, въ правѣ судить о законности правъ Кира на Иранскій престолъ и, побѣдивъ его, покоряются ему не какъ завоевателю, но какъ законному преемнику Астіяга.

Такое отношеніе Сако-Бактрійцевъ къ Персамъ объясняется родствомъ ихъ съ средне-Иранскими народами, Вановъ съ Азами или Вендовъ съ Сарматами, или Бактрійцевъ - Славянъ (отъ *Вахтри* — говорящій: корень Санскритскій, *вач*, Славянскій *вѣщать*) съ Аріями. Не смотря на рѣзкое отдѣленіе двухъ великихъ отраслей, онѣ, какъ уже сказано, жили въ одной общественной или политической системѣ и часто находились въ состояніи неопредѣленнаго смѣшенія. Такъ напр. мы находимъ *Вудіевъ* въ числѣ семей Мидійскихъ и *Дасвъ* (Китайское *Даціа*, Европейское *Даки*, тоже что *Саки*) въ числѣ семей Персидскихъ. Вѣроятно уже въ то время самое нарѣчіе восточное подверглось въ многихъ отношеніяхъ вліянію западнаго и средняго Ирана, и началось то броженіе языковъ, изъ котораго возникло мягкое нарѣчіе *Фарси*, вытѣснившее Пареянское или горное *Пехлеви* (отъ *пехлевъ* — богатырь или *пехлу*—граница) при царяхъ Сассанидахъ и особенно при Багарамъ-Гурѣ. Это нарѣчіе было усовершенствовано именно въ восточныхъ областяхъ при дворѣ Саманеевъ и Газневидовъ.

Кстати о *Пехлеви*. Нельзя не обратить вниманія на слѣдующее обстоятельство. Мѣсто его рожденія, Пареія, совершенно соотвѣтствуетъ положенію земли *Уна-о* по Китайскимъ источникамъ. Имя же *пехлевъ* и слово *юнакъ* имѣетъ одно и тоже значеніе — богатырь, молодецъ. Изъ этого можно заключить, что Восточно - Иранцы называли своихъ пограничныхъ воиновъ *юными* (*юнаками, молодцами*) и тѣмъ бы подтвердилось толкованіе имени Гунновъ, безспорно Славянскихъ, (какъ уже сказано) изъ Славянскаго же. Еще другой выводъ. Тоже самое различіе формъ встрѣчается въ словѣ *Парсъ* или *Парѳъ* или Санскритскомъ *Парада* и Эллинскомъ *Перса*. Эллины получали свои понятія объ именахъ отъ западнаго Ирана, Индустанъ отъ восточнаго.

Полногласіе исчезаетъ отъ Востока къ Западу. Преобладающій звукъ на Востокѣ *а*, на Западѣ *е*; у Славянской отрасли восточнаго Ирана *а* рѣшительно клонится къ *о*, и отъ этаго безначная гласная, необходимая для произношенія согласныхъ, заключающая въ себѣ темный звукъ между *а*, *о* и *е*, принимаетъ въ Санскритѣ преимущественно характеръ *а*, въ Славянскомъ *о*, въ средне-Иранскомъ *е*. При чтеніи клинообразныхъ надписей не должно оставлять этой разницы безъ вниманія, также какъ и при сличеніи корней въ Славянскихъ (Восточно-Иранскихъ) и Германскихъ (т. е. Западно-Иранскихъ) нарѣчіяхъ.

Внѣ трехъ великихъ семей (Персовъ, Мидійцевъ и Сако-Бактрійцевъ), связанныхъ внутреннимъ родствомъ, всѣ остальныя находились только въ сношеніяхъ единства внѣшняго. Персія не соединила съ собою органически своихъ западныхъ областей, начиная отъ Тигриса, но поработила ихъ. Закономъ же и нарѣчіями онѣ оставались чуждыми своимъ повелителямъ, прежнимъ врагамъ.

Вѣроятно слѣдъ этой вражды и прежнихъ битвъ сохранился въ древне-Иранскомъ *эремъ* (рабъ), происшедшемъ отъ племеннаго имени *Арамъ*, также какъ sclave отъ *Славянинъ* и davus отъ *Дакъ*.

За Тигрисомъ смѣсь Кушитскихъ народовъ и Кушитской мысли совершенно отчуждала побѣжденныхъ отъ побѣдителей, внушая послѣднимъ презрѣніе, а первымъ ненависть.

Въ такомъ смыслѣ и должно понимать свидѣтельство Геродота: «Персы уважаютъ другіе народы по мѣрѣ ихъ близости къ Персіи. Чѣмъ далѣе, тѣмъ презрѣннѣе».

Внутренній характеръ Персидской державы.

Царство Персидское было собственно Мидо-персидскимъ. Персія представляла стихію воинственную и правительственную, Мидія религіозную и просвѣтительную. Народъ во время Мидійской эпохи былъ раздѣленъ на четыре сословія, духовныхъ, военныхъ, землепашцевъ и ремесленниковъ или торговцевъ (горожанъ вообще). Этотъ раздѣлъ не содержалъ

ничего враждебнаго или унизительнаго. Заимствованный отъ условныхъ обществъ Кушитскихъ племенемъ свѣжимъ и живымъ, ясно помнящимъ братство всѣхъ своихъ членовъ, онъ былъ добродушнымъ и безхитростнымъ раздѣломъ государственныхъ работъ. Всѣ сословія были благородны, всѣ достойны милости Божества.

Есть причины предполагать, что каждое сословіе имѣло своего особеннаго начальника или царя, подчиненнаго общему великому царю всего Ирана. Раздѣлъ кастъ въ Брахманскомъ Индустанѣ былъ тотъ же самый до тѣхъ поръ, покуда южное побѣжденное племя было включено въ число кастъ подъ именемъ *Судра*. По закону нравственнаго зла, всегда воздѣйствующаго на своего виновника, безчеловѣчное угнетеніе одной касты исказило всѣ прочія.

Но первоначальныя отношенія между сословіями должны были измѣняться, какъ скоро самое государство выступало изъ своихъ естественныхъ границъ. Воины, привыкшіе повелѣвать чуждымъ народомъ, возвращались на родину уже съ меньшимъ уваженіемъ къ своимъ согражданамъ и, мало-по-малу отдѣляясь отъ нихъ въ видѣ властной аристократіи, вносили въ самое сердце государства начало будущихъ раздоровъ и слабости. Мы не можемъ этаго утверждать объ эпохѣ Мидійской. Исторія царства Экбатанскаго утрачена, но восшествіе на престолъ лже-Смердиса (или же Таніоксаркеса) и его паденіе, сопряженное съ гоненіемъ на маговъ и съ уничтоженіемъ Мидійскаго вліянія, доказываютъ, что характеръ Мидійской семьи и слѣдовательно эпохи былъ болѣе религіозный, чѣмъ воинственный, и что преобладающее въ ней сословіе было сословіе жрецовъ. Въ эпоху Персидскую власть перешла къ воинамъ.

Царство Мидо-Персовъ была святою землею, хранящею законъ высшаго Бога. Оно было на землѣ изображеніемъ невидимаго неба. Царь былъ изображеніемъ самаго Агура-Маздао. Въ этихъ основныхъ положеніяхъ были уже явныя причины будущаго государственнаго упадка. Страстный че-

ловѣкъ не можетъ быть достойнымъ представителемъ безстрастнаго Божества. Условное сочетаніе религіи и правительства, не поддержанное высокою чистотою временныхъ властителей, ведетъ въ одно время къ лицемѣрію въ обрядахъ, къ совершенной необузданности въ нравахъ царей и къ униженію самой вѣры. Кромѣ того, самое государство распадалось въ своемъ двойственномъ направленіи. Усвоивая себѣ характеръ духовный, оно въ тоже время правило народами, не принимающими его духовныхъ основъ, и слѣдовательно находилось къ нимъ въ отношеніи внѣшней случайности, лишенной всякаго нравственнаго достоинства, а эти народы составляли бо́льшую часть государства. Орудіями власти надъ покоренными народами были сами Иранцы; но, будучи орудіями власти внѣшней и случайной, они теряли къ ней уваженіе и забывали ее мнимо-духовныя основы. Наконецъ самая высота Иранскаго вѣрованія не могла сжиться съ его второстепеннымъ значеніемъ въ государствѣ, и племена, сохранившія древнее преданіе въ своемъ свободномъ быту патріархальномъ, не могли во внутренности своей души признать необходимость государства, какъ хранителя вѣры. И такъ прививка мысли религіозной къ государству была началомъ постоянной, ежечасной лжи и слѣдовательно скораго и неминуемаго упадка.

Ученіе Симо-Яфетидовъ, по своему всемірному характеру, можетъ служить основою государства только тогда, когда оно ставитъ себя выше его и, глядя на него какъ на случайность, объявляетъ ясно свое всемірное требованіе. Тогда оно утверждаетъ общество, признавая его только за случайный, но вполнѣ покорный сосудъ высшей истины; но такой взглядъ былъ невозможенъ для эпохи Персидской.

При преемникахъ Кира государство, подъ личиною духовныхъ законовъ, окаменѣвшихъ въ пустой и мертвый обрядъ, представляло борьбу придворныхъ прихотей съ безначальнымъ буйствомъ цѣлаго племени (собственныхъ Персовъ), перешедшаго въ аристократію или почти въ то состояніе, въ которомъ была Западная Европа послѣ ея завоеванія Герман-

цами; но при первыхъ государяхъ злыя начала еще не принесли своихъ злыхъ плодовъ, и средній Иранъ, проникнутый живою мыслію вѣры, сокрушалъ всѣ препоны и торжествовалъ во всѣхъ битвахъ.

Среди обломковъ царства Вавилонскаго Киръ нашелъ плѣнный народъ, который въ своемъ грустномъ рабствѣ не хотѣлъ преклонить главу передъ законами побѣдителей. Войны Персовъ были столько же религіозныя, сколько политическія; у нихъ была вражда не только съ чуждымъ государствомъ, но и съ чуждыми богами, съ ихъ храмами и жертвоприношеніями.

Это замѣтно еще во времена Ксеркса и очень явно при Камбизѣ и Дарій.

Освобожденіе Израильтянъ.

Киръ не могъ не подать руки помощи изгнанникамъ, которыхъ законъ былъ въ основахъ своихъ его же закономъ. Съ грустною радостію возвратился плѣнный Израиль на пепелище своей родины. Іерусалимъ принялъ обратно своихъ дѣтей, отстрадавшихъ, искушенныхъ, очищенныхъ. Жители Палестины, переходя безъ спора въ подданство Кира, покорившаго ихъ владыкъ, уступили небольшую область освобожденнымъ Іудеямъ. Дарій и его преемники довершили благодѣяніе великаго своего предшественника.

Безъ блеска, безъ военной славы, незамѣтно для бурноволнующагося міра, всталъ Іерусалимъ изъ своихъ развалинъ. Выгодное торговое положеніе, трудолюбіе и смѣтливость его жителей, а въ послѣдствіи покровительство Македонскаго завоевателя снова обогатили Іерусалимъ; но уже храмъ и городъ и область были только блѣдными отсвѣтами прежней царственной Іудеи. Эта внѣшняя слабость скрывала внутреннюю, неистощимую силу. Время испытаній миновало; они были уже не нужны. Народъ получилъ полное сознаніе своего значенія въ безпредѣльности нравственнаго міра, внѣ мелочей міра политическаго. Время пророковъ прошло; они были не нужны: народъ былъ созданіемъ пророковъ.

«О если бы весь Израиль былъ пророкомъ!» говорилъ первый законодатель. Весь Израиль былъ теперь пророкомъ. Онъ ждалъ.

Не утомилось еще славолюбіе Кира: онъ обратилъ оружіе противъ за-Бактрійскаго Востока; тамъ, въ битвѣ съ народомъ Дербиковъ и ихъ Индустанскими союзниками, погибъ онъ въ безплодной побѣдѣ, не распространившей предѣловъ государства.

Таковъ разсказъ Ктезія. Геродотъ повѣтствуетъ о пораженіи и гибели Кира въ войнѣ противъ Массагетской царицы. Видимое несогласіе двухъ писателей ничего не значитъ. Безплодная побѣда не тоже ли самое, что̀ пораженіе? Всѣ племена, окружающія Бактрію, принадлежали къ одной и той же отрасли *Вановъ* или *Саковъ* или *Гетовъ*. За предѣлами просвѣщенія преобладало Гетское имя, въ немъ заключалась и отдѣльная семья *Дербиковъ* (*Древики* отъ корня *древ*). Въ послѣдней войнѣ Кира у Геродота, также какъ и въ борьбѣ его съ Саками по Ктезію, женщина является предводительницею непріятеля. Опять тоже безпрестанно повторяющееся олицетвореніе Восточно-Иранскаго (Славянскаго) начала подъ именемъ Царицы, олицетвореніе, основанное на особенномъ характерѣ миѳологіи и на высокомъ значеніи женщины въ Славянскомъ мірѣ, въ которомъ, какъ извѣстно, въ противоположность міру Германскому и Западно-Иранскому, она имѣла полныя права самостоятельной гражданственности и даже въ иныхъ семьяхъ преимущество предъ мужчинами; опять таже кротость нравовъ, которая наказываетъ въ Кирѣ его кровожадныя стремленія къ завоеваніямъ, и опять тоже мужество безъ воинственности. Союзъ Индустана съ Гетами очень понятенъ изъ исторіи Вишнуитства. Главное же оружіе *Великихъ Гетовъ* (Массагетовъ) *Сагара* явно обличаетъ ихъ происхожденіе: тоже самое слово и въ томъ же значеніи *топора* находимъ мы у всѣхъ Славянъ въ формѣ *сѣкира*, и у Римлянъ въ формѣ securis отъ корня *сек* (Славянск. *сѣку*, Лат. seco).

Камбизъ.

Велико между завоевателями и между царями, владыками міра, имя Кира, основателя царства Персидскаго, полководца

непобѣдимаго, государя благодушнаго, правдолюбиваго и мудраго. Наслѣднику Камбизу изъ доблестей отца осталась только военная предпріимчивость. На Югъ, на древній Египетъ, не надолго возстановленный мудростью Амазиса, обратилось оружіе Камбиза. Царство фараоновъ погибло, и владыка Персидскій неистовымъ преслѣдованіемъ всего, что̀ священно было для жителей Нильской долины, выказалъ глубокую вражду Иранца (Симо-Яфетида) противъ святыни Кушита (Хамида).

Геродотъ, записавшій разсказы Египетскихъ жрецовъ, которымъ онъ слѣпо вѣрилъ, самъ не заслуживаетъ вѣры на счетъ характера Кобада (или Камбиза); но религіозное гоненіе не подлежитъ сомнѣнію и объясняетъ ненависть жрецовъ противъ его памяти.

Пустынная Ливія покорилась побѣдителю. Южная страна Эѳіопія спасена была только истощеніемъ войска Персидскаго и трудностью похода.

Страна, изъ которой вышло первоначальное просвѣщеніе Кушитской системы, обхватившей Египетъ, всѣ берега Аравіи, все приморье Персіи, Югъ Индіи и дальній при-океанскій Востокъ, область *Мероэ* или *Меру*, въ древности Шева, давно уже потеряли свое всемірное значеніе. Другія, сильнѣйшія страны правили историческими судьбами; но царство еще существовало и не совсѣмъ утратило свое могущество. Во время первыхъ преемниковъ Давида (въ X вѣкѣ до Р. Х.), при царѣ Асѣ Іудейскомъ и Серахѣ въ Эѳіопіи, оно могло угрожать Іудеѣ и слѣдовательно владѣло еще нѣкоторыми частями Аравіи. Въ концѣ VIII вѣка оно завоевало Египетъ; въ VII-мъ оно послужило убѣжищемъ военной кастѣ, бѣжавшей изъ Египта по ненависти къ Эллинскимъ наемникамъ, слишкомъ радушно принимаемымъ фараонами. Это бѣгство должно было увеличить вещественную силу Эѳіопіи, но внутренній организмъ государства былъ уже потрясенъ. Жизнь остальнаго міра подѣйствовала на отдаленную колыбель Кушитства. Раздоръ возникалъ между воинами и прежними правителями-

жрецами. Торжество воиновъ (скоро послѣ основанія Эллинскаго царства въ Египтѣ) разрушило всѣ основы страдавшей державы. При Камбизѣ Эѳіопія уже клонилась къ внутреннему упадку; но она сохраняла еще внѣшнія примѣты силы и могла быть заманчивою для завоевателя. Пустыни, отдѣляющія ее отъ Египта, спасли ее.

Съ Камбизомъ пресѣкся родъ Кира. Короткое царствованіе обманщика (Лже-Таніоксаркеса) было временнымъ торжествомъ жреческаго сословія (маговъ) и начала Мидійскаго. Возстаніе Персовъ и восшествіе на престолъ Дарія уничтожило надежды Мидіи.

Дарій. Его завоеванія. Походъ противъ Скиѳовъ.

Не одно лице, полное геніальныхъ мыслей и смѣлой воли, дало побѣду Персамъ. Ихъ торжество было дѣломъ заговора многихъ, благороднѣйшихъ Пасаргадовъ, и новый царь не могъ отказать участія во власти тѣмъ, отъ которыхъ получилъ власть. Аристократическое начало стало рядомъ съ единодержавіемъ и съ началомъ духовнымъ; но аристократія, гордая и въ тоже время нестройная, безсвязная, владѣющая не по законнымъ правамъ, не разселенная по всему царству (какъ въ эпоху Германскаго завоеванія западной и южной Европы), не могла придавать силъ и единства жизни государственной. Ея послѣдствіями были крамолы, смуты и безсиліе.

Нѣтъ свидѣтельствъ о томъ, чтобы при сынѣ Гистаспа произошла новая религіозная реформа. Ничтожное указаніе Зендъ-Авесты не заслуживаетъ вниманія; Эллины молчатъ. За всѣмъ тѣмъ Дарій является царемъ особенно боголюбивымъ. Великолѣпныя развалины Чильминара (Персеполиса), сохранившія имя основателя «*Даріавуса*» и представляющія въ высшей степени характеръ религіозный, свидѣтельствуютъ объ его стремленіи къ освященію власти свѣтской сочетаніемъ ея съ мыслію духовною. Вражда его къ чуждымъ вѣрованіямъ не похожа на безсмысленную вражду дикаря къ иноплеменнымъ богамъ. Она основана на высокихъ, чисто

человѣческихъ началахъ и на ясномъ сознаніи превосходства Иранской духовности передъ нестройнымъ синкретизмомъ другихъ народовъ, передъ кумиропоклоненіемъ или обожаніемъ стихій и силъ видимой природы. Дарій покровительствовалъ и долженъ былъ покровительствовать Іерусалиму по глубокому сочувствію съ ученіемъ Мозаическимъ. Наконецъ, вся чистота магизма и высокая душа царя высказываются вполнѣ въ его требованіи отъ Кареагена, какъ отъ колоніи, вышедшей изъ Тира, подвластнаго Персіи, отмѣны человѣческихъ жертвъ (*). Другихъ законовъ покорности онъ не просилъ; и еслибъ ничто не сохранилось намъ отъ славы Дарія и отъ славы имъ возвеличеннаго государства, кромѣ этого чуднаго поступка, критика должна бы была благоговѣть передъ Иранскою державою и угадывать величіе началъ, создавшихъ ее, но къ несчастію не достигшихъ и не могшихъ достигнуть въ ней своего полнаго развитія.

Отмѣна человѣческихъ жертвъ Римлянами въ Африкѣ, или по крайней мѣрѣ ихъ стараніе объ этой отмѣнѣ, не могутъ быть сравниваемы съ дѣломъ Дарія. Въ одномъ случаѣ высокое служеніе человѣческой истинѣ, въ другомъ стремленіе къ уничтоженію различій между религіозными обрядами внутри самого государства. Не должно однакоже отказывать въ справедливости и Эллино-Римскому міру и быть слѣпымъ къ чувствамъ человѣколюбія, которыми онъ заслужилъ свое торжество надъ Сиро-Кареагенскою системою.

Царствованіе Дарія есть безспорно эпоха полнаго цвѣта Персидской державы. Послѣ него начинается быстрое и ничѣмъ неудержимое паденіе. Любовь народа къ государю,

---

(*) Сообразивъ всѣ эти обстоятельства, сличивъ ихъ съ преданіемъ мѣстнымъ (хотя и несправедливымъ) о томъ, будто Зердуштъ жилъ при сынѣ Гистаспа, можно смѣло быть увѣреннымъ, что при немъ дѣйствительно возобновлена была реформа Заратустрова и что убіеніе маговъ, празднованное въ Персіи (магофонія) еще въ позднѣйшіе вѣка, было религіознымъ гоненіемъ на партію жрецовъ, отступившихъ отъ чистоты ученія и прилѣпившихся къ обрядамъ иноземнымъ, вѣроятно къ поклоненію Астарты-Милитты. (*Примѣч. автора*).

охота, съ которою другіе народы поступаютъ въ подданство Персіи, свидѣтельствуютъ о царственныхъ доблестяхъ Дарія; его побѣды во всѣхъ войнахъ показываютъ еще жизненность въ организмѣ государства. Но при Даріи же началась борьба Азіи съ Европою, борьба, въ которой должны были погибнуть и Персія и всѣ начала, дотолѣ правившія міромъ.

Первое нападеніе Дарія было обращено на сѣверное прибрежье Чернаго моря, на южныя области теперешней Россіи. Поводомъ къ войнѣ было мщеніе за прежнее угнетеніе Мидіи Скиѳами.

Очевидно—поводомъ, а не предлогомъ. Чего искать было владѣтелю Вавилона и Египта въ холодныхъ пустыняхъ за-Евксинскихъ? Смѣшно въ Даріи предполагать дѣтскую гордость, оскорбленную славою Скиѳской непобѣдимости. Смѣшно предполагать желанія завоеваній въ странѣ, которая поистинѣ и завоеванія не стоила для жителей благодатнаго Ирана. Великія приготовленія, присутствіе самаго царя въ войскѣ, безплодность похода даже счастливаго, все доказываетъ войну религіозной мести за оскверненіе священной земли.

Направленіе похода было чрезъ Ѳракію и Дунай, цѣль—при-Днѣпровскія степи. Тутъ жили враждебные Скиѳы. Если бы они считались одноплеменниками Массагетовъ (которыхъ древніе также нерѣдко называютъ Скиѳами весьма справедливо), Дарію легко бы было напасть на племя пограничное Персіи. Очевидно, между Скиѳами-Массагетами и Скиѳами, завоевателями Мидіи, не было ничего общаго.

Можно сказать утвердительно, что Массагеты не были племенемъ кочевымъ уже и потому, что ихъ войско состояло отчасти изъ пѣхоты, между тѣмъ какъ всѣ кочующія полчища Средне-Азійскія, также какъ и Скиѳы, съ которыми воевалъ Дарій, были исключительно конниками. Имя Танаиса, данное древними писателями рѣкамъ восточнаго Ирана, также какъ и Дону, показываетъ только, что при Донѣ жили народы, однородные съ жителями Бактріи. Впрочемъ это уже не требуетъ доказательствъ, но нисколько не относится къ новымъ мнимо-Скиѳамъ, побѣдителямъ Кимвровъ и врагамъ Персіи.

Древнее имя Скиѳіи, извѣстное еще по Египетскимъ памятникамъ (Скіеѳо), было дано по справедливости всей странѣ, охватывающей съ Сѣвера системы морей Каспійскаго и Чернаго до твердыни Гималайской на Востокѣ, до Карпатовъ на Западѣ, ибо вся страна была населена племенемъ Сако-Гетовъ. Дальній Сѣверъ былъ неизвѣстенъ народамъ южнымъ и слылъ подъ общимъ названіемъ Скиѳіи. Кумри Кавказскіе, разрѣзавшіе полосу Сако-Гетовъ, не поступили въ число Скиѳовъ потому, что были издавна знакомы своимъ южнымъ сосѣдямъ подъ собственнымъ своимъ именемъ. Новый потокъ кочевыхъ полчищъ, нахлынувшихъ съ Сѣверо-Востока, изъ области незнаемой, изъ племени безымяннаго, поступилъ въ исторію подъ общимъ именемъ Сѣверной стороны, Скиѳіи. Изъ сравненія корней (*Тамеръ-индъ*, *Тангри-таушъ*, *Тамеръ-тарканъ* и др.) ясно его Финно-Турецкое происхожденіе.

Геродотъ утверждаетъ, что кочевые Скиѳы называли сами себя Сколотами. Корень слова сомнителенъ, также какъ и самое слово. Многое у древнихъ путешественниковъ повѣрялось памяти и слѣдовательно многое перепутывалось. Имена народныхъ подраздѣленій, *Исседоновъ*, *Гирговъ* и др., гораздо опредѣленнѣе: они совпадаютъ съ именами рѣкъ въ серединѣ Волжской системы: *Шесть*, *Иризъ* и т. д. Происхожденіе кочующихъ завоевателей изъ области Финно-Турецкой (теперешняго Оренбурга и Западной Сибири) не подвержено сомнѣнію.

Побѣжденные Кимвры оставили свои старыя жилища и удалились на Западъ. Опустѣлая область досталась побѣдителямъ Скиѳамъ; но кочевое племя не могло удерживать напора южныхъ Азовъ-Сарматовъ съ тѣмъ успѣхомъ, съ которымъ противились ему осѣдлые Кимвры. Азы перешли Кавказскія тѣснины и, мало-по-малу отодвигая Скиѳовъ, заняли прежнюю страну Кимвровъ (Іоттуновъ), устья Волги (на которыхъ городъ *Астрахань* едва ли не сохранилъ имя Азовъ), степь при-Кавказскую и восточные берега Азовскаго моря. Такимъ образомъ древніе и коренные владыки области, Вендскія или Славянскія общины, были втѣснены въ лѣсистыя

страны при-Днѣпровскія и удалены отъ прибрежья Евксинскаго. Давно уже насилія Кимвровъ и распространеніе Эллинскихъ торговыхъ колоній отъ Геллеспонта и Босфора Ѳракійскаго до устій Дуная и далѣе на Сѣверъ нанесли смертельный ударъ торговлѣ Вендовъ на южныхъ моряхъ. Усиленіе Эллады, напоръ Скиѳовъ-Сколотовъ и усиленіе Азовъ-Сарматовъ надолго и долго отняли у Венедовъ-Славянъ владычество надъ Евксиномъ и исключили ихъ изъ числа мореплавательныхъ народовъ. Въ тоже время отъ волненій средней Азіи пресѣкся ихъ главный торговый путь, соединявшій Индское прирѣчіе съ устьями Западной Двины и Вендскимъ *Блатомъ* (Балтикой),—путь, возстановленный въ позднѣйшіе вѣка, но не надолго, движеніемъ восточныхъ Славянъ (Унновъ-Массагетовъ) къ берегамъ Волги.

Таково было состояніе страны при-Евксинской, когда вступили въ нее войска великаго царя. Кочующіе завоеватели волею или неволею присоединили къ своему союзу Сарматовъ и Славянъ (Вудиновъ и др.) и заманили враговъ въ глубину степей и лѣсовъ при-Днѣпровскихъ. Утомленные и обезсиленные Персы едва могли возвратиться къ берегамъ Дуная, утративъ бо́льшую часть войска и надежду отомстить за Иранъ. Не имъ, по соединеннымъ силамъ Сарматовъ и одичавшихъ Славянъ (Гетовъ и Вендовъ) предоставлено было откинуть назадъ къ Сѣверо-востоку временныхъ утѣснителей Скиѳовъ (вѣка за два до Р. Х.). Тогда начались новыя борьбы между старыми братьями, Ванами и Азами: борьба съ новыми утѣснителями Готѳами, рѣшенная помощью восточныхъ Славянъ (Гунновъ), борьба съ Кавказскими Кимвро-Аварами, съ восточными завоевателями—Уйгурами, съ Кавказскими Финно-Турками—Печенѣгами, съ средне-Азійскими Половцами, съ восточно-Азійскими Монголами, покуда наконецъ совокупившаяся и окрѣпнувшая сила Славянъ, подъ знаменами новаго просвѣщенія, откинула и подавила всѣхъ своихъ противниковъ и утвердилась навсегда въ старыхъ своихъ жилищахъ на берегахъ Синяго моря (Евксина).

У Геродота, по милости пустаго имени Скиѳія, такъ перепутаны всѣ народы и миѳы, что никакаго яснаго понятія изъ него почерпнуть нельзя. Впрочемъ, кажется, можно угадать Полянъ въ его Скиѳахъ-землепашцахъ (*Скиѳе Георги*) и Древлянъ въ Неврахъ и Будинахъ. Всѣ разысканія о направленіи похода Даріева довольно неудовлетворительны, да и пользы отъ нихъ мало.

Столкновенія Персовъ съ Греціей.

Война Персіи съ Греціею была неизбѣжна. Колоніи Эллинскія въ Малой Азіи были порабощены и безпрестанно призывали на помощь всю вольную Элладу, которая не всегда отказывала имъ во вспомогательныхъ войскахъ и никогда не отказывала въ поощреніяхъ къ возстанію. Съ другой стороны, Персы, ставъ твердою ногою во Ѳракіи и на нѣсколькихъ островахъ Эгейскаго моря, оскорблялись гордою независимостью маленькихъ государствъ, въ которыхъ они не предполагали силы и не видали доблести.

Лакедемонъ грозилъ войною Киру за порабощеніе Лидіи и получилъ въ отвѣтъ горькую и справедливую насмѣшку. Аѳины, въ минуту временнаго и неосторожнаго порыва, раздули пламя возмущенія въ Іонійскихъ городахъ Малой Азіи и не могли ихъ спасти отъ гибели; наконецъ прежніе тираны Аѳинъ, изгнанные согражданами, Пизистратиды искали убѣжища у двора Персидскаго и, обѣщая Дарію легкую побѣду, пригласили его къ завоеванію Эллады.

Характеръ Аѳинской жизни и непостоянство народныхъ страстей выражаются очень рѣзко въ запрещеніи напоминать о несчастіяхъ Милета, неудачно возмутившагося по милости же Аѳинянъ.

Дарій послалъ требовать покорности отъ Эллиновъ. Эллины, вопреки всѣмъ правамъ народнымъ и всякому нравственному чувству, умертвили посланниковъ.

Спарта загладила свое преступленіе благороднымъ самопожертвованіемъ двухъ гражданъ, отдавшихъ себя во власть Персидскаго царя для казни за убійство пословъ. Ксерксъ оцѣнилъ ихъ великодушіе и отпустилъ съ почестью въ Лакедемонъ.

Войско Персидское ополчилось противъ Греціи и, опустошивъ острова Эгейскаго моря, пристало къ берегамъ Аттики. Аѳиняне, не устрашенные многочисленностью враговъ, пошли къ нимъ навстрѣчу и стали передъ ними лицемъ къ лицу на равнинахъ Мараѳона.

Два великіе народа, два просвѣщенія, два общественныя начала вступали въ вѣковую борьбу. Первый взглядъ критики необходимо долженъ быть въ пользу Азіи. Благородное древнее, чистое племя Ирана, сохранившее въ продолженіе цѣлыхъ тысячелѣтій свою тихую жизнь въ границахъ древней родины, свой бытъ простой и семейный и свое высокое человѣческое достоинство, равно свободное отъ иноземнаго ига и отъ заразы неправыхъ завоеваній, далеко превосходитъ мѣшанное народонаселеніе Эллады, не знающее ни семейности, ни святости человѣческаго братства, ни правды народной, ни уваженія къ правамъ иноземцевъ, народонаселеніе издревле бродящее и дружинное, сохранившее даже въ лучшія минуты своего развитія неизгладимый слѣдъ первобытнаго бездомства. Не безъ глубокаго презрѣнія могъ смотрѣть природный Персъ, поклонникъ высокой религіозной мысли, обнимающей въ себѣ почти всѣ нравственныя начала и по крайней мѣрѣ отчасти согласной съ законами логическаго разума, на безсмысленнаго Эллина, окуривающаго свои мраморные кумиры дымомъ заклинательныхъ жертвъ.

Ученость можетъ отыскивать символическое начало Эллинскихъ боговъ, угадывать въ нихъ изображеніе силъ природы, видимыхъ проявленій Божества и даже нравственныхъ стремленій духовныхъ; но дѣйствительно въ пестройномъ и безначальномъ синкретизмѣ Эллады, въ безтолковомъ смѣшеніи сѣвернаго человѣкообразія и южнаго понятія о двойственной полярности, не было и нѣтъ ни малѣйшаго остатка высокаго значенія первобытныхъ религій, не было ни малѣйшаго слѣда нравственнаго достоинства, не было наконецъ ни малѣйшей тѣни такаго вѣрованія, которое человѣкъ могъ бы принять, не отказавшись отъ всѣхъ лучшихъ даровъ своей духовной природы. Агура-Маздао и Зевсъ! Зендъ-Авеста и ѳеогонія Гезіода! Чудные гимны Зара-

тустра и глупыя заклинательныя приговорки Эллинскаго богослуженія! Нечего даже сравнивать. Необычайная тупость Эллиновъ въ мірѣ религіозномъ выражается вполнѣ въ смѣшномъ происшествіи съ лже-Минервою во время Пизистрата и въ разсказахъ историковъ объ иноземныхъ вѣрованіяхъ. Они ничего не видали, ничего не понимали, и Геродоту даже ни на минуту въ голову не пришло, чтобы кто нибудь могъ поклоняться чему нибудь разумному. Просвѣтлѣніе Эллады заключалось въ мірѣ художества; но онъ еще не принесъ своего высшаго плода; впрочемъ и этотъ плодъ былъ—отрицаніе религіи.

Но судьба войны была сомнительна. Споръ былъ не племени съ племенемъ, но государства съ государствомъ, и разноначальная Персія, связанная только внѣшнимъ единствомъ, могла, не смотря на свое видимое величіе, пасть передъ Элладою, скрѣпленною внутреннимъ единствомъ духа. Превосходство вооруженія и бо́льшій навыкъ къ сраженіямъ могли доставить побѣду Эллинамъ только въ первыхъ схваткахъ, но ничего не значили для долгой борьбы. Важнѣе и рѣшительнѣе было равнодушіе большей половины царства Персидскаго къ войнѣ за чужое дѣло, отдаленность поля битвы отъ живаго средоточія Иранскаго и быстро возрастающій развратъ народа, перешедшаго отъ бѣдной и простой жизни въ горахъ къ роскоши, нѣгѣ и наслажденіямъ. Самая вѣра, долго сохранявшаяся въ чистотѣ первобытной, потомъ помраченная чуждою примѣсью и оторвавшаяся отъ преданія, потомъ возстановленная произвольною реформою, не нашла въ себѣ характера силы неизмѣнной и несокрушимой. Послѣ временнаго порыва, приданнаго ею племенамъ Иранскимъ, она должна была выказать свое внутреннее безсиліе, перейти въ чисто государственную обрядность и потерять все свое духовное значеніе. Явное искаженіе ея произошло уже въ гораздо позднѣйшее время, съ принятіемъ поклоненія Милиттѣ Сирійской или Астартѣ Бактрійской, но начала этого искаженія уже лежали въ постепенномъ охлажденіи народа.

На полѣ битвы противъ безчисленныхъ полчищъ чуждыхъ другъ другу по нравамъ, обычаямъ и выгодамъ, привыкшихъ

переходить отъ одного ига къ другому, безстрастныхъ и исполняющихъ поневолѣ военную барщину, выступало немногочисленное, но стройное войско Эллады, въ которомъ всякій воинъ сражался за свое личное дѣло, за свою личную, исконную свободу, за свою личную славу и за спасеніе своихъ кровныхъ братій. Безсмысленный и сказочный антропоморфизмъ Сѣвера, соединенный съ художественностью Юга, составили хаотическую религію Эллады, въ которой преобладало одно божество,—человѣкъ и одно вѣрованіе—въ достоинство человѣческой природы. Гордое сознаніе своего личнаго величія напрягало всѣ мышцы тѣлесныя, всѣ силы духовныя въ Эллинѣ, готовомъ встрѣтить вялый и безстрастный напоръ Азіатскихъ войскъ; и благородная смерть малочисленныхъ Вендовъ Ликійскихъ, погибшихъ до единаго за свободу родины, могла уже указать Персамъ всю трудность предстоящей борьбы.

Жители *Ксанѳеса* (собственно *Ярины*) въ Ликіи убили женъ, дѣтей и самихъ себя, чтобы не подпасть игу Персидскому.

На равнинахъ Мараѳона сразились Аѳины съ войсками Дарія, и побѣда увѣнчала первый подвигъ Эллиновъ. Одни только Персы и Саки заслужили въ битвѣ Мараѳонской, какъ и въ Ксерксовомъ походѣ, уваженіе побѣдителей. Всѣ прочія войска бѣжали почти безъ боя. Эллада была спасена. Вскорѣ послѣ пораженія въ Аттикѣ Персію постигло еще бо̀льшее бѣдствіе: великій Дарій умеръ, не оставивъ послѣ себя достойнаго преемника.

Съ возшествіемъ Ксеркса начинается быстрое паденіе Персидской державы. Съ трудомъ подавленное возмущеніе Египта, бѣдственный походъ противъ Эллады, пораженіе при Саламинѣ, Платеѣ и Микалѣ, наконецъ смерть самаго царя, убитаго однимъ изъ подданныхъ въ надеждѣ похитить престолъ, все для дальновиднаго судіи дѣлъ государственныхъ указывало на недолговѣчность Иранскаго царства. Персы изъ самаго Персистана еще продолжали сражаться съ прежнимъ мужествомъ за свою старую славу; но безсиліе и болѣзненность всего об-

щественнаго тѣла были очевидны. Безполезно бы было слѣдить за всѣми бѣдствіями и раздорами Персіи, за возмущеніемъ сатраповъ, побѣждающихъ царское войско и побѣждаемыхъ только посредствомъ измѣны и коварства, за развратомъ двора, за постояннымъ исчезаніемъ мужества въ войскѣ, за постояннымъ усиленіемъ торжествующей Эллады, за освобожденіемъ ея Азійскихъ колоній и наконецъ за позоромъ преемниковъ Ксерксовыхъ, полагавшихъ единственную надежду побѣды въ наемникахъ изъ того самаго народа, который безпрестанно грозилъ ихъ западнымъ границамъ. Историческія подробности важны только для монографій, или въ тѣхъ случаяхъ, когда въ отдаленномъ происшествіи открывается законъ міроваго переворота.

Давно исчезло религіозное направленіе Ирана. Весь его духовный смыслъ былъ забытъ еще прежде, чѣмъ при третьемъ преемникѣ Ксеркса поклоненіе *Миитрѣ* или *Танаитрѣ* (Дунайской, по восточному Дунаю—*Яксарту*) было принято, какъ часть государственнаго вѣрованія. Государственное же устройство не имѣло въ отношеніи къ большей части Персидскаго царства никакаго характера, кромѣ случайнаго преобладанія однаго племени надъ другимъ. Средній и горный при-Каспійскій Иранъ содержалъ еще нѣсколько воинственныхъ семей, могущихъ поддержать колеблющуюся державу (это доказывается ихъ смѣлымъ отпоромъ торжествующему младенцу), но эти семьи сами давно оторвались отъ нея. Онѣ связаны были съ царями случайностью его средне-Иранскаго происхожденія; но цари стали такъ далеко отъ прежнихъ согражданъ, что кровная связь была расторгнута; онѣ связаны были съ царями связью религіознаго символизма, въ которомъ правитель изображалъ самаго владыку небесъ (благаго бога Агура-Мазъ-дао); но религія потеряла весь смыслъ свой и обратилась въ нестройный и безхарактерный синкретизмъ. Изъ горцевъ средне-Иранскихъ, основавшихъ Персидскую державу, часть (знатнѣйшіе и ближайшіе къ царствующей династіи Ахеменидовъ) перешла въ придворную и наслѣдственную аристократію, готовую свергнуть своихъ государей, а большая часть

усвоила себѣ право полной независимости и оставалась совершенно равнодушною ко всей общественной жизни.

Этотъ фактъ очень ясно выдается изъ самой исторіи завоеванія Персіи Македонцами. Мидо-персидская держава замыкаетъ собою рядъ міро-правительныхъ государствъ древней системы, государствъ, основанныхъ на идеѣ отвлеченной или религіозной идеѣ, высшей самого государства и отъ того никогда не могущей съ нимъ совоплотиться вполнѣ. Мидо-Персидское царство, принявшее въ свое основаніе древнѣйшую и чистѣйшую форму вѣрованія, всѣхъ менѣе могло устоять потому, что условныя формы общества гражданскаго не имѣли дѣйствительно ничего общаго съ нравстенною духовностью Иранскаго ученія. Наступило время новой системы, основанной на высокомъ значеніи отдѣльныхъ лицъ человѣческихъ, которыхъ совокупность составляетъ государственную общину, системы, управляющей міромъ съ бо́льшими или меньшими измѣненіями до нашего времени. Человѣкъ, исчезавшій вполнѣ въ государствахъ до-Эллинской эпохи, въ Элладѣ выступаетъ торжественно на поприщѣ исторіи.

Развитіе Эллинской жизни.—Спарта и Аѳины.

Очевидно такая система могла возникнуть только въ такой странѣ, въ которой религія никогда не обнимала собою всю жизнь человѣка. Такова была Европа. Она должна была проявиться первоначально въ области, въ которой дружинное устройство напрягало всѣ силы отдѣльныхъ лицъ и въ которыхъ человѣкъ былъ единственнымъ предметомъ религіознаго поклоненія. Такова была Эллада. Она могла торжествовать только въ такую эпоху, когда всѣ древнія ученія, слившись въ одинъ безсмысленный синкретизмъ, утратили свое прежнее величіе. Такова была эпоха послѣднихъ царей Персидскихъ.

Около того времени, когда Эллада признала необходимость видимаго символа своего единства и избрала игры Олимпійскія въ эру общаго лѣтосчисленія, отдѣльныя ея области стали искать утвержденія своего внутренняго единства въ строгихъ и положительныхъ формахъ писаннаго законодательства. Дорійцы и особенно Лакедемонъ, по своему чисто-дружинному

характеру, чувствуя въ себѣ наименьшую силу жизни органической, первые подчинили себя условности законовъ еще прежде назначенія общей эры. Спарта до Ликурга еще содержала всѣ стихіи, развившіяся вполнѣ послѣ него; но его законодательство, содержащее въ себѣ освященіе этихъ стихій, возвысило ихъ въ степень сознанія и слѣдовательно придало имъ несравненно бо́льшую силу. Отъ этого-то истинная исторія Спарты начинается со времени Ликурга.

Вообще принимается за правило, что законы древности возникали совершенно органически изъ самой жизни древнихъ общинъ, и книжники по части пра́ва готовы всегда признавать превосходство этихъ законовъ передъ законами новѣйшихъ временъ. Въ такомъ взглядѣ есть примѣсь лжи къ безспорной истинѣ. Дѣйствительно, всякое законодательство древнихъ временъ содержитъ въ себѣ довольно полное отраженіе внутренняго духа той области, для которой оно создано; но съ другой стороны оно не содержитъ простаго утвержденія обычаевъ или перевода обычая въ законъ (за исключеніемъ, можетъ быть, Римскаго права; созданнаго не рядомъ, а постепенно). Всѣ государства Эллады были основаны бродящими дружинами и сохранили печать своего происхожденія; поэтому всѣ носили характеръ условности и допускали въ себѣ перемѣны чисто условныя, требуя только, чтобы эти измѣненія не были противны духу общаго, древняго условія. Изъ этого начала можно понять обычай законодателей назначать срокъ для опыта надъ ихъ законами.

Спарта Ликургова была осѣдлымъ станомъ воиновъ, вѣчно готовящихся къ войнѣ; раздѣленіе сословій было не что иное, какъ раздѣленіе войсковыхъ отрядовъ по ихъ опытности и вооруженію. Бракъ имѣлъ одну цѣль—пополненіе рядовъ, рѣдимыхъ старостію и смертью; отъ того непорочность брачнаго ложа могла быть законно и безнаказанно поругана. Новорожденный младенецъ былъ рекрутъ дружины и подлежалъ ея суду на жизнь и смерть. Юноша не принадлежалъ семьѣ (которой существованіе было дѣйствительно только терпимо, а не освящено), но государству, воспитывающему его для буду-

щихъ сраженій. Наконецъ, взрослый гражданинъ долженъ былъ чуждаться художества и науки и знать только одно искусство—гимнастику, одно занятіе—примѣрныя битвы, въ которыхъ нерѣдко проливалась кровь беззащитнаго илота. Такое строгое устройство общества, такое постоянное стремленіе всѣхъ помысловъ къ одной цѣли не могло оставаться безплоднымъ: Спарта заняла безспорно первое мѣсто въ союзѣ Эллады и управляла имъ по своему произволу. Желѣзная воля, несокрушимая сила.

Но Спарта не могла достигнуть великаго міроваго значенія. Въ самомъ основаніи ея законовъ была чудовищная безнравственность, дикій эгоизмъ, противъ котораго возстаетъ душа человѣческая. Односторонность военнаго быта была объявленіемъ постоянной войны всѣмъ другимъ народамъ и вызовомъ на ихъ ненависть. Наглая, ничѣмъ не прикрытая гордость была постояннымъ оскорбленіемъ для всѣхъ другихъ племенъ и не искупалась ни нравственною чистотою, ни благородствомъ духовныхъ стремленій; самая политическая дѣятельность Спарты была дѣятельностью войска, а не государства. Она могла поработить, но не могла завоевать, ибо не принимала побѣжденныхъ въ живой организмъ общества и поэтому не пріобрѣтала новыхъ силъ съ пріобрѣтеніемъ новыхъ областей. Восторженность военнаго удальства составляла единственную страсть Лакедемонца, но это удальство было скованно осѣдлою жизнью и не могло развиться въ полномъ разгулѣ, какъ у народовъ кочевыхъ. Восторженность дружиннаго строя была единственною страстью всего Лакедемона; но міръ требуетъ разума отъ силы, чтобы ей покориться.

За всею ограниченною односторонностью Спартанскаго общества, оно оставалось вполнѣ Эллинскимъ не только по составу своего народонаселенія, но и потому, что повиновалось общему закону Эллады, закону красоты и стройности. Гармоническое и музыкальное чувство проникало всю государственную дружину. Размѣренныя и ладныя движенія придавали войску грозную прелесть, увеличивающую его силу и внушающую страхъ врагамъ. Строгій ладъ и, такъ сказать, ритмъ

жизни придавалъ каждому отдѣльному лицу часть той гармонической красоты, которая запечатлѣлась на произведеніяхъ Эллинскаго художества, и отражался въ самой душѣ Лакедемонца, заключая его помыслы въ строгую согласность закона. Такимъ образомъ чудныя явленія самоотверженія и величія являлись нерѣдко въ исторіи республики, не искупая однакоже глубокаго духовнаго безобразія ея началъ. Дорійская Спарта связывалась со всею Элладою; она была возможна только въ Элладѣ, но представляла одну напряженность вещественныхъ силъ. Глава лучшихъ Эллинскихъ общинъ, Іонійскіе Аѳины, представляли напряженность силъ нравственныхъ и духовныхъ.

Политическое значеніе Аѳинъ казалось ничтожнымъ до Персидской войны. Жители ихъ хвалились тѣмъ, что они одни изо всѣхъ Эллиновъ были туземцами, а не пришельцами. Нельзя принимать вполнѣ такаго показанія. Признавая себя Эллинами, слѣдовательно выходцами изъ Сѣвера, признавая себя Іонійцами, слѣдовательно отраслью семьи, которой переселеніе было всѣмъ извѣстно, они не могли имѣть законнаго притязанія на туземство. Очевидный смыслъ ихъ разсказовъ о себѣ былъ тотъ, что они первые изо всей Эллинской братьи основали себѣ постоянное жилище, и что, не завоевавъ, но принявъ въ свой составъ старожиловъ Аттики, они усвоили себѣ права и религіозную святыню туземства. Дѣйствительно, составъ государствъ, измѣненіе династій изъ внутренней войны, медленный переходъ изъ наслѣдственнаго единодержавія (кажется, военно-религіознаго) въ избирательную монархію и потомъ въ республику, и раздѣленіе на *филы*, носящія еще въ своихъ именахъ признаки родоваго устройства, все указываетъ на мирное поселеніе и на органическое сліяніе пришельцевъ и туземцевъ.

Критика имѣетъ полное право признавать Іонійскій переходъ древнѣйшимъ изо всѣхъ Эллинскихъ переселеній уже и потому, что народы Восточные знали всю Элладу подъ названіемъ Іоніи. — Трудно угадать истинную этимологію именъ, подъ которыми слыли разныя семьи

Эллады. Слово *Дорiи*, можетъ быть, связано съ словомъ, означающимъ копье и соотвѣтствуетъ ихъ воинственному характеру. Сличая имена многихъ мелкихъ племенъ въ Малой Азiи съ корнями обще-Иранскаго нарѣчiя, можно предположить, что и имя *Iонъ* связано съ корнемъ слова *Юнъ*, Герм. *Юнъ*, Лат. *Juvenis* и что оно перешло отъ побѣжденной семьи Восточно-Иранской къ ея Эллинскимъ побѣдителямъ, или что оно возникло еще тогда, когда на границахъ Ѳракiи Славянскiя общины сливались мало-по-малу съ Западно-Иранскими, Пелазгскими, для составленiя Эллинскихъ дружинъ.

Внутренняя жизнь Аѳинъ не сковывалась строгими законами и представляла многiе признаки органической общины, въ которой ничтожность быта семейнаго одна указывала на первоначальное бездомство. Личная свобода находила себѣ просторъ почти неограниченный и часто своими буйными страстями возмущала спокойствiе и безопасность государства. Внѣшняя дѣятельность Аѳинъ проявлялась рѣдко и безъ послѣдовательности; но за то она представляла вспышки благородныхъ и безкорыстныхъ страстей, привлекающихъ невольно сочувствiе другихъ народовъ.

Такъ напр. самые Аѳиняне ничѣмъ не гордились столько, сколько своею полусказочною побѣдою надъ Ѳивами за трупы Аргивцевъ, погибшихъ въ войнѣ Эдипова наслѣдства. Такъ они первые вызвали Мало-Азiйскихъ Эллиновъ на возстанiе противъ Персидскаго населенiя и подали имъ руку помощи братской, хотя безсильной.

Понятно, почему Лакедемонъ, не смотря на сравнительную ничтожность Аѳинъ, питалъ къ нимъ глубокую зависть и радовался ихъ бѣдствiямъ и почему древнее предсказанiе, внушенное ясновидѣнiемъ народнаго чувства, грозило Спартѣ борьбою съ Аттикою.

Аѳины были уже при Пизистратѣ духовною столицею Грецiи. Важность ихъ въ этомъ отношенiи возрастала по мѣрѣ уничтоженiя просвѣщеннѣйшихъ за-Эгейскихъ областей Эллады, утратившихъ подъ чужеземнымъ игомъ возможность са-

мобытнаго развитія. Персидское нашествіе поставило Аѳины на неожиданную высоту. Не смотря на то, что побѣда Платейская была приписана желѣзной твердости Лакедемонскихъ *Гоплитовъ* и что Спартанскіе цари были главными начальниками союзныхъ войскъ, память о спасеніи Греціи отъ Восточнаго нашествія неразрывно связывается въ мысли человѣческой съ именемъ Аѳинъ, искупившихъ страданіями свободу братій. Чувство поэтическое въ этомъ случаѣ не обманываетъ. Эллада была дѣйствительно спасена порывомъ Аѳинянъ болѣе, чѣмъ силою Спарты. Въ то время, когда Ѳивы, менѣе всѣхъ другихъ областей пропитанныя Эллинскимъ духомъ и съ горемъ вспоминающія свое прежнее владычество, становились въ ряды Ксерксова войска; когда Аргосъ, угнетенный Лакедемономъ, отказывался отъ войны и обѣщалъ покорность Восточному царю, когда самый Лакедемонъ трепеталъ: безпечное, страстное мужество Аѳинъ давало жизнь всему Эллинскому союзу, внушало бодрость всему Эллинскому ополченію. Передъ ихъ смиреннымъ геройствомъ укрощались мелкія страсти отдѣльныхъ общинъ, безперестанно готовыхъ возстать противъ гордости Лакедемонской. Войска всѣхъ городовъ толпились съ надеждою около подвижной твердыни Спартанской дружины, но онѣ были увлечены вольнолюбивымъ восторгомъ Аѳинъ, чуждымъ всякому мѣстному и тѣсному эгоизму и выражающимъ въ себѣ духовное стремленіе всей Эллады и гордость обще-Эллинскаго племени.

Живыя и простодушныя описанія Геродота рѣзко выказываютъ разницу Аѳинянъ и Спартанцевъ. Эти ждутъ нападенія Персовъ, тѣ бѣгутъ ему навстрѣчу.

Побѣды при Саламинѣ и Платсѣ и слабодушіе Ксеркса спасли Грецію. Новая эра величія и поэтической жизни наступила для нея. Разрушенныя и опустошенныя Ѳивы надолго исчезли съ историческаго поприща; Аргосъ, отказавшійся отъ участія въ священномъ дѣлѣ, утратилъ все свое значеніе.

Геродотъ говоритъ о какомъ-то признанномъ родствѣ между Персіей и Аргосомъ, городомъ миѳическаго Персея. Принимать всѣ разсказы Греческаго историка за дѣло, смѣшно; но и отвергать ихъ безъ причины не позволительно. Не должно забывать колонія Фригійской при Танталѣ и можно допустить, что память объ Азійскомъ происхожденіи, хотя затемненная и искаженная, еще не совсѣмъ исчезла въ Аргосѣ. Если вспомнимъ, что Персей, также какъ и конь его Пегазъ, принадлежалъ еще не къ сказочному человѣкообразію, но къ свѣтлому символизму Ирана, что Персей неразрывно связанъ съ Иракломъ, что какія-то преданія о *Берзинѣ*, проповѣдникѣ огнепоклонства въ Западномъ Иранѣ, сохранены намъ еще древними писателями, что Берзинъ, кажется, не что иное, какъ символъ огня, что по показанію Геродота Персы считали Персея (вѣроятно *Берзина*) Ассирійцемъ: можно прослѣдить одинъ изъ источниковъ просвѣщенія древней Эллады до пригорій Араратскихъ. Для всякаго безпристрастнаго критика явно тройственное начало этаго просвѣщенія, въ которомъ слились сѣверное (человѣкообразное), южное (вещественно-символическое) и восточное или средне-Иранское (духовно-символическое). Послѣднее отличается отъ двухъ первыхъ отсутствіемъ боговъ и преобладаніемъ героевъ, т. е. формы, въ которой проповѣдникъ сливается съ служебнымъ духомъ, а имя божества остается неизрѣченнымъ. Переговоры Аргоса съ Персіею подтверждаютъ то, что̀ уже сказано было о синкретизмѣ Греческой миѳологіи, синкретизмѣ безспорномъ также, какъ и двойственность племеннаго состава изъ западно-Иранскаго Пелазга и восточно-Иранскаго Ѳракійца.

Величіе Аѳинъ и начало упадка.

Мегара и Эгина, нѣкогда соперницы Аѳинъ, исчезли въ лучахъ славы Мараѳонской и Саламинской; всѣ мелкія области, ставшія въ общемъ ополченіи Греціи, почувствовали свою слабость и утратили свое прежнее честолюбіе и надежду на равенство съ Спартою или Аѳинами; но съ другой стороны возвеличеніе Эллады распространило ея вещественные предѣлы, заставивъ полу-Эллинскія племена принять полнѣе Эллинскую жизнь и примкнуть къ великому народному союзу. Такимъ образомъ Македонія приняла въ себя южное просвѣщеніе, объ-

явила свои права на участіе въ дѣлахъ Греціи и стала приготовляться къ своему будущему всемірному величію. Жизнь Эллинская закипѣла со всѣхъ сторонъ, торжествуя мало-помалу надъ всѣми соперниками. Въ этой великой эпохѣ духовная сила должна была преобладать надъ вещественною, мыслитель надъ бойцемъ, Аѳина надъ Спартою.

Но самое возвеличеніе Аѳинъ содержало въ себѣ причины паденія. Гордость мѣстная, властолюбіе, стремленіе къ вещественнымъ завоеваніямъ и къ грубой корысти развивались вмѣстѣ съ увеличеніемъ государственной силы. Аѳины вступили въ борьбу съ Лакедемономъ, присвоивая себѣ единовластіе надъ морями, также какъ Лакедемонъ присвоивалъ себѣ власть на землѣ. Послѣ долгой войны Спарта восторжествовала силою своего внутренняго единства и безразсудствомъ Аѳинъ, оскорбившихъ всѣхъ своихъ союзниковъ. Подробности этой кровавой борьбы, поочередное торжество геніальныхъ мужей съ одной стороны и крѣпко устроеннаго государства съ другой, торговые союзы, хитрости и политики, и государственной экономіи принадлежатъ монографіямъ, но не всемірной исторіи. Аѳины получили свое значеніе, какъ представители обще-Эллинскаго духа въ годину общей опасности, погибли, когда поставили свою тѣсную личность внѣ истинныхъ началъ своей силы; но еще послѣ паденія своего продолжали они дѣйствовать на цѣлый міръ свѣтомъ мысли и умственнаго просвѣщенія.

Ими былъ воспитанъ Александръ Македонскій и дикари, его подданные, ими благородная душа Эпаминонда и Филопемена, и великій міръ Рима, и отчасти новѣйшая Европа.

Страсть къ свободѣ, восторженное поклоненіе человѣческому достоинству, были принадлежностями всей Эллады; но въ Спартѣ всѣ эти чувства были подавлены грубымъ преобладаніемъ мѣстнаго эгоизма. Спарта изгоняла тирановъ изъ Греческихъ городовъ; но вездѣ она замѣняла единовластіе олигархическою аристократіей, противною духу самихъ Лакедемонянъ, противною духу всѣхъ Эллиновъ и уничтожающей всю внутреннюю силу областей, которыя ей покорились. Лакеде-

монъ угадалъ позднѣйшую политику Рима. Торжество Аѳинъ вездѣ изгоняло аристократію и пробуждало жизнь полной гражданской свободы. Послѣ гибели Аѳинскихъ войскъ, послѣ полной побѣды Лакедемона, палъ Лакедемонъ. Аѳины распространили по всей Элладѣ гордое сознаніе ея высокаго достоинства, вражду противъ всякаго неправаго насилія и приготовили тѣхъ враговъ, которые въ позднѣйшее время похитили вѣнцы военной славы у Спартанскихъ Гоплитовъ на поляхъ Мантинейскихъ и наконецъ подчинили своимъ законамъ грозную дружину, созданную Ликургомъ.

Умственное развитіе Эллады.—Религія, искусства, философія.

Незамѣтная на картахъ земнаго шара, ничтожная по своему народонаселенію, котораго сложность едва равнялась одному Вавилону, Эллада занимаетъ одно изъ первыхъ мѣстъ въ исторіи человѣчества. Такое преимущество ея объясняется свободнымъ развитіемъ, многосторонностью и особенною ясностью духовной жизни. Индостанъ, принявшій древнее и высокое преданіе Ирана и въ тоже время глубоко отвлеченное ученіе Кушитовъ, истощилъ силы свои въ безплодномъ стремленіи къ примиренію двухъ крайностей и къ созданію религіи, соединяющей въ себѣ умствованіе и вѣру. Китай ограничилъ весь разумъ человѣческій разрѣшеніемъ одной государственной задачи. Кушъ погрязъ въ поклоненіи міровой жизни во всѣхъ ея проявленіяхъ и въ молчаливомъ трудѣ надъ веществомъ; Иранъ, сохранившій свое первобытное преданіе, но не уяснившій его, палъ при первой попыткѣ приложить къ государству законы, созданные не для государства; всѣ же, подчиняя вполнѣ человѣка законамъ грубо-произвольнымъ или не вполнѣ понятнымъ и обращаясь съ нимъ, какъ съ орудіемъ второстепеннымъ и нужнымъ только для разрѣшія высшей задачи, лишили себя полнаго сочувствія съ остальными племенами человѣчества. Ограниченнѣе и ниже была первобытная жизнь Эллина, но ея безхитростная простота и совершенная ясность дали ей возможность достигнуть полнѣйшаго развитія и отозваться во всѣхъ послѣдующихъ вѣкахъ и народахъ.

Безспорно новый міръ созданъ мыслію, явившеюся въ Палестинѣ; но Палестина не идетъ въ сравненіе съ Элладою. Эллада жила и развивалась самобытно. Домъ Израиля былъ только сосудомъ древняго преданія. Его призваніе было чуждо случайностямъ его жизни. Для него не было настоящаго, а только прошедшее, которое онъ охранялъ, или будущее, котораго ждалъ.

Сліяніе сказочнаго человѣкообразія съ вещественно-художественныхъ символизмомъ составило основу Греческой религіи. Изъ нихъ возникла безобразная смѣсь, смѣшная въ глазахъ разума, безсильная въ смыслѣ религіозномъ. Но съ другой стороны соединеніе стихіи сказочной, человѣческой и словесной съ пробужденнымъ чувствомъ художественной гармоніи, составило цѣлый новый міръ, въ которомъ сказка возвысилась до поэмы и образъ человѣческій до своего идеала. Такимъ образомъ возникла новая религія, видимое многобожіе, въ которомъ царствовало дѣйствительно одно божество: красота въ ея высшемъ проявленіи, въ красотѣ человѣческой. Эллинъ преклонилъ колѣна передъ самимъ собою и передъ своими возможными совершенствами, какія бы они не были: даръ ли случая, какъ случайность членовъ, сила, долговѣчность и разумъ, или пріобрѣтенія воли, какъ свобода, власть и богатство. Поставивъ себѣ религію чисто-земную и чуждую всякаго высшаго всемірнаго смысла, онъ самъ сталъ въ отношеніи къ ней, какъ лицо дѣйствующее, а не страдательное; ибо все вообще исчезло передъ личностью и силы человѣческія напряглись въ стремленіи къ достиженію человѣческаго идеала. Искусство возникло въ чудной полнотѣ, въ недосягаемомъ совершенствѣ и въ неограниченномъ объемѣ, соединяющемъ пластическое начало Кушита съ словеснымъ началомъ Ирана. Въ Элладѣ, и только въ Элладѣ, получило оно свою независимость отъ мысли и жизнь образа прилагаемаго ко всякому содержанію, слѣд. свободную отъ всякаго содержанія. Пріобрѣтеніе Эллина сдѣлалось достояніемъ цѣлаго человѣчества.

Поклоненіе искусству, какъ искусству, естественное древней Греціи и разогрѣтое въ нашъ вѣкъ учеными Нѣмцами, было бы униженіемъ при теперешнемъ возрастѣ человѣчества; но въ немъ есть истина, до сихъ поръ не совсѣмъ понятная. Искусство есть сотвореніе стройнаго міра изъ одной данной, глубоко заронившейся въ душу человѣка. Стройность независима отъ данной; но чѣмъ болѣе было полноты и истины въ его зародышѣ, тѣмъ новосотворенный міръ полнѣе и прекраснѣе, тѣмъ труднѣе подвигъ творца, тѣмъ выше его духовное значеніе въ общинѣ человѣческой.

Безполезно бы было говорить о безконечномъ рядѣ свѣтилъ, блиставшихъ отъ миѳическаго Орфея и миѳическаго Дедала до совершеннаго паденія Эллады. Многія творенія погибли, но имена творцовъ уцѣлѣли, и суевѣрное поклоненіе новыхъ временъ тѣмъ художникамъ, отъ которыхъ осталось только преданіе, показываетъ, какъ чудно совершенство сохранившихся обломковъ.

Поучительно и важно обстоятельство еще незамѣченное: пѣвецъ Орѳей изъ Ѳракіи, каменосѣчецъ Дедалъ изъ Крита. Такъ и слѣдовало быть.

Мысль, просвѣтленная въ мірѣ красоты вещественной, не теряетъ правъ своихъ на красоту духовную. Кромѣ просвѣщенія южнаго и сѣвернаго въ Элладу проникали чистѣйшіе лучи восточнаго ученія, искажаясь въ сказочныхъ затѣяхъ поэтовъ, скрываясь въ покровахъ полу-Кушитскихъ таинствъ, но никогда не померкая совершенно и зажигая въ лучшихъ душахъ искру лучшей духовной жизни.

Темныя таинства древнихъ останутся таинствами и для насъ, не смотря на факелы новѣйшихъ книжниковъ; но земледѣльческій характеръ Элевзинскихъ таинствъ, въ которыхъ главныя лица *Деметра* и *Персефона*, изображенная въ видѣ колоса и признанная за мать Вакха (слѣд. за одно съ *Семелою-землею*), объясняется Ѳракійскимъ основаніемъ Элевзиса и подтверждаетъ всѣ прочія свидѣтельства о характерѣ Славянскихъ Ѳракійцевъ.

Въ Элладѣ кипѣла душа человѣческая: всякій органъ ея напрягался и бодрствовалъ. Ни одна высокая мысль не могла упасть въ нее и замереть, не давъ плода.

Вѣра есть крайній предѣлъ человѣческаго знанія, въ какомъ бы видѣ она ни являлась: она опредѣляетъ собою всю область мысли. Страны, въ которыхъ развитіе религіозной мысли достигло высшей степени, не могли допускать полной свободы философіи, ибо философія объясняла міръ видимый и невидимый только въ тѣхъ границахъ, которыя были предписаны ей знаніемъ религіознымъ. Въ землѣ чисто-Иранскаго преданія—Іудеѣ и въ области мало искаженнаго преданія, среднемъ Иранѣ, философія должна была оставаться на самой низшей степени. Въ земляхъ кореннаго Кушитства философская вѣра въ необходимость и ея полярную двойственность приняла основу логическую и способную къ логическому развитію; но въ этомъ принятіи законовъ видимаго міра за всеобщій законъ проявлялся уже произволъ, положившій оковы на всю будущую умственную жизнь. Преобладаніе чисто-вещественнаго начала, сковавшаго все духовное бытіе народовъ Кушитскихъ, должно было навсегда стѣснить развитіе чистой и свободной философіи. Племена, посвятившія все свое существованіе борьбѣ съ веществомъ и поклоненію его законамъ, осудили себя на вѣчное безмолвіе. Въ позднѣйшее время, когда Эллада дала Египту свободу мысли, изъ него могли только возникнуть Гностическія секты, безполезно трудившіяся надъ прививкою философіи къ кореннымъ основамъ южнаго вѣрованія и терявшіяся въ темной мистикѣ произвольно созидаемыхъ эманаціонныхъ системъ. Будгаизмъ, основанный на началѣ неопредѣленномъ, на возмущеніи нравственнаго чувства свободы противъ неоспоримой необходимости, былъ также мало способенъ къ освобожденію человѣческаго разума, какъ и самый Шиваизмъ, съ которымъ онъ находится въ неразрывной связи прямаго отрицанія, принимая его же логическія оковы. Многомысленный Индостанъ, страна величайшаго умственнаго напряженія, обнялъ почти всю область философскихъ ученій отъ

высочайшей и отвлеченнѣйшей духовности до самой грубой вещественности; нѣтъ ни одной системы, высказанной Элладою или развитой Германіею, которая бы не являлась почти во всей своей полнотѣ въ твореніяхъ великаго племени при-Гангесскаго; но также какъ стремленіе искони философствующаго ума не позволило художественному чувству и сказочной словесности слиться въ одинъ цѣльный и стройный міръ искусства, такъ привычки духа, жившаго нѣкогда въ свѣтлой области безусловнаго и высокаго вѣрованія, стѣсняли полную свободу философіи и подчиняли ее искони принятымъ началамъ, отъ которыхъ она никогда не могла отрѣшиться, даже когда отрицала ихъ. Идея Брахмы жила надъ міромъ философіи Индостанской, въ какой бы формѣ онъ ни являлся, свободно-творящаго духа, или всебожественнаго пантеистическаго символа, даже при допущенія міра, какъ безконечной гармоніи чисто-вещественныхъ законовъ. Китай, возвысившій государство до значенія божества и не поклонявшійся ничему, кромѣ идеала общества логически развивающагося изъ нравственныхъ законовъ, долженъ былъ дать философіи область ограниченную, но въ тоже время возвысить мыслителей до степени религіозныхъ законодателей: ибо имъ предоставлено было уяснить тотъ идеалъ, который былъ неяснымъ кумиромъ всякаго Китайца. *Конгъ-фу-Тсеу* выразилъ всю сокровенную мысль Китая, и его творенія, принадлежащія философіи только по характеру изложенія, по содержанію принадлежатъ вполнѣ міру религіи. Эллинъ поставлялъ божествомъ человѣка со всѣмъ его произволомъ, со всѣми его случайностями. Весь міръ долженъ былъ для него представлять то самое сліяніе случайности и произвола. Такова основа большей части чисто-Эллинскихъ системъ, которыя болѣе или менѣе представляютъ признаки атомистической вещественности. Но голосъ Востока пробуждалъ другіе лучшіе и благороднѣйшіе помыслы: онъ звалъ человѣка къ сознанію его высокой духовности и познанію высшаго духа, свободнаго отъ земныхъ случайностей. Эллада слушала и свѣтлѣла мыслію. Она не могла уже возвыситься до новой, чистой вѣры, но отрывалась отъ стараго вѣрованія или по крайней

мѣрѣ отъ его грубыхъ образовъ. Долго боролся свѣтъ восточнаго ученія съ мракомъ Эллинской души, огрубѣвшей въ безсмысленной своей религіи.

Тупость Грековъ ко всякому ученію религіозному выражается особенно ясно въ разсказѣ Геродота о религіи Славянскихъ Гетовъ, вѣровавшихъ въ загробную жизнь. Эта мысль ему совершенно не доступна и не находитъ отзыва въ его душѣ.

Долго бродили въ нестройномъ хаосѣ пробужденныя стихіи мысли, стремясь къ примиренію въ полномъ разгулѣ ничѣмъ нескованной свободы.

Исторія въ первыхъ философскихъ системахъ Греціи еще не видитъ произведенія самой Эллады, но только воспринятіе чуждыхъ стихій.

Таковъ великій *Пиѳагоръ*, одинъ изъ самыхъ свѣтлыхъ и возвышенныхъ умовъ, какими можетъ гордиться человѣчество. Созвучный и почти современный великому *Лао-Тзеу*, онъ принадлежитъ по таинственности своего отвлеченнаго и поэтическаго ученія, по догмату перехожденія душъ (*метемпсихозисъ*) и по строгости въ испытаніи учениковъ, къ исторіи религіозныхъ формъ, а не философіи и носитъ явные признаки восточнаго міра, еще не вполнѣ разорваннаго до паденія Вавилона. Тѣже слѣды Востока замѣтны въ математическихъ трудахъ и въ геніальной догадкѣ Пиѳагора о неподвижности солнца. Не Эллинскими системами должно считать и тѣ философіи, которыя полагали основаніемъ всего сущаго одну изъ чистѣйшихъ стихій, огонь или воду, какъ напр. школа Ѳалеса, на которой замѣтно вліяніе восточно-Иранскаго поклоненія водяному символу, вліяніе, объясняемое вполнѣ древнимъ Вано-Вахтрійскимъ населеніемъ западнаго приморья Малой Азіи.

Изученіе самаго человѣка и его умственныхъ способностей обозначаетъ уже проявленіе чисто-Эллинской стихіи въ философіи: съ нимъ вмѣстѣ проявилось сомнѣніе во всемъ, что не вполнѣ доступно разуму человѣческому, возведеніе случайности въ достоинство силы первоначальной (т. е. поклоненіе

факту, какъ факту безъ вѣры въ какое бы то ни было объясненіе) и наконецъ безбожіе полное, рѣзкое, грубое и при всемъ томъ имѣющее законныя права не только на оправданіе, но и на сочувствіе всѣхъ мыслителей, ибо содержало отрицаніе религіи безсмысленной и нестерпимой для просвѣщеннаго ума.

Такимъ образомъ первыя чисто-Эллинскія ученія, повидимому, вырываются изъ области вѣрованія; но это освобожденіе мнимое, а не дѣйствительное. Философія отрицаетъ Зевса и всю Олимпійскую братью, но она отрицаетъ только признаки Эллинскаго божества и продолжаетъ поклоняться истинному божеству Эллады,—человѣку: она признаетъ права случайности, потому что эти права были дѣйствительно освящены прежнею религіею; наконецъ, она возвышаетъ и напрягаетъ гордость человѣка, перенося ее только изъ области физическаго превосходства въ область умственной силы. Изъ мыслительныхъ школъ выходятъ смѣлые бойцы, удальцы слова, *софисты*, какъ атлеты изъ школъ гимнастическихъ. Какъ атлеты, переходятъ они изъ города въ городъ, собирая дань удивленія народнаго, вѣнчаясь Олимпійскими вѣнцами, щеголяя новоизобрѣтеннымъ силлогизмомъ, какъ герои пентаѳла или борьбы щеголяли новою уловкою или кулачнымъ ударомъ. Стихіи мысли бродили, повинуясь уже мѣстному закону: въ немъ должны онѣ были найти свое примиреніе.

Человѣкъ былъ, какъ сказано, истиннымъ божествомъ Эллады. Но божественность его состояла въ красотѣ, которой онъ былъ высшимъ представителемъ. Въ этомъ-то Эллинскомъ законѣ, въ этомъ характерѣ религіи заключалось разрѣшеніе философской задачи. Съ молода художникъ, насытившійся всѣми обаяніями искусства, въ возрастѣ мужества гражданинъ, служившій обществу на полѣ битвы подъ Эллинскимъ вдохновеніемъ свободы и славы, Сократъ подчинилъ хаосъ философіи закону стройности и гармоніи. Красота явилась царицею міра духовнаго (τό καλόν), какъ она была божествомъ видимаго міра. Софисты исчезли. Обрадованная Эллада привѣтствовала мудрость, нисшедшую съ неба.

Жизнь Сократа была борьбою съ прежними обмельчавшими школами. Онъ побѣдилъ ихъ потому, что въ немъ была та Эллинская истина, къ которой стремились они безсознательно и безплодно: онъ сражался съ ними ихъ же оружіемъ и веселился этимъ боемъ потому, что въ немъ было Эллинское удальство, перенесенное въ область слова. Понятно, какъ Аристофанъ, ослѣпленный пристрастіемъ, могъ принять случайный характеръ его бесѣдъ за существенный духъ его мысли.

Сократъ совершалъ великій подвигъ, котораго путь былъ ему указанъ религіею, но въ тоже время онъ уничтожалъ образы этой религіи въ ихъ безсмысленной случайности. Народъ, увѣнчавшій его земное поприще вѣнцомъ мученической смерти, осудилъ его какъ безбожника и былъ правъ въ своемъ судѣ; но правъ по своему невѣжеству, ибо самъ не зналъ, какому божеству поклонялся. Онъ былъ правъ и потому, что просвѣтленіе религіи, отрывая ее отъ преданія, предавало произволу мысли; и судіи, нѣжась въ тупомъ спокойствіи глупыхъ вѣрованій, предчувствовали тѣ духовныя страданія своихъ потомковъ, которыхъ философія лишала вѣры и боговъ.

Величественная трагедія совершилась. Сократъ выпилъ чашу яда и сказалъ, что выздоравливаетъ отъ жизни («Критіасъ, принеси жертву Эскулапу»); но боги Олимпа исчезли навсегда, разрѣшившись въ свои отвлеченные законы.

Начатое Сократомъ продолжается его вдохновеннымъ ученикомъ. Для Платона уже не существуютъ образы, созданные младенческой фантазіею Эллады. Въ невидимомъ небѣ онъ видитъ уже полное и совершенное отраженіе чудной гармоніи, которую слышитъ въ своей душѣ, и божество открывается передъ нимъ, какъ первообразъ духовной красоты. Никогда не подымался выше полетъ ума человѣческаго; никогда не являлось такаго великолѣпнаго соединенія самаго роскошнаго воображенія, всепроникающаго разума и художественнаго чувства, просвѣтленнаго нравственными стремленіями. Эллада, расцвѣтшая въ Гомерѣ, принесла свой зрѣлый плодъ въ Платонѣ.

Но Сократовъ ученикъ черпалъ свое духовное богатство не изъ однихъ наставленій учителя. Не даромъ слышалъ онъ великое имя *Заратустра* и имя чистаго божества, которому онъ поклонялся, не даромъ доходили до него отзвуки ученія свѣтлаго Востока. Часто, отдѣляясь отъ пути философскаго, созидаетъ онъ начала новой религіи, которой произвольныя основы скрываются подъ человѣческою истиною вдохновеннаго искусства; часто угадываетъ онъ лучшее будущее духовнаго развитія и какъ будто оглядывается на весь міръ, прося преданія и исторической опоры для своего ясновидящаго гаданія. Но міръ ему извѣстный не давалъ отвѣта. Въ этомъ слабость его философіи и невозможность вызвать Элладу къ плодотворнѣйшей жизни. Другой вѣкъ, другое просвѣщеніе болѣе сочувствовали Платону, чѣмъ страна, создавшая его гармоническую душу.

Красота и истина неразлучны. Всякій произволъ содержитъ уже въ себѣ признаки безсилія и начала безобразія. Истина должна быть необходима и представлять явное доказательство своей необходимости. Аристотель повелъ далѣе философію въ ея разумномъ или разсудочномъ развитіи, утративъ богатство свободныхъ Платоновыхъ гаданій, но не удаляясь отъ служенія красотѣ и подчиняя весь кругъ человѣческихъ наукъ ея торжественнымъ законамъ. Таковъ крайній предѣлъ Эллинской философіи. Дальнѣйшее раздѣленіе школъ, Діогенъ, ищущій человѣка, Эпикуръ, поклоняющійся высшему благу въ видѣ гармоническаго наслажденія бытіемъ, Зенонъ, возвышающій гордость человѣка до восторженнаго поклоненія своему внутреннему совершенству, и всѣ затѣйливыя подробности позднѣйшихъ ученій заключены уже въ геніальной школѣ Сократа и его первыхъ учениковъ. Духовный подвигъ Эллады былъ совершенъ.

Почти въ тоже время совершился ея подвигъ историческій.

Эта современность развитія умственнаго и государственнаго замѣчена болѣе или менѣе во всѣхъ великихъ народахъ; она особенно разительна въ Греціи. Ничтожность ея вещественныхъ силъ ставила ея судьбу въ прямую зависимость отъ напряженія силъ умственныхъ.

Сверхъ того Греція менѣе всѣхъ другихъ земель приняла чистыхъ стихій отъ минувшаго времени. Къ ней дошли всѣ начала уже въ ихъ искаженіи (за исключеніемъ темной памяти о Божествѣ, сохранившейся у одичалыхъ Пелазговъ); ея религія, произведеніе ея мѣстности и народа, получила отъ нея самой не только значеніе, но и существованіе. Нигдѣ такъ ясно не выражался законъ развитія. Иранъ, хранитель преданія, міръ Кушитскій, закованный въ цѣпяхъ древняго вещественнаго философизма, не были способны къ полному жизненному движенію. И тотъ и другой находился въ постоянномъ упадкѣ; сказочное же человѣкообразіе Вендскихъ племенъ оставалось неподвижнымъ; потому что, не будучи согрѣто высокимъ стремленіемъ къ красотѣ, оно не доходило никогда до познанія человѣческаго идеала. Греція, слабая и ничтожная въ своемъ младенчествѣ, перешла всѣ возрасты жизни, поклоняясь человѣку и представляя въ своей коллективной жизни всѣ степени его жизни личной. Оттого-то въ ней такъ явно совпадаетъ эпоха полнаго развитія силъ вещественныхъ съ эпохою высшаго напряженія силъ умственныхъ.

Паденіе Эллады. Македонія и Филиппъ.

Завоеватель Азіи, сокрушитель всѣхъ остатковъ древняго міра, вѣнчанный полководецъ всей Эллинской дружины, великій Македонецъ, былъ ученикомъ Аристотеля и преемникомъ духовнаго движенія Аѳинъ.

Ослабленіе Лакедемона послѣ его побѣды надъ Аѳинами, недолгое торжество Ѳивъ подъ путеводствомъ свѣтлой звѣзды Эпаминонда и ихъ скорое паденіе, безпрестанные раздоры, отсутствіе всякаго средоточія, могущаго придать единство обще-Эллинской дѣятельности въ то самое время, когда всѣ стихіи дѣятельности были въ величайшемъ избыткѣ, все призывало на поприще историческое новыхъ дѣйствователей, не чуждыхъ Элладѣ по своему племенному и духовному составу, но чуждыхъ ея прежней исторіи, прежнимъ распрямъ и прежнимъ областнымъ страстямъ.

Воинственное населеніе Македоніи раздѣлялось на мелкія общины, управляемыя родовыми князьями или живущія въ не-

устроенной дикости первобытныхъ завоевательныхъ дружинъ. Безпрестанныя междоусобія, недостатокъ въ просвѣщеніи и въ общемъ государственномъ стремленіи удерживали Македонію, также какъ и прилегающую къ ней съ Юга Өессалію, въ совершенномъ ничтожествѣ. Эти двѣ области, безъ сомнѣнія родина Эллиновъ, были еще въ незапамятныя времена завоеваны возвратнымъ движеніемъ Эллинскихъ, особенно Дорійскихъ дружинъ и слѣдовательно подчинены правленію чисто-аристократическому.

Завоеваніе Өессаліи и Македоніи обратнымъ движеніемъ своихъ же дружинъ совершенно соотвѣтствуетъ завоеванію Германіи Франками, выходцами изъ Германіи.

Өессалійское дворянство управлялось самовластно и только изрѣдка выбирало временнаго вождя (*тагосъ*, нѣчто въ родѣ *герцога* Нѣмецкаго); Македонское признавало наслѣдственныя права одного дома, *Гераклидовъ*, на достоинство общаго полководца, и полководецъ носилъ званіе царя, съ которымъ было соединено нѣкоторое значеніе религіозное. Народъ въ обѣихъ областяхъ находился въ состояніи зависимости, сохраняя впрочемъ нѣкоторыя древнія права совѣщательныя и судебныя. Греція презирала свою сѣверную братію, причисляя ее къ полуварварамъ.

Наслѣдственная власть Гераклидовъ въ Македоніи была незначительна, самая область ихъ тѣсна и безсильна. Иллирійцы, Одризы и Өракійцы, поочередно опустошали ее или завоевывали; Персы нѣсколько времени управляли ею самовластно. Общее возстаніе Эллады отозвалось на Сѣверъ и проникло въ Македонію. Иго Персидское было свергнуто; Иллирійцы и Одризы мало-по-малу отодвинуты; просвѣщеніе пробуждено усиленіемъ приморскихъ городовъ Эллинскихъ (особенно Олинөа), и царская власть, опираясь на союзъ съ образованными государствами, окрѣпла и дала стройный ходъ жизни общественной. Въ началѣ IV вѣка до Р. Х. Архелай проложилъ новыя дороги, выстроилъ города, въ которыхъ власть аристократіи нашла естественное противоборство, и положилъ

основаніе будущей великой державѣ. Онъ и его преемники покорили или вытѣснили мало-по-малу изъ Македоніи всѣ независимыя общины, не признававшія до тѣхъ поръ царскихъ правъ дома Гераклидовъ и вѣроятно по своему происхожденію чуждыя завоевательной дружинѣ Дорійской.

Еще въ прежнее время были выгнаны многія семьи, болѣе или менѣе извѣстныя по миѳамъ или исторіи древней Эллады. Такова была участь *Піеріевъ*, *Эдонянъ*, *Эордовъ*, При-олимпійскихъ *Альмоновъ* и другихъ. Всѣ прочія были побѣждены преемниками Архелая. Вообще критика склонна принимать всѣ мелкія семьи въ Элладѣ, никогда не достигавшія до значенія историческаго, за старожиловъ Пелазговъ. Мнѣніе весьма ошибочное. Греки такъ мало знали, что̀ такое именно Пелазги, что даже на ихъ показанія нельзя полагаться. Это имя дано было очевидно многимъ племенамъ не-Пелазгическимъ и даже Эллинскимъ, оставшимся недоступными развитію Эллинскаго просвѣщенія. Жители Македоніи и Ѳессаліи принадлежали отчасти колѣну Эолійскому, слѣдов. вѣтви Іонійской; побѣждены они были Дорійцами, составившими рыцарскую аристократію. Дорійцы по своему сродству съ Иракломъ и Персеемъ, кажется, обличаютъ примѣсь съ позднѣйшими выходцами изъ горъ Мало-Азійскихъ, чѣмъ и объясняется ихъ особенно воинственный характеръ. Семьи, выгнанныя изъ Македоніи, принадлежали вѣроятно колѣну Ахейскому и Эолійскому. Такимъ образомъ самое ихъ бѣгство на Сѣверъ распространяло предѣлы Эллады и объясняетъ легкую эллинизацію Ѳракіи.

Изгнаніе нѣкоторыхъ общинъ придало единство Македоніи. Завоеванія заграничныя дали царямъ силы, независимыя отъ дворянства: сокровища, которыми они могли подкупать его или привязывать къ своему двору, и средства облегчить тяготы низшаго класса, въ которомъ они находили опору для власти почти неограниченной.

Кратковременное преобладаніе Ѳивъ въ Элладѣ сокрушило навсегда силу Спарты, возвративъ независимость Аркадіи, освободивъ Мессенію и воздвигнувъ стѣны Мегалополиса. Оно уничтожило правительственное значеніе Спарты и Лакедемона, вызвавъ мелкія области къ жизни независимой и призвавъ

ихъ къ участію въ дѣлахъ Эллады; наконецъ своимъ философскимъ направленіемъ подъ руководствомъ Эпаминонда, соединившаго въ себѣ ученіе Пиѳагоровой школы съ умственнымъ движеніемъ школы Аѳинской, оно объявило ничтожность древней религіи, оправдавъ похищеніе храмовой собственности. Вскорѣ Ѳивы утратили свое превосходство, основанное не на внутренней жизни общества, но на случайности великихъ мужей и на временномъ порывѣ народа, оскорбленнаго бездушною наглостью Лакедемонскаго насилія. Наступило время безсмысленныхъ смутъ, въ которыхъ сокрушались силы Эллады. Похитители Дельфійскихъ сокровищъ, Фокейцы нашли себѣ союзниковъ въ Аѳинахъ и Спартѣ, наемниковъ во всей Греціи и безсильныхъ противниковъ въ Ѳивскомъ правительствѣ, еще недавно оправдавшемъ такое же преступленіе, совершенное Аркадцами. Послѣ многихъ побѣдъ Ѳивы, утомленныя безплодною борьбою, призвали союзника изъ Македоніи, не задолго до того времени ими умиренной, и поручили мечу Македонскому судъ въ дѣлахъ Эллады.

Въ то время управлялъ Македоніею царь, опытный въ дѣлѣ военномъ, еще опытнѣйшій въ наукѣ государственной, человѣкъ равно хитрый и постоянный въ исполненіи своихъ властолюбивыхъ замысловъ. Еще прежде вмѣшался онъ во внутренніе раздоры Ѳессаліи и подчинилъ ее своимъ законамъ. Долгимъ рядомъ обмановъ или побѣдъ покорилъ онъ южную Ѳракію и всѣ области до границъ чисто-Славянской Иллиріи и полу-Иверскаго Эпира. Призванный Ѳивами судить дѣло Эллинское и связанное съ вопросомъ религіознымъ, Филиппъ побѣдилъ Фокейцевъ и, исключивъ ихъ совершенно изъ Эллинскаго союза, получилъ по приговору Амфиктіоновъ оба голоса, которые принадлежали побѣжденной Фокидѣ въ обще-Эллинскомъ религіозномъ судищѣ, и право предсѣдать на играхъ обще-Эллинскаго бога Аполлона Пиѳійскаго. Вскорѣ проснулась зависть вольныхъ общинъ, испуганныхъ возрастающею властію Македонца. Ѳивы, недавно призвавшія его, и Аѳины, возбужденныя пламеннымъ краснорѣчіемъ Демосѳена, собрали могучій союзъ; но силы ихъ пали передъ желѣзнымъ строемъ

Македонской фаланги, передъ искусствомъ царя-военачальника и передъ неудержимымъ мужествомъ его сына, Александра. Ѳивы были строго наказаны, Аѳины пощажены, вся Эллада усмирена. Но Филиппъ не могъ, вѣроятно не хотѣлъ, завоевать Эллинскихъ государствъ. Жадно призывая въ свою полудикую Македонію всѣ плоды Эллинскаго просвѣщенія, онъ не могъ быть и не былъ лишенъ сочувствія съ страною, въ которой они выросли и созрѣли. Филиппъ объявилъ себя мечемъ Эллады, ея вещественнымъ орудіемъ противъ міра не-Эллинскихъ варваровъ, стратигомъ ея дотолѣ разъединенныхъ силъ.

Александръ.— Его завоеванія и отношеніе къ покореннымъ.

Филиппъ понялъ истинное призваніе Македоніи, истинное требованіе современной Эллады. Послѣ его смерти еще разъ возстали Ѳивы. Александръ уничтожилъ ихъ и получилъ опять отъ невольнаго согласія Эллиновъ званіе все-Эллинскаго стратига. Быстро откинулъ онъ Славянскихъ Иллирійцевъ въ ихъ горную область, бурнымъ налетомъ опустошилъ Славянскую землю Гетовъ до самаго Дуная и, сковавъ безплодную внутреннюю дѣятельность Эллинскихъ общинъ, приступилъ къ исполненію великаго замысла, завѣщаннаго Филиппомъ. Въ 334 году до Р. Х. вступилъ Александръ въ земли, подвластныя послѣднему изъ преемниковъ великаго Кира, изъ потомковъ мудраго Дарія.

Аристотель былъ наставникомъ Александра, Гомеръ его всегдашнимъ спутникомъ, Ахиллъ идеаломъ. Въ этомъ весь Александръ, вождь дружины, а не народа, служитель красоты и гордости человѣческой, питомецъ свободной науки. Онъ долженъ былъ сочувствовать не миѳическимъ Ираклу или Персею, но сказочному Ахиллу, или, лучше сказать, онъ былъ дѣйствительно самъ Ахиллъ. Ясновидящая фантазія народнаго дѣтства (Гомеръ) облекла въ свои символы, въ богоподобномъ Ахиллѣ, будущаго представителя всей Эллады (Александра). Такъ и въ жизни частныхъ лицъ ребенокъ угадываетъ дѣла своей возмужалости, облекая ихъ въ неясные образы, созданные игривымъ воображеніемъ.

Числительное превосходство Персидскихъ войскъ не могло доставить имъ побѣду въ сраженіи съ Греками. Опытъ доказалъ слабость Азіатскихъ полчищъ во время Дарія и Ксеркса и еще яснѣе во время походовъ Спартанца Агезилая; а войско Македонское было безспорно лучше устроено и болѣе обычно къ битвамъ, чѣмъ всѣ прежнія Греческія ополченія, между тѣмъ какъ Персія утратила послѣднія свои нравственныя силы. Правда, что самое государство оставалось все въ тѣхъ же границахъ, какъ и при Ксерксѣ; правда, что при предшественникѣ Кодомана, Артаксерксѣ III Египетскія низины, около ста лѣтъ сохранявшія независимость подъ правленіемъ своихъ царей (Инара, Амиртея и Нектанеба), покорились вполнѣ Персіи; но слабость государственнаго состава обнаруживалась все болѣе и болѣе. Торжество Македонца во всякомъ сраженіи было легко, но требовалось желѣзное терпѣніе для безпрерывнаго завоевательнаго путешествія и для мелкой борьбы съ мелкими препонами, которыя онъ встрѣчалъ не въ средоточіи государства, но въ его отдѣльныхъ областяхъ. Александръ соединялъ въ себѣ всю художественную восторженность Эллина съ постоянствомъ, завѣщаннымъ ему Македонскими царями, его предшественниками. Нѣсколько лѣтъ сряду проходилъ онъ, изъ конца въ конецъ, все царство Персидское, вездѣ побѣждая и нигдѣ не отдыхая отъ побѣдъ. Рѣшительное и упорное сопротивленіе встрѣтилъ онъ только на берегахъ Средиземнаго моря, въ странахъ охотно покорившихся Персіи (ибо не дорожили государственною независимостью), но ненавидящихъ владычество Грековъ, съ которыми они жили въ давней враждѣ за первенство на моряхъ и въ торговлѣ. Тиръ вспомнилъ свою прежнюю славу, и осада этого одного города стоила болѣе трудовъ и напряженій, чѣмъ завоеваніе всего Персистана.

Недаромъ Финикійцы боялись Эллинскаго торжества. Всѣ способности умственныя были развиты въ Грекѣ, всякая предпріимчивость была ему близка и доступна. Строеніе Александріи доказало всю разумность геройства Тирскихъ купцовъ.

Три великія сраженія уничтожили войско Персидское. Смерть Дарія и прекращеніе династіи передали Македонскому завоевателю всѣ права Кировыхъ преемниковъ. Далѣе и далѣе стремился побѣдитель. Горы Инды-кху, долины Кашмира, Индское пятирѣчіе, гдѣ новое просвѣщеніе Греціи встрѣтилось съ древнимъ просвѣщеніемъ Индустана, пустыни Заяксартскія, гдѣ онъ опять встрѣтилъ Гетовъ, побѣжденныхъ имъ на берегахъ Дуная, все покорилось Александру. Далѣе и далѣе стремился его поэтическій порывъ; но утомленное войско потребовало возврата въ Вавилонъ, будущую столицу Европы и Азіи. Тутъ, на пепелищѣ древнѣйшаго изо всѣхъ завоевательныхъ государствъ, среди приготовленій къ новому походу въ глубь пустынь Аравійскихъ, среди пировъ, которыхъ безуміе согласовалось съ безумнымъ восторгомъ, безпрестанно напрягавшимъ его силы, угасъ молодой завоеватель, яркая звѣзда совершившагося Эллинства. Царство имъ основанное не пережило его. Его пережили крѣпости, воздвигнутыя его свѣтлымъ военнымъ умомъ въ ущеліяхъ Гималая, на берегахъ Инда, въ степяхъ Массагетскихъ; его пережили пробужденная имъ торговля и новая торговая столица, всемірная Александрія, созданная его государственнымъ ясновидѣніемъ; его пережилъ Эллинскій міръ, возвеличенный его могучимъ геніемъ.

Едва ли кто изъ государей показалъ такое ясное понятіе о требованіяхъ торговли, какъ Александръ Великій въ построеніи Александріи и въ назначеніи Вавилона столицею. Такое же ясновидѣніе замѣчательно въ Карлѣ Великомъ, предположившемъ соединеніе Рейна съ Дунаемъ, и въ геніальномъ Петрѣ. Вѣрность торговыхъ взглядовъ во всѣхъ этихъ трехъ случаяхъ зависѣла отъ цѣлостной и гармонической стройности государственнаго ума. Геніальная простота мысли доступна всякой истинѣ и всякому инстинкту истины.

Ничтожные люди раздѣлили между собою наслѣдство Александра: Египетъ достался Птолемеямъ Лагидамъ, Азія Селевкидамъ, Македонія и власть надъ Греціей потомкахъ Антигона. Ни одна изъ этихъ династій, ни одинъ изъ ихъ основателей не представляли великихъ явленій, объясняющихъ покорность

народовъ, недавно завоеванныхъ Греціею, или твердость Греческой власти. Древній міръ повиновался потому только, что онъ былъ сокрушенъ въ самыхъ основахъ своего нравственнаго и государственнаго быта. Одна Греція еще жила, потому что еще вѣрила своему божеству,—человѣку.

Это начало было выражено вполнѣ Александромъ. Не безуміе, но глубокое сознаніе Эллинскаго духа научило его назваться сыномъ вышняго, неизвѣстнаго, тайнаго бога (Аммуна) и воздвигнуть себѣ храмы и кумиры.

Но въ тоже время, какъ Александръ представлялъ собою высшее развитіе Эллинской религіи, онъ, какъ слѣдовало человѣку, постигшему ея смыслъ въ философіи, отрицалъ исключительность ея образовъ и приписывалъ равное достоинство всякой человѣческой мысли, всякому человѣческому вѣрованію, именно потому, что они человѣческія. Оттого его гордые сподвижники роптали на стремленіе царя къ полному синкретизму всѣхъ религій, къ полному сліянію всѣхъ обычаевъ. Преслѣдованія его были обращены только на то, въ чемъ видѣлись слѣды государственной независимости, а не духовной свободы: противъ царей Персидскихъ, ихъ столицы и ихъ исторіи, а не противъ жрецовъ и храмовъ. Къ магамъ онъ былъ ласковъ, ко всѣмъ святынямъ благосклоненъ.

Нѣтъ сомнѣнія, что покровительство, оказанное Александромъ, относится болѣе къ магамъ Вавилонскимъ, чѣмъ къ Мидійскимъ; но вопервыхъ, въ Мидійскихъ магахъ онъ видѣлъ начало политическаго противоборства, во-вторыхъ введеніе поклоненія Милиттѣ-Астартѣ уже сблизило обѣ религіи, смѣшавшія свои образы, свои понятія и даже имена священныхъ сословій. Это смѣшеніе доказывается многими свидѣтельствами и между прочимъ сказаніемъ о дозволеніи брака матери и сына у Мидо-Персидскихъ маговъ. Такая нелѣпость объясняется только изъ закона *тріадъ*, въ которыхъ женская или воспріимчивая сила носитъ одно и тоже названіе по своей постоянной страдательности, не способной имѣть опредѣленный характеръ, слѣдовательно не могущей имѣть опредѣленное имя. Отъ того-то *Горусъ* является мужемъ матери своей *Изиды*. Безсмысленный обрядъ былъ только искаженнымъ изображеніемъ философской мысли, заключенной въ Кушитскихъ ученіяхъ.

Еще благосклоннѣе былъ Македонецъ къ Іудеѣ, не смотря на ея отказъ содѣйствовать осадѣ Тира. Киръ возвратилъ свободу Израилю, узнавъ въ немъ единовѣрца. Александръ, ученикъ школы Сократовой, покровительствовалъ ему, по сочувствію души, просвѣщенной знаніемъ, съ вѣрою въ свободнотворящаго духа и съ высотою нравственнаго закона.

Еще недавно миновала буря Вавилонскаго нашествія, а уже Израиль былъ снова великимъ народомъ и Іерусалимъ богатою столицею; но народъ не смыкался въ государство, столица не стремилась къ политической дѣятельности. Еврейская община, узнавъ свое истинное значеніе, покорялась безъ боя всякой силѣ вещественной, сохраняя свою духовную независимость и свободное правленіе по законамъ, завѣщаннымъ отъ Моисея и пророковъ. Александръ принялъ Іудеевъ въ свое войско и призвалъ Іудейскихъ жрецовъ въ свою Египетскую столицу. Еще благосклоннѣе были его преемники-Лагиды. Александрія стала почти столько же Еврейскимъ, сколько Эллинскимъ городомъ. Примѣру Птоломеевъ слѣдовали Селевкиды въ Азіи. Селевкъ Никаторъ переселилъ множество Іудеевъ въ новосозданную имъ Антіохію и далъ имъ права полнаго гражданства. Антіохъ Великій призвалъ нѣсколько тысячъ семей Еврейскихъ изъ Евфратскаго междурѣчія въ города Лидіи и Фригіи. Со всѣхъ сторонъ селились сильныя колоніи предпріимчивыхъ и расчетливыхъ торговцевъ, принимающихъ участіе въ умственной жизни Эллинскаго міра, распространяющихъ вліяніе своего древне-Иранскаго ученія, но никогда не исчезающихъ въ соблазнѣ идолопоклонства и обращающихъ съ желаніемъ и надеждою взоры свои къ святой родинѣ—храму Сіонскому. Такъ было до временъ Антіоха IV (Эпифана); такъ возрастали богатство и слава Іерусалима. Эллинскій міръ, увлеченный необходимостью своего развитія въ чисто-логическую послѣдовательность философіи, не могъ возвратиться ни къ простотѣ преданія, ни къ безусловности вѣры, но сочувствовалъ и охотно сживался съ духовнымъ стремленіемъ ученія, близкаго къ лучшему свѣтилу Эллады—Платону.

Нео-платонизмъ, котораго задача явно носитъ характеръ столько же религіозной, сколько и философскій, не могъ нигдѣ образоваться, кромѣ полу-Эллинской, полу-Іудейской Александріи. *Гностицизмъ* возникъ въ томъ же краю, или въ близкой Финикіи. Онъ содержитъ въ себѣ желаніе возвысить древнее ученіе Кушитовъ въ область философіи, болѣе свободной отъ вещественности, и потому замѣняетъ ясное, но грубое отношеніе послѣдовательныхъ рожденій утонченнымъ, но темнымъ закономъ эманація, и притомъ, вѣрный коренной своей основѣ, сохраняетъ непримиримую вражду къ Іудейству; самъ же, принимая невольно вліяніе Эллинскаго мудрствованія и Еврейскаго преданія, онъ воздѣйствуетъ на Іудеевъ, созидая всѣ нелѣпости *Кабалы*. Впрочемъ нѣтъ сомнѣнія, что хотя намъ извѣстенъ только гностицизмъ, уже подвергнувшійся вліянію Эллады и Іерусалима, издавна существовалъ въ тѣхъ же странахъ *гностицизмъ* менѣе ученый и опредѣленный, но обличающій уже смѣшеніе мысленныхъ стихій Ирана и Куша. Его отзывъ замѣтенъ въ двойной развязкѣ Промиѳеева миѳа.

Преемники Александра.—Египетъ при Птолемеяхъ.—Селевкиды.—Индо-Бактрійское царство.

Частная исторія Македоніи и ея царей до Римской эпохи, безполезныя усилія Греціи подчинить себя и свою любовь къ полному идеалу человѣческой свободы строгимъ правиламъ общей системы и хранительнымъ преградамъ нравственнаго закона, дикій эгоизмъ Спарты, всегда жертвовавшей Элладою своимъ частнымъ выгодамъ, борьба союзовъ Ахейскаго и Этолійскаго, мелкія войны и мелкія примиренія исчезаютъ безъ плодовъ и слѣда въ исторіи всемірной. Это предсмертныя содроганія государственной Эллады.

Точно также ничтожны исторія Лагидовъ въ Египтѣ и Селевкидовъ въ Азіи, основаніе мелкихъ Греческихъ царствъ въ Малой Азіи и вѣковыя распри между государствами, носящими въ себѣ общія начала и общій характеръ безсилія. Гораздо важнѣе исторія внутренней жизни народовъ, подчинившихся Элладѣ и отрекающихся мало-по-малу отъ своей отжившей старины, чтобы покориться духовному владычеству человѣкопоклоннаго просвѣщенія. Возникли новые города, но-

вые храмы, открылись новые торговые пути, явились новыя божества и вѣрованія. Процвѣтали и старые города, пышно украшались и старые храмы, ибо все человѣческое имѣло права на покровительство отъ Эллиновъ; но все древнее, глубоко таинственное обмелѣло въ безцвѣтной эпохѣ окончательнаго синкретизма. Молохъ, древній богъ Ирана, искаженный уже сліяніемъ съ Кушитскою миѳологіею, утратилъ свои свирѣпыя жертвоприношенія и сдѣлался праздношатающимся Геркулесомъ; великій Шива-Аммунъ и таинственная Изида, олицетворенія органической полярности (или необходимости въ противоположности положенія и отрицанія), слились съ торжественно-ничтожными образами чернокудраго Зевса и круглоликой Геры, а между тѣмъ философія, возвышая помыслы своими высокими требованіями и очищая разумъ свѣтомъ своихъ строгихъ выводовъ, подкапывала храмы всѣхъ древнихъ боговъ и искала вышняго Бога, но не находила его.

Царства, основанныя Эллинами въ Азіи и Африкѣ, не имѣли ничего сходнаго съ государствами древнѣйшей эпохи. Въ нихъ не было одной общей народной мысли, созидающей общество по своимъ самобытнымъ законамъ (какъ въ Китаѣ или Египтѣ), и не было даже (какъ въ Персіи) органическаго и живаго зерна, сомкнувшагося въ общественное цѣлое и предписывающаго свою волю другимъ слабѣйшимъ личностямъ народнымъ. Наглый произволъ отдѣльныхъ лицъ, ставшихъ подъ дружинныя знамена, управлялъ судьбою племенъ, утратившихъ всякое самобытное стремленіе и тупо повинующихся чужеземному игу. Но безсмысленность самой власти искупалась превосходствомъ властвующаго племени. Египетъ и Сирія, утомленные безплоднымъ или одряхлѣвшимъ просвѣщеніемъ, искали новой жизни въ призракѣ жизни, принесенной Эллинами, и оставались равнодушными къ случайности дружиннаго владычества, котораго сами они не могли бы замѣнить болѣе разумнымъ организмомъ государственнымъ. Человѣческая кротость Эллинскихъ стремленій облегчала тягость правительственнаго ига и давала свободу мелкому существо-

ванію мелкихъ областныхъ обычаевъ. Такимъ образомъ объясняется и рѣдкость возмущеній противъ преемниковъ Александра и полная эллинизація завоеваннаго края.

Долѣе всѣхъ царствовали потомки Птоломея въ Египтѣ. Берега Нила уже давно сжились съ Элладою; ихъ просвѣщеніе не только не было въ прямой противоположности съ ея умственнымъ развитіемъ, какъ съ чисто-Иранскою стихіею Персіи, но еще узнавало свои отзвуки въ немъ и духовное родство. Инары и Нектанебы *) были невозможны. Александрія управляла безъ спора и сопротивленія судьбою всей Нильской долины, обогащая ее новыми великолѣпными зданіями, признавая неприкосновенность ея старинныхъ святынь и исконныя права ея первосвященниковъ. Лагиды, послѣ безплодной борьбы, отказались отъ надежды завоеваній въ Палестинѣ и Сиріи и обратили силу своего оружія на Югъ. Большая часть древней Эѳіопіи покорилась имъ, и до сихъ поръ надписи, врѣзанныя Греческими воинами въ Нубійскомъ гранитѣ, свидѣтельствуютъ о пространствѣ Птоломеева царства. Въ одно время съ войсками Лагидовъ или еще прежде (при самомъ Александрѣ) проникли Евреи въ глубь Абиссинскихъ горныхъ долинъ и мало-по-малу достигли такаго политическаго значенія, что въ самой колыбели Кушитскаго міра (Саманѣ) основали независимое государство, распространившее потомъ свою власть далеко не только въ Африкѣ, но и на берегахъ Аравіи (нѣсколько вѣковъ послѣ Р. Х.), успѣшно сопротивлявшееся грозному напору Магометанскаго оружія и только недавно исчезнувшее въ духовномъ завоеваніи Христіанства.

Хотя нѣтъ ясныхъ доказательствъ на существованіе колоніи Іудейской въ Абиссиніи до Греческой эпохи, многія вѣроятности заставляютъ предполагать ее. Ею объяснилось бы и основаніе государства, и отношенія, въ которыхъ находится Эѳіопія (*Шеба*) къ Іерусалиму во времена Соломона. Торговая колонія съ приливомъ новыхъ военныхъ силъ при Грекахъ обратилась въ царство. Теперешнее имя Абиссиніи

*) Вожди, подвинувшіе Египтянъ къ возстанію противъ владычества Персовъ, сравни выше, стр. 262. *Изд.*

(*Хабешъ*) есть не что иное, какъ прежнее же имя ея (*Шебахъ*), обратно писанное или произнесенное. Такая перестановка буквъ или слоговъ и выворотъ словъ наизнанку весьма обыкновенны въ жизни нарѣчій (*медвѣдь* и *ведмѣдь*, *бакалдина* и *колдобина*, *albus* и сл. *бѣлъ*, Англ. *raven* и Сл. *воронъ* и т. д., *timeo* вѣроятно *тымео* и *metuo* или правильнѣе *метыо* и пр.). Перестановка была еще легче при перемѣнѣ направленія письменъ или при употребленіи *бустрофедона*, ибо воздѣйствіе письменности на языкъ говоренный не подвержено сомнѣнію. Такъ напр. въ языкѣ *Тагала* неписанныя согласныя часто мало-по-малу исключаются даже изъ устнаго произношенія писанныхъ словъ..

Впрочемъ далекая Эѳіопія, огражденная пустынею и особенностями своей жизни отъ соприкосновенія съ остальнымъ міромъ, уже подпала вліянію Сѣвера и измѣнила свои коренные обычаи. Власть жрецовъ была сокрушена возстаніемъ воиновъ подъ предводительствомъ царя (Эргаменеса), и древнія стихіи уступали новымъ иноземнымъ. Позднѣйшая исторія ея, рядъ смутъ и волненій, по ничтожности своей едва заслуживаетъ вниманія и начинается снова только съ появленіемъ Христіанства, побѣдившаго и древнее символическое кумиропоклоненіе, и упорство Еврейское.

Эпоха Птоломеевъ, не создавшая ничего въ мірѣ политическомъ и не оставившая никакихъ слѣдовъ славы въ народныхъ бытописаніяхъ, есть безспорно одна изъ важнѣйшихъ эпохъ въ развитіи человѣческой мысли. Эллинскій міръ, перенесенный цѣликомъ въ чуждую область, стремился къ достиженію всечеловѣческаго достоинства; отрекаясь вполнѣ отъ своей мѣстной и племенной гордости, онъ собиралъ всѣ сокровища знанія и всѣ данныя жизни въ надеждѣ создать новое, стройное и полное цѣлое, разрѣшающее всѣ задачи и отвѣчающее всѣмъ требованіямъ. Цари Лагиды, не смотря на развратъ, на пороки, на гнусныя страсти, увлечены были силою этаго умственнаго движенія и создали для науки великолѣпные храмы, достойные ея высокаго значенія. Эллины Александрійскіе воскрешали забытую вѣру Кушитскихъ жрецовъ, создавшую древнѣйшія царства міра. Но не то было вре-

мя, не тотъ возрастъ человѣческій. Задачи сдѣлались не разрѣшимыми, ибо люди не могли уже довольствоваться знаніемъ чисто вещественнымъ, не могли возвратиться къ отжившему вѣку таинственныхъ наукъ и требовали отвѣта на вопросы духовные, пробужденные духовными ученіями Ирана. Съ Александріею спорилъ о первенствѣ Мало-Азійскій Пергамъ, но никогда съ нею не равнялся. Въ немъ, какъ и въ Аѳинахъ, слишкомъ жива была гордость Эллады, почти забытая во всемірной Александріи. Въ ней, и только въ ней, родилась новая плодотворная наука—критика. Въ ней развился духъ просвѣщеннаго анализа, и если за всѣмъ тѣмъ Александрія не разрѣшила вопроса своего, если она не создала ничего для человѣчества, то ей и благородному духу Эллады принадлежитъ слава первыхъ сознательныхъ стремленій чисто-человѣческихъ и всечеловѣческихъ.

Труднѣе было дѣло Селевкидовъ: область огромнѣе и разнообразнѣе въ своемъ составѣ, народы грубѣе и вольнолюбивѣе (какъ въ Понтѣ, Каппадокіи и Арменіи) или болѣе чужды завоевательнымъ Эллинамъ (какъ въ Мидіи и горахъ Персистана). Отъ того-то государство Сирійское скорѣе Египта погибло и почти въ самомъ началѣ раздѣлилось на части. Столицею Селевкидовъ была Антіохія, по большей части населенная Греками, особенно Аѳинянами, изгнанными изъ родины при основаніи Антипатромъ тимократіи; но страна купцовъ (Финикія) и безсмысленнаго синкретизма (вся Сирія) не могли имѣть на развитіе просвѣщенія такаго сильнаго вліянія, какъ издревле ученый Египетъ. Вавилонъ исчезъ или потерялъ всю свою важность въ безпрестанныхъ междоусобіяхъ, перервавшихъ всѣ торговые пути, а наконецъ возстаніе горныхъ Мидійцевъ и ихъ дикіе набѣги разорвали всякую связь между приморскими Эллинами и среднимъ Ираномъ. Эллинизація Сиріи осталась почти безплодною въ сравненіи съ эллинизаціею Египта или по крайней мѣрѣ принесла плоды свои гораздо позднѣе. Неподвижный въ своихъ вѣрованіяхъ и неколебимый въ преданіи, Израиль пришелъ наконецъ въ соприкосновеніе съ новымъ и роскошнымъ просвѣщеніемъ, противоста-

вящимъ свои человѣческія стремленія, свою жадную ненасытимую дѣятельность тѣсной и, такъ сказать, семейной религіи, въ которую Еврей заключилъ всемірное значеніе древняго закона, и бездѣйственному ожиданію будущаго блага, не зависящаго отъ человѣческихъ усилій. Искушеніе Эллинства не могло не проникнуть въ Іерусалимъ. Многіе просвѣщеннѣйшіе и знатнѣйшіе въ общинѣ стали стыдиться Еврейства, отступать отъ обычаевъ и стремиться къ невозможному сліянію Эллинскихъ и Израильскихъ стихій. Глубока была язва, со дня на день возрастали соблазнъ и число отступниковъ, со дня на день рѣдѣлъ сонмъ вѣрныхъ. Храмъ и жрецы и самые первосвященники готовы были къ поклоненію чуждымъ богамъ. Трудно сказать, какая бы была развязка внутренней духовной борьбы. Нетерпѣливое насиліе нововводителей спасло Израиль. Побѣжденные Римлянами Селевкиды обязались платить огромную дань побѣдителямъ. Безпрестанныя смуты, возстаніе восточныхъ областей, упадокъ торговли и возрастающая Александрія перехватили источникъ богатствъ въ Сиріи и Финикіи. Похищеніе храмовыхъ сокровищъ должно было пополнить истощенную казну царей. Іерусалимъ еще былъ охраненъ или невольнымъ уваженіемъ Эллиновъ или свободою предоставленною первыми Селевкидами народу Израильскому. Антіохъ Епифанъ, жившій въ Римѣ, впитавшій въ себя строгія понятія Римской государственности и ненасытимое корыстолюбіе, не былъ склоненъ ни къ уваженію областной свободы, ни къ страху святотатства. Евреи измѣнники пригласили его вмѣшаться во внутреннее управленіе общины Еврейской и воспользоваться богатствами Іерусалимскаго храма. Антіохъ поспѣшилъ на приглашеніе съ жадностію расточителя, никогда ненасытимаго золотомъ, съ злостью деспота, никогда ненасытимаго покорностью. Начались дикія гоненія, пробудилось чудное мужество. Мысль о свободѣ слилась съ мыслію о религіи. Маккавеи и ихъ приверженцы (*хазидимъ*) завѣщали исторіи великія имена и память великихъ подвиговъ. Малочисленный Израиль восторжествовалъ надъ великимъ царствомъ и надъ измѣнившею братіею, утратившею мужество

вмѣстѣ съ началомъ мужества, любовью къ отечеству и къ вѣрѣ. Іерусалимъ вышелъ изъ борьбы свободнѣе прежняго. Его полная независимость была признана Деметріемъ Никаторомъ (около половины II-го столѣтія до Р. Х.). Неприкосновенность Симо-Яфетидскаго преданія была сохранена; но законъ, спасенный борьбою вещественною и соединившій свое дѣло съ дѣломъ областной свободы, принялъ въ глазахъ Еврея еще глубже характеръ тѣсной и племенной случайности.

Иная была судьба Эллинскаго владычества въ прибрежьѣ Средиземнаго моря, иная въ предѣлахъ самаго Ирана. Его восточныя области, издавна мирныя и просвѣщенныя, издавна проникнутыя религіознымъ синкретизмомъ и склонныя къ человѣкообразію въ вѣрованіи (ибо въ нихъ же оно и родилось), могли сочувствовать завоевателямъ и ихъ умственному направленію. Племя было чуждо, но не мысль одушевлявшая его. Такимъ образомъ объясняется основаніе Эллино-Бактрійскаго царства, обнявшаго прибережье стараго Дуная (*Танаисъ*, *Іаксартъ*), Бактрію и Индское пятирѣчіе и извѣстнаго въ исторіи подъ именемъ Индо-Бактрійскаго. Около 225 года до Р. Х., при слабомъ правленіи Антіоха II (*Θеосъ*), съ годъ спустя послѣ возстанія горныхъ Азскихъ семей (Пареянъ), полководецъ Діодотъ (или Θеодотъ), родомъ Грекъ, обратилъ всѣ восточныя области, до тѣхъ поръ подвластныя Сиріи, въ государство независимое.

Вскорѣ послѣ перваго царя держава распалась на части и подверглась всѣмъ бѣдствіямъ внѣшнихъ нашествій и внутреннихъ междоусобицъ. Эллинское начало долго еще преобладало, какъ видно изъ царскихъ именъ (Евеидемосъ, Евкратидесъ, Деметріосъ, Гермеіосъ, Менандросъ), изъ Греческихъ надписей и изображеній Юпитера, Побѣды, Геркулеса почти на всѣхъ монетахъ. По временамъ счастливый полководецъ, одержавъ верхъ надъ соперниками и подчинивъ своей власти мелкія отдѣльныя царства, принималъ гордое названіе царя царей; иногда весь полу-эллинизованный Востокъ преклонялся передъ оружіемъ западныхъ Пареянъ, и Греческія монеты съ Греческою надписью носили изображеніе Вонона или Ар-

сака. Наконецъ Эллинская стихія стала мало-по-малу уступать напору Восточно-Иранскихъ племенъ, возвращающихся въ свою старую родину, изъ которой они были вытѣснены преобладаніемъ Средняго Ирана въ Персидскую эпоху. Слѣды Греческаго искусства исчезаютъ; являются новыя изображенія изъ неизвѣстныхъ миѳовъ и имена, чуждыя Греческому племени (*Азесъ, Азилизесъ, Майесъ, Спалагара, Спалигисъ и* др.). Могучіе *Саки* подвигаются изъ Бактріи къ устьямъ Инда, проникаютъ въ Индустанъ и налагаютъ на него тяжелое иго, которое свергнуто было только великимъ Викрамадитьею около 56 года до Р. Х.

Эта эпоха была такъ важна для Индустанцевъ, что они съ нея считаютъ свою эру *Сакабда*.

Внѣшняя судьба Индо-Бактрійскаго царства могла бы остаться неизвѣстною безъ большой потери для наукъ; но любопытно бы было прослѣдить внутреннее броженіе мысли при встрѣчѣ трехъ стихій, Эллинской, Индустанской и Вано-Бактрійской, уже безспорно измѣненной, но вѣроятно еще не вполнѣ утратившей всѣ свои отличительныя черты. Быть можетъ, будущія изслѣдованія бросятъ новый свѣтъ на эту темную эпоху; но уже теперь можно опредѣлительно принять слѣдующія положенія. Вещественная сила государства состояла въ народахъ Славяно-Бактрійской отрасли, и потому оно весьма справедливо называлось *Скиѳскимъ (Сако-Гетскимъ)*: зерно его состояло изъ разныхъ семей Славяно-Бактрійскихъ, и потому оно является то подъ именемъ *Гунскаго* у Козмы Индоплавателя, то *Сакскаго* у писателей Индустанскихъ, то *Іуетскаго (Гетскаго)* или *Та-ванскаго* (великихъ Вановъ) у Китайцевъ.

Это положеніе подтверждается еще прозвищами *Саку-сара* (царь Саковъ) и *Іетуаза* (Гетскій) на нѣсколькихъ монетахъ. Нѣтъ сомнѣнія, что чтеніе надписей еще далеко отъ совершенства, но уже даетъ нѣсколько вѣрныхъ выводовъ. Кажется, оно могло бы еще усо-

вершенствоваться допущеніемъ буквы *а* въ иныхъ случаяхъ въ качествѣ знака безгласія. Этимъ устранилось бы не совсѣмъ вѣроятное повтореніе одного и того же звука. Не должно забывать, что таково точно было употребленіе преобладающаго (доминанты) *о* или *а* краткаго въ письменности Славянской съ прибавленіемъ надъ нимъ маленькаго знака сокращенія или уничтоженія, изъ чего составилась буква ъ. Знакъ сокращенія можетъ или быть почти незамѣтнымъ или даже совершенно исчезнуть, и письменность представитъ странное явленіе: неписаніе гласной *а* или *о*, всегда предполагаемой при согласной (*влкъ Въ*, *плкъ*) и писаніе гласной тамъ именно, гдѣ она не произносится. Такаго рода смѣшеніе неудивительно при дѣтствѣ новой грамотности, возникающей изъ смѣшенія двухъ системъ (напр. Греческой и древне-Славянской или Греческой и древне-Брахманской); отъ того-то мы видимъ: правильно *братъ*, а иногда неправильно *пълкъ*, *вълкъ*, могли бы найти правильное — *волкъ*, *полкъ* и неправильное *боратъ*; отъ того можно легко помирить чтеніе *Кадафизъ* и *Кадфизесъ* и понять, почему Греческія, Пареянскія и Сако-Бактрійскія имена *Діонизіосъ*, *Гермеіасъ*, *Никіасъ*, *Арсакосъ*, *Майесъ* пишутся *Діонизаіаса*, *Гермаіаса*, *Никіаса*, *Ассакоса*, *Маіаса* и пр.

Власть вещественная переходила мало-по малу въ руки народовъ сѣверныхъ и горныхъ, болѣе дикихъ и чуждыхъ просвѣщенію.

Точно также, какъ въ позднѣйшую эпоху отъ *Газневидовъ* къ *Гуридамъ* и потомъ къ *Тамуридамъ*.

Новые властители принадлежали къ семьямъ Восточно-Иранскимъ, мѣшаннымъ съ Средне-Иранскими *Азами* или *Пехлеви* (какъ династія *Азеса, Азилизеса* и др.) и даже съ Средне-Азійскими. Наконецъ все царство погибло не столько отъ возстанія Индустана, которое могло подѣйствовать только на область Кабула и Пятирѣчія или отъ натиска Пареянъ, сколько отъ нажима Средне-Азійскихъ племенъ. Этотъ нажимъ возрасталъ безпрестанно и отодвинулъ мало-по-малу Славянскія семьи Саковъ, Вановъ и Гетовъ отъ стараго *Дуная* или *Дона*

Закаспійскаго къ берегамъ Волги, гдѣ они явились, подъ именемъ *Гунновъ* или *Болгаръ*, для спасенія своихъ погибающихъ братьевъ черезъ нѣсколько вѣковъ послѣ паденія Эллино-Скиѳскаго царства.

Имя царя Саковъ *Азилизесъ* едва ли не тоже самое, что̀ имя позднѣйшаго вождя Гунновъ *Аттилы*.

Но Саки уже давно утратили свое древнее просвѣщеніе, сохраняя только бытовой характеръ своихъ предковъ, какъ видно изъ Китайскихъ свидѣтельствъ о мелкихъ Ванскихъ общинахъ. Поэтому все умственное движеніе, вся грамотность и религія носили на себѣ слѣды Эллинскаго или Индустанскаго развитія; средоточіе просвѣщенія было болѣе на Югѣ, въ Аріанѣ и на берегахъ Инда, чѣмъ во властительныхъ областяхъ Сако-Бактрійскихъ, и надписи не содержатъ въ себѣ (за исключеніемъ нѣсколькихъ совершенно непонятныхъ словъ, какъ *ооимо*) никакихъ стихій, кромѣ Индустанскихъ и Эллинскихъ. Такъ какъ Эллины покорили не самый Индустанъ, но только сѣверо-западную окраину, нѣкогда Кушитскую (*Кашмиръ*) и берега Инда, населенные уже одичавшими воинами; такъ какъ эта горная страна никогда не была вполнѣ завоевана Вишнуитами (какъ и позднѣйшими завоевателями): стихія религіозная, примѣшанная къ Эллинству въ памятникахъ Индо-Скиѳскаго царства, представляетъ всегда почти эмблемы Шиваитскія, между тѣмъ какъ собственно Бактрійское божество (корень Вишнуизма) совершенно исчезло, слившись съ Геркулесомъ и Зевсомъ.

Кажется, преобладанію Шиваизма можно приписать и употребленіе формъ Пракрита предпочтительно передъ Санскритскими въ надписяхъ монетныхъ. Религія Шивы принадлежитъ болѣе низшимъ кастамъ, чѣмъ высшимъ и ученѣйшимъ; поэтому и Будданизмъ, искони связанный съ Шиваизмомъ, избралъ своимъ священнымъ языкомъ нарѣчіе Пракритское и Пали, которыхъ начало должно отыскивать около верховьевъ Инда. Преобладаніе Шиваизма и поклоненіе *Дурги* или *Парвати* въ низшихъ кастахъ зависятъ не столько отъ ихъ сравнительнаго невѣжества, сколько отъ того, что они составились по большей части изъ

покоренныхъ Кушитовъ. Этимъ же объясняется и Шиваизмъ всего Юга и Индскаго прирѣчія, сопряженный съ Буддаизмомъ въ Кашмирѣ и совершенно уступившій Буддаизму въ Цейлонѣ. Надписи не представляютъ ни малѣйшаго слѣда Зенда; этимъ доказывается отсутствіе средне-Иранскихъ стихій въ составѣ Индо-Скиѳскаго государства и опровергается странное предположеніе книжниковъ, вообразившихъ, что Зендъ былъ когда-то нарѣчіемъ горныхъ окраинъ Ирана и Индустана. Титулъ царскій *раджа-раджаса* или *раджатираджасъ* (въ Эллинскомъ переводѣ βασιλεύς, βασιλέων) явно принадлежитъ языкамъ чисто-Индустанскимъ.

Хотя нашествія дикаго Сѣвера и поочередное владычество горныхъ Пареянъ, Аравитянъ и Турокъ изгладили всѣ слѣды восточно-Эллинской державы, ея памятниковъ и образованности; но для исторіи равно важны и возможность ея существованія и остатки ея вліянія до позднѣйшихъ временъ. Легкость, съ какою Эллинская стихія принята была въ восточномъ Иранѣ, между тѣмъ какъ она осталась совершенно чуждою его средней и западной полосѣ, не можетъ быть объяснена ничѣмъ инымъ, какъ особенностями племеннаго состава и умственной жизни въ Бактріи и Индустанѣ. Въ этой частной эллинизаціи содержится явное свидѣтельство о древнемъ просвѣщеніи, еще цвѣтущемъ за Индомъ, уже почти угасшемъ въ области Ванской, но все еще готовомъ ожить и разцвѣсть, при встрѣчѣ съ просвѣщеніемъ новымъ и живымъ; въ ней видимъ ясно черты обще-человѣческаго быта, отличающаго вѣтвь Вано-Бактрійскую отъ Азо-Мидійской, точно также какъ и склонность восточнаго племени къ человѣкообразію въ религіи, между тѣмъ какъ средне-Иранскія семьи требовали вѣроятно высшихъ и духовныхъ началъ вѣры, которыхъ не доставало въ эллинствѣ внѣ его философскаго и немногимъ доступнаго развитія.

Тоже самое различіе обозначалось и въ позднѣйшія времена и въ другихъ странахъ, между мудрыми *Ванами* и сильными *Азами*, между Славяниномъ и Германцемъ.

Держава Эллино-Бактрійская миновала, но она оставила свою печать въ области, которая ей была подвластна. Никогда пробужденное художество не погибало совершенно на восточныхъ границахъ Ирана: въ нравахъ, въ бытѣ, въ жизни умственной оставался отсадъ прошедшаго времени, дрожжи будущаго просвѣщенія. Индустанъ получилъ отъ своихъ завоевательныхъ сосѣдей новыя мысли и новыя данныя въ наукахъ. Вѣроятно многое въ философскихъ школахъ ведетъ свое начало отъ соприкосновенія съ Эллинами; небознаніе безспорно подверглось ихъ вліянію, особенно въ своихъ астрономическихъ мечтахъ.

На это есть несомнѣнное свидѣтельство Индустанскаго астронома *Варага-Мигиры*, жившаго въ первыхъ столѣтіяхъ послѣ Р. Х., и явное указаніе въ именахъ учителей *Яванесвара, Яванакарджасъ* и др., и особенно въ названіяхъ созвѣздій по комментарію на *Вараги* (*Вивирана*). Эти названія чисто-Греческія: *Криджа* (κριός, овенъ), *Тавура* (ταῦρος телецъ), *Гутума* (δίδυμοι близнецы), *Кумера*, по другимъ *Карки* (καρκίνος ракъ), *Лея* (λεών левъ), *Партгона* (πάρθενος дѣва), *Гука* (ζυγός вѣсы), *Карпія* (σκόρπιος скорпіонъ), *Тауксика* (τοξότης стрѣлецъ), *Акокера* (αἰγοκέρος козерогъ), *Гидрогасъ* (ὑδροχόος водолей), *Истгуси* (ἰχθύς рыбы). Смѣшно бы было предполагать, что отъ Эллиновъ ведетъ свое начало все небознаніе въ Индустанѣ; оно безъ сомнѣнія много и много древнѣе, но вліяніе безпорно. Критика не можетъ не признать *Яванов*, о которыхъ упоминаютъ астрономы, за Грековъ; но за всѣмъ тѣмъ мнѣніе, что имя *Яванъ* происходитъ отъ Іонійцевъ, остается весьма сомнительнымъ. Оно могло происходить отъ древняго имени области, *Аза-Вана* и быть перенесено на ея новыхъ завоевателей. Мы не имѣемъ никакой причины предполагать, чтобы Македонское войско величало себя Іонійскимъ, а торговыхъ сношеній, которыя могли распространить славу Іоніи въ Западной Азіи и Иранѣ, быть не могло (по крайней мѣрѣ непосредственно) между Индомъ и городами Мало-Азійскими.

Должно замѣтить, что начало небознанія въ Индустанѣ ведется (по сказанію туземному) отъ *Мая-Асура*. Оба слова содержатъ въ себѣ

смыслъ *обмана* и *злаго духа*; но нельзя не вспомнить, что главная эпоха астрономическая началась въ Вавилонѣ, что астрономія безспорно процвѣтала искони и едва ли не родилась въ Ассиріи (*Ассуръ*), и весьма позволительно заключить, при всевозможномъ уваженіи къ Индопоклонникамъ Нѣмцамъ, что въ словѣ Асура (въ этомъ случаѣ) заключается память объ Ассиріи, такъ же какъ въ именахъ злыхъ *Гираньякиса* и *Гиранія-касипу* и *Мадгу* заключается воспоминаніе о враждѣ съ Ираномъ и Мидіею, хотя *гирана* и значитъ золото, а *мадгу* сладкій. Всякій историческій фактъ обращается въ религіозную сказку поэтическимъ ладомъ народа, и потомъ всякая сказка возводится въ отвлеченно-религіозный миѳъ вѣчно мудрствующимъ Брахманомъ. Таковъ характеръ Индустана, и пора наукѣ понять его.

Самая религія въ своей сказочной и народной жизни подверглась также измѣненію отъ соприкосновенія съ Эллинскимъ миѳомъ; это можно утверждать a priori; но безполезно изслѣдовать, потому что выводы будутъ во всякомъ случаѣ ничтожны.

Земля Бактрійская и Аріана не оставили намъ письменныхъ памятниковъ подобно Индустану; но неписанный памятникъ остался въ позднѣйшемъ просвѣщеніи всей области, въ процвѣтаніи словесности при дворѣ Газневидовъ и Самоновъ, въ образованіи мягкаго и поэтическаго нарѣчія *Фарси* или *Цабане-дери*, въ художественномъ велоколѣпіи Самарканда и Балка и вѣроятно въ распространеніи Христіанства въ предѣлахъ Бактріи.

Существованіе христіанской общины можно заключить изъ Китайскихъ разсказовъ о землѣ Ванской, въ которой весною народъ плачетъ о смерти своего Бога, ищетъ его, обходя селенія со свѣчами и наконецъ, нашедши его, поетъ радостныя пѣсни: ясно праздникъ Пасхи.

Таково вліяніе Эллинской эпохи на Восточный Иранъ.

Трудно сказать, отозвалось-ли оно далѣе на Сѣверо-западъ къ берегамъ Волги и Балтики: предположеніе не совсѣмъ вѣроятное, потому что торжество Македонцевъ совпадаетъ съ эпохою торжества Финно-

Турецкихъ народовъ (*мнимыхъ Скиѳовъ*) и распространенія Азо-Алановъ (*Сарматовъ*) по Приволжью.

Царство Пареянское.

Годомъ прежде отдѣленія Индо-Бактрійскаго государства возстали Пареяне противъ власти Селевкидовъ. Родиною Пареянъ были отроги Демавендской цѣпи на Юго-востокѣ Каспія, племеннымъ началомъ Азская вѣтвь Иранскихъ народовъ. Въ ихъ землю не могло проникнуть оружіе Македонцевъ; съ ихъ бытомъ не могло сжиться просвѣщеніе. Во всей своей старой дикости, не преклонившейся передъ величавою властью Персидскихъ царей и не смягчившейся отъ кроткаго ученія Зендскихъ реформаторовъ, возстали воинственные горцы, призванные сокрушить Эллинство на Востокѣ и положить желѣзную преграду Римскому міру, но не создавать и не основывать ничего для будущихъ вѣковъ.

Происхожденіе Пареянъ не подлежитъ никакому сомнѣнію, и мнѣніе, связывающее ихъ съ племенемъ Средне-Азійскимъ, принадлежитъ къ числу самыхъ неудачныхъ догадокъ. Въ спискѣ областей Персидскихъ, по клинообразнымъ надписямъ, рядомъ стоятъ имена *Парута*, *Асагарта* и *Пареива*, въ которыхъ находимъ древнее названіе всего племени—*Азъ* и названіе семьи—*Пареъ* (Санскр. *Парада*). Добросовѣстная критика признаетъ единство *Асагарта* надписей, *Азбруга* преданій о Кеанидахъ и *Асгарда* Скандинавскаго. Изъ этого не слѣдуетъ, чтобы *Азы* восточные, Пареянскіе, были тождественны съ *Азами* западными. Тутъ единство племени и различіе семей.

По началу вѣрованія Пареяне очевидно должны были принадлежать Среднему Ирану. За всѣмъ тѣмъ, при скудныхъ извѣстіяхъ объ ихъ религіи, замѣтны великія отклоненія отъ ученія Заратустрова и даже вражда къ его святынямъ. Дикая, вольнолюбивая семья, вѣчно воюющая противъ всѣхъ сосѣднихъ народовъ, приняла въ себя всю нелѣпую примѣсь человѣкообразныхъ религій безъ ихъ художественнаго и облагороживающаго стремленія. Божество ихъ было божествомъ войны, какъ и жизнь ихъ постоянное сраженіе.

Тотъ же *Миѳра* (или *Михѳра*, великій творецъ) въ его ограниченіи, какъ *Тюръ* Скандинавскій.

По языку Пареяне принадлежали также къ Среднему Ирану, склоняясь болѣе къ западной вѣтви, чѣмъ къ восточной. *Пехлеви* представляетъ смѣшеніе многихъ стихій, точно также какъ и самое племя приняло безъ сомнѣнія многія чуждыя примѣси, но вообще относится къ Зенду, какъ грубое и одичавшее нарѣчіе къ своему стройному и образованному родовому началу. Оно сдѣлалось языкомъ государственнымъ, письменнымъ, отчасти образованнымъ, но никогда не достигало, какъ и самый народъ, высокаго развитія или поэтическаго значенія.

Фирдоуси охотно воскрешаетъ его обветшалыя формы взамѣнъ иноземныхъ Аравійскихъ, уже принятыхъ мусульманскою Персіею; но чувство самолюбія народнаго совсѣмъ независимо отъ достоинства самаго языка, къ которому возвращался величайшій поэтъ Персистана. Названіе *Пехлеви* (какъ уже сказано) не происходило отъ имени народа, но отъ воинственнаго быта народнаго и связано съ корнемъ *пехлевъ* (богатырь), который самъ происходитъ отъ *пехлу* (граница). Положеніе земли Пареянской и ея близость къ области, названной землею *Уна-о* (по источникамъ Китайскимъ), заставляютъ предполагать существованіе двухъ казачествъ, составившихся—одно изъ отрасли Азской, величавшееся именемъ *Пехлеви* (граничаръ), а другое изъ отрасли Ванской, называвшееся *Юнаками, Юными*, или по измѣненію умягченной буквы *ю* въ звукъ придыхательный—*Гунами*. Санскритская поэзія, смѣшавъ имена народовъ съ именами ополченій, раздѣлила Пареянъ на два, на *Пахлава* и *Парада*, заключивъ подъ вторымъ именемъ *Персовъ* и *Пареянъ* и слѣдуя своему общему закону въ преобладаніи звука *а*.

Тождество коренное между Азами-Сарматами, завоевавшими Сѣверъ Европы и Азами Пареянскими, уничтожившими силу Эллино-Сирійской державы, нисколько не показываетъ тождества нарѣчій. Дикость не ограждаетъ чистоты языка, но предаетъ его произволу мѣстнаго развитія. Даже Восточно-Иранское племя (Вано-Бактрійцы), не смотря на свою живую общежительность, раздѣлилось на множество самоздан-

ныхъ нарѣчій, не говоря уже о нарѣчіяхъ измѣненныхъ примѣсью иноплеменныхъ стихій. Еще больше должно было быть разнообразіе въ языкахъ западно или средне-Иранскихъ; и Пароъ былъ бы безспорно также не понятенъ Сармату При-волжскому, какъ и Ассирійцу, хотя явно изъ географическаго положенія Ассиріи можно утверждать, что корень ея населенія былъ Азскій и что имя его значило *Азская Сирія*, отъ имени народа и слова *суръ*—пустыня. До сихъ поръ восточные народы называютъ Сирію *Сури-станъ*. Изъ постояннаго перехода и, такъ сказать, тождества звука *и* и *у* можно, кажется, заключить, что въ общемъ коренномъ языкѣ существовалъ утратившійся звукъ *ы*, перешедшій или въ *у*, какъ у Римлянъ, или въ *г* (Франц. *и*) у Грековъ, или *ри* у Индустанцевъ.

Не царство основали Пароянe, а дружинное владычество подъ наслѣдственнымъ полководцемъ, и не столицу, а богатый и укрѣпленный лагерь въ Ктезифонѣ на берегахъ Тигриса. Имъ было суждено дѣло разрушенія и разъединенія между жизнью Европы и жаждущимъ просвѣщенія Востокомъ Ирана; имъ было суждено въ началѣ III-го вѣка послѣ Р. Хр. исчезнуть съ поприща историческаго безъ слѣдовъ, но положить на берегахъ Тигриса непреодолимую грань разливу Римской державы и совершить во время своего краткаго существованія тотъ же подвигъ, который совершили ихъ Германскіе братья на берегахъ Рейна.

Такова была въ Азіи, послѣ завоеванія Македонскаго, судьба міра Вано-Бактрійскаго и Азо-Персидскаго. Различіе ихъ проявляется живо въ основаніи Сако-Эллинской и Пароянской державъ.

Индія. Ея исторія. Характеристика ея развитія. Ея вліяніе въ человѣчествѣ.

Еще далѣе на Востокъ отозвалось вліяніе Эллады. Побѣды великаго Александра на прибрежьѣ Инда уничтожили на время независимость мелкихъ общинъ сѣверо-западнаго Индустана и подчинили ихъ власти князей, признавшихъ себя данниками Македонца. Такимъ образомъ Греческое государство пришло въ ближайшее соприкосновеніе съ царствомъ могущественныхъ Празіевъ, которыхъ столица *Палиботра* была главою

всего Сѣвернаго Индустана. Царствованіе *Чандрагупты* (то-есть царя хранимаго мѣсяцемъ) въ концѣ IV вѣка до Р. Х. представляетъ первоначально борьбу, потомъ примиреніе двухъ сильныхъ державъ и первую твердую хронологическую опору для исторіи Индустана.

Сказаніе Діодора о войнѣ Семирамиды противъ Индостанскаго царя *Стабробатеса* (вѣроятно *Ставирапатисъ*, міродержецъ) не можетъ нисколько служить историческою данною. Явно, лѣтосчисленіе историческое начинается для Индіи сличеніемъ ея преданій съ свѣтовымъ кругомъ Эллинскаго міра. Лѣтописатель Кашмира мало прибавилъ къ положительнымъ свѣдѣніямъ объ ея древнѣйшей судьбѣ.

Раздѣленіе Сирійскаго государства на части не избавило Индустана отъ напора съ Запада. Сосредоточенныя и на время ожившія силы Восточнаго Ирана продолжали дѣло завоеванія, начатаго Эллинами. Князья При-индскіе, бывшіе сперва данниками Македонцевъ, были изгнаны или совершенно порабощены Эллинно-Бактрійскими царями; наконецъ, Саки, взявшіе верхъ надъ Греками, овладѣли всѣмъ Пятирѣчіемъ и пригорьями Гималайскими и далеко распространили власть свою до береговъ священныхъ рѣкъ: Ятуны и Ганга. Пали царство Празіевъ и слава ихъ столицы. Освобожденіе Индустана отъ воинственныхъ пришельцевъ было совершено Викрамадитьею, первымъ царемъ *Аіодгійскимъ* (*Oude*) въ Гангесскомъ прирѣчіи. Его побѣды, основавшія новую эру *Сакабда* (Сакскаго изгнанія), пышность его просвѣщеннаго двора, блескъ поэзіи, роскошно разцвѣтшей въ Индустанѣ при царѣ-освободителѣ, все окружило его имя вѣнцемъ исторической славы и утвердило на долго первенство области Аіодгійской.

Эра *Сакабда*, начинающаяся за 56 лѣтъ до Р. Хр., опредѣляется изъ преданій мѣстныхъ, но также какъ и царствованіе Чандрагупты не безъ сличенія съ свѣтовымъ кругомъ Эллады. Слава поэтовъ, современныхъ Викрамадитьѣ I-му, такъ велика, что они сами поступили, какъ и древнѣйшій Вальмики, въ число лицъ миѳическихъ, и что имъ приписывается множество позднѣйшихъ произведеній, заслужившихъ

такую честь по красотѣ языка или свѣжести воображенія. Это доказано довольно ясно для многихъ сочиненій, носящихъ имя *Калидазы* (автора *Сакунталы*) и показываетъ, до какой степени необходима осторожность при обсужденіи историческихъ данныхъ по памятникамъ Индустанскимъ.

Съ торжествомъ Викрамадитьи и пораженіемъ Саковъ не совсѣмъ еще прекратились набѣги Сѣверо-Западныхъ народовъ. Изъ преданій мѣстныхъ и свидѣтельствъ иноземныхъ можно заключить, что не разъ еще врывались въ Индустанъ дружины Восточнаго Ирана и что по ихъ слѣдамъ шли Пареяне и позднѣйшіе Персы; но по крайней мѣрѣ уже Индія не рабствовала иноплеменникамъ до временъ свирѣпаго Газневида, и внутренняя жизнь ея развивалась свободнѣе и самобытнѣе. Царство Аіодгійское продолжало еще нѣсколько вѣковъ первенствовать въ За-индской странѣ, по временамъ захватывая то большую часть Пятирѣчія (*Пенджаба*), то сѣверныя области Декана.

Къ этимъ вѣкамъ Аіодгійскаго первенства принадлежатъ многія изъ лучшихъ явленій той умственной дѣятельности, въ которой Индустанъ такъ высоко стоитъ надъ всѣми народами, за исключеніемъ Эллады. Иныя были вызваны вліяніемъ иноземнаго просвѣщенія, и критическое изученіе Санскритской словесности вѣроятно откроетъ яснѣйшіе слѣды его; но большая часть была плодомъ древнихъ, еще неистощенныхъ силъ, продолжающихъ свое развитіе въ цвѣтахъ поэзіи и въ плодахъ отвлеченнаго мышленія.

Одни и тѣже начала духовныя слились въ составъ Индійскаго и Эллинскаго міра: символизмъ вещественно-мудраго Кушитства, преданіе Иранское, сказочное человѣкообразіе Вано-Бактрійское; но иные были возрасты каждаго начала, иныя условія при сліяніи, иные размѣры и поэтому иныя произведенія.

Не говоримъ о разницѣ климатическихъ законовъ, полагая ихъ вліяніе и менѣе опредѣленнымъ и менѣе важнымъ.

Основою Эллады была дружина завоевательная, основою Индустанскаго населенія—мирное племя, сдѣлавшееся завоева-

тельнымъ поневолѣ и подкрѣпленное впослѣдствіи времени новымъ приливомъ родственнаго племени, съ которымъ оно слилось.

Въ этомъ находится причина сильнаго развитія семьи у Индустанцевъ и ничтожества ея у Эллиновъ.

Жизнь Эллады подчинилась закону военному, жизнь Индустана закону религіозному и извергла изъ себя воинственную стихію, выгнавъ касту *кшатрій* на границы Брахманской области. Дружинный строй съ одной стороны и религіозно-общительный съ другой дали свои плоды въ полномъ развитіи человѣческой свободы у Эллина, въ полномъ порабощеніи его величію общества у Индустанца. Одинакова въ обѣихъ земляхъ была примѣсь Восточно-Иранской стихіи; но въ Элладу она пришла въ видѣ погроничныхъ бездомниковъ Славянской земли, въ Индустанъ въ видѣ дружелюбныхъ Бактрійцевъ, пришедшихъ на помощь къ угнетеннымъ братьямъ и переселившихся цѣлымъ родомъ и племенемъ. Наконецъ, Кушиты принесли въ Элладу только начала стройнаго художества и вещественнаго символизма, а Индустану дали съ примѣсью племени всю свою вещественную страстность и всю строгость государственнаго устройства.

Пелазгъ, переселенецъ изъ Ирана, одичавшій въ разъединенномъ бытѣ горной страны, сохранилъ темную память о вѣрованіи въ творческую свободу, о безсмертіи человѣческомъ, о духовности и нравственныхъ стремленіяхъ, но, не создавъ никакой лжи, лишилъ истину и преданіе ихъ положительныхъ и опредѣленныхъ образовъ и религію всей ея жизненной силы.

Таковъ характеръ многихъ Сѣверо-Азіатскихъ и Американскихъ народовъ, мало принявшихъ Шаманской примѣси.

Эллинъ, завоеватель, поклонникъ сказочныхъ боговъ, не принялъ и не могъ принять ничего отъ побѣжденныхъ Пелазговъ, а отъ южныхъ колонистовъ, побѣжденныхъ имъ въ Беотіи, Пелопонесѣ или въ Аттикѣ; онъ принялъ только искру

художества и чувство стройной красоты, не возвышаясь нисколько до религіознаго созерцанія, и усвоилъ себѣ легко-доступную форму заклинательнаго призванія боговъ.

Нѣтъ сомнѣнія, что во всякой религіи внѣ Иранскаго преданія молитва обращается въ заклинаніе. Таковъ былъ ея характеръ и въ Восточно-Иранскомъ человѣкообразіи; но этотъ характеръ выступилъ еще яснѣе отъ примѣси Кушитской, и слова *Аякса* въ Иліадѣ: «*молитесь тихо, чтобы Трояне не подслушали и не переняли вашихъ молитвъ*», выражаютъ весьма живо понятіе полу-Кушитской вѣры. Впрочемъ религія послѣ Гомера постоянно еще грубѣла, и слова, которыя въ немъ еще иногда представляютъ смыслъ отвлеченный (какъ напр. μοῖρα, Слав. *мѣра*, правда впослѣдствіи означавшее *Парку*, и многія другія), сдѣлались именами нововыдуманныхъ боговъ.

Паденіе духовное въ Элладѣ было полное и совершенное, ибо мысль человѣка сосредоточилась въ поклоненіи ему самому со всею примѣсью жизненной случайности и неразумнаго произвола. Возстаніе началось просвѣтлѣніемъ чувства красоты, сперва вещественной, потомъ возвысившейся до красоты духовной отъ новаго соприкосновенія съ духовнымъ Востокомъ. Изъ самаго себя человѣкъ почерпалъ свой свободный идеалъ, стройно развитый въ поэтическомъ творчествѣ, величаво облагороженный въ философіи. Эллинъ въ искусствѣ и наукѣ дошелъ почти до крайнихъ предѣловъ возможнаго совершенства, но никогда не могъ создать религію, а только провидѣлъ ее (какъ вдохновенный Платонъ) въ недосягаемой дали.

Брахманъ (т. е. первый пришелецъ Средне-Иранскій въ Индустанъ) принесъ съ собою полное и опредѣленное преданіе и душу, глубоко проникнутую жаждою небеснаго знанія.

Брахмана должно признать выходцемъ изъ Средняго Ирана по характеру касть и отдѣленію жреца отъ народа. Эти черты, совершенно чуждыя Вано-Бактрійцу, у котораго старшій въ родѣ былъ княземъ или жрецомъ, уже указываютъ на заемъ отъ При-евфратскихъ Кушитовъ, предшествовавшій переселенію.

Многія преданія исчезли, многія вредныя стихіи были приняты при враждебномъ столкновеніи съ Средне-Азійскими первожилами; но главная примѣсь происходила отъ стремленія къ примиренію вѣры, основанной на безусловномъ преданіи, съ соблазнительною строгостію логическаго ученія Кушитскаго. Такимъ образомъ возникла напряженная, вѣчно мудрствующая религія, обнимающая въ себѣ предметы, подлежащіе вѣрованію и предметы отвлеченно-философскіе.

Новый приливъ сказочной стихіи, принесенной Восточно-Иранскими Вишнуитами, расширилъ область мысли, создалъ чудный міръ роскошной поэзіи, но, возвысивъ личное значеніе человѣка и въ тоже время смѣшавъ всѣ прежнія понятія религіи, не могъ никогда вполнѣ затемнить память о древнихъ высокихъ ученіяхъ или сдѣлать человѣка грубымъ человѣкопоклонникомъ. Художественная красота осталась подчиненною требованіямъ символизующей мысли, философія человѣческая подчиненною богомудрствованію. Полная, успокоительная гармонія безнебеснаго Эллина никогда не могла сойти въ душу Брахмана, страдающаго вѣчнымъ разладомъ между своимъ безсиліемъ и неутолимою жаждою своихъ гордыхъ требованій. Элладѣ осталось первенство въ поэзіи и наукѣ.

Но вся та безконечно-творческая сила, которую Эллада обратила на чисто-земную дѣятельность и земное знаніе, была обращена въ Индустанѣ на развитіе идеи религіозной. Отъ того-то ни одна страна въ мірѣ не имѣла столь обширнаго вліянія на вѣрованія другихъ народовъ, отъ того ни одна страна не представляла въ самой себѣ такого разнообразія формъ и понятій религіозныхъ, соединяющихъ глубочайшія идеи философскія съ неисчерпаемымъ богатствомъ то величественныхъ поэтическихъ миѳовъ, то дѣтски-нестройныхъ вымысловъ. Духовная задача Индіи, созданіе вѣры, обнимающей и объясняющей всѣ условія міровой жизни и содержащей въ себѣ законъ своей необходимости, эта задача была не разрѣшима.

Точно таже задача была истиннымъ предметомъ Неоплатонизма и также осталась неразрѣшенною; но Индустанъ, отправившійся отъ

данныхъ положительнаго преданія съ одной стороны, и ученія философски-вещественнаго, обратившагося въ положительную религію съ другой (Брахманизмъ и Шиваизмъ), долженъ былъ представить множество миѳовъ и характеръ несомнѣннаго вѣрованія, между тѣмъ какъ Неоплатонизмъ, начавшій, какъ и вся Греческая мудрость, отрицаніемъ религіозныхъ данныхъ, долженъ былъ всегда оставаться скуднымъ въ миѳахъ и умствующимъ безъ положительнаго вѣрованія. За всѣмъ тѣмъ Неоплатонизмъ всегда стремился къ отысканію свойственныхъ ему миѳовъ въ числѣ уже существующихъ въ другихъ религіяхъ и охотно примыкалъ къ древнему ученію объ эманаціяхъ (*эонахъ*). Задачу Индустана и Неоплатониковъ можно узнать въ нѣкоторыхъ стремленіяхъ ново-Германскихъ школъ философіи, представляющихъ иногда разительное сходство съ Буддаизмомъ, а иногда готовыхъ пристать то къ Яйнамъ, то къ поклонникамъ Тримурти.

Неразрѣшимость жизненной задачи повергла Индустанъ въ тотъ болѣзненный сонъ, въ которомъ прошло его историческое существованіе, въ ту внутреннюю разорванность, въ которой безплодно истощились его геніальныя силы, не создавъ ничего государственно или человѣчески великаго. Вездѣ проявляется или утомленное безсиліе, передающее темно-угадываемую истину на искаженіе дѣтски-суевѣрнаго народа, или наглая условность произвола, предписывающаго себѣ вѣру, не пріобрѣтенную логическою послѣдовательностью умственнаго труда и просвѣтлившагося чувства. Съ другой стороны, отъ каждой ступени упадка начинается безплодное стремленіе къ возврату; надъ каждымъ нестройнымъ и нелѣпымъ миѳомъ надстроивается цѣлое зданіе философскихъ толкованій, прививающихъ произвольный смыслъ къ его фантастической безсмыслицѣ. Вѣчная реформа съ вѣчнымъ паденіемъ составляетъ всю исторію Индустанской религіи до ея теперешняго совершеннаго огрубѣнія, представляющаго едва ли не самое смиряющее зрѣлище для гордости человѣческаго ума.

Фетишизмъ съ его почти животною глупостью сопровождается совершенною дикостью своихъ поклонниковъ; Эллинство съ своимъ дѣт-

скимъ поклоненіемъ случайности и красотѣ переходитъ въ условную шутку при первомъ появленіи умственнаго просвѣщенія. Брахманство живетъ при высочайшемъ просвѣщеніи, при частномъ развитіи многихъ нравственныхъ достоинствъ, и въ тоже время представляетъ, безспорно, характеръ вѣры. Въ этомъ отношеніи оно можетъ равняться только съ Магометанствомъ.

Послѣ долгой борьбы и поочереднаго владычества слились въ одну систему три божества: *Брахма* (или *Бхрама*) Иранскій, *Шива* Кущитскій и *Вишну* (вышній), представитель человѣкообразія, примиренные въ условномъ вѣрованіи, признанные за разновидныя проявленія однаго и того же вѣчнаго начала, совокупленные въ имени *Гари - Гара*, въ безобразномъ кумирѣ *Джаганнатга* и въ изображеніи Тримурти, и подчиненные высшему понятію о всебожіи (пантеизмѣ).

Кажется, это полное сліяніе шло отъ Вишнуитовъ и принято другими сектами только изъ подражанія. Первенство въ дѣлѣ примиренія принадлежало по праву тому вѣрованію, которое менѣе всѣхъ другихъ имѣло внутренняго значенія и слѣдовательно болѣе терпимости.

Когда народы сѣверные (Восточно-Иранскіе), пробужденные къ новой дѣятельности паденіемъ Персіи и основаніемъ отдѣльнаго Бактрійскаго царства, завоевали значительную часть сѣвернаго Индустана, они приняли охотно многія божества отъ побѣжденныхъ народовъ, прельстившихъ ихъ просвѣщеніемъ и богатствомъ чувственной миѳологіи. Недоступенъ имъ былъ Брахма, слишкомъ духовный даже въ своемъ униженіи; мало доступенъ Буддга съ своимъ мирно-созерцательнымъ и строго-отвлеченнымъ характеромъ, но жадно принятъ былъ вещественный Шива съ его грозными кумирами, съ его буйною силою и буйною страстностью.

Едва ли можно найти какіе нибудь слѣды Брахмы въ Европѣ (развѣ въ Карпатскомъ *Пра-богъ*, который соотвѣтствуетъ, кажется, *Пара-Брахмѣ*), но во многоглавыхъ кумирахъ Славянскихъ многія

черты такъ явно напоминаютъ Шиву, что трудно сомнѣваться въ тождествѣ боговъ. Въ средней Азіи, которая въ смыслѣ религіозномъ есть созданіе Индустана и Восточнаго Ирана, можно также замѣтить сліяніе Шивы и Вишну; но оба получили отчасти характеръ злыхъ духовъ, вслѣдствіе враждебнаго столкновенія Средне-Азійцевъ съ Иранцами.

Всѣ усилія синкретизма не могли заключить *Буддгу* въ одну систему съ другими богами. Поклонники Вишну, болѣе всѣхъ склонные къ вѣротерпимости и менѣе пристрастные къ раздѣленію общества на касты (что доказывается смѣшеніемъ всѣхъ кастъ при Джагганнатгѣ и частыми воплощеніями Вишну въ тѣлѣ кшатрій) тщетно старались соединить свои духовныя выгоды съ выгодами Буддаистовъ. Строгое ученіе, возобновленное реформаторомъ Шакія-муни, продолжало развиваться независимо и самобытно. Его полное торжество было въ тѣхъ странахъ, въ которыхъ оно жило издавна, скрываясь въ Шиваитскомъ Кушитствѣ. Исполинскія изображенія въ скалахъ Кашмирской цѣпи и въ Кабулѣ свидѣтельствуютъ о преобладаніи Буддаизма. Цейлонъ еще въ IV вѣкѣ до Р. Х. обращенъ былъ проповѣдниками, пришедшими изъ При-гангесскихъ странъ, и почти не зналъ уже другой вѣры. Но и въ самомъ средоточіи Брахманства ученіе Будды уже грозило поглотить всѣ другія религіи. Мирное, готовое на всѣ бѣдствія (ибо презирало все случайное), полное сочувствія ко всему человѣчеству (ибо отвергало всѣ наслѣдственныя и условныя раздѣленія сословій), одушевленное теплымъ благоволеніемъ, хотя не доходящее до истинной и живой любви (ибо нелѣпо смѣшивать человѣка съ природою), оно призывало къ своимъ знаменамъ всѣхъ страдальцевъ Брахманскаго владычества и, не смотря на частыя гоненія, росло ежедневно, почти не замѣченное и охотно терпимое высшими (кромѣ касты брахмановъ), безпрестанно усиливаемое низшими кастами. Эллины въ IV вѣкѣ до Р. Х. знали за Индомъ двѣ религіи: Брахмановъ и Саманеевъ.

Обѣ, особенно же Саманеи, казались имъ болѣе сектами философскими, чѣмъ религіозными. Иначе и быть не могло. Эллинъ въ мірѣ

вѣрованія былъ слишкомъ тупо ограниченъ, слишкомъ вещественно-обряденъ, чтобы понять какую нибудь вѣру кромѣ дѣтскаго кумирепоклоненія. Все высшее, духовное, казалось ему чистымъ умствованіемъ, достояніемъ философской мудрости, но не всечеловѣческаго, наслѣдственнаго богознанія, обнимающаго всю жизнь человѣческую. Его философы были, какъ уже сказано, созданіемъ его же религіи и представителями ея высшаго просвѣтленнаго смысла; но это отношеніе Сократа и Аристотеля къ поэтамъ ѳеогоническимъ было тайною не только для народа, но и для самихъ философовъ.

Названіе Саманеевъ безспорно относится къ Буддаистамъ. Въ немъ видно свидѣтельство огромнаго вліянія Индустана на умственную жизнь цѣлаго міра. Саманеи составляютъ всю духовную власть Средне-Азійскихъ народовъ; въ древне-просвѣщенномъ Китаѣ и въ Японіи Саманеи представляютъ духовный идеалъ совершенства, оспоривающій первенство у учениковъ Конфуція и затмившій поклонниковъ *Синъ-тао*; въ дикихъ пустыняхъ Сибири, у племенъ кочующихъ при берегахъ Полярнаго океана или разсѣянныхъ по его льдистымъ островамъ, Шаманы одни сохраняютъ темную память о сверхземныхъ требованіяхъ души человѣческой и мѣстами въ молитвахъ своихъ еще повторяютъ священныя имена Индустанскихъ *Шакія-муни* или *Боддисатва*.

Европа еще живетъ отчасти въ мірѣ, созданномъ духомъ Эллады. Большая часть Азіи находится теперь еще подъ неоспоримымъ владычествомъ мысли, созрѣвшей въ Индіи.

Для слова *Саманъ* представляется вѣроятный корень въ Санскритѣ. *Самана* или *Шамана* (міръ, тишина внутренняя) очень сходно съ кроткимъ ученіемъ Буддаизма, всегда стремившагося къ внутреннему успокоенію волнуемаго духа; но корень самаго ученія, какъ уже сказано, произведенъ другою страною еще древнѣйшаго и чистѣйшаго просвѣщенія, страною, которой древнія имена *Шебахъ* (теперь обратный *Хабешъ*,

Мерое (гора *Меру*) и *Шеменъ* (*Саменъ*) обнимаютъ весь кругъ Шиво-Буддаизма.

Священное имя *Гаутама* (иногда соединенное съ прозвищемъ *Нараяна*, морской, и узнаваемое какъ въ Средне-Азійскомъ искаженіи *Гудама*, такъ и въ сложномъ *Самано-Кодомъ*), не принадлежитъ никакому человѣку, когда либо жившему, какъ *Шакія-муни*. Это имя вызвано словеснымъ просвѣщеніемъ Иранскаго Индустана изъ молчаливыхъ тайниковъ Кушитскаго Декана и связанное съ древнѣйшими формами Кушитскаго священномудрствованія, съ *Кадмомъ*, *Кадмиломъ* и пр. Отъ человѣка *Гаутамы* нѣтъ ни малѣйшихъ слѣдовъ, кромѣ преданій секты Джайновъ, все исказившихъ и перепутавшихъ, и другихъ столь же ничтожныхъ источниковъ.

Дѣло Шакія-муни было освобожденіе Буддаизма изъ зависимости отъ Шиваизма, въ которомъ онъ заключался до тѣхъ поръ, какъ тайное жреческое ученіе въ народномъ, и утвержденіе его какъ вѣрованія всеобщаго и всеобъемлющаго.

Поэтому и Шиваизмъ сначала легко мирился съ Буддаизмомъ, какъ видно изъ *Матсіендра* или *Локесвара Падмапати*.

Но такое освобожденіе и возведеніе Буддаизма въ отдѣльную религію не могло не произвести многихъ перемѣнъ въ самомъ характерѣ его и не потребовать новой и общественной организаціи. Всякая душа есть *Будда* (такъ думали древнѣйшіе), во всякомъ человѣкѣ живетъ духъ, во всѣхъ тождественный, окованный необходимыми законами проявленія и стремящійся вырваться изъ нихъ и возвратиться въ міръ непроявляющейся свободы—въ безмятежное ничтожество. Таково было слѣдствіе признанія необходимости, какъ закона всемірнаго, въ душахъ возвышенныхъ и требующихъ свободы. При отдѣленіи отъ Шиваизма, при медленномъ, но неизбѣжномъ вліяніи народной вѣры въ Вишну и его воплощенія, особенно же при легкомъ смѣшеніи понятій, происходящемъ отъ грамматическихъ формъ Санскрита,—родилось и развилось мнѣніе

о преимущественномъ проявленіи Будды въ одномъ избранномъ лицѣ.

Очень понятно такое смѣшеніе мыслей въ языкахъ, не имѣющихъ члена, какъ Восточно-Иранскіе. Положеніе, что Богъ воплощается въ человѣкѣ, явно двусмысленно и можетъ служить выраженіемъ двухъ совершенно различныхъ мыслей, изъ которыхъ одна требовала бы члена опредѣленнаго и составляла сущность древняго ученія, а другая члена неопредѣленнаго и послужила основаніемъ Буддаитской іерархіи. Кстати должно замѣтить, что выраженіе—членъ опредѣленный довольно невѣрно, ибо онъ всегда требуетъ опредѣленія, и когда остается безъ опредѣленія, то обозначаетъ всю общность цѣлаго рода.

Такимъ образомъ за первымъ учителемъ Буддаизма послѣдовалъ цѣлый рядъ патріарховъ, придавшихъ вѣрѣ постоянство и общинѣ цѣльность, слѣдовательно силу. Эти главы закона не считались воплощеніями самаго верховнаго духа, но воплощеніями духовъ второстепенныхъ, продолжающихъ дѣло, начатое воплощеннымъ Буддою, до новаго періодическаго возврата его на землю.

Рядъ патріарховъ представилъ бы весьма твердую основу для историческаго лѣтосчисленія и служитъ отчасти къ опредѣленію вѣка Шакія-муни по Китайскимъ источникамъ; но Буддаизмъ, погруженный въ свою отвлеченную духовность, мало соприкасается исторіи, и кромѣ того соединеніе разномѣстныхъ преданій произвело смѣшеніе въ самыхъ патріархахъ, удвоивая и утроивая одно и тоже лицо. Такъ, напр., можно найти два *Шакія-муни* и по нѣскольку *Амитабна* и *Алокисвара*.

Глубокая философская мысль древнихъ Кушитскихъ жрецовъ утратила свою чистоту и приняла видъ религіи, подобной Вишнуизму, но посредствомъ этой самой уступки сдѣлалась заманчивѣе и понятнѣе для народа.

Соперничество Брахманства съ Буддаизмомъ должно было кончиться кровавою борьбою. Она началась, по всѣмъ вѣроятностямъ, вѣка за три до Р. Х., но въ разныхъ мѣстностяхъ и

безъ ожесточенія. Сѣверо-западная буря Эллино-Бактрійцевъ и Саковъ подавила на время внутреннюю дѣятельность Индустана. Торжество Аіодгійскаго царя вмѣстѣ съ волею политическою дало волю и распрямъ религіознымъ: начался бой на смерть между Брахманствомъ и Буддаизмомъ, между высшими и низшими сословіями общества; нѣсколько вѣковъ продолжалась борьба съ большимъ или меньшимъ ожесточеніемъ и съ перемѣннымъ счастіемъ. Наконецъ около V вѣка послѣ Р. Х. побѣда осталась за брахманами, за прежними властителями народа и за древнимъ ученіемъ Ирана о свободнотворящемъ духѣ

Глубокое сознаніе кореннаго различія между ученіемъ Брахманскимъ и Шиво-Буддаистскимъ доказывается философскимъ и нравственнымъ достоинствомъ многихъ изъ самыхъ ревностныхъ гонителей Буддаизма. Они могли мириться со всякою сектою, ибо всякая секта допускала еще существованіе вольнаго и творящаго первобыта—*Пара-Брахма;* слѣдовательно могла считаться только темнымъ и суевѣрнымъ искаженіемъ истины; съ Буддаизмомъ они мириться не могли, ибо при немъ исчезали самый первобытъ и его свобода.

Рѣзкое раздѣленіе кастъ, противъ котораго вооружался Буддаизмъ, сдѣлалось еще рѣзче; исчезли послѣдніе остатки ихъ древняго братства, сохраненные въ сказаніяхъ о бракахъ между лицами различныхъ сословій, о *кшатріяхъ* и даже о *вайсахъ*, достигшихъ святости и совершенства брахманскаго; еще глубже упали *судры*, исключенные совершенно изъ человѣческаго рода. Буддаизмъ, изгнанный изо всего полуострова отъ Гималаи до мыса Коморинскаго, выселился въ другія дальнія области, не оставивъ никакихъ живыхъ слѣдовъ въ Индустанѣ, кромѣ нѣсколькихъ мелкихъ округовъ въ пригорьѣ или на берегахъ Гангеса, въ которыхъ поклонялись Буддѣ до XII столѣтія по Р. Х., и презрѣнной секты *Джайновъ*, которой безсвязное и безсмысленное ученіе не могло уже внушать страха властолюбивымъ побѣдителямъ.

Впрочемъ и для *Джайновъ* въ позднѣйшіе вѣка наступила эпоха непродолжительнаго торжества: они были сильны во время Гуридскаго владычества, и великіе Бабериды думали даже о примиреніи Джайнства съ Мослемомъ. Основная мысль Джайновъ носитъ на себѣ характеръ второй эпохи Буддаистскаго развитія и предполагаетъ воплощеніе Будды или верховнаго духа въ лицахъ, достигшихъ великаго историческаго значенія. Джайнство есть въ полномъ смыслѣ поклоненіе героямъ. Начало Буддаистское, явное изъ нещернаго служенія и особеннаго почтенія къ *Гаутамѣ*, утратило всю свою опредѣленность и допустило въ свой миѳологическій кругъ людей, принадлежащихъ другимъ преданіямъ и другимъ религіямъ, какъ, напримѣръ, Арджуну, прочихъ Пандуидовъ и многихъ героевъ народной поэзіи. Ходъ мысли, перешедшей изъ чистаго и вещественнаго поклоненія необходимости въ отвлеченную духовность Буддаизма и потомъ въ Джайнство, повторился въ наше время въ развитіи школъ философскихъ или вещественнаго Спинозизма въ Спинозизмъ отвлеченно-духовный; и еще недавно послѣдователи полу-буддаистской системы предлагали просвѣщенному міру чисто-Джайнское поклоненіе великимъ мужамъ.

Медленно было торжество брахмановъ. Будданизмъ долго еще держался въ южныхъ областяхъ, опираясь на вспомогательныя силы Цейлонскихъ царей, не разъ покорявшихъ сосѣдственный берегъ Индіи.

Эта послѣдняя борьба Сѣвера съ Югомъ часто смѣшивается въ преданіяхъ съ древними войнами Брахмановъ и Вишнуитовъ съ Шиваитами, и оттого критики историческіе впадали нерѣдко въ ошибку и предполагали, что Брахманство введено въ южную часть Декана не ранѣе V вѣка послѣ Р. Хр.

На Сѣверѣ, въ Кашмирѣ и Кабулѣ, сопротивленіе Будданизма также было довольно продолжительно: многіе его памятники принадлежатъ безспорно первымъ столѣтіямъ нашей эры. Вытѣсненный изъ долинъ южнаго ската Гималайскаго, отыскалъ онъ себѣ убѣжище на Сѣверѣ, въ самой серединѣ надоблач-

ной Азіатской твердыни и побѣжденный въ своемъ отечествѣ сдѣлался завоевателемъ полміра.

Эпоха борьбы между Буддаизмомъ и его соперникомъ была эпохою бѣдственною для жизни Индустана, бѣдственною для его исторіи и памятниковъ. Побѣдители, угнетая побѣжденныхъ и стремясь къ уничтоженію всего, на чемъ могло бы опереться сопротивленіе секты, нѣкогда терпимой, теперь преслѣдуемой, наложили чуждую печать на созданія древняго зодчества и исказили вставками и пополненіями произведенія древней поэзіи и мысли.

Такимъ образомъ объясняется несогласіе многихъ памятниковъ первобытнаго Кушитства съ Санскритскими надписями, указывающими на сравнительно позднюю эпоху, и съ изображеніями, принадлежащими вѣкамъ синкретизма. Такое же явленіе представляется критикѣ въ Египтѣ, хотя оно происходило отъ другихъ причинъ; такое же явленіе повторилось въ Европѣ при обращеніи языческихъ храмовъ въ церкви новой вѣры. Искаженіе же письменныхъ и словесныхъ преданій можно прослѣдить и въ Западномъ христіанствѣ, когда Римская іерархія хотѣла измѣненіемъ въ текстахъ древнихъ учителей скрыть свое отклоненіе отъ ихъ ученія, не потрясая, повидимому, ихъ церковнаго значенія. Но во время междоусобной брани и свободно отъ всякаго противодѣйствія, въ Индустанѣ совершалось вольнѣе и въ большемъ объемѣ то, чего не могъ совершить Римскій произволъ, поневолѣ удержанный опекою Востока. При всемъ томъ можно еще часто узнать въ Деканскихъ памятникахъ характеръ старины, не смотря на брахманскую хитрость, и часто Вишнуитскія украшенія уличаются во лжи уцѣлѣвшею *дагобою*. Случается, что путешественники приходятъ въ недоумѣніе, не различая Буддаистской *дагобы* отъ Шиваитскаго *лингама*, или не понимая присутствія ея при другихъ Шиваитскихъ символахъ. Разгадка затрудненія (кромѣ ошибокъ путешественниковъ) заключается по большей части въ первоначальномъ тождествѣ Буддаизма и Шиваизма и въ томъ, что *дагоба* относится къ *лингаму*, какъ самыя ученія, т. е. какъ символъ жреческій къ символу народному.

За побѣдою религіи, неудержанной твердыми и опредѣленными границами (а таковъ былъ Брахманизмъ, вѣчно колеб-

лющійся между умствованіемъ философіи и формальностью миѳа) всегда послѣдуетъ однообразное стремленіе въ направленіи противоположномъ той религіи, съ которой она боролась. Торжество надъ Буддаизмомъ увлекло побѣдителей въ крайность вещественнаго суевѣрія и погубило всѣ остатки прежняго величія въ вѣрованіи, разбивъ его на мелкія и безсмысленныя секты.

Нѣсколько вѣковъ междоусобной брани не могли создать въ Индустанѣ великой державы: ибо при новомъ торжествѣ и новой власти брахмановъ ни одно сословіе, ни одна политическая мысль не могла вырваться изъ-подъ ихъ опеки; а они сами не имѣли въ себѣ достаточно силъ и внутренняго единства для основанія или возврата чисто-духовной державы. Внутренняя исторія Индустана кончилась. Великое царство Аіодгійское, блистательно расцвѣтшее при Викрамадитьѣ 1-мъ, сильное во II-мъ вѣкѣ послѣ Р. Х. при Викрамадитьѣ 2-мъ и еще нѣсколько вѣковъ сряду во время борьбы религіозной, ослабло мало-по-малу и уже не имѣло премниковъ. Жизнь умственная и жизнь государственная исчезли въ темныхъ смутахъ, мелкихъ междоусобицахъ и нестройномъ движеніи народовъ.

Едва ли не къ этому времени должно отнести переселеніе Сѣвернаго племени Наировъ на Югъ. Многіе приписываютъ ему бо̀льшую древность; но преданія этаго воинственнаго колѣна не представляютъ слѣдовъ ея. Во всякомъ случаѣ должно ихъ считать племенемъ Восточно-Иранскихъ Вишнуитовъ. Многомужство, отличающее ихъ отъ всѣхъ другихъ Индустанцевъ, находится также у горныхъ жителей Гималайскихъ. Оно вполнѣ сопряжено съ Вишнуизмомъ и со сказаніемъ о любимцахъ Кришны, *Пандуидахъ*; корень же его находится въ особенномъ поклоненіи женскому началу въ человѣкообразной религіи восточныхъ Иранцевъ. Многомужство Гималайскихъ горцевъ и Наировъ связывается съ страннымъ порядкомъ наслѣдства въ пригорьѣ Гиндукху, гдѣ имѣніе переходитъ постоянно по женскому колѣну, съ обычаемъ западнаго приморья въ Малой Азіи, гдѣ сынъ назывался по матери, а не по отцу, и наконецъ съ общимъ характеромъ народовъ Славян-

скихъ (Вано-Бактрійскихъ), въ которыхъ женщина равнялась всѣми правами съ мужчиною. Такимъ образомъ понятны и преданія объ Амазонкахъ, о царственныхъ правительницахъ Гетскаго племени и особенно преданія семьи Чешской и ея ближайшихъ братій о войнахъ женщинъ противъ мужчинъ. *Судъ Любуши* представляетъ еще отголосокъ распрей, временнаго преобладанія женщинъ и послѣдовавшаго ихъ уничиженія, въ которомъ Славяне подражали своимъ воинственнымъ сосѣдямъ, Германцамъ.

Китай.—Введеніе Буддаизма и другія западныя вліянія.

Области, въ которыя долженъ былъ перенестись Буддаизмъ, середина и Востокъ Азіи, кипѣли жизнью и движеніемъ. Бурею пронеслась надъ Китаемъ кратковременная династія *Тсинъ*. Основавъ свою власть на торжествѣ дикой силы и на безпощадномъ кровопролитіи, возвративъ единство державѣ блистательными побѣдами, оградивъ государство исполинскою стѣною на Сѣверѣ и далеко распространивъ его предѣлы на Югѣ въ Загангесскомъ полустровѣ, *Ши-гоанг-ти* объявилъ войну всей древней жизни, всѣмъ представителямъ мысли народной. Ученые были обречены смерти, книги преданы огню. Оторвать Китай отъ его единственной вѣры, государственнаго преданія, не замѣнивъ его ничѣмъ, кромѣ своего личнаго произвола, было дѣло безумной, почти невѣроятной гордости. Она была наказана уже въ первыхъ преемникахъ великаго государя, и домъ его исчезъ; но Китай не утратилъ пріобрѣтеннаго единства внѣшняго, а начала единства внутренняго развились въ полномъ блескѣ.

Восшествіе на престолъ династіи *Ханъ* въ концѣ II вѣка до Р. Х. должно безспорно считаться счастливѣйшею эпохою въ исторіи Китайской. Гоненіе на ученыхъ было замѣнено просвѣщеннымъ и великодушнымъ покровительствомъ. Сокровища древней мысли и преданія были тщательно собраны и изучены; государство, совокупившись снова въ единое цѣлое, сознало въ своихъ древнихъ учителяхъ словесное выраженіе той живой силы, которая сохраняла и воспитывала его въ продолженіи двухъ тысячелѣтій *Конг-фу-тзеу* сдѣлался зако-

подателемъ и царемъ имперіи, созданной воинственнымъ насиліемъ его вѣнчаннаго врага. Съ новымъ блескомъ расцвѣли науки; великіе писатели (какъ напр. *Се-ма-тсіанъ*) украсили словесность безсмертными произведеніями. Рука объ руку пошли благоденствіе народа и величіе царей, связанныхъ живою любовію съ подданными. Законодательство проникнуто было глубоко-человѣческихъ характеромъ. *Вен-ти* объявилъ закономъ право народа на свободное обсужденіе правительственныхъ мѣръ; *Ву-ти* искоренилъ обычай маіоратства въ княжескихъ родахъ. Преемники ихъ, болѣе или менѣе достойные престола, продолжали покоряться тѣмъ же высокимъ началамъ и внимали смѣлому голосу правды, говорящему изъ рядовъ народныхъ. Одни художества не процвѣтали и не могли процвѣтать, потому что условный строй Китайской мысли поставилъ достоинство разума не въ согласіи съ природою, но въ торжествѣ надъ нею.

Чтобы понять отсутствіе искусства въ Китаѣ, достаточно изученія Китайскаго садоводства.

Китай расширилъ свои предѣлы далеко на Югъ и Западъ и сталъ на тѣхъ твердыхъ основахъ, которыхъ не поколебали впослѣдствіи ни раздоры внутренніе, произведенные случайною слабостью государей, ни внѣшніе завоеватели, покорившіе его силою оружія, но покорившіеся силѣ его государственнаго организма.

Такова иноземныя династіи *Вей* и *Кинъ*, таковы преемники Чингиса или новѣйшіе Манджуры.

Распространеніе Китая до самыхъ границъ древней Персидской державы и до истоковъ Инда снова привело въ соприкосновеніе просвѣщеніе Востока и Запада. Вліяніе Ирана и Индустана осталось не безплоднымъ, но плоды его были смѣсью добра и зла.

Тѣснимый въ своей родинѣ Буддаизмъ подвинулся на Сѣверо-Востокъ. Во время династіи *Ханъ*, при императорѣ *Минг-ти*

(около половины I-го вѣка послѣ Р. Х.) былъ онъ принятъ закономъ въ нѣдра великой державы и вскорѣ проникъ во всѣ сословія общества отъ поденщика до государя. Буддаизмъ сохранилъ всѣ свои основныя формы, но вполнѣ измѣнилъ свой характеръ, и отъ того значеніе его въ Китаѣ совершенно противоположно значенію его въ Индустанѣ. На берегахъ Гангеса онъ представлялъ ученіе безбожное въ сравненіи съ опредѣленною миѳологіею Брахманизма; ибо въ самомъ духѣ и въ его высшемъ представителѣ—Божествѣ, признавалъ стремленіе къ самоуничтоженію; но Китай былъ воспитанъ Буддаизмомъ древнѣйшимъ,—философіею, въ которой самый духъ былъ не что иное, какъ понятіе безличное и отвлеченное; а ученіе Шакія-муни уже признавало въ Божествѣ существованіе личное, стремящееся къ своему успокоенію и призывающее другихъ духовъ (свои же проявленія) къ тому же покою въ нѣдрахъ непроявляющейся свободы.

И такъ, для Китая, новый реформированный Буддаизмъ, принявшій оттѣнки ученія Иранскаго (Брахманства и Вишнуизма), являлся религіею уже единобожескою, возстановляющею права человѣка на личное безсмертіе, на общеніе съ Божествомъ и на внутреннія сокровища своего духа. Въ сравненіи съ нимъ школа Конг-фу-тзеу, признавшая всю чистодуховную область недоступною для человѣка и ограничившая дѣятельность его мышленія исполненіемъ внѣшнихъ законовъ правды (ибо самая внутренняя гармонія по этой школѣ имѣетъ характеръ внѣшности), представлялась философіею чистоатеистическою. Введеніе Буддаизма отнимало у общества его всепоглощающее значеніе и вносило начало аскетизма или человѣческой уединенности. Борьба двухъ ученій была иногда (хотя рѣдко) сопровождена кровопролитіемъ, но вообще представляла явленіе, достойное человѣчества: мирное соперничество между двумя убѣжденіями, несогласными въ своихъ началахъ, но стремящимися съ одинакимъ рвеніемъ къ совершенствованію мысли и жизни. Общественно, полезнѣе было ученіе Конг-фу-тзеу, котораго торжество было въ торжествѣ самаго государства. Буддаизмъ, отдѣляя свои выгоды отъ вы-

годъ общества, былъ иногда вреденъ, какъ всякій аскетизмъ, дѣйствующій съ притязаніемъ на власть, и поглощалъ часть государственныхъ силъ въ безжизненности своихъ умствованій и въ хитромъ тунеядствѣ своихъ многочисленныхъ монастырей; но съ другой стороны онъ приносилъ великую пользу постояннымъ призывомъ человѣка къ мысли о высотѣ духовнаго начала и облагороживаніемъ самаго ученія Конг-фу-тзеу, которое безпрестанно стремится къ омертвѣнію въ односторонности государственнаго быта. Борьба была почти равная. Буддаизмъ имѣлъ часто надежды на полное торжество и гордился великими представителями (какъ, напр., *Ван-ти* изъ дома *Сунгъ* или *Као-тсу-ву-ти* изъ дома *Ліянгъ*, или астрономъ *И-хангъ*); но его сила, уже подкопанная нелогическою примѣсью чуждыхъ стихій въ Индустанѣ, не могла преодолѣть строго-практической односторонности собственно Китайскаго ученія. Завоеватели Монголы или Манджуры покорялись величію государственной стройности, а не отвлеченнымъ ученіямъ, и дѣлались въ короткое время самыми жаркими приверженцами Конфуціевой школы. Между тѣмъ, въ Средней Азіи Буддаизмъ, все болѣе и болѣе измѣняемый разноначальными примѣсями, переходилъ въ нелѣпость Ламаизма и терялъ всякое право на сочувствіе душъ высокихъ или умовъ просвѣщенныхъ. Наконецъ, Буддаизмъ, обратившись въ нестройное смѣшеніе миѳологій, уступилъ совершенное торжество ученію Конфуція, сдѣлался достояніемъ черни и перешелъ въ Китаѣ (такъ какъ онъ уже прежде перешелъ въ Африкѣ) черезъ всѣ степени паденія, отъ символа къ талисману, отъ талисмана къ амулетѣ и отъ амулеты къ фетишу.

Съ меньшими силами, съ меньшею внутреннею послѣдовательностію ученіе *Лао-тзеу* (или *Лао-кіунга*) оспаривало иногда первенство у Шакія-муни и Конг-фу-тзеу, то находя ревностныхъ послѣдователей въ царяхъ (напр. *Юан-ти* изъ дома *Ліангъ* и почти вся династія *Тангъ*), то образуя новыя школы, съ чисто-политическимъ направленіемъ (напр. школу стоическую, извѣстную подъ именемъ *Ву-вей-кіао*), то возбуждая страсти народныя и составляя воору-

женныя общества (какъ, напр., желтыхъ шапокъ при *Лингти* изъ династіи *Ханъ)*, сохраняя всегда свой государственный характеръ, въ которомъ оно приближалось къ ученію Конг-фу-тзеу, и въ тоже время давая, подобно Индустанскому Будданизму, обширныя права отвлеченной мысли и Божеству. Эти три школы религіозныя (ибо, какъ уже сказано, философія составляетъ религію Китая), остались и до нашего времени единственными жизненными началами Китайской державы, не допускавшими ея никогда до совершеннаго паденія, но и не дозволявшими ей никогда достигнуть высокаго умственнаго развитія; наконецъ, всѣ три истощили кругъ своей дѣятельноси и, принесши многочисленные и прекрасные плоды, одряхлѣли и окаменѣли въ мертвомъ формализмѣ. Впрочемъ, не смотря на свои видимыя противорѣчія, ученія Шакіямуни, Конг-фу-тзеу и даже Лао-тзеу возникли на одной и той же Кушитской основѣ и сохранили одинаково во всѣ вѣка свою сухую односторонность и искусственную условность.

Такова причина, почему поэзія или совсѣмъ не существуетъ въ Китаѣ или еле живетъ, изуродованная условными законами на подобіе Китайской живописи и Китайскаго садоводства. Поэзія принадлежитъ единственно Иранскому началу и для своего духовнаго творчества требуетъ вѣры въ солнце духовной свободы.

Завоеваніе Средне-Азійскихъ областей и прямое сношеніе съ Иранскими областями внесли въ Китай много новыхъ стихій вреднѣе Будданизма. Какъ онъ ни далекъ отъ разумной истины, какъ онъ ни низко упалъ, по крайней мѣрѣ при своемъ введеніи онъ много послужилъ къ облагороженію мысли, къ умягченію нравовъ. Отмѣна смертной казни при императорѣ *Као-тсу-ву-ти* изъ дома Ліянгъ остается вѣчнымъ памятникомъ его славы. Стихіи же, принесенныя изъ искаженнаго Ирана, не дали никакихъ плодовъ благихъ. Онѣ состояли не изъ духа, уже улетѣвшаго и мало доступнаго Китайской образованности, но изъ нестройныхъ формъ общественной жизни, изъ обрядовъ притворныхъ, изъ дѣтской вѣры въ

таинственныя науки и изъ соединенія грязнаго разврата съ тупоумнымъ уваженіемъ къ вещественной чистотѣ. Многое осталось безъ дѣйствія или промелькнуло въ исторіи (какъ желаніе императора *Янг-кіана* или *Вен-ти* изъ дома *Суи* раздѣлить весь народъ на четыре наслѣдственныя сословія по образцу Индіи и Ирана); но многое привилось и такъ крѣпко срослось съ жизнью Китая, что могло быть снова искоренено только вѣковою и кровавою борьбою. Такова власть евнуховъ, о которыхъ древняя исторія никогда не упоминаетъ. Ее нельзя приписывать одному придворному разврату и гаремному быту. Начало ея при императорѣ *Го-ти* изъ дома Ханъ въ концѣ I-го вѣка послѣ Р. Х. весьма близко подходитъ къ эпохѣ принятія Буддаизма, слѣдовательно явнаго Западнаго вліянія. Продолжается она съ бо́льшими или меньшими промежутками до самаго паденія династіи *Минъ* въ XVII столѣтіи отъ Р. Х., проникаетъ въ самую глубь Средне-Азійскихъ кочевій, является въ постоянной борьбѣ съ ученіемъ Конфуція и въ постоянной связи съ суевѣрнымъ исканіемъ *питія, дающаго безсмертіе*, составляетъ систему стройную и замкнутую, продолжаетъ дѣйствовать при государяхъ мало преданныхъ роскоши и разврату, сосредоточивается по преимуществу въ верховномъ судилищѣ и, наконецъ, не имѣетъ основы ни въ древнихъ преданіяхъ Китая, ни въ новой религіи Будды или въ другихъ ученіяхъ Индустана. Всѣ эти данныя достаточны, чтобы признать введеніе евнуховъ за прямой признакъ вліянія Иранской области, а власть ихъ за выраженіе тайной вѣры, никогда не выразившейся въ письменныхъ памятникахъ, но глубоко проникшей въ совѣсть и воображеніе народа. Отечество этой вѣры очевидно въ юго-западной Азіи, на берегахъ Евфрата и Тигра, въ землѣ премудрости и свѣта для всѣхъ тайноучителей Европы. Характеръ ея—смѣсь дикаго аскетизма и глубокаго разврата (подобно религіямъ *Кибелы* и *Митры*); жрецы ея—люди, гордящіеся высшею чистотою и вещественно освободившіеся отъ законовъ органическаго вещества.

Замѣчательно, что изо всѣхъ ученій Китайскихъ всѣхъ болѣе сдружилось съ властью евнуховъ и съ ихъ тайнами ученіе Лао-тзеу, которое уже въ своемъ началѣ представляетъ признаки мистицизма и слѣдовательно юго-западнаго вліянія.

Гибельна была для Китая эта язва, принесенная изъ страны Иранской; неисчислимы бѣдствія, ею произведенныя. Другія, лучшія начала, напр., Магометанство, Магизмъ и Христіанство, безъ сомнѣнія, проникшія также въ Китай, остались почти безплодными; но за всѣмъ тѣмъ изученіе письменныхъ памятниковъ представитъ явныя доказательства постоянной зависимости, въ которой находилось Китайское просвѣщеніе отъ остальнаго міра, и пояснитъ многія подробности его внутренней жизни, представляющія до сихъ поръ неразрѣшенную загадку.

Упорство Синологовъ, еще до сихъ поръ вѣрящихъ совершенной самобытности Китая, давно уже должно было поколебаться существованіемъ самаго языка Буддаистическаго, т. е. Санскрито-Китайскаго письменнаго нарѣчія; но предразсудки ученые слѣпѣе простонародныхъ. Такъ, напр., еще въ наше время, многіе не хотятъ признать за памятникъ Христіанства извѣстную надпись въ *Си-ган-фу* (прежнемъ *Чан-ганъ*), между тѣмъ, какъ имена *Со-танъ* (сатана), *Микси-го* (Мессіасъ) и *Та-тсинъ* (Римская имперія) удаляютъ всякое разумное сомнѣніе, а слово *О-ло-го* (въ смыслѣ Бога) даже явно указываетъ на Эллинскій источникъ христіанства (*о Логосъ*). Китай былъ нерѣдко въ сношеніи съ *Фу-минъ* (искаженное Константино-*полисъ*, такъ же, какъ и *Стамбулъ*).

Народы Средней и Сѣверной Азіи.—Ихъ движенія.

Азія въ самой срединѣ своей была потрясена волненіями, которыхъ отзывъ на Западъ измѣнилъ историческую судьбу Европы. Области Халхи и Джунгаріи отъ Амурской системы до границъ Джагатая были населены вѣтвями Финно-Турецкаго племени. Ихъ разрозненныя семьи, угнетенныя другими сильнѣйшими сосѣдями, стали мало-по-малу смыкаться въ воинственный союзъ *Уйгуровъ* (или *Уиръ*, такъ же, какъ позднѣйшіе *Ойратъ*, т. е. союзники). Этотъ союзъ сначала является

въ исторіи Китайской подъ именемъ *Тчессе* или *Тчешу* (вѣроятно по главной семьѣ) и, кажется, извѣстенъ былъ Западнымъ писателямъ подъ именемъ *Зизиговъ*. Въ самомъ началѣ I-го вѣка до Р. Х. уже *Тчессе-Уйгуры*, въ союзѣ съ другими семьями Турецкаго племени *Гіонг-ну*, одержали побѣду надъ войскомъ Китайскимъ; потомъ они снова успокоились и исчезли на время съ поприща исторіи. Но Средней Азіи не суждено было уже возвращаться къ своей прежней дремотной жизни. Усилившійся Китай, безпрестанно врываясь въ ея дикія пустыни и поочередно покоряя ея кочевыхъ дикарей или уступая передъ ихъ вольнолюбивыми возмущеніями, пробуждалъ въ ней невольную дѣятельность и вызывалъ наружу ея сокровенныя силы. Вмѣстѣ съ войсками Китая проникали въ пустыню начала искусственнаго просвѣщенія, точно также, какъ съ Юга пробивались ученія религіозныя Шакія-муни, а съ Запада ученія маговъ (какъ видно изъ *Хормузды*, Буддаическаго). Вся безконечная область съ ея безконечно-дробными семьями Финно-Турецкаго племени волновалась въ нестройныхъ борьбахъ вещественной и духовной жизни.

Средне-Азійское племя вообще составляетъ одно цѣлое, которое называемъ Финно-Турецкимъ, по двумъ важнѣйшимъ семьямъ. Всѣ языки его относятся другъ къ другу какъ нарѣчія (также какъ нарѣчія Иранскія), общій же коренной языкъ самъ относится безъ сомнѣнія какъ нарѣчіе къ обще-Иранскому. Критикѣ еще угодно въ этомъ сомнѣваться, но просвѣщенный разумъ сомнѣваться не долженъ. Родство ясно; напр. имя для озеръ и рѣкъ у разныхъ семей *норъ*, *іолъ* (*су*, явно связывается съ Санск. *ниръ* вода, Слав. *гирло* устье рѣки, Слав. *сыръ* и т. д). Безконечное множество дробныхъ нарѣчій происходитъ отъ разъединяющей силы пустынь, точно также какъ у Русскихъ въ Камчаткѣ составилось въ самое короткое время нарѣчіе, созданное произволомъ. Массы нарѣчій происходятъ отъ врожденной общительности племени.

Жуанскіе Татары, сѣверные Сянь-бійцы, западные Гіонг-ну, сталкивались, враждовали между собою, напирали другъ

на друга, то побѣждая, то опять уступая побѣду; союзы составлялись, рушились и снова возникали, закаляясь въ бояхъ и готовя грозу всему просвѣщенному міру. Такъ въ началѣ II-го вѣка до Р. Х. Гіонг-ну нашли на своихъ западныхъ сосѣдей, Бактрійскихъ Ваповъ, Саковъ, Гетовъ и Гуновъ и принудили ихъ удалиться въ восточный Иранъ, въ которомъ они замѣнили своею властью временную власть Эллиновъ; такъ въ продолженіе слѣдующихъ вѣковъ тѣже Гіонг-ну принудили большую часть Бактрійскихъ семей, живущихъ въ Прикаспійской пустынѣ, передвинуться еще далѣе на Западъ, къ берегамъ Волги. Тутъ бѣглецы съ Востока явились подъ именемъ Гуновъ и *Приволжцевъ* (*Болгаръ*), основали сильные торговые города, сдѣлались скоро племенемъ первенствующимъ между своихъ братьевъ Славянъ и укоренили Индустанскую стихію, принятую ими во время порабощенія сѣвернаго Индустана и восточнаго Ирана. Такъ напоръ Гіонг-ну, Китайцевъ Сяньбійцевъ и Жужаней на западныя Уйгурскія семьи заставилъ ихъ мало-по-малу подаваться все далѣе и далѣе на Востокъ, гдѣ они смѣшались съ воинственнымъ Славянскимъ казачествомъ Приволжья и стали извѣстны подъ именами *Сари-Уйгуровъ* (желтыхъ), *Кутригуровъ*, *Онигуровъ* и др.

Къ этому безъ сомнѣнія относится свидѣтельство Китайцевъ о томъ, что *Каотче* или *Каочамъ* взяли великую силу въ землѣ *Ванъ* и *Іева*; къ этому же вѣроятно и разсказъ о временномъ владычествѣ *Чешу* или *Тче-ссе* въ Заволжьѣ, т. е. въ теперешней Руси.

Такъ наконецъ, когда За-байкальскіе Сяньбійцы (или *Сіан-пи*), завоевавъ сѣверный Китай, воцарились въ немъ подъ именемъ династіи *Вей* и уничтожили царство *Ліангъ*, бѣглецы дома *Ліангъ* напали на Уйгурію и завладѣли ею. Вскорѣ на нихъ нахлынули силы могучаго *Тоба-дао* изъ династіи *Вей*, и наконецъ *Чуло-Ханъ* изъ Жужанскаго дома, опустошивъ Уйгурію, положилъ конецъ отдѣльному существованію *Тчессо-Уйгуровъ*. Большая часть побѣжденнаго и изстрадавшагося народа переселилась опять на Западъ, смѣшалась съ другими воинст-

венными семьями Приволжья и наконецъ, подъ именемъ *Гунно-Уйгуровъ (Гуннигуръ, Унгаръ, Венгръ)* или *Мадьяръ* ворвалась въ сердце Европы и, опустошивъ ее огнемъ и мечемъ, осѣлась на берегахъ Дуная въ искони Славянской Панноніи.

Очевидно, что хотя имя *Мадьяръ* одно хранится у Венгровъ, какъ имя ихъ воинственной семьи, имя *Унгаръ* не могло быть случайно дано ей всѣми сосѣдями, а имѣло корень историческій и законное основаніе.

Древнѣйшая исторія Италіи.

Но не на Востокѣ таилась судьба человѣчества. Между тѣмъ какъ географически-незамѣтная и поздно просвѣтившаяся Эллада вызывалась на поприще исторіи паденіемъ древнихъ религіозныхъ вѣрованій и обществъ и становилась законодательницею міра въ силу своего напряженнаго человѣкопоклоненія, другая темная страна на Западѣ росла и крѣпла для всемірнаго владычества, для преемства Эллинскаго наслѣдства и для созданія новой политической жизни, не умершей даже до нашихъ временъ. Область, охваченная съ Востока, Запада и Юга морями, съ Сѣвера цѣпью неприступныхъ снѣжниковъ, перехваченная во всѣхъ направленіяхъ горами, изъ которыхъ двѣ клокочутъ подземнымъ огнемъ, богатая тучными полями и лѣсами непроходимыми, область Италіи и смежной съ ней Сициліи была издревле населена смѣсью племенъ, одичавшихъ въ своемъ одиночествѣ и еще болѣе во враждебныхъ столкновеніяхъ. Эти темныя племена, отъ которыхъ сохранились только имена, ничего не значащія, и памятники, до сихъ поръ не высказавшіе своего сокровеннаго значенія, *Энотрійцы*, *Сикулы*, *Сиканцы*, *Оники* (или *Оски*), *Умбры*, *Сабины* и другія, принадлежали безспорно къ той же Западной Азійской вѣтви, которая своими отраслями покрыла всю Европу за исключеніемъ средне-Европейскихъ областей, издревле населенныхъ Славянами. Открытая всѣмъ мореплавателямъ, Италія безспорно издревле приняла колоніи отъ всѣхъ народовъ, обитавшихъ въ Элладѣ и по восточному прибрежію Средиземнаго моря. Въ этомъ свидѣтельствуетъ множество преданій о потомствѣ Эл-

линскихъ и Мало-Азійскихъ героевъ, переселившихся къ скатамъ Этны или къ пригорьямъ Аппенинскимъ; но безуспѣшенъ бы былъ трудъ, отыскивающій слѣды этихъ древнихъ колоній, и безплоденъ бы былъ успѣхъ, если бы онъ былъ возможенъ. Безпрестанныя борьбы воинственныхъ семей стерли съ лица земли всѣ созданія стародавнихъ пришельцевъ, а вліяніе Восточнаго просвѣщенія или Восточныхъ религій скрылось въ органическомъ броженіи мѣстнаго развитія, не оставивъ по себѣ опредѣленныхъ признаковъ. Походы Критскихъ царей въ Сицилію указываютъ на сношенія, предшествовавшія образованію собственно Эллинской народности, а разсказы о посѣщеніи Италіи Иракломъ — на Финикійскую торговлю въ отдаленнѣйшихъ вѣкахъ; но всѣ эти преданія слишкомъ ничтожны для основанія не только исторіи, но даже какой нибудь опредѣленной догадки. Италія выходитъ изъ мрака своего только съ началомъ Эллинскихъ поселеній на ея берегахъ, приходитъ въ соприкосновеніе съ міромъ при усиленіи мореходства Этрурскаго и его соперничествѣ съ Элладою и Карѳагеномъ, и дѣлается историческимъ центромъ съ возрастаніемъ Римскаго могущества. Въ разсказахъ о стародавнихъ судьбахъ Италіи проходятъ имена народовъ, не представляющихъ никакихъ особенныхъ примѣтъ и характеровъ. Общая же черта всей этой забытой жизни — воинственная движимость и отсутствіе просвѣщенія.

Между старожилами Италіи истиннаго вниманія заслуживаютъ только тѣ племена, которыхъ характеръ можетъ быть опредѣленъ съ нѣкоторою достовѣрностью и которыя потомъ болѣе или менѣе участвовали въ сооруженіи Римскаго государства или въ созданіи Римской образованности. Самое имя Италіи остается необъясненнымъ, и едва ли не необъяснимымъ. Происходило ли оно отъ мѣстности, или отъ племени, было ли оно туземное или наложенною прихотью чужестранною, сказать невозможно.

Собственно такъ называемаго народа Италійскаго не было. Не такъ какъ въ Элладѣ, гдѣ имя страны происходитъ явно отъ имени дру-

жины *Эллиновъ*. Самое же названіе Эллиновъ происходитъ отъ несомнѣннаго названія родоваго божества *Аполлонъ-Патроосъ*. Форма *Геллы*, какъ извѣстно, однозначительна съ формою *Селлы* (народа западной Греціи) и находится въ связи съ утраченнымъ *Селеносъ* или *Геленосъ*, котораго женская форма уцѣлѣла въ *Селенѣ* (мѣсяцъ), какъ *Діанусъ* соотвѣтствуетъ *Діанѣ* и *Лунусъ-Лунѣ*.

Также невозможно рѣшеніе вопроса о томъ, къ какой отрасли человѣчества принадлежали доисторическіе жители Италіи, *Сикулы* или *Сикеліоты*. Изгнанные ими изъ Сициліи *Сиканы*, населившіе Сардинію и вѣроятно часть Корсики, были по всей вѣроятности однимъ изъ побѣговъ вѣтви Иверской; но состояли ли побѣжденные и побѣдители въ племенномъ родствѣ между собою (какъ кажется изъ сродства именъ), это задача неразрѣшимая и теряющая всю свою важность отъ послѣдовавшей погибели Сикеліотовъ при нашествіи другихъ сильнѣйшихъ народовъ. Нѣкогда сильные, но впослѣдствіи исчезнувшіе безъ слѣда—*Умбры* точно также недоступны и безполезны для критики.

Нѣкоторыя слова и имена мѣстности Умбрійской указываютъ какъ бы на сродство съ *Кельто-Кимрами;* но такія примѣты, слишкомъ слабыя даже для поверхностной догадки, получатъ значеніе развѣ при открытіи новыхъ данныхъ.

Рѣдко погибаютъ вполнѣ народы некочевые, побѣжденные или изгнанные другими. Всегда есть темные лѣса, или болотныя топи, или горныя ущелія, куда сокроются слабые остатки старожиловъ, сохраняя свою бѣдную независимость и часто дѣйствуя на послѣдующее образованіе всей страны.

Такова судьба и таково мало-признанное вліяніе Кельтскаго населенія въ Англіи.

Общая связь Иверцевъ съ племенемъ и просвѣщеніемъ Сиро-Финикійскимъ въ Испаніи, въ Западной Греціи и въ дальней Ирландіи заставляетъ предполагать, что и Сиканы не были

чужды торговымъ и дружескимъ сношеніямъ съ Юго-восточной Азіею. Многіе слѣды пещернаго поклоненія и жертвъ человѣческихъ, сопровождаемыхъ Финикійскими обрядами, особенно въ областяхъ приморскихъ (какъ въ преданіи объ *Эрикс*ѣ и другихъ), указываютъ на продолжительное вліяніе Финикіи. Зависѣло ли оно отъ сродства Сикеліотовъ съ Приливанскими мореплавателями, или отъ отставшихъ семей Сиканскихъ, неизвѣстно; но нѣтъ сомнѣнія, что оно осталось не совсѣмъ безплоднымъ въ позднѣйшемъ развитіи Италійскаго образованія и въ таинственно созерцательномъ характерѣ Эллино-Италійскихъ школъ, рѣзко отдѣляющихся отъ чисто-Эллинскихъ и живо напоминающихъ всѣ особенности умственной жизни Кушитовъ.

Важнѣе для науки исторической стихіи, слившіяся въ составъ молодаго Рима, стихіи Этрурская, Латинская, Сабинская и Оскская.

Этрурія сама была, безъ всякаго сомнѣнія, не односоставное цѣлое. Множество ея именъ, *Этрурія*, *Тусція*, *Тирренія*, уже свидѣтельствуетъ о сліяніи разныхъ племенъ. Имя же народное *Разена*, никогда не бывшее именемъ государства, указываетъ на народонаселеніе или подпавшее чуждой власти, или не наложившее имени своего своей землѣ, слѣдовательно не смыкавшееся самобытно въ государственную форму. Много великолѣпныхъ памятниковъ, много внѣшнихъ свидѣтельствъ, много неразгаданныхъ письменъ осталось отъ древнихъ Этрурцевъ; но языкъ ихъ остается еще неразрѣшенною задачею, и если бы даже критика добилась смысла въ сохранившихся надписяхъ, возродился бы новый вопросъ о томъ, кому изъ народовъ древней Этруріи принадлежало новооткрытое нарѣчіе. Для безпристрастнаго и добросовѣстнаго изслѣдователя тождество *Разенъ*, нѣкогда владѣвшихъ всею Сѣверо-Западною Италіею, и горныхъ Ретійцевъ, у которыхъ они впослѣдствіи времени искали спасенія отъ Галльскаго насилія, не подвержено сомнѣнію, точно такъ же, какъ и тождество Ретійцевъ (и ихъ братьевъ *Вендовъ Великихъ* или Винделиковъ) съ великимъ племенемъ *Ѳрако-Иллирійскимъ*. Такимъ образомъ очевидно, что вся

сѣверная Италія, какъ на Западѣ, гдѣ жили *Разены*, такъ и на Востокѣ, гдѣ жили *Венды*, принадлежала вполнѣ могучей Восточной отрасли Иранскаго племени, отрасли *Вано-Бактрійской.*

Если бы еще нужны были доказательства на такую очевидную истину, можно бы привести самыя имена рѣки По и его водной системы: *Padus* (Слав. Падь), *Eridanus* (общее имя, Сл. *Ярый Донъ*), *Bodencus* (Сл. *Буй-Донскъ*), *Stura* (Стырь), *Duria*, *Baltea*, *Cessia* (*Сежа*), *Ticinus* (*Теченъ*), *Addua* (*Ядва*), *Scbinus* (*Шибень*), *Mincius* (*Мечь*) и другія. Множество надписей, сохранившихся въ нижней части рѣки По и носящихъ имена боговъ Славянскихъ: *Бела, Белена, Перуна* и другихъ, показываетъ, что древняя народность сохранилась долѣе на Востокѣ, чѣмъ на Западѣ, гдѣ Галлы и другіе пришельцы вытѣснили или поглотили Восточно-Иранскую стихію.

Письмена Этрурскія рѣзко напоминаютъ своими начертаніями письмена Ликіи Мало-Азійской; разница же въ ихъ направленіи (справа налѣво) недостаточна, чтобы не только опровергнуть ихъ общее начало, но даже навести сомнѣніе на него. Она только указываетъ на примѣсь чуждаго просвѣщенія и безъ того несомнѣнную.

Въ темной и неопредѣленной исторіи Этруріи неоспоримъ одинъ фактъ: это фактъ народнаго движенія и усиленія государственнаго съ Сѣвера на Югъ. Кого нашли *Разены* въ этомъ наступательномъ ходѣ на богатую низменность Тосканы? Кого отодвинули или съ кѣмъ смѣшались? Памятники молчатъ о большей части области, назвавшейся Этруріею; но ясные слѣды и преданія доказываютъ, что нѣкоторая часть ея была населена Умбрами, которыхъ должно, кажется, причислить къ народамъ Западно-Иранскаго начала; другіе слѣды указываютъ на Пелазговъ, которые принадлежатъ ему безспорно.

Во всякомъ случаѣ, смѣло можно утверждать, что особенное развитіе позднѣйшаго Этрурскаго просвѣщенія не принесено Разенами изъ ихъ древней родины, но уже возникло по заселеніи южной области.

Пригорье Альпійское и сѣверная Италія не представляютъ ни громадныхъ строеній, ни пещернаго поклоненія, ни некрополей, ни богатства надписей, ни роскоши образовательныхъ искусствъ.

Болѣе сомнительно и менѣе важно имя *Тусковъ*. Оно не связывается ни съ какимъ значительнымъ племенемъ внѣ Этруріи и не представляетъ никакихъ намековъ для критическаго изслѣдованія.

По темнымъ признакамъ можно бы было предполагать, что *Туски* были незначительнымъ, но воинственнымъ народомъ, пришедшимъ съ Востока, т. е. изъ горныхъ странъ Ѳрако-Иллирійскихъ, и давшимъ имя свое болѣе мирнымъ, вѣроятно побѣжденнымъ, Разенамъ. Сходство названія *Тускъ* съ древне-Германскимъ божествомъ *Тунскомомъ* наводитъ на догадку объ отдѣленіи вѣтви Германской во время переселенія съ Юго-Востока на Сѣверо-Западъ; но такая догадка слишкомъ похожа на произвольное предположеніе и не заслуживаетъ мѣста въ исторіи. Впрочемъ, разница *Тусковъ* и *Разенъ*, кажется, не подвержена сомнѣнію.

Замѣчательнѣе имя *Тирренцевъ*. Оно связываетъ Италію съ Сѣверо-восточными берегами и островами Греціи и съ Западными берегами Малой Азіи; оно часто находится въ соединеніи съ именемъ Пелазговъ (*Тиррено-Пелазги*), не будучи названіемъ какой нибудь отрасли этаго древняго племени; наконецъ, оно принадлежитъ народу, очевидно, мореплавательному, торговавшему и грабившему на моряхъ, народу кровожадному по нравамъ, а еще болѣе по религіи, народу образованному и стоящему далеко выше другихъ жителей не только Италіи, но и старой Эллады. За отсутствіемъ положительныхъ свидѣтельствъ и говорящихъ памятниковъ невозможно опредѣлить истинную связь этой семьи съ какою-нибудь другою, болѣе прославленною и извѣстною семьею человѣческою; но по всѣмъ вѣроятностямъ, разумная критика должна искать начала Тирренцамъ въ областяхъ Кушитскаго развитія. Туда принадлежатъ и разсказы о таинственномъ учителѣ Тагесѣ, такъ живо на-

поминающіе разсказъ о Кушитскомъ Оаннессѣ Вавилонскомъ, и преданія объ изгнаніи Тирренцевъ изъ ихъ родины за отказъ пожертвовать богамъ десятую часть младенцевъ, и многія другія обстоятельства. Первыя мѣста, въ которыхъ являются Тирренцы, и сказанія объ ихъ бѣгствѣ изъ Лидіи, заставляютъ предполагать въ нихъ колонію южную, уже органически слившуюся съ Западно-Иранскими старожилами западныхъ береговъ Малой Азіи.

Опроверженіе Лидійскаго происхожденія Тирренцевъ, взятое изъ молчанія Ксанѳа Лидійскаго, не заслуживаетъ ровно никакаго вниманія. Это преданіе относится къ такой эпохѣ, которой Ксанѳъ былъ по всей вѣроятности чуждъ, къ эпохѣ предшествовавшей и Восточно-Иранской колонизаціи береговъ Евксинскихъ и Эгейскихъ, и Ниневе-Ассирійской колонизаціи, положившей начало собственно Лидійскому царству, слѣдовательно Ксанѳовымъ лѣтописямъ. Довольно замѣчательно, что Лидія, принявшая въ древности населеніе съ береговъ Тигриса, была также впослѣдствіи хранительницею Средне-Иранскаго ученія и таинственныхъ книгъ чистаго Зороастризма.

И такъ не *Разенамъ*, основателямъ народа, пришельцамъ изъ горной Ретіи и кровнымъ братьямъ Славянскаго племени, но *Тирренцамъ*, выходцамъ Юго-западной Азіи, должно приписать большую часть религіозныхъ и художественныхъ направленій древней Этруріи, ея строительность, ея свирѣпыя и темныя вѣрованія, ея мрачныя гаданія и особенно, высокое значеніе ея жреческаго сословія.

Нельзя не обратить вниманія на то обстоятельство, что у другаго великаго Европейскаго племени замѣтны многія особенности, принадлежащія Этрускамъ и, между прочимъ, правительственное значеніе жрецовъ при религіи кровожадной. Это племя—Кельты. Трудно повѣрить, чтобы такой характеръ Кельтовъ, явныхъ Иранцевъ по языку, былъ ими принятъ отъ соприкосновенія съ торговыми колоніями Финикіянъ, быть можетъ, нѣкогда существовавшими, но, безъ сомнѣнія, рано погибшими на берегахъ Средиземнаго моря. Движеніе Кельтовъ на Югъ

произошло послѣ вѣка или около вѣка Геродотова; ихъ народность была уже обозначена и такъ крѣпка, что нельзя въ ней предполагать слишкомъ важныхъ измѣненій. Простота исторической истины разрѣшаетъ эту загадку. Первые Кельты, какъ уже сказано, двинулись въ Европу послѣ ея Славянскаго заселенія, черезъ Придонскія степи, и оттого поселились на Сѣверѣ, разрѣзавъ пополамъ область Восточно-Иранскаго племени и откинувъ ея жителей въ южныя горы, въ западныя и сѣверныя приморскія болота, но не одолѣвъ сопротивленія семей Славянскаго корня, сплотившихся на Югѣ. Тотъ же фактъ историческій былъ повторенъ Германцами, пришедшими черезъ Ѳракію и Дунайскую водную систему, и снова повторенъ Кельто-Кумрійцами, бѣжавшими послѣ побѣды Скиѳовъ путемъ, уже начертаннымъ ихъ старшими Европейскими братьями, древними Кельтами. Все племя Кельтовъ, безспорно Иранское, принадлежитъ по своему языческому характеру Западно-Иранской отрасли; самое древнее его переселеніе относится ко временамъ, когда Кушиты, основавъ древнѣйшее Азійское царство, Вавилонъ, пробудили духъ борьбы религіозной и вражды народной, но въ тоже время, ожесточивъ религію Западнаго Ирана, наложили на нее свою печать и привили къ ней свой характеръ таинственности и жреческой мудрости. Еще болѣе могли и должны были развиться эти начала въ Кельто-Кумрійскомъ отдѣленіи, позднѣе оставившемъ свою родину, медленно отступившемъ чрезъ Кавказскую преграду и, безъ сомнѣнія, долго еще сохранившемъ свою связь съ Сиро-Финикійскими племенами. Когда натискъ Средне-Иранскихъ Азовъ и Средне-Азійскихъ Скиѳовъ (мнимыхъ) перекинулъ Кельто-Кумрійцевъ въ Европу, въ нихъ уже характеръ Западно-Иранскій въ его смѣси съ Кушитскимъ ученіемъ развился вполнѣ и никогда не изглаживался. Оттого-то столько такъ называемыхъ Семитическихъ корней и формъ, т. е. Ирано-Кушитскихъ, примѣшано къ чисто-Иранской основной стихіи во всѣхъ нарѣчіяхъ Кельтскихъ, и боги ихъ (*Баалъ*-ли, или *Тевтатесъ*) носятъ на себѣ въ преданіи всѣ признаки *Ваалъ-Молоха;* оттого-то Друидизмъ представляетъ характеръ, разительно напоминающій тѣ самые народы, отъ которыхъ Кельты получили примѣсь словесную и религіозную. Однѣ и тѣже начала высказываются подобными явленіями и у Тирренцевъ; но производить Тирренцевъ мореходцевъ отъ незнавшихъ моря Кельтовъ и Тирренцевъ художественно-

строительныхъ отъ полу-бездомниковъ Кельтовъ запрещаетъ здравая критика.

Трудно въ памятникахъ Этрурскихъ отдѣлить Эллинское рукодѣліе отъ туземнаго. Очевидно, что Эллада немало снабжала Этрурію произведеніями образовательныхъ художествъ; но съ другой стороны легко замѣтить, что самый характеръ, даже мелкой утвари, представляетъ явные признаки поддѣлки подъ вкусъ уже существующій и развившійся прежде и независимо отъ Эллинскаго вліянія. Красота или дешевизна Эллинской работы вытѣснила другую работу не-Эллинскую, но не измѣнила первоначальныхъ обычныхъ формъ, и Эллинская стихія осталась совершенно незамѣтною въ великихъ произведеніяхъ зодчества, въ которыхъ чисто-Кушитскій стиль остался навсегда преобладающимъ.

Точно такъ же безсильно было Эллинское начало измѣнить направленіе письменъ справа налѣво; но самыя письмена указываютъ на давнюю письменность, болѣе сходную съ Иранскими, чѣмъ съ Сиро-Финикійскими формами и принявшую обратное направленіе отъ жреческаго характера Тирренскаго народа, безъ большой перемѣны въ начертаніяхъ. Отношеніе прямыхъ письменъ (т. е. слѣва направо) къ обратнымъ, вездѣ было тоже самое, какъ и въ Скандинавіи отношеніе *Рунъ* и *Венде-Рунъ*. Одни были простыя, бытовыя, другія—таинственныя. Счетныя же или цифрованныя (*Даль-Руны*) вездѣ исчезли, оставивъ, какъ кажется, темный слѣдъ свой въ надписяхъ на Мидо-Персидскихъ и Вавилонскихъ памятникахъ.

Исторія Этруріи для насъ утрачена; должно думать, что и древнему міру она была неизвѣстна, рано смѣшавшись съ полумиѳическими, съ полу-сказочными преданіями; такова судьба всѣхъ историческихъ сказаній у тѣхъ народовъ, въ которыхъ религіозный смыслъ преобладаетъ надъ государственнымъ, между тѣмъ, какъ сама религія оторвалась отъ ранняго преданія и перешла черезъ эпоху синкретическаго броженія. Впрочемъ, изо всего извѣстнаго можно сказать утвердительно, что го-

сударство не смыкалось никогда въ плотное и цѣльное зданіе, даже въ то время, когда оно завоевывало большую часть Италіи на Югъ отъ Рима, владѣло всѣмъ Сѣверомъ, кромѣ областей Вендскихъ, Приадріатическихъ и Лигурскихъ (также Вендскихъ), Природанскихъ и оспаривало первенство на моряхъ у Фокейскихъ Эллиновъ (Массилійцевъ) и у великой Тирской колоніи (Карѳагена). Оно было не что иное, какъ союзъ нѣсколькихъ городовъ (кажется, двѣнадцати), соединенныхъ единствомъ гражданскаго устройства и вѣры, управляемыхъ своими князьями-жрецами *(лукумонами)* и признающихъ временное первенство однаго котораго нибудь изъ городовъ союза.

Имена городовъ, составлявшихъ союзъ, подвержены сомнѣнію, ибо не у всѣхъ писателей они означены одинаково; очевидно, что въ каждомъ округѣ (государствѣ отчасти самобытномъ) было болѣе однаго города и что первенствовалъ въ округѣ то одинъ городъ, то другой; но число округовъ оставалось неизмѣннымъ и соотвѣтствовало таинственному числу великихъ боговъ. Также и главный городъ всего союза былъ не всегда одинъ и тотъ же. Первенство было временное и едва ли подчиненное какому нибудь общему закону. Даже сомнительно и то, принадлежалъ ли главный городъ къ числу двѣнадцати или считался отдѣльно тринадцатымъ. Послѣднее предположеніе довольно вѣроятно по характеру миѳологіи. *Клузіумъ*, долго пользовавшійся первенствомъ, въ имени своемъ, такъ же, какъ и большая часть Этрурскихъ городовъ и главная рѣка (*Арнусъ*) представляетъ довольно явно корень Восточно-Иранскій. Имя города—*ключъ* весьма обыкновенно въ земляхъ Славянскихъ, особенно же въ Иллиріи. Поэтому можно смѣло утверждать, что строеніе городовъ принадлежало Разенамъ, а не Тускамъ или позднѣйшимъ Тирренцамъ.

Внѣшнія судьбы Этруріи, ея борьбы на морѣ, ея завоеванія на сухомъ пути не оставили слѣдовъ, за исключеніемъ вліянія на развитіе молодаго Рима; гораздо важнѣе намекъ, оставшійся въ преданіяхъ, объ ея внутреннихъ раздорахъ. Сказаніе о *Целесѣ Вибенна* и объ его сподвижникѣ *Мастарнѣ*, поселившемся въ Римѣ и царствовавшемъ подъ именемъ *Сервія Тул-*

лія, указываетъ на борьбу сословій и на возстаніе народа подвластнаго (Разенскаго) противъ угнетавшей инокровной аристократіи. Удаленіе бѣглецовъ въ округъ Римскій показываетъ, что Римъ уже былъ заключенъ въ границахъ Этруріи, но что онъ не вполнѣ былъ слитъ съ сѣвернымъ союзомъ и могъ дать бездомникамъ убѣжище и защиту.

Не нужно даже предполагать полную историческую истину въ сказаніи: пусть царь Сервій и бѣглецъ Мастарна будутъ не одно лицо, пусть гора Целіусъ получила свое имя не отъ Вибенны, смыслъ сказанія остается тотъ же. Римъ является при первомъ Тарквиніи убѣжищемъ внѣ-Этрурскимъ, такъ что эпоха Тарквинія Втораго получаетъ новое значеніе.

Народъ *Сабинскій* представляетъ явную противоположность съ Этруріей. Имя его не представляетъ никакихъ указаній; но по всѣмъ примѣтамъ оно связывается или съ религіозными обычаями, или съ особенностями быта военнаго и слѣдовательно носитъ характеръ первобытности.

Формы *Сабеллы*, *Самниты* суть очевидныя искаженія коренной формы *Сабинъ*, одна—какъ уменьшительная, другая—какъ искаженіе звука *б* въ носовой *м* (*Самнитъ* изъ *Сабинитъ*).

Туже самую простоту первобытную и безыскусственную можно замѣтить и въ чисто символической религіи Сабиновъ, въ отсутствіи человѣкообразныхъ кумировъ, въ грубой неиспорченности нравовъ, въ отсутствіи градостроительства и государственной организаціи и въ преданіяхъ о строгомъ семейномъ и родовомъ бытѣ. Вообще, Сабины являются на зарѣ исторической, какъ народъ горный, пастушескій, не чуждый хлѣбопашеству, хотя и не славящійся имъ, исполненный мужества и свободолюбія, но не стремящійся къ неправедному завоеванію до тѣхъ поръ, покуда нужда, стѣсненіе отъ иныхъ народовъ и примѣръ сосѣдей заставили его выслать свои молодыя дружины на Югъ, подъ именемъ Самнитовъ, и основать

союзъ вольныхъ общинъ, отодвинувшій Этрурцевъ отъ береговъ Волтурна и долго противившійся неодолимой силѣ Римской судьбы.

Языкъ Сабинскій намъ неизвѣстенъ; но изъ древнихъ показаній можно угадать, что онъ немного отличался началами своими отъ Оскскаго и вошелъ отчасти въ составъ Латинскаго. Этаго довольно, чтобы опредѣлить его Западно-Иранскую основу и причислить его къ разряду тѣхъ болѣе или менѣе нынѣ исчезнувшихъ нарѣчій, которыя явились въ южной Европѣ съ первыми выселенцами изъ Малой Азіи.

Впрочемъ на Латинскія этимологіи совсѣмъ не должно полагаться. По недостатку критическаго направленія, Римляне готовы были всякое слово, похожее на Латинское, принять за коренное, если только оно встрѣчалось у народа сравнительно дикаго. Такъ, слово Самнитское *эмбрадуръ* считаютъ они первобытомъ слова Лат. *imperator*, между тѣмъ, какъ слово Сабинское есть очевидно форма искаженная. Латинское *imperare* сохранило въ чистотѣ корень *perare*, отъ котораго *properare* и др., корень, который живетъ въ Славянскомъ *прать* (*попирать*, *отпирать*, *упирать* и проч.) и едва ли не въ связи съ Санскр. префиксомъ *пра*, означающимъ движеніе и съ Санскр. глагол. *пела* (идти). Приняли ли Сабины свое *эмбрадуръ* отъ Римлянъ, или у себя составили слово изъ искаженныхъ формъ, неизвѣстно; но во всякомъ случаѣ Римская форма первобытнѣе; а въ этимологіяхъ у Римскихъ писателей всегда вѣрно только одно ихъ глубокое сознаніе, что Римъ *colluvies gentium*,—обстоятельство слишкомъ часто забываемое новою ученостью.

Отдѣлить въ Латинскомъ языкѣ стихію Сабинскую отъ Оскской нѣтъ никакой возможности по признанному между ними родству, но въ самомъ развитіи общественной жизни Рима великое мѣсто занимаетъ начало Сабинское по его огромному вліянію на религію. Отъ него, очевидно, ведется большая часть духовныхъ обрядовъ и вѣрованій, отъ него все символическое, отвлеченное и нравственное; отъ него всѣ тѣ черты, которыми гордый, и не безъ причины гордый, патрицій отличался отъ

плебея и, наконецъ, почти все то, что служило основаніемъ первоначальному устройству государства до Этрурской примѣси при Тарквиніяхъ.

Данныхъ для опредѣленія Сабинской религіи нѣтъ; но преданіе объ отысканныхъ книгахъ религіознаго законодателя Нумы и о томъ, что Сенатъ предписалъ уничтожить всю необрядную часть ихъ для предотвращенія толковъ и сомнѣній, доказываетъ, что основа этой религіи была слишкомъ духовна для грубо-вещественныхъ Римлянъ, погрязшихъ въ нелѣпость человѣкообразія Эллинскаго и въ мертвую обрядность. Тоже самое можно бы было уже заключить изъ самой простоты обрядовъ, изъ безкровныхъ жертвоприношеній и изъ сохранившихся именъ Сабинскихъ боговъ.—Весь видимый міръ былъ обоготворенъ Этрусками; всѣ силы природы и всѣ ея явленія воплощены въ божественныя личности; весь кругъ годовой съ его подраздѣленіями включенъ въ разнообразный и дѣтскій пантеонъ; вся наука обращена въ религію и вся религія въ науку заклинанія, т. е. торжества человѣка надъ богами посредствомъ таинственныхъ обрядовъ. Это характеръ Кушитскій, во всей его чистотѣ.

Должно, однакожъ, замѣтить, что имя главнаго божества *Тина* или *Тинья* представляетъ признаки Восточно-Иранскаго происхожденія, соотвѣтствуя или слову *день* (по отсутствію буквы *д* въ Этрусскомъ нарѣчіи) или слову *чинъ* (начало). Точно также и поклоненіе духамъ умершихъ людей, *манамъ*, указываетъ на корень Иранскій, Сл. *мнить*, Санскр. *ман.*, Герм. *meinen* и пр. Очевидно, что мысль Кушитская развилась на почвѣ чисто-Иранской.

Всѣ эти особенности миѳологіи Этрусской были приняты Римомъ; но онѣ подчинились другому древнѣйшему и совершенно противоположному началу Сабинскому. Между тѣмъ какъ все видимое, чувственное или наукообразное въ вещественномъ мірѣ олицетворялось и обоготворялось въ области Тирренской, все отвлеченное, духовное и нравственное наполняло пантеонъ Сабинскій. Богами назывались и какъ боги че-

ствовались счастіе, спасеніе, вѣра, судьба *(Fortuna, Salus, Fides, Fors)* и т. д. Міръ небесный наполнялся произвольными созданіями человѣческаго умствованія. Философское мышленіе превращалось въ религію, безъ сомнѣнія облагораживая душу, но не созидая истинной и живой вѣры.

Тотъ же ходъ умственный замѣтенъ и въ Элладѣ. У Гомера являются еще, какъ чисто-нравственныя идеи, слова, которыя впослѣдствіи, а иногда и въ немъ самомъ, являются уже божественными лицами. Такъ, напр., *Мойра* (или *Мѣра*), имя Парки миѳологической, значитъ у Гомера только правду, согласно съ своимъ Восточно-Иранскимъ корнемъ *мѣра*.

Надъ этими божествами, дѣтьми умствующаго произвола, высился древнѣйшій Олимпъ, котораго начало скрывается въ преданіи; представителями его были верховный богъ, громовержецъ *Семо-Санкусъ, Юнона, Соранусъ, Феронія, Мамерсъ* и, можетъ быть, другіе, забытые Римскими писателями. Основа вѣрованія лежитъ очевидно въ духовномъ поклоненіи Востока, искаженіе носитъ отпечатокъ начинающагося, но не вполнѣ развитаго человѣкообразія, занятаго, по всей вѣроятности, отъ сосѣдственныхъ племенъ, Эллино-Пелазговъ или Вендовъ.

Кажется, можно утверждать безошибочно, что *Семо-Санкусъ* носилъ также имя *Юпитеръ*; это очевидно изъ параллелизма съ именемъ *Юно*. Корень въ обоихъ одинъ, какой бы онъ ни былъ, *юнъ* ли, или *дію*, согласно съ другой формой *Діес-питеръ*, или *ю*, какъ можно бы было предполагать по другимъ Иранскимъ или полу-Иранскимъ племенамъ, у которыхъ встрѣчается имя *Яо* или *Яхве*, или *Ю* (какъ у При-волжскихъ народовъ *Ю-мала*, т. е. *Ю*—свѣтъ или лучъ). Тоже самое слово отдается и далеко, далеко на Востокѣ въ первыхъ царяхъ безконечнаго Китая *Ю*, *Хунъ* и *Яо*. Пары—*Юпитеръ* и *Юно*, *Соранусъ* и *Феронія* суть вѣроятно только повторенія однихъ и тѣхъ же боговъ, носящихъ разныя названія по разнымъ мѣстностямъ; по крайней мѣрѣ *Феронія* и *Юно* часто принимаются за одно божество.

Мамерсъ есть очевидно прозвище бога, убивающаго и составлено посредствомъ удвоенія первыхъ звуковъ кореннаго глагола.

Впрочемъ уже издревле Сабины едва ли были народомъ одностихійнымъ; по крайней мѣрѣ великое значеніе аристократическаго класса указываетъ на чуждый приливъ, подчинившій себѣ туземную стихію. Съ другой стороны простота нравовъ и обычаевъ, крѣпость и цѣльность общиннаго устройства и почти явное религіозное значеніе аристократіи не представляютъ никакихъ слѣдовъ завоеванія или насилія, но совершенно согласны съ предположеніемъ о давней колоніи иноземныхъ просвѣтителей, принесшихъ съ собою довольно свѣтлое ученіе, мало-по-малу потемнившееся въ позднѣйшихъ умствованіяхъ священной касты, въ воздѣйствіи народнаго невѣжества на духовное ученіе высшаго сословія и во всегубящей тревогѣ бранной жизни.

Такъ, нравственныя качества и внѣшнія дѣйствія божества могли олицетворяться и обратиться въ отдѣльныхъ божественныхъ геніевъ или демоновъ, затмившихъ мало-по-малу самое божество.

Невозможно опредѣлить точку, отъ которой истекло просвѣтительное начало. Въ давнія времена, когда вражда народовъ еще не вполнѣ изгладила память первобытнаго братства, когда религіозная мысль переносилась свободно изъ края въ край міра и радушно принимались гости - просвѣтители, не рѣдкимъ было явленіе такихъ жреческихъ колоній, которыхъ память сохранилась въ миѳахъ, а основатели поступили въ ряды боговъ или полубоговъ.

Таково, быть можетъ, начало разсказовъ о Персеѣ.

Теперешняя критика слишкомъ бѣдна данными, чтобы прослѣдить всѣ переселенія первобытныхъ ученій, которыхъ взаимное воздѣйствіе другъ на друга должно было породить множество

подраздѣленій и дробныхъ религій, принадлежащихъ столько же Иранскому преданію, сколько и Кушитскому мудрствованію.

Религія Сабинская въ самыхъ древнихъ сказаніяхъ о ней находится въ явной связи съ философіей. Ея священное число четыре есть золотое число школы Пиѳагоровой. Ея представитель, царь-жрецъ *Нума Помпилій*, многими чертами своей сказочной исторіи напоминаетъ сказочныя преданія о почти современномъ ему Пиѳагорѣ.

Такова связь съ Нимфою, сказка о таинственномъ младенцѣ и др.

Въ этомъ сходствѣ замѣтно не вліяніе самаго пиѳагорейства (хотя оно безспорно имѣло сильное вліяніе на умственное развитіе во многихъ областяхъ Италіи), но туземное начало многихъ особенностей школы. Нѣтъ сомнѣнія, что великій Эллино-Италійскій философъ почерпнулъ большую часть своей мудрости изъ сокровенныхъ ученій юго-западной Азіи и Египта. Тамъ вѣроятно научился онъ таинственному значенію *риѳма* и *гармоніи* и духовно-вещественной силѣ отвлеченнаго числа; тамъ безъ сомнѣнія получилъ онъ начала математическаго знанія и астрономіи, ибо сама Эллада была еще погружена въ глубокомъ мракѣ, и въ Пиѳагорѣ слышны отзвуки высшей, погибшей науки, а не голосъ рождающагося знанія. Но быстрый отзывъ Италіи на его ученіе, никогда не пробудившее сочувствія въ настоящей Элладѣ, доказываетъ, что много туземнаго и древле-живущаго въ народной вѣрѣ или въ жреческой тайнѣ вошло въ составъ пиѳагорейства. Такимъ образомъ объясняется сродство Нумы съ Пиѳагоромъ и особенная склонность Сабинской миѳологіи къ обоготворенію умственныхъ отвлеченностей, а въ Римѣ объясняется отношеніе гордаго патриціанскаго ученія, полнаго нравственной чистоты и божественнаго предчувствія, къ человѣкообразной, нелѣпосказочной и вещественной религіи плебея. Корень Сабинскаго богопоклоненія есть духовное Иранское преданіе, измѣненное вліяніемъ умствованія Кушитскаго и переходящее въ нравственную и мистическую философію.

Можно даже въ священномъ числѣ *четыре* предполагать окончательное развитіе тріады; ибо тріада, примиряющая два органическіе полюса въ новорожденномъ мірѣ, переходитъ въ четырехъ-членный символъ, когда первые два полюса признаются раздвоеніемъ основнаго первобыта:

первобытъ

отецъ ——— мать

сынъ.

А таковъ истинный смыслъ тріады, прообразившей въ видимомъ образѣ ту самую инстинктивную мысль, которая самосознательно высказалась въ позднѣйшихъ философскихъ школахъ и основала науку о необходимости, о полярности и о мнимой свободѣ, развивающейся изъ тождества и нетождества, положенія и отрицанія. Тождество бога и богини извѣстно было Египту, Индіи и Сиріи.

Оски, Латины.

Еще менѣе чѣмъ Сабины извѣстны намъ *Оски* (или *Опики*, тоже что *Авзоны*), отдѣлявшіе, какъ кажется, землю древнихъ Энотрійцевъ отъ Этрусской, т. е. населявшіе значительную часть западнаго берега Италіи и самый *Лаціумъ*. Не блистательно ихъ имя въ исторіи государственной, въ которой они никогда не занимали важнаго мѣста, даже по преданіямъ; еще менѣе блистательно въ лѣтописяхъ просвѣщенія, въ которыхъ они являются совершенными дикарями.

Таково свидѣтельство Эллиновъ, вѣроятно несправедливыхъ оцѣнщиковъ Оскскаго племени, съ которымъ они были знакомы по наемнымъ дружинамъ Оскскимъ въ Сициліи и другихъ мѣстностяхъ и по частымъ, всегда враждебнымъ столкновеніямъ. Впрочемъ и у Римлянъ нѣтъ достаточныхъ свидѣтельствъ для опроверженія Эллинскаго показанія.

Жизнь Оскскаго народа не оставила по себѣ воспоминаній, кромѣ тѣхъ эпохъ, въ которыхъ они подпадаютъ игу Тирренцевъ Этрусскихъ въ сѣверной Кампаніи или вступаютъ въ невольную борьбу съ Сабинами и покоряются имъ въ области Самнитской. Религія ихъ еще неизвѣстнѣе самой исторіи; но за то языкъ болѣе всѣхъ нарѣчій Италіи извѣстенъ по

надписямъ представляющимъ мало затрудненій просвѣщенному языкознанію.

Эти надписи, подтверждая истину древнихъ показаній о сродствѣ Оскскаго нарѣчія и Латинскаго, показались важнымъ пособіемъ критикѣ для опредѣленія корней Латинскаго языка. Не отрицая вполнѣ мнѣнія Германскихъ ученыхъ, замѣтимъ, что оно отправляется отъ ложной данной, будто формы Оскскія относятся къ Латинскимъ, какъ первобытныя къ выводнымъ. Такое предположеніе не выдерживаетъ ни малѣйшаго разбора. Нѣтъ сомнѣнія, что многія слова въ Оскскихъ надписяхъ повторяются въ Латинскомъ языкѣ уже въ видѣ сокращеній; но во-первыхъ это обстоятельство не всегда доказываетъ позднѣйшую форму (какъ напр., Молдавское *милуешти* не корень, а растяженіе Сл. слова *милуй)*; во-вторыхъ, нѣсколько формъ первобытныхъ не доказываетъ еще общей первобытности нарѣчія и, наконецъ Латинское сохранило явно первобытную форму во многихъ словахъ, которыя въ Оскскомъ являются уже искаженными. Таковы всѣ слова заключающія звукъ *к* или *кв* (напр., мѣстоим. *quid*). Нарѣчіе Оскское измѣнило этотъ звукъ въ *п* (мѣстоименіе *pid*). Очевидно, или самыя надписи принадлежатъ къ такому позднему времени, что языкъ уже подвергся сильному искаженію, котораго избѣгнулъ Латинскій, или, что̀ вѣроятнѣе, эти слова въ Латинскомъ имѣютъ не Оскское, а другое чистѣйшее начало. Должно замѣтить, что Молдаво-Валахское нарѣчіе во многихъ формахъ словъ, а въ особенности въ замѣнѣ звука *кв* звукомъ *п*, приближается къ нарѣчію надписей и заставляетъ предполагать собственно Оскскую колонію. Подробнѣйшее сравненіе было бы любопытно.

Языкъ Оскскій представляетъ весьма много сходства съ семьями Восточно-Иранскими, хотя это сходство не такъ разительно, какъ въ Латинскомъ; съ другой стороны отзывы древнихъ писателей указываютъ на сродство Осковъ и Сабиновъ. Поэтому должно допустить или переселеніе коренныхъ Итальянскихъ народовъ изъ восточной ихъ родины прежде, чѣмъ семьи Иранскія опредѣлились окончательно (что̀ можно предположить изъ постепеннаго удаленія туземцевъ Итальян-

скихъ отъ морскаго берега при появленіи древнихъ Пелазгическихъ колоній) или сильное вліяніе Восточно-Иранской семьи на Западно-Иранскихъ старожиловъ Италіи (что́ подтверждается присутствіемъ въ Италіи Славянскихъ Разенъ и Вендовъ, Энотрійцевъ, которыхъ древніе признавали часто за родню Славянскимъ Иллирійцамъ, и колоній Троянскихъ, которыхъ Славянское происхожденіе не подвержено сомнѣнію).

Послѣднее предположеніе вѣроятнѣе перваго, ибо ничто въ строеніи древне-Италійскихъ нарѣчій (судя по надписямъ) не доказываетъ особенной первобытности.

Ближе всѣхъ къ Риму, всѣхъ важнѣе въ его исторіи и очевидно всѣхъ сильнѣе въ его составѣ (какъ видно изъ самаго названія языка) была стихія *Латинская;* но общій смыслъ всѣхъ преданій безъ исключенія ведетъ къ тому выводу, что Лаціумъ былъ издревле землею смѣшенія и что собственно Латинской стихіи допустить нельзя. Лаціумъ тотъ же Римъ, еще не сосредоточившійся.

Во мракѣ древности мелькаетъ загадочное имя *Туземцевъ (Aborigines)*, имя народа, не прославленнаго подвигами мужества, но и не омраченнаго кровожадною дикостью, народа, какъ кажется, первобытнаго и безъ сомнѣнія нисколько не отличавшагося отъ жителей сосѣднихъ областей, ибо преданія объ немъ отзываются въ другихъ формахъ по всѣмъ странамъ Италіи. Но скоро при старожилахъ являются имена другія. Таковы Пелазги, которые и въ Лаціумѣ занимаютъ морское прибережье, также какъ и въ Кампаніи и по Адріатикѣ и на всемъ Югѣ Италіи.

Колонія Эвандра, Пелазга, и соединеніе имени Аркадскаго съ Пелазгами не показываютъ собственно точки отправленія, но признанное единство семей однаго племени.

Вмѣстѣ съ Пелазгами, но съ другой стороны, являются пришельцы Италійскіе, Каски, которыхъ можно, по всѣмъ вѣроятностямъ, причислить къ семьѣ Оскской.

На это есть много признаковъ, а въ особенности тотъ, что, кажется, по Каскскому населенію самый Лаціумъ былъ включенъ въ Оскскую область. Къ имени Касковъ древніе часто прибавляютъ прозвище *Приски* и это же самое прозвище иногда связывается съ именемъ Латинцевъ. Изъ такого соединенія весьма умные книжники вывели слѣдующее заключеніе: «*Приски*-де одно и тоже, что̀ *Каски*, а Латины другое, и *Приски-Латины* ошибка, а должно говорить *Приски* и *Латины*. Имя же *Прискусъ* изъ народнаго сдѣлалось прилагательнымъ въ смыслѣ древняго, обветшалаго, какъ *gothisch* по-нѣмецки или *gothique* по-французски». При совершенномъ уваженіи къ ученымъ, которыхъ заслуги останутся незабвенными, нельзя не замѣтить, что эти положенія сбиваются на смѣшное. Тотъ, кто сколько нибудь изучилъ Латинскій языкъ въ его параллелизмѣ съ другими нарѣчіями, не можетъ не узнать весьма древней формы прилагательнаго въ словѣ *priscus* и не узнать въ тоже время его корня, еще ясно сохранившагося въ нарѣчіи *pridem*. Корень же этотъ (быть можетъ, уже остатокъ древнѣйшаго существительнаго или глагола) есть предлогъ *придъ* или *предъ*, сократившійся потомъ въ *пре*, но сохранившій иногда свою окончательную согласную въ составныхъ глаголахъ съ начальною гласною. Это очевидно тотъ же *предъ* или *прежъ*, который является во всѣхъ Славянскихъ нарѣчіяхъ, и прилагательное *приски* составлено по всѣмъ законамъ аналогіи, точно также какъ и Русское *прежній* и нарѣчіе *прежде*, въ которыхъ народный выговоръ даетъ буквѣ *д* звукъ шипящій, и какъ всѣ прилагательныя на *кій (вязкій, тяжкій* и т. д.) и особенно какъ слово *предокъ*, множ. *предки*. Здравая критика не можетъ ни усомниться въ этой этимологіи, ни вѣрить, чтобы народъ какой нибудь себя самаго величалъ *прежними* или *предками* или *присками*. Въ этой ошибкѣ ученыхъ повторяется тоже отсутствіе простоты и человѣческой истины, которая запутала всю исторію произвольными системами, начиная съ одностихійности Индіи до туземства Эллинскаго и до эвеемеризма лѣтописи Израильской.

Троянскія колоніи въ Италіи.—Альба.

Безспорно послѣ Пелазговъ, и кажется гораздо послѣ Касковъ являются въ Лаціумѣ другія колоніи еще важнѣе и

странно брошенныя такъ далеко на Западъ отъ своей родины. Это колоніи Мало-Азійской Трои.

Бѣдныя усилія отвергнуть, не говоримъ дѣйствительность Троянскаго происхожденія Альбы и Рима, но дѣйствительность самаго преданія; смѣшныя этимологическія хитрости надъ отдѣльными словами и надъ самымъ словомъ *Троя;* вся эта безплодная кропотливость науки, удаленной отъ простоты, спутала нѣсколько понятія новыхъ историковъ. Должно однакоже похвалить ученые труды, доказавшіе до ясности почти совершенной таинственное значеніе и миѳическій корень именъ мнимо-героическихъ, *Діомеда, Одиссея* и др., особенно же *Энея* и *Асканія.* Уже выше было указано на тождество *Гелена* жреца и божества *Велена*, т. е. Аполлона Троянскаго и Ликійскаго. Связь Малой Азіи съ Италіей и землею Латинскою выводится безспорно, но только безпристрастное признаніе Восточно-Иранской стихіи содержитъ въ себѣ возможное разрѣшеніе всѣхъ трудностей. Очевидно, что паденіе Трои совпадаетъ съ удаленіемъ почти всей Эолійской семьи изъ Эллады; но предполагать, что одна Эолійская семья участвовала или что она по неволѣ участвовала въ Троянской борьбѣ, значило бы опять не понимать общей художественной истины преданій. Паденіе Трои есть общее освобожденіе Эллады отъ первенства сравнительно-просвѣщенныхъ и торговыхъ сосѣдей Восточно-Иранскихъ; но этимъ паденіемъ пользуется въ особенности Эолійская семья, стѣсненная въ Элладѣ и охотно разсыпавшаяся на многочисленныя колоніи по слѣдамъ побѣжденнымъ соперниковъ. Кротость нравовъ и вообще духовное преимущество Троянъ выражается очень ясно въ самыхъ преданіяхъ Эллиновъ. За Трою мстятъ боги, и всѣ Трояне, въ особенности же Эней, являются любимцами всѣхъ небожителей и предметомъ уваженія даже для боговъ, враждебныхъ Троѣ. Таковъ ли характеръ Діомеда, Идоменея, Аяксовъ и даже хитреца Одиссея? Въ этомъ цѣлая исторія.

Хронологической связи между Троянскою войною и основаніемъ колоній Славянскихъ въ Лаціумѣ искать не должно; ибо преданія хранятъ только общій смыслъ происшествій, а не подробности лѣтосчислительныя. Всѣ колоніи Троянскія воз-

водятся памятью народовъ къ паденію Трои; онѣ могли быть основаны или гораздо послѣ, бѣглецами, нѣсколько разъ перемѣнившими свои убѣжища, или гораздо прежде, и только усилены позднѣйшимъ приливомъ бѣглецовъ, но всѣ сводились къ одному великому историческому происшестію, перемѣнившему всѣ судьбы южно-Славянскихъ поселеній.

Такъ напр. для здравой критики одновременность колонизаціи Троянской на сѣверномъ прибережьи Адріатики (*Ядрянскаго* моря) Антенорндами и построенія Латинской *Альбы* (*Біалъ-града* по перестановкѣ звуковъ) Энеадами остается вопросомъ весьма второстепеннымъ, но тождество начала не подвержено сомнѣнію и богато послѣдствіями.

Въ самомъ Лаціумѣ одинъ только городъ *Альба* (напоминающій именемъ своимъ любимое имя городовъ Славянскихъ и даже народное прозвище Москвы и ея средней части, *бѣлокаменная* и *бѣлая*) признанъ былъ за чадо Трои. За всѣмъ тѣмъ единство обрядовъ, пенатовъ и святыни вообще, связываетъ *Альбу* съ *Лавиніумомъ* и другими городами. Свидѣтельствуетъ ли такое единство объ единствѣ основателей или объ единствѣ древне-Латинской стихіи, съ которою въ Альбѣ слилась Троянская, трудно сказать.

Послѣднее предположеніе вѣроятнѣе, потому что преданіе никогда не теряетъ изъ вида правъ древняго населенія и потому что двойственность начала въ самихъ городахъ является во всѣхъ сказаніяхъ отъ самыхъ дѣтей Энея до Ромула и Рема.

Но что Альба не была единственнымъ городомъ Славянъ въ Лаціумѣ, въ томъ нельзя сомнѣваться, по преобладанію Славянской стихіи въ языкѣ Римскомъ (т. е. обще-Латинскомъ) и по союзу всѣхъ городовъ. Очевидно, Трояне являются какъ просвѣтители полу-дикой области, градостроители и возбуждающіе туземцевъ къ переходу изъ разброднаго житія къ градостроительству. Съ ними не исчезаютъ древняя вѣра и древнее преданіе, но вносятся новыя стихіи религіозныя и жизненныя, равно чуждыя Пелазгу и Каску.

Таково поклоненіе Вестѣ, конный строй и др.

Такимъ образомъ составилось многосложное и многостихійное населеніе Лаціума изъ основы Оскской, примѣси Пелазгской и колонизаціи Троянской (т. е. Восточно-Иранской или Славянской). Позднѣе наполнился онъ приливомъ Сабиновъ, мало-по-малу сходящихъ съ ихъ дикихъ и лѣсистыхъ пригорій, и подвергся долгому вліянію и временному владычеству просвѣщенной и завоевательной Этруріи.

Лавиніумъ, по всей вѣроятности выстроенный пришельцами Троянскими, и безъ сомнѣнія Троянская *Альба* сохраняли между городами Лаціума и нѣкоторое первенство, и рѣзкія особенности быта и языка. Въ нихъ должна была развиться новая эпоха въ лѣтописяхъ человѣчества.

Начало Рима.

Около начала VIII-го столѣтія до Р. Х. бѣглецы Альбанскіе основали міродержавный Римъ.

Безполезно бы было искать самаго года, въ которомъ положено основаніе великаго города. Первоначальное его лѣтосчисленіе очевидно не представляетъ положительныхъ данныхъ и содержитъ смѣшеніе сказочныхъ преданій съ подлинною исторіею, но смѣшеніе такое сложное и неправильное, что нельзя и думать объ отдѣленіи истины отъ вымысла. Должно только ловить самый характеръ сказанія и отнюдь въ немъ не предполагать миѳа, который совсѣмъ не входитъ въ Римскую исторію. Она не всегда вѣрна истинѣ, но всегда движется въ кругѣ чисто-человѣческомъ и не представляетъ никакихъ символовъ небесныхъ или чисто-религіозныхъ, какъ ранняя исторія народовъ Востока и даже Эллады.

Самое имя Рима — *Рома* было по всей вѣроятности только названіемъ бытовымъ, подъ которымъ скрывалось названіе таинственное, искаженное съ намѣреніемъ для отвращенія враждебныхъ заклинаній или безъ намѣренія отъ позднѣйшаго смѣшенія племенъ.

Что не отъ царя Ромула прозвался городъ *Рома*, въ томъ свидѣтельствуетъ уменьшительная форма царскаго имени, показывающая уже существованіе полной и коренной формы. Такъ какъ теперь никому не нужно заклинать боговъ-хранителей Рима, критика можетъ остаться довольно равнодушною и къ его настоящему имени, и къ настоящему имени его пенатовъ. За всѣмъ тѣмъ достойно замѣчанія, что всѣ Славянскія племена, мало искажающія чужеземныя слова и весьма рано вошедшія (черезъ Вендовъ и Иллирцевъ Приадріатическихъ) въ сношеніе съ Римомъ, называютъ его одинаково и что переходъ звука *о* въ *и* не можетъ быть объясненъ особеннымъ свойствомъ какагонибудь нарѣчія (какъ напр. Малороссійскаго), ибо южные Славяне Иллирійскіе и другіе и до сихъ поръ мало склонны къ такому переходу, а въ старину еще менѣе были къ нему склонны (какъ видно изъ слова *Озеріатъ*, въ которомъ первая гласная доказываетъ, что старожилы Иллирійскаго берега говорили *озеро*, а не *езеро*, какъ теперь). Если сообразить съ этимъ обстоятельствомъ то, что въ сѣверной Элладѣ и въ Придунайской сторонѣ Римскіе колонисты сами себя издревле называли *Румунами*, что братомъ и соперникомъ *Ромуса* (Ромула) названъ *Ремусъ* и что звукъ *о* является въ Латинскомъ языкѣ весьма часто какъ измѣненіе глухаго *у*: кажется, должно будетъ признать, что въ имени города *Рома* былъ сначала глухой звукъ, вообще принимаемый за *у*, но который былъ дѣйствительно звукомъ *ы*, также какъ мы видѣли во всѣхъ коренныхъ не-Эллинскихъ словахъ Латинскаго языка (*Рымъ*).

Основа города была чисто *Альбанская*, т. е. *Троянская* или *Восточно-Иранская*.

Такимъ образомъ—и только такимъ—объясняется особенный характеръ Латинскаго языка. То что̀ можно было понять изъ преданій и миѳовъ, связывающихъ основаніе Альбы и основателей ея съ божествомъ преимущественно Славянскимъ, то самое выходитъ, какъ сказано было выше, съ совершенною ясностью изъ филологическаго изслѣдованія. Латинскій языкъ не въ корняхъ своихъ, но во всемъ развитіи своемъ, кромѣ Эллино-Пелазгской стихіи, представляетъ уже эпоху Славянской языковой личности, какъ фактъ необходимо предшествовавшій. Не го-

воримъ о томъ, что множество словъ Латинскихъ находятъ свой законный корень только въ Славянскомъ: какъ напр. *ensis* мечь отъ *язить* или *нъзить*; *sancire*, *sanctus* утверждать (въ смыслѣ договора) отъ *святить* или *свенцить*, *свеять* или *сенть*; *vitalus* или *letalus* и *vitulus* теленокъ отъ корня *телъ* или *телець*; *coelum* небо отъ *чело* верхъ; *colere*, *colonus* отъ *селить*, *селянинъ*; *emo* покупаю, *емлю*; *columba*, *голубь* и безконечное множество другихъ. Не говоримъ даже о живыхъ формахъ, общихъ Славянскому и Латинскому, какъ окончаніе именъ Слав. на *ель* или *ерь* и *ица* (въ женскомъ) и Латинскихъ на *or*, *ix*, *icis*; употребленіе Сл. *со* совершенно одинаковое какъ и употребленіе Латинск. *cum* и пр. и пр. Но обратимъ только вниманіе на слова и формы, утраченныя и вкропленныя въ формы живыя. Таково причастіе прошедшее въ глаголахъ дѣйствительныхъ. Это причастіе не существуетъ въ Латинскомъ нарѣчіи, но оно явно сохранилось въ сложныхъ временахъ глагола и именно въ формѣ Малороссійской: *amavi eram*, любивый есмь; *amavi ero*, любивый буду; таковы признаки глагола *быть* въ формѣ *былъ и буду*: *ama-bam*, *ama-bo ama-bundus*; таковъ весь утраченный глаголъ *dere* или *duere* (сходный съ Гер. *thun* въ смыслѣ *дѣть* или *дѣять*), напр. *induere* надѣвать, *condere* содѣять, *subdere* поддѣть, подложить или покорить и др.; таково склоненіе и мѣстоимѣнія *is*, *ea*, *ejus*, въ которомъ слилось мѣстоименіе *сей* съ *его*; таковъ параллелизмъ прилагательныхъ и нарѣчій на *кв* и *т* (напр. *talis*, *qualis*, *tandem*, *quando* и пр.), соотвѣтствующій Славянскому параллелизму *т* и *к* (напр. *толикій*, *коликій*, *тогда*, *когда* и пр.), но лишенный оправдательнаго корня въ мѣстоименіи *тотъ*; таково присутствіе утраченнаго предлога *до* въ словахъ *quando*, *tandem* и во многихъ другихъ, и особенно въ *donec*, котораго явный первообразъ, Сл. *до—неже*, составленъ по всѣмъ законамъ Славянскаго организма; таково присутствіе въ древне-Латинскомъ средняго звука между *э* и *ы* (слѣд. *ѣ*), явное въ двойномъ развѣтвленіи семей *vir* (*vir*, *virtus*, *vires* и пр.) и *ver* (*verum*, *vereor* и др.), и звука *ы*, о которомъ уже говорено; таковъ слѣдъ Слав. предлога *въ* въ глаголѣ *venire* (внити); таково все спряженіе, которое, какъ мы показали, основано на трехъ вспомогательныхъ глаголахъ по Славянскому образцу. Множество подобныхъ примѣровъ, явныхъ для всякаго безпристрастнаго изслѣдова-

тели, составляетъ полное, неопровержимое свидѣтельство. Точно также какъ землеиспытатель находитъ слѣды отжившей жизни въ каменныхъ пластахъ, сдавившихъ, но и на вѣкъ сохранившихъ остатки старыхъ организмовъ, такъ и филологъ не можетъ не узнать въ странномъ и безпорядочномъ напластаніи Латинскаго языка замершее свидѣтельство объ организмѣ нѣкогда живомъ, и въ этомъ организмѣ является ему оторванный членъ отъ безконечнаго колосса Бактро-Славянскаго, охватившаго собою весь Востокъ и всю среднюю Европу и нѣкогда отдѣльными вѣтвями проникшаго во всѣ части Италіи. Но обманчива бы была надежда критика, если бы онъ вздумалъ во всѣхъ частяхъ Латинскаго языка отрывать слѣды прежняго Троянскаго нарѣчія въ неизмѣненномъ видѣ мертвыхъ ископаемыхъ. Живое сживается съ живымъ. Рѣдко удается найти слова, спасшіяся отъ искаженія посредствомъ вкрупленія въ другія и сохранившіяся, какъ неприкосновенный и неразрушаемый кремень. Большая часть подверлась измѣненію и получила новую, хоть и неправильную, жизнь въ слѣдствіе прививки къ чужеземнымъ стихіяхъ. Весьма многія слова скрылись подъ прихотливою перестановкою буквъ (таковы: *nix—съ ни* С. *снѣгъ; trux—съ-трук* С. *строгъ; fax faces, съ-фаце* С. *свѣча; fascis* С. *связка*, и едва ли не самый *urbs*, *с—руб*, С. *срубъ* и пр.), точно такъ же какъ эта перестановка буквъ нерѣдко является даже внутри нарѣчій одноначальныхъ (напр. въ Славянскомъ *длань* или *долонь*—ладонь, *медвѣдь—ведмѣд*, *колдобина*—отъ *коло* и *дѣять*,—*бакалдина* и пр.) Многія недоступны для наблюденія, потому что стихіи, пришедшія въ соприкосновеніе съ Славянскою, имѣли съ нею много корней общихъ, слѣд. имѣютъ по видимому равныя права на званіе родоначальниковъ (напр. въ словахъ *domus* домъ, *vicus* весь, *pulvis* пыль и пр.). Чувство живой истины одно можетъ руководить критикомъ, и оно должно привязываться къ болѣе общей физіономіи, чѣмъ къ подробностямъ, болѣе къ слѣдамъ органическаго развитія, чѣмъ къ корнямъ. Результаты будутъ безошибочны. (Такъ напр. *abs* можно смѣло принять за обратное *безъ*, когда *ad* есть явное обращеніе предлога *до*, ибо раннее *donec* сохранило первоначальную форму, а позднѣйшее *ad-huc* уже приняло форму эпохи искаженной). Во всякомъ случаѣ языковая основа Латинскаго нарѣчія принадлежитъ вполнѣ системѣ Славянской и да-

етъ выводы, подтверждающіе истину сказанія объ основаніи Альбы и Славянствѣ Трояно-Ликійскихъ народовъ *).

Бѣглецы Альбы выстроили себѣ новое убѣжище на берегахъ Тибра и поселились вѣроятно дружиною, а не семьями. Память о такомъ дикомъ состояніи сохранилась въ сказаніяхъ. Самый основатель города, какъ лице историческое, исчезъ; пѣсни и преданія причислили его къ числу лицъ полу-божественныхъ, съ которыхъ народы древности любили начинать свою родословную.

Очевидно, сказка о рожденіи Ромула есть только искаженное повтореніе сказки объ Энеѣ, основателѣ первыхъ Троянскихъ колоній; но все, что въ преданіи объ Энеѣ носитъ на себѣ характеръ мирный и богоугодный, приняло въ преданіи о Ромулѣ характеръ воинственной дикости. Самая Венера древнихъ Славянъ (*Пріа*), измѣнивъ немного имя свое въ *Rea* (*Rhea*), приняла прозвище лѣсной (*Sylvia*), и суровая волчица должна была вскормить дѣтей кроткой богини.

Но съ баснословнымъ Ромуломъ, представителемъ Альбанской стихіи, связались родовыя сказанія нѣсколькихъ правительственныхъ семей и въ особенности той семьи, которой суждено было измѣнить всю государственную жизнь всемірной державы; съ именемъ Ромула соединены свидѣтельства о смѣшеніи стихій народныхъ при самомъ началѣ Римскаго бытія. Воинственные выходцы Альбы, бездомные удальцы, похитили женъ другаго племени и вступили сперва въ борьбу, потомъ въ дружескій и общинный союзъ съ своими сосѣдями. Такова эпоха Ромула.

---

*) Едва ли не самое поучительное свидѣтельство о томъ, какъ человѣческій произволъ измѣняетъ человѣческое слово, находится въ нарѣчіи Русско-Камчатскомъ. Тамъ между прочимъ женскій родъ исчезъ въ прилагательныхъ, *женщины* величаются *парнями* и *мухи--утками*! И это въ землѣ, принадлежащей Россіи и у колонистовъ, пришедшихъ изъ Россіи! Одна только причина искаженія — частное и временное разъединеніе, давшее волю прихоти. Великій урокъ филологамъ и насмѣшка надъ многими системами.

Самое первое появленіе Рима представляетъ намъ чистую дружину, слѣдственно быть условный, произвольный, а не естественный. Нѣтъ сомнѣнія, что дружина можетъ быть точно такъ же торговая или религіозная, какъ воинственная; но форма условія и внутренняго государственнаго устройства въ первоначальномъ Римѣ опредѣляется сначала очевидно не высшими идеями, проявившимися впослѣдствіи, но потребностями военными. Отъ того и эпоха Ромула осталась не въ почетной памяти у патриціанскаго, духовно-образованнаго сословія; она помнилась, какъ время дикости и насилія, время темное и безславное. Патриціанскій характеръ города опредѣлился уже въ позднѣйшую эпоху.

Но этотъ характеръ, еще не развившійся, уже таился въ зародышѣ. Ко временамъ градостроителя возводитъ преданіе раздѣленіе патриціанскихъ трибъ и самую гибель его приписываетъ враждѣ первенствующаго сословія. Для здравой критики сказаніе о смерти Ромула не имѣетъ значенія были исторической, но оно представляетъ свидѣтельство о борьбѣ военно-дружиннаго, полу-демократическаго начала съ началомъ религіознымъ и патриціанскимъ, о торжествѣ второго и объ уступкѣ, сдѣланной имъ въ пользу перваго принятіемъ въ число боговъ представителя воинской дружины. Раздѣленіе трибъ (было ли ихъ двѣ или три, все равно) согласно съ разсказами о двухъ одновременныхъ царяхъ и о сліяніи двухъ народовъ. Самыя названія трибовъ соотвѣтствуютъ кореннымъ именамъ этихъ народовъ: *Тиціи*—представителю Сабиновъ (вѣроятно названію одного изъ Сабинскихъ поколѣній, *Тицію* или *Тацію*), *Рамны*—самому городу *Рома* или *Рымъ*.

Рамны тоже самое, что *Романы* или *Румуны*. Въ языкахъ разностихійныхъ, такъ же какъ въ словахъ, принятыхъ изъ языка чужаго, такое колебаніе безперестанно. Англичане говорятъ *pope*,—*попъ* и *papal*—*папалъ* и т. д. *Луцеры* едва ли не позднѣйшаго Этрусскаго происхожденія и напоминаютъ слово *Лукумонъ*.

Весь ранній характеръ Рима, независимо отъ Сабинской примѣси, представляется военно-дружиннымъ. Граница — истинная

святыня Рима, граница, обагренная кровью роднаго брата, неуступающая даже Юпитеру. Въ этомъ грубо-условномъ, чисто государственномъ характерѣ вся тайна будущаго Римскаго величія. Но была и другая религія, связывающая дружину съ городомъ, отъ котораго она отдѣлилась. Объ этой религіи не осталось свидѣтельствъ положительныхъ и прямыхъ, но косвенныя свидѣтельства ясны. По нѣкоторымъ сказаніямъ еще при Ромулѣ, по другимъ послѣ него, Римъ объявилъ уже притязаніе быть главою союза 30-ти городовъ, одноначальныхъ съ Альбою, и это притязаніе безспорно было религіозное. Оно находилось явно въ связи съ служеніемъ *Весты*, ибо это служеніе, безтолково приписанное иными писателями Нумѣ, не имѣетъ ничего общаго съ системою Сабинскою. Въ лицѣ же Весты, принимая въ соображеніе молчаніе всѣхъ писателей о поклоненіи Венерѣ и въ тоже время сказаніе о Венерѣ, какъ матери Энея, и Реѣ *(Пріѣ)*, какъ матери Ромула и *Весталкъ*, мы должны признать ту самую богиню обще-Славянскую, которая составляла отличительный характеръ Славянской миѳологіи: женское начало не въ символизмѣ, но въ человѣкообразіи, т. е. *Прію-Венеру;* а въ имени *Весты (знающей*, какъ *невѣста* незнающая) признать высокое значеніе этой богини, униженной въ позднѣйшемъ синкретизмѣ.

Ей же соотвѣтствуетъ и *Діана*, какъ *Діанъ* или *Янусъ*-Велену.

Таковы наши данныя для перваго періода Римскаго; онѣ всѣ заключены въ области чисто-Славянскаго міра, какъ по языку, такъ и по религіи.

Второй періодъ Рима.

Царствованіе *Нумы Помпилія* опредѣляетъ новый періодъ и преобладаніе стихіи уже дѣйствовавшей, но не преобладавшей въ первомъ.

Сабинская стихія.

Съ горъ, лежащихъ на Востокѣ отъ области Латинской, сдвинулись въ равнину Сабины. Римъ принялъ ихъ поневолѣ въ свои нѣдра, но по своему чисто-условному началу усыновилъ ихъ, не покоряясь имъ и не покоряя, но миряся. Высшее ду-

ховное стремленіе, къ которому были способны Сабины и которое, какъ очевидно изъ пиѳагорейства, получило даже нѣкоторое развитіе у полу-просвѣщенныхъ жрецовъ, дало первенство пришельцамъ надъ дикими дружинниками, основателями общины. *Веста* помирилась съ богами Сабинскими; религія, нѣкогда нечуждая крови (какъ видно изъ разсказовъ объ Альбѣ), приняла характеръ отвлеченный и безкровный; роды (*gentes*) сдѣлались святынею, и патриціатъ сталъ на основѣ твердой и разумной.

О безкровности древне-Римской религіи, т. е. религіи второй эпохи, много свидѣтельствъ. Главное же и неоспоримое то, что одинъ взглядъ на войско уже осквернялъ первосвященника.

Начало Альбанское (Троянское или Восточно-Иранское) было въ высшей степени родовое и семейное; начало Сабинское было также не чуждо семейности. Очевидно, Римъ не могъ развиться иначе, какъ въ строго-семейномъ бытѣ.

Не такъ какъ Эллада, въ которой характеръ завоевательной дружины вездѣ уничтожалъ семью, кромѣ мирно-созданныхъ Аѳинъ.

Съ другой стороны, воинственный бытъ первой Римской эпохи долженъ былъ отозваться униженіемъ женщинъ въ отношеніи правъ гражданскихъ. Такъ и было.

Тоже самое замѣтно и въ нѣкоторыхъ областяхъ Славянскихъ въ противность общему Славянскому быту, уравнивающему женщинъ и мужчинъ; но такія области заселены казачествомъ.

Между тѣмъ самая основа государства была чисто условная и произвольная, обращенная съ самаго начала не на внутреннюю, но на внѣшнюю жизнь; родовое устройство приняло въ себя туже стихію условности и удалилось совершенно отъ своей первобытной простоты. *Gentes*, т. е. роды, опредѣлялись не кровнымъ родствомъ, но принятіемъ пришельцевъ, безъ сомнѣнія даже чужеземцевъ, въ права родовыя, въ общеніе ро-

довой святыни и въ законы подчиненности, со стороны мнимыхъ родичей, и покровительства со стороны родоначальниковъ. Семья же, не принимая въ себя такой искусственной примѣси, замкнулась въ форму государственнаго положенія и уничтожила личность всѣхъ своихъ членовъ, заключая ихъ въ одномъ лицѣ полнаго гражданина, отца семьи. Нравственная чистота могла развиться и развилась въ высокой степени подъ вліяніемъ нравственно-отвлеченной религіи (Сабинской), религіи, исполненной духовнаго символизма и философскихъ стремленій (пиѳагорейскихъ). Такимъ образомъ добро нравственное сдѣлалось главнымъ двигателемъ жизни личной у Римлянина, между тѣмъ какъ у Эллина истиннымъ божествомъ былъ самъ человѣкъ во всѣхъ его проявленіяхъ. Въ Элладѣ идеалъ человѣческій, облагораживаясь мало-по-малу и въ тоже время отвлекаясь отъ всѣхъ случайностей и отыскивая себѣ разумной (т. е. разсудочно-вѣрной) опоры, дошелъ до идеала чисто-логическаго и сосредоточился въ одномъ, въ красотѣ знанія—истинѣ; въ Римѣ идеалъ сохранилъ свою отвлеченность и остался себѣ вѣрнымъ въ отвлеченной красотѣ воли—добродѣтели. Но вся жизнь общества Римскаго, заключенная въ условіяхъ произвольныхъ и чисто-внѣшнихъ, отозвалась въ самомъ идеалѣ добродѣтели и наложила на него характеръ грубой внѣшности, не имѣющей и не объявляющей притязанія на средоточіе духовной жизни и заключенной единственно въ правдѣ относительной или условной. Дѣятельность внутренняго человѣка ограничилась тѣсными предѣлами односторонности, и изъ этой односторонности, убившей лучшія способности, духа, развилось впослѣдствіи право, — великолѣпное Римское право, многообъемлющее, стройное, строго-логическое, но мертвое и умерщвляющее. Между тѣмъ какъ лица, составляющія общину Римскую, подчинились высокому закону правды, самое государство не могло и не думало покорить свою дружинную условность нравственнымъ требованіямъ, обязательнымъ для отдѣльныхъ лицъ. Оттого Римское право осталось исключительно-судебнымъ и не обняло ни государственныхъ положеній, ни даже самыхъ скудныхъ началъ права

народнаго. Таковъ характеръ второй эпохи Римской, опредѣлившей со стороны дѣятельности патриціанской всю послѣдовавшую жизнь міродержавнаго города.

Нельзя не замѣтить сходства между отвлеченными началами Рима и далекой восточной державы Китая; но притомъ не должно упускать изъ вида и великаго различія. Въ обоихъ преобладаетъ идея внѣшней правды; но въ одномъ (Китаѣ), поставившемъ себѣ въ первоначальную задачу устроеніе логическаго государства на отвлеченно-нравственныхъ началахъ, преобладаетъ право государственное, и вся его условность есть плодъ отвлеченнаго умствованія, въ которомъ всѣ части приносятся въ жертву цѣлому; въ другомъ (Римѣ) условность полагается случайными потребностями дружины и налагаетъ свою печать, печать грубой безнравственности, на все государство: идея внѣшней правды созидаетъ только право судебное. Въ началахъ Китая выразилось высшее требованіе духа. Съ другой стороны, въ Римѣ самый произволъ, основавшій дружину, и позднѣйшее столкновеніе плебеевъ съ патриціями, развили идею личной свободы, но свободы подчиненной строгимъ требованіямъ правды, т. е. идею свободы правомѣрной. Въ этомъ отношеніи Римъ не идетъ въ сравненіе ни съ какимъ древнимъ государствомъ. Задача Китая была религіозная, и предметомъ религіи было самое государство, точно такъ же какъ стройность, подражающая законамъ міровымъ, была задачею всѣхъ чисто-Кушитскихъ государствъ. Въ этой религіозной, но односторонней основѣ должно искать тайну ихъ долгаго существованія. Всеобъемлющее требованіе Иранскаго духа не могло создать себѣ достаточныхъ формъ и безсознательно подражало чужимъ, несвойственнымъ ему законамъ, за исключеніемъ двухъ эпохъ Іудеи: до Саула и послѣ Вавилонскаго плѣна. Эллада и Римъ принадлежатъ періоду погибшихъ вѣрованій и преобладанія личной свободы. Государственный ихъ законъ одинъ: грубая, беззаконная польза. Но Римъ нашелъ въ нравственной чистотѣ своихъ гражданъ-патриціевъ силу и святость, которой не доставало Элладѣ; точно такъ же какъ и самую пользу онъ положилъ въ пользѣ истинной, вещественной, а не въ красотѣ славы и наружнаго блеска, которую Эллины принимали за пользу. Должно замѣтить, что несравненное превосходство нравовъ Римскихъ передъ Эллинскими вполнѣ зависѣло

отъ сохранившагося во всей Италіи и утраченнаго въ Элладѣ преданія о безсмертіи душъ и высокомъ ихъ загробномъ значеніи. „Лучше быть какой хочешь дрянью на землѣ, чѣмъ царемъ всѣхъ тѣней“, говоритъ Ахиллъ въ Одиссеѣ. Для древняго Грека мертвый—безсильная тѣнь; для древняго Италіота онъ могущій и полубожественный духъ принимающій достойную славу или достойную казнь.

Патриціи и плебеи.

Римъ, основавшись какъ сбродная дружина, былъ уже по необходимости городомъ-убѣжищемъ. Римъ, обратившись въ мирную святыню, окруженную враждебными или завистливыми сосѣдями, призналъ необходимость новой охранной дружины, и эту дружину собиралъ онъ снова въ своемъ прежнемъ значеніи убѣжища. *Asylum* былъ въ обоихъ случаяхъ потребностью неизбѣжною, но характеръ убѣжища измѣнился. Въ первой эпохѣ всякій пришлецъ былъ братомъ Римлянину по удальству, по желанію участвовать въ подвигахъ и выгодахъ дружины. Онъ поступалъ легко въ права гражданина и въ искусственный строй общества, раздѣленнаго на произвольные числительные участки (на десятки, сотни, тысячи и т. д.), ибо таковъ былъ раздѣлъ Ромулова Рима. Во вторую эпоху онъ уже долженъ былъ причислиться къ святынѣ какого нибудь рода и поступить въ число родичей,—разумѣется съ меньшими правами противъ старшихъ и съ меньшею степенью посвященія въ святыню.

Такое отношеніе можно угадать, хотя положительнаго мы не имѣемъ. Низшіе члены искусственнаго рода относились вѣроятно къ старшимъ, какъ во многихъ духовно-военныхъ общинахъ низшіе члены, воинствующіе, къ высшимъ, жреческимъ.

Но съ одной стороны не всѣ пришельцы хотѣли подчиниться безусловной опекѣ родоначальниковъ патриціанскихъ; съ другой не всѣхъ могли или хотѣли духовно-образованные патриціи принять даже младшими членами въ свои роды. Около города патриціанскаго образовался вольный городъ вольной дружины, не имѣющей ни правъ на гражданство, ни правъ на

святыню, но пользующейся нѣкоторыми правами на пользованіе земельными дачами внѣ собственно-городскихъ земель, пользующейся правомъ охраны отъ внѣшняго преслѣдованія и платящей за свое жительство трудомъ боевымъ во время войны и почтеніемъ къ патрицію - гражданину во время мира. Такъ утвердилась вторая эпоха Римской жизни, эпоха Нумы, кто бы онъ ни былъ, дѣйствительно ли царствовавшее лице или лице сказочное, символъ цѣлаго періода гражданственности.

Весьма вѣроятны историческое существованіе царей и вѣрность преданія, сохранившаго ихъ имена, по самому характеру сказаній. Также вѣроятна и сущность происшествій, хотя подробности явно баснословны.

Царствованія Тулла Гостилія и Анка Марція представляютъ только повтореніе предшествующихъ, поочередное преобладаніе двухъ началъ, Римскаго и Альбанскаго (Рамновъ) и Сабинскаго (Тиціевъ). Бо́льшая воинственность отличаетъ первыхъ; бо́льшая религіозность вторыхъ. При Гостиліи возобновляется споръ о первенствѣ между Римомъ и Альбою, споръ, принадлежащій собственно Рамнамъ, а не Тиціямъ, и споръ рѣшается паденіемъ Альбы.

Въ самомъ сказаніи о разрѣшеніи вопроса посредствомъ единоборства слышенъ какой-то отзвукъ старины, живо помнившей родство Альбы и Рима и облекшей войну въ образъ, который никогда не повторяется при войнѣ Рима съ инокровными племенами.

Анкъ Марцій соотвѣтствуетъ Нумѣ, но уже очевидно чистая духовность философски - религіозныхъ Тиціевъ уступила при немъ вліянію воинственнаго начала.

Это видно какъ изъ преданій (пусть и не совсѣмъ ясныхъ) о побѣдахъ Анка и изъ духа религіозныхъ обрядовъ, имъ утвержденныхъ.

Стихія Этрусская.—Тарквиній Древній.

Вслѣдъ за нимъ является новая стихія въ Римѣ, чуждая его прежнимъ началамъ и объяснимая только посредствомъ внѣш-

нго вліянія. Это стихія Этрусская въ лицѣ Тарквинія Древняго. Слава, окружающая его имя и благодарная память народа объ его преемникѣ Сервіи не позволяютъ предполагать завоеванія.

Предположеніе о завоеваніи еще болѣе опровергается существованіемъ пригорода *vicus Tuscus*. Такъ не селятся завоеватели. Кажется, слово *vicus* соотвѣтствуетъ Слав. *весь*, также какъ *urbs*—Слав. *сруб* (крѣпость).

Этруски не силою оружія, но тихимъ завоеваніемъ художествъ и высшей образованности (по крайней мѣрѣ въ вещественномъ отношеніи) заняли въ Римѣ почетное мѣсто. Изъ нихъ по всей вѣроятности образовался третій патриціанскій трибъ — *Луцеровъ*, или по крайней мѣрѣ отъ ихъ вліянія составился этотъ новый трибъ, составленный изъ смѣшанныхъ стихій и не имѣющій опредѣленнаго характера, подобно Рамнамъ и Тиціямъ. Восшествіе на престолъ Тарквинія Древняго, принадлежащаго вѣроятно трибу Луцеровъ, обозначаетъ ослабленіе прежняго исключительнаго строя патриціанской жизни и перемѣну нравовъ, а не законовъ. Бытъ государственный не измѣнялся. Тарквиніево царствованіе представляетъ эпоху блистательную для молодаго Рима. Сосѣдніе города покоряются ему или признаютъ его первенство, область распространяется, городъ растетъ и красится, художества развиваются; но съ другой стороны крѣпнутъ зародыши будущихъ перемѣнъ государственныхъ. Трибы удвоиваются введеніемъ новыхъ родовъ патриціанскихъ (Рамновъ, Тиціевъ и Луцеровъ младшихъ); государство (т. е. полныя права гражданскія) остается еще заключеннымъ въ патриціяхъ, но внутренняя жизнь и святость сословія исчезаетъ передъ новымъ приливомъ; и исключительность правъ начинаетъ являться чисто-условнымъ учрежденіемъ, не имѣющимъ законнаго (т. е. внутренняго) оправданія. Плебеи еще не выступаютъ на поприщѣ общественной жизни, но самый патриціатъ принимаетъ въ себѣ стихію плебейскую въ паденіи религіознаго смысла.

Эпоха Тарквинія соединяетъ въ себѣ признаки двухъ новыхъ стихій, вкрадывающихся въ общество, Этрусской и Эллинской; но эти стихіи, хотя безспорно различныя, не были враждебны другъ другу и стремились къ одной и той же цѣли, къ человѣкообразію въ религіи и къ развитію художественныхъ стремленій.

Сами Этруски, вслѣдствіе торговыхъ сношеній Эллиновъ и превосходства образованія Эллинскаго, уже подверглись его вліянію, сдѣлались отчасти данниками Эллады по предметамъ роскоши и прихоти и стали сливать въ нестройный синкретизмъ свою миѳологію съ миѳологіею Олимпійскою. Это явно изъ сохранившихся памятниковъ древне Этрусской жизни.

Сношенія Тарквинія съ Фокейскими Эллинами, явно доказанныя новѣйшею критикою, свидѣтельствуютъ о жизни торговой, которой память утратилась въ позднѣйшія времена, когда Римъ, утративъ свое величіе и стѣсненный со всѣхъ сторонъ, сосредоточилъ всю свою дѣятельность въ жизни воинственной и государственной.

Послѣднее свидѣтельство о торговомъ развитіи находится въ договорѣ Рима съ Карѳагеномъ, въ первый годъ республики. Торговцы Римскіе явно посѣщали берега Сициліи и Африки.

Отъ этой эпохи полу-Этрусскихъ царей остались тѣ зародыши эллинизаціи, которые наконецъ ввели Римъ въ систему чисто-Эллинскаго образованія; но сильная примѣсь стихіи словесной не можетъ объясниться иначе, какъ значительною примѣсью въ народонаселеніи. Эта примѣсь въ языкѣ, явная не только въ корняхъ, но въ словахъ, развитыхъ по законамъ совершенно чуждымъ первому органическому закону Латинскаго нарѣчія, указываетъ на примѣсь Эллино-Пелазгскаго народа, вошедшаго безъ сомнѣнія не въ правительственные ряды патриціевъ, но въ темную общину подвластныхъ плебеевъ. Смѣсь народонаселенія, необходимое слѣдствіе законнаго убѣ-

жища (*Asylum*), сопровождалась другимъ важнѣйшимъ и рѣшительнымъ измѣненіемъ въ религіи.

Впрочемъ явно, что самъ патриціатъ принялъ въ себя множество иноземныхъ поколѣній. Таковъ упрекъ, сдѣланный ему не разъ трибунами во время плебейскихъ смутъ: они его называютъ, также какъ и себя (плебеевъ)—*colluvies gentium*. Это обвиненіе оправдывается образованіемъ триба Луцеровъ и всѣхъ младшихъ родовъ (*minores gentes*), которые вѣроятно взяты были изъ середины сбродной общины (*Азилума*).

Вліяніе Эллинское.—Греки въ Италіи.

Еще не испытала Эллада силъ своихъ въ побѣдной борьбѣ съ Азіею и развитіе свободной личносги не доказало еще мечомъ правъ своихъ на управленіе міромъ, утратившимъ вѣру въ высшія начала; но давно уже Эллины въ безпокойной своей дѣятельности раскинули сѣть своихъ колоній во всѣ концы Средиземнаго моря. Берега Сициліи и Италіи покрылись городами полу-торговыми, полу-завоевательными, распространившими мало-по-малу власть въ самую глубь земель. Все способствовало торжеству этихъ мелкихъ поселеній: ихъ воинственная восторженность, ихъ славолюбивая гордость, вѣрность торговыхъ расчетовъ, высокая образованность гражданская (въ смыслѣ дружинно-условномъ) и особенно прелесть ихъ художественно-утонченныхъ нравовъ, соблазняющая грубую простоту туземцевъ и склоняющая ихъ къ миру и подражанію.

Такъ напр. Энотрійцы совершенно утратили свою народность и приняли всѣ обычаи и даже языкъ Эллинскій.

Болѣе же всего способствовало успѣху Эллады то обстоятельство, что въ ней самой во многихъ общинахъ было дѣйствительно не завоеваніе Пелазговъ Эллинами, но претвореніе Пелазговъ въ Эллиновъ.

То самое совершилось сперва внутри Эллады, что совершилось потомъ внѣ ея не только на Западѣ, но и на Востокѣ при Македонцахъ, вслѣдствіе превосходства образовательнаго начала Эллинскаго.

Эти претворенныя общины связывали узами родства духовнаго, преданій и обычаевъ Пелазгическія приморья Сициліи и Италіи съ берегами Эллинскими и приготовляли Грекамъ (ибо такъ называли Эллиновъ Италіоты, по малому племени, живущему на горномъ прибережьѣ Эпира) свободный доступъ какъ къ торговлѣ, такъ и къ поселеніямъ въ западной заморской сторонѣ.

Въ числѣ общинъ перерожденныхъ, кажется, должно ставить на первомъ ряду *Аркадцевъ* и такимъ образомъ объяснить мнимо-Аркадское происхожденіе многихъ племенъ въ Италіи, напр. колонія Эвандра въ Лаціумѣ и названіе Аркадцами Тирреновъ, во сколько они принадлежали обще-Пелазгическому началу.

Такъ создавалась мало-по-малу Великая Греція; но и самое Эллино-Пелазгское народонаселеніе подверглось значительному измѣненію въ своемъ переселеніи на берега Италіи, особенно въ первыя времена. Нѣтъ сомнѣнія, что въ позднѣйшую эпоху, когда имя Эллады сдѣлалось первымъ въ мірѣ, когда Эллада приняла въ себя всѣ знанія, разсѣянныя по странѣ Палестинской и Египетской, заморскія колоніи отстранили отъ себя все чуждое, гордяся только именемъ Эллинскимъ и отстраняя отъ себя всѣ не-Эллинскія стихіи. Но не такъ было сначала. Густой мракъ невѣжества покрывалъ еще Аѳины и Пелопонесъ, за исключеніемъ развитія поэтическаго и художественнаго; свѣтъ наукъ не проникъ еще въ общины, заключенныя между Адріатикой и Эгейскимъ моремъ, а выходцы изъ Эллады, пришедшіе въ соприкосновеніе съ другими древнеобразованными странами, уже проложили себѣ путь къ знаніямъ еще недоступнымъ для племенъ, оставшихся въ родной странѣ. Исторія, философія и астрономія возникли въ колоніяхъ Мало-Азійскихъ отъ вліянія Ассирійскихъ Лидійцевъ, Славянской Ликіи и Западно-Иранскихъ жителей приморья; а въ тоже время, или еще ранѣе, философія, таинственныя науки, астрономія и математика уже цвѣли и преуспѣвали въ Эллинскихъ колоніяхъ Италіи и Сициліи, гордясь именами Пи-

ѳагора, Геліодота и другихъ и свидѣтельствуя о частыхъ сношеніяхъ съ просвѣщенными народами племени полу-Кушитскаго, съ смѣлыми мореходцами Финикіи и Карѳагена, съ Тирренцами Этрусскими, которые были не чужды математическихъ знаній и отчасти, можетъ быть, съ самимъ Египтомъ.

Въ этомъ раннемъ появленіи наукъ на окружности Эллады, при явномъ невѣжествѣ областей серединныхъ, заключаются безспорное доказательство нетуземства науки и рѣшительное опроверженіе системы, выдумавшей самородность умственнаго развитія Эллинскаго наперекоръ всѣмъ уликамъ историческимъ, свидѣтельству самихъ Грековъ и яснѣйшимъ выводамъ безпристрастной критики. Конечно поздняя Энеида съ своими произвольными вымыслами и анахронизмами не можетъ ни въ какомъ случаѣ считаться доказательствомъ историческимъ; но появленіе Финикійцевъ въ сказаніи объ Энеѣ, точно также какъ Мемнона въ сказаніи о самой Троѣ, вѣроятно основано на искаженныхъ преданіяхъ о торговой дружбѣ Троянскаго Венда съ другими промышленными народами и особенно съ Сидонскимъ приморьемъ. Точно также и сказаніе объ Эриксѣ, кровожадномъ сынѣ Венеры, на берегахъ Сицилійскихъ, показываетъ древнее поселеніе кровожадныхъ поклонниковъ *Мелехета* или *Деркето*. Смѣшеніе богинь Кушитскихъ и Пріи, Астарты Бактро-Славянской, собственно Венеры, произошло въ весьма раннія времена по сходству обрядовъ и частнаго значенія, не смотря на коренную разницу миѳологіи. Такова причина, почему колоніи Сидонскія приписываются преданіемъ потомкамъ Венеры.

Смѣшеніе племенъ Этрусскаго, чисто-Альбанскаго и Латинскаго, состоящаго отчасти изъ полу-эллинизованныхъ Пелазговъ, должно было, не смотря на частныя разницы вѣрованій, имѣть одно послѣдствіе—полное огрубѣніе и безсмысленное человѣкообразіе религіи. Нелѣпый и нестройный синкретизмъ, рожденный въ плебейскомъ Азилумѣ, отозвался скоро и въ патриціанской святынѣ, не только отъ введенія Луцеровъ и младшихъ родовъ, но и отъ коренной склонности Рамновъ Альбанскихъ, искони поклонявшихся сказочнымъ богамъ.

Славянскій характеръ ихъ древней миѳологіи очень явно опредѣляется словами Сервія о птичномъ гаданіи: «не всякому всякая птица прорицаетъ; *колумба* (голубь) *однимъ царямъ*». Ясное указаніе на ископную святость голубя и слѣд. на первобытную религію Ромуловой эпохи. Той же системѣ принадлежитъ и особенная святость свиньи, посвященной, какъ уже сказано, Велену-Прію, перешедшему къ восточнымъ Германцамъ подъ именемъ Фрейра.

Человѣкообразное искаженіе вѣры и ея огрубѣніе, указывающія на ослабленіе Сабинской стихіи, принадлежатъ царствованію Гостилія и Анка Марція; полное проявленіе духовней порчи царствованію Тарквинія Древняго. Начало Этрусское, жертвоприношенія кровавыя и пр. допускаются законно. Религіозный смыслъ патриціата исчезаетъ или высказывается только въ видѣ безсильной оппозиціи или крадется коекакъ во всеобщемъ синкретизмѣ подъ покровомъ пророчествъ Сабино-Пелазгской Сибиллы, нѣкогда вдохновлявшей Пиѳагора и Нуму Помпилія. Но городъ высится и крѣпнетъ. Онъ первенствуетъ въ Лаціумѣ; онъ украшается храмами и разнообразными зданіями; онъ прорѣзываетъ и подземные ходы, которымъ удивляются позднѣйшіе вѣка; онъ принимаетъ заморскихъ гостей (Фокейцевъ) и связывается съ ними узами дружбы и гостепріимства, которыя принесли Фокейцамъ и ихъ колоніямъ значительную пользу во время полнаго Римскаго торжества; онъ, какъ кажется, принимается въ великій союзъ городовъ Этрусскихъ, какъ равный и едва ли не какъ первый. Но глубоко и навсегда теряетъ онъ чистоту характера, которою отличается эпоха Нумы и его первыхъ преемниковъ.

Впрочемъ заложеніе зданій и подземныхъ водотоковъ не должно считаться исключительно послѣдствіемъ Эллинскаго и Тирренскаго вліянія: оно могло связываться съ корнемъ Рамновъ—Альбою, которая оставила свидѣтельства своихъ подвиговъ въ общеполезномъ строительствѣ каналовъ и отличалась въ этомъ отношеніи отъ другихъ народовъ Лаціума, средней и южной Италіи, какъ и должно было ожидать отъ ея Троянскаго начала.

Труды Тарквинія продолжаются Сервіемъ; но съ другой стороны, потому ли, что Сервій былъ бѣглецомъ изъ земли Тусской и противникомъ ея правительственной системы, потому ли, что онъ хотѣлъ слишкомъ явно первенствовать надъ Этруріей, Римъ становится во враждебныя отношенія къ родинѣ Тарквинія (и, кажется, самого Сервія) и въ неравную и невыгодную борьбу, утрачиваетъ много своего блеска, политическаго значенія и вѣроятно торговли. Къ послѣднимъ годамъ Тарквинія или къ первымъ Сервія относится въ Римѣ окончательное торжество человѣкообразія, допущеннаго наконецъ въ государственную, т. е. патриціанскую религію.

Такимъ образомъ должно понять показаніе древнихъ о ста-семидесятилѣтнемъ безкумирномъ поклоненіи Римлянъ. Всѣ древнѣйшія сказанія оставляютъ плебеевъ безъ вниманія.

Собственно же царствованію Сервія принадлежитъ великая государственная перемѣна, уничтожившая исключительность патриціанскаго правленія и допустившая плебея, т. е. не сына, а слугу общества, къ нѣкоторому участію въ общественныхъ дѣлахъ. Роптали патриціи, которымъ хотѣлось сохранить всю свою власть, между тѣмъ какъ въ духовномъ паденіи они дѣйствительно утратили права на власть; но ропотъ ихъ былъ безсиленъ. Мудрость царя, оставившая по немъ память благотворителя, союзъ его съ городами Лаціума и сила плебейской дружины подавляли всякую попытку къ возстановленію патриціанскаго единовластія. Патриціи для своихъ выгодъ прибѣгли (какъ очевидно изъ древнихъ сказаній) къ помощи Этрусской аристократіи *(Лукумоновъ)* и послѣ смерти, кажется насильственной, Сервія, избрали царя изъ Тусской земли для угнетенія и полнаго порабощенія плебеевъ. Вполнѣ исполнилась злая воля. Тарквиній Гордый наложилъ желѣзное иго на вольную общину Убѣжища и обратилъ ее въ рабство: онъ ввелъ снова Римъ въ союзъ Этруріи, но не какъ равнаго члена союза, а какъ подчиненнаго, если не въ смыслѣ политическомъ, то въ смыслѣ внутренней жизни, которую онъ ли-

шалъ всѣхъ коренныхъ ея особенностей. Опираясь на силы своей родины, тогда далеко властвующей и первенствующей въ Италіи, онъ покорилъ общины Латинскія и принудилъ ихъ признать во всемъ, даже въ священнодѣйствіи, владычество Римскаго царя; наконецъ, онъ возвысилъ болѣе чѣмъ когда нибудь внѣшнее значеніе города, уничтоживъ его внутреннюю свободу.

Царствованію Тарквинія Гордаго вѣроятно принадлежатъ многія зданія и учрежденія, приписываемыя или Тарквинію Древнему или даже Сервію. Едва ли введеніе гаданія по жертвамъ (*гаруспиціи*) не принадлежитъ къ этому числу. Въ корнѣ этого слова *гару* нельзя не узнать того же самаго слова, которое служитъ началомъ Славянскому *жер-тва;* но во всякомъ случаѣ корень этотъ указываетъ на языкъ Разенъ, отъ которыхъ взяты *гаруспиціи* и всѣ ихъ подробности, а не на нарѣчіе Латинцевъ, которому они были чужды. Оба Тарквинія представляютъ много общаго; но при Древнемъ видны собственно синкретизмъ религіозный, радушный пріемъ всѣхъ иноземныхъ стихій просвѣщенія, особенно Эллинскихъ и Тосканскихъ, и вольное вступленіе въ союзъ Этрусскій съ сохраненіемъ самобытнаго Римскаго начала и союза Латинскаго; при Гордомъ видны одностороннее развитіе всего Этрусскаго, угнетеніе Лаціума и подчиненіе Рима Этруріи.

Сервій мимо родовъ и наслѣдственныхъ святынь далъ правительственныя права богатству (ибо плебеи раздѣлены были по имуществу). Тарквиній Гордый, уничтоживъ совершенно политическое значеніе плебея и обративъ его въ совершенное рабство, повергъ его въ долгую нищету и далъ на время полное торжество патриціямъ; но не надолго.

Сенатъ послѣ изгнанія царей также правилъ плебеями посредствомъ денежнаго превосходства патриціевъ и совершенной бѣдности плебеевъ. Онъ въ этомъ отношеніи пользовался наслѣдствомъ Тарквинія.

Изгнаніе царей.

Желѣзное иго, раздавившее безсильную общину Убѣжища, налегло наконецъ и на шею родовитыхъ гражданъ, призвав-

шихъ чуждую помощь. Послѣ долгихъ страданій и долгаго униженія подъ правленіемъ безжалостнымъ и безнравственнымъ, возсталъ наконецъ городъ, будущій владыка міра. Мщеніе за оскорбленную святыню семейной нравственности пробудило мщеніе за утраченную свободу. Изгнаны были навсегда Тарквиній и его Этрурцы; жизнь его сохранена не изъ уваженія къ его царскому сану, но изъ почтенія къ его преосвященству (ибо онъ былъ царь святынь, *rex sacrorum*). Навѣки изгнаны изъ Рима цари.

Высокое нравственное достоинство древняго Рима опредѣляется повѣстями о Лукреціи и объ Виргиніи. Какъ онъ много выше Эллады въ семейномъ бытѣ и какъ много разумнѣе въ условно-государственномъ! За то какъ ничтоженъ онъ въ смыслѣ искусства! Точно также мало поэзіи окружаетъ колыбель Рима, какъ мало поэтическаго стремленія видно въ его послѣдовавшемъ развитіи. Все исчезаетъ въ строгости жизни положительной. Отъ того-то и нельзя признать истинно-критическаго взгляда у новѣйшихъ историковъ, отвергающихъ всю исторію царей. Въ ней очевидно болѣе истины, чѣмъ лжи; въ ней только сбивчивость словеснаго преданія, а не вымыслъ сказки. Были, правда, и письменные памятники, но мало, а пользы отъ нихъ еще меньше: ибо языкъ царскаго времени былъ совершенно непонятенъ Римлянину позднѣйшихъ вѣковъ. Этимъ отличается Римъ отъ всѣхъ древнихъ государствъ, и въ этомъ высказывается характеръ Латинскаго нарѣчія, какъ языка грубой смѣси (*lingua franca*) почти безъ органическаго развитія, въ родѣ Англійскаго или Французскаго. Остатки живаго организма въ немъ принадлежатъ эпохѣ до-Римской.

Въ освобожденіи отъ прежней формы правленія выразились самоувѣренность государства, знающаго свои внутреннія силы, и возможность отвѣта на всѣ будущія требованія жизни; но это освобожденіе не было разрывомъ съ Римскою стариною и заключало въ себѣ возвратъ къ его первоначальнымъ формамъ, сохранившимся въ преданіяхъ о двухъ единовременныхъ царяхъ. Два сановника, представители прежней царской власти, нѣсколько ограниченной въ отношеніи правъ и времени

властвованія, стали во главѣ общаго дѣла (республики). Таково начало преторства, потомъ консульства. Въ немъ отразилась первобытная двойственность (Рамновъ и Тиціевъ, или Альбанцевъ и Сабинцевъ) и выразилось низшее значеніе третьяго триба, не основаннаго ни на религіозномъ, ни на племенномъ началѣ. Общія силы Рима изгнали Тарквинія. Въ дѣлѣ освобожденія участвовали и патриціанскіе роды и плебейскія имена (напр. самый Брутъ) и средніе между ними, копники. Но плебеи, разоренные и уничтоженные гнетомъ Этрусскаго ига, не могли воспользоваться новою свободою. Охрана ихъ вольности по уставу Сервія была въ ихъ богатствѣ, а они были нищими. Патриціи пожали плодъ общаго подвига и обратили плебеевъ въ своихъ рабовъ.

По многимъ даннымъ можно предполагать, что первые годы по Тарквиніи были для народа нѣсколько легче и что иго патриціанское не вдругъ налегло на него всею своею тяжестью. Во всякомъ случаѣ этихъ годовъ было немного, и минутная свобода объясняется отчасти участіемъ плебеевъ въ изгнаніи царя, отчасти тѣмъ, что патриціи не вдругъ могли воспользоваться ихъ нищетою и связать ихъ цѣпями законовъ о долгахъ.

Съ Тарквиніемъ были изгнаны и Этруски, его сподвижники, и Этрусская государственная стихія: государство заключилось опять въ однихъ патриціанскихъ родахъ и примкнуло тѣснѣе къ Латинскому союзу.

Первый годъ свободы Римской обозначенъ торговымъ договоромъ съ Карѳагеномъ, гдѣ Римъ договаривается за весь Лаціумъ. Изгнаніе приверженцевъ Тарквиніевыхъ ослабило мало-по-малу плебейскую общину. Эти изгнанники по большей части были или сами плебеи или патриціи, чуждые патриціанскому характеру. Болѣе же всего ослабилъ плебеевъ разрывъ съ Этруріею и слѣдовательно уничтоженіе торговой промышленности.

Но Римская старина погибла безвозвратно: ибо погибло ея разумное начало, духовный характеръ, нѣкогда приданный всей

общинѣ философскою образованностью и символическою религіею Сабинцевъ. Древнѣе Сабинскихъ были въ Римѣ боги Альбанскіе; благороднѣе Тиціевъ—Рамны, которые носили имя самаго города и Тиціевъ приняли въ братство, какъ меньшихъ братьевъ; выше въ чинѣ богослуженія былъ *Марсъ* Альбанскій, чѣмъ *Квиринъ* Сабинскій; но смыслъ религіозной общины былъ весь въ племени Тиціевъ и олицетворенъ преданіемъ въ Сабинцахъ Кумѣ и Анкѣ; а не въ Альбанцахъ Ромулѣ и Гостиліи. Кроткія и неопредѣленныя божества Альбы довольствовались почетными храмами и обрядами, уступивъ богамъ Сабинскимъ право опредѣлять все отвлеченное значеніе произвольной и иносказательной миѳологіи. Рамны, духовно облагороженные Тиціями, приняли отъ нихъ жреческій характеръ и философское умствованіе въ дѣлѣ вѣрованія. Такимъ образомъ, въ самую раннюю эпоху исказились или утратились всѣ преданія и приготовилась позднѣйшая шаткость религіи, заключенной дѣйствительно въ самодовольствѣ добродѣтели и въ безграничной любви къ государству. Съ увеличеніемъ города, съ распространеніемъ Убѣжища, съ торжествомъ Рима надъ сосѣдями, съ составленіемъ новыхъ патриціанскихъ родовъ (трибъ Луцеровъ и младшихъ родовъ), болѣе всего съ принятіемъ стихій Эллинскихъ и Этрусскихъ, разомъ разрушилась вся внутренняя святыня религіи умствующей и произвольной, не основанной на неизмѣнномъ преданіи и слѣдовательно доступной ко всякому искаженію. Толпы новыхъ боговъ, блескъ новыхъ обрядовъ, принесенныхъ плебеями, соблазнили патриціевъ. Когда же плебеи, не участвующіе еще въ городскихъ правахъ, получили при Тарквиніи и Сервіи нѣкоторое значеніе государственное, явилась новая святыня, чуждая древнему Риму. Боги Альбанскіе (которыхъ капища были, кажется, въ *Regia*) и боги Сабинскіе (которымъ поклонялись на *Квириналь*), боги, не знавшіе плебеевъ, стали уже на низшую степень и остались собственно городскими хранителями. Въ срединѣ самаго Убѣжища, на дачахъ жреческаго сословія, выросли храмы боговъ Капитолійскихъ, боговъ всего государства, принимающихъ служеніе только отъ патриціевъ, но не отказывающихъ

въ покровительствѣ и плебеямъ. Передъ Юпитеромъ Капитолійскимъ отступили по преданію всѣ боги, кромѣ *Терминуса* (граница) и *Ювентуса* (молодость); наступило время полнаго синкретизма; брошены были зародыши будущихъ споровъ и окончательнаго уравненія сословій.

Въ этомъ преданіи глубокомысленное провидѣнье древнихъ выразило всю позднѣйшую святыню Римской общины: границу—внѣшность государства, молодость, — торжество внѣшнихъ силъ человѣка. Внутренній міръ погибъ навсегда.

Борьба съ Этрусками.

Тяжелы были для Рима первые годы новой жизни. Этрурія вооружилась противъ его самобытности и независимости; союзные города Лаціума отстранились отъ опасной борьбы изъ страха передъ силами Этрусскими, или изъ зависти къ гордо первенствовавшему городу Ромула; царь Клузіума, Порсенна, побѣдилъ Римлянъ и наложилъ на нихъ тяжелыя условія мира и покорности.

Гордость народная украсила войну съ Порсенною многими подвигами частной доблести; общей побѣды она выдумать не смѣла. Сказанія же достовѣрныя (у Тацита и Плинія) свидѣтельствуютъ о томъ, что Римъ сдался, выслалъ къ Порсеннѣ знаки царской власти, т. е. призналъ его владыкою, и отказался даже отъ права собственной защиты, сохранивъ желѣзо только для хлѣбопашества. Таковы точно были отношенія Израиля къ Филистимлянамъ до Саула; но добродушная лѣтопись Израиля признается въ рабствѣ, котораго Римляне признать не хотѣли. Тарквиній не былъ возвращенъ потому, что Порсеннѣ нужно было подданство Рима Этруріи, а не самобытное правленіе, и пріятнѣе было пріобрѣсти новый престолъ, чѣмъ отдать его другому роду.

Треть Римской области была отторгнута, городъ разоренъ, свобода уничтожена; но не надолго. Неудачный походъ Порсенны противъ Ариціи и гибель его войска возвратили Риму независимость. Тогда наступили новыя борьбы съ изгнаннымъ царемъ и съ его союзниками въ Лаціумѣ.

Этотъ союзъ объясняется отношеніями религіозными. Царь былъ главой жрецовъ, и тотъ, кто нѣсколько лѣтъ сряду приносилъ жертвы и моленія за Латинцевъ на Альбанской горѣ, не могъ оставаться безпомощнымъ изгнанникомъ.

Побѣда при озерѣ Регильскомъ рѣшила многолѣтнюю брань. Въ жестокой битвѣ палъ весь родъ Тарквиніевъ и его приверженцы; самъ Тарквиній, престарѣлый и раненый, бѣжалъ въ Эллинскій городъ *Кумэ*, подтверждая такимъ образомъ преданіе о своемъ Эллинскомъ происхожденіи. Но пали и герои Римскихъ народныхъ сказаній. Побѣда дорого купленная упрочила новопріобрѣтенную свободу и дала Риму равенство, но уже не прежнее первенство въ союзѣ съ Лаціумомъ.

Торговля Римская погибла надолго. Моря были заперты разрывомъ съ Этруріей; область была стѣснена; Лаціумъ, хотя и примиренный, не представлялъ надежной дружбы. Наступило время постоянныхъ раздоровъ и постоянной войны. Бѣдствія государства падали съ особенною тяжестью на плебеевъ; ибо они, а не патриціи, занимались ремеслами и купеческими оборотами, владѣя, какъ извѣстно, весьма малымъ количествомъ земли, данной имъ въ пользованіе, а не въ собственность, и обложенной значительною податью. Таковы были необходимыя послѣдствія ихъ отношеній къ государству, считавшему ихъ за пришлыхъ и почти наемныхъ слугъ, а не за сыновъ своихъ. Пострадали и патриціи, но въ меньшей степени и, пользуясь нищетою плебеевъ, обремененныхъ долгами и почти закабаленныхъ вслѣдствіе строгихъ законовъ о должникахъ, мало-помалу отняли у вольной общины, поселенной въ Убѣжищѣ, всѣ льготы, всѣ охраны и всѣхъ сановниковъ, установленныхъ во времена царей для ея управленія. Правители Рима поняли свое положеніе.

Это сознаніе было впрочемъ въ нихъ, какъ во всѣхъ историческихъ дѣйствователяхъ, не дѣломъ размышленій и соображеній, но внутренней жизненной силы, стремящейся къ своему истинному развитію и къ своей естественной цѣли, какая бы она ни была.

Городъ, основанный дружиною, окрѣпшій отъ случайной примѣси вслѣдствіе борьбы и договоровъ, лишившійся въ случайностяхъ своей бурной судьбы религіознаго духа, временно давшаго ему внутреннее мирное значеніе, могъ жить только условною и внѣшнею жизнію, не находя въ себѣ самомъ никакой достаточной цѣли для бытія.

Таковъ общій характеръ дружинныхъ общинъ, но онъ былъ особенно явенъ въ Римѣ. Въ Элладѣ успокоивался отчасти человѣкъ въ служеніи своему собственному идеалу или художеству; въ другихъ земляхъ— въ религіи и т. д. Римъ не имѣлъ ничего; ибо самая семья, при всей своей логической строгости, была обращена въ государственное учрежденіе и приняла характеръ внѣшности, охраняющей чистоту нравовъ, но не удовлетворяющей требованіямъ человѣческой души.

Торговля была уничтожена, и воскресить ее не было возможности. Оставалось поприще войны и завоеваній; но войны разумной, расширящей шагъ за шагомъ предѣлы республики, завоеваній расчетливыхъ, предпринятыхъ не для пустой славы, но для пріобрѣтенія полезныхъ владѣній и вещественныхъ силъ. Это поприще было для потомковъ Альбанскихъ удальцовъ и горныхъ Сабинцевъ болѣе по душѣ, чѣмъ торговля и, можетъ быть, художества, случайно процвѣтшія при полу-Этрусскихъ царяхъ. Патриціи твердо пошли по новому поприщу и съ такимъ успѣхомъ, что послѣдовавшіе вѣка утратили память о прежнемъ направленіи Рима, о прежней торговлѣ, мореплаваніи и мирной жизни. Новый приливъ Сабинцевъ (родъ Клавдіевъ), состоящій изъ трехъ тысячъ человѣкъ, радушно принятый или приглашенный Римскими правителями, увеличилъ ихъ силу для внутренней борьбы съ плебеями.

Нѣтъ сомнѣнія, что не одни Клавдіи, но многіе другіе точно также и въ тоже время (т. е. вскорѣ послѣ изгнанія царей) вошли въ ряды аристократіи и пополнили обезсиленныя трибы; преданіе сохранило только имя Клавдіевъ по ихъ историческому значенію. Патриціи охотнѣе принимали къ себѣ иноплеменниковъ единокровныхъ съ ними и готовыхъ съ ними стать за одно, чѣмъ плебеевъ, которыхъ сочувствіе

съ другими плебеями мало-по-малу должно было вести къ смѣшенію сословій. Замѣчательно, что приливъ Сабинскій (Клавдіи) отличался особенною гордостью и ненавистью къ народу: явное доказательство того, что характеръ патриціата былъ собственно Сабинскій (отъ Тиціевъ), а не Латинскій (отъ Рамновъ). Въ немъ духовная гордость служила началомъ и опорою гордости родовой. Впрочемъ можно предполагать съ вѣроятностью, что не въ одномъ Римѣ утвердилась Сабинская стихія, но что она уже давно проникла во всѣ города Лаціума и вездѣ или основала или укрѣпила аристократію.

Борьба плебеевъ съ патриціями.—Ея результаты.

При царяхъ, особенно со временъ Тарквинія Древняго, государство получило значеніе отвлеченное, въ которомъ лица, племена и сословія подчинены были, какъ части, великой идеѣ цѣлаго, сначала духовнаго, потомъ гражданскаго. Послѣ изгнанія Тарквиніевъ явилось новое стремленіе: обратить государство въ собственность однаго сословія. Преторъ Валерій (изъ племени Сабинскаго, т. е. изъ триба Тиціевъ), будучи по своему сану представитель царской власти и государственнаго единства, преклонилъ знаки своего временнаго достоинства передъ собраніемъ патриціевъ (populus) и призналъ въ немъ законныя права на безграничную власть. За этотъ подвигъ, за это явное признаніе, выражающее тайную мысль патриціата, получилъ Валерій прозвище Великаго Народолюбца (Maximus Publicola, ибо патриціи однихъ себя признавали за народъ), а родъ Валеріевъ получилъ такія отличія, какъ ни одинъ изъ Римскихъ родовъ и ни одинъ изъ его героевъ. Вслѣдствіе такаго начала плебеи должны были сдѣлаться илотами.

Но въ Римѣ еще жилъ духъ высокой и чистой нравственности; въ немъ не умерло и никогда не умирало чувство внѣшней правды, уважающей всякое право, даже чужое, даже случайно полученное; но съ другой стороны, Риму, по его дружинному и условному составу, была совершенно чужда внутренняя человѣческая основа права, независимая отъ всякихъ случайностей жизни.

Право являлось Римлянину какъ собственность или лица, или сословія, или общины, собственность, могущая быть отчужденною и перейти въ другія руки, но не нарушенною безъ воли владѣльца.

Поэтому для порабощенія плебеевъ не было и не могло быть употреблено насиліе. Они лишились своихъ правъ, своихъ законныхъ представителей, своей жизни самобытной, очевидно, съ собственнаго согласія, высказаннаго или безмолвнаго, и согласіе было добыто законнымъ порядкомъ, посредствомъ денежнаго превосходства патриціевъ и нищеты плебеевъ.

Оттого хотя сановники-хранители общины плебейской и существовали издревле, но плебеи не просили объ ихъ возстановленіи, какъ о возстановленіи, что̀ было бы непремѣнно въ случаѣ насилія, но какъ объ учрежденіи новомъ, какъ и должно быть послѣ согласія, уничтожившаго прежнія права.

Наконецъ преисполнилась мѣра угнетенія аристократическаго и терпѣнія народнаго. Плебеи, выпускаемые на драку съ сосѣдями и снова послѣ войны сажаемые въ темницу за долги, отказались отъ этаго житья цѣпныхъ собакъ. Притязаній на правленіе городомъ и государствомъ они не объявляли (ибо городъ и государство были собственностію патриція, давшаго убѣжище плебею), но объявили невозможность жить на землѣ Римской при нестерпимыхъ условіяхъ, вымученныхъ отъ ихъ нищеты или выхитренныхъ отъ ихъ простодушія, и удалились вооруженные и готовые къ бою на холмъ, лежащій внѣ околицы патриціанскихъ жилищъ. Войны они не начинали и не грозили войной, но готовились къ удаленію. Горько было корыстолюбивымъ патриціямъ отказаться отъ взысканія долговъ; еще больнѣе было гордости патриціанской сдѣлать уступки въ правахъ политическихъ.

Обида рождаетъ жажду обиды, угнетеніе жажду угнетенія: таковъ высокій законъ самосозиданія въ зло или добро. Преступникъ наказы-

вается внутреннимъ развитіемъ начала, стремящаго его къ преступленію. Эта же казнь падаетъ на неправо завоевывающіе народы и на сословія, забывающія братство человѣческое.

Нѣсколько времени колебались *куріи* (собраніе патриціевъ) и Сенатъ. Многіе предлагали совершенный разрывъ съ плебеями, распространеніе гражданства на Римскія колоніи и полное городовое братство съ Латинцами *(исополитію)*; но страхъ и необходимость превозмогли. Долги были прощены; утверждены права плебейскихъ собраній для узаконеній по плебейской общинѣ и, что́ всего важнѣе, учреждена должность трибуновъ, неприкосновенныхъ хранителей вольности общинной и личныхъ правъ каждаго плебея.

Явное доказательство, что плебеи считались не-горожанами, а поселянами и пахарями, находится въ томъ, что домъ посягнувшаго на жизнь трибуна отдавался сначала въ святыню *Церерѣ*. Слѣдовательно Церера считалась по преимуществу покровительницею *плебса*. Самъ убійца считался внѣ закона.

Такимъ образомъ началась вѣковая борьба двухъ сословій. Но патриціи показали свою слабость и зависимость; плебеи узнали свою силу и возможность устранить противниковъ простымъ удаленіемъ изъ города. Побѣда была несомнѣнна. Шагъ за шагомъ подвигалось низшее сословіе къ уравненію съ высшимъ; шагъ за шагомъ уступало высшее; но чувство закона и глубокое сознаніе пользы государственной были такъ сильны, что ни радость плебеевъ при каждой побѣдѣ, ни ропотъ патриціевъ при каждой уступкѣ не доводили ихъ до междоусобицъ.

Истинно великое зрѣлище: двухсолѣтнее вѣче, въ которомъ смѣнялись спорящія поколѣнія и въ которомъ практическій разумъ, укрощая волненіе страстей, созидалъ громаду стройныхъ силъ, которой не было и не будетъ подобной.

Въ 471-мъ году до Р. Х. трибуны Публилій Волеронъ и Леторій пріобрѣтаютъ для плебейскихъ трибовъ, т. е. безъ примѣси патриціевъ и кліентовъ (не такъ какъ въ центуріяхъ) право полагать опредѣленія о государственныхъ дѣлахъ (плебисциты); въ 366-мъ упорство трибуновъ Лицинія Столона и Секстія доставляютъ плебеямъ право на высочайшую должность государственную, на консульство; наконецъ въ 337-мъ диктаторъ Публилій Филонъ даетъ рѣшеніямъ народа силу обязательную и законную независимо отъ согласія курій патриціанскихъ. Древняя форма узаконеній сохранилась, онѣ продолжали издаваться отъ Сената и народа; но смыслъ ея измѣнился вполнѣ. Въ древности *народъ* (populus) значилъ полное собраніе патриціевъ, которыхъ избранники и старшины составляли Сенатъ. Согласіе Сената и Собранія утверждало законъ. Когда плебеи получили право на положеніе опредѣленій по дѣламъ государственнымъ, собраніе ихъ вступило въ тѣже отношенія къ Сенату, въ которыхъ издревле находились куріи; когда наконецъ согласіе курій сдѣлалось безполезнымъ, когда бытъ патриціанскій утратилъ свою исключительность и свои опредѣленныя границы, собраніе курій вышло изъ употребленія, и одни плебеи въ своихъ трибахъ или плебеи вообще съ патриціями въ собраніяхъ центуріальныхъ остались при Сенатѣ единою законодательною властью и получили имя народа.

Значеніе слова *populus*, какъ патриціанскаго собранія, было уже такъ чуждо позднѣйшимъ Римлянамъ, что они нисколько не могли понять древняго государственнаго механизма. Воскрешеніе его—заслуга новѣйшей и особенно Германской критики.

Преимущества патриціевъ какъ гражданъ исчезли; въ тоже время должны были исчезнуть преимущества религіозныя, нелѣпыя со временъ Капитолійскихъ боговъ и полнаго синкретизма человѣкообразныхъ религій. Въ половинѣ V-го вѣка дозволены были браки между двумя сословіями, и слѣдовательно полное единство обрядовъ; въ концѣ IV-го по закону Огульніеву плебеи получили право на священнодѣйство, жречество

и Латино-Сабинское гаданіе *(авспиціи)*. Вскорѣ послѣ того исчезли патриціи и плебеи, слившись въ одинъ великій, властительный народъ.

Таковъ былъ конецъ долгой борьбы. Торжество патриціевъ и клотство плебеевъ уничтожили бы всю внутреннюю силу Рима, умертвивъ духовно большую половину его жителей; торжество плебеевъ покорило ему міръ; самая же продолжительность борьбы, постоянно заключенной въ предѣлахъ законности, развила тѣ начала гражданскаго права, которыя лежали уже въ основаніи государства. Первое населеніе Рима было дружинное, но не завоевательное; поэтому оно могло и должно было допустить развитіе права семейнаго и родоваго.

Чего не могли допустить общины Греческія, завоевательныя, за исключеніемъ Аѳинъ.

Принявъ въ себя стихію жреческаго правленія при религіи полуфилософской и отвлеченно-нравственной, оно должно было подчиниться закону правды внѣшней (ибо недоставало внутреннихъ основъ) и преобладанію государства надъ всѣми другими стремленіями человѣка (ибо самое основаніе города было не что иное, какъ стремленіе къ устроенію произвольной, а не естественной или родовой общины). Споръ общины патриціанской съ общиною плебейскою и ихъ постоянное условное примиреніе не измѣнили перваго изо всѣхъ патриціанскихъ законовъ (Salus Reipublicae prima lex esto), но сдѣлали его закономъ общимъ для обоихъ сословій, стремящихся волею или неволею къ полному и окончательному сліянію. Между тѣмъ этотъ споръ двухъ общинъ, основанныхъ на различныхъ началахъ, требовалъ необходимо постояннаго опредѣленія границъ не только правъ и обязанностей каждой общины, но также правъ и обязанностей каждаго лица.

Ибо то, что̀ было ясно и обычно въ одномъ сословіи, должно было получить законную опредѣленность для другаго, что̀ доказывается очень ясно учрежденіемъ децемвировъ и обнародованіемъ свода законовъ по требованію плебеевъ.

Изъ этой необходимости возникали и крѣпли личная свобода законная и одностороннее напряженіе ума, которое обращало каждаго Римлянина въ законодателя и законовѣдца, убивая въ тоже время въ душѣ его всѣ стремленія свободы духовной, всѣ высокія желанія мысли и всю существенность внутренней жизни. Такое развитіе личной свободы и семейственности, хотя уже искаженной, чувства внѣшней правды и обоготворенія самаго государства, котораго польза была высшимъ изъ всѣхъ законовъ, дало Риму силу необоримую, неутомимое постоянство, гордое сознаніе своего превосходства передъ всѣми другими, менѣе стройными обществами, и несомнѣнную побѣду во всѣхъ борьбахъ съ иными племенами и державами. Но односторонность развитія чисто-внѣшняго готовила Риму гибель въ самомъ его торжествѣ, отнявъ всѣ духовныя основы нравственности, замѣнивъ всѣ начала естественныя началами условными и произвольными и уничтоживъ возможность жизни религіозной и мирной.

Высокое достоинство человѣка ропщетъ безмолвно на произвольность условій, которымъ онъ подчиняется для достиженія вещественной цѣли. Есть уже тайное возмущеніе въ его покорности, есть тайный развратъ въ его видимо-нравственной жизни. Римъ, еще суровый и чистый во время своихъ великихъ мужей, Катоновъ, Сципіоновъ и Фабіевъ, уже былъ глубоко испорченъ и развращенъ. Миръ, заключенный съ нимъ, былъ опаснѣе войны; ибо всѣ условія обращались мало-по-малу къ гибели довѣрчиваго соперника хитрымъ крючкотворствомъ государства-законовѣдца, всегда вѣрнаго слову договора и никогда не уважающаго его духа. И въ новыя времена, новая колоссальная держава, охватившая всю землю силою своего практическаго ума, представляетъ тоже гражданское величіе, тоже сочетаніе свободы и законности и тотъ же безчеловѣчный развратъ въ своихъ сношеніяхъ съ иными народами. Къ счастію, есть въ ней другія высшія начала, еще не сознанныя ею, но могущія спасти ее, если она къ нимъ возвратится и взглянетъ въ истинное святилище своего духа.

Война Рима съ сосѣдними племенами Лаціума.

Внутреннее развитіе происходило подъ шумомъ безпрестанной бури внѣшней. Почти ни на одинъ мигъ не прекращалась

война съ сосѣдями, обыкновенно кончающаяся торжествомъ Рима и всегда освобождающая его внутренность отъ излишка страстной дѣятельности и отъ враждебныхъ столкновеній, которыя слишкомъ легко могли бы перейти въ кровавыя междоусобицы. Но и Риму не разъ угрожала гибель. Первая война его послѣ изгнанія царей лишила его не только цѣлой трети области, но даже и политической свободы. Послѣ паденія Порсенны и смерти Тарквинія, Римъ, опираясь на союзъ съ Латинцами и Герниками, снова сталъ распространять свои владѣнія, но вскорѣ встрѣтилъ опасныхъ противниковъ въ воинственныхъ племенахъ *Эквовъ* и *Вольсковъ*.

Эти два народа очевидно принадлежали къ обще-Италійскому корню, хотя многія свидѣтельства древнихъ писателей заставляютъ предполагать въ *Вольскахъ* и *Волькахъ* примѣсь Западно-Иранскаго племени послѣдняго переселенія, т. е. или Германцевъ или Кельтовъ. Нѣтъ сомнѣнія, что одно сходство въ имени Вольковъ Италійскихъ съ Вольками Галльскими (Беолгами) было бы недостаточнымъ для догадки объ ихъ одноплеменности; но эта догадка подтверждается отчасти именами Киммеріи и Киммерійцевъ въ южной Италіи, *Умбровъ*, которыхъ Геродотъ знаетъ на сѣверномъ скатѣ Паннонскихъ горъ и которые напоминаютъ *Обровъ* или Амбровъ, и *Тусковъ* въ сѣверной Италіи, напоминающихъ корень *тут* или *тіут* (человѣкъ), принадлежащій многимъ Кельтскимъ нарѣчіямъ. Весьма вѣроятно раннее движеніе небольшихъ общинъ Кельто-Кумрійскихъ, отдѣлившихся отъ главнаго потока и прорвавшихся черезъ широкое разселеніе Славянъ въ страну Италійскую, гдѣ онѣ смѣшались съ старожилами (Осками, Сабинами или даже Пелазгами) и сдѣлались властителями жителей сѣверной Италіи,—Славянскихъ Разенъ или Ретійцевъ.

Часть Лаціума покорилась новымъ завоевателямъ; Римъ снова утратилъ часть своихъ владѣній и преклонилъ колѣна передъ побѣдителями (въ сказаніи о Коріоланѣ); самая святыня Капитолія была нѣсколько времени въ рукахъ врага, бѣглаго Римлянина (Гердонія). Была година тяжелаго испытанія и униженія. Мудрость народа, искушеннаго въ трудѣ

государственномъ, обратила бѣдствія въ начало будущихъ побѣдъ. Вольски, отдѣлившись отъ Эквовъ, вступили въ союзъ съ Римомъ, и городъ Ромула оперся на трехъ союзниковъ (Лаціумъ, Герники, Вольски), готовый пользоваться ихъ помощію и дѣлить съ каждымъ новыя пріобрѣтенія, но готовый также при случаѣ напасть на каждаго отдѣльно съ полною увѣренностью въ успѣхѣ. Послѣ отдѣленія Вольсковъ, Эквы были усмирены и ослаблены навсегда. Римъ обратилъ оружіе на сѣверный берегъ Тибра, противъ прежнихъ своихъ побѣдителей, Этрусковъ. Упорная борьба началась съ ближайшимъ изъ Этрусскихъ городовъ, *Веіями*. Богаче, многолюднѣе Рима былъ его сѣверный противникъ, почти также силенъ въ искусствѣ военномъ, почти также хитеръ въ государственномъ; но силы Этруріи были отвлечены другой, грознѣйшею войною (противъ Галловъ); но въ Римѣ были граждане свободные, въ Веіяхъ властители и илоты. Много лѣтъ длилась война, много разъ бѣжали войска Римскія до самыхъ стѣнъ роднаго города. Торжество досталось мудрости и свободѣ. Имя Камилла побѣдителя окружено было въ преданіи вѣнцомъ поэзіи, рѣдкимъ въ сухой лѣтописи Рима. Покоренная область удвоила силы завоевателей; но гордое упоеніе побѣды привело побѣдителя на край гибели.

Угроза плебеевъ переселиться изъ Рима въ Веіи показываетъ, какъ долго и свято признавалось полное право патриціевъ на городъ Ромула и Тація.

Движеніе Кельтовъ на Западъ. — Вторженіе въ Италію.

Въ VII-мъ вѣкѣ Средне-Азійскіе Скиѳы (мнимые Скиѳы) изгнали Кельто-Кимвровъ изъ Приволжской области. Давно уже, по всей вѣроятности, длился споръ между Западно-Иранскими дикарями и мало-по-малу надвигавшимися на нихъ Финно-Турками. Новый, сильнѣйшій напоръ рѣшилъ на нѣсколько вѣковъ судьбу Приволжья. Побѣжденные Кельты бѣжали, кто въ Малую Азію, гдѣ они впослѣдствіи погибли подъ ударами Лидійцевъ, кто въ гористый полуостровъ Тавриды, кто въ

близлежащія области Вендо-Славянскія, между Днѣпромъ и Карпатами, гдѣ они погибли или исчезли, смѣшавшись съ старожилами. Сильнѣйшее ополченіе избрало другой безопаснѣйшій путь. Этотъ путь, пройденный ихъ предками (Кельтами) въ давнія времена, можетъ быть извѣстный еще по преданіямъ и обозначенный осадками Кельтскаго потока (ибо таковы, вѣроятно, многія Кельтскія поселенія въ землѣ Ляховъ-Славянъ), охватывалъ съ Сѣвера сильно населенную систему водъ Дунайскихъ и прекрасную область При-карпатскую, охватывалъ съ Юга сильно населенные и торговые берега Вендскаго Блата (Балтики), слѣдовательно разрѣзывалъ цѣпь Славянскихъ общинъ въ ея слабѣйшей части и велъ въ пустынную страну, слабо заселенную малочисленными общинами воинственныхъ Германцевъ.

Причина, почему сильнѣйшіе Венды уступили довольно легко немногочисленнымъ Германцамъ почти всю страну между Эльбою, Карпатами, Рейномъ и системою водъ верхняго Дуная довольно ясна. Напоръ воинственной дружины Западно-Иранской (Германцевъ) былъ по всѣмъ вѣроятностямъ сначала весьма силенъ; а средняя Германія, страна удаленная отъ моря, сама по себѣ довольно бѣдная и отрѣзанная неприступными Альпами отъ лучшихъ Славянскихъ областей на Югѣ, не представляла для мирнаго торговца Венда достаточной приманки къ упорной защитѣ. Торговый путь отъ Балтики въ Иллирію оставался неприкосновеннымъ.

Бурнымъ потокомъ прорвались Кельто-Кумрійцы черезъ дикую Германію, отбросили вѣроятно далѣе на Сѣверъ, къ самому приморью, остатки Славянскихъ общинъ, уцѣлѣвшихъ отъ перваго Кельтскаго нашествія (Мориновъ, Мессапіевъ и др.) и, переправившись черезъ быстрыя воды Рейна, вступили въ землю уже занятую ихъ братьями Кельто-Галлами. Сходство языка, вѣры и обрядовъ скоро показало старожиламъ братство ихъ съ пришельцами. Враждебная встрѣча кончилась союзомъ. Новые переселенцы заняли берегъ Рейна и часть сѣверной Галліи подъ именемъ Бельговъ (*Беольгъ*, кажется, *святой народъ*). Много прибыло Кельтамъ храбрыхъ воиновъ, много си-

лы вещественной, еще болѣе воинственной предпріимчивости отъ дружины, закаленной въ бояхъ въ Средне-Азійцами на широкой Волгѣ, съ Азами-Аланами на крутомъ Кавказѣ, и съ Славянскими Бактро-Гетами на Востокѣ за Ураломъ, съ Вендами-Славянами на Западѣ по берегамъ Дона и Днѣпра. Тѣсна стала старая область для усиленнаго племени, и южныя страны манили къ завоеваніямъ.

Таковъ смыслъ преданія о первомъ выселенія Галловъ изъ своей родины, переполненной жителями, во времена Тарквинія Древняго, т. е. съ небольшимъ полвѣка послѣ бѣгства Киммеріевъ съ Приволжья. Напрасно критики въ немъ сомнѣваются. Это преданіе, также какъ и преданіе объ обще-Галльскомъ союзѣ и о первенствѣ народа *Битуриговъ* и царя ихъ *Амбигата*, шло очевидно отъ самихъ Галловъ и заслуживаетъ полную вѣру; но въ сказаніи смѣшаны эпохи перваго движенія завоевательнаго на Югъ и полной силы народной, которая выразилась не только завоеваніемъ сѣверной Италіи и странъ При-альпійскихъ, но еще и переселеніемъ въ Германію.

Всею южною Галліею владѣли Восточно-Иранскія (Вендо-Славянскія) племена, т. е. Венеты и Лигурцы, кромѣ ея юго-западной оконечности и Припиренейскихъ странъ, занятыхъ выходцами съ Юга, Иберцами. Впрочемъ и тѣ отступали мало-по-малу передъ превосходствомъ своихъ сосѣдей и поневолѣ возвращали имъ земли, захваченныя въ первомъ нашествіи. Усилившіеся Галлы устремились на Вендовъ (Венетовъ) и Лигурцевъ. Въ скоромъ времени они оттѣснили ихъ къ поморью и горамъ, и для лучшаго успѣха вступили въ дружескій союзъ съ новою Фокейскою колоніею, *Массиліею*, которую неохотно принимали къ себѣ торговые Венды.

Таковъ смыслъ сказанія о покровительствѣ, оказанномъ Галлами Массилійскимъ Грекамъ.

Вскорѣ и Иберцы были откинуты за Пиренейскую цѣпь кромѣ немногихъ поколѣній, уцѣлѣвшихъ въ горныхъ ущелі-

яхъ. Первый порывъ Галловъ былъ такъ силенъ, что нѣсколько изъ ихъ дружинъ могло прорваться черезъ Лигурскія поселенія и Альпійскія горы и захватить часть сѣверной Италіи.

Этимъ дружинамъ приписываютъ строеніе *Медіолана*, но не совсѣмъ вѣроятно. Галлы сѣверные не были градостроителями. Кесарь не знаетъ городовъ ни у нихъ, ни у братьи ихъ, Британцевъ. Они, какъ и Германцы и въ послѣдствіи Турки, занимали чужіе города, нескоро привыкали къ порядку городоваго жительства и всегда сохраняли къ нему презрѣніе. Оттого-то настоящіе города находились всѣ въ южной, Венто-Лигурской Галліи. По уничтоженіи Галлами окрестныхъ городовъ, уцѣлѣвшій Медіоланъ получилъ бо̀льшую важность и имя историческое: вотъ вѣроятный смыслъ преданія.

Но не вдругъ и не совсѣмъ погибли старожилы. Спасенные своимъ мужествомъ и болотистымъ краемъ на берегахъ Океана, или горами въ системѣ водъ Гаронны (Горунья), Венеты западные сохранили свою независимость и вошли сперва въ торговыя сношенія, потомъ въ союзъ съ своими утѣснителями.

Должно замѣтить, что Венеты западные, хотя и принадлежали къ общему Вендскому корню, не представляютъ многихъ особенностей Славянскаго племени и его миѳологіи. Причина тому очень проста. Разселеніе Вано-Бактрійцевъ въ Европѣ принадлежитъ древнѣйшей эпохѣ человѣческой исторіи, предшествуя далеко, какъ мы видѣли, разселенію западныхъ Иранцевъ (Кельтовъ, Германцевъ и др.). Миѳологія же Славяно-Бактрійская и ея сказочный, человѣкообразный характеръ развились отъ позднѣйшихъ сношеній съ При-индскими Кушитами и не могли уже охватить всей области, заселенной Вано-Бактрійцами. Оттого, не смотря на тождество Венетовъ западныхъ съ Славянами, т. е. Венетами (или Венами) восточными, какъ по языку (что̀ видно изъ названій рѣкъ, урочищъ и поколѣній, изъ имени *Белесъ* и проч.), такъ и по религіи (въ поклоненіи *Бѣлъ-богу*), мы не находимъ слѣдовъ поклоненія Пріѣ и другихъ характерическихъ примѣтъ собственно-Славянскаго братства.

Долго длилась отчаянная борьба и на Югѣ. Геродотъ еще не знаетъ Кельтовъ на берегахъ Средиземнаго моря. Скоро побѣжденные и отодвинутые изъ средней Галліи, не скоро еще погибли Лигурцы. Имя ихъ исчезло, поколѣнія покорились или выселились только послѣ двухвѣковаго сопротивленія. Тогда наконецъ, переполненная силы и освобожденная отъ внутреннихъ враговъ Галлія бросила свои воинственныя дружины въ Италію.

По всей вѣроятности завоеваніе нѣкоторыхъ частей Германіи, и особенно областей Славянскихъ, Чехіи и сѣверной окраины Винделикіи, предшествовало завоеваніямъ въ Италіи. Безъ сомнѣнія войны съ Иберцами въ Пиренейскомъ полуостровѣ, покореніе нѣсколькихъ округовъ и смѣшеніе двухъ племенъ (*Кельтиберцы*) произошли еще ранѣе и скоро послѣ переселенія Беольговъ; но движеніе Галловъ въ Иберію не было дѣломъ многочисленной дружины или цѣлаго племени, а постепеннымъ выселеніемъ мелкихъ дружинъ, встрѣтившихъ мало сопротивленія въ народахъ, не составлявшихъ крѣпкаго союза. Отъ того-то и исторія и преданія молчатъ объ эпохѣ этаго движенія. Иберцы сомкнулись во что-то похожее на союзъ только подъ вліяніемъ Карѳагена.

Дружины Галльскія, занявъ всю страну до самыхъ Альпійскихъ скатовъ и проникнувъ въ долины между Альпами и Юрою, между Роною и Рейномъ, гдѣ они поселились подъ именемъ *Гаэльватовъ*, двинулись сильными массами черезъ горную преграду на Югъ. Въ концѣ V-го и въ началѣ IV-го вѣка до Р. Х. заняли они всю сѣверную Италію, отодвинувъ Лигурцевъ въ горныя долины, откинувъ часть Разенъ къ Сѣверу въ Альпы, гдѣ они снова слились съ своими кровными братьями Ретійцами и Винделиками, и сокрушивъ, впрочемъ не безъ борьбы, силу Этруріи. Неудержимый потокъ подвигался все далѣе и далѣе къ своему родному Востоку. Слабые Умбрійцы покорились; сильнѣйшіе Венеты При-адріатическіе отстояли свою независимость, также какъ Венеды Прикеанскіе; но Галлы, обогнувъ ихъ съ Сѣвера, завладѣли почти всею Паннопіею, частію Иллиріи и Ѳракіи, въ началѣ III-го

вѣка до Р. Х. опустошили Грецію до Пелопонеса и наконецъ, переправившись черезъ Геллеспонтъ, поселились навсегда въ Малой Азіи, въ той самой странѣ, изъ которой ихъ единоплеменники *Кумри* были изгнаны съ небольшимъ за три столѣтія Лидійскими царями. Эта страна по новымъ жителямъ своимъ получила имя Галатіи.

Таково было завоевательное движеніе Галловъ во время ихъ кратковременнаго могущества. Ихъ побѣды, ихъ завоеванія и слава не оставили по себѣ замѣчательныхъ слѣдовъ. Въ Германіи они погибли отъ натиска усилившихся Германцевъ и потомъ отъ возстанія Славянъ, въ Италіи отъ Римлянъ, въ Панноніи и Иллиріи отъ Славянъ и Римлянъ; въ Малой Азіи отъ Римлянъ и новыхъ восточныхъ завоевателей. Отодвинутые мало-по-малу отъ Адріатическихъ береговъ и Дуная къ Сѣверу, въ область Прикарпатскую, они нѣсколько времени еще сохраняли значеніе и отдѣльную жизнь, но и тутъ погибли подъ напоромъ племени Славянскаго. Отъ нихъ остались вездѣ только имена нѣкоторыхъ урочищъ или цѣлыхъ областей (какъ напр., Галичь Прикарпатская), нѣсколько словъ въ языкѣ (особенно въ сѣверной Италіи и, можетъ быть, въ Эпирѣ, если только критика не принимаетъ ошибочно слѣдовъ древне-Эпирскаго или Иберскаго нарѣчія за признаки Кельтскаго), и нѣсколько обычаевъ, уцѣлѣвшихъ до нашего времени.

Таковы, напр., въ восточныхъ горахъ Венгріи и Седмиградскаго княжества, одежда простаго народа, напоминающая клѣтчатый тартанъ Шотландскій, и общая съ Шотландіею страсть къ дикимъ звукамъ волынки; но и тутъ можно усомниться, отъ кого именно эти обычаи ведутъ свое начало, отъ Кельтовъ ли древнихъ, или отъ ихъ Кавказскихъ братьевъ *Аваровъ*.

Уцѣлѣли отчасти Галлы или по крайней мѣрѣ остались важными дѣятелями въ исторіи и въ составленіи новыхъ народовъ только въ своихъ старыхъ жилищахъ, въ Галліи отъ моря до моря и отъ Океана до Рейна, да въ Британіи и Эринѣ, куда они проникли издревле, живя долго безъ примѣси

или слившись съ Иберцами. Такъ погибли Галлы; но первый напоръ ихъ едва ли не погубилъ будущей всемірной державы.

Разореніе Рима Галлами.—Войны и покореніе Италіи.

Въ началѣ IV-го вѣка Этруски, тѣснимые Галлами Сеннонцами, просили помощи у Римлянъ, своихъ бывшихъ враговъ. Покоривъ своихъ опаснѣйшихъ соперниковъ—Веіянъ, и упоенный недавнимъ торжествомъ, удвоившимъ его силы, Римъ забылъ свою обычную мудрость: онъ принялъ Этрусковъ подъ свое покровительство и не только оскорбилъ гордость Галловъ надменною рѣчью, но въ лицѣ своихъ посланниковъ нарушилъ законы народнаго права, священные даже для дикарей. Не надолго отстало наказаніе отъ преступленія. Сѣверныя дружины явились на берегахъ Тибра, однимъ ударомъ уничтожили Римское войско, ворвались въ городъ безъ боя, разграбили его и сожгли. Жители успѣли по большой части спастись бѣгствомъ; другіе, кажется по преимуществу патриціи, засѣли на укрѣпленной горѣ Капитолійской, уцѣлѣвшей среди всеобщей гибели. Слишкомъ шесть мѣсяцевъ пировали Галлы на развалинахъ Рима, разоряя всѣ окрестности своими отдѣльными отрядами, разрушая города, опустошая Лаціумъ и область Вольсковъ и Эквовъ, громя даже отдаленный Югъ Италіи, но упорно продолжая осаду Капитолія и месть за оскорбленіе народнаго права. Болѣзни, вѣроятно голодъ, собственное непостоянство и мужество Римлянъ одолѣли наконецъ жажду мщенія въ дикаряхъ. Они взяли богатый выкупъ и удалились.

Послѣ нихъ оставались пепелище, нищета и болѣзни; но оставались непотрясенными государственное начало, уже создавшее Римъ, крѣпость духа, испытаннаго бѣдствіями, и практическая мудрость, совершенствуемая каждымъ урокомъ; сверхъ того, оставалась новопріобрѣтенная Вейская область, источникъ временнаго ослѣпленія и гордости, но также источникъ постоянной и истинной силы. Многіе сосѣди вооружились противъ Рима, но они сами были ослаблены Кельтскимъ нашествіемъ и внутри себя не имѣли духа возсозидающаго. Част-

ныя и мелкія пораженія Римскихъ отрядовъ всегда заглаживались новыми побѣдами, и всякая война кончалась вѣрно расчитаннымъ миромъ, упрочивающимъ могущество побѣдителей. Безпрерывный рядъ кровопролитныхъ битвъ противъ Сабинскихъ Самнитовъ, противъ Латинцевъ, требовавшихъ въ правленіи Римомъ равныхъ правъ съ Римлянами, снова противъ Самнитовъ, Этрусковъ и Галловъ, противъ южныхъ Эллинскихъ колоній и ихъ Эпирскаго союзника Пирра—покорилъ наконецъ Риму всю среднюю и южную Италію. Хитро разочтенныя условія союзовъ, вѣрно разочтенныя наказанія врагамъ и награжденія союзникамъ, сохраненіе у побѣжденныхъ народовъ всѣхъ правъ гражданскихъ съ убавленіемъ или уничтоженіемъ правъ политическихъ, особенно же запрещеніе семейныхъ и религіозныхъ связей между городами, отличавшимися особеннымъ упорствомъ вражды: таковы были средства, которыми Римъ укрощалъ слишкомъ опасныхъ непріятелей, пріобрѣталъ вѣрныхъ и всегда обманутыхъ друзей, упрочивалъ свои завоеванія и готовился къ своей міродержавной будущности.

Характеръ Кареагена.—Борьба его съ Римомъ.

Ему предстояла борьба еще опаснѣе и важнѣе по своимъ послѣдствіямъ.

Кареагенъ, основанный въ IX-мъ вѣкѣ Финикійскими купцами на сѣверномъ берегу Африки, соединилъ въ одномъ средоточіи всю торговлю внутренней Африки, сѣверныхъ береговъ Средиземнаго моря, золотопромышленной Испаніи, дальней Британіи и Азіи. Такое счастливое положеніе должно было дать ему богатство и могущество. За всѣмъ тѣмъ въ значеніи религіозномъ и отчасти государственномъ онъ долго оставался въ зависимости отъ своей родоначальницы Финикіи.

Это весьма ясно изъ притязанія царей Персидскихъ на Кареагенъ послѣ покоренія Тира и Сидона.

Паденіе великихъ торговыхъ городовъ Юго-западной Азіи дало еще бо́льшую силу и бо́льшую свободу ихъ Африканской колоніи.

Очевидно, что ея государственныя дѣйствія выказываются рѣзче и независимѣе вскорѣ послѣ завоеванія Финикіи, сперва Ассиріею, потомъ Персіею.

Торговые обороты Кареагена должны были пострадать отъ торжества Вавилона, перервавшаго караванные пути южной Азіи, и не могли вполнѣ возстановиться даже во время Персидскаго владычества, не смотря на соединеніе береговъ Инда и Средиземнаго моря подъ одною державою; но съ другой стороны всѣ выгоды этихъ оборотовъ, которыми колонисты до тѣхъ поръ дѣлились съ своею родиною, перешли почти единственно въ ихъ руки. Вѣроятно сама колонія усилилась новымъ переселеніемъ купцовъ изъ Финикіи, ищущихъ свободы отъ чуждаго ига; во всякомъ же случаѣ бóльшая политическая независимость пробудила новую жизнь въ предпріимчивости торговой, а вскорѣ и въ завоевательномъ властолюбіи.

Кареагенъ не содержалъ въ себѣ никакихъ новыхъ стихій, чуждыхъ Тиру или Сидону. Таже односторонность въ стремленіи къ богатству и къ торговлѣ, но, кажется, менѣе безотчетной смѣлости въ разгулѣ по грозѣ водъ океанскихъ, и безспорно, менѣе характера религіознаго, завѣщаннаго незапамятною древностью и религіозными распрями всей области Сирійской и Финикійской.

Таковъ всегда духъ колоній, основанныхъ съ видами купеческими. Односторонность первоначальной цѣли отражается на всей жизни новаго государства, мысленный кругъ стѣсняется, и человѣкъ засыхаетъ въ своемъ несытомъ златолюбіи. Всѣ великія и глубокомысленныя преданія забываются,—ученія теряютъ свой отвлеченный смыслъ, уже непостижимый для рабовъ корысти; духъ религіи исчезаетъ, и отъ нея остаются только внѣшніе обряды, не имѣющіе или никакаго значенія, или только значеніе торговыхъ сдѣлокъ человѣка съ невидимыми властями міра.

По своимъ вѣрованіямъ и всему своему развитію Финикія принадлежала вполнѣ системѣ Кушитской, не смотря на примѣсь Иранства, уже утратившаго весь свой первобытный ха-

рактеръ (въ *Ваалъ* или *Белъ* и др.). Многобожіе Финикіянъ не имѣло ничего общаго съ человѣкообразнымъ богопоклоненіемъ Грека или сказочнымъ вѣрованіемъ Восточно-Иранца, но выросло изъ философскаго символизма Африканской системы, олицетворившей необходимость въ органической полярности. Иранское божество, свободно-творящій духъ, не благоволящій къ павшему веществу, вошло въ эту систему миѳологическую вмѣстѣ съ сѣвернымъ племенемъ, но уже не какъ свободное лицо божественное, а какъ олицетвореніе полюса мужескаго, зиждущаго и въ тоже время разрушающаго. Оно сохранило характеръ неблаговоленія къ міру, производимому имъ поневолѣ, и этотъ характеръ, доведенный во время борьбы религій до изступленной свирѣпости, выражался любовью къ разрушенію, къ жертвамъ человѣческимъ и къ воплямъ младенцевъ, сожигаемыхъ въ мѣдныхъ объятіяхъ Молохова кумира. Грубая любовь къ веществу, доведенная также до изступленнаго сладострастія, осталась на долю женскаго полюса, богини, принадлежащей вполнѣ племени южному. Такова была религія Финикіи, такова религія Кареагена.

Должно замѣтить, что иногда (вслѣдствіе древняго примиренія между враждовавшими племенами и вѣрами) происходилъ размѣнъ обрядовъ въ поклоненіи богу и богинѣ, и тогда Молохъ-Иракль являлся женоподобнымъ и покровителемъ разврата, а Милитта-Кивела свирѣпою и ненавистницею вещественнаго міра; но такой размѣнъ былъ обычнѣе на Сѣверѣ, чѣмъ на Югѣ области Сирійской. Мы уже сказали, что Молохъ былъ въ своей первобытной сущности не что иное какъ богъ обще-Иранскій, тотъ самый, которому поклонялся домъ Израиля подъ именемъ *Элохимъ* или *Іегова*; но мы должны также помнить, что въ безобразный синкретизмъ Финикіи, также какъ въ многостихійное ея населеніе, очень многія начала вошли въ довольно позднюю эпоху. Довольно любопытный примѣръ этихъ позднѣйшихъ примѣсей находится въ поклоненіи богу времени, *Израилю*, и въ разсказѣ о принесеніи имъ въ жертву сына своего Іеуды. Такая странная примѣсь вѣрованія свидѣтельствуетъ о вліяніи Евреевъ и вѣроятно о вкрапленіи въ племя Финикійское отдѣльныхъ поколѣ-

ній Израильскихъ, забывшихъ единобожіе и возвысившихъ своего родоначальника до божественныхъ почестей по образцу другихъ народовъ. Мы видимъ нѣчто похожее на такое смѣшеніе въ Гормуздѣ Буддаистовъ, въ разсказахъ о молодости Будды, взятыхъ изъ Рамаяны и объ его дѣтствѣ, взятыхъ изъ христіанскаго сказанія о Симеонѣ. Одно только безумное ослѣпленіе страстныхъ системъ, забывающихъ про неизбѣжное обличеніе явной лжи, могло выдать Финикійскую сказку, засвидѣтельствованную весьма поздними писателями, за первообразъ стародавняго сказанія Еврейскаго объ Израилѣ, Авраамѣ и Исаакѣ. Господа книжники въ затѣйливости своихъ труженическихъ восторговъ не видятъ даже, что самыя имена этихъ мнимо-Финикійскихъ боговъ точно также не клеятся къ истинно-Финикійской миѳологіи, какъ и разсказъ о богѣ, приносящемъ въ жертву сына для прекращенія чумы, не клеится къ здравому смыслу. Перенесеніе повѣсти объ Исаакѣ на Іуду, безсвязность миѳа въ Финикійской религіи, отсутствіе всѣхъ прочихъ лицъ, сопровождающихъ лицо Іакова въ Еврейскомъ преданіи, отсутствіе родословнаго значенія, каждое обстоятельство порознь и всѣ вмѣстѣ представляютъ такое явное свидѣтельство о чужеплеменности Израиля и Іуды въ Финикійской сказкѣ, что трудно понять, какъ многоначитанные люди могли съ важностью утверждать противное и какъ земля ученая, стоящая въ челѣ Западнаго просвѣщенія, могла безъ смѣха встрѣтить ихъ дѣтскую догадку и мнимо-ученую спѣсь.

Развратъ и жестокость должны были являться съ тѣмъ же безстыдствомъ въ Африкѣ, какъ и въ Юго-западной Азіи, ибо мысль была таже и не приняла никакихъ новыхъ стихій; но кажется, Карѳагенъ, глубже погруженный въ стремленіе къ пользѣ вещественной, менѣе отличался испорченностью нравовъ, предполагающихъ нѣсколько беззаботную и покойную жизнь, и болѣе ославился своею безпощадною кровожадностью, какъ въ политикѣ и въ судилищѣ, такъ и въ обрядахъ вѣры. Великій Дарій требовалъ отъ него, по праву владыки страны Финикійской, отмѣны человѣческихъ жертвоприношеній, но получилъ только временное удовлетвореніе. Римъ, завоеватель и государь полновластный, въ продолженіе болѣе трехъ вѣ-

ковъ не могъ уничтожить безчеловѣчное поклоненіе древнимъ богамъ Кареагена.

Такое упорство очень понятно. Въ системѣ Кушитской не было молитвы и быть не могло. Были одни заклинанія, вещественно покоряющія невидимый міръ, подчиненный такому же закону, какъ и видимый, закону необходимости. Кровь была сильнѣйшимъ изо всѣхъ заклинательныхъ средствъ. Слѣдовательно, чѣмъ безпокойнѣе и алчнѣе была дѣятельность человѣка, чѣмъ болѣе онъ требовалъ отъ жизни и судьбы, тѣмъ чаще онъ долженъ былъ прибѣгать къ заклинанію, тѣмъ болѣе проливать кровь. Къ тому же прибавить должно, что развитіе односторонности торговой изсушаетъ сердце и убиваетъ всякое сочувствіе къ людскимъ страданіямъ. Стоитъ только взглянуть на Голландца въ колоніяхъ и Сѣверо-Американца въ западныхъ областяхъ.

Скудость духовной жизни лишала великую Финикійскую колонію всѣхъ лучшихъ стремленій души, философіи, искусства, поэзіи, всей человѣческой славы мысли, всей внутренней святости государственной. Правленіе было республиканское безъ свободы и аристократическое безъ благородства, ибо очевидно вся власть была основана на богатствѣ.

Таковъ по крайней мѣрѣ Кареагенъ въ послѣднее время; о прежней его эпохѣ ничего опредѣлительнаго сказать нельзя, кромѣ того, что въ ней лежалъ зародышъ позднѣйшей.

Все государство представляло одну огромную торговую факторію, искусно дѣйствовавшую для чисто-внѣшнихъ и грубыхъ цѣлей. Жизнь гражданъ была дорога для немноголюдной колоніи: службу боевую несли наемники, продающіе кровь свою за золото. Самое завоевательное властолюбіе было подчинено торговому расчету, и Кареагенъ искалъ не пространныхъ владѣній, радующихъ народную гордость, не множества подвластныхъ народовъ, усиливающихъ государство своею вещественною силою, но вѣчно новыхъ сбытовъ для своего товара, вѣч-

но новыхъ и неистощимыхъ товаровъ для своего сбыта, новыхъ данниковъ и рудниковъ и новыхъ областей для торговой монополіи. Иго его было легко въ сравненіи съ Римскимъ, и рѣдко возмущались противъ него покоренные народы; но оно было унизительно, основывалось на развратѣ и порождало развратъ.

Когда жизнь человѣческая мѣняется на золото, когда человѣкъ продаетъ себя на дѣло безстрастнаго убійства (какъ всѣ кондоттьеры), скоро гибнутъ въ немъ всѣ зародыши чистыхъ и человѣческихъ чувствъ; когда дикарь разработывается торгашемъ какъ рудникъ, въ немъ развиваются всѣ пороки расчетливымъ соблазномъ вещественнаго просвѣщенія. Новая Европа употребляетъ съ равнымъ успѣхомъ желѣзо, водку и опіумъ.

Римъ былъ немногимъ выше Кареагена въ смыслѣ религіозномъ. Безпорядочный и безпредѣльный синкретизмъ создалъ для него какую-то неопредѣленную систему вѣрованія, равно чуждую началу Иранскому и началу Кушитскому. Въ немъ не только, какъ въ Греческой миѳологіи, не было никакаго общаго начала, но не было даже постояннаго человѣкообразія. За всѣмъ тѣмъ глубокая вѣра въ нравственное достоинство искупала пороки религіознаго безсмыслія и замѣняла съ избыткомъ отсутствіе идеальной красоты, которой поклонялся Эллинъ. Впрочемъ смѣшеніе многихъ разныхъ миѳологій имѣло въ Римѣ тоже самое послѣдствіе какъ и вездѣ: торжество Кушитскаго начала необходимости, возвышеніе вещественнаго обряда надъ внутреннимъ, духовнымъ богопоклоненіемъ и обращеніе молитвы въ заклинаніе. Боги побѣжденныхъ народовъ получали право гражданства въ городѣ побѣдителей и должны были утѣшиться новыми почестями въ утратѣ своей прежней самостоятельности.

Нельзя безъ сострадательнаго смѣха читать формулы заклинаній, которыми Римляне вызывали изъ осажденнаго города боговъ, его покро-

вителей: «Si quis Deus, sive Dea» и пр. Такъ и глядишь на вора, выманивающаго кускомъ мяса сторожевую собаку съ чужаго двора.

Во всѣхъ другихъ отношеніяхъ Римъ былъ несравненно выше Карѳагена. Иго его было тяжело, но не унизительно. Самолюбивыя страсти роптали; но разумъ преклонялся, сознавая торжество общества правомѣрнаго надъ обществами произвольно-условными.

Таково очевидно было впечатлѣніе, произведенное Сенатомъ надъ Эллинскими посланниками непобѣжденнаго Пирра.

Нѣкогда Римъ и Карѳагенъ дружелюбно сносились межъ собою, когда Карѳагенъ еще не развивалъ всего своего промышленнаго могущества, а младенчествующій Римъ не сознавалъ ни себя, ни своихъ будущихъ судебъ. Даже въ войнѣ противъ Пирра, опаснаго представителя воинственной Эллады, дѣйствовали они заодно *); но продолженіе дружбы было невозможно. Сицилія, соединяющая, такъ сказать, Италію съ Африкою, населенная Эллинскими колоніями, принадлежащими къ одной системѣ съ Эллинскими городами Южной Италіи, уже подчинившимися Римской державѣ, и въ тоже время безпрестанно привлекающая завоевательное корыстолюбіе Карѳагена, послужила поводомъ къ рѣшительному раздору между двумя первенствующими государствами Западнаго міра. Карѳагенъ не желалъ войны, но ослѣпленный своимъ собственнымъ блескомъ и безспорнымъ превосходствомъ своимъ на морѣ, не боялся ея. Римъ желалъ войны, предчувствуя несомнѣнную побѣду. Борьба длилась долго съ перемѣннымъ счастіемъ. Карѳагенъ, его неистощимыя сокровища и его сотни торговыхъ колоній на сѣверномъ берегу Африки и въ Испаніи долго не уступали желѣзной волѣ и мужеству Рима; области Африки были опустошены, берега Италіи разграблены, народы Италіи

*) Въ 279 году заключенъ былъ между ними оборонительный и наступательный союзъ.

истощены, Сицилія разорена въ конецъ; Римъ оскудѣлъ жителями, Карѳагенъ золотомъ, а судьба битвы казалась сомнительною. Римъ пріобрѣлъ на морѣ равенство съ своимъ противникомъ (какъ кажется, съ помощію Эллинскихъ кораблестроителей, не уступавшихъ Финикійскимъ); Карѳагенъ, котораго невѣжество въ дѣлѣ ратномъ было разительно при началѣ войны и сдѣлалось предметомъ насмѣшекъ Лакедемонянина Ксантиппа, пріобрѣлъ къ концу войны (особенно подъ предводительствомъ дома Барка) опытность и искусство равные Римскимъ. Гордость народная и гражданская доблесть Римлянъ утомили наконецъ Финикійскихъ купцовъ. Не побѣжденные, они заключили постыдный миръ съ соперниками, болѣе пострадавшими, но не утратившими силы духовной. Сицилія осталась въ Римской власти; Сардинія была похищена наглымъ нарушеніемъ мирнаго договора, за которое Карѳагенъ не смѣлъ возобновить войну.

Дерзость Рима и робость Карѳагена явно доказываютъ, чья была побѣда, и должны были доказать современникамъ, чье будетъ окончательное торжество при новыхъ столкновеніяхъ.

Едва заключивъ миръ на Югѣ, Римъ сталъ распространять владѣнія свои на Сѣверѣ новыми войнами противъ Кельтійскихъ Галловъ, полу-Славянскихъ Лигурцевъ (смѣшанныхъ, кажется, съ Иберцами) и Славянскихъ Иллирійцевъ, лишившихся своей торговли, но промышлявшихъ морскимъ разбоемъ. Успѣхъ вездѣ вѣнчалъ его оружіе. Торжество надъ воинственными Самнитами упрочило его власть въ ея средоточіи, въ самой Италіи.

Въ тоже время глубокомысленный расчетъ Гамилькара открылъ новую точку опоры для власти Карѳагенской. Испанія, давно обогащавшая восточныхъ мореплавателей своими товарами, не совсѣмъ чуждая Финикійцамъ по племенному сродству ихъ съ Иберцами, населенная народами мужественными, но не смыкавшимися никогда въ государственный союзъ, сдѣлалась предметомъ завоевательныхъ замысловъ полководца, уже испытавшаго силы свои съ успѣхомъ противъ

Римлянъ и возмутившихся наемниковъ. На своемъ иждивеніи набралъ Гамилькаръ значительное войско и покорилъ часть Испаніи. Преемникъ его и зять Гасдрубалъ продолжалъ начатое дѣло, основалъ новую и скоро разбогатѣвшую колонію (Новый Карѳагенъ), распространилъ власть свою силою, упрочилъ кротостью, покорившею сердца туземцевъ и, умирая въ цвѣтѣ лѣтъ, передалъ новопріобрѣтенное государство человѣку, въ которомъ сосредоточивается вся слава Карѳагена, Ганнибалу. Римъ былъ неравнодушенъ къ торжествамъ соперника. Призванный на помощь Греческими колоніями въ Испаніи, онъ положилъ властительнымъ словомъ и угрозами предѣлы завоеваніямъ Карѳагенскимъ и явно показалъ, что ждетъ только предлога для новой борьбы. Ганнибалъ понялъ необходимость войны и понялъ, что рѣдко посылаются судьбою люди, ему подобные. Онъ зналъ превосходство Римской силы и думалъ уравнять это превосходство своимъ личнымъ величіемъ. Снѣга Пиренеевъ и Альповъ, ущелья Аппениновъ, непроходимыя болота Тосканы, ничто не могло его остановить; народы недавно покоренные Римомъ (Итальянскіе Галлы, Лигурцы и многіе другіе), увлеченные пламеннымъ геніемъ, пристали къ его дружинамъ; Римскія ополченія, уничтоженныя одно за однимъ, уложили слѣдъ его своими костями. Побѣдитель сталъ передъ стѣнами великаго города; но желѣзная воля народа устояла. Началась долгая, незабвенная борьба, въ которой выказалась вся бездушная и безрасчетная слабость Карѳагена, все исполинское величіе его полководца, и все нравственное могущество города, призваннаго къ міродержавству. Наконецъ Карѳагенъ, равнодушіемъ погубивъ своихъ союзниковъ въ Сициліи, утративъ Испанію, угрожаемый войсками Сципіона въ самой Африкѣ, вызвалъ Ганнибала изъ Италіи. Побѣда Римлянъ при Замѣ (въ 202 году до Р. Х.) кончила борьбу, которой рѣшеніе было уже давно несомнѣнно, ибо съ одной стороны было цѣлое государство, съ другой одинъ человѣкъ. Карѳагенъ палъ, чтобы болѣе уже не вставать. Римъ сталъ въ величіи, которому уже не было равнаго въ современномъ мірѣ.

Ганнибала упрекали въ ошибкахъ стратегическихъ. Здравая критика оправдала его почти во всемъ и опредѣлила ему едва ли не первое мѣсто между всѣми полководцами древности. Кажется, справедливѣе можно бы его упрекнуть въ томъ, что онъ не давалъ никакой сосредоточенной организаціи народамъ Итальянскимъ. Дѣйствія союзниковъ Рима были всѣ подведены подъ одну систему разумомъ правительственнаго города и отъ того успѣшны. Дѣйствія его многочисленныхъ враговъ были безсвязны и отъ того безплодны. Недостатка въ энергіи не было; это явно изъ войны Рима съ своими Итальянскими союзниками, въ которой онъ едва не погибъ.

Эллада и государства, основанныя Эллинами во время ихъ кратковременнаго первенства на Востокѣ, должны были прійти во враждебное столкновеніе съ новымъ властителемъ Запада. Будущую опасность отъ Рима, кажется, предчувствовалъ уже Пирръ; царь Македонскій, Филиппъ, ясно провидѣлъ ее и тайно помогалъ Ганнибалу въ его Итальянской войнѣ.

Онъ не могъ выступить его явнымъ союзникомъ, или потому, что самъ въ тоже время занятъ былъ завоеваніемъ Греціи, или потому, что ни онъ, ни Ганнибалъ не могли согласиться на подчиненное мѣсто въ управленіи общимъ дѣломъ.

Завоеванія Рима на Востокѣ.—Паденіе Македоніи, Греціи, царства Сирійскаго.

Сломивъ силу Карѳагена, Римъ обратилъ оружіе свое на Востокъ. Эллада, растерзанная внутренними раздорами, не могла противостать и сама облекла своихъ властолюбивыхъ сосѣдей въ право судей и властителей. Въ ней три государства спорили о первенствѣ: Македонія, сохранившая отчасти воинственную славу Александра, вещественное устройство его дружинъ въ грозной фалангѣ и единство въ дѣйствіяхъ; союзъ, созданный дотолѣ ничтожными Ахейскими городами, и другой союзъ, основанный еще болѣе ничтожными Этолійцами. Ахейцы были преемниками мысли, воплотившейся на короткое время въ Ѳивахъ при Эпаминондѣ и, слѣдовательно, просвѣщенія Аѳинскаго. Дикіе Этолійцы были представителями того воинственнаго характера, которымъ нѣкогда жилъ Лакедемонъ; но философскій

и холодный систематизмъ Ахейскаго союза былъ также далекъ отъ живаго и художественно плодотворнаго просвѣщенія прежней Аттики, какъ разбойничья предпріимчивость и развратъ Этолійцевъ были далеки отъ строгой и стройно размѣренной силы Лакедемона. За всѣмъ тѣмъ нравственное достоинство и человѣчность началъ Ахейскихъ легко бы могли восторжествовать надъ своими противниками и дать южной Греціи временную силу, если бы завистливая Спарта, утратившая все прежнее значеніе и права на власть, но сохранившая еще отблескъ прежняго мужества, не была въ постоянномъ союзѣ съ Этолійцами противъ благороднаго стремленія Ахейцевъ. Сильнѣе обоихъ была Македонія и очевидно готовилась подчинить себѣ всю южную Элладу; но Римъ предупредилъ ея замыслы. Непродолжительная война показала превосходство легкаго и подвижнаго легіона передъ тяжелою фалангою и Рима передъ преемниками Александра. Ничтожная борьба уничтожила послѣдніе остатки Эллинской свободы. Побѣдители сохранили лицемѣрное уваженіе къ прежней вольности городовъ, но разорвали всѣ союзы ихъ и отдали вездѣ власть богатству, зная, что богатство любитъ покой, боится мятежей и охотно продастъ своихъ братьевъ, чтобы не подвергаться личной опасности. Такимъ образомъ Эллада стала рабствовать подъ личиною свободы и перешла незамѣтно въ совершенное и явное рабство.

Впрочемъ, напрасно считали многіе единственно за лицемѣріе почтеніе, показанное Римлянами побѣжденнымъ Эллинамъ. Государство и государственные люди презирали безсвязную Элладу, но просвѣщеніе Эллинское уже имѣло многихъ поклонниковъ въ Римѣ; и горько было человѣку, впитавшему въ себя философію и поэзію Греціи, попирать свободу народа, просвѣтившаго его родину. Фламининъ могъ плакать нелицемѣрно, и Метеллъ щадилъ Элладу не изъ хитрости, а изъ любви.

Политическое поприще Эллады кончилось; она погибла потому, что пережила юношескій возрастъ свой, простодушно

клонявшійся идеѣ красоты художественной, и не нашла той расоты, къ которой стремилась въ лѣта возмужалости, краоты въ знаніи, т. е. истины. Она утратила силу потому, что тратила вѣру во все то, чѣмъ нѣкогда жила и чему поклонялась, и никогда не могла принести свою любовь къ личной вободѣ человѣка въ жертву чисто-условной государственности, е имѣющей другаго, высшаго идеала.

Самобытное, древнее имя Эллады исчезаетъ: оно уступаетъ мѣсто ужеданному имени Греціи. Этимологія перваго есть безъ сомнѣнія имя поллона Патроса, *Велена* или *Гелена* (по другимъ діалектамъ *Сеенъ*); этимологія втораго сомнительна. Оно было дано Италіотами емлѣ Эллинской по названію какаго-нибудь прибрежнаго племени. спомнивъ, что это Адріатическое прибрежье было во многихъ мѣгахъ полу-Славянское или чисто-Славянское, трудно не предположить, то слово *Грекъ* есть только сокращеніе слова *Горякъ* (горецъ, отъ орня *гора*). Такъ всѣхъ Германцевъ Русскіе Славяне прозвали *Нѣмцами* отъ имени ближайшаго западнаго поколѣнія *Неметовъ*, которому, акъ уже сказано, народная догадка приписала особый смыслъ, точно акже, какъ слову *Тѣутъ* (Чудь) и *Азъ-Зинъ* (Языкъ).

Еще менѣе Македоніи сопротивлялась Сирія. Селевкиды, принужденные къ войнѣ наглыми притѣсненіями Рима, ополчились поневолѣ и, побѣжденные въ одномъ сраженіи (въ 190-мъ оду до Р. Х.), уже не могли дать отпора побѣдителямъ. Малая Азія была раздѣлена между многими властителями и перепла мало-по-малу подъ власть Римскую. Сирія осталась еще на нѣсколько времени въ рукахъ Селевкидовъ; но царственный домъ угасъ безъ славы, стѣсненный Пареянами съ Востока и Египтомъ съ Юга, постоянно угнетаемый Римлянами, растерзанный семейными междоусобицами, потрясенный мужественнымъ возстаніемъ Іудеи и осужденный на гибель собственнымъ бездушіемъ. Египетъ еще хранилъ жалкую независимость, защищаемую подкупомъ противъ властолюбія Рима.

Въ половинѣ втораго вѣка былъ нанесенъ послѣдній ударъ Карѳагену. Городъ, нѣкогда владѣвшій всею юго-западною

Европою и сѣверною Африкою, палъ въ такое политическое ничтожество, что имя его почти не упоминается въ исторіи полустолѣтія. У него не было уже ни вещественныхъ силъ, ни духа, созидающаго силу. Подлѣ него поставлено было новое царство, составленное изъ туземныхъ стихій, Нумидійское, которое мало-по-малу завоевывало оставшіяся ему области. Но Римъ помнилъ его прежнее соперничество и завидовалъ его богатству. При первомъ предлогѣ (или, лучше сказать, безъ предлога) велѣно было Кареагенянамъ отказаться отъ стародавнихъ и близкихъ владѣній: они повиновались. Потомъ уничтожить всѣ военные корабли: корабли уничтожены. Потомъ выдать все оружіе: и то было исполнено. Наконецъ разрушить городъ и поселиться тамъ, гдѣ прикажетъ Римъ. Кареагенъ, видя неизбѣжную гибель, рѣшился погибнуть со славою. Борьба продолжалась нѣсколько лѣтъ, и Кареагенъ исчезъ съ лица земли, увѣнчавъ, подобно своему родоначальнику Тиру, славою воинскаго геройства послѣдніе годы своего торговаго поприща. Вскорѣ погибло и Нумидійское царство, послуживъ орудіемъ Римскаго властолюбія.

Не безъ труда покорили Римляне воинственныхъ Славянъ Иллирійскихъ. Еще долѣе сопротивлялись сосѣди Иллирійцевъ Дарданы, которыхъ происхожденіе неизвѣстно, хотя оно по вѣроятію было одинаково съ Иллиріею и Ѳракіею, и Пеонійцы, которыхъ Славянство доказано изъ преданій, связывающихъ ихъ съ Троею, изъ ихъ образа жизни и особенно изъ самаго имени столицы *Бѣлазора* (Бѣлозеро). Полуславянскіе Лигурцы утратили совершенно свободу послѣ многолѣтней и кровавой борьбы. Долѣе же и славнѣе всѣхъ боролись Иберцы въ Испаніи, слишкомъ чуждые государственному быту, чтобы отстоять свою свободу, но заслужившіе великое историческое имя геройскимъ подвигомъ Нуманціи и десятилѣтними побѣдами Виріата.

Во время войны, уничтожившей свободу Испаніи, очень ясно выражается разноплеменность жителей безпрестанными раздорами мелкихъ областей. Кажется, вражда старожиловъ Иверцевъ и пришельцевъ Кель-

лались предметомъ откуповъ, вливавшихъ въ Римъ неистощимыя сокровища и необузданный развратъ. Богатства, безпрестанно накоплявшіяся въ рукахъ нѣсколькихъ патриціанскихъ и чиновныхъ плебейскихъ родовъ, составили новую аристократію золота, не имѣющую опредѣленныхъ и законныхъ правъ, но дѣйствительно представляемую Сенатомъ — правительственнымъ совѣтомъ государства, нѣкогда бывшимъ совѣтомъ патриціанскимъ, теперь сосредоточившимъ въ себѣ всѣ патриціанскія права послѣ паденія самаго патриціата. Такъ, послѣ борьбы между родовыми гражданами Рима (патриціями) и его пріемышами (плебеями) готовилась новая борьба между чиновнымъ и богатымъ Сенатомъ и бѣднымъ, угнетеннымъ народомъ, борьба, основанная на грубыхъ вещественныхъ выгодахъ, лишенная всякаго религіознаго значенія, всякаго человѣческаго достоинства, унизительная и гибельная для государства. Едва палъ Карѳагенъ, и торжествующія рати Рима отдохнули отъ многотрудныхъ войнъ, народъ, сражавшійся за отечество и принесшій въ свои бѣдныя хижины безплодные лавры и тяжелыя раны, взволновался и потребовалъ отъ богатыхъ правителей земли и денегъ для безбѣднаго жительства. Вождями народа выступили пылкіе, краснорѣчивые и славолюбивые Гракхи. Они погибли, но Сенатъ уступилъ и роздалъ новопріобрѣтенныя земли бѣднѣйшимъ гражданамъ. Вражда разгорѣлась еще сильнѣе отъ уступки и побѣды. Народъ понялъ свою силу и необходимость сосредоточиваться около сильныхъ предводителей. Честолюбивые граждане поняли необходимость привязывать къ себѣ народъ соблазномъ милости, заступничества и безплатныхъ забавъ. Праздники, нѣкогда посвященные богамъ, сдѣлались орудіемъ властолюбиваго расчета; но праздники, развивавшіе въ Элладѣ любовь къ художеству и къ красотѣ, развили въ Римѣ только грубую страсть къ разврату и свирѣпую жажду убійства. Наемникъ-гладіаторъ, занятый отъ безчеловѣчной Этруріи, проливающій кровь свою для забавы народной въ бою съ другимъ гладіаторомъ или съ дикимъ звѣремъ, не имѣлъ ничего общаго съ красивымъ бойцомъ, вольнымъ атлетомъ, представлявшимъ иде-

алъ человѣческой красоты глазамъ художника-Эллина. Все болѣе и болѣе исчезали въ Римѣ всѣ нравственныя и человѣческія побужденія.

Сенатъ одолѣвалъ въ борьбѣ противъ народа; народные вожди искали себѣ союзниковъ въ племенахъ Италійскихъ, покоренныхъ Римомъ и подали имъ надежду на полное право гражданства. Гордый Римъ не исполнилъ обѣщаній, данныхъ его вождями, и вся Италія вспыхнула войною. Немногіе остались вѣрными союзниками Рима и получили право гражданства въ награду за вѣрность. Племена мятежныя получили вскорѣ тѣже права во время новыхъ междоусобицъ. Такимъ образомъ Римъ сталъ внѣ самаго Рима, и городъ сталъ исчезать въ государствѣ. Но граждане, имѣющіе права на правительственное значеніе, были въ тоже время удалены отъ средоточія, въ которомъ рѣшалась судьба міра. Имъ нужны были представители въ самомъ царственномъ городѣ, и частныя лица стали необходимымъ выраженіемъ воли государственной. Прежній свободный Римъ не могъ и не долженъ былъ долѣе существовать. Государство требовало равенства съ городомъ, городъ не хотѣлъ уступить своего прежняго владычества: оба соперника должны были исчезнуть въ условномъ единствѣ однаго всевластнаго лица.

Опасность могла бы легко быть удалена на время допущеніемъ представленія для гражданъ Римскихъ, живущихъ внѣ предѣловъ городовой земли; но тогда исчезло бы значеніе народнаго собранія, и этой уступки гордость народная не могла сдѣлать. Ей было легче передать всю свою власть въ руки избраннаго вождя. Уничтоженіе всей народной власти при сохраненіи призрака власти сенатской доказываетъ явно, что императоръ поглотилъ въ себѣ только права народнаго собранія. Сенатъ въ послѣднія времена республики принадлежалъ не собственно Риму, но всему государству, и отъ этаго могъ сохранять свое значеніе, не смотря на поглощеніе города въ государствѣ.

Движеніе на Сѣверо-Востокѣ.—Походъ Кимаровъ и Тевтоновъ.—Марій.

Между тѣмъ какъ Гракхи поднимали бурю внутренняго раздора, и какъ союзники объявляли требованіе свое на уравне-

ніе съ коренными гражданами, желѣзная сила Рима продолжала распространеніе государственныхъ предѣловъ и побѣдоносную борьбу противъ внѣшнихъ враговъ. Въ послѣднихъ годахъ втораго столѣтія до Р. Х. исчезло царство Нумидійское; но нѣсколько лѣтъ спустя, побѣдитель Африки, глава народа и врагъ Сената, Марій былъ призванъ спасать отечество отъ опасности, напоминающей о грозномъ Карѳагенцѣ и Галлѣ-завоевателѣ. Послѣдніе остатки Кельто-Кумрійцевъ, скрывшіеся отъ Скиѳскаго меча (т. е. Скиѳовъ Азіатскихъ) въ горныхъ прибережьяхъ Чернаго моря, сохранили свою самостоятельность во время преобладанія кочевыхъ Средне-Азіатцевъ. Но мнимые Скиѳы не могли долго властвовать завоеванною страною. Сильные Сармато-Аланы, перешедшіе Кавказъ послѣ паденія и бѣгства Кумрійскаго народа, врѣзывались все глубже отъ Юга на Сѣверъ по Приволжью и Придонью, распространяя во всѣ стороны грозу своего оружія и страхъ своего имени. Утѣсненные Сако-Геты (или Вендо-Славянскія племена) смыкались тѣснѣе и требовали назадъ свою исконную область. Кочевые Средне-Азійцы отступили на Сѣверо-Востокъ или исчезли въ разливѣ новыхъ побѣдителей. Въ началѣ II-го столѣтія до Р. Х. Сармато-Аланы (иначе Азы) очевидно преобладали во всей странѣ отъ Волги до Днѣпра, покоряя своей власти или принимая въ свой союзъ слабѣйшихъ сосѣдей.

Такъ напр., съ ними вмѣстѣ врывались въ Европу Кавказскіе Зиги (Адиге), составившіе съ ними вмѣстѣ мѣшанное ополченіе дикихъ Языговъ (Аз-зигъ).

Въ жестокой борьбѣ двухъ великихъ племенъ, Восточно-Иранскихъ Вендовъ (Вановъ) и Западно-Иранскихъ Азовъ, не могла устоять независимость безсильныхъ Кумрійцевъ. Вытнанные или утѣсненные въ своемъ южномъ убѣжищѣ, они двинулись на Западъ по слѣдамъ откочевавшихъ братій. Встрѣченные въ землѣ Чеховъ (древнихъ Зигиновъ) Кельтами-завоевателями (Боіями), несклонными дѣлиться плодомъ своихъ побѣдъ, и удержанные съ Юга крутыми горами и смѣлыми гор-

цами Вендскаго племени (Паннонцами и Иллирійцами), Кумрійцы повернули къ Сѣверу и двинулись черезъ среднюю и сѣверную Германію къ Рейну. Братья ихъ Беолги отказали имъ въ пріемѣ, также какъ и Боіи въ Чехіи, и смѣлымъ отпоромъ отняли у нихъ надежду на успѣхъ въ Галліи. Кумрійцы отступили и осѣлись на болотистыхъ берегахъ Германскаго моря и въ тѣсномъ полуостровѣ, отдѣляющемъ его отъ Балтики. Тутъ нашли они остатки прежняго Кельтскаго переселенія, съ которыми смѣшались легко по кровному и духовному сродству. Тутъ основали они временную общину, давшую полуострову имя Херсонеса Кимврическаго (Кумрійскаго), между тѣмъ какъ тотъ же полуостровъ сохранилъ въ памяти и въ словообычаѣ Германскомъ древнѣйшее, хотя однозначительное, названіе Ютской земли (Ютландъ). Отдохнувъ отъ долгаго странствованія и помня благословенія странъ полуденныхъ, Кумрійцы не захотѣли оставаться въ странѣ холодной и безплодной. Собравъ всѣ свои боевыя силы, призвавъ на общее переселеніе воинственныхъ братьевъ своихъ, Кельтовъ Зарейнскихъ (между прочимъ Амброновъ), увлекая вѣроятно на пути своемъ другія Кельто-Кумрійскія семьи, разсѣянныя въ средней и южной Германіи и, можетъ быть, нѣкоторыя изъ смѣлѣйшихъ семей Германскихъ, они наконецъ явились грозовою тучею на границахъ Римской державы, подъ именами Кимвровъ и Тевтоновъ.

Имя *Кимровъ* очевидно тождественно съ именемъ *Кумри* или *Кимри*. Имя Тевтоновъ безспорно имѣетъ сходство съ именемъ Германцевъ (*Deutsch*, которое могло быть въ древнѣйшей, хотя сомнительной, формѣ *Teutsch*); но оно еще ближе къ слову *тіутъ* (отъ чего *Чудь*) и къ Кельтскому слову *тотъ* или *теотъ* (люди). Равносильность же и согласіе Тевтоновъ и Кимвровъ очевидно показываютъ, что они были единоплеменниками. Имена вождей *Боіорикъ* и *Тевтобокъ* безспорно ближе къ именамъ вѣтви Кельтской, чѣмъ семьи Германской. Сверхъ того должно вспомнить, что во время Кимврской войны Германцы уже были извѣстны Римлянамъ, ибо упоминаются въ фастахъ Капитолійскихъ въ прежнее время (въ войнѣ Инсубровъ про-

тивъ Рима); что никто изъ древнихъ не считалъ Кимвровъ Германцами; что Кесарь про побѣды Германцевъ говоритъ какъ про дѣло новое, ибо у нихъ въ старину не было славы военной, и они были у Кельтовъ въ загонѣ; наконецъ, что слабые остатки Кимвровъ, не отважившихся на переселеніе, отдѣляли себя стѣною и всякими защитами отъ жителей Германіи. Итакъ, они были очевидно не Германцами. Правда, не признавали ихъ древніе за Кельтовъ; но такая недогадка древнихъ очень понятна при дѣтствѣ критической науки и при многовѣковомъ разъединеніи семьи Кимврской и Кельто-Кумрійской. Тождество народа побѣжденнаго Маріемъ, народа бѣжавшаго передъ Скиѳами и народа издревле переселившагося отъ Приволжья къ берегамъ Сѣвернаго океана и на Британскія острова, очевидно; сходство, замѣченное древними между Лигурцами и Кимврами, объясняется весьма легко переселеніемъ Кельто-Беолговъ (т. е. тѣхъ же Кимвровъ) въ Альпійскія долины во время Кельтскаго разлива, вѣка за три до Кимврской войны. Тѣсная національность и привычка поштучно разбирать историческіе вопросы одни только могли затемнить понятія глубокомысленной критики ученой Германіи и скрыть отъ нея весь смыслъ Кельтскаго, Кумри-Беолгскаго и Кимврскаго переселенія.

Неодолимъ былъ первый порывъ сѣверныхъ дикарей. Пали Римскіе орлы и Римскіе легіоны; Италія трепетала. Искусство Марія спасло ее, и пришельцы погибли безъ слѣда. Новая опасность угрожала государству съ Востока. Любимецъ народа, побѣдитель Юга и Сѣвера, рвался къ побѣдамъ въ Азію. Сенатъ поручилъ начальство на Востокѣ своему любимцу, полководцу уже прославленному въ войнѣ противъ Италійскихъ союзниковъ, Силлѣ.

Юго-Восточное приморье Эвксина было въ глубокой древности населено Восточно-Иранскими семьями, которыхъ многозначительныя имена отзываются въ лѣтописяхъ всѣхъ народовъ отъ первыхъ пѣснопѣвцевъ сказочнаго Индустана до позднѣйшихъ хроникъ Европы и завоевательной Аравіи, семьями Саковъ (иначе Гуновъ, по свидѣтельству клинообразныхъ надписей). Ихъ независимость погибла въ напорѣ сильныхъ царствъ При-евфратскихъ и Иранскихъ; ихъ народная само-

бытность исчезла вѣроятно безъ слѣда въ напорѣ воинственныхъ народовъ Малой Азіи.

За всѣмъ тѣмъ изученіе мѣстнаго нарѣчія открыло бы, можетъ быть, уцѣлѣвшіе остатки Восточно-Иранскаго нарѣчія въ его Славянскомъ развитіи. Многія имена мѣстностей представляютъ сильный соблазнъ этимологу.

Митридатъ и Силла.

При распаденіи державы Македонской, въ числѣ новыхъ царствъ, возникшихъ въ горныхъ областяхъ между морями Чернымъ и Средиземнымъ, земля, нѣкогда бывшая Сако-Гунская, составила также государство самостоятельное, подъ именемъ *Понта*. Правимая царями туземными и собственными законами, она уцѣлѣла отъ власти Селевкидовъ и отъ Римскихъ завоеваній. Имена царей ея (по большей части Митридатовъ) свидѣтельствуютъ о преобладаніи Средне-Иранской стихіи, легко принятой во время владычества Персидскаго по коренному сходству племенныхъ началъ и по особенной близости Саковъ ко двору Персидскому, при которомъ они пользовались великимъ почетомъ. Дружескія и частыя сношенія съ Элладою показываютъ, что Понтъ не чуждался Эллинской жизни и Эллинскаго просвѣщенія; но стремленія царей Понтскихъ къ соединенію обоихъ береговъ Чернаго моря подъ одну державу и основанію твердыхъ союзовъ съ жителями древней Скиѳіи, теперешней Россіи, заставляютъ предполагать уцѣлѣвшую память о прежнемъ племенномъ единствѣ и, можетъ быть, еще остатки этаго единства, уцѣлѣвшіе въ обычаяхъ и въ жизни. Въ началѣ перваго столѣтія до Р. Х. былъ на престолѣ Понтскомъ человѣкъ замѣчательный по необыкновенной силѣ воли и разума, по смѣлости замысловъ и дальновидности политическихъ соображеній. Коварство, не уважавшее никакихъ нравственныхъ законовъ, и свирѣпость, не знавшая границъ, пятнаютъ имя великое въ исторіи, имя Митридата VI-го. Царь ничтожной области, онъ вступилъ въ борьбу съ государствомъ, которому не было равнаго въ мірѣ, и погибъ только послѣ сорокалѣтняго спора. Къ войнѣ съ Римомъ приготовился онъ

пріобрѣтеніемъ союзниковъ или покореніемъ слабѣйшихъ племенъ въ долинахъ и по отрогамъ Кавказа, завоеваніями и союзами въ Скиѳіи, приглашеніемъ къ себѣ искусныхъ Эллиновъ, не менѣе Римлянъ знающихъ дѣло военное, но уже неспособныхъ сражаться за собственное дѣло, тайными сношеніями съ Элладою, недовольною Римскимъ игомъ, и наконецъ устроеніемъ войска по Римскому образцу. То покоряя сосѣднія царства въ Малой Азіи, не смотря на Римское заступничество, то снова уступая Риму, Митридатъ мало-по-малу распространялъ свои владѣнія и выступилъ на открытый бой тогда только, когда мятежъ Италійскихъ союзниковъ, перѣдко побѣждавшихъ Римскіе легіоны, далъ просторъ его замысламъ, а внутреннее междоусобіе въ Римѣ обѣщало ему вѣроятный успѣхъ. Малая Азія покорилась; многіе острова Эгейскаго моря отпали отъ Римлянъ; наконецъ войско Митридата вступило въ Грецію и, дружески принятое Аѳинами и Біотіею, стало твердою ногою почти въ виду самой Италіи. Но силы Рима еще не истощились. Союзникамъ Италійскимъ, оставшимся въ союзѣ, и многимъ, скоро покорившимся, дали полное право гражданства. Представитель партіи аристократической, назначенный начальствовать противъ восточнаго царя, Силла, одинъ изъ величайшихъ мужей древняго міра, собралъ многочисленное войско, пріобрѣлъ любовь его милостями, взялъ Римъ приступомъ, раздавилъ вооруженною рукою партію народную, заставилъ Марія бѣжать изъ Италіи и быстро двинулся въ Грецію навстрѣчу Митридата. Искусство Силлы и мужество легіоновъ одержали побѣду. Возмутившіеся Греки были наказаны, и Митридатъ, отброшенный назадъ въ Азію, купилъ миръ значительными уступками. Побѣдитель иноплеменныхъ враговъ, Силла, поспѣшилъ обратно въ Италію, въ которой народная партія и Марій знаменовали жестокостями свое временное торжество. Побѣда Силлы была еще ужаснѣе торжества Маріева, но она водворила порядокъ и что-то похожее на законность. Государство успокоилось въ своемъ средоточіи подъ желѣзною рукою диктатора; но Силла умеръ. Междоусобія вспыхнули не надолго въ Италіи и Корсикѣ и долго длились

въ Испаніи, гдѣ сподвижникъ Марія, искусный полководецъ Серторій, противился войскамъ, посланнымъ противъ него Сенатомъ, и послѣ частыхъ побѣдъ погибъ только отъ измѣны. Сотни тысячъ рабовъ, утомленныхъ игомъ, пріученныхъ къ надеждѣ на свободу во время борьбы Марія съ Силлою, ободренныхъ раздорами государства, опустошали самыя окрестности Рима, одерживали побѣды надъ легіонами, отвлекали силу республики отъ дальняго Востока. Имена Римлянина Серторія и Ѳракійскаго раба Спартака гремѣли далеко. Снова возсталъ Митридатъ; отовсюду призывалъ онъ союзниковъ, отовсюду звалъ враговъ на Римъ. Дружески сносился онъ съ Серторіемъ, волновалъ Ѳракію и народы Придунайскіе, занялъ снова почти всю Малую Азію, боролся долго, упорно, и часто не безъ успѣха. Наконецъ Римъ побѣдилъ. Помпей захватилъ родовыя владѣнія Понтскаго царя, побѣдилъ его союзника, царя Арменіи Тиграна, завоевалъ всю Сирію, проникъ даже въ Аравію, дотолѣ недоступную Римлянамъ, взялъ приступомъ храмъ Іерусалимскій, рѣшилъ внутренніе споры владыкъ Іудеи и навсегда утвердилъ власть Рима на Востокѣ. Митридатъ бѣжалъ за Кавказъ на берега Азовскаго моря и, брошенный союзниками, проданный роднымъ сыномъ, былъ принужденъ убить себя, чтобы не попасть въ плѣнъ къ Римлянамъ. Онъ умеръ, замысливъ великій замыселъ, исполненный нѣсколько вѣковъ спустя, замысливъ поднять всѣ сѣверные народы и двинуть ихъ черезъ Альпы на Италію. Время еще не наступило.

Паденіе республики.—Основа государственной силы Рима.

Опасность отъ Кимвровъ и отъ Митридата миновалась. Римъ увѣнчался новыми побѣдами и расширилъ свои владѣнія. Иначе и быть не могло. Ни Кимвры, ни Понтъ по вещественнымъ силамъ своихъ ополченій не были въ состояніи съ нимъ бороться. Дикая отвага кочеваго народа и личное величіе одного царя не могли долго сопротивляться стройной и размѣренной дружинѣ легіоновъ и постоянной расчетливости и опытной мудрости государства, воспитаннаго вѣковою борьбою и вѣковыми побѣдами, государства, въ которомъ каждый гражданинъ, какія бы ни были его личныя страсти, еще готовъ былъ при-

нести ихъ въ жертву величію народному, славѣ Римской и своей Римской гордости. Условныя начала и условная религія Римскаго общества ослабли, но еще не исчезли. Вѣра во внѣшнюю добродѣтель еще была жива. Возможны были Метеллы, Цицероны и Катоны. Вѣра въ республику уцѣлѣла, не смотря на кровавыя междоусобія. Силла могъ еще сложить съ себя званіе диктатора, всемірнаго властелина, и поручить кормило правленія Сенату и народу. Старые призраки еще не разлетѣлись; но со дня на день они все болѣе теряли свои права на существенность.

Религія Рима оставалась тѣмъ же, чѣмъ была съ самаго основанія государства, поклоненіемъ внѣшней правдѣ и правомѣрной жизни; но доблести гражданскія исчезли, и отъ прежняго живаго чувства, обнимающаго собою всѣ подробности человѣческой дѣятельности, осталась только наружная форма грубой и мертвой законности. За всѣмъ тѣмъ въ этой чисто-наружной законности была еще сила, обуздывающая безграничность произвола и дающая видъ строгаго величія и стройности всѣмъ проявленіямъ гражданскаго быта. Совѣсть законовѣдца была мѣриломъ Римской добродѣтели.

Разумѣется, мы говоримъ о нравственности общественной, а не о свѣтлыхъ исключеніяхъ, озаряющихъ лѣтопись послѣднихъ годовъ республики.

Такимъ образомъ религія частныхъ лицъ была въ прямой зависимости отъ общества (ибо внѣ его не имѣла значенія) и была болѣе чисто-государственнымъ учрежденіемъ чѣмъ вѣрованіемъ. Самое государство, сохраняя наружныя формы многобожескаго поклоненія, признавало дѣйствительно только одинъ законъ правды юридической, и эта правда была также мало подчинена идеѣ правды внутренней въ государствѣ, какъ и въ частныхъ лицахъ. Союзъ съ Римомъ, миръ съ Римомъ были едва ли не опаснѣе самой войны; ибо въ немъ всегда скрывался зародышъ войны, выжидающій только удобнаго случая, чтобы проявиться. Ябедникъ-юристъ готовилъ и вѣнчалъ побѣду полководца. Но какъ ни были дѣйствитель-

но безнравственны такія отношенія къ инымъ державамъ, понятіе о правѣ, о святости договора, о законѣ внѣшней правды сохранялось неприкосновеннымъ и придавало государственной жизни характеръ разумности, возвышающій Римъ надъ всѣми современными и надъ всѣми прежними историческими государствами. Этотъ призракъ юридической правды, обманывая иноземцевъ, дѣйствовалъ благодѣтельно на лучшіе умы и облекалъ въ ихъ глазахъ Римъ какою-то мнимою святостью, оправдывающею его гордость и скрывающею его дикій эгоизмъ.

Историкъ Римскій повторяетъ восторженную рѣчь Эллиновъ объ Римѣ. «Есть народъ, который, безъ корысти, безъ личныхъ цѣлей, не жалѣетъ ни своихъ расходовъ, ни своихъ трудовъ, ни своей крови, не боится ни дальныхъ походовъ, ни бурныхъ морей, когда дѣло идетъ о возстановленіи права и свободы въ предѣлахъ чужихъ, который готовъ на всѣ пожертвованія для того только, чтобы цѣлый міръ управлялся закономъ правды и разума». Очевидно историкъ самъ почти вѣритъ этой похвалѣ. Возможность же похвалы свидѣтельствуетъ о существующемъ идеалѣ.

Высокое развитіе смысла юридическаго покоряло Риму сердца народовъ, уже покоренныхъ мечемъ, и надолго ручалось за силу и величіе государства, не смотря на все безуміе разврата и на уничтоженіе всякой вѣры и всякой добродѣтели. Можно сказать болѣе: оно часто замѣняло собою и вѣру и добродѣтель и питало въ людяхъ память о достоинствѣ человѣческой природы.

Помпей и Юлій Кесарь.

Римскія междоусобицы продолжались. Власть Сената, возстановленная и расширенная на время непреклонною волею диктатора Силлы, не долго устояла послѣ его смерти. Народъ, не лишившійся всѣхъ правъ своихъ, сталъ требовать возврата своего прежняго значенія. Ужасы и безпорядки народной партіи (Сатурнина и Марія) были забыты или заглажены неменьшими злодѣйствами партіи Сенатской во время Силлова торжества. Въ самомъ Сенатѣ многіе, и именно сильнѣйшіе

духомъ и волею, сдѣлались вождями народа, потому что личное превосходство и частное богатство гражданина могли дать ему болѣе власти надъ собраніемъ безразсудной и развратной черни, чѣмъ надъ расчетливою и опытною осторожностью просвѣщеннаго совѣта. Съ другой стороны права народныя на правительство, при невозможности для всѣхъ иногородцевъ (хотя и гражданъ) участвовать дѣятельно въ правительственныхъ спорахъ, требовали для осуществленія своего сильныхъ представителей, мужей-знаменоносцевъ. Того же требовали и выгоды провинцій, могучихъ богатствомъ и промышленностью, но не имѣющихъ правительственнаго значенія. Послѣ короткой борьбы Сенатъ уступилъ требованіямъ народа, возвратилъ права его собраніямъ и власть его трибунамъ. Вслѣдъ за тѣмъ явился человѣкъ, стяжавшій рядомъ побѣдъ почти единовластіе въ государствѣ. Послѣ смерти Серторія, Помпей уничтожилъ остатки его войска и покорилъ Испанію, истребилъ послѣднюю шайку возмутившихся рабовъ въ Италіи, очистилъ моря отъ безчисленныхъ разбойниковъ, сокрушилъ Митридата, покорилъ Сирію и часть Аравіи и, возвратясь въ Римъ съ огромными богатствами, со славою перваго изъ современныхъ полководцевъ и съ именемъ человѣка не враждебнаго ни народу, ни Сенату, сталъ управлять судьбою Рима безъ всякой власти законной, но по общему безмолвному согласію. Вскорѣ на историческое поприще выступилъ ему могучій соперникъ, искуснѣе его въ бояхъ, сильнѣе духомъ предпріимчивости и властолюбія, соединяющій Эллинское просвѣщеніе съ Римскою неустрашимостью и мудростью въ дѣлѣ государственномъ, вкрадчиво-краснорѣчивый, дальновидный при наружной безпечности, послѣдній и едва ли не величайшій изъ великихъ мужей древняго міра, Юлій Кесарь. Для будущей борьбы съ Помпеемъ видѣлъ онъ необходимость воинской славы и преданнаго войска, и взялъ на себя управленіе Галльскою провинціею по обѣимъ сторонамъ Альпійскихъ горъ.

Завоеваніе Галліи.—Походы въ Британнію и Германію.

Прошло то время, когда кипѣніе Кельтскихъ народовъ грозило всей Европѣ. Ихъ недолговременный порывъ утихъ. Не

утратили они безъ сомнѣнія личной храбрости, какъ видно изъ ихъ частыхъ возмущеній (хотя по пословицѣ двое Галловъ едва стоили одного Лигурца); но они утратили всю связь общинную и силу народную. Римляне и Карѳагеняне проходили почти безъ сопротивленія по южной Галліи; Римъ уже основалъ въ ней свои колоніи и свою провинцію; проснувшіеся отъ вѣковаго бездѣйствія Германцы, нѣкогда трепетавшіе передъ Кельтами, стали переходить черезъ Рейнъ цѣлыми полчищами и громить своихъ прежнихъ побѣдителей. Мечъ Римскихъ легіоновъ рѣшилъ судьбу Галліи; но она пала не безъ славы. Десять лѣтъ боролись вольнолюбивыя племена противъ неотразимаго превосходства войскъ и полководца, не имѣющихъ равныхъ себѣ въ цѣломъ мірѣ по искусству и мужеству; десять лѣтъ терпѣли они всѣ бѣдствія войны и жестокости расчетливо-неумолимыхъ побѣдителей; наконецъ, утомившись, утративъ отъ меча, болѣзней, голода значительную часть своихъ воиновъ, они покорились, и покорились навсегда. Галлія уже не отрывалась и не пыталась оторваться отъ Рима.

Частныя и мелкія возстанія, о которыхъ лѣтописи упоминаютъ только вскользь, ни разу не угрожали Римскому владычеству. Испанія и даже Лигурія не такъ скоро отказались отъ всѣхъ надеждъ на независимость: очевидно Галлія уже не имѣла никакой внутренней силы, никакаго живаго начала общественнаго. Разсказъ Кесаря о своихъ походахъ показываетъ (не смотря на вѣроятное преувеличеніе встрѣченнаго имъ сопротивленія) состояніе Галліи въ довольно ясномъ видѣ. Она раздѣлена была на многія семьи, и эти семьи, вѣроятно по ближайшему сродству религіозному или племенному, были способны смыкаться во временные союзы для совокупной обороны или совокупнаго нападенія; но общій Галльскій союзъ былъ невозможенъ, очевидно по разнородности стихій и быта. Южная, т. е. юго-восточная Галлія была давно покорена не столько Римскою силою, сколько Римскими нравами и общественностію, и такимъ образомъ оторвана отъ остальной страны. Въ средней, сѣверной и юго-западной Галліи племенное начало кажется одинаковымъ,

нравы разные. Аквитанія и средняя Галлія не чужды градостроительства и какаго-то искусственнаго государственнаго устройства, между тѣмъ какъ Сѣверъ не представляетъ никакихъ слѣдовъ развившагося просвѣщенія. Съ другой стороны Сѣверъ въ своей дикой и воинственной простотѣ не представляетъ той двойственности въ народномъ составѣ (аристократіи и народа), которая очень рѣзко выдается въ средней полосѣ и отчасти замѣтна въ юго-западной. Цесарь, какъ и всѣ древніе, въ благородномъ своемъ презрѣніи къ людямъ, не умѣвшимъ отстоять свои гражданскія права, видитъ вездѣ только властвующую касту; властвующая же каста была вездѣ Кельто-Кумрійская. Но разница нравовъ, устройства гражданскаго и просвѣщенія указываетъ на существованіе подпочвы, народа покореннаго, древнихъ сторожиловъ не-Кельтскаго происхожденія, а единокровныхъ Лигурцамъ (въ ихъ прежней чисто-Вендской народности) и Вендамъ При-океанскимъ. Эта подпочва сохранилась отдѣльно въ средней и южной Галліи въ политическомъ раздѣлѣ общества, утративъ вѣроятно большую часть языковыхъ, религіозныхъ и бытовыхъ признаковъ, смѣшалась съ Иберцами и позднѣйшими побѣдителями, Кельтами въ Аквитаніи, и составляла единственное населеніе приморской Вендіи (Венетіи, теперешней Вандеи), отличающейся отъ всей остальной Галліи во всѣхъ отношеніяхъ, а особенно своею торговою и мореплавательною дѣятельностью, о которой Кельты не имѣли нигдѣ ни малѣйшаго понятія. Вѣроятно многовѣковое сосѣдство Кельтовъ не осталось безъ вліянія и на Вендію (особенно въ отношеніи религіозномъ), но имена племенъ и слова, сохранившіяся изъ Вендскаго нарѣчія (напр. *море*, *вранъ*, *Беленъ*) показываютъ еще замѣчательную чистоту Восточно-Иранскаго начала. Эти старожилы Галліи, не смотря на свою малочисленность и быть очевидно не военный, едва ли не всѣхъ упорнѣе сражались противъ Цесаря и, кажется, всѣхъ жесточе были наказаны. Въ самой отчизнѣ Кельто-Кумрійской по всей вѣроятности Кельтскія семьи, т. е. перваго переселенія, преобладали въ средней Галліи и на Сѣверо-западѣ, а Белго-Кумрійскія, т. е. второго переселенія, на Сѣверо-востокѣ и, можетъ быть, на завоеванномъ Югѣ; ибо отъ втораго переселенія зависѣло и отчасти подъ его предводительствомъ должно было совершаться все завоевательное движеніе Кельтскаго племени.

Покоривъ Галлію, Кесарь перенесъ Римскіе орлы въ Британнію, которую впослѣдствіи Римъ покорилъ, но не вполнѣ, и въ Германію, изъ которой должны были выйти черезъ нѣсколько вѣковъ дружины, сокрушившія Римскую державу. Кесарю нужна была побѣда за Рейномъ, чтобы устрашить пробуждающуюся Германію и обезпечить новую Римскую провинцію, Галлію; нужна была побѣда за Океаномъ, чтобы пріобрѣсти славу почти баснословную и помрачить всѣ подвиги Помпея. Побѣда вездѣ сопровождала его. Германцы отступили отъ Рейна и забыли на время о завоеваніяхъ. Устрашенная Британнія, населенная тѣми же Кельто-Кумрійцами, которыхъ Кесарь покорилъ въ Галліи, стала ожидать новаго нашествія и не могла уже служить надежною опорою для Галловъ, если бы въ нихъ проснулись вольнолюбивые замыслы.

Впрочемъ кромѣ Кельтовъ очевидно были въ Южной Британніи и выходцы изъ Испаніи, Силуры (таково мнѣніе древнихъ) и, можетъ быть, уже выходцы изъ Германіи, а безъ сомнѣнія, судя по именамъ урочищъ, выходцы отъ устья Рейна, колоніи Мориновъ, Менапіевъ и Вендовъ, т. е. семьи Восточно-Иранскія. Впрочемъ для историка уже мало занимательности въ народахъ, исчезнувшихъ навсегда и безъ слѣда.

Торжество Кесаря надъ Помпеемъ.

Побѣдитель Сѣвера, завоеватель области обширной, населенной воинственнымъ племенемъ и до него не только недоступной завоевателю, но даже неизвѣстной путешественнику, Кесарь потребовалъ въ своемъ отечествѣ власти равной власти Помпея; но ни гордость Помпея, ни подозрѣнія Сената, предвидѣвшаго торжество народной партіи, не могли уступить требованіямъ Кесаря. Загорѣлась междоусобная война, и цѣлый рядъ побѣдъ въ Италіи, въ Испаніи, въ Греціи, гдѣ погибли слава и войска великаго Помпея, въ Египтѣ, въ Малой Азіи, въ Африкѣ и снова въ Испаніи, передалъ самодержавную власть въ руки неотразимаго полководца. Мнимое великодушіе и уваженіе къ древнимъ формамъ не могли скрыть властолюбія Кесарева: онъ погибъ подъ кинжалами убійцъ, быть

можетъ, слишкомъ рано для славы Римской, ибо замышлялъ завоеваніе Пареянъ, Скиѳіи и Германіи, во всякомъ случаѣ безъ пользы для республики, которой существованіе было невозможно.

Октавіанъ-Августъ.—Начало Имперіи.

Мертвенность правительственнаго состава, еще сомнительная при Кесарѣ (ибо рабство Рима могло объясниться геніемъ поработителя) выказалась послѣ его смерти во всей своей наготѣ. Едва освобожденные, Римляне снова подпали подъ власть, не оправданную даже славою. Грязный и свирѣпый тріумвиратъ раздѣлилъ между собою все государство. Войско республики, подъ предводительствомъ двухъ Кесаревыхъ убійцъ, изъ которыхъ одинъ (Брутъ) былъ достоинъ лучшихъ временъ Рима, было явною насмѣшкою надъ самою республикою, ибо состояло по большей части изъ восточныхъ народовъ, чуждыхъ истинно-Римскому вопросу и республиканскому чувству. Торжество такаго войска было безплодно; его пораженіе было рѣшительно. Вмѣстѣ съ войскомъ, защищавшимъ свободу, казалось, погибло самое государство. Оно раздѣлилось на три, потомъ на двѣ части, независимыя ни другъ отъ друга, ни отъ однаго какого-нибудь центра, и подчиненныя чисто-военной власти. Новая борьба была неизбѣжна. Побѣда Октавія (прозваннаго Августомъ), сына Кесарева по усыновленію, рѣшила надолго судьбу міра. Держава Римская снова окрѣпла въ единство, управляемое уже не Римомъ, но по крайней мѣрѣ изъ Рима, съ Римскими формами, Римскимъ вождемъ-императоромъ. Недаромъ полміра благословляло Августа: онъ возвратилъ ему миръ и законный порядокъ. Недаромъ благословлялъ его Римъ: онъ возвратилъ ему государственное значеніе, которое совершенно утратилось во время тріумвирата. Онъ дѣйствительно возстановилъ Римъ.

Но тріумвиратъ, хотя и недолговременный, выказалъ уже вполнѣ тайну дотолѣ незамѣченную, то, что правительственный городъ уже не существовалъ, что онъ исчезъ въ государствѣ. Призракъ власти, возвращенный ему Августомъ, могъ

еще обманывать народы современные, но должен был наконецъ уступить мѣсто дѣйствительности и едва заслуживаетъ вниманія здравой и критической исторіи.

Съ Августомъ, усыновленнымъ наслѣдникомъ Юліевъ, взошло на престолъ и утвердилось въ повѣріи народовъ преданіе Альбанское. На первый рядъ между богами стояла богиня, о которой мало говорятъ прежніе историки—Венера; въ началѣ лѣтописи Римской стала древняя, давно исчезнувшая безъ слѣда, но не забытая народами, великая колонія Восточно-Иранскаго племени—Троя. Многіе критики новой Германіи отвергали связь между Троею и Римомъ и древность преданій, связывая слово Троя съ древнимъ именемъ священнаго Римскаго животнаго, свиньи, и приписывая разсказъ объ Энеѣ изобрѣтательной лести Эллиновъ. Святыня родовыхъ обрядовъ и боговъ опровергаетъ ихъ. Еще болѣе опровергаютъ ихъ параллелизмъ Рея и Венеры (т. е. повтореніе въ сказкѣ о Ромулѣ сказки объ Энеѣ) и скрытая важность Венеры въ народномъ поклоненіи: ибо она была богинею трехъ міровъ (даже подземнаго, чего не было у Эллиновъ). У Эллиновъ разсказъ объ Энеѣ безспорно принялъ особый характеръ; но въ Лаціумѣ онъ связанъ съ преданіемъ мѣстнымъ, а отъ мѣстнаго преданія уцѣлѣли обломки вовсе не Эллинскаго характера, особенно по важности и символизму животныхъ (напр. лисицы, волка, орла и др.). Многое затемнено раздѣленіемъ Венеры на Весту и Венеру, когда онѣ очевидно были въ началѣ одна и таже богиня; но достаточно уцѣлѣло, чтобы явно связать Альбу съ Троею по преданіямъ, также какъ онѣ безспорно связываются и по языковому началу.

Это языковое начало есть (какъ уже сказано) не что иное, какъ начало Восточно-Иранское, т. е. Вендо-Санскритское. Не единство корней, которое явно во всѣхъ Иранскихъ нарѣчіяхъ и въ скоромъ времени будетъ явно во всѣхъ нарѣчіяхъ Юго-Западной и Восточной Азіи и вѣроятно всего міра, но единство развитія словъ свидѣтельствуетъ о тождествѣ трехъ нарѣчій: Санскритскаго, Славянскаго и Римскаго. Радостное удивленіе, съ которымъ Нѣмецкіе

критики узнали формы священнаго языка Пригангесскаго въ Мезо-Готскомъ, объясняется сильною примѣсью Сарматскаго и Вендскаго начала въ Готской вѣтви Германскаго языка. Эта примѣсь теперь замѣтна въ Шведскомъ нарѣчіи, въ которомъ явны чисто-Славянскія формы (напр., *sark*—сорочка отъ корня *сторочить*, выводныя *сторочить*, *строчить* и друг., *torg* — отъ *торить*, выводныя *торный* и древне-Иллирійское *теръ*, *Tergestum* и пр.). Мезо-Готское же слово еще болѣе Шведскаго должно было принять Славянской примѣси отъ покоренныхъ Славянъ, данниковъ Эрманарика, между тѣмъ какъ остатки другихъ древне-Германскихъ нарѣчій нисколько не обличаютъ ближайшаго родства съ Восточно-Иранскою семьею. Но ошибка Нѣмецкихъ ученыхъ особенно обличаетъ ихъ совершенное и не совсѣмъ простительное незнаніе языковъ и нарѣчій Славянскихъ. Уже прежде показано изумительное единство языковъ Санскритскаго и Славянскаго, также какъ Славянскаго съ Латинскимъ. Между многими любопытными примѣрами этого единства въ развитіяхъ замѣчательны древнее простонародное *grabatus* — *кровать* (отъ крыть), *indoles*—*удаль*, и особенно *flamma*, *fulmen*, *flavus* — *пламя*, *пламя*, *плавый* (полная форма *полавый* отъ корня *пылъ*).

Поклоненіе Венерѣ, т. е. женскому началу, перешедшее изъ чистаго символизма Кушитскаго въ сказочный міръ Славянскій и Бактрійскій (Санскр. *вахтри* говорящій, Слав. *бахарь*), принявшее формы человѣкообразныя и соединившееся съ древне-Иранскимъ преданіемъ въ символѣ яблока, является съ многоразличными измѣненіями отъ дальняго Востока, т. е. отъ крайнихъ границъ Ферганы *(берегъ Прага)* и пересѣченія Гималая и Куень-луньской твердыни гребнемъ Белурскаго подъема (скорѣе отъ Слав. корня *бѣлъ*, чѣмъ Санскр. *видура*), до средней Германіи, до горъ Скандинавіи и до западнаго приморья Италійскаго: оно вездѣ указываетъ или на колонизацію, или на сильное вліяніе Славянъ.

Оттого-то мы и не находимъ слѣдовъ его въ древностяхъ западной Германіи. Должно однакоже замѣтить, что ожесточеніе нравовъ у самихъ Славянъ и постоянная война противъ сосѣднихъ народовъ

скрыли даже въ семьяхъ Славянскихъ древнѣйшую форму миѳологіи и затемнили Венеру въ народномъ поклоненіи болѣе воинственными богами *).

Это самое поклоненіе, первобытная религія Альбы, по какому-то странному закону возникло снова въ эпоху полнаго развитія Римскаго, когда хитрый и невоинственный наслѣдникъ Кесаря возвратилъ единство и силу разорванной державѣ и значеніе всемірной столицы городу, упавшему во время тріумвиратства на уровень Александріи и чуть-чуть не Утики. Но какъ ни важно для исторической критики, т. е. для изслѣдованія о народныхъ родословіяхъ, явленіе формъ религіи уже отжившей, оно не имѣло никакаго вліянія на самую жизнь государства и на духовное развитіе Римскаго міра при Августѣ. Боги народнаго пантеона были уже въ то время не что иное какъ мертвые образы, лишенные всякаго внутренняго содержанія, образы болѣе изящные, но нисколько не болѣе разумные Негритянскаго фетиша, о которомъ нашъ просвѣщенный вѣкъ говоритъ съ излишнимъ презрѣніемъ, точно также какъ онъ говоритъ о богахъ Олимпійскихъ съ излишнею важностью.

Можетъ быть даже, фетишизмъ менѣе далекъ отъ философскаго мистичества Кушитовъ, т. е. отъ системы вещественно-религіозной, съ которой онъ связывается посредствомъ амулета и символа, чѣмъ безсмысленный синкретизмъ Рима и Греціи отъ многозначительныхъ и глубокомысленныхъ ученій первобытнаго міра.

Религіозное состояніе Рима.—Значеніе права.

Религія въ смыслѣ богопознанія или вѣрованія рѣшительно не существовала въ Римѣ при Августѣ; едва ли, судя по

*) Впрочемъ она не была забыта, хотя и утратила значеніе первенствующаго божества. Такъ напр., Аквилея, выстроенная въ землѣ Славянской и особенно поклонявшаяся Белену и Перуну, выстроила храмъ Венерѣ въ память освобожденія отъ осады. (*Примѣч. автора*).

отрывкамъ древнихъ поэтовъ, существовала она и въ цвѣтущія времена республики. Для Цицерона, точно также какъ и для Кесаря или для Сцеволы, Варрона или для позднѣйшаго Сенеки, религія есть обрядъ государственный, полезный, но вполнѣ условный, обязательный для гражданъ, но не имѣющій никакихъ внутреннихъ данныхъ для самобытнаго существованія или правъ на безусловное вѣрованіе. И такъ, она зависитъ вполнѣ отъ государства и слѣдовательно признаетъ надъ собою другую религію, самое государство, которымъ обусловливается. «Вѣрованіе въ боговъ есть мнѣніе полезное, ибо утверждаетъ клятвы, укрѣпляетъ договоры, пугаетъ преступниковъ, хранитъ неприкосновенность гражданскаго общества».—«Вся сія мудрецъ сохранитъ не какъ угодныя Богу, но какъ предписанныя закономъ». — «Поклоняясь неблагородной сволочи боговъ, созданной суевѣріемъ, не забудемъ, что это поклоненіе основано на обычаѣ, а не на разумѣ».—«Трудно сказать, не лучше ли совершенное безвѣріе, чѣмъ теперешная вѣра, постыдная и исполненная обмановъ.» —«Есть три рода богознанія: сказочное, государственное и природное».— «Истины въ религіи объявлять народу нельзя: она остается при философахъ», и такъ далѣе. Таковъ голосъ Рима, явно смѣющагося надъ своими богами и не признающаго даже возможности положительной истины религіозной.

Несправедливо бы было отдѣлять мнѣніе народное отъ мнѣнія людей просвѣщенныхъ. Эти самые писатели были въ одно время наставниками, всенародно преподающими свое ученіе, и жрецами, усердно исполняющими религіозные обряды; при всемъ томъ они были славою своего вѣка не по уму только, но и по благородству душевному. Въ нихъ выговаривалось общее убѣжденіе, и ни одинъ голосъ не осуждалъ ихъ, ни одинъ даже не противорѣчилъ. Вообще мало разницы между такъ называемою чернію и такъ называемыми мыслителями. Въ невѣжественномъ безстрастіи землепашца безсознательно скрывается столько же безвѣрія, сколько его высказывается въ красноглаголаніи книжника. Во всякомъ случаѣ то, что всѣми пишется, всѣми непишущими думается, если не нынче, то завтра. Смѣш-

ны росказни о религіозности народа во Франціи до революціи. Конвентъ ближе чѣмъ дворъ Людовика XV-го къ новымъ возстановителямъ католицизма даже въ томъ предположеніи, что эти возстановители дѣйствительно выражаютъ какую-нибудь вѣру.

Римъ далъ западному міру новую религію, религію общественнаго договора, возведеннаго въ степень безусловной святыни, не требующей никакого утвержденія извнѣ, религію права, и передъ этою новою святынею, лишенною всякихъ высокихъ требованій, но обезпечивающею вещественный бытъ во всѣхъ его развитіяхъ, смирился міръ, утратившій всякую другую, благороднѣйшую или лучшую вѣру. Умирающіе цари завѣщевали Риму свои родовыя владѣнія, и покорность народовъ доказывала, что не одинъ страхъ или своекорыстный расчетъ управлялъ волею умершихъ владыкъ. Вѣка прошли, власть ослабла во всѣхъ оконечностяхъ государства, изсякла въ его средоточіи; но народы, покоренные мечемъ, завѣщанные своими царями или пріобрѣтенные хитростью договоровъ, не думали отрываться отъ великой державы. Они забывали свое народное имя и съ гордостію называли себя именемъ Рима; они иногда возмущались въ пользу того или другаго лица, какъ нѣкогда въ пользу Силлы или Кесаря; но это лицо стремилось, также какъ Кесарь и Силла, быть владѣтелемъ или представителемъ всего Римскаго міра и никогда не думало основывать особую, независимую державу. Они покорялись и поклонялись не городу, не мѣстному имени, не мѣстной славѣ, ибо (какъ видно уже изъ тріумвирата) Римъ не имѣлъ въ глазахъ народовъ того великаго значенія, которое ему приписывается суевѣріемъ ученыхъ. Они поклонялись вѣрѣ, данной Римомъ всему покоренному міру, вѣрѣ стройно-условнаго общества; они поклонялись цѣлой жизненной системѣ права, признавая въ душѣ своей и въ глубинѣ своей совѣсти, что ничего лучшаго или даже равнаго они не могли создать своими собственными силами или въ своемъ духовномъ безсиліи.

Даже когда въ позднѣйшее время возобновились съ большею рѣзкостью и продолжительностью явленія подобныя тріумвирату, т. е.

единовременное правленіе многихъ *августовъ*, коренное единство системы признавалось не какъ отвлеченное понятіе, но какъ святыня единовѣрія или какъ единство отчизны. Родина была, такъ сказать, въ законѣ. Лицо же самаго города имѣло болѣе важности въ глазахъ варваровъ, чѣмъ въ глазахъ самихъ гражданъ. Въ этомъ убѣждаетъ вся исторія, не смотря на ложное убѣжденіе всѣхъ историковъ, наслѣдовавшихъ болѣе Готскія и Франскія, чѣмъ Римскія мнѣнія. Римская держава не разъ переносила свои временныя столицы изъ города въ городъ, была иногда безъ дѣйствительной столицы; но она всегда оставалась Римскою, т. е. вѣрною божеству права, созданнаго въ Римѣ и Римомъ. Въ этомъ отношеніи нельзя не замѣтить ея великаго сходства съ Китаемъ, сходства выраженнаго по всей вѣроятности случайно въ названіи *Та-Тсинъ* (великій Китай), подъ которымъ Римъ былъ извѣстенъ Китайцамъ; но не должно забывать и великую разницу. Религіею обѣихъ державъ было самое государство, но въ Китаѣ идея государства была выше: она основывала себя на безусловной святынѣ внѣшней человѣческой правды, проявленной въ обществѣ, и на согласіи общества съ мировыми законами, слѣдовательно предполагала, хотя въ тоже время и отстраняла, другую первобытную религію. Въ Римѣ идея государства заключалась въ безусловной святости условнаго договора; но въ тоже время она признавала (какъ и слѣдовало въ державѣ основанной дружиною) свободную и сильную личность гражданъ, слѣдовательно полагала начало полной системѣ права, основаннаго на обычаѣ, но стремящагося къ безконечному развитію по строгимъ логическимъ законамъ.

Таково было духовное состояніе Рима въ послѣдніе вѣка республики: богопочтеніе обычное, отрицающее самыхъ боговъ, предположеніе неизвѣстныхъ духовныхъ существъ, хранителей внѣшней правды и права, и вѣра въ заклинательную силу стародавнихъ обрядовъ, покоряющихъ невѣдомыя силы, правящія міромъ. Безсвязный синкретизмъ въ своихъ общихъ выводахъ совпадалъ съ первоначальнымъ ученіемъ Кушитовъ, не представляя впрочемъ ни ясности, ни строгой обдуманности, ни глубокаго убѣжденія, которыхъ нельзя не призна-

вать въ первобытной системѣ южной религіи. Но религія Римская была чисто-государственною; она слабо отражалась въ частныхъ лицахъ и давала полную свободу сомнѣнію и умствованію.

Римъ-побѣдитель налагалъ свою печать и характеръ общественнымъ массамъ. Покоренная Эллада управляла частною дѣятельностію умовъ, точно также какъ ея языкъ (по словамъ самихъ Римлянъ) выражалъ всю полноту современнаго просвѣщенія. Римская мысль подчинилась высшей мысли Эллинской.

Напримѣръ, Августъ былъ гораздо болѣе Грекомъ, чѣмъ Римляниномъ.

Религіозное состояніе Эллады.—Философскія школы.

Эллада прожила всѣ степени человѣческаго развитія; она наконецъ признала, что всѣ онѣ находятся въ прямой зависимости отъ начала разумнаго. Начало разумное, отыскивая свою внутреннюю основу, остановилось на незыблемой крѣпости логическаго знанія. Аристотель, умъ твердый, ясный и воздержный, положилъ крайніе предѣлы и неизмѣнныя правила философскаго мышленія, отстранивъ отъ него все личное и произвольное, всѣ гаданія поэтической фантазіи, которыя великій Платонъ, не смотря на свое неоспоримое діалектическое превосходство, принималъ еще въ область философіи и обращалъ въ полу-религіозный синтезъ. Міръ Эллинскій не покорился вполнѣ Аристотелю; но, принявъ отъ него строгій урокъ, онъ уже болѣе не могъ довольствоваться ни однимъ изъ прежнихъ выводовъ своего умственнаго развитія. Возникло множество философскихъ сектъ, или совершенно новыхъ, или старыхъ, переродившихся подъ вліяніемъ новаго ученія; но всѣ стремились къ одной недостижимой цѣли, къ примиренію всеразлагающаго анализа съ внутренними требованіями духа человѣческаго, стремящагося къ истинѣ несомнѣнной и неразлагаемой.

Древніе софисты уже поняли силу и необходимость анализа; но ихъ частныя и безсильныя попытки обратились въ безплодную игру. Они исчезли передъ Сократовскою школою въ ея окончательномъ развитіи, давшемъ наукообразную строгость и всеобъемность началу, ими темно угаданную.

Весь міръ Эллады раздѣлился на философскія ученія; но всѣ они, не смотря на свое разнообразіе, вели къ скепсису, т. е. къ неисцѣльному сомнѣнію, не смотря на временныя прихотливыя утвержденія, или на вѣрованія, которыми каждая секта хотѣла себя оградить отъ безутѣшнаго признанія въ собственномъ безсиліи и которымъ ни одна дѣйствительно не вѣрила вполнѣ. Коренное безвѣріе лежало въ основаніи всѣхъ ученій, и отъ этаго самаго каждое изъ нихъ старалось создать себѣ новую вѣру, на которой оно могло бы успокоиться. Не находя ея въ мірѣ знанія, оно переносило ее въ міръ воли и нравственно-практическихъ началъ. Гордый стоикъ созидалъ себѣ буддаистскій идеализмъ и призракъ отрицательнаго добра, которымъ поклонялся съ какимъ-то произвольнымъ восторгомъ; болѣе кроткій и человѣколюбивый эпикуреецъ искалъ богоподобной радости въ гармоническомъ наслажденіи міромъ и въ сообщеніи этого наслажденія другимъ людямъ. Платонизмъ, созданный въ своемъ началѣ вліяніемъ Востока, возвращался безсознательно къ своему источнику, даже въ географическомъ отношеніи, и старался привиться къ положительнымъ преданіямъ, сохраненнымъ въ народахъ первобытныхъ или въ областяхъ древняго просвѣщенія, избѣгая посредствомъ діалектическихъ тонкостей неизбѣжныхъ требованій Аристотелевой логической философіи.

Школа Шеллинга въ нашъ вѣкъ повторяетъ тотъ же фактъ въ отношеніи къ философіи Гегелевой.

Такимъ образомъ создался Нео-платонизмъ, прихотливое сочетаніе философіи и религіи, произвольно принимающее первобытное духовное начало, но развивающее его по законамъ внутренней необходимости, олицетворяющее развитіе мысли

въ видѣ божественныхъ изліяній или эоновъ, и въ тоже время явно не удовлетворяющее ни требованіямъ вѣры, ни требованіямъ разума. Не смотря на духовное движеніе, полученное древнею Элладою отъ духовнаго міра Иранскаго, всѣ секты или ученія философскія очевидно подчинялись Кушитскому началу необходимости логической, принимали все сущее за необходимо-сущее, и въ тоже время обращали все сущее въ призракъ лишенный всякаго внутренняго основанія. Вѣкъ Августа былъ вѣкомъ полнаго безвѣрія.

Религіозное состояніе Израиля.—Мессіанизмъ.

Древнее ученіе Ирана сохранялось въ одномъ Израилѣ въ формѣ твердаго преданія, не отвергающаго требованій разума, но не требующаго себѣ основаній добытыхъ логическимъ анализомъ. Побѣдная борьба противъ притязаній Эллинскихъ во время великихъ Маккавеевъ внушила Евреямъ глубокую ненависть противъ иноплеменнаго просвѣщенія и усилила въ нихъ гордость мѣстнаго и племеннаго начала, естественное послѣдствіе Моисеева закона и явнаго превосходства религіознаго передъ всѣми другими народами. Но мало-по-малу память о борьбѣ стала изглаживаться. Чувство внутренней духовной силы, обѣщанія мессіаническія, очевидная слабость всѣхъ Эллинскихъ (грубо-синкретическихъ) вѣрованій и преданія о скоромъ приходѣ Вождя-Спасителя открыли для Евреевъ новый кругъ дѣятельности и надежды. Историческая судьба Іудеи, перевороты внутренніе и завоеванія Эллино-Римскаго міра разсѣяли потомковъ Іакова по всему земному шару. Греція и Римъ, Африка, Малая Азія, Сирія и даже страны Заевфратскія были наполнены Іудеями, торговцами или плѣнными, получившими осѣдлость. Ихъ многочисленныя колоніи были охотно приняты и уважены въ Египтѣ; Александрія была въ продолженіе долгаго времени городомъ болѣе Іудейскимъ, чѣмъ Египетскимъ или даже Эллинскимъ. Религія Еврейская была почти вездѣ терпима; она пользовалась особеннымъ почтеніемъ на берегахъ Нила, сильнымъ покровительствомъ въ Римѣ подъ правленіемъ великаго Кесаря, вѣроятно понявшаго, такъ же какъ

и питомецъ Аристотеля, достоинство духовной вѣры, завѣщанной первобытнымъ міромъ Иранскимъ и скрѣпленной Моисеемъ въ неизмѣнный обрядъ. Евреи познакомились съ мыслію Эллина, съ его образованностью, съ трудами ума человѣческаго, смѣло отыскивавшаго истину посредствомъ собственныхъ силъ; они узнали съ уваженіемъ вѣковой подвигъ философіи, ея разнообразныя ученія и, особенно, высокія гаданія Платона, отзывающагося роднымъ Востокомъ. Душа ихъ расширилась и стала доступна любви къ человѣчеству. Но окружающій міръ былъ духовно слабъ, а въ себѣ чувствовали они неистощимую силу и свѣжесть вѣчно-молодаго убѣжденія. Они поняли возможность мысленнаго завоеванія, темно обозначеннаго въ писаніяхъ Пророковъ, и стали проповѣдывать язычникамъ. Проповѣдь была не безуспѣшна; многіе язычники, утомленные тщетнымъ исканіемъ истины, презирающіе заклинательные обряды религій, не соединенныхъ съ вѣрою, и увлеченные величіемъ духовнаго ученія, приняли законъ Моисеевъ, иные вполнѣ, какъ ученики правды, т. е. послѣдователи строгаго закона, большая часть какъ ученики привратные, т. е. какъ послѣдователи закона Ноева или мозаизма безъ его обрядовъ. Такія обращенія были нерѣдки вездѣ, особенно же, кажется, сильны въ Аравіи, гдѣ племя Гомеритовъ въ I-мъ вѣкѣ прежде Р. Х. приняло законъ Евреевъ и гдѣ этотъ законъ долженъ былъ со временемъ положить начало новому ученію. Примѣру Гомеритовъ послѣдовалъ вскорѣ послѣ Р. Х. Ицатъ, царь Адіабены. Женщины, въ которыхъ кроткое и домашнее житье, удаленіе отъ треволненій и страстей жизни мужской, отъ мужской гордости разума и смѣлой надежды на собственную силу часто сохраняютъ чистоту, внутреннюю стройность души и безсознательную любовь къ духовному міру, принимали охотнѣе мужчинъ ученіе Бога Израильскаго.

Такъ напримѣръ въ Дамаскѣ большинство женщинъ принадлежало закону Моисея.

Но ученіе Ирана содержало въ себѣ обѣщаніе будущаго Мессіи, находило въ немъ свою главную силу и черезъ него

пробуждало сочувствія во всѣхъ народахъ, болѣе или менѣе сохранившихъ или помнящихъ это общее преданіе первобытнаго племени. Покуда обѣщаніе признавалось еще неисполненнымъ, самый кругъ ученія содержалъ въ себѣ признанную неполноту и неудовлетворительность. Міръ не могъ покориться.

Состояніе міра при Августѣ.

Римская держава сомкнулась въ одно цѣлое подъ правленіемъ Августа. Торжество грубо-политическаго начала обозначило окончаніе мысленнаго подвига, совершеннаго всеобъемлющимъ умомъ Иранскаго племени въ его полномъ развитіи, и этотъ подвигъ вѣнчался совершеннымъ сокрушеніемъ всѣхъ древнихъ религій. Пытливость Эллинскаго знанія нанесла смертельный ударъ безусловному поклоненію внѣшней правдѣ, въ которомъ дѣйствительно состояло все вѣрованіе Рима. Анализъ требовалъ отчета отъ всякаго мнѣнія, оправданія для всякой вѣры. Идеалъ добродѣтели внѣшней, воли самосоздающей себѣ законъ, исчезалъ передъ логическимъ требованіемъ. Упорный Римлянинъ потребовалъ ему оправданія отъ самой жизни, отъ своей вооруженной руки. Судьба въ холмахъ Филиппійскихъ отвѣчала такъ же отрицательно какъ разумъ въ философскомъ уединеніи. Гордость воли пала. Міръ Римскій сказалъ устами Брута: «Добродѣтель, ты пустое слово». Но и пытливое знаніе уже утратило свои надежды. Эллада спросила устами Пилата: «Что̀ такое истина?» и не стала дожидаться отвѣта, зная по опыту вѣковъ, что отвѣта нѣтъ. Горькое отчаяніе слышно въ словѣ Римлянина, утратившаго вѣру въ добродѣтель; какая-то самодовольная гордость слышна въ словѣ Эллина, пріобрѣтшаго разумомъ право не вѣрить знанію и добродушно презирающаго тѣхъ, которые еще могутъ вѣрить; но оба сошлись въ одномъ выводѣ. Нѣтъ ни красоты воли—добродѣтели, ни красоты знанія—истины. Міръ остался безъ Божества.

Явленіе Мессіи.

Въ это время явился въ Іудеѣ человѣкъ именемъ Іисусъ, говорящій про себя, что онъ обѣщанный Мессія, сынъ Божій, возвѣщающій совершеніе древняго закона, призывающій къ покаянію, къ жизни духовной чистоты, ставящій новый законъ совершенства, законъ всеобщей любви, пренебрегающій благами земными и властію земною, обѣщающій своимъ послѣдователямъ наслѣдство безконечнаго блаженства, проповѣдующій новое ученіе объ единствѣ Божества въ трехъ образахъ Отца, Сына и Духа и возможность для человѣка вступить въ это единство посредствомъ отверженія своей злой и случайной личности и пріобрѣтенія новой, высшей личности въ Божествѣ. Первую проповѣдь обращалъ онъ къ Евреямъ, какъ къ хранителямъ истины и какъ къ единому народу, знающему Бога, но въ тоже время порицалъ ихъ родовую гордость, ихъ упованіе на свое достоинство сыновъ Авраама, ихъ тѣсную и небратолюбивую народность и униженіе вѣры до безсмысленнаго обряда. Онъ грозилъ имъ отверженіемъ за упорство и перенесеніемъ благословенія на другіе народы и, говоря постоянно въ притчахъ, нерѣдко выбиралъ иноплеменниковъ, и особенно ненавистныхъ Евреямъ Самарянъ, въ примѣръ добродѣтелей угодныхъ Богу. Многіе ему повѣрили, особенно изъ низшаго сословія. Богатые, ученые, жрецы и вожди народа, любящіе блескъ и славу и власть земную, сперва глядѣли на него съ презрѣніемъ, потомъ съ ненавистію, когда увидѣли успѣхъ его проповѣди, и наконецъ предали позорной казни креста. Послѣ его смерти ученики его, изъ которыхъ главные были малограмотные рыбаки, продолжали распространять его ученіе, сперва въ Іудеѣ и въ колоніяхъ Еврейскихъ, потомъ въ народахъ иновѣрческихъ и вездѣ, гдѣ находили охотныхъ слушателей. Много страдали они, много терпѣли презрѣнія и преслѣдованій, но не слабѣли духомъ и ревностью, проповѣдуя слово о пришедшемъ Мессіи-Спасителѣ. Новая вѣра окрѣпла, новые законы стали управлять судьбою міра, и народы, принявшіе проповѣдь Іудейскихъ рыбаковъ, сдѣлались

властителями всего земнаго шара и вождями человѣчества въ путяхъ мысли и просвѣщенія.

Мѣсто принадлежащее христіанству въ историческомъ развитіи міра.

Исторія не судитъ объ отвлеченномъ достоинствѣ ученія, но разсматриваетъ всякое ученіе въ отношеніи къ его необходимому или разумному развитію. Поэтому она должна признать въ христіанствѣ не только торжество ученія древне-Иранскаго (основаннаго на преданіи), но еще и окончательное его развитіе. Христіанство, замыкая собою міръ поклоненія свободно творящему духу и мессіаническихъ обѣщаній, разрѣшило всѣ надежды человѣчества единымъ разумнымъ разрѣшеніемъ, отвлекая ихъ отъ всего случайнаго и не-необходимаго. Таковъ смыслъ ученія и самой жизни Іисуса: они вполнѣ независимы отъ случайностей историческихъ и отъ личнаго произвола.

Рожденіе въ Іудеѣ или Виѳлеемѣ, тридцатитрехлѣтній срокъ жизни, смерть на крестѣ и т. д. являются безспорно какъ случайности; но онѣ не имѣютъ никакого вліянія ни на развитіе ученія, ни на жизнь Іисуса. Ученіе его сомкнуто само въ себѣ и не носитъ никакой печати наложенной извнѣ; его жизнь есть только необходимая земная оболочка его ученія, безъ блеска и славы, безъ великолѣпной борьбы или великолѣпнаго торжества. Самая смерть его на крестѣ, вдали отъ учениковъ, бѣжавшихъ отъ страха, и между двухъ разбойниковъ, представляетъ какой-то характеръ равнодушія историческаго къ добру и злу: она имѣетъ высокое значеніе для судьбы народа-палача и не имѣетъ никакого возвратнаго вліянія на внутреннее значеніе христіанства. Все это просто и какъ будто ежедневно.

Завѣтъ Іудейскаго, теперь всемірнаго, Учителя немногосложенъ: онъ заключается въ нѣсколькихъ положеніяхъ, не связанныхъ ни съ какою мѣстностью, ни съ какими внѣшними условіями. Человѣкъ такъ подобенъ Богу въ смыслѣ духовномъ, что Богъ могъ быть человѣкомъ. Такимъ образомъ высшій духъ имѣетъ въ себѣ внутреннее оправданіе своего величія, и человѣкъ получаетъ внутреннюю возможность безконечнаго совершенства. Человѣчество освобождается отъ

рабства міровыхъ случайностей и отъ жизненной тягости собственною силою олицетвореннаго совершенства человѣческаго, и человѣкъ вступаетъ въ нѣдра Божества посредствомъ добровольнаго соединенія любви съ человѣкомъ духовно-совершеннымъ, т. е. посредствомъ преданія своей частной воли въ волю человѣко-божественную. Въ этомъ все его освобожденіе, вся его высота, вся его награда.

Міръ ученія Кушитскаго остался неприкосновеннымъ; но онъ заключился въ логику философскихъ школъ. Міръ ученія Иранскаго получилъ свой вѣнецъ въ христіанствѣ и уже внѣ его не имѣетъ никакаго смысла. Онъ весь связанъ съ идеею единаго разумнаго Мессіи. Іудеи, ожидающіе другаго, полнаго блеска и силы, облеченнаго въ пышность власти, знанія, безсмертія и всей торжествующей случайности, отрицаютъ безсознательно самую идею мессіанскаго преданія и поэтому уже не имѣютъ никакаго значенія въ историческомъ мірѣ.

Іудей послѣ Христа есть живая безсмысляца, не имѣющая разумнаго существованія. Оттого-то въ нашъ вѣкъ нѣтъ просвѣщенныхъ Жидовъ: они переходятъ немедленно въ философскую школу и дѣлаются явными противниками своего народнаго значенія и своихъ религіозныхъ преданій.

Другой народъ, по преданіямъ Еврейскимъ и отчасти своимъ, братъ Израиля по крови, но менѣе чистый въ смыслѣ семейномъ или въ началѣ духовномъ, Измаэлиты и Есавляне, народъ безспорно сохранявшій память объ общемъ ученіи и потомъ много принявшій духовныхъ началъ отъ Евреевъ, представилъ своего Мессію нѣсколько вѣковъ послѣ народа Израильскаго. Явленіе Магомета есть безспорно одно изъ самыхъ важныхъ происшествій историческихъ; но воинственный проповѣдникъ Аравіи погружаетъ снова человѣчество во все безсмысліе случайности, и эта случайность безысходна, ибо она обнимаетъ всю загробную будущность. Магометанство исчезаетъ; народы, ему послѣдующіе, сходятъ съ историческаго поприща, и одно только христіанство продолжаетъ управлять міромъ силою своей внутренней и логической полноты.

Связь христіанской эпохи съ прежнею.

Съ эпохою новорожденнаго христіанства начинается новая эпоха исторіи, ясная, всѣмъ знакомая, обработанная безконечнымъ множествомъ писателей; но она связана съ исторіею до-христіанства связью неразрывною, ибо слѣды прошедшаго не легко изглаживаются, и жизнь прожитая долго обусловливаетъ будущую. Новѣйшая критика, измѣнивъ взглядъ на древній міръ, измѣняетъ также до нѣкоторой степени понятія о мірѣ новѣйшемъ.

Явленіе Іисуса и его законъ содержатъ въ себѣ начало всей позднѣйшей жизни міра; но это начало развилось только черезъ нѣсколько вѣковъ, такъ что первыя столѣтія принадлежатъ еще исключительно древней исторіи. Даже и тогда, когда знамя, поднятое Константиномъ, возвѣстило торжество Еврейскаго Учителя, когда новые народы, выступивъ изъ глубины сѣверныхъ пустынь, уничтожили въ своемъ дикомъ налетѣ прежнія государства Европы и, покорившись преемникамъ Апостоловъ, создали новыя державы, донынѣ правящія судьбою человѣчества,—сѣмена добра и зла, просвѣщенія и заблужденій, брошенныя прежнимъ развитіемъ человѣческой мысли, не погибли и не остались безплодными. Римъ и Эллада, воинственная дикость Германца и тѣсный бытъ Славянской семейности имѣли столько же вліянія на исторію новѣйшую, сколько и христіанство. Поэтому мнѣніе, высказанное ревнителями закона Іисусова въ похвалу, или его врагами въ укоръ, будто бы все развитіе Европы послѣ Константина есть не что иное какъ жизнь и развитіе Церкви, не имѣетъ никакаго основанія. Какъ укоръ, оно несправедливо, ибо мерзости разврата и кровопролитія, наполняющія всю лѣтопись христіанскихъ народовъ, не находятся въ логической связи съ ученіемъ, завѣщаннымъ отъ Еврейскихъ проповѣдниковъ; какъ похвала, оно нелѣпо, ибо самая похвала была бы укоромъ.

Основатели Церкви ужаснулись бы своего созданія, если бы на нихъ легла отвѣтственность Европейской исторіи. Одно только можетъ и должно быть сказано объ отношеніяхъ христіанства къ народамъ, которые его исповѣдуютъ, именно то, что оно до сихъ поръ обусловливало крайніе предѣлы ихъ развитія. Таковъ смыслъ всякой религіи: она есть граница всего духовнаго и умственнаго міра для человѣка. Народъ, выступившій изъ границъ своего вѣрованія, создаетъ себѣ вѣрованіе новое; отрицаніе же, еще не создавшее новаго положенія, находится въ прямой зависимости отъ положенія отвергаемаго. Поэтому до нашихъ временъ христіанство (принимаемое или отрицаемое) есть законъ всего просвѣщеннаго міра; но одно только невѣжество можетъ смѣшивать Церковь, т. е. строгое и логическое развитіе начала христіанскаго, съ обществами, признающими, но не воплощающими его.

Держава Августа.—Его завоеванія; борьба съ Германцами.

Августъ соединилъ весь Римскій міръ въ одно цѣлое подъ своею державою и далъ ему стройное движеніе подъ однимъ закономъ; но въ этомъ единствѣ внѣшнемъ и чисто-политическомъ сохранилось различіе двухъ міровъ, созданныхъ разными началами. Міръ Греціи, Востока и Африки былъ древнѣе Рима, богатъ собственною мыслію, свѣтелъ собственнымъ просвѣщеніемъ. Онъ покорился Риму какъ силѣ и какъ полнѣйшей идеѣ политической; но въ тоже время сохранялъ духовную самобытность, умственное превосходство надъ Римомъ и тайное къ нему презрѣніе. Міръ Италіи, Галліи, Испаніи и позднѣе Британіи былъ Римскимъ созданіемъ. Его бѣдная и безплодная самобытность исчезла вскорѣ. Вся жизнь и мысль Запада были даны Римомъ, а не выработаны собственною силою народовъ. При Августѣ и еще долго послѣ это различіе не выражалось, потому что было подавлено желѣзною силою Римскаго закона; позднѣе оно опредѣлило весь ходъ историческихъ событій.

Огромна была область державнаго Рима. Даже далекій и незапамятно-древній Китай, притча гордости народной, назы-

валъ его великимъ въ сравненіи съ собою (великимъ Китаемъ, *Та-тсинъ*). Августъ не наслѣдовалъ воинственному славолюбію великаго Кесаря; онъ не осмѣлился искать распространенія имперіи, но, усмиривъ нѣкоторыя полу-свободныя племена внутри ея предѣловъ (напр., горцевъ Испанскихъ), онъ старался только обезопасить ея границы, особенно со стороны Альповъ и Рейна. Альпы и южная Германія были населены Ретійцами и Винделиками (Вендами великими), народами Славянскими, принявшими вѣроятно уже значительную примѣсь окрестныхъ народовъ, Кельтскихъ и Германскихъ. Война была упорна, но Римляне побѣдили и, захвативъ оба ската Альпійскихъ горъ до самаго Дуная, мало-по-малу наполнили новопріобрѣтенную страну военными колоніями (agri decumates), обязанными охранять границу Италіи. Мудрая предусмотрительность Августа была оправдана послѣдствіями. Еще долго послѣ него, когда Римъ ослабъ и дикари Германскіе стали порываться изъ своихъ лѣсовъ, земля Винделиковъ и ущелія Альпійскія, замкнутыя крѣпостями, удерживали напоръ сѣверныхъ племенъ; долго (до самыхъ временъ Іуліана) Римскіе легіоны могли по водамъ Дуная быстро переноситься отъ предѣловъ Галліи до равнинъ Венгріи, громя въ теченіе немногихъ недѣль свирѣпыхъ Алеманновъ и Франковъ Прирейнскихъ и завоевательныхъ Готовъ въ странѣ При-евксинской. Область Славянскихъ народовъ наполнилась войнолюбивыми выходцами изъ Галліи и изо всѣхъ краевъ имперіи. Языкъ утратился, обычаи измѣнились; старожилы сохранились только въ небольшихъ оазисахъ, разсѣянныхъ далеко въ южной Германіи; уцѣлѣли бѣдные остатки стараго быта въ нравахъ, нѣсколько именъ мѣстностей, свидѣтельствующихъ о прежнемъ славянствѣ края.

Таковы напр., оазисы въ Швабіи и Франконіи (около Бамберга), въ которыхъ Славяне жили со всѣми особенностями своего племени, на удивленіе и заботу Нѣмецкихъ критиковъ; таковы рѣзные коньки крышъ съ фигурою коня въ пригорьяхъ Альпійскихъ; таково имя Лехрайнъ, явно Крайны При-лешской, какъ и самое имя рѣки

Лех значитъ «пограничная». Впрочемъ безпристрастные наблюдатели не могутъ не замѣтить множества другихъ признаковъ славянства въ описаніи южной Германіи, не смотря на ея полное обнѣмеченіе, которое несравненно древнѣе обнѣмеченія Сѣверо-восточныхъ областей.

Покореніе Винделикской области повлекло за собою войну съ Славянами Паннонскими, т. е. Венгро-Далматскими. Легіоны встрѣтились съ врагами, уже получившими или не утратившими начала жизни просвѣщенной. Народъ Паннонскій былъ образованъ и грамотенъ, любилъ свою грамотность и образованность, не чуждался иноземнаго знанія и науки. Таково свидѣтельство Римлянъ.

Позднѣе Тацитъ узнавалъ въ Германіи народъ Озовъ за Паннонскій потому, что онъ охотно покорялся законамъ и порядку общественному *).

Жители Панноніи были, за исключеніемъ Персіи и Эллинскаго міра, единственнымъ образованнымъ народомъ, съ которымъ воевалъ Римъ. Они подражали Римлянамъ въ искусствѣ военномъ, въ строѣ и вооруженіи войска, пользовались выгодами своей горной страны и отстаивали свою свободу съ мужествомъ, заслужившимъ похвалу отъ непріятелей. Италія трепетала. Императоръ не считалъ себя безопаснымъ въ самомъ Римѣ; но многочисленность легіоновъ и ихъ боевая опытность, искусство Римскихъ полководцевъ и особенно будущаго тирана имперіи Тиверія восторжествовали. Паннонія была покорена и обращена въ провинцію, жители подчинились законамъ побѣдителей, приняли ихъ обычаи и вѣроятно ихъ языкъ и долго были твердымъ оплотомъ имперіи; но многіе, вѣроятно самые мужественные и вольнолюбивые, ушли далеко за Дунай въ пустыни, лѣса и горы Сѣвера, завѣщая потомкамъ преданія о томъ, какъ предки нѣкогда жили въ благо-

*) Ср. I-ю часть, стр. 402.

словенной странѣ Придунайской, строя города съ именами, напоминающими имена древнихъ городовъ своей южной родины, и питая вѣроятно надежду на возвратъ.

Преданіе о Придунайской отчизнѣ перешло отъ выходцевъ послѣ просвѣщенныхъ къ Славянскимъ старожиламъ Сѣвера и сдѣлалось общимъ, утративъ свой истинный смыслъ. Изъ бѣглецовъ же, удалившихся на Сѣверъ, многіе (Сербы и Хорваты) вѣроятно возвратились изъ Карпатскихъ горъ въ южную Паннонію по приглашенію Византійскихъ императоровъ, надѣявшихся найти въ нихъ вѣрныхъ союзниковъ противъ другихъ Сѣверныхъ дикарей. Впрочемъ переселеніе Славянское на Сѣверъ началось безспорно гораздо прежде Августа, именно во время Эллинскаго разлива и продолжалось гораздо послѣ, особенно при Траянѣ. Отъ того и имена Сѣверныхъ городовъ напоминаютъ не одну Паннонскую область, но и Ѳракію и Мизію и даже города извѣстные внутри самой Эллады. Не должно однакоже забывать, что тождество корней во всей Славянской землѣ могло дать начало тождеству именъ даже безъ переселенія.

Граница Рейнская, положенная Кесаремъ, требовала обезпеченія. Рейнъ казался защитою недостаточною для предѣловъ государства, и легіоны проникли въ глубь лѣсовъ Германскихъ до самой Эльбы, покоряя воинственныя, но разрозненныя семьи дикарей. Покореніе Германіи было возможно; оно было даже легко. Въ этомъ явно свидѣтельствуютъ побѣды Друза и счастливый походъ Домиція отъ Дуная къ берегамъ Эльбы. Но Августъ не желалъ завоеваній и не понялъ потребности своей имперіи; быть можетъ, онъ и не могъ ее понять по недостаточнымъ свѣдѣніямъ въ географіи. Покореніе Германіи до Эльбы и Славянскихъ племенъ до Вислы дало бы государству на Востокѣ короткую и легко охранимую границу отъ Балтики до устьевъ Дуная, сосѣдей мирныхъ и не порывающихся къ завоеваніямъ, Славянъ или степныхъ жителей Сармато-Аланъ, способныхъ къ коннымъ налетамъ, но мало способныхъ къ постоянной наступательной войнѣ. Сѣверная же граница была бы охранена моремъ, превосходною

морскою силою и ничтожествомъ населенія въ Скандинавскомъ полуостровѣ. Ошибка Августа и безпечность его преемника оставили государство при безконечно длинной границѣ отъ устьевъ Рейна до устьевъ Дуная и при сосѣдяхъ хищныхъ, бѣдныхъ, жадныхъ къ добычѣ и къ завоеваніямъ и безпрестанно возрастающихъ въ воинской силѣ посредствомъ безпрестаннаго воинскаго опыта.

Вообще народъ дикій, какъ бы онъ ни былъ мужественъ, легче побѣждается въ первое время столкновенія съ народомъ просвѣщеннымъ и воинственнымъ, чѣмъ въ позднѣйшее время. Тутъ искусство, лучшій строй и вооруженіе войска, а особенно минутный испугъ, сильно дѣйствующій на дикарей, ручаются за успѣхъ. Позднѣе отношенія перемѣняются. Испугъ, страсть мгновенная, такъ сказать, нервическая, обезсиливающая дикаря (точно также какъ она убиваетъ медвѣдя), минуетъ скоро. Скоро перенимается военное искусство, менѣе всѣхъ требующее развитія духовнаго и умственныхъ способностей въ народѣ, хотя нельзя того же сказать о частныхъ лицахъ. Наконецъ, семьи, нѣкогда враждовавшія между собою и разъединенныя, привыкаютъ къ союзамъ и къ дѣйствію совокупному, сплачиваются въ твердыя и многочисленныя массы и пріобрѣтаютъ почти непобѣдимую силу, какъ для обороны, такъ и для завоеваній.

То что́ было легко въ первые года Августа, сдѣлалось труднѣе въ концѣ его царствованія и при Тиверіи, было почти невозможнымъ при ихъ наслѣдникахъ. Слишкомъ рано умеръ Друзъ, завоеватель Германіи до Эльбы, слишкомъ рано успокоились Римскіе легіоны, повѣрившіе покорности побѣжденныхъ племенъ и безпечно занимавшіеся введеніемъ обычаевъ и законовъ Римскихъ въ пустынѣ издавна свободной и вольнолюбивой. Глупость Вара и измѣна Арминія возвратили временно свободу Германцамъ.

Имя Арминія трудно возстановить въ его настоящемъ звукѣ. Быть можетъ, онъ звался Арминомъ; быть можетъ, какъ иные думаютъ, Ирминомъ, но конечно не Германомъ, именемъ, которое бы перешло

въ Латинское *Германусъ*, а не *Арминіусъ*. Вѣроятнѣе же всего то, что Римлянамъ было извѣстно его патронимическое названіе, кончающееся на *ингъ* съ мягкимъ *ъ*. Измѣна его извинительна по обстоятельствамъ и тогдашнему духу народа; но нельзя ее превозносить до небесъ какъ подвигъ чистый, святой. Такой неумѣренный восторгъ позволенъ только горячему патріотизму и дико-воинственному духу Нѣмецкихъ профессоровъ.

Арминій соединялъ хитрость и дальновидный умъ съ мужествомъ и доблестью воинскою. Онъ искусно и храбро сражался съ Римлянами, часто побѣждалъ, никогда не былъ вполнѣ побѣжденъ и всѣми силами стремился къ соединенію всѣхъ Германцевъ въ одинъ союзъ. Нельзя сказать, собственный ли его гордый и строптивый нравъ или вражда племенъ Нѣмецкихъ помѣшали успѣху; но безспорно то, что усилія его были безуспѣшны. Достойный сынъ Друза, Германикъ снова проникъ въ глубь странъ Приэльбскихъ и могъ бы торжественно кончить подвигъ отца. Тиверій не далъ ему достаточныхъ войскъ, не поддержалъ его нападеніемъ съ Юга и вскорѣ отозвалъ его подъ пустымъ предлогомъ въ Сирію. Зависть императора снова спасла свободу Германіи. Позднѣе уже завоеваніе ея было едва ли по силамъ распадающейся Имперіи. Въ ней самой росли внутреннія причины разрушенія, въ лѣсахъ Германіи стали крѣпчать внѣшнія причины мірового переворота. Востокъ Германіи остался свободнымъ; весь Западъ, страна прилегающая къ Рейну, никогда не былъ уже вполнѣ свободнымъ, никогда вполнѣ покореннымъ. Его жители то платили дань Риму, то считались его союзниками, пополняли ряды легіоновъ или составляли отдѣльные отряды въ войскѣ, по волѣ, какъ наемники, или поневолѣ, какъ побѣжденные, составляли охранную стражу императоровъ въ Римѣ или дружину тѣлохранителей у правителей - тирановъ областныхъ, во всякомъ случаѣ принимали отъ народовъ просвѣщенныхъ только ихъ пороки, корыстолюбіе, бездушное лукавство, безграничный развратъ, жажду къ вещественной пользѣ и наслажденію, не принимая ни ихъ добродѣтелей, ни

ихъ просвѣщенія. Они утратили всѣ добрыя качества Германскихъ дикарей, честность, простоту нравовъ, вѣрность данному слову, цѣломудріе, братолюбіе, и сохранили только дикую храбрость, вѣчно алчущую добычи, и любовь къ войнѣ, усиленную еще новопріобрѣтеннымъ искусствомъ.

То, что произошло въ Западной Германіи, повторялось весьма часто на окраинахъ государствъ образованныхъ и повторяется въ нашъ вѣкъ въ племенахъ называемыхъ замирными по границамъ Россіи.

Такимъ образомъ трехвѣковая жизнь, составленная изъ поочереднаго рабства, унижающаго душу, и изъ промежутковъ свободы, купленной по большей части измѣною и всегда ознаменованной свирѣпостью, изъ безпрестаннаго кровопролитія за чужое дѣло или за деньги и изъ грубо-роскошнаго разврата, приготовили въ странѣ Прирейнской ту грозу Франковъ, которая измѣнила всѣ судьбы Западной Европы и представила одно изъ самыхъ великихъ, но также изъ самыхъ отвратительныхъ явленій въ исторіи человѣчества.

Первые преемники Августа.—Маркоманны.—Покореніе Британніи.

Августъ умирилъ Имперію и далъ ей твердыя формы. Въ себѣ соединилъ онъ всѣ права народа (хотя собранія народныя или тѣнь ихъ были отмѣнены только его преемникомъ) и всю силу войска, которое непосредственно себѣ подчинилъ. Въ тоже время возстановилъ онъ значеніе столичнаго города, давно упадавшее и почти совершенно забытое во время тріумвирата. Самъ Августъ, за исключеніемъ весьма недолгихъ походовъ, которыми онъ платилъ дань воинственному духу народа и воинскому титулу императора, жилъ постоянно въ Римѣ или около него. Преемники его слѣдовали его примѣру въ продолженіе почти цѣлаго столѣтія. Уже древніе писатели замѣтили различіе между первыми наслѣдниками Августа и государями позднѣйшаго времени. Императоры до Нервы получили названіе двѣнадцати Кесарей. Новые историки повторяютъ выраженіе древнее и не понимаютъ характера, который былъ замѣченъ безсознательною наблюдательностью историковъ Римскихъ. Первый рядъ открывается великимъ Кесаремъ,

второй рядъ не менѣе великимъ Траяномъ и продолжается до дробленія государства; но преемники Кесаря, властвовавшіе въ системѣ Августа, рѣзко отдѣлены отъ преемниковъ Траяна. Много было тирановъ и послѣ Траяна, а имена Августа, Веспасіана и Тита блестятъ въ числѣ Кесарей; но позднѣйшіе вѣка не представляютъ такаго отвратительнаго ряда государей, какъ Тиверій, Калигула, Клавдій и Неронъ, которыхъ имена обратились въ народную притчу. Разница рѣзка и очевидна. Причина еще не замѣчена, но не менѣе очевидна. Кесари были собственно императорами однаго города, преемники Траяна были государями всей Имперіи. Первые были воспитаны и погружены въ безконечномъ развратѣ Рима, готоваго терпѣть и любить всякаго царя-изверга, только бы онъ тѣшилъ праздныхъ горожанъ безстыдными празднествами и кормилъ ихъ даровымъ хлѣбомъ; позднѣйшіе были подъ опекою всѣхъ провинцій, требующихъ охраны и правосудія. Послѣдніе Кесари были уже назначены не городомъ, а государствомъ и должны бы были начать новый рядъ правителей; но Веспасіанъ и его сыновья не поняли совершившагося переворота или подчинились невольно обычаю предшественниковъ. Они заключились въ столицѣ своей, такъ же какъ и прямые наслѣдники Августа, и освобожденіе государства отъ столицы, начавшееся дѣйствительно послѣ Нерона, совершилось только при Траянѣ и его преемникахъ.

Безумный походъ Калигулы, короткій походъ Клавдія или театральное путешествіе Нерона не заслуживаютъ никакаго вниманія. Перемѣна системы послѣ Домиціана очень ясна. Какъ не замѣтили ея историки просвѣщенной Европы и ученой Германіи? Очень понятно. Они получили въ наслѣдство отъ своихъ предковъ - дикарей слѣпое поклоненіе городу Риму и не поняли внутренняго раздора государства и столицы. Они Римскую державу считали державою однаго города и не догадались, что это была только держава Римской мысли, воплощенной въ области завоеванной Римскимъ оружіемъ. Ошибка, полученная въ наслѣдство отъ Франковъ, Алемановъ и Галловъ, была поддержана позднѣйшими духовными вождями Римской

общины; а Западъ, не смотря на свою самодовольную увѣренность, еще далеко не освободился отъ заблужденій, завѣщанныхъ ему временами темнаго варварства или пробудившагося просвѣщенія. Его исторія, точно также какъ искусство, философія, религія и гражданственность, не оторвались отъ почвы, на которой выросли; да и быть иначе не могло.

Внутренняя исторія Рима при Кесаряхъ не имѣетъ никакой міровой важности. Сѣмена зла, посѣянныя прежнимъ временемъ, приносили свои гибельные плоды; но и начала силы, устроивающей гражданскій порядокъ, не совсѣмъ изсякли. Юриспруденція обогащалась новыми выводами и новыми законами, сохранившими свое достоинство и въ послѣдующія эпохи. Между тѣмъ новая жизнь христіанской общины начинала охватывать всѣ концы Имперіи и даже земли, лежащія за ея границами. Ея строгая важность, ея чистота и высокая проповѣдь давно уже нажили враговъ въ развратномъ мірѣ; но самыми ожесточенными врагами были Евреи, понимающіе безсознательно, что вѣра въ Мессію духовнаго, провозглашеннаго новыми учителями, уничтожала возможность того вещественно-великаго и исключительно-народнаго Мессіи, котораго ждала грубая Іудея. Явились доносы, слѣдовательно предлоги къ казнямъ, увеселеніямъ императорскимъ. Неронъ и Домиціанъ увѣнчали вѣнцемъ кроваваго мученичества послѣдователей Іисуса, пострадавшаго на крестѣ, и новая сила развилась въ общинѣ страдавшей, но не ослабѣвшей въ страданіи.

Внѣшняя дѣятельность Имперіи продолжала являться съ прежнимъ величіемъ, за исключеніемъ немногихъ промежутковъ слабости, происходящей отъ безумныхъ распоряженій безумныхъ императоровъ. Легіоны проникали въ сѣверную Аравію, покоряя ее власти Римской или обращая жителей въ полупокорныхъ союзниковъ, врывались въ глубь степей на Югъ отъ Египта и въ давно забытую Эѳіопію, устрашали Парѳянъ, слишкомъ возгордившихся случайною побѣдою надъ Крассомъ, подчиняли законамъ императорскимъ Арменію и Кавказское пригорье, вездѣ расширяли и укрѣпляли предѣлы Им-

періи. Война въ Германіи и послѣдовавшее за нею броженіе народовъ, стремящихся къ составленію союзовъ, имѣли важное послѣдствіе. Соперникомъ Арминія былъ Марободъ, человѣкъ смѣлый, властолюбивый и не совсѣмъ чуждый Римскому просвѣщенію. Побѣжденный Арминіемъ, онъ просилъ убѣжища у Римлянъ, и получилъ область на сѣверныхъ окраинахъ Паннонии, въ странѣ Славянской. Тамъ поселился онъ съ многочисленною дружиною и положилъ основаніе новой общинѣ, независимой и опасной для Рима. Дружина Маробода была составлена изо всѣхъ народовъ враждебныхъ Имперіи, но по большей части изъ его же соотечественниковъ, Германцевъ; самое же устройство и характеръ государства, имъ созданнаго, во многомъ отличались отъ древняго строя и быта Германскихъ народовъ. Римскіе историки намъ не оставили подробностей о внутренней жизни царства Марободова; но они ему приписываютъ не власть полководца, какова была временная власть Арминія, и не власть царя-жреца, какая была у родовыхъ начальниковъ Германскихъ общинъ, но власть вполнѣ царскую, какъ и слѣдовало быть тамъ, гдѣ государство созидается не самобытнымъ движеніемъ народа, а волею однаго человѣка. Имя его подданныхъ неизвѣстно до него въ Германіи; оно и не повторяется нигдѣ въ ея лѣтописяхъ. Это имя «*Маркоманны*» есть прямой переводъ имени весьма обыкновеннаго въ Славянскихъ областяхъ и особенно принадлежащаго той области, въ которую переселилась Германская дружина при Августѣ, имени *Крайны* или *Украйны*. Наконецъ, способность этихъ подданныхъ подражать Римскимъ обычаямъ, подчиняться строгому строю воинскому и, кажется, общественному и характеръ ихъ борьбы съ Римлянами, въ которой болѣе замѣтны постоянство и расчетливая осторожность, чѣмъ воинственная отвага, все указываетъ на отношенія подобныя тѣмъ, которыя повторялись не разъ въ исторіи Славянскихъ народовъ и между прочимъ въ Россіи. *Маркоманны* были тою Германскою дружиною, которая переселилась вмѣстѣ съ любимымъ и счастливымъ вождемъ и составила военное и вскорѣ правительственное сословіе въ землѣ Славянъ, принявшихъ

ее волею или неволею. Права народа были, можетъ быть, и не вполнѣ сохранены; но такъ какъ по ходу распространенія Маркоманской власти явно, что многія племена изъ Славянъ, непокоренныхъ Риму, приняли Маркомановъ какъ покровителей, то самая жизнь всего союзнаго народа должна была носить, и очевидно носила, сильный отпечатокъ характера Славянскаго. Сильно было ополченіе, сильны союзники; ибо въ его дружинѣ сражались и Сенноны Богемскіе (вѣроятно вытѣснившіе Кельтскихъ Боевъ), и сѣверные Свевы, и многія другія племена Придунайскія. Но Римъ восторжествовалъ. Маркоманны покорились и отодвинулись на Сѣверъ. Позднѣе возстали они новою грозою; но отношенія ихъ къ землѣ, въ которой они властвовали, не измѣнялись: народъ оставался по прежнему Славянскимъ, а дружина мало-по-малу слилась съ нимъ, или была вытѣснена проснувшеюся силою Славянскихъ общинъ.

Во всякомъ случаѣ трудъ Германскихъ ученыхъ, отыскивающихъ народъ *Маркомановъ*, т. е. Краинцевъ, совершенно безполезенъ. Они принимаютъ за народъ дружину, принявшую стародавнее имя земли, въ которой она никогда не составляла главнаго населенія; и, проглядѣвъ самый народъ, очень удивляются, когда въ послѣдствіи находятъ, что вся область Маркомановъ вдругъ наполнилась Славянами.

Другое завоеваніе Кесарской эпохи имѣло менѣе вліянія на усиленіе государства, но за то болѣе историческихъ послѣдствій. Британнія, только указанная Риму первымъ Кесаремъ, была мало-по-малу завоевана преемниками Августа. Борьба туземцевъ была небезславна; но ихъ малочисленность и неопытность не могли долго оспаривать побѣду. При послѣднемъ Кесарѣ (Домиціанѣ) теперешняя Англія и большая часть Шотландіи покорились, флоты Римскіе обогнули ея сѣверныя оконечности и дикіе острова сѣверныхъ морей, и Кельты, древніе старожилы, едва сохранили сомнительную независимость въ горныхъ округахъ Шотландіи, отъ которыхъ Римляне от-

дѣлили свои владѣнія длиннымъ крѣпостнымъ валомъ и рядомъ твердыхъ башень. Нравы и бытъ Римскій укоренились также легко въ Британніи, какъ и въ одноплеменной Галліи. Болѣе воинственныя семьи (напр., полу-Иберскіе Силуры) погибли во время борьбы за независимость, другія полюбили Римское просвѣщеніе, или по крайней мѣрѣ его вещественныя выгоды. Исчезли вѣковые лѣса; выросли богатые и благоустроенные города въ пустынной области; торговля, издавна существовавшая между Вендами Галльскими и южными берегами острова, на которыхъ нѣкоторыя мѣстности съ Славянскими именами (напр., Виндонумъ и др.) обличаютъ уже древнія торговыя колоніи, развилась въ бо́льшемъ размѣрѣ; но вещественное и поверхностное просвѣщеніе Рима не создало новыхъ силъ въ Британніи, также какъ и въ Галліи и въ Испаніи. Первый налетъ варваровъ долженъ былъ уничтожить и дѣйствительно уничтожилъ провинцію, когда Имперія поневолѣ перестала ее охранять. Тогда исчезли и торговля, и строй Римской жизни, и большая часть ново-построенныхъ городовъ. За всѣмъ тѣмъ кое-что уцѣлѣло, особенно въ населеніи городовъ, избѣгнувшихъ разрушенія. Осталась Римская закваска, слишкомъ мало замѣченная новѣйшими историками и вѣроятно слившаяся въ позднѣйшее время съ полу-Романскимъ вліяніемъ Норманновъ; остались память о торговомъ сношеніи съ остальнымъ міромъ и преданіе, легко подавшее поводъ къ новому развитію торговли при Саксонскомъ владычествѣ; осталось наконецъ просвѣщеніе, и особенно христіанство, въ формахъ чуждыхъ позднѣйшему западному міру и имѣвшихъ сильное вліяніе па духовную жизнь въ среднихъ вѣкахъ. Ученики Апостоловъ проникли въ далекій Сѣверъ. Общины, слѣдующія новому ученію, наполнили мало-по-малу всю Англію и, не ограничиваясь предѣлами Римской державы, завоевали кроткимъ оружіемъ сло́ва большую часть Ирландіи. На Зеленомъ Островѣ, среди грозныхъ волнъ океана, развилась странная и во многихъ отношеніяхъ прекрасная жизнь для духа человѣческаго. Не Римъ чисто-гражданственный и общественно-образованный, но страна высоко-развитая просвѣщеніемъ лич-

нымъ, Эллада, была центромъ разливающагося христіанства; не по путямъ покорнымъ новой власти Рима, но по древнимъ путямъ, проложеннымъ въ незапамятные вѣка Финикійскою торговлею и родствомъ Кельто-Иберскихъ племенъ, проникло христіанство въ Ирландію. Эти пути черезъ пустыню Океана укрылись отъ наблюдательности Римской, это распространеніе христіанства осталось незамѣченнымъ для остальнаго міра; но множество Греческихъ словъ въ церковно-Ирландскомъ нарѣчіи, но форма въ Ирландскомъ письмѣ, обряды Ирландской церкви, независимость ея отъ Рима и стремленіе ея еще въ VI-мъ и VII-мъ вѣкахъ къ единству съ церковью восточною обличаютъ для всякаго безпристрастнаго наблюдателя Восточное начало христіанской жизни въ Ирландіи. Отъ этой прямой связи съ центромъ личнаго просвѣщенія происходила та живая теплота просвѣщенія, которою отличается крайній уголъ Сѣверо-Западной Европы въ вѣка темнаго варварства; этимъ сохраненіемъ преданія о смѣлости древняго мореплаванія объясняется и преданіе о заокеаническихъ путешествіяхъ вождей Кельтскихъ и Кельто-Иберскихъ, и несомнѣнная смѣлость мореплавателей Ирландскихъ, предупредившихъ позднѣйшее безстрашіе Норманновъ въ Ирландіи и въ сѣверной Америкѣ.

Свидѣтельство самихъ Норманновъ явно доказываетъ существованіе Ирландскихъ колоній на западномъ берегу Атлантики и даже существованіе области, носившей названіе Великой Ирландіи въ X вѣкѣ послѣ Р. Х. и вѣроятно ранѣе.

Паденіе Іудеи.

Время послѣднихъ Кесарей было временемъ окончательнаго паденія Іудеи. Плѣненіе Вавилонское составило великій переломъ въ лѣтописи народа Еврейскаго. Прекративъ его политическую самобытность и дѣятельность, оно уничтожило для него всю важность времени настоящаго и сосредоточило всѣ его надежды въ будущемъ. Весь народъ сталъ ждать Мессіи, ожиданія однихъ только духовныхъ учителей (пророковъ) въ прежнее время. Іудея, отказавшись отъ полной государственной независимости, покорялась всякой власти,

преобладающей въ областяхъ сосѣднихъ; но въ ней не изсякла сила внутренней жизни. Когда Эллинская образованность посягнула на внутреннее святилище народа Іудейскаго, онъ возсталъ за свое древнее ученіе, за свою надежду. Маккавеи завѣщали исторіи геройское имя и геройскіе подвиги; народу своему дали они независимость почти полную, утвержденную въ послѣдствіи взаимною враждою двухъ сосѣднихъ почти равносильныхъ державъ, Селевкидовъ и Птоломеевъ, т. е. эллинизованной Сиріи и эллинизованнаго Египта. Отстоявъ ученіе и надежды своихъ братій, Маккавеи купили кровью своею возможность будущаго Мессіи. Внутренніе раздоры разрушили силу Іудеи. Ея независимость не могла устоять передъ желѣзною властью міродержавнаго Рима. Евреи покорились, сохранивъ только свой законъ и тѣнь независимости, но подчинивъ область свою верховному правленію, сперва республики, потомъ Имперіи и принявъ иноплеменнаго царя, Идумейца Ирода, едва связаннаго съ ними дальнимъ кровнымъ родствомъ. За всѣмъ тѣмъ, торговый духъ, счастливое положеніе на пути каравановъ, расчетливая бережливость и нѣкоторая чистота нравовъ увеличивали со дня на день богатство народа. Его столица и особенно храмъ удивляли путешественниковъ своимъ величіемъ, его колоніи распространялись во всѣ стороны и пользовались огромными правами въ Египтѣ; его число возрастало быстро и могло составить стотысячныя ополченія. Съ усиленіемъ вещественнымъ возрастали его надежды; но эти надежды были также вещественны и стремились къ государственной власти, къ тѣсно-народному торжеству. Ожиданія Мессіи подкрѣплялись темными догадками о лѣтосчисленіи пророковъ; желаніе обращалось въ нетерпѣніе. Многіе обманщики или люди, обманутые собственнымъ духомъ воинственнымъ и властолюбивымъ, выдавали себя за обѣщаннаго Освободителя и увлекали за собою толпы послѣдователей. Вещественныя надежды не были исполнены Іисусомъ, и Іудея отвергла его; но прежнее нетерпѣніе было подстрекаемо успѣхомъ его учениковъ. Завистливая гордость разжигала народныя страсти. Отверженіе Мессіи духовнаго вызывало болѣе

и болѣе явленіе воинственно-торжествующаго Мессіи. Такимъ образомъ христіанство сдѣлалось косвенною причиною паденія Іудеи. Безпрестанно возставали новые вожди, называющіе себя или мессіями, или его предтечами; безпрестанно вспыхивали бунты, подавляемые не безъ труда; безпрестанно власть Римская была или оскорбляема или вполнѣ отвергаема въ Іерусалимѣ. Гордое ослѣпленіе народа вызвало наконецъ Римскую грозу. Послѣ незначительныхъ и кратковременныхъ побѣдъ, Евреи были стѣснены легіонами въ городахъ своихъ, наконецъ въ своей столицѣ. Войну началъ Веспасіанъ; продолжалъ Титъ, когда Веспасіанъ, рѣшившись исторгнуть Имперію изъ рукъ недостойнаго Вителлія, переправился въ Италію и взошелъ на престолъ Кесарей. Борьба продолжалась нѣсколько лѣтъ. Два императора, славные въ лѣтописяхъ міра (Веспасіанъ и Титъ), многочисленные легіоны и ежедневныя кровавыя битвы едва могли сокрушить упорную защиту Евреевъ. Едва ли были въ исторіи бѣдствія подобныя осадѣ Іерусалима; не было, по мнѣнію самихъ Римлянъ, ни однаго народа изъ побѣжденныхъ Римомъ, который бы такъ мужественно защищалъ свою свободу *). Погибающій Израиль не посрамилъ своей прежней славы и двадцативѣковой исторіи. Наконецъ Іерусалимъ палъ. Кроткій Титъ не могъ спасти ни города, нѣкогда столь многолюднаго, ни величественнаго храма, гремѣвшаго красотою своею во всей Имперіи. Свершилась судьба одной изъ великихъ семей человѣчества. Ея политическое существованіе кончилось при Веспасіанѣ, также какъ духовное кончилось при Тиверіи, когда она отвергла значеніе всечеловѣческое и избрала значеніе тѣсно-народное. Іудея была обращена въ провинцію, жители ея проданы въ рабство или разсѣяны по всей Римской области. Не разъ еще возставали они съ неистовымъ мужествомъ, не разъ еще боролись противъ неотразимой силы своихъ побѣдителей; но всѣ эти кровавыя возмущенія, въ одномъ изъ которыхъ погибло

*) Obstinatio viris feminisque par; ac, si transferre sedis cogerentur, major vitae metus quam mortis (Tac., Hist. V.).

до трехъ сотъ тысячъ Эллиновъ и Римлянъ, въ Африкѣ и на островахъ Средиземнаго моря, оставались безплодными. Они только показывали невѣроятную энергію, скрывавшуюся въ народѣ Еврейскомъ, но уже не могли возсоздать погибшаго народа или возвратить ему на вѣкъ утраченную отчизну. Израиль, долговременный хранитель древне-Иранскаго ученія, весь перешелъ по своему значенію въ общину христіанскую.

Характеристика эпохи первыхъ Кесарей.

Таковъ былъ послѣдній блистательный подвигъ Кесарской эпохи. Кровожадное тиранство Титова преемника призвало на престолъ новыхъ владыкъ и съ ними новую систему правленія; но должно признать, что, не смотря на безуміе или на свирѣпство большей части изъ Кесарей, время ихъ царствованія было временемъ полнаго развитія Римской власти. Самое сосредоточеніе всей Имперіи въ городѣ Римѣ, предавая ее на произволъ дикихъ страстей и безпредѣльнаго разврата столичной черни, было за всѣмъ тѣмъ не безъ полезныхъ послѣдствій. Тѣсная и тяжкая зависимость провинціи отъ столицы ускорила срощеніе разнородныхъ стихій. Области, пользовавшіяся особыми, мѣстными правами и узаконеніями, поступили подъ общій Римскій законъ; частные владѣтели, наслѣдственно правившіе своими мелкими государствами, лишились престола и власти. Обычаи, нравы и языкъ Италіи сдѣлались общими для всѣхъ новопокоренныхъ странъ. Не задолго до перваго императора Цицеронъ говорилъ, что весь міръ зналъ по-гречески и никто по-латыни. Во время послѣднихъ Кесарей Латинскій языкъ вытѣснилъ изо всѣхъ западныхъ провинцій ихъ древнія нарѣчія и положилъ основаніе будущему Романскому, посредствомъ котораго древняя образованность перешла къ новымъ народамъ съ своими добрыми и злыми плодами. Наконецъ, самое имя Рима, какъ источника силы и просвѣщенія, облеклось въ мнѣніи народовъ тѣмъ чуднымъ и полу-божественнымъ блескомъ, который далъ особый характеръ всей исторіи Европейскаго Запада, даже послѣ совершеннаго паденія всемірной столицы въ ея политическомъ значеніи.

Міръ Римскій не былъ подобно Эллинскому міромъ обоготворенной красоты; онъ не имѣлъ также и высокаго смысла духовнаго. Онъ не могъ слѣдовательно первенствовать ни въ художествахъ, ни въ искусствѣ слова; но онъ воспользовался твореніями Эллады. Подражанія его, въ сравненіи съ подлинникомъ, холодны и нестройны, заклеймены педантизмомъ и напыщенностью; но въ нихъ слышно какое-то величіе, обличающее величіе духа, создавшаго или отражающаго въ себѣ Имперію. Римскіе поэты доходятъ до истиннаго вдохновенія, когда передъ ихъ воображеніемъ носится образъ Рима. Вѣра въ добродѣтель погибла, Брутъ произнесъ надъ нею приговоръ; но отголоски ея слышались еще въ лучшихъ душахъ и давали часто поэзіи тотъ сердечно-нравственный характеръ, который сближаетъ ее съ позднѣйшею эпохою и съ высшимъ нравственнымъ смысломъ христіанскихъ народовъ. Художества пластическія утратили Эллинскую чистоту; но зодчество, болѣе другихъ зависящее отъ пространственныхъ размѣровъ, нашло отголосокъ въ душѣ народа, воздвигнувшаго имперію почти безпредѣльную. Явились громадныя зданія, передъ которыми до сихъ поръ благоговѣетъ потомство. Особенный строй души и сводъ, новоизобрѣтенное усовершествованіе, дали зодчеству Римскому характеръ, отличающій его отъ прежнихъ. Въ немъ нѣтъ ни гармонической красоты, во всемъ доступной одному Эллину, ни таинственной религіозности Египта; но огромность и смѣлость массъ, вѣрный расчетъ удобства и пользы, роскошь украшеній и какой-то гордо-торжественный стиль скрываютъ отъ наблюдателя недостатокъ стройности и отсутствіе художнической мысли въ большей части Римскихъ памятниковъ. Непросвѣщенный вкусъ Римлянина наполнялъ свои бани, дворцы и площади мраморнымъ и мѣднымъ народомъ боговъ, нѣкогда созданнымъ религіознымъ чувствомъ Эллады; но громадность этихъ бань, дворцовъ и площадей заставляла забывать про униженіе ваянія, обращеннаго въ безсмысленную декорацію. Зритель чувствуетъ религіозное вдохновеніе въ баняхъ, повидимому не посвященныхъ религіи, и не ошибается: Римъ кесарскій поклонялся самому

себѣ. Было что-то религіозное въ театрахъ, созданныхъ для безчеловѣчныхъ забавъ народа-царя, точно также какъ въ непонятомъ до нашего времени обоготвореніи государей, временныхъ представителей народа, въ свободномъ и безстыдномъ разгулѣ безнравственности и кровожадности, въ требованіи праздности, какъ права, и въ опьяненіи гордости, ничѣмъ уже неоправдываемой, но завѣщанной древнимъ Римомъ Риму кесарскому, а Римомъ кесарскимъ новѣйшему, даже до нашего времени. Впрочемъ, такая религія, не чуждая даже лучшимъ Римлянамъ, была удовлетворительна только для худшихъ. Души опустѣли, и безпрестанныя самоубійства выражали мщеніе духа человѣческаго за свое униженіе.

Весьма трудно доказать, чтобы одинъ изъ первыхъ послѣдователей*) Христа называлъ Римъ Вавилономъ; но тотъ, кто вспомнитъ сказаніе о Вавилонѣ, характеръ его жизни и зодчества и чудную повѣсть или притчу объ истуканѣ на полѣ Деирскомъ, легко пойметъ глубоко-художественную возможность такаго названія, относя его къ Риму кесарскому, а не къ древнему, и слѣдовательно не къ державѣ, имъ созданной.

Художества упали вскорѣ послѣ Кесарей, гораздо прежде самой Имперіи. Такъ и должно было быть. Они не были созданіемъ духа Римскаго, но плодомъ праздности, гоняющейся за изящнымъ, какъ за наслажденіемъ, плодомъ барства города передъ государствомъ; они исчезли, когда государство освободилось отъ города и отняло у него его временное царское значеніе.

Основатель императорской власти, Августъ, не учредилъ никакаго порядка для престолонаслѣдія. Характеръ самаго императорскаго званія былъ очевидно избирательный въ своемъ основаніи и никогда дѣйствительно не измѣнялся ни закономъ, ни обычаемъ; но такъ какъ все собраніе народа и войска представляемо было государемъ, то государямъ же было предоставлено и право назначать, при чисто-формальномъ согласіи Сената, своихъ преемниковъ. Покорность провинцій утверждала сомнительное право, но не была обязатель-

*) Апост. Петръ. Посл. I-е, V. 13. *Прим.*

на. Въ позднѣйшее время войско одно сосредоточило въ себѣ право народнаго собранія (какъ видно изъ собранія послѣ смерти Авреліяна); но вооруженный протестъ провинціи или войсковаго отряда не былъ дѣйствительно ни мятежемъ, ни преступленіемъ. Побѣдитель наказывалъ побѣжденныхъ; но никогда совѣсть ихъ не признавала своей вины, ибо они не нарушали ни положительнаго (т. е. писаннаго), ни обычнаго закона. Попытки нѣкоторыхъ императоровъ для утвержденія семейнаго престолонаслѣдія не имѣли никакаго успѣха, или успѣхъ только временный, потому что онѣ не были основаны на коренныхъ законахъ Римской державы. Этотъ взглядъ на престолонаслѣдіе перешелъ въ позднѣйшіе вѣка и управлялъ Римскимъ міромъ и его обломкомъ, Византіею, до ихъ конечнаго разрушенія. Люди, отличнѣйшіе по добродѣтели и по безпорочности жизни, возставали противъ государей новоизбранныхъ въ Римѣ, и судъ потомства надъ ними долженъ быть свободнымъ отъ невольнаго вліянія новыхъ мыслей и новыхъ законовъ, управляющихъ государствами другой эпохи или основанныхъ на другихъ началахъ.

Побѣжденные притязатели на престолъ были убиваемы, но не судимы; милости, оказанныя Тетрику строгимъ Авреліяномъ, показываютъ глубокое убѣжденіе въ правѣ избранія императоровъ каждою отдѣльною провинціею. Историки часто забываютъ про это основное правило, особенно когда доходитъ дѣло до Византіи, къ которой Западные писатели постоянно не благоволятъ.

Внутренніе раздоры были неизбѣжнымъ послѣдствіемъ избирательнаго престолонаслѣдія, не охраненнаго никакими формами законнаго порядка. Права Сената на утвержденіе выбора мало уважались и мало заслуживали уваженія; право провинцій на выборъ государя не могло быть ограничено ничѣмъ, кромѣ превосходной силы другихъ провинцій, и междоусобная война должна была рѣшать вѣчно-возникающій вопросъ: ибо Римскій міръ требовалъ единства.

Царствованіе первыхъ Кесарей было свободно отъ подобныхъ смутъ. Августъ, послѣ побѣды надъ другими тріумвирами, возстановивъ правительственное значеніе Рима, удалилъ

на время развитіе начала, уже давно существовавшаго. Его преемники, государи избранные (какъ видно изъ предпочтенія Калигулы ближайшему Клавдію), были утверждаемы одною только столицею, а столица покорялась вооруженной силѣ преторіянской стражи. Родство первыхъ Кесарей съ основателемъ престола было обстоятельствомъ второстепеннымъ, облегчающимъ, но не опредѣляющимъ избранія. Равнодушіе развратнаго Рима и покорность государства возстановленному значенію столичнаго города обезпечивали власть новоизбранныхъ правителей. Наконецъ, безуміе кровожаднаго скомороха утомило всеобщее долготерпѣніе. Его свергли съ престола. Провинціи избрали и возвели на престолъ новыхъ государей. Величіе города, упадавшее со временъ Силлы, исчезнувшее во время тріумвирата, возобновленное Августомъ, исчезло навсегда. Новые владыки не поняли совершившагося переворота, до Траяна, перваго Всеримскаго владыки; но онъ былъ понятъ безсознательно прозорливостью народовъ. Съ Нерономъ погибъ Римъ, въ послѣдній разъ воплощенный въ Неронѣ. Исчезъ величественный кумиръ, которому такъ долго покорялись побѣжденныя племена. Въ этой внутренней связи Рима и Нерона и въ суевѣрномъ поклоненіи поэтическому образу міродержавнаго города, а не въ мнимыхъ достоинствахъ безумца и не въ ничтожномъ родствѣ его съ Кесарями, скрывается причина появленія столь многихъ самозванцевъ, охотно принимавшихъ имя, которое впослѣдствіи было обращено въ клеймо для недостойныхъ царей.

Странное явленіе самозванцевъ-Нероновъ упоминается всѣми *), не объясняется никѣмъ: такова ослѣпляющая сила стародавней ошибки. Послѣ Домиціяна, послѣдняго изъ Кесарей, не было самозванцевъ. Завоеваніе столицы государствомъ совершилось послѣ Нерона; а эпоха Траяна представляетъ только всеобщее сознаніе совершившагося дѣла и расширенія государственнаго круга.

Движеніе народовъ въ сѣверо-восточной Европѣ.—Роксоланы и Готы.

Послѣдніе вѣка республики и вѣкъ Кесарей опредѣлили превосходство западной Европы надъ всѣми другими областя-

*) Ихъ извѣстно три въ 69, 80 и 88 годахъ. *Изд.*

ми земнаго шара. Зародившееся христіанство приготовило будущее величіе Европейскихъ народовъ; но въ тоже время начало будущихъ переворотовъ и всемірной брани развивалось незамѣтно въ сѣверныхъ пустыняхъ.

Въ степяхъ теперешней Россіи, отъ крутой твердыни Кавказа до верховьевъ Волги, давно происходила кровавая борьба между двумя племенами, изгнавшими Средне-Азійскихъ пришельцевъ, мнимыхъ Скиѳовъ,—между воинственными Средне-Иранскими пришельцами, Азами (Сармато-Аланами) и Восточно-Иранскими старожилами, Ванами (Вендо-Гетами). Темные слухи о борьбѣ и поочередномъ первенствѣ двухъ племенъ доходили до далекаго Китая и до писателей южной Европы; темная память объ нихъ сохранилась въ миѳологическихъ преданіяхъ Скандинавіи. Кочевые и воинственные Сарматы часто побѣждали своихъ сосѣдей, подчиняли ихъ временно своей власти или принимали ихъ въ свой союзъ (наприм. Зиговъ Кавказскихъ, изъ которыхъ составилась позднѣйшая дружина Язъ-Зиговъ). Далеко проникли они на Западъ, угрожая Германіи и даже границамъ Имперіи, подъ именами Аланъ или Язиговъ, Сарматовъ, Метанастовъ и другими; но неистощимая сила многочисленныхъ Славянъ всегда возставала снова, отодвигая или разрывая побѣдителей. Вскорѣ послѣ Р. Х. Славянскіе народы стали смыкаться въ союзы и первенствовать на берегахъ Дуная; но уже прежде обѣ враждебныя семьи, свыкшись другъ съ другомъ и утомившись въ безплодной борьбѣ, стали дѣйствовать заодно, точно также какъ въ глубокой древности, когда оба жили въ своей первоначальной родинѣ на Востокѣ и Югѣ-Востокѣ Каспія. Предпріимчивость Азовъ увлекала за собою Вендовъ; многочисленность и сравнительно высшая образованность Вендовъ подкрѣпляла и возвышала Азовъ. Слѣдствіемъ такого союза (выраженнаго въ миѳологіи примиреніемъ сильныхъ Азовъ и мудрыхъ Ваповъ и размѣномъ заложниковъ *Генера* и *Квасира*) было совокупное движеніе обоихъ народовъ на Сѣверъ. Море, нѣкогда называвшееся *Вендскимъ блатомъ* (Балтика), стало иногда

называться моремъ Сарматскимъ, и Скандинавія приняла по неволѣ новыхъ владѣльцевъ.

Преданіе о пришествіи Одина на Сѣверъ относится очевидно къ этому времени; догадка же о переселеніи съ Юга народа, бѣжавшаго во время Митридатовой войны съ Римлянами, была только тогда позволительна, когда единство Азовъ съ Сармато-Аланами было еще неизвѣстно. Нѣтъ сомнѣнія, что вожди, увлекающіе за собою переселенцевъ, были по большей части изъ воинственныхъ Сарматовъ; но численное превосходство и бо̀льшая образованность Вендовъ объясняютъ происхожденіе первыхъ царей изъ рода Вановъ (отъ Фрейра,—Прія) и безконечное множество словъ въ Шведскомъ языкѣ съ корнями чисто-Славянскими.

Въ числѣ переселенцевъ было отдѣленіе народа, призваннаго на великую историческую славу. Это имя гремѣло въ позднѣйшихъ вѣкахъ въ налетахъ сѣверныхъ мореходцевъ на берега магометанской Испаніи, извѣстно было Готамъ во время ихъ побѣдъ на Сѣверо-востокѣ Европы и встрѣчается безпрестанно во всѣхъ разсказахъ о воинскихъ подвигахъ Сарматскихъ и Гетскихъ племенъ. Имя *Роксолановъ* или *Роксалановъ* представляетъ такой же составъ, какъ и имя Язиговъ, и объясняется тѣмъ же тщеславіемъ Сарматской семьи, которое уже замѣчено древними писателями и которое требовало отъ побѣжденныхъ или союзныхъ народовъ, чтобы они къ своему родовому прозвищу прибавляли въ видѣ придатка прозвище Азовъ или Алановъ. Вторая часть имени Роксалановъ есть слово *Аланъ*, а первое слово *Роксъ*—тоже что̀ *Русь*, употребляемое иногда отдѣльно и обозначающее по всей вѣроятности одно изъ отдѣленій великой Славянской семьи. Корень имени *Русь* или *Руссы* утратился въ Славянскихъ нарѣчіяхъ или измѣнился такъ, что его нельзя узнать съ достовѣрностью; но выводныя изъ этаго корня *ручей* и *русло* приводятъ къ Санскритскому *ру* (двигаться, течь) и даютъ слову Русь значеніе кочеваго, передвижнаго: смыслъ, близко подходящій къ казачеству.

Русло составлено весьма правильно, какъ и *жерло* (отъ жеръть) *сѣдло* (отъ сѣдѣть), и обозначаетъ мѣсто, по которому вода *рветъ*

(течетъ); *ручей* (рующій) тоже что̀ текущій. Корень, Санскрит. *ру*, сохранился въ Саксонскомъ run (бѣжать).

Имя Руссовъ является только изрѣдка въ мгновенныхъ проблескахъ. Трудно сказать, относится ли къ нимъ свидѣтельство Еврейскихъ писателей о сѣверномъ народѣ *Росъ* [1]) ибо семья немногочисленная могла сохранять долго свое имя и за всѣмъ тѣмъ рѣдко обращать на себя вниманіе исторіи. Если бы магометанскія свидѣтельства не обличали имени Руссовъ въ древней Скандинавіи, критика отвергла бы безъ всякаго сомнѣнія его существованіе. Какъ бы то ни было, но отношеніе, въ которомъ находимъ *Руссовъ* къ Славянамъ, доказываетъ ясно ихъ близкое родство или тождество. Іорнандъ ставитъ *Рокасъ* вмѣстѣ съ *Новего* (Русь и Новогородъ); Гунны мстятъ Готамъ за умерщвленіе князя Роксаланскаго Бога (Бой). Племя Славянъ и земля Славянская на берегахъ Балтики носятъ имя Руевъ или Ругіевъ (по-славянски безспорно земля Русская или Ружская). Наконецъ, Славяне Карпатскіе и теперь и въ X-мъ столѣтіи называютъ себя Руссами. Такимъ образомъ понятно появленіе Руси въ Скандинавіи. Они вошли въ составъ ополченія Ванскаго (Вендскаго), которое завоевало ее вмѣстѣ съ Азами-Сарматами; и, судя по Руссамъ Карпатскимъ, жителямъ древней Антской земли, можно смѣло утверждать тождество Руссовъ и Антовъ, одной семьи, носившей два названія [2]). Съ тѣхъ поръ исторія Сѣверо-восточной Европы составляетъ нѣчто цѣлое. Славяне Приволховскіе и области Скандинавскія двигались въ одной системѣ, помогая другъ другу въ битвахъ противъ сосѣднихъ Финновъ, обогащаясь взаимною торговлею, покоряя другъ друга во временныхъ раздорахъ, но не утрачивая никогда вполнѣ своего стародавняго братства. Таковъ смыслъ Саксона Грамматика, Исландскихъ сагъ и всѣхъ сѣверныхъ памятниковъ.

---

[1]) Эзекъ (XXXVIII и XXXIX). Сближаетъ ихъ съ Русскими, напр. Гезеніусъ.

[2]) Не должно смѣшивать этихъ Руссовъ Славянскихъ (Роксалановъ) съ *Эрсами*, *Эорсами* или *Аорсами* Приволжскими, которыхъ происхожденіе вѣроятно связано съ вѣтвью Кельто-Кумрійскою или Финскою. Корень имени *Аорсъ* едва ли не находится въ словѣ, сохраненномъ древними изъ сомнительнаго нарѣчія Скиѳскаго *огоръ* (мужъ, въ *оіоръ-пата*, мужеубійца, амазонка). *Примѣч. автора.*

Пришельцы-завоеватели со временемъ смѣшались съ Германскими старожилами Скандинавіи; но сначала иго ихъ было тяжело воинственному и вольнолюбивому народу. Побѣжденные не могли отстоять своей свободы: они стали переселяться на Югъ къ своимъ одноплеменникамъ или въ области пустынныя, въ которыхъ лѣса и болота могли охранять ихъ независимость. Завоеваніе Скандинавіи народомъ, пришедшимъ съ Юго-Востока, совпадаетъ съ началомъ движенія изъ Скандинавіи на Югъ семей Германскихъ (Готовъ, Саксовъ, Лонгобардовъ и другихъ). Первые переселились Готы. На южномъ берегу Балтики нашли они одноплеменниковъ (также Готовъ), давно уже жившихъ на Поморьѣ между семьями Вендскими и остатками Кимвровъ-Іутовъ, которыхъ имя у древнихъ иногда смѣшивается съ именемъ самихъ Готовъ *(Гуттоны* и *Готины)*. Память о переселеніи съ Сѣвера сохранилась у Готовъ, и преданіе это, во всемъ согласное съ ходомъ исторіи вообще, можетъ быть отрицаемо только упрямымъ скептицизмомъ недальновидной критики. Точно тоже преданіе о переселеніи Гаутовъ изъ Швеціи (по Іорнанду основатель царскаго рода у Готовъ—Гаутъ)*) сохранилось на юго-восточномъ приморьѣ Балтики у народовъ, которыхъ Готы скоро покорили своей власти. Усиленные братьями, съ которыми они вѣроятно были въ дружескихъ сношеніяхъ, стѣсненные другими сильнѣйшими племенами или устрашенные напоромъ Римскихъ легіоновъ съ Запада, выходцы Скандинавіи перекочевали къ Востоку и, счастливыми войнами, смѣлостью и дружнымъ дѣйствіемъ силъ побѣдивъ разъединенныя семьи Славянскія, приготовили ту грозу, которая должна была со временемъ обрушиться на распадающуюся Римскую державу.

Траянъ.—Его значеніе.

Восшествіе на престолъ Траяна начинаетъ въ исторіи новую эпоху, продолжавшуюся до Діоклетіана или до Константина, т. е. до того времени, когда государство раздѣлилось на два, по внутреннему различію жизненныхъ началъ.

---

*) Grimm D. M. 341. Шафарикъ Сл. Др. I. 424. *Изд.*

Никогда нельзя опредѣлить съ точностью математическою начало и конецъ эпохи, созданной развитіемъ духа народнаго. Въ исторіи, какъ въ природѣ, есть сумерки пробуждающейся или умирающей мысли. Таково время отъ Діоклетіана до совершеннаго раздѣла имперіи; таково царствованіе Флавіевъ, оканчивающее рядъ Кесарей, но не вполнѣ ему принадлежащее.

Едва ли когда нибудь являлся Римскій міръ въ такомъ величіи какъ при Траянѣ. Пареяне, побѣжденные въ самомъ средоточіи ихъ государства; походъ, приготовленный для ихъ конечнаго уничтоженія; флотъ, выстроенный на берегахъ Южнаго океана для нападенія на Индію, завоеваніе сѣверной Аравіи; усмиренные за Рейномъ Германцы; навсегда сокрушенная сила Гетовъ и новая пространная область за Дунаемъ, покоренная Римскимъ законамъ и заселенная Римскими военными колоніями; внутренній миръ, возрастающее великолѣпіе городовъ, повсюду возникающія зданія для пользы общей или для красоты, колоссальные водопроводы, несокрушимые мосты на бурныхъ и непокорныхъ рѣкахъ, дороги, проложенныя черезъ непроходимыя болота, улучшенная полиція, цвѣтущія художества и проснувшаяся снова словесность съ именами Тацитовъ и Плиніевъ, умягченная строгость законовъ, приносившихъ частную выгоду въ жертву пользѣ казенной, страхъ иноплеменныхъ народовъ, любовь гражданъ,—таковы права великаго Траяна на славу, ничѣмъ не запятнанную, и на ту поэтическую благодарность потомковъ, которая внушила Римлянамъ позднѣйшаго времени сказку объ искупленіи императора-идолопоклонника изъ Чистилища молитвами духовнаго владыки, наслѣдовавшаго часть его державы *). Безспорно важнѣйшимъ происшествіемъ въ его царствованіи должно считать покореніе Гетовъ. На берегахъ Дуная и на границихъ утраченной Панноніи и Иллирика Славяне создали новую державу. Во время безумныхъ Кесарей она окрѣпла; при послѣднемъ изъ нихъ она стала угрожать Риму, побѣдивъ его войска и принудивъ къ постыдной дани. Усиленіе Сако-Гетскихъ общинъ, соединенныхъ въ одно государственное цѣлое, уничтожило еще при царѣ Буревистѣ (Boerebista), за 50 лѣтъ

*) Григорія Двоеслова (Великаго). *Изд.*

до Р. Х., Бойевъ и Таврисковъ Штейермарскихъ и поглотило всѣ остатки Келтскихъ поселеній, давно уже слабѣющихъ и съ тѣхъ поръ мало упоминаемыхъ въ исторіи. На время оно, кажется, подавило Краинскій союзъ, составленный также по большей части изъ Славянъ, съ примѣсью Сарматовъ, и извѣстный подъ именемъ Германской дружины Маркоманновъ. Но Траянъ не могъ терпѣть ни униженія Рима, ни опаснаго сосѣдства сильнаго государства. Борьба была продолжительна. Достойный соперникъ императора, владыка Гетовъ Децебалъ (если только можно вѣрить правописанію Латинскому въ именахъ иноязычныхъ) устроилъ свои войска на подобіе легіоновъ, принялъ многихъ Римлянъ въ свою службу, призвалъ союзниковъ съ Сѣвера, мужественно оспаривалъ каждую побѣду, каждый шагъ земли и, побѣжденный, не захотѣлъ пережить своей славы. Сѣверъ снова принялъ Славянскихъ бѣглецовъ съ Дунайскаго берега. Римляне основали новую провинцію, въ которой до сихъ поръ сохранился языкъ, составленный изъ смѣси Славянскаго и Латинскаго съ произношеніемъ Оскскимъ (*п* вмѣсто *кв*), и великолѣпный памятникъ въ столицѣ имперіи увѣковѣчилъ подвиги побѣдителя и чисто Славянскіе очерки побѣжденныхъ.

Самый поверхностный наблюдатель замѣчаетъ невольно рѣзкое сходство лицъ и одеждъ на столбѣ Траяновомъ съ лицами и одеждами племенъ Славянскихъ. Это обстоятельство, весьма важное для исторической критики, придаетъ особенную важность памятнику, который, не смотря на красоту подробностей, принадлежитъ къ весьма дурному стилю отдѣльныхъ колоннъ, чуждыхъ Эллинскому чувству изящнаго. Исторія же самой борьбы Децебала съ Траяномъ, сохранившая въ памяти народной имя Траяна (какъ видно изъ пѣсни Игоревой и сказокъ о царѣ Траянѣ), замѣчательна также и потому, что характеръ Славянскій, готовый подчиняться законамъ и порядку разумному и перенимать устройство отъ просвѣщенныхъ народовъ, замѣченъ писателями Римскими у Гетовъ также какъ у Паннонцевъ, также какъ у Озовъ и у Маркоманновъ въ Чехіи и въ Крайнѣ. Эта черта чужда всѣмъ другимъ дикимъ народамъ, воевавшимъ съ Римомъ. Въ числѣ прочихъ примѣтъ славянства у семей

Мезо-Готскихъ должно полагать всѣ имена рѣкъ, городовъ и урочищъ и такія слова какъ *ктисты* (чистые), обозначавшее жрецовъ, безбрачныхъ отшельниковъ и *сараби-тери* (вѣроятно *теди: царевы чада*), обозначавшее царскую стражу и благородныхъ воиновъ *).

Преемники Траяна.—Вторженія Германцевъ.

Исторія вообще не совсѣмъ справедлива къ императорамъ Римскимъ, приписывая паденіе государства ихъ порокамъ и неспособности. Точно такъ же пристрастна она къ Германскимъ племенамъ, сокрушившимъ Римскій міръ, когда превозноситъ ихъ добродѣтели и непобѣдимое мужество. Лѣтопись первыхъ царей Готскихъ, Вандальскихъ, Саксонскихъ, Бургундскихъ и Лангобардскихъ представляетъ рядъ развратныхъ дикарей. Лѣтопись Франковъ отвратительна. Мужество ихъ въ бояхъ неоспоримо, но оно не мѣшало имъ всегда бѣжать передъ несравненно меньшимъ числомъ Римлянъ, какъ скоро Римское войско было подъ предводительствомъ вождей сколько нибудь искусныхъ. Напротивъ того, ни одна лѣтопись какаго бы то ни было народа не можетъ представить, въ теченіе двухъ вѣковъ съ небольшимъ, столько государей достойныхъ престола, сколько лѣтописи Рима отъ послѣдняго Кесаря до перваго императора христіанскаго.

Изъ двадцати осьми царствованій тринадцать замѣчательны по доблести владыкъ, вполнѣ достойныхъ престола. Таковы великій Траянъ, Антонинъ, Маркъ Аврелій, строгій Септимій, которому, по словамъ Римлянъ, слѣдовало или не родиться или не умирать, Александръ, Валеріанъ, Клавдій, крутой Авреліанъ, подобный Септимію, Тацитъ, Пробъ, Каръ, Діоклетіанъ и Константинъ. Къ нимъ должно прибавить другихъ, едва мелькнувшихъ, но оставившихъ по себѣ добрую память (какъ Пертинаксъ и молодой Гордіанъ), или отличавшихся блистательными дарованіями (какъ Адріанъ и слишкомъ униженный историками Галіенъ), или заслужившихъ военную славу (какъ Децій и свирѣпый, но всегда побѣждавшій Максиминъ), или достойныхъ величія императорскаго, но не успѣвшихъ достигнуть его или погибшихъ въ борьбѣ съ другими, болѣе счастливыми соперниками (какъ Оденатъ, Постумій, Альбинъ и др.). Нѣсколько именъ та-

*) Іорнандъ. De Goth. or. etc. *Изд.*

кихъ, какъ Геліогабалъ, Каракалла и Коммодъ, не должны бы были въ глазахъ историка безпристрастнаго помрачать славу цѣлой эпохи, обильной великими людьми.

Но самыя доблести и величіе государей при постоянномъ упадкѣ государства указываютъ на внутреннія и неисцѣльныя раны. Первою, по-видимому, было неправильное престолонаслѣдіе, избирательное по сущности, но не опредѣленное никакими законными правилами. Равенство правъ каждой провинціи на избраніе императора влекло за собою неизбѣжныя междоусобія, и чѣмъ достойнѣе были соперники, тѣмъ упорнѣе и гибельнѣе была война. Такимъ образомъ истощались силы Имперіи и безъ всякой пользы текла кровь, которая могла бы купить для Рима области до Инда и до Волги; но эта язва зависѣла отъ другихъ, болѣе глубокихъ. Опыты порядка наслѣдственнаго были хуже самаго безпорядочнаго избранія. Чадолюбіе Марка Аврелія и Септимія возвело на престолъ Коммода и Каракаллу. Выборъ войска или народа рѣдко падалъ на совершенно недостойнаго. Война междоусобная передавала власть по крайней мѣрѣ великому полководцу. Внутренней же жизни, удаляющей опасности естественнаго престолонаслѣдія, давно не было въ Римѣ, и отъ этого лучшій порядокъ еще былъ избирательный посредствомъ усыновленія, какъ въ первоначальной лѣтописи Китая. Этотъ порядокъ возвелъ на престолъ Траяна и Антониновъ, возстановителя Имперіи Авреліана и позднѣе великаго Ѳеодосія; но онъ былъ невозможенъ, и даже если бы былъ возможенъ, не могъ отвратить паденіе Имперіи.

Государство было составлено изъ частей совершенно разнородныхъ. Не было ничего общаго между давно и самобытно просвѣщеннымъ Востокомъ и новопокореннымъ Западомъ, принявшимъ только наружный образъ просвѣщенія и его вещественные признаки, но не впитавшимъ въ себя ни одной изъ тѣхъ животворныхъ мыслей, которыя носятъ въ себѣ зародышъ развитія и плодовъ. Галлія, Испанія, Британнія, Паннонія утратили жизнь обычая, святыню наслѣдственнаго пре-

данія, вѣру въ своихъ предковъ и въ себя самихъ и, подчинившись охотно новому строго-логическому закону Рима, охраняющему собственность и порядокъ, нашли въ немъ спокойствіе, временное благоденствіе и источникъ богатства, но не нашли въ немъ пищи, удовлетворяющей внутреннему требованію духа. Законовѣдѣніе и законодательство были проявленіемъ религіознаго поклоненія внѣшней правдѣ; они были святынею для прежняго Рима, создателя гражданской науки: они были только сухимъ, мертвымъ усовершенствованіемъ полицейскаго порядка для покоренныхъ народовъ.

Но и въ самомъ Римѣ законодательство, утвердившись въ характерѣ науки, утратило свое нравственное значеніе, между тѣмъ какъ и всѣ другія нравственныя начала изсякли. Не было и общей государственной мысли. Воплощенная нѣкогда въ Сенатѣ и народѣ, она еще пережила, какъ призракъ, республиканскую свободу и во время Кесарей облекла въ полубожественный блескъ седмихолмный городъ и въ божественныя почести его властителей; но она исчезла съ освобожденіемъ провинцій отъ ига столичнаго (ибо самый апоѳеозъ позднѣйшихъ императоровъ былъ только безсмысленнымъ подражаніемъ) и не была ничѣмъ замѣнена. Италія, естественное средоточіе Имперіи, была слабѣе всѣхъ провинцій: она давно опустѣла отъ переселеній, отъ междоусобной войны и особенно отъ бездушнаго корыстолюбія богатыхъ гражданъ, скупившихъ мало-по-малу всѣ земли. Свободное народонаселеніе толпилось и истлѣвало въ городахъ. Просторъ полей и трудъ земледѣльческій были предоставлены рабамъ, чуждымъ всякаго сочувствія съ дѣломъ общимъ и зараженнымъ развратомъ своихъ господъ. Римъ, гордый нищій, требующій безвозмезднаго пропитанія отъ областей, нѣкогда покоренныхъ его свободными дружинами, напоминалъ о себѣ міру только неистовствомъ порока и воспитаніемъ тирановъ. Исчезла всякая религія для государства, всякая вѣра для частныхъ лицъ, всякое побужденіе къ добру и всякая надежда на будущее. Страхъ подпасть игу дикихъ грабителей, сознаніе внутренняго безплодія въ каждой отдѣльной провинціи и привычка были уже

единственными связями, поддерживающими Имперію. Такимъ образомъ все государство было внѣшнею случайностью для своихъ составныхъ частей (ибо ихъ нельзя называть членами), случайностью, не основанною ни на какой внутренней необходимости и чуждою всякому началу религіозному, нравственному, общинному или даже дружинному. Никакія усилія правителей не могли воскресить мертвое тѣло.

Борьба государей противъ неизбѣжной судьбы государства была не безславна и достойна той энергіи, которою оно было нѣкогда создано.

Вскорѣ послѣ паденія царства Гетскаго уцѣлѣвшій союзъ Краинцевъ (*Маркоманновъ*) сдѣлался опять средоточіемъ народовъ враждебныхъ Риму или любящихъ свою свободу.

Въ этомъ союзѣ находимъ мы имена безспорно Германскія, другія Сарматскія и третьи безспорно Славянскія, какъ напр. Певчиновъ (вѣтвь Бастарновъ), названныхъ по своему жилищу, Дунайскому острову *Певче*, т. е. Пущане, отъ *пущи*, весьма извѣстнаго слова Славянскаго.

Маркъ Аврелій побѣдилъ ихъ послѣ войны, нѣсколько разъ угрожавшей гибелью самому Риму. Побѣда была совершенная, и современники полагали, что императоръ обратитъ область Краинцевъ въ провинцію Римскую. Смерть его и безсмысленность его свирѣпаго преемника, Коммода, спасли Маркоманновъ отъ Римскаго оружія; но союзъ, составленный изъ слишкомъ разнородныхъ стихій, распался самъ или былъ уничтоженъ новымъ наплывомъ сѣверныхъ, особенно Германскихъ, народовъ, свѣжихъ и не утратившихъ своихъ силъ въ борьбѣ съ легіонами. Усилившіеся Готы скоро покинули свои новыя жилища на берегахъ Балтійскаго моря. Стѣсненные съ Западной стороны воинственными старожилами Германіи, стѣсненные съ Сѣверо-Востока сильными семьями Сарматовъ и Славянъ, недавно завоевавшихъ Скандинавію, они стали подаваться на Юго-Востокъ къ берегамъ Чернаго моря и Дуная, вытѣсняя или покоряя слабыя и разрозненныя семьи

Привислянскихъ и Приднѣпровскихъ Славянъ, увлекая болѣе воинственныхъ своимъ примѣромъ и подавая первый знакъ къ тому великому переселенію, которое должно было перемѣнить всю вещественную и духовную жизнь Европы. Но направленіе Готовъ и всей системы народовъ, увлеченныхъ въ ихъ движеніи, шло прямо на Югъ или на Юго-Востокъ къ благословеннымъ странамъ Эллады, въ новопріобрѣтенную Римлянами область Дакіи, по пути свободному отъ горныхъ преградъ и менѣе охраненному Римскимъ искусствомъ, чѣмъ ущелія Альповъ Паннонскихъ и Ретійскихъ.

Весьма небольшое число Славянскихъ дружинъ (особенно Лигіевъ-Леховъ) изъ междурѣчья Одера и Вислы, вытѣсненныхъ Готами, бросились на Западъ и на берега Рейна; но и тѣ, побѣжденные мужественнымъ императоромъ Пробомъ, были принуждены къ возврату на родину и вѣроятно погибли по большей части въ лѣсахъ Германскихъ.

Почти въ одно время съ именемъ Готовъ явились на Римскихъ границахъ другія имена, принадлежащія семьямъ близкимъ къ Готамъ по происхожденію или дружинамъ, составившимся изъ смѣси народовъ. Таковы были Гепиды, принадлежавшіе явно Готскому племени и тождественные съ Гаутомъ Іорнандовымъ и Гаутами Балтійскихъ преданій; таковы Вандалы, полу-Германскія, полу-Славянскія дружины, властвовавшія въ земляхъ Вендскихъ.

Очевидно, что составъ дружины Вандальской былъ по большей части Германскій; но сильная примѣсь Славянъ и имя чисто-Славянское побудили ученыхъ Нѣмцевъ въ среднихъ вѣкахъ всегда противопоставлять Вандаловъ Нѣмцамъ.

Вмѣстѣ съ Вандалами двигались и Бургунды (собственно *горожане*), Германскіе утѣснители сѣверо-западныхъ Славянъ, издревле градостроителей и торговцевъ. За Бургундами шли Герулы, менѣе всѣхъ другихъ носящіе признаки германства и по всѣмъ вѣроятностямъ родственные позднѣйшимъ Литовцамъ, хотя не безъ примѣси Славянъ и, можетъ быть, Готовъ.

Особенная свирѣпость, глубокая безнравственность и вообще дикій бытъ Геруловъ отличаютъ ихъ довольно рѣзко отъ всѣхъ другихъ народовъ, двинувшихся отъ Балтики на Дунай.

Много было и другихъ дружинъ, въ то время грозившихъ Востоку Имперіи; большая часть изъ нихъ вскорѣ исчезла, поглощенная другими сильнѣйшими дружинами, не основавъ отдѣльныхъ государствъ или не давши именъ своихъ завоеваннымъ областямъ. Опасность, угрожавшая Востоку, была временно отстранена силою Римскаго оружія, и въ послѣдствіи новая гроза, налетѣвшая съ Приволжья, бросила потомъ взволнованныхъ племенъ далеко на Западъ, о которомъ они и не мечтали.

Измѣненіе во внутренней судьбѣ Скандинавіи подѣйствовало и на западныя области Имперіи. Готы удалились изъ своей родины вскорѣ послѣ ея покоренія, т. е. въ первомъ вѣкѣ до Р. Х. Едва ли не позднѣе всѣхъ другихъ переселились Саксы; кажется, въ послѣдней половинѣ перваго вѣка послѣ Р. Х. Они направились черезъ проливы, соединяющіе Балтику съ Океаномъ, и поселились въ теперешнемъ Ютландѣ, землѣ прежнихъ Кельто-Кумрійцевъ или Ютовъ, уже исчезнувшихъ подъ напоромъ Германскаго племени или удалившихся къ своимъ заморскимъ братьямъ въ Британскіе острова.

Имя Саксовъ или Саксонцевъ неизвѣстнаго происхожденія. Быть можетъ (хотя это предположеніе мало имѣетъ за себя доказательствъ) оно и происходитъ, какъ думаютъ многіе ученые, отъ слово *саксъ*, означающаго кривой и короткій ножъ, которымъ были обыкновенно вооружены Саксонцы и который по формѣ своей напоминаетъ Востокъ и завоевателей Скандинавіи, Сарматовъ. Распространеніе же подобной этимологіи на Германскій союзъ Франковъ и выводъ ихъ имени отъ оружія *фрамеи* или *франциски* совершенно нелѣпы. Пожалуй и *Байонъ* происходитъ отъ *байоннетъ*. Очевидно союзъ Франковъ значилъ союзъ свободныхъ людей или, лучше сказать, освободившихся отъ Римскаго ига, а *франциска* получила уже прозвище свое отъ народа, владѣвшаго ею. Можно бы тоже подумать и объ мечѣ

названномъ *саксъ*, но это слово носитъ признаки первобытности въ сходствѣ съ словами Слав. *соха*, *сошникъ*, *сохатый* и др.

Малочисленная дружина Саксонцевъ вскорѣ достигла громкаго имени; она распространилась не столько грозою собственнаго оружія, сколько союзомъ другихъ приморскихъ семей, охотно сосредоточившихъ свои силы около предпріимчивыхъ пришельцевъ. Общая опасность отъ Римлянъ, общее стремленіе къ добычѣ слили въ одно цѣлое многія племена Германскія и остатки Славянскихъ семей, никогда не исчезавшихъ по болотистому приморью отъ Одера до Рейна. Исторія Саксовъ, также какъ и Готовъ и многихъ другихъ завоевательныхъ народовъ, представляетъ одинъ и тотъ же фактъ, весьма простой, но рѣдко объясненный. Горсть бѣглецовъ оставляетъ свою родину, наводненную непріятелемъ, и эта горсть вскорѣ завоевываетъ пространную область и уничтожаетъ народы несравненно мужественнѣе и многочисленнѣе того, передъ которымъ она бѣжала. Причина этого повидимому страннаго факта лежитъ въ томъ, что всякій народъ (даже не исключая кочевыхъ), какъ бы онъ ни былъ воинственъ, составляетъ всегда общину полу-гражданскую, покуда живетъ на своей родной землѣ. Онъ можетъ, какъ вся древняя Галлія и Германія, безпрестанно вспыхивать дружинами и насылать бѣду и разоренье мирнымъ сосѣдямъ; но временныя дружины осѣдаютъ также безпрестанно въ общину. Народъ, оторванный отъ родины и бѣжавшій въ чужбину, смыкается въ дружину постоянную и обрекается на вѣчную войну. Тогда къ нему сосредоточиваются или ему покоряются разрозненныя силы сосѣднихъ племенъ, прежде безсильныхъ отъ непослѣдовательности въ своихъ дѣйствіяхъ, теперь непреодолимыхъ отъ постояннаго напряженія, получаемаго ими изъ новаго, вѣчно напряженнаго центра, и созидается грозная держава, въ которой часто исчезаютъ почти безъ слѣда немногочисленные пришельцы, давшіе имя свое области или государству. Такимъ образомъ происходило огромное расширеніе Саксонцевъ, вышедшихъ изъ самаго незначительнаго начала.

Въ третьемъ вѣкѣ они опустошали уже всѣ берега Галліи и Британніи, сражались часто съ успѣхомъ противъ легіоновъ и приготовлялись къ своему будущему великому значенію. Лишній сильный врагъ явился противъ Рима, лишній примѣръ успѣшныхъ грабежей сталъ побуждать Германскихъ старожиловъ къ нападенію на предѣлы Имперіи. Сѣверо-Западъ сомкнулся въ союзъ Франковъ, Юго-Западъ—въ союзъ Алеманновъ. Вскорѣ къ Алеманнамъ примкнула и часть Бургундцевъ, побѣжденныхъ Гепидами около Карпатовъ и принужденныхъ искать другихъ жилищъ вверхъ по Дунаю. Безпрерывная война загорѣлась на Рейнѣ.

Замѣчательно, что начало мореплаванія у Германцевъ совпадаетъ съ движеніемъ изъ Скандинавіи на Югъ, между тѣмъ, какъ сама Скандинавія до того времени нисколько не славилась мореплавателями. Въ Германіи же Римляне знаютъ только про весьма незначительное береговое судоходство на берегахъ Фризонскихъ. Принявъ въ соображеніе полу-Славянской составъ дружины, завоевавшей Скандинавію, древность судоходства Славянскаго, свидѣтельство Саксона весьма важное (ибо очевидно основано на мѣстныхъ преданіяхъ) о ничтожествѣ Германцевъ и Скандинавовъ на морѣ передъ Славянами и полу-Славянское просвѣщеніе первыхъ Германскихъ мореходцевъ, Саксонцевъ, поклонниковъ Бѣлбога, Чернобога и Сивы (или Живы),—можно смѣло утверждать, что мореплаваніе сѣверное развилось изъ Славянской стихіи.

Пробужденіе восточныхъ народовъ. Сарацины. Царство Пальмирское. Сасаниды.

Въ тоже время, когда въ Европѣ закипѣли народы, будущіе властелины ея судебъ, на поприще исторіи вступили другія племена, до тѣхъ поръ не замѣченныя, но впослѣдствіи долго и часто счастливо оспаривавшія власть и первенство у пришельцевъ Сѣвера. На южную Испанію нападали уже во II вѣкѣ Мавры Африканскіе, потомки древнихъ выходцевъ изъ Аравіи; самые Аравитяне, кочевые грабители, опустошали южную Сирію и знакомили ее съ грознымъ именемъ *Сарациновъ*, будущихъ ея завоевателей. Другіе Аравитяне, уже полу-осѣдлые и союзные съ Римомъ, основывали недолговѣч-

ное, но сильное царство въ Пальмирѣ или Тадморѣ, созданномъ царями древняго Израиля на перепутьѣ каравановъ. Тамъ, среди безводной пустыни, строилась великолѣпная столица, цвѣли науки, собирались многочисленные полки, сперва страшные врагамъ Имперіи, потомъ опасные для нея самой. Оденатъ, царь Пальмирскій, спасалъ восточныя области Рима въ несчастную эпоху Галіена, уничтожалъ разбойническія дружины Готовъ, опустошавшихъ берега Малой Азіи, Эллады и Сиріи и острова Эгейскаго моря на корабляхъ отнятыхъ у Эллинскихъ колонистовъ Тавриды и страны Приднѣпровской, усмирялъ племена горцевъ, временно возмущавшихся въ Малой Азіи, мстилъ новосозданному царству Персіянъ-Сассанидовъ и великому ихъ царю Шапуру за грабительство Сиріи и за жестокій плѣнъ императора Валеріана, разбивалъ ихъ войска, бралъ столицу Ктезифонъ и, въ званіи Августа, полученномъ имъ отъ Галіена, правилъ не только Азіатскими провинціями, но и богатымъ Египтомъ. Въ его царствованіе, слишкомъ кратковременное, племя Аравійское показало уже ту энергію, которая нѣсколько вѣковъ спустя грозила завоеваніемъ всему міру, и Пальмира повидимому готовилась къ преемству власти Римской, такъ какъ впослѣдствіи Сарацины получили преемство Эллинскаго просвѣщенія. Умирающая Имперія призывала хищниковъ со всѣхъ сторонъ.

Прежде нея пало военное государство дикихъ Пареянъ, ея всегдашнихъ враговъ. Племя Персіянъ, нѣкогда властвовавшихъ на Востокѣ, но уступившихъ сперва неотразимой силѣ Эллинскаго міра, потомъ дикой храбрости дикихъ Авовъ Прикаспійскихъ Пареянъ, возстало наконецъ противъ своихъ утѣснителей. Пареяне были побѣждены; новая династія Сассанидовъ взошла на престолъ. Она объявила сомнительное или мнимое происхожденіе отъ прежнихъ царей Кирова рода, возстановила прежнюю религію, Зороастровъ магизмъ, искаженіе древняго Иранскаго преданія, и скоро завоевала всѣ области отъ Инда до Евфрата. Но зороастризмъ въ своемъ возобновленіи впиталъ въ себя еще бо̀льшую примѣсь чуждыхъ началъ; Персидское государство, освободившись отъ своихъ

дикихъ утѣснителей, сохранило отчасти дикость ихъ нравовъ и получило болѣе военное, чѣмъ государственное или религіозное значеніе; языкъ принялъ характеръ нарѣчія далекаго отъ первобытныхъ корней, и просвѣщеніе ожило только въ вещественныхъ формахъ, безъ животворныхъ началъ. Побѣды Сассанидовъ были гибельны для человѣчества, роскошь груба и неотрадна по недостатку художественной красоты, правленіе свирѣпо и чуждо всякому высокому побужденію. За всѣмъ тѣмъ эпоха Сассанидовъ осталась не совсѣмъ безплодною. Она сохранила нѣсколько темныхъ преданій о прошедшемъ и нѣсколько искръ прежней духовной жизни, возвысившихъ впослѣдствіи Турецкихъ завоевателей Ирана надъ ихъ одноплеменниками, властвовавшими въ другихъ странахъ. Отъ возстановленія Персіи Сассанидами до ея паденія послѣ Магомета не переставала на берегахъ Евфрата и Тигра упорная борьба между Востокомъ и Западомъ; но во время общей бѣды отъ Аравіи Римскій міръ, основанный на высшихъ началахъ, устоялъ гораздо долѣе своего противника.

Римское государство въ III вѣкѣ.—Его внутреннее состояніе.—Характеръ философскихъ школъ.

Со временъ Траяна до Константина мужество императоровъ отстаивало съ успѣхомъ предѣлы Имперіи. Мавры были побѣждены Маркомъ Авреліемъ, также какъ и Маркоманны; Септимій побѣдилъ Пареянъ, Германцевъ и прошелъ грозою до самой сѣверной конечности Британніи по горамъ Шотландіи, тогда населенной *Пиктами* (едва ли не Пегтъ), остатками древнихъ старожиловъ, и *Скотами*, воинственными выходцами изъ Ирландіи. Александръ Северъ вступаетъ въ борьбу съ новою Персидскою державою, основанною въ 226 году послѣ Р. Х. Арджиромъ Бабеганомъ и принуждаетъ его къ бѣгству за Тигръ. Свирѣпый Максиминъ, родомъ варваръ (сынъ Сарматки и Свева), великанъ ростомъ и силою едва ли не безпримѣрною, отбрасываетъ Франковъ далеко отъ Рейна и прони-

каетъ глубоко въ землю Алеманновъ *). Легіоны Римскіе при молодомъ Гордіанѣ проникаютъ въ Персію, опустошаютъ ея предѣлы и принуждаютъ воинственнаго Шапура просить мира съ Имперіею. Готы послѣ гибели Декія, павшаго въ сраженіи съ ними, ворвались далеко въ Элладу и предавали долго мечу и огню беззащитныя области Востока. Императоръ Клавдій изгоняетъ ихъ изъ предѣловъ Имперіи, преслѣдуетъ въ ихъ собственную страну, уничтожаетъ ихъ ополченія и до такой степени сокрушаетъ ихъ силу и внушаетъ страхъ Римскаго имени, что они съ тѣхъ поръ болѣе являются союзниками и подручниками Имперіи, чѣмъ ея врагами, и въ послѣдствіи, прося убѣжища отъ Гунновъ, соглашаются вступить въ полное подданство. Менѣе пострадавшіе Готы восточные, наученные бѣдою своихъ братій, обратили всѣ свои усилія уже не на Югъ, но на восточныя пустыни Приднѣпровскія и Придонскія, вдали отъ грозныхъ легіоновъ Рима. Послѣ долгихъ бѣдствій Имперія оживаетъ при строгомъ Авреліанѣ. Пальмира, управляемая послѣ смерти Одената его вдовою Зенобіею, падаетъ послѣ кратковременной борьбы. Дружины Алеманновъ уничтожены въ Италіи; Галлія и Британнія, давно уже правимыя отдѣльными императорами, возвращены Тетрикомъ государю, котораго желѣзная сила могла поддержать единство Римскаго міра; своеволіе войска укрощено; развратный Римъ наказанъ за крамолы, взбунтовавшійся Египетъ покоренъ. Государство возстаетъ въ прежнемъ величіи. Благодѣтельно было вліяніе неумолимо-строгаго императора. Возстановивъ цѣлость Имперіи и уступивъ Германскимъ племенамъ только Задунайскую Дакію, завоеванную Траяномъ, но безполезную и неспособную къ оборонѣ, онъ въ короткое время своего царствованія (въ 5 лѣтъ) такъ сильно подавилъ

*) О происхожденіи Максимина должно замѣтить, что такъ какъ онъ былъ родомъ изъ Придунайской страны, германство его отца весьма сомнительно. Множество примѣровъ заставляетъ предполагать, что Римляне смѣшивали извѣстное имъ имя *Свевъ* съ неизвѣстнымъ еще именемъ *Славъ* или Славянинъ. Такъ, напр., явно-Славянскихъ Карповъ они называютъ *Свевами*. *Примѣч. автора.*

сѣмена раздора, такъ успѣшно возстановилъ покорность законамъ и законнымъ властямъ, что, послѣ его слишкомъ ранней смерти, войско, единственный представитель народа, и Сенатъ, представитель государства, какъ будто чувствуя всю важность своей эпохи и опасности, окружающія Имперію, взаимно уступали другъ другу честь и отвѣтственность императорскаго выбора. Наконецъ избранъ былъ Тацитъ, добродѣтельный и опытный государь, наказавшій Алановъ за ихъ набѣги; за нимъ Пробъ, родомъ Паннонецъ, побѣдитель Германцевъ, достойный преемникъ великаго Авреліяна, возстановитель городовъ разоренныхъ варварами въ Галліи, государь памятный по дѣламъ воинскимъ и по доблестямъ гражданскимъ, соединившій двѣ границы Имперіи, Дунай и Рейнъ, непрерывною каменною стѣною, разводившій виноградники въ Галліи и Паннонiи, укротившій на время пограничныхъ дикарей отъ Чернаго моря до Сѣвернаго океана, убитый и оплаканный войскомъ, возмутившимся противъ непривычныхъ трудовъ; за Пробомъ Каръ, внесшій Римскіе орлы въ самое сердце Персіи и покорившій ея столицы Ктезифонъ и Селевкію; за Каромъ наконецъ Діоклетіанъ, раздѣлившій Имперію, по темному чувству ея внутренняго раздѣленія, на Восточную и Западную и предузнавшій будущую эпоху совершеннаго распаденія. Царствованія Діоклетіана и его сопрестольника Максиміана и его преемника Галерія были не безславны. Непріятели вездѣ побѣждены, предѣлы Имперіи сохранены, Германцы отбиты Максиміаномъ, Британнія спасена отъ Кельто-Кумрійцевъ кесаремъ Константіемъ Хлоромъ, Аравитяне и Сарацины укрощены самимъ Діоклетіаномъ, покорившимъ также снова Кавказское пригорье (Лазику и Иверію), наконецъ, новая пространная область завоевана и покорена Риму за Тигромъ, далеко внутри Персидскаго государства. Такъ принялъ Имперію великій Константинъ, почти нигдѣ не убавленную и въ нѣкоторыхъ мѣстахъ распространенную, повидимому еще крѣпкую и не потерявшую надежду на побѣды.

Но государство уже не могло долго существовать. Оно обезлюдѣло отъ междоусобныхъ браней, а еще болѣе отъ

разврата, между тѣмъ какъ волна варварскихъ народовъ безпрестанно нарастала отъ новаго наплыва съ Сѣвера и Востока и набѣгала съ новою и новою силою на длинныя и пустынныя границы. Легіоны набирались изъ наемныхъ дикарей, всегда готовыхъ къ измѣнѣ и къ войнѣ противу самаго Рима, часто возвращающихся на родину съ новыми познаніями въ дѣлѣ ратномъ, слѣдственно съ новымъ средствами къ бѣдѣ, и всегда, даже во время своей службы, гибельныхъ для народа своимъ грабительствомъ и угнетеніемъ, а для государства безпрестанно возрастающими налогами. Эти наборы не были ошибкою государей, но слѣдствіемъ необходимости. Рабъ-земледѣлецъ былъ ненадеженъ въ войскѣ, нуженъ для господина, нуженъ для опустѣвшихъ полей. Свободный горожанинъ былъ ослабленъ развратомъ, равнодушенъ къ общему дѣлу, необходимъ для торговли, единственнаго источника богатствъ, покупающихъ защитниковъ государству. Духъ, оживлявшій огромное тѣло, отлетѣлъ.

Постоянно-оборонительная война въ огромныхъ размѣрахъ невозможна. Имперія должна была завоевывать или мечемъ,— но время завоеванія военнаго прошло,—или просвѣщеніемъ, создавая на своихъ границахъ новыя государства изъ народовъ осѣдлыхъ и мало-по-малу привыкающихъ къ гражданственности; но просвѣщеніе умирало въ ней самой и никогда не имѣло того животворнаго и чисто-человѣческаго характера, который призываетъ всѣхъ людей къ участію и пробуждаетъ въ ихъ душѣ новыя и лучшія потребности.

За всѣмъ тѣмъ внѣшнее просвѣщеніе еще не погибло. Въ художественномъ отношеніи столбъ Траяновъ, конь Марка Аврелія и многія другія произведенія позднѣйшія заслуживаютъ похвалу, хотя уже замѣтна утрата прежняго величія. Искусство слова имѣло представителей замѣчательныхъ, но оно потеряло свою независимость и существовало только какъ слуга науки.

Изо всѣхъ писателей этой эпохи первое мѣсто принадлежитъ безспорно Тациту. Историкъ исполненный силы и поэзіи, мыслитель глу-

бокій и практическій, но умъ тѣсный, взглядъ, обнимающій только область вещественную и слѣпой къ области духовной, душа благородная и крѣпкая, но черствая и лишенная всякаго сочувствія съ человѣчествомъ внѣ Римскаго государства,—таковъ Тацитъ, вѣрный отголосокъ древняго Рима въ Римѣ упадающемъ и представитель той свирѣпой народности, которою Римъ подавилъ, но не замѣнилъ для человѣчества человѣчность Эллинскаго міра.

Науки положительныя и наблюдательныя процвѣтали. Математика и астрономія подвигались впередъ. Землеописаніе и народовѣдѣніе усовершенствовались. Плиній, Птолемей и многіе другіе расширяли предѣлы извѣстнаго міра.

Изъ нихъ Птолемей особенно замѣчателенъ по довольно подробному и отчасти разумному описанію средней Европы. Впрочемъ изъ Нѣмецкихъ ученыхъ многіе почерпали изъ него смѣшную мечту о градостроительствѣ древнихъ Германцевъ. Были-де города, да никто кромѣ Птолемея не замѣчалъ ихъ; даже и тѣ не замѣчали, которые ихъ брали и разрушали, ибо объ нихъ не упоминается въ Римскихъ походахъ. Просвѣщенная критика должна замѣтить, что этихъ городовъ весьма немного въ западной Германіи, не смотря на вліяніе Римскаго примѣра и Римскихъ Прирейнскихъ колоній, населенныхъ Германцами, и весьма много въ восточной Германіи, странѣ болѣе чѣмъ полуСлавянской, какъ видно изъ самого Птолемея, дающаго многимъ мѣстностямъ около Чехіи (напр., *Крокоты* и др.) имена, до сихъ поръ сохраненныя тамошними Славянами и кромѣ ихъ никѣмъ не употребляемыя.

Школы философскія были многочисленны, ученія затѣйливы, учители замѣчательны по остроумію, а иногда по глубинѣ отдѣльныхъ мыслей; но философія утратила чистый характеръ науки. Ея соприкосновеніе съ религіею поколебало всѣ синкретическія вѣрованія древняго міра, съ которыми не могли сжиться ни поэтическая духовность, пробужденная Платономъ, ни искусственная отчетливость Аристотелевой логики. Въ ней самой проявилась потребность возстановить раз-

рушенное и замѣнить анализъ свой синтезомъ, обнимающимъ и возсоздающимъ весь міръ и все сущее, слѣдовательно религіознымъ,—и ученія философскія обратились въ новыя религіи, соединяющія въ нестройное цѣлое положенія, выведенныя изъ необходимаго развитія логическихъ данныхъ, съ положеніями произвольными, созданными жаждою религіознаго синтеза. Безчисленные ученики толпились около учителей, удовлетворяющихъ болѣе или менѣе требованіямъ вѣка; философія достигла, повидимому, своей новой цѣли,—перехода въ религію. Маркъ Аврелій и впослѣдствіи Юліанъ выразили ея надежду на государственное значеніе.

Нѣкоторые другіе императоры и между прочимъ Александръ Северъ представляютъ въ этомъ отношеніи сходство съ Юліаномъ и Маркомъ Авреліемъ; но въ нихъ высказалось не столько гордое требованіе философіи, сколько смутное желаніе новаго синкретизма, примиреннаго съ нравственными началами. Таковъ смыслъ поклоненія мудрецамъ и великимъ людямъ въ молельнѣ Александра. Оно напоминаетъ Яинство въ Индіи и довольно забавно было предложено въ наше время высоко просвѣщенной Европѣ высоко просвѣщенными учеными Германіи [1]).

Но надежды философовъ были несбыточны. Китай не могъ повториться въ Европѣ. Не одинакія начала и сѣмена лежали въ просвѣщеніи Китая и въ просвѣщеніи Эллино-Римскаго міра. Начало Буддаистское (т. е. Буддаизма въ его древнѣйшей формѣ) [2]) было принято Китаемъ искони вмѣстѣ съ первымъ лучемъ жизни государственно-образованной; личность божественнаго духа исчезла изъ самаго основанія религіознаго вѣрованія и замѣнена была отвлеченнымъ понятіемъ о нравственномъ благѣ и безстрастной гармоніи.

Таковъ смыслъ Конг-фу-тзеу и Менгъ-тзеу; Лао-тзеу, не смотря на свою древность, представляетъ уже иноземное, западное вліяніе.

Безусловная вѣра въ отвлеченное понятіе переходила неприкосновеннымъ наслѣдствіемъ, истиннымъ преданіемъ изъ

---

[1]) Штраусомъ, напр. *Изд.*

[2]) Авторъ отличаетъ Буддаизмъ т. е. историческій, отъ основнаго, о чемъ говоритъ въ V томѣ. *Изд.*

вѣка въ вѣкъ черезъ всѣ измѣненія государственной жизни и династическихъ переворотовъ. Не таковъ былъ міръ Эллино-Римскій. Въ основѣ его лежало вѣрованіе искаженное, синкретическое, но истекающее изъ Иранскаго поклоненія личному, свободно творящему духу. Въ мысляхъ и совѣстяхъ сохранялось требованіе положительной вѣры, личныхъ боговъ, даже тогда, когда исчезла прежняя вѣра и уничтожены прежніе боги. Философія нравственная и логическая была наплывомъ позднѣйшимъ, плодомъ высокаго развитія Эллинской личности; но, какъ дѣло мысли самознающей себя, она требовала постоянно логическаго оправданія, была чужда характеру преданія и не могла создать себѣ произвольныхъ положеній, которымъ повѣрила бы безусловно. Ея постоянно аналитическое стремленіе не способно было къ переходу въ религіозный синтезисъ, и всѣ усилія философовъ въ первыхъ столѣтіяхъ послѣ Р. Х. оставались безплодными.

Требованіямъ вѣка менѣе соотвѣтствовали логическія школы, подпавшія вліянію Аристотеля, чѣмъ школа Платоновская, сохранившая, при великомъ развитіи анализа, темную память о древнемъ преданіи и вѣру въ поэтическія гаданія духа человѣческаго. Эта школа стала первенствовать надъ всѣми другими, но утрачивала все болѣе и болѣе свою логическую основу и переходила въ нестройный мистицизмъ, принимающій начала чисто-произвольныя и въ тоже время подчиняющій ихъ развитіе законамъ логической необходимости и логическихъ опредѣленій. Такъ образовался Неоплатонизмъ, совершенно безплодный въ отношеніи къ расширенію человѣческой мысли, но важный въ исторіи и вполнѣ обличающій страну, въ которой онъ образовался, страну эллинизованныхъ Кушитовъ.

Сродство Неоплатонизма съ Гнозисомъ, съ системами эманаціонными, т. е. мнимыми примирителями Иранской вѣры въ свободу и Кушитскаго ученія о необходимости, со склонностью къ таинствамъ и гадательному символизму, особенно же съ древнимъ ученіемъ о заклинаніяхъ и о власти духа надъ невидимымъ міромъ посред-

ствомъ дѣйствій вещественныхъ, очень явно. Въ Юліанѣ и Маркѣ Аврелія оно обличается страстнымъ желаніемъ быть посвященнымъ въ таинства Египетскія, Элевзинскія и другія. Мистицизмъ же не есть собственно вѣра въ невидимое и неизвѣстное, но неразумное желаніе опредѣлять то, что признается неизвѣстнымъ, какъ будто извѣстное: смѣшеніе признаннаго съ сознаннымъ и замѣненіе яснаго выраженія (явно въ этомъ случаѣ невозможнаго) выраженіемъ приблизительнымъ и метафорическимъ, соединенное съ притязаніемъ на логическую строгость. Наукообразная личина на вѣрованіи болѣе или менѣе произвольномъ: таковъ общій характеръ всѣхъ мистиковъ и между прочимъ Неоплатониковъ. Впрочемъ школа Неоплатониковъ весьма замѣчательна по особенному развитію Платоновой идеи о первобытномъ *Словѣ*. Это развитіе важно въ смыслѣ философскомъ, потому что указываетъ на темное понятіе о необходимости предмета для мысли въ ея общемъ значеніи и слѣдовательно совпадаетъ съ позднѣйшими и намъ современными выводами философскихъ школъ въ Германіи; оно важно и въ смыслѣ религіозномъ по вліянію своему на ученія многихъ церковныхъ писателей и на ученія Гностическихъ ересеначальниковъ; особенно же важно потому, что выраженіе, избранное Платономъ и его послѣдователями, получило въ христіанствѣ силу положенія догматическаго, котораго дѣйствіе не истощено до нашего времени. Не должно однакоже предполагать (какъ многіе ученые) тождество между мыслію Платоновою и положеніемъ христіанскимъ. Разница ясна для безпристрастной критики и указана не разъ; но внутреннее, хотя и довольно далекое, сродство обличается избраніемъ выраженія уже извѣстнаго и не можетъ быть отвергнуто безъ явной натяжки.

Усилія философіи были безплодны къ созданію религіи; они были точно также безплодны въ борьбѣ съ нравственнымъ упадкомъ Эллино-Римскаго міра. Развратъ и буйство страстей находили поощреніе въ искаженномъ эпикурействѣ, нѣкогда проповѣдавшемъ поклоненіе всему гармонически-прекрасному, какъ выраженію гармоніи божественной, но уже давно ограничившемся поклоненіемъ чувственному наслажденію, и въ школѣ полнаго сомнѣнія, вышедшей изъ Аристоте-

левскаго эмпиризма: они не могли уступить ни себялюбивой гордости Стои, чуждой всякой любви и всякому сочувствію съ человѣчествомъ, ни произвольнымъ умствованіямъ шаткаго Неоплатонизма, но продолжали истощать всю духовную и всю вещественную силу Имперіи, покоряясь иногда бичу положительнаго закона, часто вызывая его строгость и постоянно избѣгая ея посредствомъ юридическихъ уловокъ. Постыдное царствованіе Геліогабала явило міру полное торжество разврата, забывшаго всякій стыдъ; уменьшеніе самоубійствъ показывало, что энергическое отчаяніе Цезарской эпохи замѣнилось полусонною и неисцѣльною безнадежностью. Общество требовало новыхъ жизненныхъ началъ.

Борьба Римскаго государства съ христіанствомъ.

Эти начала высказывались въ ученіи Еврейскихъ проповѣдниковъ. Но, по строгости и неуклончивости передъ произволомъ страсти, они раздражали свирѣпый развратъ Рима; по всеобъемчивости они не уживались съ гражданскимъ и общественнымъ порядкомъ, основаннымъ на другихъ, уже умершихъ, началахъ; по своей положительности, по требованію безусловной вѣры и по связи съ неизмѣннымъ преданіемъ они возстановляли противъ себя гордость философскаго анализа, а еще болѣе гордость философскаго синтеза, сознающаго свою произвольность, но никогда не признающагося въ ней. Столкновеніе христіанства съ міромъ Эллино-Римскимъ должно было кончиться войною. Дѣйствительно, война почти безпрерывная продолжалась слишкомъ два вѣка, иногда по повелѣнію императоровъ, иногда по произволу областныхъ правителей, иногда по взрыву народныхъ страстей. Безоружные воины христіанства были лишены правъ гражданства, давно уже общихъ по обычаямъ, прежде чѣмъ они были обобщены закономъ Каракаллы; заключаемы въ темницы, сожигаемы на кострахъ и чаще всего бросаемы на съѣденіе хищнымъ звѣрямъ при радостныхъ кликахъ кровожадной черни и рукоплесканіяхъ раздраженной философіи. Но мужество возрастало въ гоненіяхъ; высокій примѣръ увлекалъ подражателей; отвращеніе отъ современной жизни, утратившей всѣ свои радости и свое

благородство, призывало толпы учениковъ къ ученію, спасающему счастіе и достоинство человѣка обѣщаніемъ свѣтлой и великой будущности. Болѣе же всего говорило чувство человѣческой любви, новопробужденное въ мертвыхъ и себялюбивыхъ душахъ. Число христіанъ возрастало со дня на день.

Благоговѣйно поклоняясь передъ доблестію страдальцевъ за святыню духа, признавая величіе людей, которые могли силою отразить насиліе и покорялись по глубокой вѣрѣ въ несокрушимую и торжествующую силу мысли, критика историческая не должна произносить строгаго приговора и надъ гонителями, въ числѣ которыхъ встрѣчаются лучшія имена лѣтописей Римскихъ. Великій Траянъ не прекращалъ вполнѣ гоненій и въ письмахъ къ Плинію, въ которыхъ видно его безмѣрное превосходство передъ риторомъ-философомъ, только увѣщевалъ его умѣрить излишнюю строгость преслѣдованія. Онъ боялся найти въ христіанахъ общество, готовое составить партіи въ провинціяхъ, а можетъ быть и тайное общество, враждебное государству.

Страхъ тайныхъ обществъ или союзовъ, имѣющихъ противозаконныя цѣли, выражается очень явно отказомъ Траяна въ утвержденіи общества для прекращенія пожаровъ. Впрочемъ этотъ страхъ относился особенно къ областямъ восточнымъ и оправдывается въ позднѣйшую эпоху волненіями областныхъ партій, полуполитическими союзами, носившими знамена, взятыя изъ общественныхъ ристалищъ, и еще болѣе смутами монашескихъ общинъ.

Кроткій Маркъ Аврелій преслѣдовалъ христіанъ, какъ императоръ, а еще болѣе какъ философъ; ибо глубоко въ душѣ тогдашнихъ философовъ лежала завистливая досада противъ успѣховъ христіанства и противъ нравственнаго торжества, высказывающаго все безсиліе вѣчно-мудрствующихъ школъ. Еще жесточе были строгій Септимій и дикій Максиминъ. Мужественный Децій и Діоклетіанъ, бодро отражавшій гибель Имперіи и благородно отказавшійся отъ престола, котораго паденіе онъ предвидѣлъ, стали по неистовству гоненій и казней наравнѣ съ самыми гнусными тиранами. Вмѣстѣ съ Діо-

клетіаномъ свирѣпствовали его соучастники въ правленіи,— грубый Максиміанъ и бездушный Галерій. Но во всѣхъ гонителяхъ, не смотря на различіе нравовъ и причинъ личныхъ, было одно и тоже сознаніе непримиримости христіанства съ началами Римскаго государства. Для Рима и его законовъ высшее въ мірѣ было само государство, единственная неоспоримая святыня и начало всякой святыни. Христіане проповѣдывали другую, высшую святыню человѣческаго духа въ его недосягаемомъ совершенствѣ и сокрушали прежнюю, подчиняя въ себѣ гражданина человѣку. Можно было не вѣрить Юпитеру или Серапису или богу Нерону; но тотъ, кто отказывалъ государству въ правѣ на опредѣленіе божественныхъ почестей Нерону или Юпитеру, отвергалъ всемогущество самаго государства и его религіозное значеніе. Онъ долженъ былъ погибнуть, какъ преступникъ, и казнь его была справедлива въ глазахъ всякаго Римлянина. Таковы были понятія, необходимо истекающія изъ прежняго Римскаго начала, и мы находимъ ихъ выраженными ясно и безъ гнѣва въ перепискѣ Траяна и Плинія. Орудіями гоненій были власти гражданскія и особенно воинскія. Христіане, чтобы не быть гонителями своихъ братій или клятвопреступниками и въ тоже время не покориться обрядамъ идолопоклоннической присяги, стали упорно избѣгать службы государству, уже и безъ того скудному защитниками. Ихъ отказъ казался измѣною. Если присоединить къ этимъ законнымъ причинамъ гоненій оскорбленную гордость государей и правителей, негодованіе народа на презрѣніе христіанъ къ богамъ, и особенно всеобщее понятіе о заклинательномъ значеніи религіозныхъ обрядовъ, которое лежало въ основѣ всѣхъ Кушитскихъ вѣрованій и по которому пренебреженіе вещественнаго обряда влекло за собою вещественное бѣдствіе для общества,—легко понять и трудно осудить глубокую злобу слабѣющей Имперіи при Діоклетіанѣ и ея безумныя усилія въ послѣдней борьбѣ съ христіанствомъ. Христіанъ было множество. Они могли бы вооруженною рукою освободиться отъ гонителей (это явно изъ легкаго торжества христіанства при Константинѣ), но они предпочли

страданіе и купили славную побѣду своею, а не чужою кровью. Но торжествующіе христіане не вполнѣ поняли свое торжество и не воспользовались имъ. Долго страдавъ въ борьбѣ съ государствомъ и привыкнувъ видѣть въ немъ учрежденіе чуждое христіанству, они не познали строительной силы, сокрытой въ ученіи Апостоловъ, и покорились прежнимъ законамъ, вытребовавъ только почтеніе къ своему обряду, а иногда и гоненіе на иныя вѣрованія. Такова причина слабости Римской послѣ Константина; государственной же силѣ христіанства суждено было проявиться въ народахъ новыхъ и дикихъ.

Китай и Средняя Азія въ первые вѣка по Р. Х.

Эпоха Римскаго величія при преемникахъ Августа и Траяна соотвѣтствуетъ величію Китая при домѣ Хановъ. Могущественная держава Востока, покоривъ всю внутреннюю Азію до береговъ Каспійскаго моря, грозила войною Пареянамъ, была въ частыхъ торговыхъ сношеніяхъ съ Европою, принимала Римскихъ пословъ (вѣроятно купцовъ съ политическими порученіями) и даже въ началѣ втораго вѣка думала о войнѣ съ Римомъ. Домъ Хановъ и съ нимъ цѣлость государства пали въ Китаѣ прежде раздробленія Римской имперіи, въ III столѣтіи послѣ Р. Х.; но внутренняя жизнь и односторонность чисто-государственной религіи снова соединили Китай въ одно цѣлое и сохранили его до нашего времени, между тѣмъ какъ имперія Римская уже не могла возстать послѣ своего паденія. Долгіе раздоры, междоусобія и завоеваніе Китая кочевыми дикарями кончились въ началѣ VII вѣка восшествіемъ на престолъ династіи Тганъ (или Тангъ), и вся Средняя Азія снова покорилась своимъ прежнимъ владыкамъ; но ея кипѣніе успѣло въ это время отозваться въ Европѣ и измѣнить ея судьбу.

Никогда Китай не былъ такъ могуществен, какъ при династіи Хановъ; никогда власть его не распространялась такъ далеко и войска не проникали такъ смѣло въ глубину пустынь; но самыя эти завоеванія, не прочныя въ землѣ насе-

ленной народами кочующими и не способными къ полному сращенію съ государственнымъ тѣломъ, увеличивали опасность государства, и вліяніе Китая на Среднюю Азію производило дѣйствіе одинаковое съ вліяніемъ Римскаго міра на Зарейнскія и Задунайскія племена. Уже давно произошло, вѣроятно въ пустыняхъ При-алтайскихъ и Тіан-шанскихъ движеніе народовъ, съ которымъ, кажется, связаны происхожденіе союза *Тшессе-Уйгуровъ*, преданіе объ *Огузъ-Ханѣ* и почти единовременная опасность Ниневіи, Египта и Китая; но это движеніе улеглось. Орды разрознились и обезсилѣли снова. Предпріятія воинственныхъ Тсиновъ и властолюбивыхъ Хановъ снова взволновали успокоившееся море Финно-турецкихъ племенъ и подняли долгую грозу, которой удары потрясли весь міръ, а послѣдніе отголоски еще гремѣли въ XVII столѣтіи. Со всѣхъ сторонъ возникли могущественные союзы, признающіе первенство одной какой-нибудь семьи, составленные изъ племенъ болѣе или менѣе единородныхъ, всегда готовые распасться и снова слиться въ одну массу, но также всегда стремящіеся къ одной цѣли, къ войнѣ противъ государствъ образованныхъ и къ грабежу богатыхъ областей. Въ этомъ стремленіи жажда къ корысти и любовь жизни боевой сливались съ какимъ-то восторгомъ вольнолюбивой гордости и проявлялись въ огромныхъ размѣрахъ и въ энергической напряженности, гибельныхъ для человѣчества, но не унизительныхъ и достойныхъ вниманія исторіи.

Всѣ эти чувства высказываются въ истинномъ или мнимомъ завѣщаніи Чингиса, и они по истинѣ мало чѣмъ хуже чувствъ, которыми одушевлялись много прославляемые завоеватели и воители Европы.

Такимъ образомъ составились союзы Тюркскихъ *Гюнг-ну*, Восточно-Сибирскихъ *Сіян-па* (или Сян-бійцевъ), Жуженскихъ Татаръ, Тулгасцевъ и другихъ болѣе или менѣе извѣстныхъ. Вмѣстѣ съ войсками Китая проникали въ пустыню нѣкоторыя начала образованности, нѣкоторыя потребности роскоши, можетъ быть нѣкоторыя мысли отвлеченныя, плоды

другаго высшаго развитія (таковы напр., письменность, усовершенствованныя ремесла, евнухи съ ихъ тайными ученіями и гаремнымъ развратомъ); но вся эта вещественная образованность и отрывки искаженной мысли только раздражали страсть и давали ей новыя, болѣе усовершенствованныя орудія для своего удовлетворенія.

Точно такъ же какъ въ сношеніяхъ Римлянъ съ Германцами, произведшихъ отвратительный союзъ Франковъ.

Кроткій и мирный Буддаизмъ, вытѣсненный изъ Индустана, также вкрадывался мало-по-малу чрезъ Китай и ущелія Гималайскія въ Сѣверную Азію, гдѣ онъ наконецъ или сдѣлался владычествующимъ вѣрованіемъ или слился съ прежними неопредѣленными религіями. Но Буддаизмъ съ своимъ ученіемъ о конечномъ ничтожествѣ и о неизбѣжномъ рабствѣ духа въ вещественной жизни не покоряетъ страстей (какъ видно по Японіи) и во всякомъ случаѣ мало еще дѣйствовалъ на взволнованныя племена, исполненныя свѣжихъ и воинственныхъ силъ. Отъ него остались въ Средней Азіи слѣды Санскритскаго языка, Санскритской письменности, измѣненной въ послѣдствіи вліяніемъ письменностей Китайской и Арабской (послѣ распространенія исламизма) и развитіе фетишизма; но не осталось ни образованности плодотворной, ни слѣдовъ въ жизни исторической.

Буддаизмъ огрубѣлъ въ Средней и Сѣверной Азіи, какъ нѣкогда въ племенахъ Африканскихъ, которыхъ Египетское имя *Путъ* представляетъ разительное сходство съ словомъ *Будда*. Всѣ его отвлеченныя и высокія понятія обратились въ грубо-вещественныя суевѣрія, но самыя эти суевѣрія важны для критики, какъ признаки древнихъ сообщеній. Такъ наприм. миѳъ объ *самбу-крипа* у Бурятъ скрываетъ въ себѣ понятіе объ области безусловнаго (абсолютнаго) бытія *(сваямбу-двипа)* и, отражаясь въ пѣсняхъ Финскихъ объ утраченномъ сокровищѣ (*самбо*), свидѣтельствуетъ о прежней высотѣ мысли и прежнемъ братствѣ народовъ.

Изо всѣхъ союзовъ, владычествовавшихъ въ Азіи, всѣхъ важнѣе, по вліянію своему на Европу, союзъ Сян-бійцевъ. Со-

ставившись на Юго-Востокѣ Байкала изъ племенъ, которыхъ бѣдные остатки кочуютъ теперь въ снѣгахъ земли Русской или на возвышенныхъ степяхъ Сѣвернаго Китая, онъ явился съ неотразимою силою въ теченіе первыхъ вѣковъ послѣ Р. Х. Сян-бійцы ударили съ начала на Тюркскій союзъ Гіонг-ну, дотолѣ первенствовавшій въ пустыняхъ, и отбросили его далеко на Западъ; потомъ обратились на Сѣверный Китай и, завоевавъ его, основали династію *Вей*, властвовавшую со славою въ продолженіе IV-го, V-го и отчасти VI-го столѣтій послѣ Р. Х.

Правленіе дома Вейскаго или Сян-бійцевъ показываетъ, также какъ и династіи Монгольская и Манджурская, силу государственнаго начала Китайскаго; впрочемъ многія обстоятельства, предшествовавшія завоеванію, представляютъ Сян-бійцевъ какъ народъ склонный къ просвѣщенію и къ кротости нравовъ, чуждой Монгольскимъ и Тюркскимъ семьямъ.

Гунны.—Ихъ Славянская стихія.—Ихъ борьба съ Германцами.

Отодвинутые Гіонг-ну, Сян-бійцы и Жужанскіе Татары налегли на союзъ разноплеменныхъ Уйгуровъ (принадлежавшій по большой части Финно-Турецкимъ семьямъ, какъ доказано мирзою Каземъ-бекомъ) и погнали ихъ еще далѣе на Западъ, къ берегамъ Иртыша, Оби и Волги. Еще прежде напора Сян-бійцевъ, усиленіе Гіонг-ну и Тшессе-Уйгуровъ и завоеванія Китайскаго дома Хановъ уничтожили мало-по-малу Бактро-Славянскія общины на Сѣверѣ и Сѣверо-Востокѣ Бактріи, отбросивъ ихъ къ Югу, гдѣ они основали недолговѣчное царство Индо-Скиѳское и покорили часть Индустанскаго Пенджаба, или къ Сѣверо-Востоку, гдѣ они сплотились подъ именемъ издавна извѣстнымъ Гунновъ и новымъ именемъ Приволжцевъ или Болгаръ. Новый напоръ съ Востока усилилъ Приволжцевъ наплывомъ Уйгуровъ, которые вошли въ составъ Гунскихъ ополченій, дали ихъ казачеству отчасти Средне-Азійскій характеръ, а потомъ, послѣ паденія Гунновъ, явились въ исторіи съ самостоятельною дѣятельностью.

Мнѣніе критиковъ, смѣшавшихъ *Гіонг-ну* съ Гуннами Аттилы, давно уже потеряло вѣсъ свой въ мірѣ ученомъ. Оно еле еще только высказывается страстными поклонниками Средней Азіи и Китая и смѣло повторяется только отсталыми полуучеными, которые не успѣли еще воспользоваться новѣйшими открытіями. Слава догадки о славянствѣ Гунновъ принадлежитъ Венелину *), писателю геніальному, но слишкомъ страстному, слишкомъ мало знакомому съ Восточными источниками и слишкомъ мало оцѣненному не совсѣмъ доброжелательною критикою Запада, даже его одноплеменниковъ Славянъ.

Венелинъ уже доказалъ, по свидѣтельству Византійцевъ и Западныхъ писателей, Славянскій характеръ обычаевъ Гунскихъ (особенно замѣчателенъ обычай, сохранившійся въ Россіи—лавокъ пристѣнныхъ), славянство словъ, сохранившихся изъ Гунскаго языка (*страва* — поминки; *камосъ* изъ зерноваго хлѣба, т. е. *квасъ*, а не *кумысъ*, который дѣлается изъ молока и т. д.). Прибавимъ, что Гунны не имѣли ничего общаго съ Гіонг-ну (ибо по свидѣтельству Китайцевъ никогда Тюркскіе Гіонг-ну не проникали такъ далеко на Западъ); что народы, жившіе на Сѣверо-Востокъ и Сѣверъ отъ Бактріи и безъ сомнѣнія отчасти выдвинутые изъ родины своей около начала эры христіанской, были по большей части осѣдлые и не совсѣмъ безъ просвѣщенія (таково свидѣтельство Китайцевъ, воспользовавшихся ихъ художествомъ, напр. въ дѣланіи цвѣтныхъ стеколъ) и не принадлежали къ Финно-Турецкимъ семьямъ; что громкое имя Гунскаго завоевателя Аттилы тождественно съ именемъ, встрѣчаемымъ въ исторіи Бактро-Гетскихъ царей *Аццилесъ;* что Гунны совершенно тождественны съ Саками и Славянами по писаннымъ памятникамъ и преданіямъ Германскимъ объ *Хунабъ*, *Хунигардіи* и т. д., по древнему свидѣтельству Индустана о *Гуннахъ* и *Сакахъ*, подкрѣпленному свидѣтельствомъ Козьмы Индоплавателя и по свидѣтельству надписей клинообразныхъ о При-евксинскомъ *Гунастанѣ* или *Сакастанѣ*; что первое имя царское, при которомъ являются Гунны, чисто Славянское (*Воломиръ*); что вообще имена Гунскія были Славянскія, по свидѣтельству Іорнанда: «Gothi

*) Истор. крит. изслѣдованія, т. I. *Изд.*

plerumque mutantur nomina Hunnorum» (Славянскихъ именъ у Германцевъ и Готовъ, какъ извѣстно, множество, особенно у Остготовъ, напр. Валамиръ, Чудомиръ, Видимиръ и др., а едвали найдется хотя одно Финно-Турецкое); что Славяне-Венеты составляли главную силу Гунскаго ополченія и что, наконецъ, у Византійцевъ тѣже Славяне-Венеты являются какъ бы потомками Гунновъ, *«отъ которыхъ они получили честность и добродѣтель»*,—и догадка Венелина обращается въ неоспоримый историческій фактъ.

Только не должно забывать, что Гунны, — казачество Восточныхъ Славянъ, — уже давно приняли примѣсь Финно-Турецкую (по свидѣтельству Китайцевъ о сильномъ вліяніи *Као-тче* на семьи *Да-гіа*, *Юэти* и *Та-Ванъ*) и что послѣ ихъ движенія на Западъ Приволжье подпало власти Уйгурскихъ переселенцевъ (а все-таки не Гіонг-ну). Таковъ смыслъ показанія Китайскаго объ очередномъ владычествѣ *Алан-ми* (Сарматовъ), *Венна-ша* (Венетовъ и Гунновъ) и *Тше-сов* (Уйгуровъ, т. е. Венгровъ, Болгаръ позднѣйшихъ, Половцевъ, мѣшаннаго племени Хазаровъ и др.).

Приливъ Славянъ къ Приволжью отъ Юго-Востока объясняется напоромъ Гіонг-ну и Уйгуровъ. Усиленіе ихъ приливомъ Средне-Азійскимъ было послѣдствіемъ побѣдъ Сян-бійцевъ на Востокѣ, по свидѣтельству Европейскихъ писателей о бѣгствѣ Уйгурцевъ передъ *Сабирами*.

Вмѣсто Сабировъ встрѣчается иногда искаженное имя *Абиры*, но оно не заслуживаетъ вниманія. Имя *Сабиръ* есть безспорно тождественное съ *Сян—бій*, такъ же какъ *Хаза* и *Хазаръ*, *Манджу* и *Манджуръ*, *Гуей-гуе* и *Юйгуръ* или *Уйгуръ*. Вѣроятно съ именемъ *Сянбиръ* связано слово *Сибиръ*, кажется иногда произносимое какъ *Симбиръ*. Форма ь въ концѣ слова придаетъ ему характеръ собирательный (Летъ, Ливь, Ямь, Русь и т. д.).

Эрманарихъ и Аттила.

Движеніе Гунновъ на Западъ отъ Волги и ихъ завоеванія объясняются исторіею Готовъ. Побѣжденные, или по крайней

мѣрѣ, отраженные на Дунаѣ, Готы отложили свою вражду къ Имперіи, вступили съ нею въ союзъ (что́ впрочемъ не мѣшало временнымъ ссорамъ), приняли нѣкоторыя начала просвѣщенія и даже отчасти христіанство, избравъ въ самомъ христіанствѣ ученіе Арія, или какъ болѣе доступное ихъ разуму, или (что́ вѣроятнѣе) какъ болѣе угодное Восточному императору. Но, дружась съ Имперіею, служа въ ея войскахъ, ограждая ея границы, Готы безпрестанными войнами расширялись на Сѣверъ и Востокъ и во IV-мъ *) вѣкѣ основали обширнѣйшее государство изо всѣхъ дотолѣ признававшихъ власть Германскаго племени. Столѣтній Эрманарикъ, царь Остготовъ (тогда первенствовавшихъ въ Готскомъ союзѣ), властвовалъ надъ берегами Дона и Вислы, Волхова и Дуная. Разрозненныя племена Славянъ, Венеды и Анты, Русь и Новгородъ (*Rocas et Novego*), вкрапленные между ними, или пограничные Финны, Меря, Весь и др. платили ему дань и повиновались его законамъ. Таково никѣмъ не оспоренное свидѣтельство Іорнанда. Между тѣмъ Придонскіе Сарматы - Аланы, первенствовавшіе въ Славяно-Сарматскомъ союзѣ, ослабли вслѣдствіе самыхъ своихъ завоеваній, а еще болѣе вслѣдствіе двойнаго напора съ Востока отъ независимыхъ Славянъ-Гунновъ и съ Запада отъ новыхъ завоевателей, Германскихъ Готовъ. Вскорѣ, побѣжденные Гуннами, они утратили свое значеніе въ степяхъ Южной Россіи и были принуждены или покориться и служить побѣдителямъ или подчиниться Готамъ.

Между тѣмъ міръ Западныхъ Славянъ казался уже близкимъ къ разрушенію. Союзъ Маркоманновъ и Квадовъ, основанный Германцами въ землѣ Славянской, принялъ по видимому характеръ Славянскій.

По крайней мѣрѣ имена царей Аттала и Валамира очевидно не принадлежатъ Германскому нарѣчію, и извѣстно, что Нѣмцы называли Валиміромъ и Олимаромъ Русскаго Владиміра; впрочемъ происхожденіе самихъ Квадовъ сомнительно.

Но Маркоманны ослабли; новый Германскій наплывъ уничтожилъ самобытность Чешскихъ и Краинскихъ общинъ; об-

*) Въ прежнемъ изданіи по ошибкѣ напечатано II-мъ. Ср. примѣчанія. *Изд.*

щины Ляховъ Привислянскихъ и Вендовъ Приодерскихъ были потоплены тѣмъ же наплывомъ Свевовъ съ Запада или Лангобардовъ и Саксовъ съ Скандинавскаго Сѣвера, заступившихъ мѣсто прежнихъ насильниковъ, уже полуославянившихся Вандаловъ, и Германцевъ, привыкшихъ къ городовому быту Славянскаго приморья и получившихъ прозвище *Бургундцевъ* (горожанъ). Общины Сѣверной Россіи, Венды и Анты Прикарпатскіе и Приднѣпровскіе уступили силѣ Готовъ и признали ихъ власть или первенство; наконецъ, въ иныхъ мѣстахъ (напр. на берегахъ Вислы) отпрыски великихъ Алановъ-Сарматовъ, или мѣшанныхъ съ ними Кавказскихъ Зиговъ *(Языпи-Адиге)*, ворвавшіеся въ міръ Славянскій, оспаривали у Германцевъ право угнетать кроткихъ и миролюбивыхъ туземцевъ. Вездѣ Славянская община подпала игу иноплеменной дружины. Готы переполнили мѣру страданій и терпѣнія жестокою казнію князя Прикарпатскихъ Антовъ и его бояръ.

Таково свидѣтельство лѣтописцевъ; но по имени князя *Боксъ* или *Бохъ* можно также предположить оскорбленіе какой нибудь народной святыни и убіеніе жрецовъ.

Кровавое оскорбленіе вызвало жестокихъ мстителей. Гунны, по памяти ли племеннаго братства или по праву, ими усвоенному послѣ паденія Алановъ, считаться главою и покровителями слабыхъ семей Славянскихъ, вступились за угнетенныхъ Антовъ и ударили на Готскую державу.

Такое мщеніе становится еще понятнѣе, если оскорбленіе было нанесено не лицамъ, а вѣрованію, безъ сомнѣнія нечуждому Гуннамъ. Исторія Славянскаго Поморья въ Германіи и Запорожцевъ въ Россіи представляетъ много подобныхъ примѣровъ. Впрочемъ ближайшее сродство Гунновъ и Антовъ замѣтно отчасти и въ Санскритскихъ писателяхъ, весьма часто соединяющихъ *Гуновъ* и *Андеровъ;* особенная же воинственность Антовъ засвидѣтельствована не только Европейскими лѣтописцами, но и преданіями Кавказскихъ Адиговъ или Кабардинцевъ на верховьяхъ Ухмары за Кубанью о мирной славѣ

Ванадиновъ (Вендовъ) и мужествѣ *Антовъ*, которыхъ имя принято за общее названіе богатыря или благороднаго воина.

Новое царство Готовъ не устояло противъ напора восточнаго казачества, вступающагося за угнетенный народъ. Вестготы бѣжали за Дунай, прося убѣжища у Римской имперіи и принимая охотно подданство, чтобы спастись отъ Гунскаго меча. Побѣжденные Остготы покорились; ихъ столѣтній царь Эрманарикъ погибъ прежде своей державы, и смерть его, торжество Гунновъ и первыя причины къ раздору между великими племенами, увѣковѣченныя смутнымъ преданіемъ, слились въ одно поэтическое цѣлое, въ народную эпопею общую всѣмъ народамъ Германскимъ, эпопею вполнѣ Германскую по характеру и развитію, но вполнѣ чуждую Германіи по своему началу.

Такова поэма *Нибелунговъ*, важная въ глазахъ исторической критики, и таковъ выводъ изъ сличенія ея съ Іорнандомъ и преданіями. Во-первыхъ: Зигфридъ представляется не только *Гунномъ* и *сыномъ Гунскимъ* *) (что̀ можетъ значить *богатырь* и *богатырскій сынъ)*, но еще изъ *Гуналандъ* (изъ страны Гунской), а это имя, которымъ въ сагахъ означается Россія, не можетъ безъ натяжки быть принято въ смыслѣ сказочной земли богатырской; оно ясно обозначаетъ землю Русскую, какъ и всегда. Во-вторыхъ: Эрманарикъ по сагѣ убитъ братьями дочери Зигфрида, а по Іорнанду двумя братьями изъ рода *Росомановъ* или *Росмановъ* (Русовъ) въ отмщеніе за смерть сестры; слѣдовательно отецъ убійцъ, Зигфридъ является человѣкомъ Русскимъ (Росманъ), и Германская повѣсть объ немъ совпадаетъ съ началомъ борьбы между племенами Гото-Германскими и Восточнымъ Славянствомъ. Въ этомъ и состоитъ главная завязка Нибелунговъ, хотя она скрывается во множествѣ сказочныхъ подробностей и выставляетъ главными дѣйствователями слабую семью *Бургундовъ*, или потому, что восточные Бургунды, союзники или подручники Готовъ, были примѣшаны къ первоначальной ссорѣ съ Гуннами, или потому, что гибель Бургундовъ Прирейнскихъ отъ Гунскаго меча смѣшалась въ преданіяхъ съ первыми пораженіями Германцевъ на Востокѣ.

*) Сигурдъ въ Эддѣ. Ср. примѣчанія. *Изд.*

Аттила (*Этцель* Нибелунговъ) не имѣетъ, какъ уже сказано, ни въ преданіяхъ, ни въ поэмѣ того свирѣпаго характера, съ которымъ онъ долженъ былъ бы явиться, если бы былъ начальникомъ Финно-Турецкихъ кочевыхъ полчищъ. Онъ роскошный царь народовъ осѣдлыхъ и, не будучи самъ Германцемъ, верховный властитель надъ племенами Германскими. Бракъ его со вдовою Зигфрида, смерть князей Бургундскихъ въ отмщеніе за смерть Зигфрида или гибель самого Аттилы въ отмщеніе за смерть его шурьевъ, принадлежатъ бѣдному вымыслу сказочниковъ; но въ выраженіяхъ Іорнанда, называющаго жену Аттилы mulier vilissima, видно глубокое почтеніе къ погибшему завоевателю, а въ отношеніяхъ Бургундовъ къ царю Гунскому по Нибелунгамъ видна невольная покорность побѣжденныхъ вассаловъ, признающихъ права государя на ихъ личную службу и на случайно пріобрѣтенныя сокровища. Циклъ Зигфрида и Аттилы, самъ по себѣ полный, связывается въ преданіяхъ съ позднѣйшимъ цикломъ героевъ Готскихъ посредствомъ Дитриха Бернскаго (Ѳеодорика Великаго); но эти два цикла не имѣютъ очевидно ничего общаго между собою, и зависимость Дитриха отъ Этцеля указываетъ только на память о временномъ владычествѣ Гунновъ надъ Остготами. Впрочемъ появленіе Дитриха въ сказкѣ опредѣляетъ отдѣленіе міра Германскаго, откинутаго на Западъ, отъ міра Славянскаго, получившаго самостоятельность на Востокѣ. Это довольно близко къ исторіи.

Тутъ исчезаютъ и грозный завоеватель Аттила, и семья Зигфрида, и Гунны, и Росманны, между тѣмъ какъ Эрманарикъ еще заключенъ въ періодѣ борьбы не только по исторіи, но и по преданіямъ, и по пѣснямъ, и по сказаніямъ, сохраненнымъ у Саксона Грамматика, разсказывающаго объ его плѣнѣ у Славянскаго царя Исмара. Около царя Остготскаго, вызвавшаго бурю восточнаго казачества, сосредоточиваются *Гунны*, *Руссы* и *Славяне*; но самъ онъ исчезаетъ передъ высшими лицами позднѣйшей исторіи или передъ поэтическими образами, созданными воображеніемъ сѣверныхъ народовъ. Періодъ борьбы заключается въ двухъ лицахъ—историческаго Аттилы и сказочнаго Зигфрида. Оба сдѣлались достояніемъ всѣхъ Германскихъ племенъ, потому что самая борьба, олицетворенная въ ихъ судьбѣ, измѣнила всю жизнь и направленіе всѣхъ Германцевъ отъ береговъ

Ледовитаго моря до юго-западной оконечности Европы и до развалинъ древняго Карѳагена; но оба чужды Германскому міру. Руссъ или Росмавъ-Зигфридъ, совершеннѣйшій представитель безстрашнаго, но кроткаго удальства, выступаетъ изъ тумановъ неизвѣстной стороны и примыкаетъ къ Германцамъ, какъ союзникъ, готовый подчиниться ихъ первенству. По своему происхожденію онъ принадлежитъ къ народамъ Сѣвера, мирнымъ, осѣдлымъ и сохранившимъ патріархальную семейность. Когда онъ гибнетъ отъ вѣроломства Бургундцевъ, мщеніе, невозможное для его слабыхъ единоплеменниковъ, предоставляется судьбою Гунну-Аттилѣ. Исторія просвѣчиваетъ сквозь сказку. Но молодость Зигфрида окружена всею роскошью Восточнаго вымысла, отзывающагося и до сихъ поръ въ народахъ Славянскихъ, царь-дѣвицею *(Брунгильда)*, змѣемъ-горынычемъ *(Фафниръ)*, шапкою-невидимкою *(тарнкаппе)*, карлами, колдунами и несмѣтными сокровищами; имя его похоже на переводъ имени Славянскаго, кончающагося на *миръ* (какъ Русскій *Владиміръ* и *Валамиръ* или *Хваламиръ*, первый царь Гунновъ въ Европѣ); мечъ его *вельскъ* (Völsk) напоминаетъ столько же *Волгу* (Волжскій), откуда шелъ лучшій булатъ, какъ и *Вельшей* (Кельто-Римлянъ); наконецъ, происхожденіе его отъ отца или дѣда *Вальса* указываетъ на *Велеса*, бога сѣверныхъ Славянъ и на преданіе, сохраненное въ Игоревой пѣсни объ Русскихъ князьяхъ, которыхъ поэтъ называетъ внуками *Велеса*. Такова дѣйствительная основа Нибелунговъ; но въ ней очевидно примѣшаны остатки другихъ древнѣйшихъ преданій, принадлежащихъ религіозному миѳу о враждѣ боговъ—Славянскаго или Ванскаго *Фрейра* (Зигфрида) и Германскаго одноглазаго *Одина* или *Вотана (Гагена)*. Историческая часть ясна; утраченный же миѳъ можно угадать, но возстановить нельзя. Онъ принадлежитъ къ тѣмъ же понятіямъ, которыя отзываются въ вымыслѣ о наказаніи *Фрея* за то, что онъ посягнулъ на престолъ Одина, и свидѣтельствуетъ о древнемъ соперничествѣ двухъ вѣрованій, изъ котораго проистекло, можетъ быть, и въ Русскомъ языкѣ смѣшеніе «одноглазаго» съ «лукавымъ» въ словѣ *кривой* (какъ и въ поговоркѣ: *кривой не входитъ въ царство небесное*). Отсутствіе сказаній объ Зигфридѣ и Аттилѣ у Славянъ проистекаетъ отъ той же причины, отъ чего происходитъ вообще у нихъ недостатокъ историческихъ сказаній: отъ пред-

поченія всего общечеловѣческаго (будь оно въ жизни семьи или лица) всему историческому или случайному.

Освобожденіе Славянскихъ племенъ.

Паденіе Готскаго царства повлекло за собою уничтоженіе всѣхъ Германскихъ княжествъ или аристократическихъ общинъ на Востокѣ, бѣгство ихъ на Западъ и освобожденіе всѣхъ племенъ, давно уже повиновавшихся имъ отъ Днѣпра до самаго сердца Германіи. Такимъ образомъ мгновенно открылась вся Славянская подпочва восточной Европы, освобожденная отъ временнаго наплыва съ Запада, и множество Славянскихъ народовъ, до тѣхъ поръ не замѣченныхъ исторіею, выступили на историческое поприще.

Это единственное разумное объясненіе Гунскаго переворота, доказанное вполнѣ, все еще тревожитъ Нѣмецкую критику; ей страшно оторваться отъ прошлыхъ и умершихъ мнѣній и грустно признать старобытность и исконную важность Славянъ въ Европѣ. А все-таки другаго объясненія нѣтъ, и наука беретъ свое. Старины не пересоздастъ никакое патріотическое пристрастіе и никакая народная вражда. Положеніе Германскихъ ученыхъ довольно смѣшно: имъ не хочется находить Славянъ въ Европѣ; это море народовъ должно съ Гуннами нахлынуть на Европу; даже въ Азіи имъ не хочется видѣть Славянъ. Тамъ все или Финно-Турецкое, или Индо-Персидское. Славянъ-то уже и не откуда взять. Безпристрастная наука оправдываетъ и слово Кранція объ Гуннахъ: «*ut erubescant qui Asiaticam gentem esse contendunt*», и мнѣніе Полибія объ Венетахъ, когда онъ называетъ ихъ въ сравненіи съ Кельтами и Этрусками: «*gens longe vetustissima*».

Не великій Аттила создалъ Гунское царство. Онъ нашелъ царство готовое отъ Урала до Эльбы и до лѣсовъ Тюрингіи (*Thüringen,* едва ли не отъ древнихъ жителей *Тверичей*), и это царство не было созданіемъ какой нибудь сильной личности, но плодомъ дружнаго освобожденія цѣлаго племени отъ нестерпимаго насилія иноплеменниковъ. Славолюбивый завоеватель продолжалъ начатое народомъ и обратилъ войну свобо-

ды въ войну мщенія. Таковъ смыслъ его жизни и его похвальбы, когда онъ себя называлъ *Божіимъ бичемъ*. Такова причина, почему его удары были обращены на Германскій и Западный міръ, а не на ближнюю и богатѣйшую Византію. Мгновенный блескъ военной славы озарилъ народы Славянскіе. Все германство покорилось, за исключеніемъ немногихъ семей, напр., Вестготовъ, бѣжавшихъ въ далекую Галлію и спасенныхъ дальностью, остатками Римской имперіи и мечемъ Аэтія. Западная имперія получила смертельный ударъ, отъ котораго уже не могла оправиться; судьба Европы измѣнилась. Послѣ смерти Аттилы царство его распалось. Союзъ Славянскій утратилъ свою цѣлость; но великое дѣло историческое было совершено.

Побѣды Гунновъ возвратили свободу Славянамъ вездѣ, гдѣ они еще сохраняли свою народность.

На Западѣ они уже измѣнились не только въ Галліи, но и въ древней Винделикіи и въ западныхъ Альпахъ и въ Тиролѣ; впрочемъ нѣкоторыя семьи освобождены были даже на берегахъ Рейна и Майна и погибли уже въ позднѣйшее время. Отъ нихъ сохранились только нѣкоторые обычаи и ясно-Славянскія имена урочищъ, напр., *Вышница*, *Седлица*, *Городица*, *Радовица*, *Сырница*, *Рейница* и др.

Побѣды Аттилы утвердили навсегда самобытность освобожденныхъ народовъ и самобытность Восточно - Иранскаго племени въ Европѣ. Его великимъ подвигомъ утверждена возможность Руси, Польши и всѣхъ историческихъ царствъ Славянскихъ, но направленіе, данное имъ своему народу, имѣло также и дурныя послѣдствія. Обширная земля Славянская была очищена отъ утѣснителей. Свевы, Вандалы, Герулы (вѣроятно предки позднѣйшихъ Литовцевъ), Бургунды и другіе были выброшены изъ Чехіи, Польши, Венгріи, страны Прикарпатской и поморія Балтійскаго, Готы изъ Россіи, за исключеніемъ Крымскихъ горъ, гдѣ они еще долго сохраняли независимость или по крайней мѣрѣ самобытность; Сарматскіе

Азы-Алане отброшены на Западъ, вѣроятно вмѣстѣ съ другими мѣшанными племенами (какъ напр., *Аз-міяне*, *Аз-іоты*, и пр.). Сила Яз-зиговъ сокрушена, и отъ Сарматовъ уцѣлѣла только та часть, которая, вмѣстѣ съ Вендами, завоевавъ Скандинавію, основала на Сѣверѣ цѣлую систему народовъ, обнимавшую Норвегію, Швецію, острова Даніи, Сѣверную Россію (т. е. Новгородъ и его союзъ) и отчасти Балтійское поморье. Въ послѣдствіи Германская стихія подавила всѣ другія въ области издревле Германской; Славянская сохранилась въ чистотѣ въ области издревле Славянской; но система народовъ долго не распадалась и, распавшись, положила начало великой Руси. Таковы были добрые плоды Гунскаго завоеванія. Зло заключалось въ преобладаніи воинственной стихіи, долго бросавшемъ Славянъ на область Задунайскую и удалявшемъ отъ нихъ возможность просвѣщенія. Это зло было неизбѣжнымъ послѣдствіемъ долгаго утѣсненія отъ воинственныхъ дикарей, дружиннаго характера Гунновъ-освободителей, сильной примѣси Средне-Азійскихъ Уйгуровъ и особенно направленія, даннаго Аттилою. Можетъ быть, еще большее зло заключалось въ ослабленіи Азіатской границы. Побѣдители Германцевъ, удаляясь отъ Волги, оставили ея берега почти безъ защиты, въ добычу Финно-Турецкимъ семьямъ и открыли свободный доступъ восточнымъ завоевателямъ въ Придонскую и Приднѣпровскую степь. Семьи Славянскія, оставшіяся на Волгѣ, скоро сдѣлались добычею Уйгуровъ и другихъ воинственныхъ пришельцевъ. Иныя исчезли безъ слѣдовъ; другія сдѣлались рабами утѣснителей, называвшихся ихъ владыками и пользовавшихся ихъ трудами и промышленностью (такъ напр., ханъ земли Болгарской назывался *владыкою Саклабовъ* и богатился Славянскою торговлею); наконецъ, всѣ степи между устьями Дуная и Волги сдѣлались добычею кочевыхъ племенъ, отодвинувшихъ Славянъ далеко на Сѣверъ и на Сѣверо-западъ, и давнишняя война между кочевьемъ и селомъ продолжалась до полнаго развитія Русской силы.

Кочевье еще и теперь не исчезло въ южной Россіи; но оно покорилось осѣдлому племени и само мало-по-малу принимаетъ на-

чала осѣдлости или уходитъ робко въ Азіатскую степь. Кончилась война, которая такъ долго грозила уничтоженіемъ мирнымъ выходцамъ Восточнаго Ирана и которую полу-Эллинскіе художники Приевксинскихъ городовъ символизировали, какъ видно изъ множества памятниковъ, борьбою журавля перехожаго и пигмея-землепашца.

Распаденіе Римской имперіи.—Діоклетіанъ и Константинъ.

Великій переворотъ въ сѣверо-восточной Европѣ рѣшилъ судьбу Римской имперіи. Діоклетіанъ уже чувствовалъ невозможность ея правительственнаго единства и далъ ей видъ федераціи, довольно нестройной, не связанной никакими опредѣленными условіями, но скрѣпленной неоспоримымъ единствомъ духа и выгодъ. Раздѣлъ ея на Восточную и Западную половину не имѣлъ ничего общаго съ древнимъ обычаемъ двойственности консульской; самый раздѣлъ, также какъ и опредѣленіе границъ между двумя половинами, былъ выраженіемъ тайнаго сознанія о двойственности состава Имперіи изъ самобытно-образованной области и области завоеванной образованностью. Царственная роскошь и восточные обычаи Діоклетіанова двора съ одной стороны, воинственный характеръ двора Максиміанова съ другой, свидѣтельствовали о торжествѣ мѣстныхъ началъ и о гибели Римскаго единства; но сила этого стараго единства, невольно совокупляющаго разнородныя стихіи, снова появилась послѣ отреченія Діоклетіана въ борьбѣ между его преемниками, стремившимися къ безусловному и нераздѣльному владѣнію всею Имперію. Побѣду одержалъ Константинъ, превосходившій соперниковъ дарованіями, воинскою доблестію и нравственнымъ достоинствомъ. Во время трудной борьбы, по внутреннему ли убѣжденію собственнаго разума, по расчету ли дальновидной политики, онъ принялъ христіанство и пріобрѣлъ союзъ всѣхъ христіанъ, составляющихъ едва ли не бо́льшую половину народонаселенія Имперіи. Побѣдивъ, онъ возвелъ съ собою христіанство на престолъ и началъ новую эпоху для міра. Его царствованіе представляетъ полное отреченіе отъ прежней жизни Рима. Подобно Діоклетіану полюбилъ онъ обычаи и жизнь пышна-

го и просвѣщеннаго Востока, блескъ и величанія царскія; болѣе самаго Діоклетіана почувствовалъ онъ превосходство Восточныхъ областей надъ Западными. Римъ одряхлѣлъ и вымеръ. Давно уже кочевали императоры по имперіи, то странствуя съ войсками по вѣчно-угрожаемымъ границамъ, то временно отдыхая во временныхъ столицахъ. Римъ мертвый, развратный и идолослужебный, ничтожный по жителямъ, по просвѣщенію и торговлѣ, былъ противенъ государю исполненному силъ и жизни, политику расчетливому и прозорливому, христіанину новому и ревностному. Подъ благодатнымъ небомъ, въ мѣстоположеніи величественномъ и прекрасномъ, надъ узкимъ проливомъ, соединяющимъ Черное море съ Средиземнымъ, на важнѣйшемъ перепутіи всемірной торговли, онъ создалъ новый городъ и новую столицу. Византія, нѣкогда важная и богатая колонія Эллиновъ, почти опустѣлая послѣ двухлѣтней борьбы съ грознымъ Септиміемъ, была избрана мѣстопребываніемъ императора; она забыла свое прежнее имя, и, принявъ имя новаго своего строителя, сохранила его до нашего времена, не смотря на измѣненіе своихъ жителей и историческихъ судебъ.

Выводъ слова Стамбулъ изъ *Ис-танъ-полинъ* просто нелѣпъ: *Стамбулъ* есть только искаженіе слова *Кон-стан-тино-полисъ* съ пропускомъ перваго и двухъ среднихъ *) слоговъ, точно также, какъ имя *Фулинъ*, данное ему и имперіи Византійской Китайцами, есть только полнѣйшее сокращеніе того же слова.

Выборъ Константина, какъ градостроителя, оправданъ вѣками; проницательность его, какъ государя, угадавшаго истинную силу государства, свидѣтельствуется долговѣчностью Восточной имперіи, пережившей Западную почти тысячелѣтіемъ; вѣрность его взгляда на духовное состояніе подданныхъ (не говоря уже о достоинствѣ его внутренняго убѣжденія) доказывается безплодною попыткою позднѣйшаго императора въ пользу древняго идолослуженія и живымъ всеобщимъ участіемъ Имперіи въ спорахъ, возмутившихъ спокойствіе церкви вскорѣ послѣ возведенія христіанства на степень не только тер-

*) Явная описка вмѣсто „однаго средняго“. *Изд.*

нимаго, но и преобладающаго исповѣданія. Царствованіе перваго изъ христіанскихъ государей возвратило Имперіи временное единство и спокойствіе, и имя Константина, умирившаго ее и прославившаго ее торжествами надъ враждебными народами, остается однимъ изъ величайшихъ именъ историческихъ, не смотря на небрежность во внутреннемъ управленіи Имперіею, на подозрительность и излишнюю жестокость, омрачившія его старость.

Обращеніе Константина.—Свойства онаго.

Великій подвигъ былъ совершенъ Константиномъ. Духовное начало, способное возвратить жизнь государству, было торжественно признано. Но христіанство не принесло всѣхъ своихъ плодовъ. Его послѣдователи умножились быстро, но едва ли не быстрѣе еще развратились. Теплая вѣра замѣнилась холодною привычкою или равнодушнымъ подражаніемъ чужому примѣру: уши, закрытыя для проповѣди евангельской, открылись убѣжденію императорскаго голоса, и прежніе христіане-мученики исчезли въ толпѣ новыхъ христіанъ-льстецовъ. Нѣтъ сомнѣнія, что обращеніе Константина продлило на многіе вѣка существованіе Византійской имперіи; но Имперія не спаслась отъ гибели, потому что сама (т. е. какъ государство) она не приняла христіанства. Законы и общественная жизнь остались равнодушными къ перемѣнѣ исповѣданія. Слово евангельское просвѣтило совѣсть человѣка, но не коснулось совѣсти гражданина или, не создавъ гражданства новаго и унизивъ прежнее передъ идеею человѣчества, ослабило узы связывающія государственное тѣло. Безъ христіанства не уцѣлѣла бы такъ долго восточная половина Имперіи; но вся Имперія распалась бы вѣроятно не такъ скоро. Внутренній переворотъ былъ невозможенъ, и Римская держава, созданная древнею жизнію, не могла уже принять той жизни, которою впослѣдствіи создана новѣйшая исторія.

Оттого-то и Византія прожила средніе вѣка и породила Россію, оставаясь чуждою и среднимъ вѣкамъ, и Россіи.

Въ этомъ внутреннемъ разногласіи человѣка христіанскаго и государства сохранившаго все наслѣдство идолопоклонства,

въ этомъ невольномъ отчужденіи духа человѣческаго отъ тѣла общественнаго, а не въ самомъ христіанствѣ заключается причина слабости, распаденія и гибели Имперіи. Аскетизмъ былъ не причиною, а послѣдствіемъ общественной болѣзни.

Этаго-то, кажется, до сихъ поръ и не поняли историки. Они искали объясненій и, не доискавшись, выдумывали безсмыслицу. Такъ напр., они обвинили христіанство не только въ неблаговоленіи къ военнымъ подвигамъ, но и въ запрещеніи службы военной. Причина, почему христіане избѣгали службы вообще, а военной въ особенности, во время гоненій, объяснена выше; но въ войскѣ государей не-гонителей, напр. Константина до его обращенія, служило множество христіанъ. Въ этомъ порукою преданіе, а еще болѣе здравый смыслъ. По всѣмъ вѣроятностямъ были изъ христіанъ и такіе, которые не понимали причинъ, почему епископы запрещали военную службу при государяхъ-гонителяхъ, и которые считали самую войну преступленіемъ; но такія исключенія не имѣли послѣдствій и слѣдовательно не имѣютъ значенія историческаго. Слѣпота критики происходитъ отъ излишняго поклоненія Римской древности и Римскому праву. Западъ получилъ отъ Рима богатое наслѣдство науки юридической и, воспользовавшись имъ, не могъ его оцѣнить безпристрастно. Онъ назвалъ Римское право писаннымъ разумомъ (ratio scripta) и не безъ причины, по строго-логическому развитію его; но не замѣтилъ шаткости и произвольности основъ, взятыхъ изъ грубаго и случайнаго факта, не созданныхъ и не проникнутыхъ духомъ человѣческимъ. Оттого-то въ паденіи Имперіи и въ явномъ разногласіи христіанства съ обществомъ, устроеннымъ Римомъ, онъ обвиняетъ христіанство или случайность вещей человѣческихъ. Не утверждаемъ, чтобы христіанство содержало лучшія основы права государственнаго и гражданскаго; но очевидно, оно не могло удовлетворяться прежними и было справедливо въ своихъ притязаніяхъ. Случайность же разрушаетъ только то, что̀ основано на случайности и что̀ носитъ въ себѣ начало своего разрушенія.

Послѣ Константина Имперія приняла снова форму федераціи, также какъ при Діоклетіанѣ; но къ федераціи было примѣша-

но начало семейнаго престолонаслѣдія, всегда охотно принимаемаго послѣ великихъ государей. Новыя междоусобія кончились вторичнымъ сосредоточеніемъ власти въ одной рукѣ; но единство государя мало прибавило къ его силѣ. Правитель Констанцій былъ недостоинъ своего высокаго званія, и дикіе сосѣди стали со всѣхъ сторонъ вторгаться въ Римскіе предѣлы. Внѣшняя слабость была сопряжена съ внутреннимъ раздоромъ; и раздоръ происходилъ отъ той самой церкви, которая могла и должна была умирить государство.

Церковныя распри.—Аріанство.—Его послѣдствія.

Строгій приговоръ современной науки заклеймилъ стыдомъ или осудилъ на посмѣяніе богословскіе споры, такъ долго возмущавшіе спокойствіе и истощавшіе силу Римской имперіи. Ихъ политическія послѣдствія оцѣнены, можетъ быть, справедливо (ибо государство дѣйствительно страдало отъ нихъ); но ихъ необходимость и внутреннее достоинство оставлены безъ вниманія. Вѣра содержитъ въ себѣ два начала, необходимо связанныя другъ съ другомъ: одно, живое и дѣятельное, опредѣляетъ жизнь и дѣятельность человѣка; другое, страдательное и сознающее, опредѣляетъ кругъ и предѣлъ его знанія. Оба требуютъ развитія: одно въ бытѣ частномъ и общественномъ, другое въ формѣ наукообразной. Первое начало выразилось въ отношеніи къ частной жизни съ особенною силою во время борьбы съ идолопоклонствомъ и мученическихъ побѣдъ; но и второе не оставалось безъ развитія, какъ извѣстно изъ споровъ Церкви съ Эбіонитами и Гностиками. Оно ждало внѣшняго мира для развитія полнѣйшаго и развилось съ тѣмъ большею силою, что первое, измѣнивъ и улучшивъ частный бытъ, встрѣтило непреодолимую преграду въ каменной мертвенности быта государственнаго. Борьба христіанскаго знанія при императорахъ Римскихъ и Византійскихъ, какія бы ни были ея политическія послѣдствія, заслуживаетъ уваженіе потомства и свидѣтельствуетъ о высокомъ достоинствѣ духа человѣческаго, облагороженнаго христіанствомъ и потребовавшаго ясности и логической опредѣлительности отъ своей новой вѣры. Борцы

этаго знанія должны занять высокое мѣсто между историческими дѣятеля въ области человѣческаго духа.

Особенно разительно, въ сужденіи объ эпохѣ, послѣдовавшей за Константиномъ, мнѣніе Нѣмецкихъ ученыхъ, за весьма немногими исключеніями. Германія, положившая душу свою на трудъ небезплодный, но безспорно слишкомъ односторонній, философскаго мышленія, совсѣмъ не снисходительна въ приговорѣ надъ вѣками, посвятившими силу своей мысли философіи христіанскаго знанія. Между тѣмъ ясно, что иное было развитіе человѣчества подъ условіемъ исповѣданія, утвержденнаго соборами; иное было бы оно подъ условіемъ другихъ исповѣданій; слѣд. труженики Восточной имперіи были во многихъ отношеніяхъ создателями всей новѣйшей исторіи. Глубокій и живой интересъ всего Эллинскаго міра въ дѣлѣ религіознаго спора, также какъ и тонкости самаго спора свидѣтельствуютъ о высокой степени просвѣщенія, недоступной міру, созданному насиліемъ Римскаго меча. Закованный въ чуждое просвѣщеніе, дикарь Галліи и Испаніи оставался постоянно равнодушнымъ къ вопросамъ, волновавшимъ Элладу, Сирію и Египетъ. Что же? Долѣе ли уцѣлѣлъ онъ передъ нашествіемъ дикаря Зарейнскаго? Страсть къ вопросамъ духовнаго знанія была признакомъ внутренней силы духа, и Восточная имперія, долго переживъ Западную, доказала, что въ ея вѣчномъ волненіи было болѣе крѣпости, чѣмъ въ тупомъ равнодушіи Запада. Но Западная Европа вообще не благоволитъ къ Восточной.

Первый и важнѣйшій споръ былъ поднятъ Аріемъ. Краснорѣчивый и хитрый, ученый и вкрадчивый, онъ употребилъ всѣ возможныя орудія для распространенія своего ученія, трудясь неутомимо и страстно, въ одно время угождая суевѣрію и пугая многобожіемъ; возстановляя тщеславіе придворныхъ и императоровъ противъ власти епископовъ и увлекая народъ прелестью пѣсень и музыки, отзывающихся древнимъ искусствомъ.

Послѣднее средство было въ послѣдствіи употреблено знаменитымъ основателемъ протестантской реформы и его подражателями съ такимъ же успѣхомъ, но, кажется, съ большею чистотою намѣренія.

Успѣхъ Арія оправдалъ вѣрность его расчетовъ и неопредѣленность христіанскаго знанія. Едва ли не народа (особенно на Востокѣ) и весь дворъ пристали Народы дикіе, ближайшіе сосѣди Восточной импер части ея союзники (напр. Готы), принимая въ себя христіанства, обратились въ Аріанство, которое казал преобладающимъ исповѣданіемъ. Епископы были угнет сланы, заключены въ темницы и принуждены насили завлечены хитростью къ согласію съ новымъ ученіе тріархи Востока и епископъ Римскій, почетнѣйшее Западномъ духовенствѣ, покорились и подписали рѣш бора Медіоланскаго. Торжество казалось полнымъ; н лись еще немногіе страдальцы, сильные духомъ и которыхъ не покорилъ страхъ, не увлекли обольщенія ихъ твердостію и внутреннею логикою ихъ ученія временемъ Аріанство; но оно оставило многовѣчные и ные слѣды въ исторіи человѣчества.

Само по себѣ ученіе Аріево было полнымъ отр христіанства. Въ основѣ своей оно сливалось съ ученіемъ Евреевъ, оставляя его безъ дальнѣйшаго въ видѣ неопредѣленнаго единобожія. Въ принятіи объ искупленіи оно необходимо или предполагало Ис несовершеннымъ и впадало въ грубое ученіе Кушит заклинаніи, или, предполагая его совершеннымъ, уни ловѣчество, отрицая возможность вочеловѣченія самаг ства, и унижало Божество, допуская возможность н наго совершенства внѣ Божества. Такимъ образомъ былъ человѣкъ отъ Бога; и нравственное совершенст шенство воли) обращалось въ случайность. Внутренн ческая связь христіанства расторгалась безъ возврата

Не разсматривая внутренняго достоинства разнородныхъ у считаемъ необходимымъ представить ихъ отношенія къ учені жествовавшему на соборахъ и положившему начало ново Этаго требуетъ и самый смыслъ исторіи и справедливость к времени прошедшаго, вообще неправедно униженнаго.

Политическія послѣдствія Аріевой смуты отозвались во всей исторіи Европы, въ продолженіи многихъ столѣтій. Раздѣленіе народа на два враждебные стана, и раздоръ между духовенствомъ и дворомъ ослабили Имперію, открыли варварамъ свободный доступъ въ ея предѣлы и были одною изъ главныхъ причинъ бѣдствій государственныхъ при Валентѣ. Народы Германскаго племени, вторгшіеся въ область Римскую и откинутые на Западъ въ слѣдствіе Гунскаго напора и устойчивости Византійской, перенесли съ Востока въ области Западной имперіи, ими завоеванныя, Аріанство, враждебное новопокоренному народу и его духовенству. Разрозненное духовенство, угнетенное побѣдителями, стало со дня на день болѣе обращаться къ патріаршескому престолу Рима, прося отъ него опоры и защиты и платя ему за покровительство безпрестанно возрастающею покорностью. Римскіе епископы, окруженные племенами Аріанскихъ завоевателей, искали съ своей стороны между завоевателями такаго народа, который могъ бы сдѣлаться защитникомъ Никейскаго исповѣданія. Они нашли его въ дружинѣ Клодовига, и постоянный союзъ Римскаго духовенства отдалъ на многіе вѣка всю судьбу Западной Европы въ руки Франковъ, племени воинственнаго, но свирѣпаго, развратнаго и лукаваго. Наконецъ, противодѣйствіе Аріанству въ Испаніи подало поводъ къ Толедскому собору и къ рѣшенію, разорвавшему весь міръ христіанскій на двѣ половины, чуждыя и даже враждебныя другъ другу.

Юліанъ.

Споры о догматахъ были перерваны временнымъ возстановленіемъ язычества. Его числительная сила выразилась въ быстромъ и безпрепятственномъ торжествѣ; его духовное безсиліе въ мгновенномъ и безвозвратномъ паденіи. Возстановитель язычества, Юліанъ, остроумный софистъ, риторъ не безъ краснорѣчія, достойный ученикъ философскихъ школъ умирающей Эллады, отличался умомъ быстрымъ и предпріимчивымъ, блистательными воинскими дарованіями и неутомимымъ славолюбіемъ. Идолопоклонство, имъ возобновляемое, не было тѣмъ случайнымъ, нестройнымъ и безсмысленнымъ синкретизмомъ,

который составлялъ религію Эллино-Римскаго міра, но символизаціею новыхъ философскихъ ученій, въ которыхъ произвольный мистицизмъ являлся съ притязаніями на логическую послѣдовательность. Имена древнихъ боговъ сохранялись; смыслъ имъ приписывался новый, далекій отъ народнаго повѣрія и неясный для самыхъ нововводителей. Въ Юліанѣ выражались вражда къ христіанству, общая всѣмъ философскимъ школамъ того времени, и желаніе основать вѣру новую, давнишняя надежда Неоплатониковъ, а не безусловная любовь къ языческой древности и не притязаніе государства быть единственною религіею всѣхъ гражданъ, притязаніе навсегда убитое христіанствомъ. Въ средствахъ, употребленныхъ для возстановленія язычества и для угнетенія христіанъ, грубое насиліе прежнихъ императоровъ, уже едва ли возможное, замѣнялось по большей части ядовитою насмѣшкою, полуученою критикою христіанскаго ученія и Еврейскаго преданія, лестью гордости народной, великолѣпіемъ обрядовъ идолослуженія, хитрымъ устраненіемъ христіанъ отъ источниковъ просвѣщенія, наконецъ соблазнами и обманами, недостойными ни государя, ни человѣка. За всѣмъ тѣмъ успѣхъ былъ ничтоженъ, и это ничтожество зависѣло отчасти отъ характера императора, отчасти отъ его ученія. Явное безвѣріе философа, созидающаго себѣ произвольные, слѣдовательно условные предметы поклоненія и безпрестанно просящаго помощи отъ аналитической науки, рѣзко разногласило съ старушечьимъ суевѣріемъ, трепещущимъ передъ нелѣпыми заклинаніями Кушитскаго міра. Въ личномъ характерѣ Юліана мужество болѣе блестящее, чѣмъ благоразумное, умъ болѣе острый, чѣмъ послѣдовательный, доброта неоспоримая, но не всегда соединенная съ правосудіемъ, простота нравовъ, напоминающая не древній Римъ, но Діогенову школу, и цѣломудріе, зависящее, можетъ быть, отъ физическаго организма, но странное въ язычникѣ, были недостаточными вознагражденіями за отсутствіе разумной цѣли, величавой откровенности, политической мудрости и той цѣлости душевной, безъ которой люди могутъ быть знаменитыми, но никогда не бываютъ великими.

Часто сравниваютъ Юліана съ его предшественникомъ — Константиномъ. Такое сравненіе показываетъ или великое пристрастіе, или крайнее тупоуміе. Константинъ понялъ вѣкъ и его потребности; Юліанъ былъ къ нимъ совершенно слѣпъ. Сверхъ того, ясно, что основатель Византіи и христіанской имперіи былъ созданъ въ размѣрахъ далеко превосходящихъ мелкіе размѣры софиста, взявшагося за возстановленіе язычества. Нельзя не замѣтить, что крутой, строгій и холодный Константинъ напоминаетъ Англію (тогда еще Британнію), въ которой онъ родился *) или провелъ раннюю молодость, и что суетно-тщеславный, самоувѣренный, но любезный въ домашнемъ бытѣ Юліанъ представляетъ разительное сходство съ любимымъ его Парижемъ (тогдашнею Лутеціею). Впрочемъ первый былъ воспитанникомъ практической жизни, а второй питомцемъ умствующихъ школъ.

Царствованіе Юліана было не безславно. Римскіе легіоны подъ его предводительствомъ врывались въ лѣса Германіи и устрашали Персидскую державу; но всѣ эти подвиги остались безъ плода, и усилія его въ борьбѣ съ христіанствомъ послужили только къ указанію безсилія и къ скорѣйшему паденію язычества. Нельзя безъ улыбки читать разсказъ о рѣзнѣ быковъ и овецъ при дворѣ императора-философа или безъ негодованія вспомнить объ его хитрыхъ гоненіяхъ на христіанъ; но нельзя также отказать въ состраданіи ранней смерти молодаго полководца, середи его побѣднаго поприща.

Впрочемъ, произнося приговоръ надъ Юліаномъ, не должно забывать, что исторія въ немъ безусловно порицала много такого, что̀ она же привыкла безусловно хвалить въ Маркѣ Авреліи.

Съ Юліаномъ пресѣкся родъ Константина Великаго. Неправильное избраніе возвело на престолъ новыхъ императоровъ, и скрытая двойственность въ составѣ Имперіи потребовала снова ея раздѣла на Западъ и Востокъ. Аріанскіе споры и натискъ дикарей Германскихъ нанесли ей тяжелые удары. Франки и Алеманны безпрестанно прорывались черезъ Рейнскую

*) Болѣе чѣмъ сомнительно. *Изд.*

границу. Персіяне громили берега Евфрата и Сиріи; Готы, бѣжавшіе передъ мечемъ Гунновъ, сперва дружелюбно принятые, потомъ нагло обманутые и притѣсненные въ Римскихъ предѣлахъ, опустошали всю область отъ Дуная до Южной оконечности Пелопонеса. Сильная рука Ѳеодосія возстановила на время падающее государство. При немъ христіанство получило новое значеніе. Константинъ и его преемники вступили въ христіанскую общину, не измѣняя ничего въ прежнемъ порядкѣ государственномъ; христіанство было еще только личною вѣрою императора и большинства его подданныхъ: Ѳеодосій призналъ его вѣрою самаго государства.

Первый шагъ былъ сдѣланъ Граціаномъ, отказавшимся отъ званія первосвященника (pontifex maximus), сохраненнаго еще ближайшими преемниками Константина. Отреченіе Граціана отъ этого званія и въ тоже время его Римское убѣжденіе въ необходимости первосвященника достаточно объясняютъ законъ того же императора, утвердившій первенство епископа Римскаго передъ другими епископами Запада. Это было учрежденіе государственное, а не церковное, и оттого оно сначала не имѣло никакой важности въ смыслѣ религіозномъ.

Ѳеодосій. Христіанство, какъ государственная религія Рима.

Признаніе ученія апостольскаго вѣрою государственною имѣло важныя послѣдствія, мало и даже едва-ли замѣченныя историческою критикою. Древній Римъ назначалъ себѣ боговъ, признавая себя дѣйствительно единственнымъ богомъ для всѣхъ гражданъ.

Такова причина, почему не было возмущенія противъ введенія христіанства императорами и почему множество гражданъ сдѣлались христіанами при Константинѣ. Императоръ, какъ представитель Имперіи, имѣлъ законное право назначить новаго и отставить старыхъ боговъ.

Ѳеодосій пользовался тѣмъ же правомъ и дѣйствовалъ, самъ того не замѣчая, въ томъ же нехристіанскомъ смыслѣ. Вы-

сокое понятіе о личной вѣры, свободно образующей святую общину, исчезло въ понятіи государственной религіи, обязательной извнѣ. Ревность великаго правителя ввела его въ ошибку, къ несчастію отзывающуюся черезъ 14 вѣковъ даже до нашего времени.

Отъ этой ошибки пролиты были потоки крови, горѣли позорные костры инквизиціи, и Западная Европа приняла въ общее употребленіе слово *Религія,* какъ замѣну слова *Вѣра*, между тѣмъ какъ для мыслителя въ ихъ значеніи нѣтъ ничего общаго.

Другое послѣдствіе того же закона было не менѣе гибельно, особенно для исторіи. Не то государство есть христіанское, которое признаетъ христіанство, но то, которое признается христіанствомъ: ибо не церковь благословляется государствомъ, но государство церковью.

Мы говоримъ не безусловно, но въ явномъ смыслѣ христіанской догматики.

Имперія, объявляя себя христіанскою, присвоила себѣ право, не принадлежащее ей, и давала себѣ безъ согласія церкви (т. е. не только епископовъ, но и внутренняго смысла церкви) мнимое освященіе церковное. Такимъ образомъ вѣра выступала, какъ видимая порука за весь государственный строй, чуждый вѣрѣ и завѣщанный міромъ языческимъ; такимъ образомъ освящалось извнѣ то, что́ въ себѣ внутренней святости не имѣло; глубокія требованія христіанина отъ міра гражданскаго были усыплены императорскою властью, и идея государства истинно христіанскаго исчезала изъ сознанія, изъ воображенія, изъ надеждъ и, такъ сказать, изъ инстинктовъ человѣческихъ. Имперія, отнявъ лучшую цѣль у лучшихъ и самыхъ энергическихъ душъ, обрекла себя на безсиліе и смерть *).

За всѣмъ тѣмъ Ѳеодосій заслуживаетъ имя великаго государя, часто оспариваемое у него пристрастіемъ новѣйшихъ историковъ. Ошибки его принадлежатъ его вѣку и Римскому

*) Ср. III т. стр. 337 и предш. *Изд.*

воспитанію; его подвиги и достоинства принадлежат мому. Послѣдній изъ императоровъ, правившихъ во скимъ міромъ, онъ окончательно раздѣлилъ его на вины, которымъ уже суждено было никогда не и подвергнуться совершенно различнымъ судьбамъ Римская кончилась съ Ѳеодосіемъ; послѣ него уже въ исторіи двѣ имперіи: Западная и Восточная, по шенно чуждыя другъ другу и только слабо связан ствомъ вѣры и необходимостью сражаться против враговъ.

Недоброжелательные историки, судя Ѳеодосія, ставятъ ей чайшій попрекъ жестокое наказаніе Ѳессалоники. Мгновенн страсти, смѣло уличенный современнымъ епископомъ, осужде казанный самимъ Ѳеодосіемъ, не можетъ быть вполнѣ опр безпристрастіе критики исторической обязано замѣтить, что болѣе виновная передъ императоромъ, была прощена и ч ступленіи Ѳессалоникійцевъ основою было такое отвратител шеніе всѣхъ нравственныхъ законовъ, которое извиняетъ ность въ негодованіи императора.

Ѳеодосій, слишкомъ рано умирая, оставилъ свои лѣтнимъ наслѣдникамъ-сыновьямъ государство съ не нарушенными, войско привычное къ побѣдѣ, со или наемниковъ, привычныхъ къ покорности, пол достойныхъ исторической славы. Но Имперіи ничто могло спасти; гибель ея была ускорена ничтожеством телей.

Истинная причина разрушенія Римскаго міра лежа внутренней разрозненности, какъ общественной, та ховной, въ отсутствіи жизненнаго единства и въ всѣхъ государственныхъ стихій. Ближайшимъ пов разрушенію былъ натискъ Германскихъ, по преимущ Готскихъ семей, сперва направившихся на Юго-В потомъ отброшенныхъ на Западъ противодѣйствіемъ иранскаго, т. е. Славянскаго міра.

Разрушеніе Римской имперіи на Западѣ.—Гунны и Готы.

Не долго длилось владычество Гунновъ. Основанное на требованіяхъ Славянскихъ общинъ, долго стонавшихъ подъ игомъ чуждыхъ племенъ и жадно ожидавшихъ своего освобожденія, созданное приливомъ воинственныхъ стихій изъ Закаспійской стороны, древней колыбели Славянства, возвеличенное могучею личностью Аттилы, оно разрушилось, какъ скоро умеръ великій вождь, истощилось дѣйствіе козацкаго или дружиннаго прилива съ Востока и совершился подвигъ освобожденія. Таково объясненіе мгновеннаго распаденія Гунской державы. Оно было плодомъ противодѣйствія почти невольнаго внѣшнему насилію, а не сознаннаго стремленія къ государственному единству. Въ самой Азіи движеніе Гунновъ отъ Сѣвера къ Югу было прямымъ послѣдствіемъ напора Восточныхъ и Средне-Азійскихъ народовъ, Сян-бійцевъ, Гіонгну и союза Уйгурскаго. Восточный Иранъ и Индустанъ подпали ихъ власти, Пароянe и преемники Пароянъ, Персидскіе Сассаниды, трепетали передъ ихъ могуществомъ. Царство ихъ гремѣло подъ разными именами Саковъ и Гетовъ, Андгра, Ванада и Сака, и наконецъ было вообще извѣстно подъ именемъ Гунновъ, какъ видно изъ историческихъ сказаній Пенджаба и особенно Декана и изъ сказаній Персіи объ Гуннахъ Эфталитахъ. Въ Индустанѣ они слились съ туземцами или погибли въ долгой борьбѣ, въ Иранѣ они были побѣждены Персіянами и наконецъ уничтожены почти всемірными побѣдителями—Аравитянами; но многія преданія, мѣстности, памятники и монеты свидѣтельствуютъ о долгомъ ихъ владычествѣ.

Историки дѣлаютъ различіе между разными Гуннами, просто Гуннами, бѣлыми Гуннами и Гуннами Эфталитами и т. п. Все это просто безсмыслица. Была эпоха особенной славы для восточнаго козачества Славянъ, и имя его, безспорно происходящее отъ корня *юнъ* и соотвѣтствующее Южно-Славянскому слову *юнакъ*, сдѣлалось общимъ именемъ многихъ Восточно-Иранскихъ семей, слившихся въ одинъ союзъ. Въ этотъ союзъ входило по разнымъ мѣстамъ болѣе или менѣе инородныхъ стихій, гдѣ Турецкихъ, гдѣ Финскихъ, гдѣ Кавказскихъ, т. е. Иверскихъ и Кельто-Кумрійскихъ; но коренная основа

была вездѣ одинакова. Оттого въ сказаніяхъ Декана (или *Дакшана-двипа*) земля Гунновъ называется *Гуна-вара*, точно также какъ у Европейскихъ лѣтописцевъ *Гуниваръ*; оттого деньги Гунновъ Эфталитовъ и Саковъ Бактрійскихъ представляютъ Славянскую ухватку (рука упертая въ бокъ), чисто-Славянское поличье (въ этомъ согласится всякій безпристрастный наблюдатель) и чисто-Славянскую одежду, шапку околышемъ (и, кажется, даже въ иныхъ монетахъ широкополую шляпу), охабень, что-то похожее на терликъ и, что̀ еще важнѣе, широкіе порты и *рубаху сверхъ портовъ* (черта чисто-Славянская). Впрочемъ послѣ всего свода новѣйшихъ открытій смѣшно бы было еще доказывать Восточно-Иранское начало Гунновъ. Оно можетъ казаться сомнительнымъ только тому, кто повѣритъ, что Малая Азія или ея Приевксинская часть (*Сакастана* или *Гунастана* надписей клинообразныхъ) была искони населена Финнами. Упрямство ошибокъ, основанныхъ на полуучености, сбиваетъ съ толка всѣхъ критиковъ Западной Европы, всякій разъ какъ дойдетъ дѣло до племенъ, жившихъ на Сѣверо-Востокѣ отъ Каспія и Арала. *Туранцы* были-де непремѣнно племя Средне-Азійское, а почему? Развѣ потому, что Иранцы ихъ считаютъ своими родными братьями (ибо *Туръ*-братъ *Иреджа*), а Индійцы своими единоплеменниками, утратившими чистоту ученія (таково ихъ преданіе объ *Сакахъ*, *Мага-Ванадахъ* или великихъ Вендахъ, *Гунахъ* и *Антахъ* или *Андрахъ*) или потому, что *Таджики* (явные *Дадики* древнихъ) и *Аванцы* (Аза-ваны) или *Дураны* (явный *Туранъ*) до сихъ поръ носятъ всѣ признаки Иранскаго народа? Трудно выправить ученый промахъ.

Движеніе Гунновъ въ Европѣ на Западъ не было прямымъ послѣдствіемъ движенія Восточно-Азійскаго, но находилось съ нимъ въ связи, ибо приливъ бѣглыхъ Уйгурцевъ усилилъ Приволжское козачество и придалъ ему характеръ болѣе кочевой и воинственный. Вообще же одновременныя завоеванія Гунновъ въ Индустанѣ и въ Европѣ, указывающія повидимому на усиленіе Славянскаго міра, были дѣйствительно только послѣдствіемъ его уничтоженія въ его древнемъ средоточіи (странѣ Закаспійской) и громаднаго порощенія силъ въ средней и восточной Азіи. Съ этого времени славянство Бактрійское и Закаспійское исчезаютъ почти безъ слѣда.

Побѣдитель почти всѣхъ Европейскихъ народовъ, Аттила погибъ не въ пылу битвы, но послѣ роскошнаго пира, едва ли не отъ руки женщины изъ побѣжденнаго племени Германскаго. Отъ него и отъ его царства не осталось ничего, кромѣ имени.

Самое имя Аттилы, принятое всѣми историками безусловно, едва ли не искажено. Согласіе формы Сако-Гетской *Аззилесъ* (на Бактрійскихъ монетахъ) съ Нѣмецкою формою имени Аттилы, *Этцель*, заставляетъ предполагать, что дѣйствительное имя Гуннскаго завоевателя заключало въ себѣ звукъ недоступный Греческой азбукѣ, какъ напр. *Ацель* или *Ачель*. Эллины и Римляне плохіе свидѣтели для именъ иноземныхъ, а полуученый Іорнандъ и ему подобные готовы повторить ошибочное правописаніе, чтобы не подпасть подозрѣнію варварства.

Никогда государство не разрушалось такъ быстро, какъ царство Гунское, никогда народъ не исчезалъ такъ совершенно съ лица земли. Исторія знаетъ только объ одномъ неудачномъ сраженіи сына Аттилова съ Гепидами, и все гибнетъ въ слѣдствіе однаго незначительнаго пораженія. Исторія разсказываетъ только объ отступленіи побѣжденныхъ на недалекій Востокъ въ область *Гуниваръ*, и область и народъ пропадаютъ безъ остатка. Такова ли участь слабѣйшихъ Аваровъ, позднѣйшихъ Монголовъ, или какаго бы то ни было завоевательнаго племени? Причина такаго различія ясна. Гунскаго царства никогда не было; былъ только союзъ восточныхъ Славянъ подъ предводительствомъ своихъ восточныхъ козаковъ и ихъ великаго предводителя. Цѣлью союза было освобожденіе отъ давнишнихъ насильниковъ, и она была достигнута. Средствомъ были сильная личность однаго человѣка и воинственная доблесть дружины, принявшей много воинственныхъ стихій отъ Средне-Азійской примѣси. Личность подверглась судьбѣ всякой человѣческой личности; дружина смѣшалась съ освобожденными ею семьями, союзъ исчезъ; полуопустѣлая страна козаковъ-Гунновъ приняла другое имя (вѣроятно Булгаріи, т. е. Приволжья).

Имя *Гуни-варъ* западныхъ писателей или *Гунавара* Индійцевъ составлено изъ двухъ словъ: *варъ* или *вара* значитъ сторона, жилище, округъ. Оно тождественно съ позднѣйшимъ Русскимъ *вира* или *вервъ* (округъ, тоже, что и Скандинавское) и съ южно-Славянскимъ уменьшительнымъ *варошъ* (городъ); слѣд. *Гуни-варъ* тождественно съ полу-Нѣмецкою, полу-Славянскою формою *Гунигардія*. Самое имя *Гунъ* можетъ, какъ мы уже сказали, имѣть значеніе *Юнъ* или *Юнакъ* по закону тождества двухъ придыханій *г* и *й*. Впрочемъ такое придыханіе имѣетъ свою слабую сторону. *Гуны* называются *Гуна* у Индійцевъ, имѣющихъ придыханіе краткаго *й*. Верхнее, полевое платье называется у Русскихъ *гуня*, у южныхъ Славянъ *гунь*. Старые холмы могильные называются у Болгаръ Придунайскихъ *гункамы* (этимъ, между прочимъ, доказывается, что должно говорить по-нѣмецки *Hunengrab*, а не *Hünengrab*; но Нѣмцы приписываютъ эти могилы неизвѣстному племени, а Болгары своимъ предкамъ). Изъ этаго слѣдуетъ допустить, что слово *Гунъ* искони начиналась буквою *г*. Смыслъ его весьма ясенъ. Оно находится въ словахъ: *вологонъ*, *скотогонъ* и др. и отдѣльно въ уменьшительной формѣ *гонецъ*, только съ измѣненіемъ *у* на *о* (какъ въ *ковачъ* и *кузнецъ*). *Гунъ* значитъ ходокъ, народъ кочевой или перехожій и вполнѣ объясняетъ отношенія неосѣдлой дружины козаковъ къ осѣдлымъ семьямъ, изъ которыхъ она вышла.

Одно только пораженіе потерпѣлъ Аттила, уже далеко за Рейномъ, въ борьбѣ съ силами Германскаго міра и Западной имперіи. Такъ и должно было случиться. Онъ оторвался отъ міра Славянскаго, на который до тѣхъ поръ упирался. Въ Италіи ему служили точкою отправленія Славяне Альпійскіе, въ Германіи его фланги были покрыты съ Юга Краинцами и Горушанами, съ Сѣвера поморскими Вендами до самаго Рейна. Въ Галліи не было никого, кромѣ враговъ. Все древне-Славянское исчезло подъ долгимъ гнетомъ Галловъ и уровнемъ Римской власти и Римской цивилизаціи. Аттила возвратилъ свободу только тамъ, гдѣ еще жили языкъ и народъ.

Кто можетъ возвратить славянство поморью Прусскому и Ольденбургу (*Старураду*)? Мы уже сказали, что отъ Славянъ уцѣлѣли въ

Галлія только имена, какъ Вандея, Антибъ, Перегоръ, Русильонъ и другія; народность исчезла безъ остатковъ. За всѣмъ тѣмъ ея темные слѣды остались вѣроятно много и много вѣковъ послѣ гибели свободныхъ общинъ. Такаго рода слѣдъ можно отыскать въ Британской или Валлійской сказкѣ о князѣ Венетскомъ (Venetorum) въ Артуровомъ циклѣ. Имя этого князя (первообраза Персеваля) Передуръ. Оно объясняется по галльски не безъ натяжки—*хранителемъ чаши*; но Славянское толкованіе *передуръ* (какъ *придуръ* и др.) гораздо ближе къ характеру героя, явнаго простячка, и напоминаетъ всегдашнее пристрастіе Славянъ къ героямъ - дурачкамъ (теперешнему Иванушкѣ). Такое пристрастіе есть глубокое обличеніе всего Славянскаго характера. Дурачокъ, всегдашній побѣдитель своихъ соперниковъ, представляетъ не глупца, но олицетвореніе ума синтетическаго, дружнаго съ природою, такъ сказать, тождественнаго съ нею и чуждаго аналитической рефлексіи. Это народное названіе для генія.

Западный міръ Римскій отстоялся отъ Аттилы на поляхъ Каталаунскихъ; но Западная имперія получила ударъ смертельный. Всѣ племена Германскія, нѣкогда тяготѣвшія Славянскую землю и угрожавшія распространеніемъ на Востокъ, были отброшены Гуннами далеко на Западъ или по крайней мѣрѣ изгнаны изъ Славянской новоосвобожденной земли. Всѣ эти племена, не смотря на значительныя разницы, составляли повидимому какое-то цѣлое, связанное внутреннимъ началомъ единства, и могутъ быть названы Восточно-Германскою вѣтвію или Готскою по преобладающему колѣну, увлекшему всѣ другія въ своемъ завоевательномъ движеніи.

Подъ именемъ Восточно - Германской или Готской вѣтви должно разумѣть всѣ семьи, владѣвшія Славянскою землею и изгнанныя Гуннами. Въ нихъ Германское начало уже должно было измѣниться отъ вліянія Славинскихъ нравовъ и отчасти (напр. въ Вандалахъ) отъ значительной Славянской примѣси. Ихъ духовное единство явно изъ ихъ преданій, изъ почти единовременнаго перехода въ христіанство и единообразнаго предпочтенія Аріанства остальнымъ церков-

нымъ ученіямъ; но не должно забывать, что въ Готское движеніе, т. е. въ общее бѣгство передъ Гуннами, захвачены были и такія семьи, которыя съ Готами или мало имѣли общаго, какъ Свевы, или даже совсѣмъ ничего, какъ Герулы Литовскіе или Сарматскіе Аланы, которые только тѣмъ и были похожи на Готовъ, что одинаково угнетали Славянъ и наконецъ одинаково бѣжали передъ ними.

Войны Аттилы были обращены не противъ Имперіи, которую онъ оставлялъ почти постоянно въ покоѣ, довольствуясь временными набѣгами па Дакію, но противъ Германцевъ и другихъ угнетателей Славянскаго міра. Ихъ-то онъ преслѣдовалъ далеко на Западъ за Рейнскую границу, требуя покорности и смиренія отъ прежнихъ властителей. Походы его были дѣломъ мщенія, а не корысти, и самъ онъ себя называлъ бичемъ Божіимъ (безъ сомнѣнія въ смыслѣ мщенія). На берегахъ Рейна уничтожилъ онъ Бургундовъ, вѣроятно тѣхъ, которые образовались изъ жителей Римскихъ пограничныхъ крѣпостей, а не тѣхъ, которые нѣкогда хозяйничали въ Славянскихъ городахъ при Балтикѣ (ибо очевидно были двѣ разносоставныя дружины, носившія имя Бургундовъ или горожанъ).

Въ послѣдствіи преданіе смѣшало эту гибель Бургундовъ съ первымъ мщеніемъ Гунновъ за угнетеніе Антовъ.

Онъ устремился далѣе на Вестготовъ, но тутъ былъ встрѣченъ всею массою бѣглецовъ Германскихъ, сосредоточившихся около военнаго искусства Римскаго и сильной личности Аэтія. Побѣжденный въ великой битвѣ, онъ обратился на Западную имперію, принявшую гостепріимно его враговъ; сѣверная Италія была опустошена, Римскія войска уничтожены, Римъ едва спасенъ заступничествомъ святаго епископа. Вскорѣ кончилось поприще Гунскаго завоевателя; но отъ Западной имперіи оставались уже одни развалины.

Почтеніе Аттилы къ Римскому епископу и его поклоненіе мирной святынѣ указываютъ на глубокое религіозное чувство въ самомъ Аттилѣ и въ его Славянскихъ дружинахъ.

Не отъ самыхъ Гунновъ, неглубоко проникнувшихъ въ область Римскую, погибла она, но отъ своихъ временныхъ союзниковъ, бѣглецовъ Германскаго племени и отъ Прирейнскихъ семей, давно уже порывавшихся къ завоеваніямъ, но получившихъ окончательное стремленіе въ слѣдствіе Гунскаго напора. Во главѣ всѣхъ народовъ явились Готы, основатели великаго, хотя недолговѣчнаго царства въ землѣ Славянской и безспорно сильнѣйшіе изо всѣхъ семей, изгнанныхъ Гуннами. Корень Готовъ, какъ дружины завоевательной, была Скандинавія, изъ которой они были вытѣснены напоромъ Алано-Вендской (Аза-Ванской) силы. Колыбель Готовъ, какъ союза составленнаго изъ многихъ единокровныхъ семей, столпившихся около дружины, пришедшей съ Сѣвера, была страна Прибалтійская.

По гордымъ притязаніямъ Гепидовъ, по преданіямъ области Прибалтійской и имени Гаптовъ можно и, кажется, должно признать Гепидовъ за истинную основную дружину, увлекшую всѣ другія и снова по неволѣ отдѣлившуюся отъ нихъ.

Область, въ которой развилась полная сила Готская, была страна Славянская, между Вислою и Дономъ; въ этой области распался союзъ на два союза или двѣ вѣтви, получившія имена Ост-и Вест-готовъ. Таковы имена, подъ которыми они продолжали свое завоевательное поприще на Западѣ; но въ смыслѣ народознанія важнѣе имена, временно присвоенныя ими въ ихъ восточномъ царствѣ, имена *Гріутунговъ* и *Тервинговъ*. Готы до своихъ завоеваній въ земляхъ Приднѣпровскихъ не носили этихъ прозвищъ; они снова отказались отъ нихъ, какъ скоро вышли изъ Славянской земли. Самыя же прозвища *Гріутунгъ* (отъ *гріутъ*, открытое поле) и *Тервингъ* (отъ *тріу*, дерево) соотвѣтствуютъ вполнѣ позднѣйшимъ Славянскимъ на-

званіямъ *Полянъ* и *Древлянъ*. Славяне не заимствова могли заимствовать имени отъ Готовъ, изгнанныхъ татка изъ области на Сѣверъ отъ Дуная (за исключе большаго числа, уцѣлѣвшаго въ Крыму) и не оста своего прозвища не только никакому округу, но да кому урочищу. Сходство прозвищъ не могло быть слу и основаннымъ на характерѣ мѣстности, ибо тако былъ бы исключеніемъ почти единственнымъ въ ис явленіемъ несогласнымъ съ обычаями Германскаго никогда и нигдѣ не принимавшаго имени отъ мѣстнос напр. отъ словъ *Berg*, *Thal* и т. д.). Явно, что име древнія и принадлежали семьямъ Славянскимъ, исконн телямъ Приднѣпровья.

Славяне, какъ извѣстно, весьма охотно себя называютъ по стямъ, напр. *Поморяне*, *Лужичи*, *Бережане*, *Горалы*, *Поля ляне*, *Краинцы* и т. д.

И такъ временныя имена Вест- и Ост-Готовъ (т. винговъ и Гріутунговъ) даютъ неоспоримое свидѣтел только существованія Приднѣпровскихъ Славянъ, но ности именъ, выступающихъ на поприще историческое ка гораздо позднѣйшіе.

Готы называли себя *Полянскими*, *Древлянскими*, по облас торой они основали властительную аристократію, точно та дружина Маробода называла себя *Краинцами*, какъ Германцы называли *Зеландомъ* старую землю *Моринов*ъ, какъ *Королевс* ся *Кенигсбергомъ*, *Добра-гора—Гутенбергомъ*, *Старогра*дъ-*бургомъ* и т. д.

Изгнанные изъ областей Прикарпатскихъ, Вестг кали убѣжища на земляхъ Восточной имперіи. Недол ная дружба между пришельцами, дикими и вольнол воинами, и старожилами, получившими въ наслѣдство роки и весь развратъ древняго міра, кончилась жесто ною, гибельною для Имперіи и для самихъ Готовъ.

лада и Малая Азія были залиты кровью и покрыты развалинами; но побѣжденные Готы смирились подъ сильною рукою великаго Ѳеодосія. Смерть его и раздѣленіе государства открыли имъ новое поприще. Тяжкимъ опытомъ узнавъ силу Восточной имперіи, они бросились на Западную; за ними вслѣдъ устремились неудержимымъ потокомъ всѣ семьи, нѣкогда властвовавшія отъ Балтики до Евксина, Вандалы и Свевы, и Тайфалы, и Аланы, и Бургунды Сѣверные, и Герулы, и всѣ бѣглецы, уцѣлѣвшіе отъ Гунскаго меча, или не охваченные разливомъ Гунской силы (какъ напр. Остготы или Гепиды). Вестготы, уже овладѣвшіе послѣ смерти Ѳеодосія Западомъ Эллинскаго полуострова, бросились на ближайшую къ нимъ Италію. Сперва побѣжденные искусствомъ Стилихона и мужествомъ его союзниковъ (и въ томъ числѣ Гунновъ), потомъ собравъ новыя силы и пользуясь истощеніемъ Имперіи, они прошли огнемъ и мечомъ по Италіи, не щадя ни жителей, ни жилищъ, ни памятниковъ художества, ни святыни религіи. Владыка полміра, Римъ, не видавшій враговъ въ стѣнахъ со времени Кельтскихъ завоеваній, сдѣлся добычею Аларика и его Готовъ.

Взятіе Рима Готами и движеніе Забайкальскихъ Тунгузовъ: трудно, кажется, связать эти два факта, а между тѣмъ завоеванія Сянбійцевъ рѣшили направленіе всего Германскаго переселенія, изгнавъ остатки Славянскихъ семей изъ-за Каспія и усиливъ ихъ приливомъ Уйгуровъ. Исторія не имѣетъ права не знать дѣла, совершившагося въ историческія времена, и по немъ должна судить о доисторическихъ. Пора ей расширить свои предѣлы наравнѣ съ другими науками, какъ наприм. филологіей.

Но движеніе побѣдителей не остановилось въ Италіи. Они стремились далѣе и далѣе на Западъ. Южная Галлія была завоевана и опустошена. Между тѣмъ другіе бѣглецы, уходя отъ Гунновъ, избрали другой и прямѣйшій путь на Западъ. Черезъ лѣса и болота Германіи двинулись Аланы, Вандалы, Бургунды и другія менѣе извѣстныя семьи къ берегамъ Рейна. Ихъ не остановили ни преграды дикой природы, ни со-

противленіе Прирейнскихъ Германцевъ, сплотившихся въ два могучіе союза. Франки, преграждавшіе путь воинственнымъ пришельцамъ съ Востока, были прорваны; Рейнская граница, уже лишенная крѣпостей и легіоновъ, перейдена безъ труда; сѣверная и средняя Галлія затоплена дикарями. Вскорѣ внутренніе раздоры Римлянъ призвали завоевателей въ Испанію и, наконецъ, въ Африку. Западная имперія лишилась мало-помалу всѣхъ своихъ провинцій. Борьба съ Гуннами истощила ея послѣднія силы, и нигдѣ уже завоеватели не встрѣчали сопротивленія. Когда, послѣ смерти Аттилы, Гунны отступили въ свои предѣлы, племена Германскія, дотолѣ еще признававшія господство Рима и сражавшіяся подъ предводительствомъ Римскаго вождя, сдѣлались полными и независимыми владыками захваченныхъ областей. Призракъ государства Римскаго еще держался въ Италіи подъ гнетомъ и угрозою Готовъ; но въ концѣ V-го вѣка исчезаетъ самый призракъ, и вождь Герульскій основываетъ недолговѣчное царство на развалинахъ Имперіи.

Живучесть Восточной имперіи и безсиліе Западной. Причины этаго различія.

Такъ исчезла цѣлая половина Римскаго міра, обширнѣйшая по пространству, сильнѣйшая по физическому превосходству жителей (это доказано было во всѣхъ междоусобныхъ войнахъ), способнѣйшая къ защитѣ, отдаленнѣйшая отъ опасности; такъ исчезла она почти безъ боя и безъ слѣда. Наслѣдство Рима взяли Германцы.

Когда Ѳеодосій раздѣлилъ государство, обѣ части его, восточная и западная, достались въ руки равно недостойныя власти; но ничтожность Гонорія была поддержана сильными личностями Стилихона и Аэтія. При дворѣ Аркадія не явилось ни однаго лица, заслужившаго историческую память. Самое положеніе Восточной имперіи было опаснѣе. На нее обрушилась вся тяжесть народовъ Готскихъ и семей, изгнанныхъ Гуннами изъ Славянской земли. Аланы, Гепиды, Вандалы, Свевы, Бургунды, Тайфалы, Герулы испытали поочередно свою силу надъ ея почти беззащитными предѣлами. Она уцѣ-

лѣла. На нее должна была обрушиться первая гроза Гунновъ, но удалилась, предпочитая дружбу и дань сомнительной борьбѣ.

Извѣстенъ отвѣтъ Византійскаго императора гордому Аттилѣ: «у меня золото для друзей, желѣзо для враговъ».

Между тѣмъ и длинная, почти беззащитная граница Приевфратская подвергалась сильному напору Персіи, южная набѣгамъ Аравитянъ и сѣверо-восточная погромамъ Кавказскихъ народовъ. За Гуннами вслѣдъ надвинулись всѣ валы моря Славянслаго, возмущенные Аварцами и брошенные на Византію, и этотъ напоръ равнялся силамъ всей Германіи. Послѣ паденія Персіи, въ самое то время, когда Имперія едва отстоялась отъ Аваро-Славянскаго союза, осаждавшаго Византію съ Запада, и отъ войскъ завоевателя Хозроя, осаждавшаго ее въ тоже время съ Востока, когда она еще не успѣла собрать силы свои для новой борьбы, поднялась новая гроза, много сильнѣе всѣхъ прежнихъ, поднялась пучина, которая послѣднею, далекою и слабою волною затопила Испанію, южную Италію, значительную часть Галліи, и едва была отбита сосредоточившимися дружинами Франковъ и могучею рукою Карла Мартеля. Таковъ былъ исламизмъ въ своемъ первомъ періодѣ; но Имперія уцѣлѣла и стала мало-по-малу расширять границы свои противъ слабѣющихъ Сарацинъ. Тогда, изъ внутренней Азіи, нахлынулъ потокъ воинственныхъ, неудержимыхъ полчищъ Тюркскихъ, которыхъ сила въ разныя времена сокрушала всѣ царства Азіи и весь Востокъ Европы; тогда налетѣли съ Запада дружины Германцевъ, привыкшихъ къ боямъ и съ ногъ до головы закованныхъ въ сталь. Столица досталась въ руки непріятелю, Имперія какъ будто исчезла; но снова возстала она на тяжкую и послѣднюю битву, въ которой ослабѣлая, растерзанная, всѣми брошенная, она наконецъ погибла подъ ударами Средне-азійскихъ завоевателей. Такова была ея многовѣковая борьба, таковъ ея тысячелѣтній подвигъ послѣ Ѳеодосія, не смотря на беззащитность длинныхъ

границъ отъ Иллиріи до Аравіи, на развратъ народа, на мертвенность правительственныхъ формъ, завѣщанныхъ древнимъ міромъ, на скудость народонаселенія, нѣсколько разъ почти уничтоженнаго моровою язвою или мечемъ непріятеля, и наконецъ на то бѣдственное состояніе, въ которомъ уже засталъ ее Ѳеодосій послѣ бѣдствій, постигнувшихъ ее во времена Декія и Валента. Но этотъ подвигъ не замѣченъ исторіею.

Не такова была судьба Западной имперіи. Она была почти со всѣхъ сторонъ окружена широкими морями или свободнымъ океаномъ, не поддававшимся никогда Римскому владычеству, но охранявшимъ Римскую область. Сухопутная граница ея была обнесена крутою стѣною Альпійскихъ горъ, и одно только недолгое ложе Рейна открывало непріятелю легкій доступъ въ предѣлы Галліи. Провинціи были еще пощажены дикарями, за исключеніемъ сѣверной Италіи, нѣсколько разъ пострадавшей, и Рейнскаго прибережья, опустошеннаго Германцами. Ничтожные набѣги Пиктовъ и Скоттовъ не представляли важной опасности для Британніи. Большая часть Галліи не видала непріятеля. Испанія цвѣла далеко отъ сѣверныхъ враговъ. Морскіе набѣги Саксовъ и Франковъ или Мавровъ Африканскихъ могли испепелить прибережныя деревни, но не могли не только потрясти государства, но даже и угрожать ему. Таково было положеніе Западной имперіи послѣ Ѳеодосія. Враги ея были тѣже самыя Германскія или Сарматскія племена, которыя безуспѣшно нападали на Востокъ, и эти племена утратили большую часть своихъ силъ въ борьбѣ съ Византіею или въ налетѣ побѣдоносныхъ Гунновъ. Лишними врагами Риму были только Франки и Алеманны, которыхъ сила едва ли равнялась одной Персіи, была незначительна въ сравненіи съ приливомъ Славяно-Аварскимъ и совершенно ничтожна передъ Исламизмомъ въ его первой порѣ. И за всѣмъ тѣмъ, внутреннее чувство подвигло варваровъ на Западъ. Оставляя въ покоѣ близкія, беззащитныя, богатыя области Востока, они бросились на Италію, огражденную неприступными горами, на Галлію, защищенную своею отдаленностью, лѣсами, болотами и племенами Германскими, на Испанію, опоясанную мо-

ремъ и Пиренеями, наконецъ на Африку, страну принадлежащую какъ будто чуждому міру, едва доступному для жителей Сѣвера. Внутреннее чувство завоевателя было оправдано скоростью завоеванія: не прошло столѣтія послѣ великаго Ѳеодосія, и Римской имперіи не стало. Такова была ея судьба, такова ея гибель, очевидно не отъ внѣшнихъ враговъ, но отъ внутренняго безсилія. Слабость ея высказывается съ особенною яркостью въ участи Испаніи, землѣ почти неприступной извнѣ, а внутри перерѣзанной во всѣхъ направленіяхъ горными преградами, и завоеванной, въ теченіе немногихъ лѣтъ, нѣсколькими десятками тысячъ дикарей, уцѣлѣвшихъ отъ долгаго, неусѣшнаго странствованія по остальной Европѣ. Причины этой слабости лежатъ въ прежней исторіи Римскаго Запада, въ исторіи не политической, но духовной.

Критика, которая до сихъ поръ не удостоила своего вниманія или не замѣтила великаго вопроса о разницѣ въ судьбахъ Западной и Восточной имперій, тщетно бы стала искать объясненія въ причинахъ внѣшнихъ, въ разницахъ географическихъ и тому под. Географическое положеніе Римской половины было выгоднѣе, чѣмъ Византійской; физическія свойства жителей превосходнѣе, средства къ защитѣ многочисленнѣе и надежнѣе. Правда, что Востокъ былъ торговѣе и богаче; но роскошная Африка, или благословенная страна Заиренейская, или хлѣбородная Британнія, или Галлія, отъ Средиземнаго моря до Сѣвернаго, были ли обижены природою, или совершенно лишены торговли, или опустошены непріятелемъ? Правда, что положеніе Рима не такъ выгодно, какъ положеніе Византіи; однако онъ могъ завоевать міръ и долго управлять имъ; но Римъ былъ уже брошенъ императорами, жившими по большей части въ Равеннѣ (а иногда въ Миланѣ). Но и Византія была не случайнымъ явленіемъ, а плодомъ жизни, и такая же жизнь создала бы новую столицу въ средоточіи Западной имперіи, на берегахъ Роны или въ Южной Галліи, близко къ Рейну, для отпора непріятелямъ, и къ Средиземному морю, для сбора легіоновъ. Когда имперія раздѣлилась на двѣ половины, обѣ половины очевидно казались равносильными въ глазахъ Дю-

клетіана и потомъ Ѳеодосія. Въ борьбах
бѣда обыкновенно оставалась за Запад
половина была неспособна къ жизни
доказанная послѣдовавшею исторіею, н
современниками, потому что она была ч
домъ прежней духовной жизни; а человѣ
ховной силы или духовнаго безсилія тол
высказалась явленіемъ историческимъ.

Востокъ былъ искони богатъ умствени
тельностью. Вѣка завѣщали вѣкамъ со
или искусства. Трудъ многихъ столѣтій
дою, принявшею мысль отъ Египта и
евфратской и слившею ее въ одинъ вы
ческаго совершенства, въ одну побѣдну
личности. Учители Эллады сдѣлались ея
въ себя новое начало жизни: стремлені
способностей души человѣческой, всего
щества. На Востокѣ Эллинскомъ госуд
ничтожны, люди сильны и внутренно
созданъ грубою и одностороннею госуд
За то Римъ былъ великъ, какъ государс
ные въ его мертвящія объятья, были ви
чтожны. Душа человѣческая не облагор
скимъ владычествомъ; умъ не обогащалс
шей цѣли и, принимая усовершенствова
ной, не впитывалъ въ себя гордой л
Галлъ и Британскій Кумри и Кельт
по прежнему дикарями, но дикарями
Римскою полиціею, отчасти заключенны
ницамъ Римскаго устава. Востокъ, подпа
обогатился новымъ знаніемъ, плодомъ
знаніемъ права, и принялъ его въ св
ницу не какъ мертвую букву, но
требующую еще развитія. Безжизненная
ва продолжала жить на Востокѣ и живи

Поприще древняго міра кончилось самоубійствомъ его оскудѣвшихъ началъ (знанія въ Элладѣ, внѣшней правды въ Римѣ). Новый свѣтъ блеснулъ для человѣчества, новое животворное начало влилось въ душу человѣка; но великое явленіе имѣло не одинакія послѣдствія на Востокѣ и на Западѣ. Эллинская половина Имперіи быстро наполнилась ревностными христіанами, готовыми на всемірную проповѣдь и страданія за истину и на глубокое изученіе истины, примиряющей знаніе съ жизнію. Христіанство для Эллина было послѣднимъ, божественнымъ подвигомъ его личнаго развитія, ученіемъ принятымъ извнѣ, но принятымъ во внутренніе глубочайшіе тайники его духа. Римская половина Имперіи позже и медленнѣе приняла христіанство. Оно имѣло и на Западѣ своихъ, хотя и немногочисленныхъ, мучениковъ, своихъ учителей (изъ коихъ однакожъ лучшіе были или пришельцы съ Востока или ихъ первые ученики); но дѣйствіе его было ограничено, требованія не всеобъемлющи. Христіанство на Западѣ имѣло, какъ и скудное просвѣщеніе Запада, характеръ внѣшности, умиряя и облагороживая жизнь, но не пробуждая спящихъ силъ духа человѣческаго. Самый кругъ дѣйствія его былъ тѣснѣе, чѣмъ на Востокѣ; онъ захватывалъ только города, уже проникнутые Римскимъ началомъ и принявшіе отъ завоевателей не только законы, но и часть своихъ жителей и языкъ. Сёла долго оставались чуждыми проповѣди христіанской, сохраняя свой языкъ; свои обычаи и свое идолопоклонство.

Это доказываютъ самое имя *pagani* (селяне), данное идолопоклонникамъ, и отсутствіе памятниковъ христіанскихъ на народныхъ нарѣчіяхъ.

Такимъ образомъ личность человѣка оставалась въ прежнемъ униженіи, и вѣра принимала характеръ общественной религіи, утрачивая характеръ мысли и живаго знанія. Когда наконецъ христіанство обняло собою все пространство Имперіи, оно стало мало-по-малу проникать и въ отдаленныя села, и въ пустыни, и въ общій бытъ. Но оно не нисходило и не могло низойти вполнѣ до селянина. Жизненный процессъ, про-

исходящій по всей Западной имперіи, заключался въ постепенномъ романизованіи отдѣльныхъ провинцій, въ постепенномъ вымираніи мѣстныхъ языковъ и бытовъ и въ постепенномъ расширеніи началъ, истекающихъ изъ Италіи. При такой шаткости и переходномъ состояніи духовенство оставалось поневолѣ при томъ языкѣ, при тѣхъ началахъ, которыя содержали въ себѣ болѣе силы и прочности, т. е. при Римскихъ. Поэтому оно заключалось въ кругѣ правительственномъ и, ускоряя уже начатой процессъ романизованія областей, оно оставалось чуждымъ народу и лицамъ, составляющимъ народъ. Христіанство обращалось въ институтъ. Вся заслуга Западнаго духовенства (за немногими исключеніями, принадлежащими къ областямъ древняго просвѣщенія) ограничилась развитіемъ не гражданственности (ибо на ней тяготѣло Римское право), но судопроизводства церковнаго (напр. положенія объ апелляціяхъ и т. под.) и правительственной части въ дѣлахъ церковныхъ. Таковъ подвигъ всѣхъ лучшихъ епископовъ на Западѣ; таково стремленіе Западнаго христіанства, выраженное въ эдиктѣ Граціана о первосвященникѣ, въ положеніяхъ многихъ соборовъ и въ постановленіи Ѳеодосія (мужа западнаго) о католичествѣ и о христіанствѣ въ смыслѣ государственнаго исповѣданія. Но все это стремленіе оставалось безплоднымъ. Высшая область гражданскаго и государственнаго права оставалась неприкосновенною. Она все еще принадлежала міру древнему и завѣту Римскаго образованія. Восточная страна продолжала личное развитіе человѣка и въ кругѣ мысли боролась побѣдоносно съ мысленнымъ вліяніемъ прежняго эллинства. Западная, принявъ и благословивъ наслѣдство Римскаго права, отняла у себя тотъ кругъ дѣйствія, который одинъ еще былъ для нея доступенъ. Въ ней христіанство было мертво, какъ и самое государство. Таково свидѣтельство всѣхъ современниковъ.

Внутреннее правленіе государствомъ и вся его гражданская жизнь уже давно упали на крайнюю степень безпорядка и униженія. Вся Имперія отъ Нильскихъ водопадовъ до предѣловъ горней Каледоніи представляла безконечный рядъ закон-

ныхъ угнетеній, правительственныхъ обмановъ, правомѣрныхъ нарушеній всякаго человѣческаго права, а часто и наглыхъ разбоевъ. Но на Востокѣ областная жизнь была не уничтожена.

Насмѣшки Антіохійцевъ надъ Юліаномъ, частныя возмущенія и другія болѣе или менѣе безпорядочныя проявленія городовой или областной силы доказываютъ, что даже государи (не говоримъ уже о мѣстныхъ правителяхъ) были принуждены къ осторожному обхожденію съ народами, не совсѣмъ забывшими свою историческую славу.

Личность не утратила всѣхъ своихъ правъ. Были просвѣщеніе старое и гордое сознаніе просвѣщенія; были обычаи и преданія; была умственная дѣятельность, внушающая уваженіе правителямъ и обуздывающая безграничность своеволія. Страданія народовъ доходили иногда до крайности; но злоупотребленія власти встрѣчали часто опасный отпоръ или строгое наказаніе. Живая кровь еще не застыла въ жилахъ государственнаго тѣла. Не то было на темномъ Западѣ. Тамъ не было ни обычаевъ, ни гордости, ни преданій, ни просвѣщенія личнаго, ни жизни областной. Злоупотребленія мѣстной власти не встрѣчали препонъ, безуміе правительственнаго корыстолюбія, высасывавшаго потъ и кровь подданныхъ для временнаго обогащенія императорской казни, не знало пощады. Народное безсиліе не смѣло сопротивляться; народное тупоуміе не умѣло залѣчивать язвы, нанесенныя слѣпымъ правленіемъ. Богатства природныя оставались неразработанными въ нѣдрахъ земли; богатства, оставленныя въ наслѣдство промышленностью вѣковъ минувшихъ, исчезли безвозвратно. Казнію надобно было удерживать горожанъ отъ бѣгства въ села и пустыни; казнію надобно было удерживать поселянъ отъ бѣгства къ варварамъ. Не было ни духа, ни умѣнія для собственной защиты; не было сокровищъ для найма защитниковъ-иноземцевъ. Мертвая имперія была готовою добычею для перваго вооруженнаго пришельца.

Таковы причины различія въ судьбахъ двухъ половинъ Римскаго міра. Онѣ были чисто духовныя и проистекали изъ ду-

ховной исторіи народовъ. На Западѣ полудикіе подданные имперіи не умѣли и не хотѣли защищаться противъ дикарей, къ которымъ они были близки по собственному невѣжеству; на Востокѣ каждая область билась до послѣдней капли крови, каждый шагъ земли былъ дорого купленъ завоевателемъ, каждый гражданинъ, потомокъ Эллина-просвѣтителя, или міровластителя Римлянина, или даже Сирійца, гордящагося своимъ древнемъ преданіемъ, предпочиталъ смерть игу варвара. Государство было слабо и не могло окрѣпнуть, потому что уже благословило именемъ вѣры мертвыя формы, завѣщанныя древностью, и потому что, можетъ быть, невозможно историческимъ народамъ отказаться отъ всей своей исторіи и всей своей славы и обновиться въ жизнь чисто-человѣческую. Но люди еще были крѣпки. Они могли, хотѣли и умѣли сражаться за свое просвѣщеніе и свою народную гордость. За то еще долго горсть Грековъ могла побѣждать полчища непріятелей; и тѣсное приморье Палестины или мелкіе горные округи сохраняли въ продолженіе цѣлыхъ вѣковъ свою независимость среди разлива мусульманъ-завоевателей; а Испанія (кромѣ южнаго приморья) покорилась почти безъ боя горсти варваровъ, удивленныхъ своею собственною побѣдою. Свобода мѣстная или имя Римское уцѣлѣли на Западѣ только въ странахъ древняго просвѣщенія, какъ напр. въ южной Италіи и Сициліи, или въ областяхъ, не вполнѣ утратившихъ свою народность и свое преданіе, какъ напр. Арморика, или дебри Кумрійскаго Валлиса или, можетъ быть, горы Иберской Кантабріи.

Германцы-завоеватели Запада —Теодорикъ.—Царство Готовъ и Лонгобардовъ въ Италіи.

Окончательное значеніе переселенія народовъ въ Европѣ во время паденія Римской имперіи есть перенесеніе Германской аристократіи изъ Западно-Славянскихъ областей въ романизованную область Кельтовъ и Иберцевъ. Между тѣмъ какъ Славянскія области, освобожденныя своимъ восточнымъ казачествомъ (Гуннами), получили жизнь или по крайней мѣрѣ зачатки жизни самобытной, издавна стѣсненной то Кельтами,

то Сармато-Аланами, то Германцами, западная Европа утратила на всегда свою древнюю самобытность и осуждена была на долгую борьбу, кончившуюся не освобожденіемъ прежнихъ стихій, но органическимъ срощеніемъ туземнаго и пришлаго въ новыя органическія тѣла, общественныя или государственныя. Все движеніе Германцевъ было издавна движеніемъ дружинъ. Въ незапамятной древности эти дружины, селяся въ пустынныхъ земляхъ, часто возвращались къ быту общинному, или къ быту мѣшанному, въ которомъ многія начала естественной общины сливались съ условными началами дружины, отличаясь отъ быта чисто-общиннаго сильнымъ развитіемъ личности и ея себялюбивыхъ правъ. Но вѣковое воспитаніе неправой власти наложило на Германцевъ свою неизгладимую печать. Они были аристократіею правительственною и насильною (какъ всякая аристократія по своему началу) въ земляхъ Славянскихъ. Они не хотѣли и не могли согласиться на утрату своего высокаго значенія и на вступленіе въ жизнь народную и чисто человѣческую. Славяне въ движеніи своемъ послѣ освобожденія являлись часто завоевателями (таково невольное послѣдствіе насилія даже и отраженнаго насиліемъ), по большей же части они искали земель пустопорожнихъ и, такъ сказать, мертвыхъ, чтобы возвратить ихъ жизни и человѣчеству.

Этимъ объясняется безпрестанный приливъ Славянъ въ земли Восточной имперіи по призыву Византійскихъ императоровъ. Вообще замѣчательно глубокое сочувствіе Славянина съ природою. Онъ ее понимаетъ, онъ съ нею говоритъ; онъ ее признаетъ живою, но неполною въ отсутствіи высшей жизни—человѣческой.

Примѣчанія, которыми снабжено настоящее изданіе 2 и 3 тома Историческихъ Записокъ, имѣютъ цѣлью представить справки о тѣхъ фактахъ, приводимыхъ авторомъ, которые или не общеизвѣстны, или могутъ возбуждать сомнѣніе въ ихъ точности. Записки, по свидѣтельству А. Ѳ. Гильфердинга, писались исключительно на память, безъ справокъ, а потому и безъ ссылокъ на источники. Отъ того нѣкоторые факты представляются неясными и дѣйствительно могутъ быть ошибочны, такъ какъ авторъ не пересмотрѣлъ своей рукописи; память же могла ему измѣнять. Кое-гдѣ поставленъ въ скобкахъ знакъ вопроса (?) для означенія того, что подтвержденія факту не найдено; хотя онъ м. б. и вѣренъ. Примѣчаній желательно было бы сдѣлать больше и болѣе обстоятельныхъ.

2. „О колѣнѣ Ефраимовымъ". Судьи, XII, 6.

3. „Любовь Самуила къ Саулу": вѣроятно. 1 Царствъ, XVI, 35.

„Книги Самуила (по 70-ти 1 и 2 Царствъ) полны отзвуковъ Пятикнижія". Что хотѣлъ сказать этимъ авторъ — неясно... Можетъ быть тоже, что говоритъ, напр., Nöldecke, Altest. Litt. 50. Sie (эти книги) schildern uns das Hebr. Volk noch völlig in s. alten art... Die theokr. Standpunkt tritt nicht einmal bei der letzter Bearbeitung stark hervor. Bunsen Bibel—Werk 499 стр. V т. говоритъ—Jene Rede (Sam. 1, 12) erinnert ganz an die Reden im Deuteronom.

8. Объ употребленіи имени Израиля послѣ раздѣленія ср. Ewald Gesch. d. V. Isr. 3, 412.

12. „Азбурзъ, Азбургъ". Ср. Spiegel Er. A. Kunde 1, 162—3. Азбургомъ называетъ Snorre (Edda) Азгардъ. О послѣднемъ ср. Müller Alt. D. Rel. 158 пр. 1-ое.

13. „Егаръ-Сагадуеа". Принято почитать это слово за Арамейское въ противуположность Еврейскому „Галедъ". Но это не исключаетъ возможности признанія Арійскихъ элементовъ въ т. наз. Арамейскомъ нарѣчіи. Ср. Renan, Histoire des L. Sém. 59 и сл. и особенно Chwolson, Ssabier 1, 312.

14. „Мешіа и Мешіанъ". Бундегешъ перев. Windischmann въ его Zoroastr. Studien. Сомнительно, чтобы Хаомо могъ быть почитаемъ „Учителемъ"; хотя онъ и является олицетвореннымъ собесѣдникомъ и наставителемъ Зороастра. Ср. однако Pauly R. Enc. s. v. Magi (1366 стр.) и s. v. Achaemenes 1, 16 и сл.

„Калки Аватара". 10-й Аватаръ Вишну.

15. „Бога Хона". Хонъ, божество Финикійское; по Берозу—Хроносъ.

„Разсказъ о Ѳивахъ, которыя высились надъ водами". Вѣроятно—празднованіе корабля „Ѳебахъ". Бугшъ Ег. Хронологія. Хотя упоминаемый здѣсь разсказъ взятъ неизвѣстно откуда, тѣмъ не менѣе несомнѣнно,

что преданіе о потопѣ у Египтянъ очень сомнительно. (Ср. Діодора 1, XIX о частномъ потопѣ при Озирисѣ.). Нѣкоторые ученые утверждаютъ, что Египтяне не могли сохранить память о потопѣ, какъ бѣдствіи, потому что они слишкомъ привыкли видѣть въ разливахъ Нила явленіе благое (Ewald, Lepsius и др.). У Lenormant (Hist. Anc. de l'Orient) встрѣчаемъ попытку доказать, что первоначальное преданіе о потопѣ преобразилось въ разсказъ объ истребленіи людей за грѣхи ихъ въ концѣ царствованія бога, Ра. Т. 1, стр. 78 и сл. Нѣкоторые производятъ Еврейское слово отъ Египетскаго корня: Gesenius, Евр. Лекс. s. v.

16. „Аль-Борузи". Гара Березаити—по Зендски. Хотя въ представленіяхъ Иранцевъ эта гора миѳическая, тѣмъ не менѣе она связывается составителемъ Авесты и Бундегеша съ истоками двухъ рѣкъ, которыя сами связываются съ представленіемъ объ Ефратѣ и Тигрѣ (Spiegel, 1, 1192)

18. „Одни уста были у всей земли". Бытія, XI, 1.

20. „Доданимъ". Авторъ признаетъ ихъ за Пеласговъ вѣроятно по сходству имени ихъ съ Додоной Пелазгической.

О „Яванъ" принято думать что они „Греки"-Іонійцы. Но Wilson тоже считаетъ ихъ Бактрійцами. Ср. Schlegel, Ramajana 1, 2 ч. 168.

21. „Нимврода" усматриваютъ въ миѳическомъ лицѣ Издубара. О немъ говоритъ Lenormant.: on l'appelle provisoirement Isdubar. P. e. que les découvertes ultérieures nous révéleront que ce groupe de signes équivant á Évéchous de Berose. Évéchous м. б. „abal Khoush" — Сынъ - Куша. IV, т. 66.

22. „Кушиты, племя легко смыкающееся въ госуд. формы" Lenormant также сопоставляетъ появленіе Нимврода съ основаніемъ государства тоже Кушитскаго въ Египтѣ. Представителемъ Кушитскаго начала въ смѣшанномъ составѣ Египта Бунзенъ (Ag. stelle, IV, 9) почитаетъ Верхнее царство съ Ѳивами-столицею; и хотя въ историческомъ отношеніи Ѳивы слѣдуютъ за Мемфисомъ, но они культурно имъ предшествуютъ: они для Мемфиса—das uralte heilige Theben (1, 105).

„Передъ глазами Иранцевъ, оставившихъ намъ свидѣтельство о немъ". Здѣсь подъ Иранцами явно подразумѣваются носители Библейскаго преданія—Тсрахиты, племя Авраама—по мнѣнію автора, Арійцы.

25. О древнемъ Мероэ. Ср. Rawlinson. Herodotus II, 34 прим.

26. Spiegel (3, 546) говоритъ: Wir müssen gestehen das uns die Existenz von Kasten in Eran zu allen Zeiten unwarscheinlich ist. Онъ признаетъ у Иранцевъ классы-сословія; и хотя Авеста исчисляетъ только три класса, но „dass gleichwohl noch eine vierte Klasse in Eran vorhaben war ist nicht zu bezweifeln". 3. 550.

30. Нѣтъ данныхъ для точнаго опредѣленія древности первоначальныхъ пещерныхъ храмовъ долины Верхняго Египта. Но если сохранившіяся храмовыя пещеры какъ Египта такъ и Индіи не особенно древни въ своемъ настоящемъ видѣ, тѣмъ не менѣе X—въ вѣроятно судилъ о нихъ такъ же, какъ Lenormant Hist. A. III, 391. „Ceci semble indiquer que si les architectes Egyptiens l'adopterent (le spéos) en Nubie, de preférence à tout autre (type), ce fut pour se conformer à un antique usage religieux des populations de la contrée".

32. „Тауеа или Хона". Здѣсь не отождествляются эти отличные другъ отъ друга божества: они только сопоставляются въ роли посредниковъ между богами и людьми. Хонъ, Хонсъ, Хунсу почитается Греками за Иракла. По Макробію онъ избилъ Гигантовъ и тѣмъ способствовалъ развитію человѣческаго рода. Онъ и Тауеъ, оба по мнѣнію Бунзена (Aeg. Stelle 1, 461) сидеральнаго характера. На этой страницѣ сдѣлана рукою автора замѣтка: „Хонсъ, Хорсъ, Ганеса—богъ счастія, сынъ Шивы".

33. „У маговъ Вавилонскихъ". Едва ли этотъ обычай не Мидо-Персидскаго происхожденія, какъ и сами маги не были исконные Вавилоняне, хотя Movers считаетъ ихъ искони общими Ирану и Ассиріи.

„Отчасти изъ Геродота". III, 21.

33. „Садикъ" почитается отцомъ Кабировъ, божествъ планетарныхъ и покровителемъ мореплаванія. Греки его отождествляли съ Гефестомъ. Онъ почти отождествляется съ Беломъ, высшимъ божествомъ Семитовъ междурѣчія.

34. „Мисраимъ". Хотя Гезеніусъ, Бунзенъ и др. объясняютъ это имя изъ Еврейскаго языка и почитаютъ его двойственной формой (Верх. и Ниж. Египты); тѣмъ не менѣе это объясненіе не окончательно установившееся. Delitzch Com z. Genesis 295: ein schwerlich aus dem Semitischen zu erklärender Name Aegyptens. Иногда онъ употребляется для одного Нижняго Египта. Исаія, XI, 11.

„По торговлѣ своей". Исаія, XLIII, 14, говоритъ о Халдеяхъ, какъ мореплавателяхъ; ср. Lassen Ind A. Kunde 2, 299. Относительно нахожденія балокъ знаемъ лишь объ одномъ случаѣ таковаго и то въ Ниневіи. Дерево, изъ котораго эта балка—тутовое (Maulbeer—Baum Holz). Nineveh und S. Ueberresten Layard'a пер. Meissner'a, стр. 212. Вавилонъ получалъ потребное дерево, кромѣ Ливана, съ острова Тилоса въ Персид. заливѣ. Weber, W. G, 1, 388.

35. „Мерисъ и Нинъ". Не совсѣмъ понятно, что хотѣлъ этимъ сказать авторъ. Въ какомъ смыслѣ онъ почитаетъ сказаніе о Мерисѣ (Гер. II, 13) за самое древнее объ Египтѣ? Мериса теперь отождествляютъ съ Аменемгой III, 12 дин. Но Раулинсонъ думаетъ, что Геродотовъ Мерисъ есть Менофресъ, относящійся къ 14 вѣку до Р. Х. Что же касается до времени Нина, то изъ сопоставленія этого мѣста съ тѣмъ, что говорится раньше, видно, что авторъ хочетъ опредѣлить время, въ которое могла царствовать династія, олицетворяемая имъ. По Раулисону видно, что древнѣйшая историческая дата, почерпнутая изъ памятниковъ, относится къ 19 вѣку до Р. Х. (Herodotus, 1, 373), почему отнесеніе династіи, такъ сказ. доисторической, къ 3-му тысячелѣтію представляется вполнѣ вѣроятной (ср. Lenormant, IV, стр. 132).

39. „Іолофы, у которыхъ божество Car-абехъ". (?)

43. „Боги, побѣжденные Тифономъ". Bunsen Aeg. 1, 513.

45. Дзогакъ (Dahaka) по Авестѣ живетъ въ Bawri, Вавилонѣ. Его эмблема—Змѣй.

46. „Астарта". Въ Авестѣ является богиней не Астарта, а Анахита (Ardvisura—Anahita), отождествляемая съ Финикійской Астартой. Movers Phön, 1, 606, считаетъ, что корень этого имени И.-Европейскій. Объ Ос-

тарѣ ср. Grimm. Myth. 267, 268 и W. Müller Gesch u Syst. d. Alt Deutch. Religion 91 стр.

47. „Общій „л“ грубый“. Oppert (gramm. Sanscr.) такъ опредѣляетъ этотъ звукъ: „le „l“ Vedique apartient aux cérèbrales“.

48. „Народъ уже поклонялся Вишну и Шивѣ, это видно и изъ самихъ Ведъ“. Collebrooke Essays 1, 132 говоритъ: „Brahman is no divinity in the Vedas. Vishnu is not at all prominent; the name of Siva is not known., and Rudra, the nearest correspondent of the modern Siva is of quite a different character from the latter. Wilson тоже отрицаетъ знакомство Ведъ съ Шивой, хотя менѣе категорически (Rig Veda. Introd XXVI — XXVII). „Siva kommt im Veda nicht vor — говоритъ Lassen (I. A. 1, 781), но приводитъ въ примѣчаніи мнѣніе Goldstücker'a „jedoch viele stellen der schwarzer Iagur Veda beziehen sich auf ihm...“.

51. О „Какшивантѣ“. Kakschivat... his mother was bondmaid of King Anga's queen. Coleb. Essays. 1, 21.

„Передникъ Кава“. Spiegel, 1, 540. III, 642. E. A.

„Нила“. Bohlen, Indien. II, 458.

58. „Невозможно отдѣлить первоначальныхъ стихій“. Изученіе клинообр. письменъ только что начиналось, когда написаны были эти строки (начало 40-хъ годовъ). А. С-чу были извѣстны во всякомъ случаѣ труды Гротфенда и Лассена. Ср. письмо къ А. О. Смирновой т. VIII.

61. „На берегахъ Финикіи произошли многія столкновенія племенъ“. Ср. Chwolson Ssabier 1, 329. Harte Kämpfe zwischen d. Ariern u Phöniciern олицетворяются борьбою Ассир. Demarus-Tamura съ Финик. Понтусомъ по Санхоніатону. E. v. Bunsen Ueber d. Einh. d. Rel. I. Band.

64. „Сѣверный Эриданъ“. The name Eridanus may still survive in the Rhodanne which flows by Dantzic. Students Anc. Geogr. Bevan Smith 32. „Эридана Италійскаго“?

66. „Праздникъ Сакей-сѣней“. Свойственъ культамъ Асс. Вавил. и Персидскому. У Персовъ въ связи съ Анаитой или Танаитой. Авторъ считаетъ его праздникомъ Иранскимъ и какъ таковой, вошедшимъ въ обиходъ Еврейскій черезъ Иранцевъ-Терахитовъ.

„Авраамъ помогалъ... противъ родственныхъ ему Семитовъ“. Бытія, XIV, 9 и сл.

О Іосифѣ и его дѣятельности въ Египтѣ Lenormant (H. A.) говоритъ: Depuis que les monuments de la vallèe du Nil sont mis au jonr et éxpliqués on a reconnu avec quelle surprenante éxactitude elle (la Bible) dépeint l'etat social de l'anc. Egypte. etc VI, 158.

71. Гиксосы современны Манеѳ. 17-й династіи, но они не составляютъ ее. 17-я дин. царствовала въ Ѳивахъ и была подвластна Гиксосамъ.

„Между династіями XVII и XVIII не видать перерыва“. Трудно согласить это съ сказаннымъ выше, что Гиксосы составляли именно XVII династію. Вѣроятно описка въ первомъ случаѣ.

„Ахмозисъ“—Аахмесъ.

„Памятники временъ Сезостриса упоминаютъ съ похвалою объ Апофисѣ“. Вѣроятно здѣсь имѣется въ виду надпись Рамзеса II въ Танитѣ: „Въ годъ четырехсотый въ день мѣсяца Месора царя Нуба (Апофиса)“.

Ср. Бруг., Хронологія. Хотя похвалы здѣсь, собственно го
но это упоминаніе о царѣ Гиксосѣ показываетъ уваженіе к
„Озортазенъ“ по чтенію Шамполіона и Росселина
„Процвѣтаніе астрономіи при Озимандіасѣ“. Діодоръ, I, 50

72. „Осимандіасъ“ имя царя, приписываемое разнымъ лицамъ (Бунзенъ) до Рамзесовъ. Здѣсь оно употреблено согласно ра бона (8, 16) безотносительно къ опредѣленному историческо того онъ и указанъ въ числѣ Мемф. государей.

73. О „Севортозенѣ“ ср. Bunsen Aeg. 2, 309 и сл.

78. Пара-Брахма—universal deity, univ. spirit. Wilson R. V Пра-Богъ, Urgott, по Юнгманну (Wörterbuch) у Чеховъ.

82. The proficiency of the Javanas in astronomy was known mihira. He has mentioned it with applaunse. Colebr. Essays, 2

88. Въ библіотекѣ А. С-ча сохранилась книга подъ названіемъ Китайскихъ“ съ франц. 1786 г. Ср. въ ней I т. 148 стр. и тельно сказанія о Фу-ти или Фо-ти. Злой духъ называетс Фу-ти имѣлъ видъ змѣя съ человѣч. головой, или, наоборот съ змѣиной головой. Онъ изобрѣлъ Кіа и Хе, орудія м (стр. 183); онъ же изобрѣлъ буквы. Этотъ змѣиный харак (по мнѣнію автора—Кушитскій) далъ вѣроятно автору мысл дествленіи его съ позднѣйшимъ Буддой, представителемъ начала, почитаемаго въ Китаѣ подъ именемъ Фо или Фо-ти.

91. „Гоанъ-Ти“ и „Чи-Ісу“. Тамъ же стр. 190.

96. „Молитва царя Ю“. Въ точномъ смыслѣ эту надпись нель молитвенной. Бунзенъ Aeg. S. V.a 286 признаетъ ее несомнѣ ной и самого Ю,—несомнѣнно историческимъ лицомъ.

97. Бунзенъ относитъ царствованіе „Ю“ именно къ этой эпох Stelle).

98. Ву-вангъ, или У-уангъ основатель династіи Тшеу, умеръ п минутой книгѣ Кит. Записокъ въ 1116 г. до Р. Х. (V, 48). П тула Ти приписывается Тсе-ше-Гоангу, сожигателю книгъ. Т ворится, что титулъ „Ти“ никогда раньше не употребляет перечисленіи императоровъ Яо и Шинъ зовутся Ти-Яо и Ти-Ш

100. Культъ Шивы распространенъ преимущественно на югѣ И ніей, идущей отъ Бомбея до Мадраса. Ср. Schlagintweit. Indie

104. Второй династіей Ассирійской называетъ авторъ первую не династію чисто-Ассирійскую. Ассирія историческая не распр до предѣловъ легендарной Ассиріи Семирамиды.

106. Троя въ Ликіи есть гор. Τλῦς; въ этомъ имени л и р упо одинаково. Арна по Стеф. Виз. древнее названіе города Ксане оно названіемъ и рѣки? По Страбону эта рѣка называлас По поводу производства слова „Ликія“ отъ „Великій“ любоп заніе Гезихія, что Ликія значитъ Гигантія. Ср. Кондаковъ, I ній, 31. Это названіе (Гигантія) откуда бы ни происходило, и съ представленіемъ великаго. Геродотъ говоритъ, что древн кійцевъ было Μιλύες. I, 173. О защитѣ Ксанеа у него же 17

107. „Лицо человѣческое возвышено до божественности". Вѣроятно авторъ имѣлъ въ виду миѳъ о Белерофонѣ (Ганимедѣ) и др.

109. Саки служили на Перс. кораблихъ. Гер. VII, 64 и сл.

Ассаракъ, братъ Лаомедона.

110. Лаомедонъ, сынъ Ила, царь Троянскій. Гераклъ разрушилъ при немъ Трою.

Танталъ жилъ первоначально у горы Сипила въ долинѣ Герма. Его называютъ то Лидійцемъ, то Фригійцемъ.

„Беленомъ Великимъ", т.-е. Ликійскимъ.

110. „Амазонокъ" (ср. Cuno, Skythen). Царица ихъ Пентесилея убита Ахилломъ, равно и Мемнонъ.

111. „Поясъ Венеры". Ошибочно сказано, что „часто воспѣвается" въ Иліадѣ. О немъ говорится только въ XIV п. ст. 214—7. Съ нимъ сопоставляютъ магическое покрывало Левкотеи въ Одиссеѣ.

„Прін-Лайми у Запад. Словянъ". Не ошибка ли вмѣсто „у Литовцевъ"?

112. „Эзопъ". Одни почитаютъ его уроженцемъ Ѳракіи, а другіе Фригійцемъ. Такъ какъ послѣдніе несомнѣнно сродны Ѳракійцамъ, а Ликійцевъ авторъ причисляетъ къ тому же племени, то эта ошибка его въ сущности не измѣняетъ дѣла.

114. „Никто не замѣтилъ...". Вѣроятно въ смыслѣ „не оцѣнилъ".

„Скифъ Абарисъ". Er ist Vertreter d. Vorgestelten Verbindungen d. Apollocultus mit einem nördlich wohnendem Volke. O. Müller Dorier. 1, 267. Prolegomena 227. Lobeck Aglaophamus 313 и сл.

115. „Вліяніе Ирана на Африку". Говорится о Гиксосахъ, которыхъ авторъ считаетъ Арійцами.

116. Дедалъ почитался Аѳиняниномъ, изъ рода Эрехтидовъ.

117. „Ѳивы-Діосполисъ". Хотя теперь принято производить имя Егип. Ѳивъ отъ слова, означающаго „столицу", тѣмъ не менѣе остается вопросомъ, всѣ ли города, носившіе имя Ѳивы, были тоже столицами. Если нѣтъ, то обязательно ли производство это для Ѳивъ Египетскихъ?

118. „Вакха Аѳинскаго"—точнѣе Элевзинскаго Загрея.

„Критяне поработили Аттику". Основной мотивъ миѳа о Тезеѣ и Минотаврѣ.

120. Что Амфиктіонъ привелъ съ собою Куретовъ и Лелеговъ—повѣствуетъ Аполлодоръ I, VII.

123. Стремленіе къ равенству съ Дорійской братьей выражается по мнѣнію автора вѣроятно въ происхожденіи Тезея отъ матери изъ Арголиды.

Таинства Элевзинскія связаны съ Ѳракіей черезъ Эвмолпа и Триптолема.

124. „Душевнаго голоса, изливающагося въ духовной молитвѣ, Эллада не знала". Ср. Autenrieth Homer. Theologie 211 и сл. Онъ указываетъ на то, что во всемъ Гомерѣ встрѣчается только одинъ случай молитвы, не имѣющей непосредственную утилитарную цѣль: это молитва Гектора о сынѣ. Ил. 6, 476. Слова для „молитвы" въ соб. смыслѣ нѣтъ: Ευχαι ist eine gelübde. Λιται dagegen ist spezial das Bittgebet.

125. „Аѳина (истинная владычица позднѣйшей Эллады)". На отдѣльномъ листкѣ, не входящемъ въ текстъ записокъ, авторъ начертилъ: „Великая ошибка

считать Аполлона богомъ строительнымъ; э
одной Аѳинѣ (сличи Гомера, который безъ
смысла) Область ихъ:

Аполлонъ { Лицо въ отдѣльной вдохнов
воинъ; поэтъ, оракулъ, худо

Аѳина { Общество, ремесло, городъ. { Мудрость политическа
кое усовершествованіе
тельнаго или вдохнови

Родовая Троя—Аполлонъ.

Благоустроенная Эллада -- Аѳина.

„Южный Посейдонъ имѣлъ“ читай „изгнал
„Зевесъ находится въ зависимости отъ Оке
Θεῶν γένεσις.

126. О Семелѣ—примѣчаніе, пропущенное въ те
зано мнѣ во снѣ“.

127. Педаса и Педасосъ собственно не въ Ли
рой въ Мизіи. Но подъ Вендами Ликійскими
племя Ѳракійскаго корня, которое объединял
древнѣйшія времена, а не только географиче

129. „Дедалъ прилетаетъ съ Юга“. Сказаніе об
дала почитается нѣкоторыми учеными за
1, 345.

„Амфіонъ какъ виртуозъ“. Онъ прилажив
камни для построенія Ѳиванской стѣны звук
у Гермеса.

132. „Позднѣйшіе историки выдумали Сезостр
смѣшали Рамезесовъ съ Озортазенами 12-й

133. При-Ефратскія страны по надписямъ—Нахе
„Геродотъ о столбахъ Сезостриса“ (11, 106
ящее время существованіе такихъ столбовъ
Еще Тутмозисы ставили таковые; самые да
шены при Тутм. III (18 дин.). О возможност
къ Гер. II, 103 примѣчаніе Раулинсона. Сон
съ Рамезесомъ III, авторъ впалъ въ ошибку
сто другаго.

135. „Гроза его оружія достигла Индостана“. Е
шеніяхъ Египта съ Аравіей и Индіей во в
normant II, 186.

136. Севекотеръ по-Египетски Шабатока.

Тархака почитается то внукомъ, то племя
скаго Шабака.

„Стеѳинатисъ“ еллинизированное „Таф-пах
додекарховъ, возставшихъ противъ Эѳіопской
Псаметиха. Brugsch, Егип. хрон. 692. Lenor

138. „Это доказывается тѣмъ“. Въ приведенном
вѣческихъ жертвъ несомнѣнная ошибка. Разс
(Аахмесъ) жертвъ относится не къ Тифону,

Bunsen Aeg. St. 1, 798. Замѣчательно, однако, что въ Геліополисѣ не было особеннаго культа Герѣ, изъ чего заключаетъ издатель Плутарховой de Iside et Os. Parthey, что Филосторгій напуталъ.

144. Сидоняне въ XVI вѣкѣ основали на мѣстѣ Кареагена городъ Канбе. Этотъ городъ опустѣлъ и на его мѣстѣ Тюръ построилъ въ 872 г. гор. Картъ-Гадешатъ. Lenormant, VI, 612.

145. „Невѣріе Геродота" (IV, 42). Передано неточно: „Они видѣли восходъ сначала съ лѣвой, а послѣ съ правой стороны".

147. „Деркето и Астарта". Данное здѣсь опредѣленіе этихъ двухъ богинь совершенно соотвѣтствуетъ высказанному о нихъ мнѣнію Movers, Phön, 1, 601 и сл. Хотя Финикійцы не употребляли названія Деркето, но здѣсь вѣроятно дается лишь намекъ на типъ той богини, которая хотя и объединялась общимъ именемъ съ Астартой Сидонской (numen virginale), но была совершенно ей чужда.

152. „Простодушно просить прохода на Сѣверъ". Числа, XX, 17 и XXI 22 и Судьи I, 34; ср. также Исходъ XIII, 17. Характеристика невоинственности Израильтянъ.

154. „Превосходство туземной конницы". I. Навинъ XI, 6, 16; XVII, 16.

156. „Ибстанъ", по 70-ти „Исевонъ".

163. „Ассирія и особенно Вавилонъ вели войну... религіозную". Этотъ вопросъ подробно разработанъ у Movers'а Rel. d. Phön 640 и сл.

165. Эсты и Летты состоятъ изъ стихій Кельто-Кумрійскихъ. Ср. „Parrot" Liwen, Letten, Esten.

167. „Скиѳы себя называть „Сколоты". Гер. IV, 6.

168. Ссылка на Діодора: II, 43.

170. „Vishnu". Hitzig, die Philistäer, считаетъ его первообразомъ Аполлона. Второй Белъ сопоставляется Митрѣ. Самое божество „Белъ" Раулинсонъ отличаетъ отъ „Баала". Ср. Herodotus, 1, 255, прим. 8.

„Аѳганъ". Лассенъ считаетъ Аѳганцевъ древнимъ, самостоятельнымъ племенемъ, среднимъ между Иранцами и Индусами. I. A. I, 431 и слѣд. О значеніи борьбы между Лунной и Солнечной династіями говоритъ Бенфей (Ersch и Gr. 273), что это вопросъ, который критическая исторія никогда не будетъ въ состояніи разрѣшить; но что если давать историческое значеніе оной, то исторія собственно Индіи должна начаться съ 1400—1360 до Р. Х.

171. Относительно времени Будды между Буддистами разнорѣчіе. Нѣкоторые относятъ его къ 2320 г. до Р. Х.; другіе (Цейлонскіе лѣтоп.) къ 543, и даже къ 520 г. (въ Ассамѣ). Принято теперь относить жизнь Будды къ 7-му столѣтію.

172. „Саманокоддомъ" у Сіамцевъ произошло д. б. изъ „Cramana-Gautama". Köppen, Buddha 2, 93.

„Школа Санкхія". Endzweck d. Philosophie ist ihm (основателю) die Befreiung v. Schmerze. Koeppen 164; Colebrooke Rel. of. the Hindu 's 142 и сл. и 281 и сл.

173. „Въ Гегелизмѣ возникло Янство".—Штраусъ.

174. „Отношеніе Шиваизма къ Буддизму", ср. Burnouf Introd. 522. Tantras. Хотя онъ отвергаетъ исконное сходство этихъ двухъ религій к

придерживается взгляда В. Гумбольда (ü. Kawisprache), тѣмъ не менѣе онъ же говоритъ: Le seul point sur le quel se rencontrent ces deux doctrines, c'est la puissance, qu'elles atribuent aux efforts personnels de l'homme, puisque semblable au Buddha le Jogin civaite ne doit rien qu'à lui même, et c'est uniquement par la pratique d'un ascétisme tout individuel qu'il s'éléve au dessus du monde (554 стр.).

177. „Китай". Перечень династіямъ по „Запискамъ Китайскимъ":

Гіа.
Шангъ или Инъ.
Тшеу ..... 1222 г. до Р. Х.
Тсинъ..... 248 „ „ „ „
Ганъ..... 206 „ „ „ „

По Рожд. Хр.

Ганъ послѣдній..... 238.
Тсинъ Восточный .... 265.
Сонгъ ..... 420.
Тси ..... 480.
Леангъ ..... 502.
Тшинъ ..... 560.
Сонгъ ..... 590.
Тангъ ..... 618.
Леангъ послѣдній..... 911.
Тангъ „ ..... 924.
Тсинъ „ ..... 937.
Ганъ ..... 948.
Тшеу послѣдній..... 951.
Сонгъ ..... 960.
Юэнъ ..... 1280.
Мингъ ..... 1368.
Тай-Тсинъ ..... 1644.

179. Му-Вангъ. 6-й императоръ изъ династіи Тшеу около 1000 г. до Р. Х.

180. О затменіяхъ солнца, исчисленныхъ Китайцами съ древнѣйш. временъ. Кит. Зап. т. III.

181. „The era of Nabonassar which has no astronomical importance (B. C. 747) must be regarded... as almost certainly marking the date of a great révolution. Rawl. Herod. 1, 411.

190. Іеу-Вангъ былъ 14-й изъ династіи Тшеу. Его относятъ къ 781 г. до Р. Х. Погибъ отъ Юнгъ-Тійскихъ Татаръ въ 770 г. Погромъ былъ настолько силенъ, что сынъ его, Пингъ-Уангъ, долженъ былъ перенести столицу, которую назвалъ Ло-Янгъ (Зап. Кит. 4, 59).

„Сарданапалъ". Assur-Nirar est le Sardanapale des Grecs. Lenormant, IV, 213.

191. Вмѣсто „Алекторъ" надо поставить „Алектріонъ". Нерадивый слуга Ареса, обращенный имъ въ наказаніе за недостатокъ бдительности въ пѣтуха.

„Египетъ отбилъ потокъ сѣверныхъ завоевателей". Выраженіе это не совсѣмъ точно, ибо Египетъ былъ завоеванъ Ассаргадономъ и вторично разоренъ Ассурбанипаломъ. Этимъ былъ положенъ конецъ династіи Эѳіопской.

192. Бет.-Шеанъ – Скиѳополисъ. Ср. 2, Мак. XII, 29.

„Ашкера" собств. „ашера". Фаллическія эмблемы. О возможности Шиваитскихъ элементовъ въ культахъ Сирійскихъ. Ср. Hitzig. Philistäer. passim.

193. „Ключъ къ нимъ найдется вѣроятно..." Указаніе на время написанія этой части Записокъ.

193. „Богомъ Хономъ" по Санхоніатону.

196. Навуходоносоръ опустошилъ Египетъ дважды, особенно же въ 567 г. „Сарданапалъ". Опечатка (не описка) вмѣсто Салманассара библейскаго. Взятіе Самаріи теперь въ точности отнесено къ царствованію Саргона, сына его—721—704 до Р. Х.

198. Нельзя не обратить вниманія на почти буквальное сходство, сказаннаго авторомъ о религіи Еврейской съ тѣмъ, что высказано по тому же предмету много лѣтъ спустя Lenormant въ его Hist. Anc. de l'Orient, 6, 184 и сл.

200. „Арбакъ у Ктезія и Діодора". Ср. Spiegel, E. A. 2, 257.

202. О родинѣ и эпохѣ Зороастра. Ср. Spiegel Avesta 2, 208.

203. Объ отношеніи Зенда къ древне-Персидскому ср. Lassen и Westergaard Keilinschr. 253 и слѣд. Съ этою книгой авторъ былъ несомнѣнно знакомъ (1845 г.).

204. „Магатъ". Ср. Pott Etym, Forsch III, 989 и сл.

205. Въ сравненіи Русскихъ словъ съ Санскритскими, слово „го" сопоставляется съ Санскрит. „go"—„корова". Но слово это вѣроятно происходитъ отъ gu-tönen, возглашать, прославлять, а также мычать; оттуда мычащая—корова. Pott. Et Forsch. 2. 2. 738.

206. „Мазандеранъ". Spiegel не даетъ этому имени никакого объясненія.

208. „Вавилонъ—змѣепоклонникъ по Евреямъ". Дан. XIV, 23. (Неканоническая часть по Евр. тексту).

209. „Соосдухинъ". Не искаженіе ли это имени Assur-edit-ilane, побѣдившаго Фраорта въ 632 г.?

210. „Потомки Агамемнона владѣли равниною". Страбонъ, III, 3.

211. Соображенія о происхожденіи имени „Геркулесъ" указываютъ на спѣшность работы автора и на ея черновое состояніе. Все сказанное имъ не теряетъ значенія, если взять исконное Греческое имя „Гераклъ". Выраженіе: „Геркулъ было принято въ смыслѣ круга годового" надо конечно понимать не въ лексическомъ смыслѣ, а въ томъ, которое можно извлечь изъ пониманія значенія этого божества, какъ божества солнца въ его годовомъ оборотѣ. Матеріалы для уясненія этой стороны Геракла-бога можно найти у Pauli R. Enc. III, стр. 1186.

213. „Кіаксаръ"; по др.-Перс. Увакшатра „Spiegel". По Масперо Hist. anc. des peuples de l'Orient 509. — „Khvakhshatra". Второе чтеніе близко подходитъ къ предлагаемому X—вымъ.

214. „Вздоръ о ходѣ солнца". Вѣроятно разсказъ Финикійц тый выше—изъ Геродота.

217. У Шпигеля говорится лишь объ остановкѣ Кай-Кавуса Бѣлые Девы по Фирдуси dev-i-safed. Spiegel, I, 586.

220. Крезъ объявляетъ войну „неправую" по мнѣнію Геродо

221. Вслѣдствіе завоеванія Киренаики Кареагенъ сталъ плат менную) Дарію. Lenormant, H. A.

222. „Государственные законы назывались...". По Библіи—Да Раулисонъ допускаетъ возможность того, что во время на, царствовалъ у Мидійцевъ Астіагъ или сынъ его (что Геродотомъ), какъ подручникъ. Rawl Herod. 1, 340 и Кіаксаръ?".

Киръ, по Геродоту, внукъ Астіага; по Ктезію онъ убил Астіага и женился на ней.

„Мидійскіе Пишдадіи". Мож. быть по отношенію Густасп къ Зороастру авторъ почитаетъ ихъ Мидійцами.

223. „Вахтри—говорящій". Здѣсь авторъ даетъ слову Бактрія ваніе, чѣмъ то, какого держался прежде по Wilson'у—Бах (Ariana ant. 126).

„Даги". Ездра, I, IV, 9.

324. „Эремъ" у Потта „аремъ". Ср. его замѣчанія объ этом Forsch. I, 698.

„Персы уважаютъ другіе народы" и т. д. Геродотъ, I, 182

225. "Есть причины предполагать, что каждое сословіе имѣ Шпигель думаетъ, что первоначально было три сословія знаетъ существованіе четырехъ, основателемъ которыхъ (Джемшидъ).

228. „О, если бы весь Израиль былъ пророкомъ!". Числа, XI,

„Лат. Seco"; почему то пропущено въ прежнихъ изданіях скрит.—резать, убивать". Ср. Pott. Et. Forsch. 21, 593. Въ С словъ съ Санскр. слову „сѣчь" дано тоже производство.

229. „Камбизъ—Кобадъ". Авторъ, какъ видно изъ предыдущаг эти имена тождественными. Египтяне писали „Камбатесъ".

„Серахъ" (Зарай). Нѣкоторые его почитаютъ за Египет. Паралип., XIV, 9.

230. „Страдавшей державы"—читай „стародавней".

„Основаніе Еллинскаго царства". Вѣроятно имѣется въ тихъ

„Ничтожное указаніе З. Авесты". Вѣроятно упоминаніе ц

231. „Требованіе Дарія отъ Кареагена" (?) и т. д. Не знаемъ этотъ фактъ. Lenormant признаетъ, что Кареагенъ платил а Movers говоритъ объ отмѣнѣ Персид. царями человѣчес въ Финикіи (Relig. Phön 303).

232. Поводомъ войны со Скиѳами Spiegel полагаетъ желані хлѣбородной страною. Массагеты—Скиѳы, Герод. 1, 201; Об гетовъ, 1, 216; Скифовъ, IV, 61.

„Иногда Яксартъ называется Танаисомъ". Этому перенесенію имени даютъ разныя объясненія. А. Гумбольдтъ объясняетъ его такъ же, какъ и Х-въ, только черезъ Аланъ, а не Масагетовъ.

233. „Шесть" опечатка вмѣсто „и есть".

235. Отвѣтъ Кира Спартанцамъ объясняетъ Геродотъ, какъ основанный на ихъ торговыхъ обычаяхъ; но онъ можетъ быть объясняемъ и политическимъ строемъ.

О судьбѣ пословъ Дарія въ Аѳинахъ и Спартѣ ср. прим. Рауллисона къ Гер. VII, 133.

237. „Лже-Минерва"—возвращеніе Пизистрата. Ср. Grote Hist, of Greece IV, 139 прим.

„Астарта Бактрійская" т.-е. Анагита (Танаита), впослѣдствіи смѣшавшаяся съ Астартой.

238. „Персы и Саки въ Мараѳонской битвѣ". Гер. VI, 113.

239. „Торжествующій младенецъ". Вѣроятно говорится о Кирѣ, который по однимъ преданіямъ возсталъ противъ Астіага еще очень юнымъ.

240. Шпигель указываетъ еще и на враждебность подчиненныхъ народовъ ко все болѣе и болѣе развивавшейся, такъ сказ., монополизаціи власти въ государствѣ Персидскимъ племенемъ.

241. Аѳиняне-туземцы, а не пришельцы. Геродотъ, VII, 162. „Мы самый древній народъ въ Греціи" αὐτόχθονες, γηγενεῖς по друг. писат.

243. Вмѣсто „государство" и „изъ внутренней борьбы" читай „государства", „безъ внутренней борьбы".

„Избирательная монархія" выраженіе не точное, ибо до Архонта Гипомена (714 г. до Р. Х.) эта должность была наслѣдственная, пожизненная до 752 г. и только съ этого времени всѣ эвпатриды могли быть на нее избираемы. Grote. H. of Greece. III, 66.

„Раздѣленіе на филы". На отдѣльной бумажкѣ сохранилась слѣдующая замѣтка А. С-ча:

Дѣленіе Аттики:

4 Филы по занятіямъ противуполагались 10 Клисѳеновымъ филамъ мѣстнымъ:

1 Фила—Діасъ—Гелеонты (жреческая).
2. Аѳинеесъ—Эгикоры (торг. и ремесленная).
3. Посейдонесъ—Аргадіасъ (пахари и пастухи).
4. Эфестіасъ—Оплитесъ (воины).

Каждая фила дѣлится на 3 (неразобрано), т.-е. состоянія.

эвпатридесъ—родовитый, живетъ въ Аѳинахъ.

Геоморъ—землевладѣлецъ, слобожанинъ, горожанинъ мелкихъ городовъ.

Деміургъ—бродячій, рабочій во всѣхъ занятіяхъ.

1-е. Дѣленіе на филы=Восточ. дѣленію на касты.

Въ филахъ, какъ въ кастахъ (?), цари.

2-е. Дѣленіе на (неразобр.)=Спартанскому на:

Спартанцевъ—Эвпатридовъ.

Періековъ—Геоморы (въ огранич. смыслѣ: горожане мелкихъ городовъ).

Гелотовъ—(работниковъ, слугъ и рентарей на чужой землѣ).

Организація Спарты будетъ тогда, только ожесточенное дѣленіе на (неразобрано) и относится къ Аеинской, какъ Индустанское къ Персидскому. Первое же дѣленіе на филы сохранилось у Аеинянъ-автохтоновъ и сгибло у Спартанцевъ-дружинниковъ, пришельцевъ, въ которыхъ всѣ сдѣлались оплитами. То же дѣленіе подозрѣваю въ древней Руси.

244. „За трупы Аргивцевъ". Геродотъ, XI, 27; Grote H. G. I, 377.

„Противъ Персидскаго населенія" читай „насилія".

Характеристика Аеинъ Спартанцами у Ѳукидида, 1, 70.

„Древнее предсказаніе" (?) Не имѣется ли въ виду то изрѣченіе Дельфійскаго оракула, о которомъ говоритъ Гротъ (IV, 164), что Спартанцы были къ Аеинянамъ: „hostile from a mistaken feeling of divine injunction".

245. „Разрушенныя и опустошенныя Ѳивы". Выраженіе это не точно, если относится къ городу, а не къ области, подвергшейся опустошенію за измѣну.

246. По разсказамъ Персовъ, Персей былъ Ассиріецъ, сдѣлавшійся Грекомъ. Гер. VI, 54.

„Принадлежитъ къ свѣтлому символизму Ирана". Ср. прим. Рауллисона къ вышеприв. тексту Геродота.

Берзилъ (?).

256. „Заратустра" у Платона. Алкив. I, 122.

258. „Дорійскихъ дружинъ". Гер. V, 22; Ѳукид. II, 90.

Въ Македоніи Греческій языкъ является въ Дорической формѣ. Buttmann Gr. Sprachlehre 1, 7, прим. 12. Объ аристократическомъ строѣ общества въ Македоніи, ср. G. Curtius G. G. VIII г. 6. Геродотъ говоритъ, что Дорійцы были нѣкогда Македонянами. Curtius 1. 396.

259. „Альмоповъ"— читай „Альмоновъ".

„Колѣну Эолійскому". Ср. Curtius, 1, 397.

260. „Незадолго до того времени ими умиренной", при соперничествѣ Александра II и Птоломея.

265. Разсказъ I. Флавія о посѣщеніи Александромъ Іерусалима по Эвальду совершенно не достовѣренъ. „Es verstheht sich von selbst (?) dass diese Erzählung schon ihrer ganzen Haltung nach sehr ungeschichtlich ist. Gesch. Isr. IV, 240. Сущность событій отъ этого не измѣняется.

268. „Колонія Іудейская въ Абиссиніи". По Людольфу Семиты проникли въ Абиссинію еще до Іисуса Навина. Renan, Syst. 1, 319, относитъ проникновеніе Семитическихъ элементовъ въ Эѳіопію къ „une haute antiquité".

„Приливъ новыхъ военныхъ силъ при Грекахъ". Имѣется ли здѣсь въ виду эпизодъ изъ исторіи Псаметиха, вызванный появленіемъ Грековъ въ Египтѣ, или завоеваніе Эѳіопіи Птоломеемъ Эверетомъ I?

„Греческія надписи на границѣ Эѳіопіи" не тѣ ли, о которыхъ говоритъ Lepsius, Briefen aus Aethiopien 264?

269. „Царя Эргаменеса". Аркаменъ, современникъ Птоломея Филадельфа. Lepsius, Briefen. 112, 205 О. греческомъ строѣ государства въ Мероё, 217.

271. „Антіохъ, жившій въ Римѣ" въ качествѣ заложника. Ливій, XLI.

272. „Около 225 года". Опечатка вмѣсто „255". Lassen Gr. und I. S. Königer. считаетъ, что царство Теодота основано до 256 г., года основанія царства Пареянъ.

Монеты Бактрійскіе и И.-Синеские изображены у Wilson'a. Ariana ant.

273. Эра Саковъ по М. Мюллеру (Indien) относится къ 78 г. до Р. Хр. и означаетъ не изгнаніе Саковъ, а восшествіе на престолъ Калишки, царя Саковъ. Нѣкоторые ученые считаютъ, что Викрамадитія (Великій) жилъ не въ 1-мъ вѣкѣ до Р. Хр. (Lassen), а въ 6-мъ по Р. Хр. (Weber. Ind. Literatur—Gesch).

274. Напечатано „Тамуридамъ" вмѣсто „Тимуридамъ".

275. „Эмблемы Шиваитскія". Ср. Wilson, Ar. ant. Lassen, Könige 188.

„Формъ Пракрита". Lassen тамъ же 172 и сл.

277. „Вагара Мигира" умеръ по М. Мюллеру въ 587 г. по Р. Хр. Ahura-Maja. Die spätere tradition d. Maja in den westlichen Länder... versetzt. Weber, Ind. Litt. 225, 5. Онъ его считаетъ за Птоломея.

278. „Самоновъ". Опечатка вмѣсто „Самонеевъ".

Китайскіе разсказы о землѣ Вановъ. Brosset. Relat. du pays de Tawan. 1828. Lassen, II, 612. „Ази", сосѣди Вановъ.

279. „Парута, Асагарта, Пареива". Ср. Коссовичъ, Inscriptiones. Glossarium. Парута у него „parika—anterior".

О религіи Пареянъ ср. Rawlinson: Sixth Or. Monarchy, 499 и сл.

Принято теперь почитать Пареянъ болѣе Туранцами (?) чѣмъ Арійцами, благодаря участію Скиеского элемента въ образованіи Пареіи—государства. Rawlinson по этому поводу говоритъ, что самое имя „Скиѳъ" означаетъ не столько племя, сколько образъ жизни—скитальцевъ. Были, впрочемъ, и осѣдлые Скиѳы. Arsaka по нѣкоторымъ источникамъ Скиѳъ, по другимъ—Бактріецъ.

282. „Ятуна" опечатка вмѣсто „Ямуна".

О писателяхъ двора Викрамадитьи ср. Weber, Ind. Litt. 189 и сл.

284. „Выгнавъ касту Кшатрій". Nach den Puranen ist die Kriegerkaste schon seit langer Zeit ausgerotet. Benfey (Ersch u Gr.), 220.

„Шаманской примѣси"=Кушитской. (?)

285. „Слова Аякса". Иліада, VII, 195.

287. „Неоплатонизмъ", О его миѳологіи и отношеніи къ ученію объ эманаціи. Ср. Plotin Enneades, trad. Bouillet, II, 535; I, 496 и 500.

291. „Гаутама" имя, принятое Буддой при посвященіи (nomen professionis monasticae) „Нараяна". (?).

Матасіендра-Локешвара. Ср. выше, стр. 174.

292. „Два Шакіямуни". Это ошибка, основанная на неточности хронологіи Будды.

293. Борьбу Брахманства съ Буддаизмомъ Лассенъ относитъ къ болѣе позднему времени.

294. „Бабериды думаютъ о примиреніи Джаинства съ Мусулемомъ" Авторъ, вѣроятно, имѣетъ въ виду султана (шаха) Акбара † 1605 г.

295. Точное символическое значеніе Дагопы (ступа, топа) еще не вполнѣ выяснено. Коёppen, Buddha I, 535, считаетъ ее за водяной пузырь, эмблему пустоты, ничего, Нирваны.

296. Наиры, объ нихъ упоминается у Лассена, I. A. K.

„Поліандрія“ у жителей Тибета. Lassen, 2, 875. Тоже и у Тодовъ и въ Декканѣ.

„Обычай Западнаго поморья“ у Линійцевъ. Гер. I, 173.

„Женскія божества В. Иранцевъ“. Танаисъ—Анагита. Nanaia или Nana. Лассенъ, 2, 891.

299. „Борьба двухъ ученій“. Lassen, 2, 1082.

303. „Власть евнуховъ и Лао-Тзеу“. (?)

„Китай былъ въ сношеніяхъ съ Константинополемъ“. Древнѣйшее извѣстіе о сношеніи Китая съ Западомъ по Гезеніусу и Лассену у прор. Исаи (XLIX, 12): народъ Синимъ приходящій издалека. Они думаютъ, что Китайцы приходили торговать съ Вавилономъ.

„Надпись въ Сиганфу“—у d'Herbelot Bibl. 2.

304. „Уйгуры“. Нѣкоторые считаютъ ихъ отдѣльнымъ племенемъ (Klapproth; Fundgruben d. Or. 2, 167), другіе (Schmidt; тамъ же, 6, 321) названіемъ общимъ у Монголовъ для инородцевъ вообще. Объ отношеніи Ф.-Турецкихъ нарѣчій къ И.-Европ. и послѣднихъ къ Семитическимъ, ср. Cuno—Skythen.

307. „Походъ Критскихъ царей въ Сицилію“. Ср. миѳъ о Миносѣ въ погонѣ за Дедаломъ.

Имя Италіи по Оскскому нар. „Vitellium“.

308. Мнѣніе о Кельтскомъ происхожденіи Умбровъ подробно разсмотрѣно у Гротефенда, Alt.—Italien.

309. „Имя Разена, не бывшее именемъ государства“. По Діон. Гал. (1, 30, p. 80) самъ народъ себя называлъ „Ρασέναι“.

311. „Тагесъ“ божественное лицо, вышедшее изъ земли въ Тарквиніяхъ и научившее Этрусковъ богопочитанію и другимъ тайнамъ—libri Tagetis.

312. „Молчаніе Ксанѳа“. Геродотъ называетъ брата Лида Тирсеномъ, а Кс. Торребомъ. Принято вообще, что эти два имени тождественны.

„Лидія, хранительница чистаго Зороастризма“. (?)

314. „Руны—таинственныя“. Grimm G. d. D. S. 110 и сл.

Трудно понять, что значитъ: „оставивъ слѣды свои“ и т. д.

Числовыя знаки у Ассирійцевъ. Ср. Ассир. Клинообр. тексты Никольскаго. Вып. I.

315. „Послѣднее предположеніе довольно вѣроятно по характеру миѳологіи“. Принадлежалъ ли Юпитеръ (Тина) къ числу 12 боговъ (consentes) или былъ тринадцатымъ—въ точности неизвѣстно. O. Müller Etrusker, II, 83.

316. „Сабеллы— уменьшительное“. Этимъ именемъ назывались только мелкія общины. Pauli R. E. s. v. Sabini.

318. „Книги Нумы“ открыты были въ 181 г. до Р. Х.

„Сабинскій культъ“. Ср. Preller, R. M. 18 и сл. Нума — представитель онаго. Плутархъ (Нума, 8) допускаетъ въ его установленіяхъ только безкровныя жертвы. Впрочемъ издревле существовали жертвы не только животныя, но и человѣческія, которыя вѣроятно авторъ почитаетъ не Сабинскаго происхожденія.

„Отсутствіе „д“ въ Этрусскомъ языкѣ“. O. Müller Etr. 2, 294.

319. „Семо-Санкусъ—Юпитеръ“. Что это божество вполнѣ соотвѣтствовало

346. Сто-семидесяти-лѣтнее безкумирное поклоненіе Римлянъ. Варронъ у Aug. de. C. D. IV, 31.

347. „Въ Гаруспиціяхъ особенную роль играетъ небесный огонь“— молнія. „Тарквиній Гордый обратилъ плебеевъ въ рабство“. Es ist möglich das er die Plebejer als seine Frohnknechte gebrauchte. Niebuhr Vorl. 1. 196.

„Убѣжище—Asylum“. По Нибуру не включало въ себя плебеевъ, а только кліентовъ.

348. Языкъ Царскаго времени не понятенъ Римлянамъ позднѣйшихъ вѣковъ. Ср. Моммсенъ, R. G. 1, 204—5.

349. „Преторство-Консульство — Рамны и Тиціи“. По Нибуру первое время они представляли патриціевъ и плебеевъ: Брутъ—плебей.

356. „Церера, покровительница Плебса“. Liv. II, 41; XXXIII, 25; Preller R. M. 484.

360. „Киммеріи въ Италіи“. Pauli R. E. s. v.

Умбры у Геродота, IV, 49.

361. „Угроза плебеевъ переселиться въ Вел. Liv. VI, 4 (?).

362. „Амбигатъ“. Liv. V, 34.

„Торговые Венды“ т.-е. Лигурскія племена, почитаемыя авторомъ за смѣсь Вендовъ съ Кельтами. Ср. выше.

„Таковъ смыслъ сказанія“. Liv. VI, 34.

366. „Галаты“ перешли черезъ Геллеспонтъ въ 279 г. до Р. Х.

367. „Нарушеніе народныхъ правъ въ лицѣ посланниковъ“. Ср. Mommsen, R. G. 1, 304. Послы ввязались въ борьбу Этрусковъ съ Галлами подъ Клузіумомъ.

370. „Молохъ—Милитта“. Movers Rel. Phön. 451—2. Израиль-Іеуда, тамъ же, 130.

370. „Гормуздъ-Буддаистовъ“. Христіанскія сказанія. Köppen, Buddha, 2, 88.

372. Римъ не могъ уничтожить безчеловѣчнаго поклоненія Кареагена. Ср. Lenormant, H. A. VI, 658.

375. „Ксантиппъ“ у Полибія, I, 32 и сл. 36.

377. Филиппъ тайно помогалъ Ганнибалу. Momsen, I, 672.

378. „Этолійцы“. Свидѣтельство о правахъ Этолійцевъ собраны въ R. E. Pauli I, 491.

379. „Египетъ еще хранилъ жалкую независимость“. Это вѣрно только относительно послѣднихъ Лагидовъ. Ср. Liv. XIV, 38.

380. „Бѣлозора“. Шафарикъ, S. Altert. 1, 254. Откуда взято извѣстіе, что она столица (?).

381. О характерѣ Римскаго опредѣленія possessio, см. Savigny. das Recht des Besitzes § 1.

383. „Provincia“. Это слово производится различно. Нибуръ тоже отъ proventus—Steuergut.

386. „Тотъ или теотъ (люди)“. Такъ какъ этотъ корень встрѣчается одинаково какъ въ Германскихъ, такъ и въ Кельтскихъ нарѣчіяхъ, то на немъ едва ли можно строить выводы въ пользу той или другой національности Тевтонцевъ. Ср. Pott Et. Forsch, 2, 2, s. v.

Въ фастахъ Капитолійскихъ подъ 222 г. de Galleis, Insubribus et Germaneis. Dieffenbach, Origines, 138.

387. Сходство, замѣченное древними между Кимврами и Лигурами. Плутархъ, Марій, XIX и др.

388. „Понтъ". Хотя Понтійское царство дѣйствительно окрѣпло въ эпоху Діадоховъ, но оно основано было раньше при Артаксерксѣ 2-мъ сатрапомъ Фригіи Аріобарзаномъ.

393. „Рѣчь Еллиновъ о Римѣ". Моммсенъ (R. G. 1, 676) почитаетъ вторую войну съ Филиппомъ дѣломъ высокаго безкорыстія со стороны Римлянъ. Того же мнѣнія и Нибуръ. Но онъ видитъ въ услужливости Рима желаніе снискать тѣ именно похвалы, которыя изложены въ упомянутой рѣчи, такъ какъ Аѳины еще въ то время пользовались великимъ обаяніемъ.

398. „Венера". Въ ея отношеніи къ загробному міру она называлась Libera-Libitina. Иногда отождествляется съ Прозерпиной. Preller находитъ впрочемъ указаніе на такой же культъ ея и у Грековъ. Gr. Myth, 277, 1 т.

400. Прим.: „Аквилея покланялась" и т. д. Ср. Венелина, Крит.-Ист. Изслѣдов., т. 2, 124 и сл.

403. Та-Тсинъ. Римъ у Китайцевъ, ср. ниже.

407. Проповѣдь была не безуспѣшна. Victoribus victi leges dederunt. Seneca.

„Племя Гомеритовъ... начало новаго ученія"—магометанства.

„Ицатъ царь Адіабены". Ср. Jost Gesch d. Iudenthums, 2, 225 и 1, 341.

„Въ Дамаскѣ большинство женщинъ". Моммсенъ (въ Русск. переводѣ), т. V, стр. 482.

414. „Славяне жили со всѣми особенностями" и т. дал. Шафарикъ, S. Alt. 2, 340.

„Райнъ", городъ Баваріи, при впаденіи Леха въ Дунай.

415. „Народъ Паннонскій". Ср. Нибура Vorl. ü. R. G. 3, 154.

„Были оплотомъ Имперіи". Pauli R. E. 5, 1124 стр.

„Завѣщая потомкамъ преданія". Вѣроятно тѣ, которыя сохранились у Нестора и др. Слав. лѣтописцевъ.

416. „Имена городовъ". Ср. Шафарика, S. A. 1, 254.

420. „Отвратительнаго ряда", не отдѣльныхъ лицъ, а именно—ряда.

424. „Виндонумъ" описка вмѣсто „Vindomum" совр. „Fulham".

„Не Римъ... но Еллада" и т. д. Ср. Валуева Ист. Сборн., стр. 256.

425. „Свидѣтельство самихъ Нормановъ". Ср. Antiquitates americ. (1837 г.), стр. 201 и сл.

431. „Тетрикъ"—privatus diutissime vixit. Евтропій, XI, 13.

433. „Темные слухи доходили до Китая". Вѣроятно здѣсь имѣется въ виду борьба Гунновъ и Аланъ. по Кит. ист. ср. Гиббона, Decline, III, 316.

„Генеръ и Квасиръ". Послѣднее имя поставлено ошибочно вмѣсто „Ніордра". Ср. W. Müller, Alt—d. Rel. 210.

„Венедское блато". У Птоломея „Венедскій заливъ". Ср. Гильфердинга Балт. Слов. 16. Названіе „Сарматскій Океанъ" встрѣчается у того же Птоломея. Cuno, die Skythen, 144 стр. Sarmaticum mare, Tac. Germ. 45.

Такъ какъ имя Балтія (искаж. Basilia) восходитъ до Питеаса (320 до Р. Х.), то авторъ видимо почитаетъ „Балтійское“ древнѣйшимъ названіемъ и, слѣдовательно, Славянское наименованіе основнымъ. Шафарикъ не соглашается на производство этого слова отъ „блато“. 1, 453.

434. „Цари отъ Фрейра“. Müller, 270, прим. I.

Множество словъ Славянскихъ въ Шведскомъ языкѣ. Sshafarik, S. A. 1, 439 и сл.

435. „Rocas et Navego“. Ior. XXIII.

„Boz rex Antarum“. Ior. XLVIII. „Роксаланскій“ здѣсь ошибка, исправленная ниже.

„Oiorpata“—амазонка. Cuno, Skythen, 197 стр.

437. „Траяна нападеніе на Индію“. Онъ жалѣлъ, что не можетъ, по старости, идти въ Индію съ построеннымъ имъ флотомъ. Rawlinson, Sixth O. Monarchy, 312 и сл.

440. Въ „Первоначальныхъ лѣтописяхъ Китая“ Шунъ былъ усыновленъ Яо. Зап. Кит. 1, 234.

443. „Нѣмцы въ среднихъ вѣкахъ“ и т. д. Въ книгѣ „Исторіографія“, изданной въ 1722 г. и переведенной съ Итальянскаго, Вандалы изображаются Славянами. Хотя книга Итал. происхожденія, но въ перечнѣ источниковъ поименовано много Нѣмец. писателей.

444. „Герулы“. Дикіе ихъ обычаи описаны Прокопіемъ.

Саксы появляются впервые какъ морскіе разбойники въ 286 г. по Р. Х.

446. „Свидѣтельство Саксона“. Ср. т. V, стр.

„У Саксовъ Бѣлбогъ“—Егингардтъ.

„Чернобогъ и Сива“. Shar. Turner Hist. of the A. S. 1, 130.

„Нападеніе Мавровъ на Испанію“. Ср. Pauli R. E. IV, 1662.

„Происхожденіе ихъ“, тамъ же, 1664.

„Оденатъ“ носилъ титулъ: princeps Saracenorum.

447. О Сассанидахъ. Ср. Rawlinson, Seventh O. Monarchy.

457. Траянъ издалъ общій законъ противъ замкнутыхъ обществъ (гетерій), подъ каконую категорію могли быть подводимы и Христіане. Неандеръ, K G. 1, 53 в.

459. „Китай принимаетъ Римскихъ пословъ“. Ср. Gibbon, Decline, II, 80. Въ 166 г. по Р. Х. Китайскія лѣтописи говорятъ о посольствѣ изъ царства Та-Тсинъ отъ государя An-thun (Антонинъ), d'Herbelot Bibl. Ch. 2.

Намѣреніе воевать съ Римомъ выражалось, можетъ быть, въ походѣ Китайскаго военачальника до береговъ Каспія во время на Траяна (тамъже).

460. „Огузъ-Ханъ“. Oppert Presb. Iohannes131. Hammer Purg Gesch d. Ilchané говоритъ о лѣтосчисленіе „oghusiche Aera“ въ Трансоксіанѣ. II, 358.

461. „Самбу-Крипа“ отъ „Swajambu“— самосущій.

463. Мнѣніе, смѣшавшее Гіонг-ну съ Гуннами идетъ отъ De Guignes. Оно потеряло вѣсъ въ ученомъ мірѣ. Ср. A. Remusat, Obs. Sur la triade Suprême.

464. „Mutantur“ читай „mutuantur“. Ior. 9.

„Славяне получили добродѣтели отъ Гунновъ“. Прокопій, b. goth. III, 14.

465. Эта опечатка напоминаетъ ошибку въ хронологіи, которая была подмѣчена Грановскимъ въ полемикѣ съ Хомяковымъ... ср. соч. Х—ва III, 141.

466. „Князь при-Карпатскихъ Антовъ". Здѣсь исправлена ошибка, по которой Бой былъ названъ кн. Роисалановъ.

467. Хотя Сигурдъ и Зигеридъ тождественные лица, тѣмъ не менѣе Зигеридъ является лишь въ Нибелунгахъ и тамъ не носитъ названіе Гунна.

467. „Hunaland". Ср. Grimm, D. M. Hunne.
Rosomanorum gens infida. Iorn. XXIV.

468. У Іорнанда послѣдняя жена Аттилы носитъ имя Ildico. Thierry (Attila) думаетъ, что это искаженное нѣмецкое имя. Здѣсь вмѣсто Іорнанда слѣдовало бы указать на Амм. Марц. подъ 453, который утверждаетъ, что онъ былъ убитъ женщеной, подкупленной Авціемъ.
„Плѣнъ Ермана́риха у царя Исмара". Saxo. VIII.

469. „Фрейръ, посягнувшій на престолъ Одина". Вѣроятно здѣсь имѣется въ виду Эдда. Skirnisíör. Все это мѣсто въ Запискахъ не совсѣмъ понятно.

471. „Герулы—предки Литовцевъ". Конечно только въ томъ смыслѣ, что они подъ именетъ Гирровъ и Скирровъ владѣли частью Литовской земли. (?)

479. „Медіоланскій соборъ 355 г.". Этого нельзя принимать въ буквальномъ смыслѣ. Хотя по существу сказанное вѣрно. Подъ общимъ выраженіемъ, „Мед. Соборъ", надо понимать совокупность соборныхъ дѣяній, торжествовавшей при Констанціи партіи. Hefele (Conc. Gesch. I 696) выражается о папѣ Либеріѣ такъ: „damit hatte er nur das Nicänische Wort, nicht den Orthodoxen Glauben aufgegeben.

483. Граціанъ отказался отъ облаченія Pontifex'a. Neander, K. G. I, 445.

487. „Деньги Гунновъ, Еѳталитовъ и Саковъ Бактрійскихъ". У Wilson'a, Ariana Antiqua. Plates.

488. „Гуниваръ". Іорн. LII.

490. „Персеваль-Передуръ". Ср. Gervinus, Gesch d. D. Dichtung, 1, 571 и сл.; princeps Venetorum (?).

492. „Гапта", имя родоначальника царей Готскихъ —„Origo Amalorum". Іорн. XIV.

500. „На Западѣ кругъ дѣйствія Христіанства былъ тѣснѣе: оно захватывало города" и т. д. Что Христіанство вообще распространялось сначала въ городахъ - несомнѣнно; но на Востокѣ уже рано существовали Христіан. общины и въ селахъ. Ср. Неандера, K. G. I, 44 а (хорепископы, періодевты). О состояніи религіозномъ поселянъ въ 5 вѣкѣ на Западѣ Ср. Boissier. fin du Pag. 2, 95. Описаніе праздника св. Фелиса въ Нолѣ. Законъ Гонорія 399 г. объ уничтоженіи языческихъ храмовъ „по селамъ".

501. „Въ ней христіанство было мертво". Авторъ этимъ, кажется, хотѣлъ сказать, что оно слишкомъ прилѣплялось къ государственности, которое, сравнительно съ вѣрой, начало не живое. G. Boissier. fin du Pag. 2. 423, говоритъ объ „Attachement de l'Église pour l'Empire". Выводъ же этотъ онъ основываетъ на писателяхъ исключительно Западныхъ — S. Augustin, l'histoire d'Orose et le traité de Salvien.

3 2044 010 12

The borrower must return this item on
the last date stamped below. If anc
places a recall for this item, the borr
be notified of the need for an earlier r

Non-receipt of overdue notices does n
the borrower from overdue fin

Harvard College Widener Libr
Cambridge, MA 02138 617-49

WIDENER
WIDENER
MAY 1
JAN 2 0 2005
CANCELLED
BOOK DUE

WIDENER
SEP 1
DEC 1 7
BOOK
CANCELLE

Please handle with care.
Thank you for helping to prese
library collections at Harvarc